

حَاشِي تَحْفَةُ الْمُحْتَاجِ بِشَرَحِ الْمُنْهَاجِ

للعلامتين الفهامين والامامين القدوتين العلامة العارف بالله
الشيخ عبد الحميد الشرواني نزيل مكة المكرمة والامام المحقق
والعلامة المدقق الشيخ احمد بن قاسم العبادي على تحفة
المحتاج بشرح المنهاج تأليف الامام العالم العلامة
الأوحد الفهامة خاتمة المحققين شهاب الدين احمد
ابن حجر الهيتمي الشافعي نزيل مكة المشرفة
تعمد الله الجميع برحمته امين

﴿ الجزء الرابع ﴾

﴿ وبهامشه تحفة المحتاج بشرح المنهاج ﴾

﴿ تنبيه ﴾ قد وضعت حاشية العلامة الشيخ عبد الحميد الشرواني
في أول كل صحيفة وحاشية الامام ابن قاسم العبادي في آخر كل
صحيفة مفصلاً بينهما بجدول وجعلت التعقيد تابعة لحاشية الشرواني

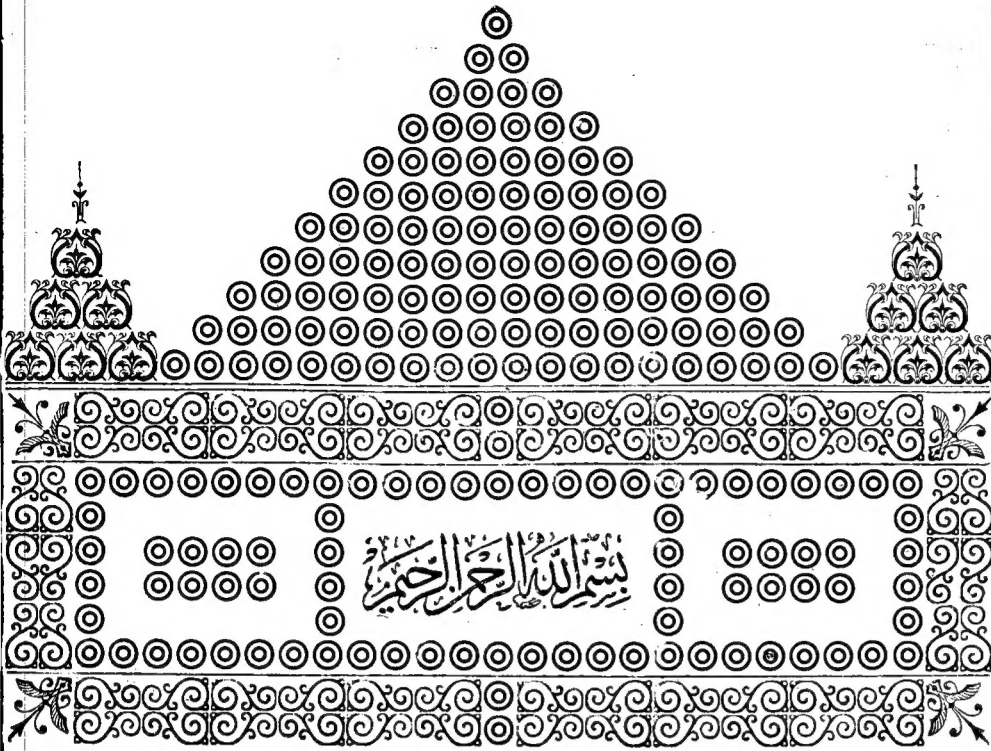
﴿ روجعت وصححت على عدة نسخ بمعرفة لجنة من العلماء ﴾

يُطْبَعُ فِي الْمَكْتَبَةِ التِّجَارِيَّةِ الْكُبْرَى بِأَوَّلِ شَيْبَانِ مَجْدِيَّةٍ بِمَكَّةَ

لِصَاحِبِهَا مِصْطَفَى مُحَمَّدٍ

مُطْبَعَةُ مِصْطَفَى مُحَمَّدٍ

صَابِرِيَّةُ التِّجَارِيَّةِ الْكُبْرَى بِمَكَّةَ



(كتاب الحج)

هو بفتح وكسر لغة القصد
او كثرته الى من يعظم
وشرعا قصد الكعبة للنسك
الآتي على ما في المجموع
وعليه يشكل قولهم اركان
الحج ستة الا ان يؤول
أو هو نفس الافعال الآتية
وهو الظاهر بآدي الرأي
لكن يعكر عليه ان المعنى
الشرعي يجب اشتماله على
المعنى اللغوي بزيادة وذلك
غير موجود هنا

(كتاب الحج)

(قوله لغة القصد) عبارة المغنى لغة القصد كما قال الجوهري وقال الخليل كثرة القصد الى من يعظم اه
وعبارة شيخنا قوله لغة القصد اي سواء كان للبيت الحرام للنسك او لغيره كالغيط والاكل والشرب فالمعنى
اللغوي اعم من الشرعي كما هو الغالب وظاهره انه لغة مطلق القصد وقيل القصد لمعظم اه (قوله وعليه
يشكل الخ) وجه الاشكال ان قصد الكعبة الخ شيء واحد لا يتجزى ستة كرهى قال سم اقول لا اشكال
لان الحكم بانها اركان باعتبار معنى اخر للحج فتامله اه عبارة النهاية ويوجب بان هذه اركان للقصد
لا للقصد الذي هو الحج فتسميتها اركان الحج على سبيل التجوز اه (قوله الا ان يؤول) اي والتقدير
واجبات اعمال الحج بخذف المضاف وارادة مطلق الواجب من الركن قال الشارح في حاشية الايضاح بان
يقال اللام فيه بمعنى مع كرهى عبارة شيخنا قوله شرعا قصد الكعبة للنسك اي قصد البيت المحرم المعظم لاجل
الاتيان بالنسك مع الاتيان به بالفعل فلا يقال ان التعريف يشمل قصد البيت الحرام للنسك ولو كان جالسا
في بيته وفي الحقيقة الحج شرعا هو النسك الذي هو النية والطواف والسعي والوقوف بعرفة وترتيب المعظم فهو
نفس هذه الاعمال كما ان الصلاة نفس هذه الاعمال المعروفة فلا يخلو هذا التعريف من مسامحة وان كان هو
الموافق للقاعدة من ان المعنى الشرعي يكون اخص من المعنى اللغوي لكنها قاعدة اغلبية اه (قوله ان
المعنى الشرعي يجب اشتماله الخ) دعوى هذا الواجب ممنوعة بل الواجب في كل منقول شرعيا او غيره المناسبة

(كتاب الحج)

(قوله وعليه يشكل الخ) اقول لا اشكال لان الحكم بانها اركان باعتبار معنى اخر للحج فتامله (قوله ان
المعنى الشرعي يجب اشتماله على المعنى اللغوي بزيادة) دعوى هذا الواجب ممنوعة بل الواجب في كل منقول
شرعيا او غيره المناسبة بين المعنيين المنقول عنه والمنقول اليه كما قررته ائمة الميزان وهي حاصلة هنا فان تلك
الافعال متعلق القصد ومثلوه بامثلة منها الفعل فانه في اللغة لما يصدر عن الفاعل وعند النحاة للفظ المخصوص

الأن يقال أن ذلك أغلبي
أو أن منها النية وهي من
جزئيات المعنى اللغوي
ونظيره الصلاة الشرعية
لاشتمالها على الدعاء
والاصل فيه الكتاب
والسنة والاجماع وهو من
الشرائع القديمة روى أن
آدم صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم حج أربعين سنة من
الهند ماشيا وأن جبريل قال
له أن الملائكة كانوا يطوفوا
قبلك بهذا البيت سبعة
الاف سنة وقال ابن اسحق
لم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم
الأصح والذي صرح به
غيره أنه ما من نبي إلا حج
خلاف لمن استثنى هوذا
وصالحا صلى الله عليه وسلم
وفي وجوبه على من قبلنا
وجهان قيل الصحيح أنه لم
يجب إلا علينا واستغرب
قال القاضي وهو أفضل
العبادات لاشتماله على المال
والبدن وفي وقت وجوبه
خلاف قبل الهجرة أول
سنيها ثانيها وهكذا إلى
والعاشرة والأصح أنه في
السادسة وحج صلى الله عليه
وسلم قبل النبوة وبعدها
وقبل الهجرة حججا لا يدري
عددها وتسمية هذه حججا
إنما هو باعتبار الصورة لا
لم تكن على قوانين الحج
الشرعي

بين المعنيين المنقول عنه إليه كإقراره أئمة الميزان وهي حاصلة هنا سم ولا يخفى أن ما ذكره مآل
الجواب الثاني الاتي في الشرح (قوله إلا أن يقال الحج) لا حاجة لهذا التعسف فإن الأيراد مبنى على غير أساس
كما لا يخفى على من له بقواعد العلوم مساس على أن ذلك الاشتغال متحقق هنا فإن الحج لغة القصد وشرعا قصد
وهو النية وزيادة الأفعال كالصلاة دعاء وزيادة الأفعال سم ولا يخفى أن ما ذكره الشارح من الأغلبية
نص عليه النهاية وعش وشيخنا وغيرهم وأنه غير مناف لما تقر في علم الميزان وأن قول المحشي على أن ذلك
الحج هو مآل قول الشارح أو أن منها النية الحج (قوله وهي من جزئيات المعنى اللغوي الحج) يعني فيكون إطلاق
الحج على الأفعال مجازا من باب تسمية الكل باسم جزئه عش أقول وقد يمنع هذا الجواب قولهم في المعنى
اللغوي إلى من يعظم قدره (والأصل فيه) إلى قوله وحج صلى الله عليه وسلم في النهاية والمعنى (قوله الأصح)
عبارة المعنى الأول وقد حج البيت وجعل آل للعهد الحضورى أى الذى بناه إبراهيم يندفع المناقاة بين قول ابن
اسحق وقول غيره (قوله أنه ما من نبي إلا حج) أى ولم يقيد بمن بعد إبراهيم سم (قوله ما من نبي) شمل عيسى صلى
الله عليه وآله وسلم ونينا وعليه وسلم وبه صرح السيوطي في رسالته المسماة بالأعلام بحكم عيسى عليه السلام فقال عيسى
مع بقاء نبوته معدود في أمة النبي وداخل في زمرة الصحابة فإنه اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو حى مؤمنا
به ومصدقاً وكان اجتماعه به مرات في غير ليلة الأسراء من جملة ما يذكر روى ابن عدى في الكامل عن أنس قال
بيننا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أذ رأينا بردا وقد قلنا يا رسول الله ما هذا البرد الذى رأينا به واليد قال
قد رأيتموه قلنا نعم قال ذاك عيسى بن مريم سلم على وأخرج ابن عساکر من طريق آخر عن أنس قال كنت
أطوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حول الكعبة أذ رأيت صافح شيئا لا نراه قلنا يا رسول الله رأيناك
صافح شيئا لا نراه قال ذاك أخى عيسى بن مريم انتظرته حتى قضى طوافه فسلمت عليه انتهى بحرفه اه
عش (قوله قيل الحج) ولا ينافيه ما تقدم أنه من الشرائع القديمة لجواز أن يكون عند هذا القائل مندوبا
عش (قوله واستغرب) أى قال جمع أنه غريب بل وجب على غيرنا أيضا نهاية قال عش وشيخنا قوله مر بل
وجب على غيرنا معتمدا (قوله وهو أفضل العبادات الحج) وتقدم أن الرجحان الصلاة أفضل منه معنى ونهاية
قال عش قال الزيادة والحج يكفر الكبائر والصغائر حتى التبعات على المعتمد أن مات في حجه أو بعده وقبل
تمكنه من أدائها عبارة شيخنا الصلاة أفضل منه خلافا للقاضى حسين وإن كان يكفر الكبائر والصغائر
حتى التبعات وهي حقوق الأديمين إن مات في حجه أو بعده وقبل تمكنه من أدائها مع عزمه عليه وكذلك
الفرق في البحر إذا كان في الجهاد فإنه يكفر الكبائر والصغائر حتى التبعات اه (قوله لاشتماله على المال الحج)
وهو ما يجب أو يتدب من الدماء الأتية عش والأولى وهو الاستطاعة (قوله قبل الهجرة الحج) بيان للخلاف
والأقوال (قوله والأصح أنه في السادسة) كذا في النهاية والمعنى قال عش يشكل عليه أن مكة إنما فتحت
في السنة الثامنة وقبل الفتح لم يكن المسلمون متمكنين من الحج إلا أن يحجب بان الفرضية قد تنزل ويتأخر
الإيجاب اه (قوله وتسميته هذه حججا إنما هو باعتبار الصورة الحج) أقول قضية صنعه أن حجه صلى الله عليه
وسلم بعد النبوة قبل الهجرة لم يكن حجا شرعيا وهو مشكل سم على حج وقد يقال لا إشكال فيه لأن فعله صلى
الله عليه وسلم بعد النبوة قبل فرضه لم يكن شرعيا بهذا الوجه الذى استقر عليه الأمر فيحمل قول حج اذ لم يكن
على قوانين الشرع الحج على أنه لم يكن على قوانين الشرع بهذه الكيفية وأما فعله قبل المبعث فلا إشكال فيه
لأنه لم يكن بوحى بل بالهام من الله تعالى فلم يكن شرعيا بهذا المعنى لعدم وجود شرع اذ ذاك ولكنه كان مصونا

وليس مشملا على المعنى اللغوي اذ ليس داخل فيه كما لا يخفى (قوله إلا أن يقال) لا حاجة لهذا التعسف فإن
الأيراد مبنى على غير أساس كما لا يخفى على من له بقواعد العلوم مساس على أن ذلك الاشتغال متحقق هنا فإن
الحج لغة القصد وشرعا قصد وهو النية وزيادة الأفعال كالصلاة دعاء وزيادة الأفعال (قوله أنه ما من نبي
إلا حج) أى ولم يقيد بمن بعد إبراهيم (قوله وحج صلى الله عليه وسلم قبل النبوة وبعدها وقبل الهجرة حججا
لا يدري عددها وتسمية هذه حججا إنما هو باعتبار الصورة الحج) أقول قضية صنعه أن حجه عليه الصلاة

كسائر افعاله عن افعال الجاهلية الباطلة عش (قوله باعتبار ما كانوا الخ) اي الناس يفعلونه من النسى
اي تاخير حرمة الشهر الى آخر كانوا اذا جاء شهر حرام وهم يحاربون فيه احلوه وحرمو امكانه شهر آخر
حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد كرى (باعتبار ما كانوا يفعلونه الخ) والاولى بل على
ما كانوا الخ (قوله بل قيل في حجة ابي بكر الخ) قال في الخادم حج ابي بكر في التاسعة كان في ذى القعدة لاجل
النسئ وكان بتقرير من الشرع ثم نسخ بحجة الوداع وقوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار الخ انتهى
ما في الخادم ونقله الفاضل عميرة وافرده وهو واضح لا غبار عليه قول الشارح لانه صلى الله عليه وسلم لا يامر
قتامه بصرى (قوله لكن اي وجه خلافه الخ) قد يقال ان صح ان الحج واجب مع بيان المعتبرات فيه ركنا
وشرطا وغيرهما قبل الثامنة فالقول المذكور ساقط بالكلية ولا فكون الوجه خلافه محل تأمل اذ لا محذور
في موافقه ما لم يؤمر واجل خلافه الا ترى انه صلى الله عليه وسلم كان يؤاخذهم في اصل الفعل وتوابعه قبل ان يؤمر
فيه بشئ بصرى (قوله وبعدها الخ) عطف على قوله وقبل الهجرة قول المتن (هو فرض) (فائدة) النسك
اما فرض عين وهو على من لم يحج بالشروط الآتية واما فرض كفاية وهو احياء الكعبة كل سنة بالحج
والعمرة واما تطوع ولا يتصور الا في الارقاء والصبيان اذ فرض الكفاية لا يتوجه اليهم لكن لو تطوع
منهم من تحصل به الكفاية سقط الفرض عن المخاطبين به كما بحثه بعض المتأخرين قياسا على الجهاد وصلاة
الجنابة معنى وكذا في النهاية الا انه مال الى اعتبار التكليف وعدم السقوط بفعل غير المكلفين وتقدم في الجماعة
وسياق في الجهاد ترجيح الشارح السقوط بذلك قال عش قوله رم في الارقاء والصبيان اي والمجانين على ما
يأتي وقوله رم واعتبار التكليف معتمدا (قوله معلوم) الى المتن في النهاية والمعنى (قوله ان امكن خفاؤه
عليه) اي بان كان قريب عهد بالاسلام او نشأ ياديه بعيدة عن العباء شيخنا (قوله زيارة مكان عامر الخ)
وسميت عمرة لانها تفعل في العمر كله نهاية ومعنى (قوله وصح عن عائشة الخ) قد يقال لا يلزم من حديث عائشة
المذكور كون العمرة فرض عين الذي هو المطلوب بصرى (قوله وصح) الى قوله ومتى اخر في النهاية والمعنى
لا قوله قصد الى فلا يشك وقوله بقرينة الى او بكونهما (قوله وخبر الترمذى الخ) عبارة الاسنى والمعنى واما
خبر الترمذى عن جابر سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العمرة او اجبة هي قال لا وإن تعتمر خير لك فضعيف
قال في المجموع اتفق الحفاظ على ضعفه ولا يغتر بقول الترمذى فيه حسن صحيح وقال ابن حزم انه باطل قال
اصحابنا ولو صح لم يلزم منه عدم وجوبها مطلقا لاحتمال ان المراد ليست واجبة على السائل لعدم استطاعته قال
وقوله وان تعتمر بفتح الهمزة اهاه (قوله الا ترى ان لها مواقيت الخ) قد يقال ان نظر الى الحقيقة مع قطع
النظر عن العوارض فكل معتبر في العمرة معتبر في الحج وان نظر الى العوارض الخارجية كالواقيت فالوضوء
والغسل محتلفان فيها الا ترى ان لكل موجبات تخصه فليتا مل بصرى (قوله لان كل ما قصد الخ) عبارة النهاية
لانه اصل اذ هو الاصل في حق المحدث وإنما حاط عنه الى الاعضاء الاربعة تخفيفا فاغنى عن بدله (قوله
ولا يجبان باصل الشرع الخ) لانه صلى الله عليه وسلم لم يحج بعد فرض الحج الامرة واحدة وهي حجة الوداع
ولخبر مسلم احجنا هذا العام انا ام لا بد قال بل لا بد بمعنى زاد النهاية وصح عن سراقه قلت يا رسول الله عمرتنا
هذه لعامنا هذا ام لا بد فقال بل لا بداه (وهما على التراخي الخ) اي عندنا واما عند الامام مالك والامام احمد
فعلى الفور وليس لابي حنيفة نص في المسئلة وقد اختلف صاحباه فقال محمد على التراخي وقال ابو يوسف على
والسلام بعد النبوة فهل الهجرة لم يكن حجاجا شرعا وهو مشكل جدا (قوله في المتن هو فرض) قد يكون
فرض عين وهو حجة الاسلام بشرطه وقد يكون فرض كفاية وهو ما زاد عليها من البالغين العقلاء الاحرار
وسياق في الجهاد انه لا يتعلق فرض الكفاية في الحج بالصبيان ولا الارقاء ولا المجانين وان الوجه انه مع
ذلك يسقط بهم كما تسقط صلاة الجنابة عن المكلفين بر دغيرهم بان القصد منه التامين وليس الصبي من اهله وهنا
القصد ظهور الشعار وهو حاصل وتقدم في صلاة الجماعة ان الوجه اعتبار البلوغ فيمن يسقط به ثم فرق بينه
وبين سقوط صلاة الجنابة بفعل الصبي بان القصد منه الدعاء وهو منه اقرب الى الاجابة وبينه وبين سقوط فرض

باعتبار ما كانوا يفعلونه
من النسئ وغيره بل قيل في
حجة ابي بكر في التاسعة
ذلك لكن الوجه خلافه
لانه صلى الله عليه وسلم
لا يامر الا بحج شرعى وكذا
يقال في الثامنة التي امر فيها
عتاب بن اسيد امير مكة
وبعدها حجة الوداع لا غير
(هو فرض) معلوم من
الدين بالضرورة فيكفر
منكره الا ان امكن خفاؤه
عليه (وكذا العمرة) وهي
بضم فسكون او ضم وبفتح
فسكون لغة زيارة مكان
عامر وشرعا قصد الكعبة
للسك الآتى او نفس
الافعال الآتية (في الاظهر)
للخبر الصحيح حج عن ابيك
واعتمر وصح عن عائشة
رضي الله عنها هل على النساء
جهاد قال جهاد لا قتال فيه
الحج والعمرة وخبر
الترمذى بعدم وجوبها
وحسنه اتفق الحفاظ على
ضعفه ولا يغنى عنها الحج
لان كلا اصل قصد منه ما لم
يقصد من الآخر الا ترى
ان لها مواقيت غير مواقيت
الحج وزمنها غير زمن الحج
وحينئذ فلا يشك باجزاء
الغسل عن الوضوء موجود
في الغسل ولا يجبان باصل
الشرع في العمر الامرة
وهما على التراخي

الفور شيخنا (قوله بشرط العزم الخ) لعل المراد انه يجب عليه العزم بعد دخول وقت الحج في اول سنى اليسار
عش (قوله على الفعل بعد) اى فى المستقبل نهاية ومعنى (قوله او خوف عصب) اى بقول طبيب عدل او
معرفة نفسه منسك الونائى وقوله بقول طبيب عدل قال الشيخ محمد صالح الرئيس المسكى واليجيرى ولا بد من
اثنين اه (قوله الا ان غلب على الظن الخ) اى ومع خوف العصب وتلف المال لا يغلب على الظن تمكنه
كردى (قوله من اخر سنى) الا مكان الخ او يتجه ان ابتداء وقت الفسق اول الزمن الذى يمكن فيه السير الذى
يدرك به الحج على العادة ثم رايت فى حاشية الايضاح للشارح ما نصه والذى ينقدح ان يقال يتبين فسقه من
وقت خروج قافلة بلدة لتبين ان هذا هو الذى كان يلزمه المضى معهم فيه انتهى اه سم وفيه ان ماذكر وقت
الوجوب وانما يحصل الاثم بالتأخير عنه لا به فالظاهر ما فى الونائى بما نصه اى من وقت لو ذهب فيه للحج لم
يدركه اه (قوله فيرد ما شهد به الخ) بل جميع ما يعتبر فيه العدالة كعقد النكاح قول المتن (وشرط صحته
الخ) ولهما مراتب خمس صحة مطلقة وصحة مباشرة ووقوع عن الذر ووقوع عن حجة الاسلام ووجوبها
ولكل مرتبة شروط فيشترط مع الوقت الاسلام وحده للصحة ومع التمييز للمباشرة ومع التكليف للذر ومع
الحرية لوقوعه عن حجة الاسلام وعمرته ومع الاستطاعة للوجوب نهاية وشيخنا (قوله المطلقة) الى قوله
وبهذا فى النهاية والمعنى (قوله المطلقة) اى غير المقيدة بالمباشرة ولا غير هاشيخنا (قوله ماذكر من الحج
والعمرة) يجوز ان يكون مرجع الضمير الحج فقط وتعرف العمرة بالمقايسة واعلم ان الضمير قد يفرد على
المعنى كما قال ابن هشام فى قول الالفية فى باب المعرفة والنكرة وغيره معرفة ما نصه واقرض الضمير على المعنى كما
تفرد الاشارة اذا قلت وغير ذلك اه فلا اشكال فى اقرض المصنف الضمير هنا على تقدير رجوعه لهما سم
(قوله فلا يصح الخ) وقضية كلام جمع صحة حج مسلم بالتبعية وان اعتقد الكفر وهو ظاهر اذا اعتقاده منه
لغو نعم ان اعتقده مع احرامه لم ينقدح لان غايته انه كنية الابطال وهى هنا تؤثر فى الابتداء دون الدوام نهاية
قال عش قوله نعم ان اعتقده مع احرامه الخ يخرج ما لو اعتقده مع احرامه وليه فلا اثر له وقوله وهى هنا تؤثر
الخ ومثل ذلك الصوم والاعتكاف فلا ينقطع واحد منهما بنية الابطال اه عش ومثل ذلك ايضا
الوضوء بخلاف الصلاة والتميم فبطلهما مطلقا منسك الونائى (قوله فى فاسده) الاولى فى باطله او فيه
(قوله لان تعريف الجزاين الخ) اى مع ظهور فساد حصر الخبر فى المبتدا فتعين العكس سم (قوله

احياء الكعبة بنحو الصبيان والارقاء بما فيه خفاء فراجعوه فى شرح العباب فى صلاة الجماعة وسياقى فى سقوط
فرض الحج والعمرة عنهم اى بالصبيان ونحو الارقاء كلام لا يعبد مجيئه هنا اه (قوله وسنى اخر فوات تبين
فسقه بموته من اخر سنى الا مكان الى الموت) لبس فى ذلك افصاح عن تعيين ابتداء وقت الفسق ولا بيان المراد
باخر سنى الا مكان ويتجه ان ابتداء وقت الفسق اول الزمن الذى يمكن فيه السير الذى يدرك به الحج على
العادة ثم رايت فى حاشية الايضاح للشارح ما نصه قوله من السنة الاخيرة هل المراد به من اولها واخرها او
قبيل فجر النحر لم ار من تعرض له والذى ينقدح ان يقال يتبين فسقه من وقت خروج قافلة بلدة لتبين ان هذا
الوقت هو الذى كان يلزمه المضى معهم فيه اه (قوله هنا وفيما بعده اى ماذكر من الحج والعمرة) يجوز ان
يكون مرجع الضمير الحج فقط وتعرف العمرة بالمقايسة واعلم ان الضمير قد يفرد على المعنى كما قال ابن هشام
فى قول الالفية فى باب المعرفة والنكرة وغيره معرفة ما نصه واقرض الضمير على المعنى كما تفرد الاشارة اذا قلت
وغير ذلك ومثله قوله تعالى لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به اى بذلك اه فلا اشكال فى اقرض
المصنف الضمير هنا على تقدير رجوعه لهما (قوله وليس فى محله لان تعريف الجزاين يفيد الحصر) اى مع
ظهور فساد حصر الخبر فى المبتدا هنا فتعين العكس (واقول) هذا الجواب انما يصح ان اثبت ان مثل ذلك
تعريف هذين الجزاين يفيد حصر الاول فى الثانى والا فقد يكون الامر بالعكس فلا يفيد وقضية قول السعد
واللفظ مختصر هو الحاصل ان المعروف بلام الجنس ان جعل مبتدا فهو مقصور على الخبر سواء كان الخبر معرفة
او نكرة وان جعل خبر افهو مقصور على المبتدا اه ان الامر هنا بالعكس اى ان الثانى مقصور فى الاول وهو

بشرط العزم على الفعل
بعدوان لا يتضيقا بندراو
خوف عصب او تلف مال
بقرينه ولو ضعيفة كما يفهمه
قولهم لا يجوز تأخير الموسع
الا ان غلب على الظن تمكنه
منه او يكونها قضاء عما
افسده ومتى اخر فوات تبين
فسقه بموته من اخر سنى
الا مكان الى الموت فيرد
ماشده وينقض ما حكم
به وسياقى انه يستقر عليه
بوجود مال لم يعلمه ومع
ذلك لا نحكم بفسقه لعذره
(وشرط صحته) المطلقة اى
ما ذكر من الحج والعمرة
(الاسلام) فقط فلا يصح
من كافر اصلى او مرتد بل
لو ارتد اثناء بطل ولم يجب
مضى فى فاسده وبهذا فارق
باطله فاسده بجماع كما ياتى
ولا تجب الردة غير المتصلة
بالموت ماضى اى ذاته حتى
لا يجب قضاؤه بل ثوابه كما نص
عليه قيل عبارته لا تنق
بقول اصله لا يشترط لصحته
الا الاسلام اه وليس فى
محله لان تعريف الجزاين
يفيد الحصر على انه اعترض
بانه يشترط ايضا الوقت
والنية والعلم بالكيفية حتى
لو جرت افعال النسك
منه اتفاقا لم يعتد بها

العلم بانه لو حصل بعد الاحرام وقبل تعاطي الافعال كفي فليس شرطا لانعقاد الاحرام الذي الكلام فيه بل يكفي لانعقاده تصويره بوجه (فللولي) على المال ولو وصيا وقيما بنفسه او ماذونه ولو لم يحج او كان محرما بحج عن نفسه وان غاب المولى وفارق الاجير بانه يباشر العبادة عن الغير فاشترط وقوعها منه والمولى ليس كذلك ومن ثم لا يرمى عنه بشرطه الا ان رمى عن نفسه (ان محرم عن الصبي) الشامل للصبي اذ هو الجنس (الذي لا يميز) اي ينوي جعله محرما او الاحرام عنه لخبر مسلم انه صلى الله عليه وسلم لقي ركباً بالروحاء فرفعت اليه امرأة ضييا فقالت يا رسول الله هذا حج قال نعم ولك اجر وفي رواية لابي داود فاخذت بعضد صبي فرفعته من محفتها وهو ظاهر في صغره جدا ويكتب للصبي ثواب ما عمله او عمله به وليه من الطاعات كما افاده الخبر ولا يكتب عليه معصية اجماعا (والجنون) الشامل للمجنونة لذلك قياسا على الصبي واجابوا عما تقرر من اعتبار ولاية المال والام ليست كذلك باحتمال انها وصية او ان وليه اذن لها ان

رد ذكر النية الخ) وعلى التسليم في المذكورات او بعضها لا يضر ذلك في الحصر الذي افادته عبارة المصنف كاصله لا مكان جعله اضافيا بالاضافة الى ما يشترط في المراتب الآتية سم (قوله بانه معلوم الخ) فيه تأمل (قوله بل يكفي لانعقاده الخ) اي فهذا ايضا شرط كالاسلام فلم يفد هذا الرد شيئا سم وبصري قول المتن (فللولي الخ) اي يجوز له ذلك بل هو مندوب لان فيه معونة على حصول الثواب للصبي وما كان كذلك فهو مندوب ومعلوم ان احرامه عنه انما يكون بعد تجريره من الثياب ع ش (قوله على المال) الى قوله ويظهر في النهاية والمعنى الا قوله وفارق الى المتن وقوله او عمله به وليه (قوله ولو وصيا الخ) يعني ان لولي المال من اب فجد فوصى من تاخر موته منهما فحكما او قيمه ولو بما ذونه وان لم يؤد الى نسكه او كان محرما الاحرام بحج او عمرة اوهما عن صغير مسلم ولو تبعوا نائي وكردى على بافضل (قوله عن نفسه) ليس بقيد (قوله وان غاب المولى) لكنه يكره الاحرام عنهما اي الصبي والجنون في غيبتهما لاحتمال ان يرتكب شيئا من محظورات الاحرام لعدم علمهما وتمكن المولى من منعهما سم في شرح الغاية ويجوز للمولى ما ذكره وان بعدت المسافة ثم بعد ذلك عليه احضاره لاعمال الحج فان لم يحضره ترب عليه ما يترتب على من فاته الحج او منع من الوصول اليه ولو كان نحو الوصي متعددا فان كان كل منهما مستقلا صح احرام الاولى منهما ان ترتبا وان لم يكن مستقلا لم يصح احرام احدهما الا باذن صاحبه فيكون مباشرا عن نفسه ووكيلا عن الآخر ولهما الاذن الثالث يحرم عن المولى عليه ويكون وكيلا عنهما في الاحرام ع ش (قوله وفارق الاجير الخ) اي حيث يشترط فيه ان يكون حلالا حج عن نفسه ونائي اي اجير العين واما اجير الذمة فلا يشترط فيه ما ذكر (قوله فاشترط وقوعها) اي سبقه على حذف المضاف (قوله منه) اي من الاجير سم (قوله والمولى ليس كذلك) اي لا يباشر العبادة عن الغير (قوله ومن ثم) اي لاجل الفرق المذكور (قوله لا يرمى) اي المولى (عنه) اي الصبي (بشرطه) اي اذا عجز عن الرمي (قوله اي ينوي الخ) اي ينوي المولى بقلبه جعل مولى محرما او يقول اي بقلبه احرمته عنه ولا يصير المولى بذلك محرما ويجوز للمولى الاحرام عن المميز ايضا وافهم كلامه عدم صحة احرام غير المولى كالجدة مع وجود الاب الذي لم يقم به مانع وهو كذلك نهاية ومعنى (قوله بالروحاء) بفتح الراء المهملة والمد اسم واد مشهور على نحو اربعين ميلا من المدينة و (قوله من محفتها) بكسر الميم وفتح الحاء مراكب النساء مصباح اهيجير م (قوله وهو ظاهر) اي الاخذ بعضده والاخراج من المحفة و (قوله في صغره الخ) اي في انه لا يميز له نهاية ومعنى (قوله لذلك) الاشارة ترجع لقوله قبل في الصبي اذ هو للجنس سم (قوله واجابوا الخ) كان الاولى تقدمه على قوله ويكتب الخ (قوله باحتمال انها وصية) اي فتكون ولي مال سم (قوله وان وليه اذن لها الخ) قد يقال الواقعة فيها قول فتعم فيشكل الحال سم (قوله وحيث الخ) عبارة لانها ثم اذا جعل غير المكلف محرما باحرام المولى او ماذونه او باحرامه وهو مميز باذن وليه فعلى المولى منعه من محظورات الاحرام وعليه احضاره المواقف كلها وجوباً في الواجبة وندباً في المندوبة وعليه وجوباً او ندباً كما ذكر امره بما قدر عليه من افعال النسك كغسل وتجرد عن محيط ولبس ازار ورداء وغيرها واثابة عنه فيما عجز عنه (قوله صار المولى) اي الصبي او الجنون معنى وسم

عكس المطلوب (قوله لكن رد ذكر النية الخ) وعلى التسليم في المذكورات او بعضها لا يضر ذلك في الحصر الذي افادته عبارة المصنف كاصله لا مكان جعله اضافيا بالاضافة الى ما يشترط في المراتب الآتية (قوله بانه لو حصل بعد الاحرام الخ) قد يسبق الى الفهم ان هذا لا يجري في الصلاة (قوله بل يكفي لانعقاده تصويره) اي فهذا ايضا شرط كالاسلام فلم يفد هذا الرد شيئا (قوله فاشترط وقوعها منه) اي من الاجير (قوله اي ينوي جعله محرما او الاحرام عنه) اي ولا يصير المولى بذلك محرما (قوله الشامل للمجنونة لذلك) الاشارة ترجع لقوله قبل في الصبي اذ هو للجنس (قوله باحتمال انها وصية) اي فتكون ولي مال (قوله وان وليه اذن لها ان يحرم عنه) قد يقال الواقعة فيها قول فتعم فيشكل الحال (قوله وحيث صار المولى) شامل للمجنون (قوله

ان يفعل به ما يمكن فعله
 كاحضاره عرفة وسائر
 المواقف ومنها كما هو ظاهر
 الرمي فيلزمه احضاره اياه
 حالة رميه عنه وان لم يتصور
 منه لان الواجب شيان
 الحضور والرمي فلا يسقط
 أحدهما بسقوط الآخر
 والطواف والسعي به وان لم
 يفعل عنه ما لا يمكن كالرمي
 بعد رميه عن نفسه ان لم
 يقدر لو جعل الحصة بيده
 أن يرمى بها ويظهر في
 جعلها بيده أنه لا يعتد به منه
 الا ان رمى عن نفسه لانه
 مقدمة للرمي فيعطى حكمه
 ويؤيده انه لو رفع الحصة
 بيده غير الولي وما ذونه
 لا يعتد به وكذا لو احضره
 غيرهما كما شملهما كلاهما
 ويصلي عنه سنة الطواف
 والاحرام ويشترط في
 الطواف به طهر الولي
 وكذا الصبي على الاوجه
 فيوضته الولي وينوي عنه
 وخرج بالذلي لا يميز المميز
 فلا يجوز له الاحرام عنه
 على ما نقله الاذرعى عن
 النص والجمهور واعتمده
 لكن المصحح في أصل
 الروضة الجواز فان شاء
 أحرم عنه او اذن له أن
 يحرم عن نفسه فاعتراضه
 غفلة عن ان المفهوم اذا
 كن فيه خلاف قوى او
 تفصيل لا يرد لافادة القيد
 حيثئذ وخرج بالصبي
 والمجنون المعنى عليه

(قوله أن يفعل نه) أى بنفسه أو مأذون به ونائى (قوله والطواف والسعي به الخ) أى وإذا قدر على الطواف
 والسعي عليه ذلك ولا طواف وسعى ولو اركبه دابة اشترط ان يكون سائقا وقائدا ان كان راكب غير مميز
 وانما يفعلهما أى السعي والطواف بعد فعلهما عن نفسه نهاية قال ع ش قوله بعد فعلهما عن نفسه قضيته
 اشترط ذلك وإن كان الصبي مباشر الاعمال اهو لعله في غير المميز عبارة الو نائى فيطوف نحو الولي أو نائبه
 بعد طوافه عن نفسه بغير المميز بشرط سترهما وطهارتهما من الخبث والحدث إلى ان قال والمميز يطوف
 ويصلي ويسعى ويحضر المواقف ويرى الاحجار بنفسه اه (قوله ويظهر الخ) عبارة النهاية وفى المعنى نحوها
 فيناوله هو او نائبه الحجر ليرى به ان قدر والارمى عنه بعد رميه عن نفسه ولا وقع للرمى وإن نوى به الصبي
 وفى المجموع عن الاصحاب يسن وضع الحصة فى يده ثم ياخذ بيده ويرمى بها ولا ياخذها من يده ثم يرمى بها
 ولو رماها عنه ابتداء جاز اه قال ع ش قضية كلامه م ر ان المناولة لا يشترط للاعتداد بها كون المناول رمى
 عن نفسه وبحج حج انه لا بد ان يكون رمى عن نفسه لان مناولة الحجر من مقدمات الرمي فتعطى حكمه وقوله
 م ر وان نوى به الصبي قضيته انه لا يقبل الصرف ولا لم يقع عن الرامى لصرفه لاياه بقصد الرمي عن الصبي اه أقول
 وقضيته ايضا انه لا يشترط المناولة ثم الاخذ مطلقا (قوله لانه مقدمة للرمى الخ) ظاهره انه لا بد من المناولة
 ويجزىء اخذه الاحجار من الارض حلي واعتمده الحنفى بجزمى أقول يصرح بخلاف ذلك قول المعنى مانصه
 فان قدر من ذكر على الرمي رمى وجوب فان عجز عن تناول الاحجار ناو لهما له وليه فان عجز عن الرمي استحب
 للولي ان يضع الحجر فى يده ثم يرمى به بعد رميه عن نفسه اه ومر عن النهاية ما يوافقه (قوله ويشترط) الى قوله
 وخرج فى النهاية والمعنى (قوله ويصلي عنه الخ) أى عن غير المميز استحبا بانهاية (قوله ويشترط فى الطواف به
 الخ) هل يشترط فيه نية الولي لانه غير محرم حتى يقال نية النسك شملت الطواف فلا حاجة للنية او لان إحرامه
 عنه اشتمل ما يفعله به فيه نظر والثانى غير بعيد والظاهر ان المميز لو احرم عنه لا يحتاج فى طوافه إلى نية لان
 دخوله فى النسك ولو باحرام الولي عنه يشمل اعماله كالطواف سم (قوله طهر الولي الخ) وستر عورته نهاية
 ومعنى أى او نائبه ونائى (قوله وكذا الصبي الخ) أى وإن لم يكن مميزا كما اعتمده الو الدر حمة الله تعالى ومثل الصبي
 المجنون نهاية (قوله فيوضته الولي الخ) ينبغى ويغسله ان كانت جنبوا واذ وضأه الولي والحالة ما ذكر ثم بلغ على
 خلاف العادة وهو بطهارة الولي او كان مجنونا فافاق ولم يحصل منهما ناقض للوضوء هل يجوز له ان يصلى بها
 لانها طهارة معتد بها او لا يصح ان يصلى بها تردد فيه سم ثم قال والثانى غير بعيد اه أقول والاقرب الاول لان
 الشارع نزل فعله وليه منزلة فعله فاعتد به وصار كانه فعله بنفسه فتصح صلاته به ع ش (قوله لكن المصحح
 الخ) وفاقا للنهاية والمعنى (قوله فان شاء احرم عنه الخ) أى فان احرم بغير اذنه لم يصح نهاية ومعنى وباتى فى
 الشرح مثله (قوله فاعتراضه الخ) أى الاعتراض على المصنف بان قوله الذى لا يميز ليس على ما ينبغى كرمى
 (قوله قوى) ليس بقيد بصرى (قوله لافادة القيد الخ) متعلق بنى الورد وعله والمراد بالقيد قول المصنف
 الذى لا يميز قال المعنى ومع هذا الو عبر بقوله ولو لم يميز او ميز كان اولى اه (قوله وخرج) الى قوله ويتردد فى

والطواف) شامل للمجنون فليراجع (قوله بعد رميه عن نفسه) لم يقيد بنظير هذا فى نحو الطواف به لانه قد
 يقع الطواف به عنه وان حمل وطاف به ولم يطف عن نفسه كما يعلم ذلك من بحث الطواف فيما لو حمل غيره
 وطاف به قال م ر فى شرحه وانما يفعلهما أى الطواف والسعي به بعد فعلهما عن نفسه (قوله ويشترط فى
 الطواف به طهر الولي وكذا الصبي الخ) هل يشترط فيه نية الولي لانه غير محرم حتى يقال نية النسك شملت
 الطواف فلا حاجة للنية او لا لان احرامه عند شمل ما يفعله به فيه نظر والثانى غير بعيد والظاهر ان المميز لو
 أحرم عنه الولي لا يحتاج فى طوافه عن نفسه الى نية لان دخوله فى النسك ولو باحرام الولي عنه يشمل اعماله
 كالطواف فلم انه لو بلغ ثم طاف او اعاد الطواف لم يحتاج فيه لنية فليتأمل (قوله وكذا الصبي) سكنت عن
 المجنون (قوله فيوضته الولي) ينبغى ويغسله ان كان جنبا وانظر هذا الوضوء او الغسل هو يرفع الحدث
 حقيقة مطلقا بحيث لو ميز او بلغ قبل حصول ناقض صلى به مثالا او لا لانه كان لضرورة فيزول بزواله

فلا يحرم أحد عنه إذا ولّى له الأعلى ما يأتي أو الحجر والسيد أن يحرم عنه قنّه الصغير لا البالغ على المعتد فيهما ويتردد النظر في البعض الصغير فيحتمل أنه نظير ما يأتي في النكاح وحيث لا يحرم عنه وليه وسيد معاً لا أحدهما وإن كانت مهابة إذا دخل لها إلا في الأكساب وما يتبعها زكاة الفطر لا ناطتها بمن تزمه النفقة وبمحتمل صحة أحرام أحدهما عنه وللّ سيد إذا كان المحرم الولي تحليله والاول أقرب فإن قلت ينافي ذلك قول جمع وحكي عن الأصحاب من بعضه حرّله حكم القن في تحليل السيد له إلا في المهابة أن أحرم في نوبته ووسعت نسكه فله حيثن حكم الحر قلت لا ينافيه لأن التحليل يتعلق بالكسب أيضاً فأثرت فيه المهابة بخلاف الأحرام لأنه صفة لا تتعلق لها بالكسب وإنما تصح مباشرة) أي ما ذكر من الحج والعمرة (من المسلم المميز) ولوقنا ككل عبادة بدنية نعم تتوقف صحة أحرامه على إذن وليه كما مر أو سیده لا احتياجه للمال أي شأنه ذلك وهو محجور عليه فيه ويلزم الولي كل دم

النهاية والمعنى الا قوله الا الى والسيد (قوله فلا يحرم أحد عنه الخ) ينبغي تخصيصه بما إذا رجي زواله عن قرب والاصح أحرامه عنه كالمجنون على ما يفيد التعليل بأنه ليس لاحد التصرف في ماله فإن محله حيث رجي زواله عن قرب أي الى ثلاثة ايام عش (قوله عن قنّه الصغير) وولي الصبي يأذن لقنّه أو يحرم عنه حيث جاز احتياجه نهاية أي بان لم يفوت مصلحة على الصبي والالزم عليه غرم زيادة على نفقة الحضر عش (قوله لا البالغ) أي العاقل نهاية أي فليس له أن يحرم عنه وإن أذن له الرقيق فيحرم بنفسه ولو بلا إذن سيده وإن كان له تحليله ونائي وسم (قوله في البعض) ينبغي وفي المشترك الصغير سم (قوله وإن كانت مهابة) يؤخذ من ذلك أنه لا بد من إذن السيد وولي البعض الحر المميز ولو في نوبة أحدهما مرأه سم (قوله والاول أقرب) قد يستشكل الاول بان كلا منهما لا يتأتى أحرامه عنه لأنه لا جائز أن يراد به جعل جملة محرماً ما ليس له ذلك إذ ولايته على بعض الجملة لا على كلها ولا جعل بعضه محرماً ما إذا حرام بعض الشخص دون بعد غير متصور فينبغي أن يتعين إذن أحدهما للآخر في الأحرام عنه ليكون أحرامه عن جملة بولايته وولاية موكله سم على حج أقول أو يتفقا على أن يتقارنا في الصيغة بأن يوقعا معا عرش زواله نائي أو يذانه أن كان مميزاً أو يوكلا اجنياها (قوله ينافي ذلك) أي ما ذكر من عدم الفرق بين المهابة وعدمها كركدي (قوله قلت لا ينافيه الخ) يتأمل سم عبارة البصري عدم المنافاة محل تأمل فإن قولهم أن أحرم في نوبته ووسعت نسكه صريح في الاستقلال بالأحرام حينئذ فينبغي أن يستقل به أيضاً وولي الصغير والحاصل أن الذي يتجه أنه لا بد منهما عند عدم المهابة ومن صاحب التوبة أو وليه فيها ثم إن وسعت فلا تحليل للآخر والافله التحليل اه (قوله لأنه صفة لا تتعلق لها الخ) محل تأمل فإن وجه تعلق التحليل بالكسب أنه سبب لحل بعض أنواع الاكتساب كالاصطياد فكذا يقال في الأحرام أنه سبب لحرمه بعض أنواعه بصري قول المتن (من المسلم) أي ولو بتبعية الساني أو الدار نعم لو اعتقد الكفر مع أحرامه لم ينقض لمقارنة المنافي للنية بخلاف ما لو اعتقده مع أحرامه ووليّه عنه مرأه سم (قوله ولو قنا) الى المتن في النهاية والمعنى الا قوله كما مر الى ويلزم (قوله ولو قنا) أي صغير نهاية ومعنى (قوله كما مر) أي في قوله فإن شاء أحرم عنه الخ (قوله أو سیده) أي إن كان هو غير بالغ والافالمميز هنا شامل للبالغ والعبد البالغ لا يتوقف صحة أحرامه على إذن سيده سم (قوله أي شأنه ذلك) إشارة الى أنه مقتدر الى إذن وليه وإن فرض عدم احتياجه للمال رأساً وهو مقتضى كلامهم خلافاً لمن أخذ من ظاهر التعليل عدم التوقف إذا فرض عدم الاحتياج مرأه سم (قوله ويلزم الولي الخ) عبارة النهاية وإذا صار غير المكلف محرماً غرم وليه دون زيادة نفقة احتاج اليها بسبب النسك في السفر وغيره على نفقة الحضر إذا هو الموقع له في ذلك كما يغرم ما يجب بسببه كدم قرآن أو تمتع أو فوات وكفدية شيء من محظوراته كفدية جماعه وحلقه وقله ولبسه وتطيه سواء أفعله بنفسه أم فعله به ووليّه ولو لحاجة الصبي وما تقرر من

نظر يحتمل الاول ويحتمل الثاني والثاني غير بعيد (قوله ويتردد النظر في البعض الصغير) ينبغي وفي الصغير المشترك (قوله وإن كانت مهابة) يؤخذ من ذلك أنه لا بد من إذن السيد وولي البعض الحر المميز ولو في نوبة أحدهما مرأه سم (قوله والاول أقرب) قد يستشكل الاول بان كلا منهما لا يتأتى أحرامه عنه لأنه لا جائز أن يراد به جعل جملة محرماً ما ليس له ذلك إذ ولايته على بعض الجملة لا على كلها ولا جعل بعضه محرماً ما إذا حرام بعض الشخص دون بعض غير متصور فينبغي أن يتعين إذن أحدهما للآخر في الأحرام عنه ليكون أحرامه عن جملة بولايته وولاية موكله سم (قوله قلت لا ينافيه الخ) يتأمل (قوله في المتن) وإنما تصح مباشرة من المسلم) أي ولو بتبعية الساني أو الدار نعم لو اعتقد الكفر مع أحرامه لم ينقض لمقارنة المنافي للنية بخلاف ما لو اعتقده مع أحرامه ووليّه عنه لأن المباشرة للنية هو الولي فلا تتأثر نيته عنه بذلك الاعتقاد مرأه سم (قوله أو سیده) أي إن كان هو غير بالغ والافالمميز هنا شامل للبالغ والعبد البالغ لا يتوقف صحة أحرامه على إذن سيده (قوله أي شأنه ذلك) إشارة الى أنه مقتدر الى إذن وليه وإن فرض عدم احتياجه للمال رأساً وهو مقتضى كلامهم خلافاً لمن أخذ من ظاهر التعليل عدم التوقف إذا فرض عدم الاحتياج مرأه سم (قوله ويلزم الولي كل دم

لزم جميع ذلك للولي إذا كان مميّزاً والمعتد كما صرح به كغيرهما خلافاً لما في الاسعاد تبعاً للاسنوي ولا ينافي ما قررناه قولهم يضمن الصبي المميز الصيد لأن محله في غير محرم بأن اتلفه في الحرم من غير تقصير من الولي والحاصل أنه متى فعل محظوراً وهو غير مميّز فلا فدية على أحد أو مميّز بأن تطيب أو لبس ناسياً فكذلك ومثله الجاهل المعذور كما لا يخفى وإن تعمد أو حلق أو قلم أو قتل صيداً ولو سهواً فالفدية في مال الولي ولو فعل به اجنبياً والحاجة أي كان راهباً بردها فالبس لزمته الفدية كالولي أنه عبارة المغني ويجب على الولي منعه من محظورات الإحرام فإن ارتكب منها شيئاً وهو مميّز وتعمد فالفدية في مال الولي في الإظهار أما غير المميز فلا فدية في ارتكابه محظوراً على أحده (قوله لزم المولى) شامل للمميز الذي أحرم باذن وليه ويوافقه التعليل بقوله لأنه الذي ورطه الخ إذ لا اذنه ما صح أحرامه سم (قوله لوجوده) لعلمه من تحريف الكتاب والأصل لو وجد عبارة النهاية ويفسد حج الصبي بجماعه الذي يفسد به حج الكبيراه وعبارة المغني وإذا جامع الصبي في حجه فسد وقضى ولو في الصبا كالبالغ المتطوع بجماع صحة أحرام كل منهما فيعتبر فيه لفساد حجه ما يعتبر في البالغ من كونه عامداً لما بالتجريم مختاراً بجماع قبل التحليل اه (قوله وبه) أي بقوله من غير حاجة ولا ضرورة (فارق) أي الوجوب هنا (وجوب اجرة تعليمه) أي لما ليس بواجب نهاية ومعنى (قوله ومؤن الخ) عطف على اجرة تعليمه (قوله في مال الخ) متعلق بوجوب الخ (قوله من زوجها) أي امرأة قبل الولي نكاحاً للمميز معنى ونهاية (قوله تفوت لو آخر الخ) أي والنسك يمكن تأخيرها إلى البلوغ نهاية ومعنى (قوله عن نفسه الخ) متعلق بالمباشرة (قوله فاندفع قول الاسنوي الخ) مسلم لكنه مستدرك بصري أي يغني عنه قول المصنف إذا باشره الخ (قوله أنه) أي قول المصنف بالمباشرة (تقييد مضر) أي فانه يشترط في وقوع الحج عن فرض الإسلام أن يكون الذي باشره مكلفاً حراً سواء كان الحج للبشارة أم كان نائباً عن معنى (قوله في الجملة) قد يقال لا معنى له مع تفسير المكلف بالبالغ العاقل فتأمل سم (قوله لا بالحج) أي وليس المراد المكلف بالحج (قوله ولو بالتبين الخ) أي بعد تمام الفعل ونائي (قوله وإن كان حال الفعل قنأ الخ) ومثله ما لو كان صبيّاً ظاهراً وتبين بلوغه ع ش ونائي (قوله فيجزى حج الفقير وعمرته الخ) أي وكل عاجز اجتمع فيه الحرية والتكليف نهاية ومعنى (قوله أو قضاء لما أفسده) ولو تكلف الفقير الحج وأفسده ثم قضاه كفاه عن حجة الإسلام ولو تكلف وأحرم بنقل وقع عن فرضه أيضاً فلو أفسده ثم قضاه كان الحكم كذلك نهاية ومعنى قال ع ش قوله مرو لو تكلف وأحرم بنقل انظر ما صورته ويمكن تصوّره بأن يقصد حجا غير القضاء فيكون نقلاً من حيث الابتداء وواجباً من حيث حصول إحياء الكعبة به فيلغو ذلك القصد ويقع عن القضاء وقوله مركان الحكم كذلك أي وقع عن فرضه اه ع ش عبارة الو نائي ومن لم يأت بنسك الإسلام وإن لم يجب عليه لا يصح منه غيره وكذا القضاء والنذر وهي مرتبة على هذا الترتيب فلو اجتمع على شخص حجة الإسلام ونذرو قضاء بان أفسد نسكه ناقصاً وكل قبل القضاء ونذر ثم حج أو اعتمر مع ما أتى به أو لا عن فرض الإسلام وإن نوى غيره لا صالته ثم ما أتى به بعد ذلك يقع عن القضاء وإن نوى غيره لوجوبه باصل الشرع ولا يجوز عن النذر لكونه تداركاً لما فسد ثم ما أتى به يقع نذراً ولو نواه نقلاً نعم لو أفسده في حال كماله وقعت الحجة الواحدة عر فرضه وقضائه وكذا عن نذره إن عين سنة وحج فيها اه (قوله وغنى خطر الطريق) أي وحج نهاية ومعنى قول المتن (دون الصبي والعبد) أي إذا كمل بعده نهاية ومعنى (قوله فلا يقع) إلى قوله ويؤخذ في النهاية والمغني (قوله اجماعاً) أي لخبر الإمام صبي حج ثم بلغ فعليه حجة أخرى وإما عبد حج ثم عتق فعليه حجة أخرى رواه البيهقي باسناد جيد نهاية ومعنى (هذا) أي عدم وقوع

لزم المولى شامل للمميز الذي أحرم باذن وليه ويوافقه التعليل بقوله لأنه الذي ورطه إذ لا اذنه ما صح أحرامه (قوله في الجملة) قد يقال لا معنى له مع تفسير المكلف بالبالغ العاقل فتأمل (قوله في المتن فيجزى حج الفقير) لا يقال كيف يجزى مع أنه غير مخاطب به لانا نقول هو بمنزلة المخاطب به لأن فيه صلاحية الخطاب به وإنما منع منه مجرد التخفيف والاجزاء يكفي فيه كونه مخاطباً بحال وجود تلك الصلاحية فيه فتأمل (والأبأن بلغ أو

لزم المولى وما زاد على مؤنته في الحضر ومؤنة قضاء ما أفسده بجماعه لوجود شروط جماع البالغ المفسد فيه لأنه الذي ورطه في ذلك من غير حاجة ولا ضرورة وبه فارق وجوب أجرة تعليمه ومؤن من زوجها له في مال المولى لأنه لو لم يعلمه احتاج للتعلم بعد بلوغه وقد يظن الولي أن تلك الزوجة التي فيها المصلحة تقوت لو أخر للبلوغ (ولأنما يقع) ما أتى به المحرم (عن) نذر أن كان مسلماً مكلفاً وعن (حجة الإسلام) عمرته (بالمباشرة) عن نفسه أو عن ميت أو معصوب فاندفع قول الاسنوي ومن قلده أنه تقييد مضر (إذا باشره المكلف) في الجملة لا بالحج أي البالغ العاقل (الحرة) ولو بالتبين وإن كان حال الفعل قنأ ظاهراً (فيجزى حج الفقير) وعمرته عن حجة الإسلام وعمرته أداء أو قضاء لما أفسده كالمكلف مريض حضور الجمعة وغنى خطر الطريق (دون الصبي والعبد) فلا يقع نسكهما عن نسك الإسلام إجماعاً ولأن الحج لكونه وظيفة العمر ولا يتكرر اعتبر وقوعه حال الكمال

نسكهما عن نسك الاسلام (قوله أو الطواف) أى للعمرة (قوله أو بعد الوقوف الخ) أخرجه بعد الطواف في العمرة والفرق لا تخرج سمى أى خلافاً للنهاية والمغنى عبارة تهما ولو كمل من ذكر في أثناء الطواف فهو كما لو كمل قبله كما في المجموع أى ويعيد ما مضى قبل كماله بل لو كمل بعده ثم أعاده كفى فيما يظهر كما لو أعاد الوقوف بعد الكمال كما يؤخذ من قول الروض والطواف في العمرة كالوقوف في الحج أه قال الرشيدى قوله مر فهو كما لو كمل قبله أى فتجزئته عن عمرته عن عمرة الاسلام ولا تجب عليه الاعادة أه عبارة عن قوله فهو كما لو كمل الخ أى فيكفيه ولا يحتاج إلى إعادته ولا ينافيه قوله مر بعد أى ويعيد ما مضى قبل كماله فانه لا يصلح ان يكون شر حال الكلام المجموع ومن ثم قال حج في شرح الارشاد ان المتجه الاكتفاء بما أدركه ولا يحتاج إلى إعادته فلهذا ما ذكره مر من قوله أى ويعيد الخ صرف للكلام المجموع عن ظاهرة وان المعتمد عنده مر ان ما فعله قبل البلوغ لا يعتد به حيث لم يعد به بعد البلوغ أه وما ذكره عن شرح الارشاد هو ظاهر صنيع التحفة ولا وقياس ما ذكره بعد عن الاسنوى وقره ما قاله النهاية والمغنى وسم من وجوب اعادة ما فعله قبل البلوغ (قوله وعاد الخ) عبارة الروضة ولو بلغ بعد الوقوف وقبل خروج وقته ولم يعد إلى الموقف لم يجزئه عن حجة الاسلام على الصحيح أه فلينظر هل ترك العود في هذه الحالة جائز وان لم تفتت حجة الاسلام مع القدرة على الاتيان بها ويوجه الجواز مع ذلك بكونه شرع قبل التكليف بحجة الاسلام أو يحرم ترك العود ويجب العود فيه نظراً ولا يبعد الاول إن لم يوجد نقل بخلافه سم أقول وظاهر النهاية والمغنى اعتماد الاول (قوله وعاد وأدركه الخ) أى واعاد ما مضى من الطواف في صورة الاثناء كما هو ظاهر سم وتقدم عن النهاية والمغنى مثله وعن شرح الارشاد خلافه (قوله وبحث الاسنوى الخ) اعتمده النهاية والمغنى ايضا (قوله بعد الطواف) أى طواف الافاضة ع ش (قوله لزمه اعادته الخ) أى فلو لم يعد استقرت حجة الاسلام في ذمته لتفويته لها مع إمكان الفعل على ما استقر به سم على حج ع ش (قوله كالسعى بعده) أى بعد القدوم وبخالف الاحرام فانه مستدام بعد الكمال ولا دم عليه باتيان به بالاحرام في حال النقص وان لم يعد إلى الميقات كما ملأ لانه اتى بما فى وسعه ولا اساءة وحيث اجزاه ما تى به عن فرض الاسلام وقع احرامه أو لا تقو عا وانقلب عقب الكمال فرضا على الاصح في المجموع معنى زاد النهاية والاسنوى وفيه عن الدارمى لوفات الصبي الحج فان بلغ قبل الفوات فعليه حجة واحدة تجزى عن حجة الاسلام والقضاء أو لزمه حجتان حجة للفوات واخرى للاسلام زيدا بحجة الاسلام ولو افند الحر البالغ قبل الوقوف حجة ثم فاته اجزائه واحدة عن حجة الاسلام والفوات والقضاء وعليه فدية للفساد واخرى للفوات (ومثلها الخلق) عبارة النهاية والمغنى ويؤخذ من ذلك اجزائه أى الحج عن فرضه ايضا إذا تقدم الطواف والخلق واعاده بعد اعادة الوقوف أه قال ع ش قوله مر إذا تقدم الطواف أو الخلق مفهوماً انهما لو تقدموا واعادها بعد البلوغ لا يجزىء عن حجة الاسلام ويوجه بانه وقع بعد التحلل الاول فكان حجه ثم في حالة نقصانه لكن في حج ما نصه يؤخذ من ذلك الخ وهو صريح فى انه وان جمع بين الخلق والطواف تجزىء اعادتهما ويعتد به عن حجة الاسلام أه عبارة الرشيدى قوله مر إذا تقدم الطواف

أو عتق قبل الوقوف أو الطواف أو فى أثنائهما أو بعد الوقوف وعاد وأدركه قبل فجر النحر أجزؤه ما عن حجة الاسلام وعمرته لوقوع المقصود الاعظم فى حال الكمال وبحث الاسنوى أنه إذا كان عوده للوقوف بعد الطواف لزمه اعادته كالسعى بعده ليقع فى حال الكمال ومثلها الخلق كما هو ظاهر ويؤخذ من ذلك أنه يجزئه عوده

عتق قبل الوقوف الخ) قال في شرح العباب ثم ما تقرر من التفصيل المذكور في الحج والعمرة لا يشكل بما مر من انه لو بلغ أثناء الصلاة أو بعدها اجزائه مطلقاً لانها لتكررها يساع فيها ولا نه الخ فراجع (قوله أو بعد الوقوف) أخرجه بعد الطواف في العمرة والفرق لا تخرج وعادة الروضة ولو بلغ بعد الوقوف وقبل خروج وقته ولم يعد إلى الموقف لم يجزئه عن حجة الاسلام على الصحيح أه فلينظر هل ترك العود في هذه الحالة جائز وان لزم تفتت حجة الاسلام مع القدوة على الاتيان بها وتقديم النفل عليها ويوجه الجواز مع ذلك بكونه شرع قبل التكليف بحجة الاسلام وهل تستقر حجة الاسلام إذا لم يعد لكونه تمكن فيها بالعود للوقوف أو يحرم ترك العود ويجب العود فيه نظراً ولا يبعد الاول إن لم يوجد نقل بخلافه (قوله وعاد وأدركه) أمر واعاد ما مضى من الطواف في صورة الاثناء كما هو ظاهر (قوله لزمه اعادته) وظاهر ان الاجزاء لا يتغير بتركه اعادة هذه الامور الثلاثة بل حكم من ترك اعادتها حكم الكمال إذا اتى بما عداها كما هو ظاهر فليتأمل

ولو بعد التحليل وإن جامع بعدهما وهو محتمل فيعيد ما فعله بعد وقوفه ليقع في حال

(١١)

الكمال وعليه فيظهر أنه

لا يعيد احرامه لان هذا من
توابع الاحرام الاول
ويفرق بين هذا وتفصيلهم
في سجود السهو بين ان يسلم
سهوا فيعود او عمد افلا بان
تحصيل الحج الكامل صعب
فسومح فيه باستدراكه ولو
بعد الخروج منه بالتحليل
مالم يسامح ثم ووقع في
الكفاية ان افاقة المجنون
حكمها ماذكر وجزم به
الاسنوي وابن النقيب
واعتمده الزركشي والجلال
البلقيني وغيرهم وتبعهم
شيخنا وهو قياس ماذكره
في الصبي غير المميز لكن
الذي جرى عليه الشيخان
انه يشترط افاقته في
كلها حتى عند الاحرام
ونقله في المجموع عن
الاصحاب وقال معناه أنه
يشترط ذلك في وقوعه
عن حجة الاسلام ونقل
الزركشي ذلك عن الاصحاب
أيضا وبكلام المجموع
يندفع تاويل شيخنا لكلامها
بان افاقته عند الاحرام إنما
هي الشرط لسقوط زيادة
النفقة عن الولي على أن
صنيع الروضة يرد هذا
التاويل أيضا فان قلت
ما الفرق بين الصبي غير المميز
والمجنون قلت يفرق بان
في إحرام الولي عن المجنون
خلافًا ولا كذلك الصبي
فلقوة إحرامه عنه وقع عن
حجة الاسلام بخلاف

أو الخلق أي على الكمال وكذا لو تقدم ما كافى التحفة (ولو بعد التحليل) قد يقال قياس ذلك أنه تجزئه
العمره إذا عاود طوافها الذي بلغ بعده سم وتقدم عن النهاية والمغني ما يوافق (قوله) وإن جامع بعدهما
(الخ) ويوجه بان وقوعه مع اعتقاد التحليل يخرج عن العمدية سم (قوله) وهو محتمل (لكنه بعيد لخروجه
عن الحج بصرى أي عن أركانه (قوله) وعليه فيظهر (الخ) قال الفاضل الحنثي فيه تأمل اه وقال الفاضل
عبد الرؤف في كونه لا يعود إحرامه إذا اراد إعادة الوقوف نظر ظاهر إذ يلزم عليه وقوف بغير إحرام
وكونه من أثر الاحرام السابق لا يصح لأنه لم يصرح أحد بجواز الوقوف بغير إحرام حقيقي فالوجه أنه
يعود بالمساحة التي ذكرها وإذا عاودت أحكامه من المحرمات وغيرها هذا ما يتجه والله اعلم وبه يخف
الاشكال بصرى (قوله) إحرامه (بالرفع فاعل لا يعود (قوله) بين هذا) أي جواز العود هنا بعد التحليل (قوله)
(ووقع في الكفاية (الخ) اعتمد ما فيها مراهسم (قوله) ان افاقة المجنون (الخ) مشى عليه صاحب النهاية ايضا واول
كلام الشيخين بما نقله الشارح عن شيخ الاسلام بصرى (قوله) ماذكر (راجع الى قوله والابان بلغ او عتق
الخ كردى (قوله) واعتمده الزركشي (الخ) وكذا اعتمده النهاية والمغني (قوله) لكن الذي جرى (الخ) عبارة
المغني وإن كان في عبارة الروضة ما يوهم اشتراط افاقة عند الاحرام اه (قوله) وبكلام المجموع (هو قوله
معناه انه الخ (وقوله) ما الفرق بين الصبي المميز والمجنون) أي في أن الصبي غير المميز إذا بلغ قبل الوقوف وقع
إحرامه عن حجة الاسلام بخلاف المجنون كردى (قوله) بين الصبي غير المميز (الخ) لا يخفى أن الكلام ليس في
غير المميز بل في الصبي مطلقا بل تعقل ماذكر في غير المميز في الحج لا يخلو عن خفاء فان كون الحاج في اول حجه
غير مميز وفي آخره بالغامستبعد وبفرض تحققه فهو في غاية الدور ومن المعلوم أن الخلاف في إحرام الولي
عن الصبي المميز أقوى من الخلاف في المجنون فان الخلاف في الاول منقول عن النص والجمهور كما تقدم في
كلام الشارح بخلاف الخلاف في المجنون فانه ضعيف جدا وعبارة الروضة في المجنون مانصه وفيه وجه غريب
ضعيف انه لا يجوز الاحرام عنه انتهت اه بصرى (قوله) فلقوة إحرامه عنه وقع عن حجة الاسلام (الخ) هذا
تصريح بان الاحرام عن الصبي غير المميز قد يقع عن حجة الاسلام وقد يستشكل بان عدم التمييز الذي سببه
الصغر بينه وبين البلوغ سنون فلا يتصور مع وقوع الاحرام عنه عند عدم تمييزه ان يبلغ عند الوقوف او
بعده في عامه حتى يتصور الوقوع عن حجة الاسلام إلا ان يتصور بما إذا استمر عدم التمييز على خلاف الغالب

(قوله) ولو بعد التحليل) قد يقال قياس ذلك أنه تجزئه العمره إذا عاود طوافها الذي بلغ بعده (قوله) وهو
محتمل) ويوجه بان وقوعه مع اعتقاد التحليل يخرج عن العمدية (قوله) فيظهر أنه لا يعيد احرامه (فيه
تأمل) (فرع) في الروضة فرع لوجامع الصبي ناسيا او عامدا او قلنا عمده خطا ففى فساد حجه قولان كالبالغ
إذا جامع ناسيا اظهر هما لا يفسد وإن قلنا عمده عمد فسد حجه وإذا فسد فهل عليه القضاء قولان اظهر هما نعم
لأنه إحرام صحيح فوجب بافساده القضاء كحج التطوع فعلى هذا هل يجزئه القضاء في حال الصبا قولان
اظهر هما نعم اعتبارا بالاداء إلى ان قال وإذا جوز القضاء في حال الصبا فشرع فيه وبلغ قبل الوقوف انصرف
إلى حجة الاسلام وعليه القضاء هو في الروض وشرحه وإذا جامع الصبي في حجه فسد حجه وقضى ولو في الصبا
فان بلغ في القضاء قبل فوات الوقوف اجزاء قضائه عن حجة الاسلام أو بعده انصرف القضاء اليها ايضا وبقي
القضاء في هذه وقوله أو بعده انصرف القضاء اليها فشكل بما تقدم عن الروضة انه لو بلغ بعد الوقوف ولم
يعد لم يجزئه عن حجة الاسلام إلا ان يفرق بانه وقف هنا بنية بخلافه فيما تقدم (قوله) ووقع في الكفاية (الخ)
اعتمد ما فيها مراهسم (قوله) فلقوة إحرامه عنه وقع عن حجة الاسلام) هذا تصريح بان الاحرام عن الصبي الغير
المميز قد يقع عن حجة الاسلام وقد يستشكل بان عدم التمييز الذي سببه الصغر بينه وبين البلوغ سنون فلا
يتصور مع وقوع الاحرام عنه عدم تمييزه ان يبلغ عند الوقوف او بعده في عامه حتى يتصور الوقوع عن
حجة الاسلام فاما ان يتصور بما إذا استمر عدم التمييز على خلاف الغالب الى قرب البلوغ أو بما إذا زال عند

المجنون وذكرت في شرح الباب فرقا آخر مع الانتصار

للقول وان اولئك غفلوا عنه وان كان ظاهر النص يؤيدهم ثم اشترط الافاقة عند الحق هو ما بحثناه بناء على انه ركن ونازع فيه شارح بانهم انما سكتوا عنه لانه لا يشترط فيه فعل قال حتى لو وقع وهو قائم كفي فيما يظهر اه ويرد بان محل كونه لا يشترط فيه فعل اذا كان متاهلا لا مطلقا كما هو واضح فاتجه ما بحثناه واذ اشترط وقوع الوقوف الذي لا يشترط فيه فعل ولا يؤثر فيه صارف عن حجة الاسلام افاقته عنده فالحق كذلك (وشرط وجوبه) أي ما ذكر من الحجج (١٢) والعمرة (الاسلام) فلا يجب على كافر اصلي اللالعقاب عليه نظير ما مر في الصلاة وغيرها

لا استطاعته في كفره اما المرتد فيخاطب به في رده حتى لو استطاع ثم اسلم لزمه الحجج وان افتقر فان اخره حتى مات حج عنه من تركته (والتكليف والحرية والاستطاعة) بالاجماع فلا يجب على اضداد هؤلاء لنقصهم وعلم من كلامه مع ما مر فيه ان المراتب خمس صحة مطلقة وصحة مباشرة فوقع عن نذر فوقع عن فرض الاسلام فوجب وإن الاستطاعة الواحدة كافية للحج والعمرة كذا اطلقوه ومحلها كاهو واضح في استطاعة الحج اما استطاعة العمرة في غير وقت الحج فلا يتوهم الاكتفاء بها للحج (وهي نوعان احدهما استطاعة مباشرة ولها شرط) ظاهره بل صريحه كسائر كلامهم انه لا عبرة بقدرته ولى على الوصول الى مكة وعرفة في لحظة كرامة وإنما العبرة بالامر الظاهر العادى فلا يخاطب ذلك الولي بالوجوب الا ان قدر كالعادة ثم رايت ما يصرح بذلك وهو ما ساذكره او اخر الرهن

الى قرب البلوغ سم وكردى (قوله للقول) اى فى المجموع عن الاصحاب كردى (قوله ونازع فيه) اى فيما بحثناه (قوله انما سكتوا عنه) اى عن اشترط الافاقة عند الحق (قوله ويرد الخ) قضية هذا الرد انه لو زال شعر غير المتاهل بغير فعل لم يكف فليراجع سم (قوله عن حجة الاسلام) متعلق بالوقوع (قوله اى ما ذكر) الى قوله وان الاستطاعة فى النهاية والمعنى (قوله اما المرتد الخ) عبارة شيخنا البكرى فان اسلم معسرا بعد استطاعته فى الكفر فلا اثر لهما الا فى المرتد انتهت اھسم (قوله حتى لو استطاع) اى فى رده تنهية قول المتن والحرية (قوله مع ما مر فيه) اى فى شرح عن حجة الاسلام من زيادة شروط الوقوع عن النذر (قوله وان الاستطاعة الخ) الظاهر انه معطوف على جملة ان المراتب الخ وعليه فليتأمل وجهه عليه بما ذكر بصرى (قوله واضح فى استطاعة الحج) اى بان يقرن والا فلا يتضح فيها ايضا كما اشار اليه اھسم (قوله فى غير وقت الحج الخ) قال العلامة ابن الجمال فى شرح الايضاح وكذا استطاعة العمرة وحدها فى وقت الحج بالنسبة للمسكى اذ يمكن ان يجد ما يحتاج اليه للاتيان بهما من ادنى الحل دون ما يحتاج اليه للوصول بعرفة ولو قرن بل وغيره ايضا خلافا لما يروى منهم صنع التحفة وشرح المختصر انتهى اھ محمد صالح الرئيس قول المتن (استطاعة مباشرة) اى الحج او عمره بنفسه (ولها شرط) اى سبعة وغالبا يؤخذ من المتن ولكن المصنف عددها اربعة معنى وونائى (قوله انه لا عبرة بقدرته ولى الخ) هذا هو الاقرب وان اختار الشيخ الطبرلاوى الوجوب عليه ع ش وونائى (قوله وهذا) اى النص المذكور (قوله من تزوج بمصر الخ) فيه ايجاز واصل التعبير ولد امراة بمكة بمن تزوجها بمصر فولدته الخ (قوله وتعبه الخ) الضمير يرجع الى القاضى وإنما قال بكلام الخ إشارة الى انه لا اعتبار به لان التيسير للتخفيف كردى (قوله حملة) اى كلام ابن الرفعة (قوله كالحج حجة هنا) اى فيسقط عنه نسك الاسلام قول المتن (وجود الزاد الخ) اى الذى يكفيه ولو من اهل الحرم نهاية (قوله حتى السفارة) الى قوله ويؤخذ فى النهاية والمعنى الا قوله وحكمة الى المتن وقوله وعبر الى المتن (قوله حتى السفارة) هى طعام يتخذها المسافروا اكثر ما يحمل فى جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به وللجلد المذكور معاليتى تنضم وتنفرج فلا نفر اج سميت سفرة لانها اذا حلت معاليتها انفرجت فاسفرت عما فيها كردى

قرب البلوغ فاحرم عنه حيثنذ فليتأمل (قوله ويرد الخ) قضية هذا الرد انه لو زال شعر غير المتاهل بغير فعل لم يكف فليراجع (قوله ولا اثر لا استطاعته فى كفره) لك ان تقول ان اريد نفي الاثر بالنسبة للعقاب بمعنى انه يعاقب وان لم يستطع فهو مشكل بمنوع لانه لا وجه للعقاب ما لم يوجد سبب الوجوب وان اريد نفي الاثر بالنسبة للاستقرار بعد الاسلام بمعنى انه لو استطاع فى حال كفره ثم اسلم لم يستقر واعتبرت استطاعته بعد الاسلام فقد يقال لا حاجة لهذا النفي للاثر لان الله سلام يقتضى السقوط ترغيا فليتأمل (قوله اما المرتد الخ) عبارة شيخنا البكرى فى كثره فان اسلم معسرا بعد استطاعته فى الكفر فلا اثر لهما الا فى المرتد اھ (قوله فى المتن والاستطاعة وهى نوعان احدهما استطاعة مباشرة) لو استطاع مباشرة احد النسكين دون الآخر بحيث لو اتى باحدهما عجز عن مباشرة الآخر بحيث لا يمكن الاتيان به الا باستنابة غيره فهل يتخير فى المباشرة بينهما او يجب مباشرة الحج الذى يظهر الثانى لان الحج افضل واعم احياء ولهذا لا يحصل بالعمرة الاحياء الواجب ولانه متفق على وجوبه بخلاف العمرة (قوله ومحلها كاهو واضح فى استطاعة الحج الخ) انظروا وجد مؤن

انه لا بد فى قبضه من الامكان العادى نص عليه قال القاضى ابو الطيب وهذا يدل على انه بجكم بما يمكن من كرامات الاولياء ولهذا على لم يلحق من تزوج بمصر امراة بمكة فولدت لسته اشهر من العقدو تعقبه الزر كشي بكلام لابن الرفعة اولته بما حصله حملة على ان الولي اذا فعل الشيء كرامة ترتب عليه حكمه كالحج هنا اما انه يكلف بفعل يقدر عليه كرامة فلا لا طباقهم كما قال اليا فعى على انه ينبغي له التنزه عن قصد الكرامة وفعلها ما امكنه (احدها وجود الزاد واوعيته) حتى السفارة اى مثلا (ومؤنة) نفسه

وغيرها مما يحتاج اليه في (ذهابه وإيابه) أي أقل مدة يمكن فيها ذلك بالسير المعتاد الآتي من (١٣) بلدة مع مدة الإقامة المعتادة بمكة وهذا

عام بعد خاص وحكمة ذكر
الخاص وروده في الخبر
الذي صححه جمع وضعفه
آخرون أنه صلى الله عليه
وسلم سئل عن السبيل في
الآية فقال الزاد والراحلة
(وقيل إن لم يكن له يبلد
أهل) هم ممن يجب نفقتهم
(وعشيرة) هي بمعنى أولاد
وجود أحدهما كاف في
الجزم باشتراط ذلك وهم
أقاربه مطلقاً (لم تشتط) في
حقه (نفقة) عبر بها بعد
تعبيره بمؤنة لتبين أن المراد
منهما واحد هو مفهوم المؤنة
الاعم فاندفع اعتراضه بأن
التعبير بالنفقة قاصر
(الاياب) أي قدرته على مؤنة
من الزاد والراحلة لا سواء
كل البلاد إليه حيثن ودوره
بما في الغربة من الوحشة
ومشقة فراق الوطن المؤلف
بالطبع ويؤخذ من ذلك
أن الكلام فيمن له وطن
ونوى الرجوع إليه أو لم ينو
شيئاً ويظهر ضبطه بما مر
في الجملة فن لا وطن له وله
بالحجاز ما يقيته لا تعتبر
في حقه مؤنة الاياب قطعاً
لا سواء سائر البلاد إليه
وكذا من نوى الاستيطان
بمكة أو قربها (ولو) لم يجد
مأزراً لكن (كان يكسب)
في السفر (ما يفي بزياده)
وغيره من المؤن (وسفره
طويل) أي مرحلتان أو
أكثر (لم يكلف الحج) وإن

على بأفضل (قوله وغيرها الخ) أي غير الزاد والراحلة والمؤنة أو غير نفسه وهو الأقرب (قوله وما يحتاج
إليه الخ) بيان للمؤنة (قوله في ذهابه الخ) متعلق بوجود الزاد الخ (قوله من بلده) أي إلى بلده معنى
والمراد ببلده محله كما عبر به النهاية (قوله مع مدة الإقامة الخ) كقوله من بلده متعلق بقول المتن ذهابه
الخ (قوله وهذا الخ) أي قول المتن ومؤنة ذهابه الخ سمى أي فإن المؤنة تشمل الزاد والراحلة نهاية قول المتن
(وقيل الخ) محل الخلاف عند عدم مسكن له ببلده ووجد في الحجاز حرفة تقوم بمؤنته والاشترطت مؤنة
الاياب جزماً مناهية ومعنى قول المتن (أن لم يكن له ببلده أهل وعشيرة) أي أن لم يكن له واحد منهما ولم يتعرضوا
للمعارف والاصدقاء لتيسر استبداهم قاله الرافعي نهاية ومعنى (قوله هم ممن يجب نفقتهم) أي كزوجة
وقريب نهاية ومعنى (قوله هي بمعنى أو الخ) قد يقال الو أو تصدق بإفادة ذلك لأن النفي الداخل على متعدد
صادق بنفي كل فلا حاجة لجعلها بمعنى أو تأمله سم عبارة البصري كونه بمعنى أو في جانب الاثبات واضح وهو
الذي يلائم تعليله وأما جانب النفي كعبارة المصنف فإن جعلت فيه بمعنى أو صار المعنى وقيل إن اتنى أحدهما لم
يشترط الخ وانتفاء أحدهما صادق يتحقق الآخر على أنه لا ينطبق عليه التعليل اه وقد يجاب بأن الو أو
لمطلق الجمع الصادق للجميع وللجموع نفيًا وإثباتًا أو في سياق النفي للعموم (قوله مطلقاً) أي ولو من
جهة الام نهاية ومعنى (قوله وهو مفهوم المؤنة الخ) قد يقال هذا المفهوم بخصوصه لا يفهم من التعبير
المدكور بل قد يسبق أن المراد مفهوم النفقة الاخص لأن كون اللاحق تفسيراً للسابق أقرب من العكس
وهذا قصور قطعاً ولم يندفع فتأمله سم (قوله وردوه) أي ذلك القول (قوله ويؤخذ من ذلك) أي
الرد (قوله أن الكلام الخ) أي الخلاف وتقدم عن النهاية والمغنى ما يخالفه (قوله ضبطه) أي الوطن
(قوله بالحجاز ما يقيته) أي بخلاف من ليس له به ما يقيته أي وله بغيره ما يقيته والافه كالاول كما هو ظاهر
بصري وقد يفرق بسهولة العيش وزيادة الرخص في غير الحجاز بالنسبة إليه (قوله ما يقيته) شامل للصبر
المعتاد ونأى (قوله وكذا من نوى الخ) أي كمن لا وطن له من له وطن ونوى الاستيطان بمكة أو كمن له شيء يقيته
من ليس له شيء يقيته ولكنه نوى الاستيطان بمكة كل محتمل بصري وقد يقال أنه راجع لكل منهما (قوله لم
يجد ما ذكر) إلى قوله وكان وجه الخ في النهاية لا قوله ووقع إلى المتن وقوله وإن نازع فيه الأذرعى وإطال وكذا
في المغنى الالفة اول وقوله ابن النقيب إلى الاسنوى (قوله لأن في اجتماع الخ) ولا نه قد يقطع عن الكسب
لعارض نحو مرض نهاية ومعنى (قوله بأن كان دون مرحلتين الخ) أي أو كان بمكة نهاية ومعنى قول المتن
(وهو يكسب الخ) أي كسباً لا تقابله لأن في تعاطيه غير اللائق به عار أو لا شديداً أخذ ما فالو في النفقات
من أنه لو كان يكسب بغير لائق به كان لزوجه الفسخ بذلك ع ش (قوله في يوم أول من أيام سفره) هو
المعتمد ع ش ونأى (قوله أول) الأسبك تقديره بين في ومدخوله (قوله كلف السفر للحج مع الكسب)

الذهاب وأيام الحج إلى وقت النفر والعود عقب النفر فقط بحيث لو اشتغل بالعمرة عقب النفر عجز عن العود
أو قدمها على الحج لم يدركه أو عجز عن العود فهل يجب العمرة في هذه الحالة مع الحج فإن وجبت معه فيشكل
لعدم استطاعته لها وإن لم يجب فلم يكف استطاعته الحج لها (قوله وهذا عام بعد خاص) الإشارة إلى قول
المتن ومؤنة ذهابه وإيابه (قوله في المتن وقيل إن لم يكن له ببلده الخ) ومحل الخلاف عند عدم مسكن له ببلده
ووجد في الحجاز حرفة تقوم بمؤنته والاشترطت مؤنة الاياب جزماً ما شرح مر (قوله في المتن وعشيرة) خرج
المعارف والاصدقاء (قوله هي بمعنى أولاد وجود أحدهما كاف) قد يقال الو أو تصدق بإفادة ذلك لأن
النفي الداخل على متعدد صادق بنفي كل فلا حاجة لجعلها بمعنى أو فتأمله (قوله وهو مفهوم المؤنة ااعم) قد يقال
هذا المفهوم بخصوصه لا يفهم من التعبير المذكور بل قد يسبق أن المراد مفهوم النفقة الاخص لأن كون
اللاحق تفسيراً للسابق أقرب من العكس وهذا قصور قطعاً ولم يندفع فتأمله (قوله كلف السفر للحج مع
الكسب) لا يقال الو اجب السفر لا الكسب لأنه لو حصل المؤنة بنحو اقتراض حصل المقصود لا نأقول ليس

كان يكسب في كل يوم كفاية أيام لأن في اجتماع تعب السفر والكسب مشقة شديدة عليه (وإن قصر) سفره بأن كان دون مرحلتين من
مكة (وهو يكسب في يوم) أول من أيام سفره ووقع في نسخة في كل يوم وهي وهم (كفاية أيام كلف) السفر للحج مع الكسب فيه

وإن نازع فيه الأذرعى وأطال (١٤) لا تنفاه المشقة حيث قد مستطيعا وبحث ابن النقيب أن المراد بإيام أقل الجمع وهو

ثلاثة والاسنوى اخذ من كلامهم وصرح به في الذخائر أن المراد أيام الحج وقدرها بما يقرب بمقاديرها به في المجموع من أنها ما بين زوال سابع الحجة وزوال ثالث عشرة أي في حق من لم ينفر النفر الاول وكان وجه اعتبار زوال السابع وما بعده أي أن اراد الأفضل أنه ياخذ حيثئذ في استماع خطبة الامام واسباب توجهه من الغدو الى منى والثالث عشر أنه قد يريد الأفضل وهو اقامته بمنى وواضح أنه لا بد مع ذلك من قدرته على مؤنة أيام سفره الى مكة ذهابا ورجوعا وخرج بقولنا أول قدرته على أن يكتسب بعده أو في الحضر ما بيني في السك فلا يلزمه قصر السفر أو طال خلافا للاسنوى لأن تحصل سبب الوجوب لا يجب ومن ثم نقل الجوزي الاجماع على أن اكتساب الزاد والرحلة لا يجب فان قلت لم يتضح الفرق بين الزامه الكسب في اول السفر لا في الحضر بل قد يتخيل أن الزامه الكسب في الحضر أولى لأنه لا يجتمع عليه به مشقتا السفر والكسب بخلاف ذلك قلت بل الفرق ظاهر

لا يقال الواجب السفر لا الكسب لانه لو حصل المؤنة بنحو اقتراض حصل المقصود لا نأقول ليس المراد بوجوب السفر والكسب وجوب فعل ذلك في الحال لأن الحج على التراخي بل المراد بذلك الاستقرار ولو اعتبرنا الكسب ايضا لم يتأت الاستقرار إذ هو حيثئذ غير مستطيع فليتامل سم (قوله لا تنفاه المشقة الخ) أي بخلاف ما إذا كان يكسب في كل يوم ما يكفي به فقط فلا يكلف لانه قد ينقطع عن كسبه في أيام الحج مغنى ونهاية (قوله والاسنوى) عبارة النهاية وإيام الحج ستة إذ هي من زوال سابع الحجة إلى زوال ثالث عشرة وقول المجموع أنها سبعة مع تحديده بذلك فيه اعتبار الطرفين واستنبطه الاسنوى من التعليل بانقطاعه عن الكسب أيام الحج أنها من خروج الناس غالبا وهو من اول الثامن إلى اخر الثالث عشر وما ادعاه في الاسعاد من كون تقديرها بثلاثة أيام كما قاله ابن النقيب اقرب فيه نظروا والا قرب ما قاله الاسنوى اه (قوله ما قدرها به في المجموع الخ) اعتمده المغنى ايضا (قوله من أنها ما بين الخ) بيان لما قدرها في المجموع (قوله أي في حق من لم ينفر النفر الاول) كذا في النهاية والمغنى أي واما في حق من نفر النفر الاول فهو ما بين زوال سابع ذي الحجة وزوال ثاني عشرة شيخنا ونائي (قوله وواضح أنه لا بد مع ذلك الخ) قد يفهم من قوة هذا السياق أن المراد أنه لا بد من القدرة على كسب المؤنة المذكورة مع مؤنة أيام الحج في يوم وفي العباب ووجد كفاية أن يمونه ذهابا وعودا وقد ان يكسب في كل يوم كفاية أيام الحج وفي شرحه ويؤخذ من قول المجموع كفايته وكفاية عياله أن قول المتن ووجد كفاية من يمونه الخ المقتضى أنه لا بد من وجود تلك الكفاية من غير الكسب غير مراد لما علمت من عبارة المجموع أنه لو أمكنه تحصيلها من كسبه لزمه أيضا وهو ظاهر اه سم (قوله من قدرته على مؤنة أيام سفره إلى مكة الخ) أي بوجودها بالفعل أو بإمكان كسبها في اول يوم من أيام سفره كما مر عن سم (قوله إلى مكة) أي ومن مكة (قوله بقولنا اول) أي عقب قول المصنف في يوم (قوله وخرج) إلى قوله فان قلت في المغنى وإلى قوله فاتضح في النهاية (قوله بعده) أي بعد اول يوم من سفره (قوله خلافا للاسنوى) أي حيث قال انه لو كان يقدر في الحضر على أن يكسب في يوم ما يكفيه لذلك اليوم وللحج لزمه أن قصر السفر لانهم إذا الزموا به في السفر في الحضر أولى وكذا ان طال لا تنفاه المحذور ونهاية ومغنى (قوله ومن ثم) أي من أجل أن تحصل الخ (قوله نقل الجوزي) عبارة النهاية والمغنى نقل الخوارزمي اه (قوله الاجماع على أن اكتساب الزاد) أي وظاهره أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وأنه لا فرق في السفر بين الطويل والقصير مغنى زاد النهاية وهو كذلك إلا فيما إذا قصر السفر وكان يكسب في يوم كفاية أيام كامر اه (قوله قلت بل الفرق ظاهر الخ) لا يخفى ما فيه للعارف المتامل المصنف قاله سم ثم قال فان قلت لا يخفى ما في هذا الفرق وأن عده مستطيعا في الاول وعدم عده كذلك في الثاني مجرد دعوى لا دليل لها بل تحكم فلت كان وجه الفرق وعده مستطيعا في الاول دون الثاني لإمكان شروعه حالاً في السفر في الاول دون الثاني لتوقف الشروع على الاكتساب وتحصيل المؤنة قبله نعم قد يقال هذا التوقف لا يمنع الاستطاعة كالم يمنعها توقف

المراد بوجوب السفر والكسب وجوب فعل ذلك في الحال لأن الحج على التراخي بل المراد بذلك الاستقرار ولو اعتبرنا الكسب أيضا لم يتأت الاستقرار إذ هو حيثئذ غير مستطيع (قوله وواضح أنه لا بد مع ذلك من قدرته على مؤنة أيام سفره إلى مكة ذهابا وإيابا) قد يفهم من قوة هذا السياق أن المراد أنه لا بد من القدرة على كسب المؤنة المذكورة مع مؤنة الحج في يوم وفي العباب ووجد كفاية من يمونه ذهابا وعودا وقد ان يكسب في كل يوم كفاية أيام الحج وفي شرحه ويؤخذ من قول المجموع كفايته وكفاية عياله أن قول المتن ووجد كفاية من يمونه الخ المقتضى أنه لا بد من وجود تلك الكفاية من غير الكسب غير مراد لما علمت من عبارة المجموع أنه لو أمكنه تحصيلها من كسبه لزمه أيضا وهو ظاهر اه (قوله قلت بل الفرق ظاهر) لا يخفى ما فيه للعارف المتامل المصنف فان قلت لا يخفى ما في هذا الفرق وأن عده مستطيعا في الاول وعدم عده كذلك في الثاني مجرد دعوى لا دليل عليها بل تحكم وفي شرح الروض ولو كان يقدر في الحضر على أن يكسب في يوم ما يكفي له وللحج فهل يلزمه الا اكتساب قال الاسنوى تفقها إن كان السفر قصير الزامه لانهم إذا الزموا به

شروع ذى المال على شراء المؤن في أيام الحج اه (قوله عدم استطاعته) أى للسفر قبل الشروع فيه ولو قبل تحصيل الكسب نهاية (قوله بل محصل الخ) أى مقتدرا على تحصيل سبب الاستطاعة عبارة النهاية لا يعد مستطيعا له إلا بعد حصول الكسب لان الفرض انه لا يقدر على الكسب السفر فلا يجب تحصيله لما مر اه (قوله وغلط الخ) عطف على الفرق (قوله ويعتبر) الى قوله فلو قدر في النهاية الا قوله نظير ما مر الى او وقف وقوله مدة يمكن فيها الحج وقوله لا من ماله الى المتن وقوله وان لم يلق الى واعتبروا (قوله نحو نصف يوم) عبارة النهاية نحو ثلثي يوم اه قول المتن (وجود الرحلة) أى الصالحة لمثله نهاية ومعنى أى بان كانت تليق به عيش قال الكردي على بافضل وعليه جرى الشارح في الايعاب وفتح الجواد واعتمده سم وعبد الرؤف وابن الجلال وغيرهم وخالف في التحفة فقال وان لم يلق به ركوبه اه (قوله بشراء الخ) الاولى ليشمل ما في ملكه بالفعل ان يقال ولو بشراء الخ (قوله وان قل) أى الزائد نهاية (قوله بخلاف التيمم) أى بخلاف الماء في التيمم فان له بدلا وهو التراب سم وبصرى (قوله يعارضه الخ) قد تمنع المعارضة بذلك لان التراخي وصف الاداء بعد تحقق الوجوب أى اللزوم والكلام بعد فيما يحصل الوجوب فتأمل فانه دقيق سم وقد يدفع المنع بالجامع الذى ذكره الشارح بقوله فكما انه غير مضطر الخ (قوله ان الحج على التراخي) أى اصالة فلا يتغير الحكم لو تضيق فيما يظهر ايعاب اه شوبرى (قوله او وقف) عطف على شراء سم وعش عبارة النهاية اوركوب موقوف عليه ان قبله او لم يقبله ومحضاه اه أى على المرجوح قال عش قوله مر او قبله وهل يجب القبول فيأثم بتركه او لا لما في قبول الوقف من المنة وكذا يقال فيما لو وصى له مال ومات الموصى هل يجب قبول الوصية أولا لما تقدم فيه نظر ولا يبعد فيها عدم الوجوب لما ذكر اه وفي الكردي على بافضل عن حاشية الايضاح للشارح ما يوافقه (او ايصاء له) أى لهذه الجهة ونائى (قوله او على هذه الجهة) عطف على عليه سم ومرجع الإشارة مكر شيدى (قوله او اعطاء الامام الخ) أى حيث جاز له ذلك حاشية الايضاح ونائى أى بان يكون له فيه ما يفي بذلك سعيد باعشن على الونائى عبارة النهاية وشرح بافضل والاوجه الوجوب على من حمله الامام من بيت المال كاهل وظائف الركب من القضاة وغيرهم اه قال عش قوله مر على من حمله الامام الخ وينبغي وجوب السؤال اذا ظن الاجابة اه (قوله لا من ماله) أى ولا من زكاة ونائى عبارة الكردي على بافضل قال الشارح في حاشية الايضاح ويشترط النظر فيما لو اعطى من نحو زكاة والقياس انه لا يلزمه القبول ايضا أى كالوصية لانه لا يخلو عن منة اه أى واذا قبل لزمه النسك للمسكة ذلك بالقبول اه (قوله وذلك) راجع للثبوت (للخبر السابق) أى قبيل قول المصنف

في السفر في الحضرة أولى وان كان طويلا فكذلك لا تنفاه المحذور اه والمتجه خلافه في الطويل لانه إذا لم يجب الا كتساب لا يفاء حق الادعى فلا يجب حق الله تعالى بل لا يفائه أولى والواجب في القصير انما هو الحج لا الا كتساب ولو قيل ان المراد في الطويل ذلك فالمتجه عدم الوجوب وانما وجب في القصير لقلة المشقة غالبا اه ولا يرد على ذلك الاجماع المذكور لعله على غير ذلك قلت كان وجه الفرق وعده مستطاعا في الاول دون الثاني اما كان شروعه حالا في السفر في الاول دون الثاني لتوقف الشروع على الا كتساب وتحصيل المؤنة قبله نعم قد يقال هذا التوقف لا يمنع الاستطاعة كالم يمنعها توقف شروع ذى المال على شراء المؤن في أيام الحج وكون الحج لا بد له بخلاف الماء في التيمم فان له بدلا وهو التراب (قوله يعارضه الخ) قد تمنع المعارضة بذلك لان التراخي وصف الاداء بعد تحقق الوجوب أى اللزوم والكلام بعد فيما يحصل الوجوب فتأمل دقيق ولنا ايضا ان تقول بناء على ان التراخي وصف انه تابع للوجوب في الثبوت فهو متاخر عنه في الثبوت لان ثبوت الوصف متاخر عن ثبوت الموصوف فكيف يلاحظ في اصل الوجوب او عدمه فليتأمل فانه ايضا دقيق ثم لو سلمنا قلنا ان اثبات الوجوب بالتراخي أولى من اثبات عدمه به لان المانع من الوجوب انما هو الزيادة ومع تراخي لا يتحقق إذ قد يؤخر الى ان يسقط بنحو رخص العوض فان قلت يؤيد ما قاله ما يأتى عنهم في الدين المؤجل قلنا هو مشكل كانه عليه فيما يأتى (قوله او وقف) عطف على شراء (قوله او على هذه)

عدم استطاعته ولا كذلك قدرته في الحضرة لانه لا يعد بها مستطاعا للسفر بل محصلا لسبب الاستطاعة بالسفر وقد تقرر ان تحصيل سبب الوجوب لا يجب فاتضح الفرق والاجماع المذكور وغلط من أخذ من هذا الاجماع انه لا يجب اكتساب نحو الزاد سفرا ولا حضرا ويعتبر في العمرة القدرة على مؤنة ما يسعها غالبا وهو نحو نصف يوم مع مؤنة سفره (الثاني وجود الرحلة) بشراء أو استئجار بعض المثل لا بازيد منه وان قل نظير ما مر في التيمم وصرح به هنا بن الرفعة كالرويانى وكون الحج لا بد له بخلاف التيمم يعارضه ان الحج على التراخي فكما انه غير مضطر لبذل الزيادة ثم للبدلية فكذا هنا للتراخي او وقف عليه أو ايصاء له بمنفعته مدة يمكن فيها الحج على هذه الجهة أو اعطاء الامام اياها له من بيت المال لا من ماله كما لو وهبها له غيره للمنة وذلك للخبر السابق (لمن بينه وبين مكة مرحلتان)

وان اطاق المشى بلا مشقة لانها من (١٦) شانه حينئذ نعم هو الافضل خروجاً من خلاف من اوجهه والاوجه ان المرأة التي لا يخشى عليها فتنة

منه بوجه كالرجل في ندبة وهي الناقة التي يصلح لان ترحل وارادوا بها كل ما يصلح للركوب عليه بالنسبة لطريقه الذي يسلكه ولو نحو بغل وحمار وان لم يلق به ركوبه وبقر بناء على ما صرحوا به من حل ركوبه ومعنى كونها لم تخلق له كافي الخبر انه ليس المقصود من منافعتها واعتبروا المسافة من مكة هنا وفي حاضري الحرم منه دفعا للمشقة فيهما ولو قدر على استئجار راحلة إلى دون مرحلتين وعلى مشى الباقي فظاهر كلامهم انه لا يلزمه وهو الاوجه خلافا للركب المشى لان تحصيل سبب الوجوب لا يجب (فان لحقه) اى الذكر (بالراحلة مشقة شديدة) وهي في هذا الباب ما يبيح التيمم او يحصل به ضرر لا يحتمل عادة فما يظهر (اشتراط وجود محتمل) بفتح ميمه الاولى وكسر الثانية وقيل عكسه دفعا للضرر فان لحقته بالمحمل اشتراط نحو كنيسة وهي المسماة الان بالحجارة فان لحقته بها فحفة فان لحقته بها فسير يحمله رجال على الاوجه فيهما ولا نظير لزيادة مؤنتهما لان الفرض انها فاضلة عما ياتي اما المرأة والخنثى فتشترط في حقهما القدرة على الحمل وان اعتاد اغيره كنساء الاعراب على الاوجه

وقيل الخ (قوله وان اطاق) الى قوله فلو قدر في المعنى الى قوله وان لم يلق الى واعتبروا (قوله نعم هو الافضل الخ) عبارة المعنى والنهاية وشرح بافضل لكن يستحب للقادر على المشى الحج خروجاً من خلاف من اوجهه وقضية كلام الرافعي انه لا فرق في استحباب المشى بين الرجل والاثني قال في المهمات وهو كذلك وهو المعتمد ولو انها منعهما كما قاله في التكريب والركوب لو اجد الراحة قبل الاحرام وبعده افضل للتابع والافضل ايضا لمن قدر ان يركب على القتب والرحل فعل ذلك اه وعبارة الوائى والكردى على بافضل واما القادر عليه في سفر القصر فيسن له ذلك ولو امرأة لم يخش عليها فتنة من المشى بوجه ان كانت في الغرض ما لم يعول على السؤال والاكره له ولغلبة المرأة كالوصى والجاهل منعها من حج تطوع لمجرد تهمة وفرض ان قوت اه (قوله هو الافضل الخ) اى المشى ان كان واجدا للزاد او امكنه تحصيله بايجار نفسه في الطريق او كان يكسب كل يوم او في بعض الايام كفايته شيخنا (قوله وهى) اى الراحة (قوله وان لم يلق به الخ) كذا في الزيادة اقول وقد توقف فيه لان يقال الحج لا بد له بخلاف الجمعة ويفرق بين ذلك وبين المعادل الا في حيث اشرطت فيه اللياقة بانه يترتب عليه الضرر بمجاسته بخلاف الدابة عشو وتقدم عن النهاية والمعنى والاياعاب وغيرهم اشرطت اللياقة هنا ايضا خلافا للتحفة (قوله ومعنى كونها) اى البقرة (قوله انه الخ) اى الركوب (قوله واعتبروا الخ) اى انما اعتبروا مسافة القصر هنا من مبداء سفره إلى مكة لا إلى الحرم عكس ما اعتبروه في حاضري المسجد الحرام في المتمتع رعاية لعدم المشقة فيهما نهاية ومعنى (قوله منه) اى الحرم (قوله لان تحصيل سبب الوجوب) قد يقال مراد الزركشى ان من ذكر يخاطب بالوجوب بقدرته على ما ذكر لانه يجب عليه الوصول إلى ذلك المحل ثم حينئذ يخاطب بوجوب النسك حتى يكون من تحصيل سبب الوجوب فليتامل هذا ويظهر انه يلحق بما ذكره الزركشى عكسه كان يكون بينه وبين محل دابة له توصله إلى مكة دون مرحلتين فليتامل ثم راي الخنثى قال قديم ان هذا من تحصيل سبب الوجوب بل هو على هذا الوجه يعد مستطيعا ولعمران الله هذا في غاية الظهور للمتأمل انتهى اه بصرى (قوله وهى) الى قول المتن ومن بينه الخ في النهاية الا قوله او يحصل إلى المتن وقوله ولا مشهورا إلى ومن ثم (قوله ما يبيح التيمم) اقتصر عليه النهاية وشروح بافضل والارشاد للشارح و (قوله او يحصل به الخ) جرى عليه الشارح ايضا في حاشية الايضاح والاياعاب والجمال الرملى وابن علان في شرحى الايضاح اه كرى على بافضل (قوله او يحصل به الخ) لعل او بمعنى بل ولا فهذا يعنى عما قبله ثم كان الاولى او ما يحصل الخ قول المتن (وجود محتمل) اى يبيع او اجارة يعوض مثل نهاية ومعنى (قوله بفتح ميمه) الى قوله ولا ينافيه في المعنى الا قوله فان لحقته بها إلى اما المرأة (قوله بفتح ميمه الاولى وكسر الثانية) اى بخط المصنف وهو خشب ونحوه يجعل في جانب البعير للركوب فيه نهاية ومعنى وشرح بافضل قال الكردى عليه اى بلا شىء يسترا الاكبة والكنيسة هي المحمل الا ان عليه اعداد اعليها ما يظل من الشمس اه (قوله نحو كنيسة) اى كالشقف ونائى (قوله بالحجارة) وهى المعرفة لان بالمشقة عشو عبارة المعنى وهى اعداد مرتفعة في جوانب المحمل يكون عليها ستر دافع للحر والبرد اه (قوله فحفة الخ) بالكسرو وهى المعروفة الان بالتخت واستشكل السيد عمر البصرى تصور المعضوب إذ وصول الشخص إلى حالة بحيث يشق عليه مشقة شديدة ان يحمل على حفة او سير على الاعناق في غاية الدور انتهى وافره ابن الجلال في شرح الايضاح اه كرى على بافضل (قوله فيها) اى في الحفة والسير (قوله وان اعتادا الخ) اى وان لم يتضرر انما نهاية وشرح بافضل (قوله كنساء الاعراب) اى والاكراد والتركمان فان الواحدة منهن تزك الخيل في السفر الطويل بلا مشقة معنى (قوله للواجب) لعل

عطف على عليه (قوله والاوجه ان المرأة الخ) جرى عليه مر (قوله وهى الناقة) اى الراحة (قوله وان لم يلق به ركوبه) ممنوع مر (قوله وان لم يلق به ركوبه) قد يشكل ما ياتي في الشراء (قوله لان تحصيل سبب الوجوب لا يجب) قد يمنع ان هذا من قيل تحصيل سبب الوجوب بل هل هو على هذا الوجه يعد مستطيعا

(واشترط شريك يجلس في الشق الآخر) أي وجده بشرط أن تليق به مجالسته بأن لا يكون فاسقا ولا مشهورا بنحو مجنون أو خلاعة ولا شديد
العداوة له فيما يظهر اخذاما يأتي في الولية بل أولى لأن المشقة هنا اعظم بطول مصاحبته ومن ثم اشترط فيما يظهر ايضا أن لا يكون به نحو
برص وان يوافق على الركوب بين المحملين إذا نزل لقضاء حاجة ويغلب على ظنه وفاؤه بذلك (١٧) وقضية المتن وغيره تعين الشريك وان

قدر على المحمل بتأمله لأن
بذل الزيادة خسران لا
مقابل له لكن الاوجه انه
متى سهلت معادلته بما يحتاج
لاستصحابه او يريد معه
تعينت هي أو الشريك
(ومن بينه وبينها) أي مكة
(دون مرحلتين) وإن كان
بينه وبين عرفة مرحلتان
كما اقتضاه كلامهم ومقتضاه
ايضا انه لو قرب من عرفة
وبعد من مكة لم يعتبر (وهو
قوى على المشي يلزمه الحج)
لعدم المشقة غالبا (فان
ضعف) عن المشي بحيث
يلحقه به المشقة السابقة
(فكالبعيد) فيما مروا به
بالمشي نحو الحب فلا يجب
مطلقا العظم مشقته (ويشترط
كون الزاد والراحلة)
السابقين ومثلها ثمنهما
واجرة خفارة ونحو محرم
امراة وقائد اعمر ومحمل
اشترط وغير ذلك من كل
ما يلزمه من مؤن السفر
(فاضلين عن دينه) ولو
مؤجلا وان رضى صاحبه
او كان الله تعالى كندرا لأن
المنية قد تخترمه فتبقي الذمة
مرتهنة وبفرض حياته قد
لا يجد بعد صرف مامعه
للحج ما يسد به وظاهر
كلامهم أنه لا فرق بين

الانساب لا يجب بصرى قول المتن (واشترط الخ) أي في حق راكب المحمل نحوه أيضا نهاية (قوله بشرط
أن تليق الخ) أي وقدر على مؤنته أو أجرته إن كان لا يخرج إلا بها شيخنا (قوله بشرط أن تليق به مجالسته الخ)
عبارته في الإيعاب أن يكون عدلا ذمرا ودية تليق به مجالسته إذا كان الآخر كذلك اهـ ولم أر إذا كان الآخر
كذلك في غير الإيعاب اهـ كرهى على بافضل (قوله بنحو مجنون) وهو عدم الحياء من فعل ونائي (قوله نحوه
برص) أي كالجلذام نهاية (قوله وقضية المتن وغيره تعين الشريك الخ) اعتمده المغنى (قوله لكن الاوجه
الخ) عبارة النهاية والاقرب أنه أن سهلت المعادلة به بحيث لم يخش ميلا ورأى من يمسك له لو مال عند نزوله
لنحو قضاء حاجة أكتفى بها أو لا فالاقرب تعين الشريك اهـ (قوله متى سهلت معادلته الخ) قال الشيخ عبد
الرؤف وقياس الشريك للياقة اهـ أي في الامتعة وفي حاشية الايضاح للشارح ومن يليق به الركوب بنحو
هو دج كقعد سربع بوضع بل الجوالق لا يحتاج لشريك اهـ ونحوه عبد الرؤف اهـ كرهى على بافضل وفي
الونائي ما يوافق (قوله لم يعتبر) أي هذا القرب عبارة الونائي وثانها وجود من بينه وبين مكة مرحلتان ولو
قرب من عرفة راحلة الخ اهـ قول المتن (يلزمه الحج) أي وأن لم يلق به كاهو ظاهر اطلاقه وينبغي خلافة ع
قول المتن (وهو قوى الخ) أي بان لم تحصل له مشقة تبيح التيسر ونائي ولكن قضية قول الشارح الاتي المشقة
السابقة ان المراد بالقوى هنا ما لا يحصل له بالمشي مشقة لا تحتمل عادة وان لم تبج التيسر (قوله لعدم المشقة)
أي فلا يعتبر في حقه الراحلة وما يتعلق بها إلا المرأة ونائي (قوله فتكا بالبعد فيما مر) أي فيشترط في حقه
وجود الراحلة وما يتعلق بها معنى ونهاية (قوله نحوه الحب) أي كالحجف نهاية (قوله فلا يجب مطلقا) أي
وان اطاقه نهاية ومعنى (قوله ومثلها ثمنهما) قد يستغنى عن ذلك بان المراد بكونهما فاضلين فضل عنهما ان
وجد اعنده وثنمنها ان لم يوجد اعنده سم (قوله واجرة خفارة) هي بضم الحاء وكسرهما الحراسة مختار اهـ
بحيرى (قوله ونحو محرم الخ) وقوله قائد الخ) بالجر عطف على خفارة (قوله ومحمل الخ) كقوله واجرة الخ
وقوله وغير ذلك بالرفع عطف على ثمنها قول المتن (فاضلين الخ) أي عند خروج القافلة ونائي (قوله ولو
مؤجلا) إلى قوله لأن المنية في النهاية والمعنى (قوله وبفرض حياته الخ) يؤخذ منه انه لو كان له جهة يرجو الوفاء
منها عند حلوله وجب عليه الحج وهو ظاهر ع وش ويمنع ظهوره قول الشارح الاتي ان المدار على التعليل
السابق (قوله وظاهر كلامهم انه لا فرق الخ) ثم قوله عنهم (والحج على التراخي) قد يشكك بان اتصافه
بالتضييق أو التراخي فرع الوجوب والكلام بعد في شروط الوجوب فتأمل فانه دقيق سم (قوله بين تضييق
الحج) أي كان خاف العصب أو الموت (قوله على التعليل السابق) أي بقوله لأن المنية قد تخترمه الخ (قوله
مع ذلك) أي تعليلهم بان الدين ناجز الخ (قوله ودينه) إلى المتن في النهاية وكذا في المغنى الا قوله والة

ولعمري الله ان هذا في غاية الظهور للتأمل (قوله لكن الاوجه انه متى سهلت معادلته الخ) في شرح مر
والاقرب انه ان سهلت المعادلة به بحيث لم يخش ميلا ورأى من يمسك له لو مال عند نزوله لنحو قضاء حاجة
أكتفى بها فالاقرب تعين الشريك اهـ (قوله ومثلها ثمنهما الخ) قد يستغنى عن ذلك بان المراد بكونهما فاضلين
فضل عنهما ان وجد اعنده وثنمنها ان لم يوجد اعنده (قوله في المتن فاضلين عن دينه) ظاهر كلامهم هنا اعتبار
الفضل عن الدين وان لم تعتبر الفضل عنه بالنسبة للفطرة لأنهم اطلقوا الاعتبار الفضل هنا ولم يحكموا فيه خلافا
مع حكايتهم الخلاف هناك والفرق يمكن بحقارة الفطرة غالبا بالنسبة للدين فسمو مع وجوبها مع الدين على
أحد الرايين بخلاف مؤن الحج فليتأمل (قوله وظاهر كلامهم انه لا فرق بين تضييق الحج وعدمه) ثم
قالو عنهم والحج على التراخي قد يشكك بان اتصافه بالتضييق أو التراخي فرع الوجوب والكلام بعد في

(٣) - (شرواني وابن قاسم) - رابع) تضييق الحج وعدمه لكن قضية تعليلهم بان الدين ناجز والحج على التراخي

خلافه وهو محتمل كاجتماع الدين والزكاة أو الحج في التركة قاله الأذرعى وقوله وهو محتمل فيه نظر لأن المدار على التعليل السابق ولأنهم
مع ذلك صرحوا بان الدين المؤجل كالحال فدل على ان تجاوز الدين غير شرط فكذا تراخي الحج ودينه الحال على ملء

المحترف (قوله مقر به او به بينة) ينبغي وثم كما يخلص الحق بلا اخذ شيء و احواج الى مشقة لا تحتل عادة (او يعمله القاضي) اى و ثم قاض يرى القضاء بعلمه فيما يظهر بصرى (قوله ما يسهل عليه الظفر به) اى بان تنفى المشقة التى لا تحتل وتوقع الضرر بخلاف ما لا يسهل بان يحتاج فيه الى المشقة او يتوقع حصول الضرر ولعل هذا التفصيل اولى من اطلاق الوجوب فليتأمل سم (قوله نحو الفقيه) اى كالمحدث واللغوى (قوله بتفصيله الخ) عبارة الونائى وعن كتب الفقيه الا ان يكون له فى تصنيف واحد نسختان فيبيع احدهما فلو كان احدهما اصح والاخرى احسن او مبسوطه والاخرى وجيزة ترك له الاصح والمبسوطه ان لم يكن مدرسا والترك له المبسوطه والوجيزة اه وقال الشرقاوى يبق للمدرس من كل كتاب نسختان اذ لا تحل نسخة غالبا عن غلط فيحتاج لثانية للمراجعة اه (قوله وخيل الجندى) اى وسلاحه سواء كان متطوعا او مرتزقا كرى (قوله والة المحترف) اى وبهائم زراعت ونحو ذلك شيخنا قال ع ش يمكن الفرق بين الة المحترف وبين ما ياتي فى مال التجارة بان المحترف محتاج الى الة حاله بخلاف مال التجارة فانه ليس محتاجا اليه فى الحال اه وفيه ما لا يخفى (قوله و ثمن المحتاج الخ) مبتدا او (قوله كهو) خبره قول المتن (ومؤنة من عليه الخ) اى على الوجه اللاتى به وبهم نهاية وشرح بافضل (قوله واقامته) اى المعتادة بمكة وغيرها اه كرى على بافضل (قوله مامر) اى فى شرح ذهابه و اياه (قوله وعدل) الى المتن فى المغنى والنهاية لا قوله وان كان الى ليشمل (قوله لانهم الخ) متعلق بقال نفقتهم قاله سم اقول بل بقوله مع المراد الخ عبارة المغنى كان الاول ان يقول من عليه مؤنتهم لانه قد يقدر على النفقة فلا تجب دون المؤنة فتجب اه (قوله ليشمل الخ) علة لقوله قبل وعدل سم (قوله والخدمة) اى ان احتيج اليها نهاية (قوله واعفاف الاب) اى بتزويجه او تسريه كرى على بافضل (قوله و ثمن دواء واجرة طبيب) اى لحاجة قريبه او مملوكه اليها ولحاجة غيرهما اذا تعين الصوف اليه شرح بافضل و و نائى قال الكرى على الاول قوله ولحاجة غيرهما اى غير المملوك والقريب والمراد غير من تلزمه نفقته ولو اجانب او اهل ذمة او امان فى السير من المنهاج من فروض الكفاية دفع ضرر المسلمين ككسوة عاروا اطعام جائع اذ لم يندفع بركة و بيت المال وفى التحفة و ضرر اهل الذمة والامان ويلحق بالا طعام والكسوة ما فى معناهما كاجرة طبيب و ثمن ادوية الخ لكن لا يلزم ذلك الا على من وجد زيادة على كفاية سنة له ولمونه كفى الروضة اه وفى باعشن على الثانى عن الفتح ما يوافق جميع ذلك (قوله حتى يترك تلك المؤن الخ) اى كلها وهذا قد يخالف ما ذكره مر فى الجهاد من ان المتجه انه اذا ترك لهم نفقة يوم الخروج جاز سفره اه وفى كلام الزيدى ان عدم الجواز فيما بينه وبين الله تعالى

شروط الوجوب فتأمل فانه دقيق (قوله نعم ما يسهل عليه الظفر به) اى بان تنفى المشقة التى لا تحتل وتوقع الضرر بخلاف ما لا يسهل بان يحتاج فيه الى مشقة لا تحتل او يتوقع حصول ضرر ولعل هذا التفصيل اولى من اطلاق عدم الوجوب فليتأمل (قوله والة المحترف) قد يشكل اعتبار الفضل عنها و ثمنها مع لزوم صرف مال التجارة و ثمن المستغلات وان لم يكن له كسب كما ياتي فتأمل (قوله و ثمن المحتاج اليه بما ذكره وغيره كهو) لا يخفى ان حاصل هذا الصنيع انه يعتبر فى الوجوب الفضل عن هذه المذكورات ان كانت عنده وعن ثمنها ان لم تكن عنده وقضيته عدم استقرار الحجج فى الحالين لعدم الوجوب مع الاحتياج اليها او الى ثمنها وهذا بخلاف الحاجة الى النكاح فانهم لم يحلوا ما نعمة من الوجوب كاسياق ولعل الفرق ما اشاروا اليه بتعليل عدم كونها مائة من الوجوب بانها من الملاذ لكن بحث مر الحاق ثمن المذكورات المحتاج اليه فيها بالاحتياج الى صرف مامعه فى النكاح فلا يمنع استقرار وجوب الحجج بخلاف الاحتياج لدست الثوب او ثمنه لانه ضرورى فيمنع الوجوب والاحتياج الى المذكورات اذا كانت عنده فيمنع الوجوب ايضا و فرق بين ما اذا كانت عنده وما اذا كان ثمنها به ان اذا صرفه فيها فقد باشر باختياره تضييع ما يمكن الحجج به فليتأمل فانه خلاف ظاهر صنيعهم (قوله لانهم قد يقدرون الخ) هذا لا يظهر فى الزوجة اذ يلزم نفقتها وان قدرت عليها (قوله لانهم الخ) متعلق بقال نفقتهم (قوله لتشمل الكسوة الخ) علة لقوله قبل وعدل

مقر به او به بينة او يعمله القاضي كالذى يده والا فكل معدوم نعم ما يسهل عليه الظفر به بشرطه كالحاصل ايضا (و) عن دست ثوب يلىق به نظير ما ياتي فى المفلس وعن كتب نحو الفقيه بتفصيله الا فى قسم الصدقات وخيل الجندى الا فى ثم والة المحترف و ثمن المحتاج اليه بما ذكره وغيره كهو وعن (مؤنة من عليه نفقتهم مدة ذهابه و اياه) واقامته كاعلم مامر لثلا يضيءوا وعدل عن قول اصله نفقة وان كان قد يراد بها ما يراد بالمؤنة ومن ثم قال نفقتهم مع ان المراد مؤنتهم لانهم قد يقدرون على النفقة فلا يلزم المنفق الا المؤنة الزائدة لتشمل الكسوة والخدمة والسكنى واعفاف الاب و ثمن دواء واجرة طبيب ونحوها ولا يجوز له الخروج حتى يترك تلك المؤن

أما في ظاهر الشرع فلا يكلف بدفعها لأنها تجب يوما بيوم أو فصلا بفصل وعليه فإنها محمول على عدم الجواز باطنا وما في السير عن البلقيني محمول على الجواز ظاهرا ع ش اقول كلام الشارح في التفقات صريح في عدم الجواز ظاهرا أيضا (قوله أو يوكل الخ) أي أو يستصحب من عليه مؤنته بصرى (قوله من مال حاضر) أي أو في حكمه بأن يكون ديناً على ملىء بأحدى الشروط المتقدمة فيما يظهر بصرى (قوله أو يطلق الزوجة) أي ما لم تأذن له وهي كاملة ونائي عبارة الكردى على بأفضل هذا عند الشارح وعند الجمال الرملى عليه ذلك فيما بينه وبين الله تعالى ديانة لا حكماً فلا يجبره الحاكم اه (قوله أو يبيع القن) لو قال أو يزيل ملكه عنه لكان أعم ولعل الأقرب الاعتداد بأذن مؤنته في أن يسافر ويتركه بغير اتفاق ونحوه أن كان رشيداً وكان له جهة يتفق منها كان يكون كسوبا كسبا حالاً لا تقابصرى (قوله أي المذكور) إلى قوله بخلاف السرية في النهاية والمغنى قول المتن (عن مسكنه) أي اللاتق به المستغرق لحاجته (وعبد) أي يليق به نهاية ومعنى يأتي في الشرح مثله (قوله لزمانة) يعني لعجز نهاية ومعنى (قوله أو منصب) ما ضابطه قديقال ضابطه ما بعد عرفان صاحبه لا يليق به خدمة نفسه بصرى (قوله أو عن ثمنها الخ) فلو كان معه نقد يريد صرفه اليها يمكن منه معنى قال البصرى بعد ذكر مثله عن ابن شهبة مانصه ومقتضى قوله يريد الخ اعتبار ارادة تحصيلهما مع الاحتياج اليهما ولا يكتفى بمجرد الاحتياج فليتأمل اه ويأتي في الشرح فيمن يعتاد السكن بالأجرة ما يؤيده (قوله هذا) أي محل الخلاف نهاية ومعنى (قوله وكانت مسكن مثله ولاق به العبد الخ) ومثلها الثوب النفيس نهاية وإيعاب (قوله فان أمكن بعضها) أي الدار ولو غير نفيسة معنى (قوله تعين ذلك) أي ما ذكر من البيع والاستبدال (قوله أي مجزئاً) أي أن المراد بالبدل الخلف و (قوله في الجملة) متعلق ببديلاً سم (قوله فلا ينتقض الخ) وجه الانتقاض أو المرتبة الأخيرة منها لا بد لها ولما قال في الجملة أي في بعض الأفراد دفع الانتقاض كردى (قوله بخلاف العبرية) خالفه النهاية والمغنى فقالا أن الأمة كالعبد ولو للاستمتاع كما قاله ابن العباد خلافاً لما بحثه الأسنوى اه (قوله لم يكلف بيعها) الظاهر أنه لا يكلف مخالفة زوجته وإن تيسر بعوض يفي بمؤنة الحج وإن كان كارهاً لها وهو ظاهر مر اه سم (قوله بيعها) الظاهر ولا استبدالها سم (قوله أنه يقدمه الخ) أي والحاجة إلى النكاح لا تمنع الوجوب ولا الاستقرار وإن خاف العنت لأن النكاح من الملاذم مع ذلك إذ أمات ولم يحج يقضى من تركته لأنه لا تأخير مشروط بسلامة العاقبة نهاية وهل يتبين عصيانه من آخر سنى الامكان أو لا فيه نظروا الأقرب الأول ثم رأيت سم على حج صرح بما قلناه نقلاً عن م ر لكن في حواشى شرح الروض للشهاب الرملى ما حاصله أنه إذا أمات في هذه الحالة لا ياثم كافي قوا عند الزركشى لأنه فعل ما ذنوبه من قبل الشارع ع ش وفي الجير مى عن الحلبي ولا اثم عليه خلافاً للحج اه (قوله بما يكون سبباً الخ) وهو تقديم النكاح على النسك لأجل خوف الوقوع في الزنا نهاية (قوله عقب سنة الخ) الأولى بعد سنة الخ لأن لا يتعلق بفسقه لا بمات (قوله

(قوله أي مجزئاً) عبارة شرح العباب نعم نوزع بأن كل خصلة من خصائصها مستقلة بنفسها وليست بدلاً عن غيرها ويرد بمنع ذلك وتسليمه فالمراد بالبديلة أن لها خلفاً فلا يضيق فيها بخلاف ما لا خلف له ومن ثم كانت الفطرة كالحج إذ لا خلف لها أيضاً ومثلها الثوب النفيس اه وفي شرح الروض في الفطر فلو كانا نفيسين يمكن ابدالها بلاثنتين به ويخرج التفاوت لزمه ذلك كما قاله الراعى في الحج قال لكن في لزوم بيعها إذا كانا مالوفين وجهان في الكفارة فيجزيان هنا و فرق في السرح الصغير والروضة بأن للكفارة بدلاً أي في الجملة الخ اه فليتأمل قوله ومثله الثوب النفيس (قوله أي مجزئاً) أي أن المراد بالبدل الخلف (قوله في الجملة) متعلق ببديلاً (قوله لم يكلف بيعها) الظاهر أنه لا يكلف مخالفة زوجته وإن تيسر بعوض يفي بمؤنة الحج وإن كان كارهاً لها وهو ظاهر مر وإن أوجبنا النزول عن وظيفة تيسر النزول عنها بما يفي بمؤنة الحج على قياس افتاء شيخنا الشهاب الرملى بوجوب النزول عنها لو فاء الدين وذلك لظهور الفرق بين النزول والمخالفة مر (قوله فان قلت كيف يؤمر بما يكون سبباً لفسقه الخ) يؤخذ منه أنه لو قدم النكاح ومات عقب سنة التمكّن عصى وفسق لأن

سببه مطلق تراخيه

الحج للمستقبلات ان المكفية باسكان زوج والسكن في بيت مدرسة بحق لا يترك لهما مسكن ومخالفة الاسنوى في هذا والذي قبله مردودة وظاهر كلامهم انه لا عبرة بما هو مستاجر له وإن طال مدة الاجارة وهو محتمل لان هذه المدة محدودة مترتبة الزوال فليس كالمسكن الاصل بخلاف ذينك ثم رايت عن السبكي ان من يعتاد السكن بالاجرة لا يترك له مسكن وهو بعيد جدا فالوجه خلافه نعم إن قصد انه وإن اشتراه لا يسكن فيه بل فيما اعتاده فلا يعتبر في حقه حينئذ كما هو ظاهر ونقل بعضهم عن السبكي ما هو قريب منه فليحمل عليه ومن ثم تبعه الا ذرعى وغيره ويتردد النظر في الموصى له بمنفعته مطلقا او مدة معلومة والذي يتجه في الاول انه لا يشتري له مسكن بخلاف الثاني نظير ما مر في الموقوف والمستاجر ثم رايت الا ذرعى اطلق ان المستحق منفعة بوصية كهو بوقف وهو ظاهر فيما ذكرته إذ القياس على الوقف يقتضى عدم تعيين المدة والوجه فيمن لا يصبر على ترك

لا خصوص المأمور به فكانه الخ) قد يقال لا حاجة مع قوله لا خصوص المأمور به الى ما بعده على ان الامر بشرط السلامة يجر الى الامر بما لا يطاق فتأمل سم (قوله الا ترى) اى عن قريب (قوله ويؤخذ) الى قوله وظاهر كلامهم في النهاية والمغنى (قوله والسكن في بيت مدرسة الخ) ظاهر اطلاقه ولو كان مشروطا بنحو عدم الزوج وفي نيته ان يتزوج بعد فليراجع (قوله ومخالفة الاسنوى الخ) عبارة النهاية قال الاسنوى وكلامهم يشمل المرأة المكفية باسكان الزوج واخدا منه وهو متجه لان الزوجية قد تنقطع فتحتاج اليهما وكذا المسكن للبتقفة الساكنين ببيوت المدارس والصوفية بالربط ونحوهما والوجه ما قاله ابن العماد من ان هؤلاء مستطيعون لاستغنائهم في الحال فانه المعبر ولهذا يجب زكاة الفطر على الغنى لئلا العيد فقط اه زاد المغنى ويؤيد ذلك انهم لما تكلموا على استحباب الصدقة بما فضل عن حاجته قال الزركشى هناك ان المراد بالحاجة حاجة اليوم واليلة كما اقتضاه كلام الغزالي في الاحياء فلم يعتبر واهاجته في المستقبل اه قال ع ش (قوله والاوجه ما قاله ابن العماد الخ) معتمد اه (قوله في هذا) اى في الساكن الخ (والذى قبله) اى في المكفية الخ انظر ما فائدة هذا التطويل مع تيسر الاداء بضير او إشارة الثانية (قوله وظاهر كلامهم انه لا عبرة بما هو مستاجر الخ) اى في تركه المسكن مع ذلك سم (قوله بخلاف ذينك) اى مسكن الزوج والمسكن الوقف (قوله وهو بعيد) اى ما نقل عن السبكي (قوله إن قصد) اى من يعتاد السكن الخ (قوله ومن ثم) اى من اجل هذا النقل الثاني او حمل النقل الاول عليه (تبعه الخ) اى السبكي (قوله في الاول) اى المطلق (قوله بخلاف الثاني) اى المقيد بمدة معلومة (وقوله نظير ما مر في الموقوف والمستاجر) نشر على ترتيب اللف (قوله إذ القياس على الوقف الخ) قد يقال هذا ممنوع لصحة قوله ووقت هذا على زيد سنة ثم على الفقراء كما ساقى في كتاب الوقف إلا ان يجاب بان المراد قياسه على الوقف يقتضى عدم التعيين لان الكلام في الوقف الذى لا تعيين فيه سم ولا يخفى ان هذا المعنى هو الظاهر المتبادر من كلام الشارح (قوله انه لا يشترط قدرته الخ) قال ابن الجلال ظاهره وإن ظن لحوق ضرر ببيع التيمم لو ترك الجماع بالتجربة او باخبار عدلى رواية عارفين وهو غير واضح ومن ثم استظهر في المنع في هذه الحالة للوجوب اشتراط قدرته على حيلة يستصحبها وجزم تليذه في شرح المختصر ومال اليه مولانا السيد عمر البصرى ثم قال وعليه فيظهر ان مثل مبيع التيمم حصول المشقة الظاهرة التى لا تحتمل في العادة ثم بلغنى ان الشهاب سم صوب ما فى المنع انتهى كردى على بافضل وجزم بما فى المنع الونائى ايضا قول المتن (وانه يلزم صرف مال تجارته الخ) ظاهر اطلاق المصنف وغيره يقتضى انه لا فرق بين ان يكون له كسب او لا وإن قال الاسنوى فيه بعد قال في الاحياء من استطاع الحج ولم يحج حتى افلس فعليه الخروج الى الحج وإن عجز للافلاس فعليه ان يكسب قدر الزاد فان عجز فعليه ان يسأل الزكاة والصدقة ويحج فان لم يفعل ومات مات عاصيا مغنى زاد النهاية ومعلوم ان النسك باق على اصله إذ لا يتضيق إلا بوجود مسوغ ذلك فراهم بذلك استقرار الوجوب اخذنا بما بقى وحينئذ فالوقف لكلامهم في الدين عدم وجوب سؤال الصدقة ونحوها وعدم وجوب الكسب عليه لاجله ما لم يتضيق اه اى بان خاف العصب او الموت ع ش قول المتن (صرف مال تجارته الخ) اى والنزول عن الجماعية والوظيفة ونائى عبارة ع ش تنبيه قياس ما اقبى به شيخنا الشهاب الرملى من انه يجب على المدين النزول عن وظائفه بعوض إذا امكنه ذلك الغرض وفاء الدين وجوب الحج على من يده وظائف امكنه النزول عنها بما يكفيه للحج وإن لم يكن له إلا الهى ولو امكنه الحج بموقوف لمن يحج وجب وظاهر ان محله حيث لا يلحقه منه مشقة في تحصيله من

التاخير وإن كان بسبب تقديم النكاح المطلوب مشروط بسلامة العاقبة م (قوله لا خصوص المأمور به فكانه الخ) قد يقال لا حاجة مع قوله لا خصوص المأمور به الى ما بعده على ان الامر بشرط السلامة يجر الى الامر بما لا يطاق فتأمل (قوله وظاهر كلامهم انه لا عبرة بما هو مستاجر الخ) اى في تركه المسكن مع ذلك (قوله إذ القياس على الوقف يقتضى عدم تعيين المدة) قد يقال هذا ممنوع لصحة قوله ووقت هذا على زيد سنة ثم على الفقراء كما ساقى في كتاب الوقف إلا ان يجاب بان المراد قياسه على الوقف يقتضى عدم التعيين لان

وَمِنْ مُسْتَغْلَاةٍ الَّتِي يَحْصُلُ مِنْهَا كِفَايَتُهُ (اليَهِمَا) أَيِ الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ مَعَ مَا ذَكَرْنَا مِنْهُمَا كَمَا (٢١) يَلْزِمُهُ صَرْفٌ فِي دِينِهِ وَفَارَقَ الْمَسْكَنَ وَالْحَادِمَ

بأنه يحتاج اليهما حالا وهو يتخذ ذخيرة للمستقبل والحج لا ينظر فيه للمستقبلات وبه يرد على من نظر لها فقال لا يلزمه صرفه لها إذا لم يكن له كسب بحال لاسيما والحج على التراخي (الثالث أمن الطريق) ولو ظنا إلا من الاثني بالسفر دون الحضر على نفسه وما يحتاج لاستصحابه لا على ما معه من مال تجارته ونحوه أن أمن عليه ببلده ولا على مال غيره إلا إذا لزمه حفظه والسفر به فيما يظهر وذلك لأن خوفه يمنع استطاعة السيل ويشترط أيضا وجود رفقة يخرج معهم وقت العادة أن خاف وحده ولا أثر للوحشة هنا لأنه لا بد له وبه فارق الوضوء ولو اختص الخوف به لم يستقر في ذمته كما ينبت في الحاشية (فلو خاف على نفسه) أو بضعه (أو ماله) وأن قل (سبعا أو عدوا) مسلما أو كافرا (أو رصديا) وهو من يرصد الناس أي يرقبهم في الطريق أو القرى لا خدش من ظمها (ولا طريق) له (سواء لم يجب الحج) لحصول الضرر نعم يسن الخروج وقتال الكافرين أمكن ولم يجب هنا وإن زاد المسلمون على الضعف لأن الغالب في الحجاج عدم اجتماع كلتهم وضعف جانبهم

نحو ناظر الوقف والأفلا وجوب مر وفي فتاوى الجلال السيوطي رجل لا مال له وله وظائف فهل يلزمه النزول عنها بما ليحج الجواب لا يلزمه ذلك وليس هو مثل بيع الضيعة المعدة للنفقة لأن ذلك معاوضة مالية والنزول أن صححناه مثل التبرعات سم على حج والأقرب ما قاله مروى مثل الوظائف الجوامك والمحلات الموقوفة عليه إذا انحصر الوقف فيه وكان له ولاية الإيجار فيكلف إيجاره مدة تبقى بمؤن الحج حيث لم يكن في شرط الواقف ما يمنع من صحة الاجارة وظاهره في النزول عن الوظائف ولو تعطلت الشعائر بنزوله عنها وهو ظاهر لأنه لا يلزمه تصحيح عبادة غيره اهـ (قوله) ومن مستغلاته أي وثمن ضيعته التي يستغلها وأن بطلت تجارتها ومستغلاته نهاية (قوله) ومن مستغلاته إلى قوله ولا على مال الخ في النهاية وكذا في المغني الأقوله ونحوه الخ (قوله وهو) أي مال التجارة (يتخذ ذخيرة الخ) أقول يرد على هذا الفرق خيل الجندی وآلة المحترف وبهائم زراع فانها كالمستغلات ذخيرة للمستقبل مع أنه لا يلزم صرفها للحج (قوله نظر لها) أي للمستقبلات (قوله صرفه) أي مال التجارة (لها) أي الزاد والراحلة (قوله ويشترط أيضا الخ) قد يقال لا حاجة لقولهم ويشترط الخ بعد ما تقرر من أن المدار على الأمن ولو مع الوحدة بصرى (قوله وجود رفقة الخ) ويسن أن يكون لمريد النسك رفيق موافق راغب في الخير كاره للشر أن نسي ذكره وأن ذكره أعانته ويتحمل كل منهما صاحبه ويرى له عليه فضلا وحرمة وإن رأى رفيقا عالما دينيا كان ذلك هو الفضل العظيم وروى ابن عبد البر ابنه الرقيق قبل الطريق فإن عرض لك أمر نصرك وإن احتجت إليه وفدك مغنى (قوله) لأنه لا بد الخ يعارضه أن الحج على التراخي نظير ما تقدم في بذل الزيادة القليلة فرأى بصرى (قوله) ولو اختص الخوف به لم يستقر الخ) كذا مر اهـ سم عبارة النهاية والمراد بالخوف العام وكذا الخاص في الأرجح فلو اختص الخوف بوأحد لم يقض من تركته خلافا لما نقله البلقيني عن النص وجزم به في الكفاية اهـ أي والمغني عبارة والمراد بالأمن الأمن العام حتى لو كان الخوف في حقه وحده قضى من تركته كما نقله البلقيني عن النص الخ قول المتن (فلو خاف) أي في طريقه (على نفسه) أي أو عضوه أو نفس محترمة معه أو عضوا مغنى ونهاية (قوله أو بضعه) عبارة النهاية أو بضعه اهـ وعبارة الونائى على نفس وبضع له ولغيره اهـ قول المتن (أو ماله) خرج به الاختصاص فلا يشترط الأمن عليه كإحدى على بفضل (قوله) وإن قل إلى قول المتن والأظهر في النهاية والمغني الأقوله نعم إلى ولو بذل وقوله وكذا إلى أمالو كان قول المتن (أو رصديا) بفتح الصاد المهملة وسكونها نهاية ومغنى ومثل الرصدي بل أولى كما هو ظاهر أمير البلد إذ منع من سفر الحج إلا بمال ولو باسم تذكرة الطريق قول المتن (لم يجب الحج) أي ولا العمرة نهاية (قوله) ولم يجب هنا الخ هذا إذا لم يعبروا ببلادنا والافتجب مقاتلتهم مطلقا كما سيأتي في محله رشيدى (قوله) وضعف جانبهم كذا في أكثر النسخ بنون فباء وفي بعض النسخ جاشهم بالشين ولا يظهر مناسبة معناه وهو اضطراب القلب هنا فله محرف عن جائهم بالثاء المثلثة وهو الحركة وعبارة المحشى الكردي بفتح الكاف الفارسية قوله وضعف جائتهم أي شراكتهم اهـ وعلى هذه النسخة كان المناسب الموافق للقاموس أي اجتماعهم (قوله) بذل مال له أي للكافر مطلقا سم (قوله) أي المسلم (قوله) كره أيضا الخ بل حرم فيما يظهر بصرى (قوله) وكذا أجني عبارة الكردي

الكلام في الوقف الذي لا تعيين فيه (قوله) ومن مستغلاته الخ) تنبيه (قياس ما أفتى به شيخنا الشهاب الرملى من أنه يجب على المدين النزول عن وظائفه بعوض إذا أمكنه ذلك لغرض وفاء الدين وجوب الحج على من يديه وظائف أمكنه النزول عنها بما يكفيه للحج وإن لم يكن له إلا هي ولو أمكنه الحج بموقوف لمن يجب وجب والظاهر أن محله حيث لم يلحقه منه مشقة في تحصيله من نحو ناظر الوقف والأفلا وجوب مروى في فتاوى الجلال السيوطي رجل لا مال له وله وظائف فهل يلزمه النزول عنها بما ليحج الجواب لا يلزمه ذلك وليس هو مثل بيع الضيعة المعدة للنفقة لأن ذلك معاوضة مالية والنزول عن الوظائف أن صححناه مثل التبرعات اهـ (قوله) ولو اختص الخوف به لم يستقر في ذمته كذا مر (قوله) ويكره بذل مال له أي مطلقا (قوله) في

فلو كفوا الوقف لهم كانوا أطعمتهم وذلك يبعد وجوبه ويكره بذل مال له لأنه ذل بخلافه للمسلم بعد الإحرام لأنه أخف من قتاله نعم أن علم أنه به يتقوى على التعرض للناس كره أيضا كما هو ظاهر ولو بذل الإمام للرصد وجب الحج وكذا أجني

على بافضل وكذا الاجنبى كافي العباب وشرحه لكن في شرح الارشاد والمنع عدم الوجوب للجنة ونظر فيه في الاسنى والحاصل ان المعتمد الوجوب كما صرح به ابن زياد ونقله عن كثير من المتأخرين وان المنع انما هو اذا دفع عن واحد بخصوصه اه وعبارة البصرى قوله وكذا الاجنبى الخ وقال العلامة ابن زياد هو المعتمد ونقله عن كثير من المتأخرين اه (قوله على الاوجه) خلافا للنهاية والمغنى فقالا بخلاف الاجنبى للجنة كما يحتمل الاسنوى اه قال ع ش قوله كما يحتمل الاسنوى هو المعتمد اه ومرافيه (قوله وكذا المرأة) كذا في المغنى وزاد النهاية والجبان اه (قوله ان وجدت محلا الخ) جزم به الونائى وقال البصرى قد يقال انما يظهر ذلك اذا دى عدم الغزاهالى محذور من نحو خلوة محرمة او خوف قتله والا فاشترط ذلك مطلقا محل نظر فليتأمل اه ويؤيد الاول اشتراط الحمل لها مطلقا (قوله وتعين الخ) يتأمل عطفه على وجدت الخ المفيد لاختصاص شرط تعيين الطريق بالمرأة وليس كذلك وتكلف الكردى المحشى فقال هو عطف على وجدت عطف عام على خاص لان هذا يعنى الرجل والمرأة وذاك خاص بالمرأة وكذا الحكم في قوله وغلبت السلامة اه وفيه ما لا يخفى (قوله لنحو جذب البر الخ) أى كتعذر سلوكه لعدو أو لقلته ما يصرفه في مؤتة ع ش (قوله بخلاف الخ) إلى قوله وظاهر الخ في النهاية والمغنى (قوله بخلاف ما إذا غلب الهلاك الخ) فاذا ركبته حينئذ فان كان ما بين يديه اكثر مما قطعه فله الرجوع الى وطنه او ما بين يديه اقل او تساويا فلا رجوع له بل يلزمه التماضى لقربه من مقصده في الاول واستواء الجهتين في حقه في الثاني وهذا بخلاف جواز التحلل الحرام إذا حاط به العدو لان المحصر محسوس وعليه في مضاربة الاحرام مشقة بخلاف راكب البحر نعم إن كان محرما كان كالمحصر فان قيل كيف يصح القول بوجوب الذهاب ومنعه من الانصراف مع ان الحج على التراخي اجيب بان صورة المسئلة فيمن خشى العصب او احرم بالحج وضاق وقته او نذر ان يحج تلك السنة او ان المراد بذلك استقرار الوجوب هذا ان وجد بعد الحج طريقا آخر في البر والافله الرجوع لئلا يتحمل زيادة الخطر بركوب البحر في رجوعه قال الاذرعى وما ذكره من الكثرة والتساوى المتبادر منه النظر إلى المسافة صحيح عند الاستواء في الخوف في جميع المسافة اما لو اختلف فينبغى ان ينظر الى الموضوع الخوف وغيره حتى لو كان امامه اقل مسافة لكنه أخوف أو هو الخوف لا يلزمه التماضى وإن كان أطول مسافة ولكنه سلم وخلف الخوف وراه لزمه ذلك اه وهو بحث حسن مغنى وشرح الروض وكذا في النهاية إلا قوله نعم ان كان محرما كان كالمحصر فقال بدله ولو محرما فلا يكون كالمحصر خلافا لبعض المتأخرين اه ووافقه سم فقال وقول شرح الروض نعم الخ المعتمد خلافا فليس له الرجوع ولا التحلل إذا كان محرما اه إلا انه قيد اصل المسئلة بما إذا لم تندر النجاة ثم قال نعم لو ندرت السلامة منه فالوجه وجوب الرجوع في حالة جوازها في غيرها (للحج وغيره) أى الا ان يكون للغزو على أحد وجهين بشرط عدم عظم الخطر فيه بحيث تندر النجاة وإلا احرم

المتن والظاهر وجوب ركوب البحر إن غلبت السلامة) قال في الروض فان ركب وما بين يديه أكثر فله الرجوع أو اقل أو تساويا فلا اه وهنا امور منها ان قوله وما بين يديه أكثر فله الرجوع شامل لما لو كان محرما ولا مانع من ذلك فله الرجوع وسلوك طريق آخر ان امكن والاتحل بشرطه ومنها قال في شرحه في قوله أو اقل أو تساويا فلا مانعه وهذا بخلاف جواز تحلل المحرم فيهما إذا حاط به العدو ولان المحصر محسوس وعليه في مضاربة الاحرام مشقة بخلاف راكب البحر نعم ان كان محرما كان كالمحصر وانما منع من الرجوع مع أن الحج على التراخي لان صورة المسئلة فيمن خشى العصب أو احرم بالحج وضاق وقته او نذر ان يحج تلك السنة او ان مرادهم بذلك استقرار الوجوب اه وقوله نعم الخ المعتمد خلافا فليس له بالرجوع ولا التحلل اذا كان محرما وقوله إذا احرم بالحج وضاق الوقت مفروض كما ترى في صورة الاقل والمساواة وهل يجري في صورة الاكثر فيكون محل تجوز الرجوع له إذا لم يكن محرما بالحج مع ضيق الوقت فيه نظر ومنها ان الاذرعى بحث ان محل النظر إلى الاكثر وغيره إذا استوى جميع المسافة في الخوف او عدمه ولا ينظر الى الخوف وغيره حتى لو كان ما امامه اقل لكنه أخوف جاز له الرجوع وإن كان أطول لكنه

على الاوجه حيث لا يتصور لحوق مئة لاحد منهم في ذلك بوجه أما لو كان له طريق آخر سواء فيجب سلوكه وإن كان أطول إن وجد مؤن سلوكه (والاظهر وجوب ركوب البحر) على الرجل وكذا المرأة (إن) وجدت لها محلا تنعزل فيه عن الرجال كما هو ظاهر وتعين طريقا ولو لنحو جذب البر وعطشه كما هو ظاهر خلافا لقول الجوزى ينتظر زوال عارض البر (غلبت السلامة) وقت السفر فيه لانه حينئذ كالبر الآمن بخلاف ما إذا غلب الهلاك أو استويا لحرمة ركوبه حينئذ للحج وغيره وظاهر تعبيرهم بغلبة السلامة انه لو اعتيد في ذلك الزمن الذى يسافر فيه انه يعرف فيه تسعة ويسلم عشرة لزم ركوبه

ويؤيده إلحاقهم الاستواء بغلبة الهلاك ولا يخلو عن بعد فلو قيل المعتبر العرف فلا يكتفى بتفاوت الواحد ونحوه لم يبعده ويؤيده ما يأتي في
الفرار عن الصف وعليه فالمراد الاستواء العرفي أيضا لا الحقيقي وخرج به الانهار العظيمة (٢٣) كجيحون والنيل فيجب ركوها قطعان

المقام فيها لا يطول والخوف
لا يعظم وقول الاذرعى
محلها إذا كان يقطعها عرضا
ولا لافهى في كثير من
الافاق كالبحر وخطر
مردود بان البر فيها قريب
اي غالبا فيسهل الخروج
(و) الاظهر (انه تلزمه اجرة
البدرة) بالمهمل والمعجمة
معربة وهى الحفارة فاذا
وجدوا من بحر سهم بحيث
يامنون معهم ظنا لمهم
استجارهم باجرة المثل
لا بازيدون قل لانها من
اهب السفر كاجرة دليل
لا يعرف الطريق الا به
(ويشترط) للوجوب ايضا
(وجود الماء والزاد في
المواضع المعتاد محلها منها
بشمن المثل وهو القدر اللائق
به في ذلك الزمان والمكان)
فلو خلا بعض المنازل او
محال الماء المعتادة عن ذلك
فلا وجوب لانه ان لم يحمل
ذلك معه خاف على نفسه
ان حمله عظمت المؤنة وكذا
لو لم يجدهما او احدهما
الا باكثر من ثمن المثل وان
قلت الزيادة قال الاذرعى
وغيره وكان هذا كتمثيل
الرافعي يحمل الزاد من
الكوفة إلى مكة وحمل الماء
مرحلتين او ثلاثا باعتبار
عادة طريق العراق
واما طريق مصر والشام
فاعتادوا حمل الزاد إلى مكة

حتى للغزو نهاية (قوله وخرج به الخ) اي بالبحر اي الملح اذ هو المراد عند الاطلاق نهاية (قوله وعليه) اي
على ما استقر به الشارح بقوله فلو قيل الخ (قوله فيجب ركوها) اي مطلقا طول او عرضا ما لم يغلب على
ظنه الهلاك لنحو شدة مطر وريح عاصف ونأى (قوله مردود الخ) نعم يظهر إلحاقها بالبحر في زمن زيادتها
وشدة هيجانها وغلبة الهلاك فيها اذ اذكارها طولاً ويمكن حمل كلام الاذرعى عليه نهاية عبارة المغنى وهو كما
قال الاذرعى خصوصاً بام زيادة النيل وقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج اه (قوله بالمهمل)
إلى قوله انتهى في النهاية والمغنى (قوله بالمهمل الخ) اي بموحدة مفتوحة وذال ساكنة مهملة ومعجمة
اعجمية معربة نهاية ومعنى (قوله وإن قل) معتمد على قول المتن (وهو القدر اللائق به الخ) اي وإن غلت
الاسعار نهاية ومعنى ولا نظير لما مضى من السنين نعم لا تعتبر حالة الاضطراب التي يقصد فيها القرب لسد
الرمق كمدى على بافضل اي فحينئذ لا وجوب لان الشربة قد تباع بدنانير ولا نظر لكون ذلك لا ثقابها
حينئذ حاشية الايضاح (قوله فلو خلا بعض المنازل الخ) اي فان لم يوجد او احدهما كان عام جذب وخلا
بعض المنازل من اهلها او انقطعت المياه او وجد باكثر من ثمن مثله ومعنى ونهاية (قوله او محال الماء الخ) اي
ولو مرحلة شرح بافضل (قوله عن ذلك) اي عما ذكر من الماء والزاد او احدهما (قوله وان قلت الزيادة)
نعم تغتفر الزيادة اليسيرة ولا يجزى فيه كما قاله الدميرى الخلاف في شراء ماء الطهارة لان لها بدلا بخلاف
الحجج شرح م رأى والمغنى اه سم ومال اليه البصرى فقال واقول هو قياس قطعهم ببيع المألوف من عبد
ودارو فرفعهم بينه وبين الكفارة بان لها بدلا بل قد يقال هذا اولى لسهولة بدل الزيادة اليسيرة بالنسبة لمفارقة
المألوف اه قال ع ش قوله م نعم تغتفر الزيادة الخ ولعل ضابطها ما يعدم بدله في تحصيل مثل هذا
هذا الفرض بالنسبة لدافعه رعونته واغتفار الزيادة اليسيرة هنا يشكل بما مر في ثمن الرحلة واجرتها إذا زاد
على ثمن المثل واجرة المثل وان قلت الزيادة إلا ان يقال ان الماء اذا لكونهما لا تقوم البنية بدونهما
لا يستغنى عنهما سفر او لا حضر الم تعد الزيادة اليسيرة خسرانا بخلاف الرحلة اه (قوله كان هذا) اي قول
المتن ويشترط وجود الماء والزاد الخ (قوله باعتبار عادة الخ) خبر كان هذا الخ وقد يمنع دعوى اختصاص
ما في المتن بعادة طريق العراق فانه يصدق على كل من عادة طريق العراق وطريق مصر والشام وغيرهما على حد
سواء (قوله وانما يتجه) اي ما قاله الاذرعى وغيره (قوله وكثير من اهل مصر الخ) قد يقال القياس ان العرف
إذا اختلف نظر للغالب ولا نظر لغيره وإن كان اهل كثيرين فليتامل بصرى (قوله لا يحملون ذلك اصلا الخ)
لعله باعتبار زمنه عبارة النهاية والمغنى والضابط في مثل ذلك العرف ويختلف باختلاف النواحي فيما يظهر
والافجرت عادة كثير من اهل مصر على حملها إلى العقبة اه قول المتن (وعلف الدابة) يفتح اللام نهاية

سليم وخلف المخوف وراء لزمه التماضى ومنها قال الشارح في شرح العباب ثم تفهيم جواز العود تارة وإثباته
اخرى دليل ظاهر على انهم انما ارادوا التفريع من حيث النظر إلى الحجج واما من حيث النظر إلى الخروج
عن المعصية اذ فرض ذلك كله في حال غلبة الهلاك او التساوى فالقياس وجوب العود إذا كان ما امامه اكثر
وحرمة إذا كان ما امامه اقل وتخيره إذا استويا اه وقد يقال قصد النسك عارض من جهة المعصية فلا نظر
إليها فليتامل مرو قضية قول الروض فان ركب الخ امتناع التحلل اذا كان محرما وهو كذلك خلا فالما في
شرحه اذ ليس بمنوعا وقضية قوله فله الرجوع عدم وجوبه لا يقال الخروج من المعصية واجب لانا نقول
عارضه ما هو اعم منه وهو قصد النسك مع قضيته كما ياتي على ان يمنع دوام المعصية اذ هي في ابتداء الركوب فقط
بدل ليل قولهم في الاول له الرجوع شرح م (قوله ويؤيده إلحاقهم الخ) يتامل (قوله وإن قلت الزيادة)
نعم تغتفر الزيادة اليسيرة ولا يجزى فيه كما قاله الدميرى الخلاف في شراء ماء الطهارة لان لها بدلا بخلاف الحجج

والمياه المرأحل الاربع والخس فينبغي اعتبار العرف المختلف باختلاف النواحي اه وانما يتجه مع ما فيه ان اطر د عرف كل ناحية بذلك وكثير
من اهل مصر والشام لا يحملون ذلك أصلا اتكالا على وجوده في مواضع معروفة في طريقهم (و) وجود (علف الدابة في كل مرحلة)

لأن المؤنة تعظم في حمله لكثرة كذا نقله عن جمع و اقراه لكن بحث في المجموع ما صرح به غيره من اعتبار العادة فيه ايضا واعتمده الاذرعى وغيره قالوا او الالم يلزم آفاقا الحج اصلا (و) يشترط (في) الوجوب على (المرأة) لاني الاداء فلو استطاعت ولم تجد من ياتي لم يقض من تركتها على المعتمد (ان يخرج معها زوج) (٢٤) ولو فاسقا لانه مع فسقه يغار عليها من مواقع الريب وبه يعلم ان من علم منه انه لا غيره له كما هو شأن

بعض من لا خلاق لهم لا يكتفي به (او محرم) بنسب او رضاع او مصاهرة ولو فاسقا ايضا بالتفصيل المذكور في الزوج فيما يظهر فيهما ويكتفي على الاوجه مرهق واعمى لهما حديق يمنع الريبة واشترط البلوغ في النسوة على ما ياتي احتياطا ولا نهن مطموع فيهن وكونه في قافلتها وان لم يكن معها لكن بشرط قربه بحيث تمتنع الريبة بوجوده والحق بهما جمع عبدا ثقة اي اذا كانت هي ثقة ايضا والاجنبى المسموح ان كانا ثقتين ايضا لحل نظرهما لها وخلقتهما بها كاياتي (او نسوة) يضم اوله وكسره ثلاث فاكثر (ثقات) اي بالغات متصفات بالعدالة ولو اماء ويتجه الاكتفاء بالمراهقات بقيد السابق وبمحارم فسقهن بغير نحو زنا او قيادة ونحو ذلك لحرمه سفرها وحدها وان قصر وكانت في قافلة عظيمة كما صرح به الاحاديث الصحيحة لخوف استمالتها وخديعتها وهو منتف بمصاحبتها لمن ذكر حتى النسوة لانهن اذا كثرن وكن ثقات انقطعت الاطاع عنهن لكن نازع جمع في

ومعنى (قوله لان المؤنة) الى المتن في النهاية والمعنى (قوله واعتمده الاذرعى الخ) فان عدم شيئا ما ذكر في اثناء الطريق جاز له الرجوع ولو جهل مانع الوجوب من نحو وجود عدو او عدم زاده ثم اصل من وجود او عدم استصحابه وعمله به والاوجب الخروج اذا اصل عدم المانع وبتبين وجوب الخروج بتبين عدم المانع فلو ظنه فترك الخروج من اجله ثم بان عدمه لزمه النسك نهاية ومعنى اي استقر في ذمته ع (ش) (قوله في الوجوب) الى قوله وفي الامر في النهاية الا قوله وبه يعلم الى المتن وقوله بالتفصيل الى ويكتفي وقوله واشترط الى وكونه وقوله يجب الى اما الجواز وقوله حتى يحرم الى نعم وكذا في المعنى الا قوله واعمى (قوله على المرأة) اي ولو عجوزا مكية لا تشتهى ونائي وشرح بافضل (قوله لاني الاداء) عطف على في الوجوب سم قول المتن (ان يخرج معها زوج او محرم) اي بان تكون بحيث لو خرجت لخرج معها من ذكر رشيدى (قوله ان من علم منه الخ) وقوله الاتي بالتفصيل الخ اقراه الكردى على بافضل وجزم به الو نائي قول المتن (او محرم) هل يشمل الاتي ويؤيده ما ياتي في الخنثى سم اقول قضية قول الشارح الاتي وبمحارم الخ عدم الشمول (قوله فيهما) اي في قوله ولو فاسقا وقوله بالتفصيل الخ (قوله واعمى) خلافا للمعنى عبارة وشروط العبادى في المحرم ان يكون بصيرا ويقاس به غيره اه وقال النهاية واشترط العبادى البصر فيه محمول على من لا فطنة معه والافكثير من العميان اعرف بالامور وادفع للتمهم والريب من كثير من البصراء اه (قوله على ما ياتي) فيه ان اوتى كما هنا سم اقول بل الاتي معقب بقوله ويتجه الاكتفاء الخ (قوله وكونه الخ) عطف على قوله مرهق ومرجع الضمير من يخرج مع المرأة من زوجها او محرما (قوله والحق بهما جمع الخ) جزم به النهاية والمعنى (قوله اذا كانت هي ثقة الخ) والمراد من كونهما ثقتين العدالة لا العفة عن الزنا فقط كردى على بافضل (قوله والاجنبى المسموح) اي الذى لم يبق فيه شهرة للنساء ونائي (قوله كاياتي) اي في باب النكاح (قوله بقيد السابق) وهو الحديق الذى يمنع الريبة (قوله ولو اماء) وسواء العجائز وغيرهن نهاية (قوله وبمحارم فسقهن الخ) فلو غلب على الظن حملن لها على ما هن عليه اعتبر فيهن الثقة ايضا نهاية (قوله وذلك الخ) اي اشترط ما ذكر في الوجوب سم (قوله وان قصر) اي وكانت شوها ونائي (قوله كما صرح به الاحاديث الصحيحة) هي محمولة على غير فرض الحج ومثله العمرة لما سياتى من قوله ولها ايضا ان تخرج له وحدها الخ سم (قوله وكن ثقات) اي او محارم فسقهن بغير نحو زنا او قيادة (قوله وقالوا اينبغى الاكتفاء بثنتين) اعتمده النهاية والمعنى وحاشية الايضاح ومختصر الايضاح وشرح المنهج (قوله على انه قد يعرض الخ) قد يقال انه لو نظر لنحو ذلك لاشترط التعدد في نحو المحرم بصرى عبارة سم قد يعرض التبرز لمن عداها

شرح مر (قوله لكن بحث في المجموع الخ) اعتمده مر (قوله لاني الاداء) عطف على في الوجوب (قوله او محرم) هل يشمل الاتي ويؤيده ما ياتي في الخنثى اه (قوله ويكتفي على الاوجه) كذا مر (قوله على ما ياتي) فيه ان الاتي كما هنا (قوله ويتجه الاكتفاء الخ) كذا مر (قوله وذلك) اي اشترط ما ذكر في الوجوب لحرمه سفرها وحدها وفيه بحث لانه ان ارى حرمه سفرها وحدها في الجملة اي في غير سفر الحج ونحوه من الواجبات فهذا لا ينتج الا شترط المذكور وان ارى حرمه ذلك في الحج فهو ممنوع لجواز سفرها وحدها مع الامن للحج كما سياتى فليتامل (قوله كما صرح به الاحاديث الصحيحة) هي محمولة على غير فرض الحج ومثله العمرة لما سياتى من قوله ولها ايضا ان تخرج له وحدها الخ وهل بقية الاسفار الواجبة كسفر الحج والعمرة (قوله وقالوا اينبغى الاكتفاء بثنتين) اعتمده مر (قوله على انه قد يعرض لاحداهن حاجة تبرز الخ) قد يعرض التبرز لمن عداها فالنظر لذلك قد يقتضى عدم اعتبار كون الثلاث غيرها او عدم الاكتفاء بهن

اشترط ثلاث المصرح به كلامهم وقالوا اينبغى الاكتفاء بثنتين ويحاج بان خطر السفر اقتضى الاحتياط في ذلك على انه قد يعرض لاحداهن حاجة تبرز ونحوه فيذهب ثنتان وتبقى ثنتان ولو اكتفى بثنتين لذهبت واحدة وحدها فيخشى عليها واعتبارهن انما هو للوجوب اما الجواز فلها ان تخرج

لاداء فرض الاسلام مع امرأة ثقة كافي مواضع من المجموع فهما مسئلتان كما يصرح به كلامه في شرح مسلم خلافا لمن توهم تناقض كلامه ولها ايضا ان تخرج له وحدها اذا اتقنت الا من على نفسها هذا كله في الفرض ولو نذر او قضاء على الاوجه اما النقل فليس لها الخروج له مع نسوة وان كثرن حتى يحرم على المكية التطوع بالعمرة من التعيم مع النساء خلافا لمن نازع فيه نعم لو مات نحو المحرم وهي في تطوع فلها اتمامه ويشترط في الخئي المشكل محرم وجل او امرأة ويكفي نساء بناء على الاصح من حل خلوة رجل بامرأتين وفي الامرداي الحسن اخذا بما ياتي في نظيره ان يخرج معه سيد او محرم يامن به على نفسه على الاوجه (والاصح انه لا يشترط وجود محرم) او نحو زوج (لاحداهن) لما تقرر من انقطاع الاطاع عنهن عند اجتماعهن (و) الاصح (انه تلزمها الجرة) مثل (المحرم) او الزوج او النسوة (اذالم يخرج) من ذكر (الايها) كاجرة البذرة قبل اولى لان هذه لمعنى فيها فاشبهت مؤنة الحمل وفائدة وجوبها تعجيل دفعها في الحياة ان تضيق بنذر او خوف غضب او الاستقرار ان

فالنظر لذلك قد يقتضى عدم اعتبار كون الثلاث غيرها وعدم الاكتفاء بهن اه (قوله لاداء فرض الاسلام) اى من الحج والعمرة نهاية قال الكردى على بافضل انما قيد بفرض الاسلام لان الكلام فيه والافكل سفر واجب مثله اعبارة الونائى ويكفي في الجواز لفرضها ولو نذر او قضاء وان كانت غير مستطبعة كما قاله ابن علان وكذا كل عبادة مفروضة كالهجرة امرأة واحدة وكذا وحدها اذا اتقنت الا من نفسا وبضعا ونحوهما اه (قوله فهما مسئلتان) اى احدهما شرط وجوب حجة الاسلام والثانية شرط جواز الخروج لادائها وقد اشتهرتا على كثيرين حتى توهموا الاختلاف كلام المصنف في ذلك معنى (قوله به) اى بكونهما مسئلتين (قوله اذا اتقنت الا من الخ) وعليه حمل ما دل من الاخبار على جواز سفرها وحدها نهاية ومعنى (قوله على نفسها) اى من الخديعة والاستمالة الى الفواحش ايعاب اى واما الا من على المال والنفس فقد تقدم حفى (قوله في الفرض) هل المراد به ما فرض عليها بالفعل او ما يقع فرضا وان لم يفرض عليها لعدم اجتماع شروط الاستطاعة محل تامل ولعل الثانى اقرب بصرى وتقدم انفاعن الونائى الجزم بذلك (قوله اما النقل الخ) اى وان كان يقع فرض كفاية باعشن عبارة النهاية اما سفرها وان قصر لغير فرض فحرام مع النسوة مطلقا اه قال ع ش قوله لم وان قصر الخ ومنه خروجهن لزيارة القبور حيث كان خارج السور ولو باذن الزوج اه (قوله حتى يحرم على المكية التطوع بالعمرة الخ) والحيلة ان تنذر التطوع ونائى لكن ينبغي ان تقصد بذلك النذروجه الله تعالى لا التوصل للخروج او السفر له باعشن (قوله نعم لو مات الخ) قال الاذرعى وفي معنى موته انقطاعه باسرا وغيره اماما موته قبل احرامها فيظهر انه يلزمه رعاية ما هو ابعد عن التهمة فلو كان ما خلفها او امامها اقل او احفظ لزوم سلوكه ولو تعارض الاقل مسافة والاعظم في الامن وجبت رعاية الثانى كما هو ظاهر ويؤيده ما ذكرته فيما ياتي في الهجرة من دار الحرب انتهى شرح العباب اه سم وفي الونائى عن شرح الايضاح للرملى مثله وعبارة النهاية ولو تطوعت بحج ومعه محرم فمات فلها اتمامه كما قاله الرويانى اى ان امتنت على نفسها في المضى وحرم عليها التحلل حيثئذ الاجاز لها التحلل وظاهر تعبيره بالاتمام لزوم الرجوع لها لو مات قبل احرامها وهو محتمل بشرط ان تامن على نفسها في الرجوع ويحتمل ان لها الاحرام مطلقا اه (قوله لو مات الخ) اى او مرض او اسرونائى (قوله وهي في تطوع الخ) فلو كانت في فرض كان اولى بجواز الاتمام بل يجب سم (قوله ويكفي نساء) اى اجنبيات نهاية قال البصرى قوله نساء يقتضى اعتبار ثلاث نظير ما مر اه اقول قول الشارح من حل خلوة رجل بامرأتين قد يقتضى الاكتفاء هنا بثنتين (قوله وفي الامرداي الخ) قال في المعنى ان خاف على نفسه اه وقال في شرح الايضاح يتجه انه لا يكتفى بمثله وان تعدد لحزمة نظر كل للاخر والخلوة به وبه فارق النسوة السابقة انتهى اه ونائى (قوله على الاوجه) وفاقا للمعنى (قوله او محرم الخ) ينبغي او نسوة كذلك بصرى (قوله او نحو زوج) الى قوله كما مر في الثالث في النهاية الا قوله ومرضها بطها وقوله ويظهر الى المتن وقوله وكذا مال نفسه الى المتن وقوله وان اعتد كما شمله كلامهم وكذا في المعنى الا قوله لان هذا عاجز الى وسادس (قوله او نحو زوج) ادخل بالنحو عبدا ثقة (قوله او الزوج او النسوة) قد يقال او الاجنبى الممسوح بناء على ما سلفه فلا تغفل بصرى (قوله كاجرة البذرة الخ) اى ان وجدت فاضلة عمامر كاجرة البذرة بل اولى بالزوم نهاية (قوله وفائدة وجوبها) اى وجوب الاجرة مع كون النسك على التراخي نهاية ومعنى (قوله تعجيل دفعها في الحياة الخ) اى وجوب تعجيل الدفع والحج في الحياة (قوله او الاستقرار) الاولى الو او (قوله ان

(قوله نعم لو مات نحو المحرم وهي في التطوع فلها اتمامه) كذا في العباب قال في شرحه كما ذكره الرويانى لا يضطر اراها الى الاتمام مع انه يغتفر في الدوام ما لا يغتفر في الابتداء قال الاذرعى وفي معنى موته انقطاعه باسرا او غيره اماما موته قبل احرامها فيظهر انه يلزمه رعاية ما هو ابعد عن التهمة فلو كان ما خلفها او امامها اقل او احفظ لزوم سلوكه ولو تعارض الاقل مسافة والاعظم في الامن وجبت رعاية الثانى كما هو ظاهر ويؤيده ما ذكرته فيما ياتي في الهجرة من دار الحرب اه شرح العباب وقوله وهي في تطوع الخ فلو كانت في

ولزمه احجاجها فيلزمه ذلك
بلا أجره (الرابع أن ثبت
على الراحلة) أو نحو المحمل
(بلا مشقة شديدة) فإن لم
يثبت أصلا أو ثبت بمشقة
شديدة ومرضا بطها انتفت
استطاعة المباشرة (وعلى
الاعمى الحج) والعمره (ان
وجد) مع مامر (قائد)
يقوده لحاجته ويهديه عند
ركوبه ونزوله لاستطاعته
حينئذ يظهر أنه يشترط فيه
ما قدمته في الشريك (وهو)
أي القائد في حقه (كالحرم
في حق المرأة) فيأتي فيه مامر
ثم ويشترط في مقطوع نحو
اربعة وجود معين له
(والمحجور عليه لسفه
كغيره) وفي وجوب الحج لانه
مكلف حر (لكن لا يدفع
المال) الذي هو من مال
السفيه (اليه) لانه يتلفه
وكذا مال نفسه ان علم انه
يصرفه في معصية وواضح أنه
لودفع اليه مال نفسه وملكه
له لزمه نزع منه إن قدر عليه
(بل يخرج معه الولي) ان
شاء ليحفظه وينفق عليه
ما يليق به (أو ينصب شخصا
له) ثقة ينوب عن الولي ولو
باجرة مثله من مال المولى
كقائد الاعمى إن لم يجد ثقة
متبرعا أو تاما جاز له في الحضر
ان يدفع له نفقة اسبوع
فاسبوع حيث أمن من
اتلافه لها لانه يراقبه فيمتنع
بسبب ذلك من اتلافها

قدرت عليها) يغني عنه قوله كاجرة البذرة (قوله وليس لها) وليس للمرأة الحج إلا باذن الزوج فرضا
كان أو غيره نهاية ومعنى (قوله إلا ان كان الخ) أي محرما نهاية (قوله إلا ان افسد حجها ولزمه احجاجها)
وفي سم بعد ذكر مثله عن العباب مانصه وقد يستشكل ذلك بأنه إن أكرهها لم يفسد نسكها أو طوعته فهي
المقصرة اهـ (قوله ولزمه احجاجها) وهو الراجح عـ ش (قوله أو نحو المحمل) عبارة الكردي على بأفضل
مراده بها ما يشمل المحمل فالكثيرة المشقة فالحق فليس يراد الذي يحمله الرجال كما علم مما تقدم اهـ (قوله ومر
ضابطها) أي في شرح فان لحقه بالراحلة مشقة الخ عبارة الوائى ثبوت على مركوب بلا ضرر شديد لا يطاق
الصبر عليه عادة وإن لم يبيع التيمم كدوران رأسه أو يوافق قول المغنى ولا تضر مشقة تحتل في العادة اهـ
قول المتن (ان وجد قائدا) ظاهره انه لا يكفي احسانه المشى بالعصا وإن قلنا بكفايته في الجمعة ويوجهه بعيد
المسافة هنا والاحتياج إلى الأعمال الكثيرة المشقة والمختلفة إلا ما كن سم عبارة النهاية والوجه اشتراط
ذلك وإن كان مكيًا وأحسن المشى بالعصا ولا ياتي فيه مامر في الجمعة عن القاضي حسين لبعده المسافة عن مكان
الجمعة غالبا اهـ وقوله غالباً محل تأمل (قوله ويظهر أنه يشترط فيه) قد يقال بتسليم ما ذكر يقال بمثله
فيمين يصحب المرأة أو السفينة أو الأمر أو الخنثى بصرى ولك منه بظهور الفرق بمباشرة القائد بخدمة
الاعمى دون من يصحب من ذكر (قوله ما قدمته في الشريك) أي شريك المحمل كردي أي من اشتراط نحو
عدم نحو الفسق وشدة العداوة (قوله مامر) أي من اشتراط القدرة على اجرتها ان طلبها سم (قوله في مقطوع
اربعة) أي في مقطوع الاطراف لو أمكن ثبوته على الراحلة نهاية ومعنى قول المتن (والمحجور عليه بسفه)
مفهومه أن المحجور عليه بفلس ليس كذلك فيمنع منه تعلق حق الغرماء بأمواله وظاهره ولو كان الحج فوريا
بان افسد الحج قبل الحجر عليه بالفلس فليراجع عـ ش (قوله في وجوب الحج الخ) عبارة النهاية وفي وجوب
النسك عليه ولو بنحو نذر قبل الحجر وإن أحرمت به بعده أو نفل شرع فيه قبل الحجر اهـ زاد الوائى أما في
التطوع الذي أحرمت به بعد الحجر فيمنعه الولي منه وجوباً وكذا في نذر بعد حجر إن زادت نفقة سفره على نفقة
الحضر ولا كسب له نفي بها فيتحلل بالصوم ويأمره الولي بذلك وليس له تحليله اهـ لا يلزمه إنما عليه حبسه فقط
محمد صالح قول المتن (لكن لا يدفع المال اليه) أي وإن قصرت مدة السفر نهاية ومعنى (قوله الذي هو من
مال السفينة) أي فان تبرع الولي بالانفاق واعطاه السفينة من غير تملك فلا منع منه نهاية ومعنى (قوله وكذا مال
نفسه) أي الولي إذا اعطاه السفينة من غير تملك (قوله من مال المولى الخ) عبارة النهاية والمغنى والوجه ان
اجرتها كاجرة من يخرج مع المرأة اهـ قال عـ ش قوله مر والوجه ان اجرتها الخ أي اجرة كل من الولي أو
منصوبه اهـ (قوله لانه يراقبه) قضيته ان الولي إذا خرج معه جاز ان يسلبه نفقة اسبوع فاسبوع ولا ينافي
ذلك قوله بخلافه في السفر لان هذا إذا لم يخرج معه الولي لكن قضية قوله لتعسر المراقبة فيه بخلافه سم
ويمكن دفع هذه القضية بحمل التسرع على التعذر عبارة النهاية والمغنى لان الولي في الحضرة يراقبه فان اتلفها
انفق عليه بخلاف السفر فرما اتلفها ولا يجدر من ينفق عليه فيضيع اهـ وهى كالصريح فيما قلت (قوله

فرض كان أولى بجواز الاتمام بل يجب وقوله اماموته قبل احرامها الخ ينبغي أن يجري ذلك فيمن ارادت
الفرض ايضا بل هذا الكلام شامل اهـ (قوله ولا زوجها إلا ان افسد حجها ولزمه احجاجها فيلزمه ذلك بلا
اجرة) عبارة العباب في محرمات الاحرام وعلى زوجها المفسد مؤنة سفرها للقضاء والاذن فيه اهـ وقد
يستشكل ذلك بأنه إن أكرهها لم يفسد نسكها أو طوعته فهي المقصورة (قوله في المتن إن وجد قائدا) ظاهره
انه لا يكفي إحسانه المشى بالعصا وإن قلنا بكفايته في الجمعة ويوجهه بعيد المسافة هنا والاحتياج إلى الأعمال
الكثيرة المشقة والمختلفة إلا ما كن (قوله في مامر) أي من اشتراط القدرة على اجرتها ان طلبها
(قوله لانه يراقبه) قضيته ان الولي إذا خرج معه جاز ان يسلبه نفقة اسبوع فاسبوع ولا ينافي ذلك قوله
بخلاف السفر الخ لان هذا إذا لم يخرج معه الولي لكن قضية قوله لتعسر المراقبة فيه بخلافه (قوله بخلافه
في السفر) ظاهره وإن خرج معه الولي وقوله لتعسر المراقبة فيه فانه ان اراد لو مع خروج الولي معه لان

لتعسر المراقبة فيه) فيه نظر إن أرادوا مع خروج الولي معه لأن ملازمة الولي له في السفر اقرب وأقوى منها في الحضر سم (قوله لم يجب الحج الخ) أي إن تعذر البحر ونائي قال باعثن قوله إن تعذر البحر مفهوماً أنه إذا لم يتعذر ركوبه بأن وجدت شروط الاستطاعة فيه دون البر وجبر ركوبه وهو كذلك على أن اجتماع شروطها في سفر البر قليل لأن بعضه مخوف كما في سفر أهل اليمن وبعضه يسير وفيه سير أمشقا لأنهم يقطعون في مراحل كثيرة في اليوم أو الليلة ما يزيد على المرحلة بكثير كما في سفر أهل مصر والشام إلى الحج ولكن البحر توجد فيه شروطها أي لو لم يوجد حين ركوبه أو خروجه منه بنحو جده أخذ مال ظلماً كما هو أي الأخذ موجود في زمتنا (قوله وإنما وجبت الحج) عبارة النهاية وذهب ابن الصلاح إلى أنه شرط لاستقراره في ذمته لا لوجوبه بل متى وجدت استطاعته وهو من أهل وجوبه لزمه في الحال كالصلاة يجب بأول الوقت قبل مضي زمن يسعها وتستقر في الذمة بمضي زمن يمكن فعلها فيه واجاب الأول بإمكان تميمها بعد بخلاف الحج اهـ (قوله لا مكان تميمها بعده) أي بعد أول الوقت فإنه يحتمل الخلو عن المانع قدر ما يسعها بخلاف ما هنا فإنا نقطع بوجود المانع والله أعلم ثم رأيت الفاضل المحشي سم قال وفي الكنز لشيوخنا البكري ولا يخالف ذلك أن الصلاة يجب بتكبيره لأن الشرط ثم امتداد السلامة مع ذلك وتصوير ذلك هنا في الحج لا يأتى فنامله انتهى اهـ بصرى (قوله في الإيجاب) متعلق بالمعتبر و (قوله في الوقت) متعلق بأن يوجد (قوله لمن هو معتبر في حقه) أي بأن نوى الرجوع أو أطلق فأول وقت الاستطاعة خروج قافلته في وقت العادة وأخره الرجوع إلى وطنه إن اعتبر في حقه أو الموت بعد الحج فلم يعتبر في حقه كمن نوى الإقامة بمكة ومعه ما يكفيه للإقامة كصناعة أو مات بعد حجهم فهو مستطيع ومن ثم عصي وحاصل مسائل العصيان وعدمه فيمن أخر الحج بعد الاستطاعة ومات أو غضب في سنته إن الشخص استطاع وقت خروج قافلته بلده ثم مات أو غضب فإن مات أو غضب قبل حج الناس تلف ماله قبل أحدهما أو بعده وقبل حجهم أو بعد حجهم وقبل رجوعهم أو بعد رجوعهم ولم يتلف لم يعرض في العشر الصور وإن مات أو غضب بعد حجهم وقبل رجوعهم فإن تلف ماله قبل حجهم أو بعده وقبل موته أو غضبه لم يعرض في الأربع الصور وإن تلف ماله بعد موته أو غضبه وقبل رجوعهم أو بعد رجوعهم ولم يتلف لم يعرض في صور العضب الثلاث ويعرض في صور الموت الثلاث وإن مات أو غضب بعد رجوعهم فإن تلف ماله قبل حجهم أو بعده وقبل رجوعهم لم يعرض أو بعد رجوعهم وقبل موته أو غضبه أو بعده ولم يتلف عصي فهذه ثلاثون صورة يعصى في تسع صور منها وكذا يقال في العمرة ونائي (قوله لمن هو معتبر في حقه الخ) مع قوله الاتي أما لو لم يتمكن الخ فيه تدافع بالنسبة لصورة تلفه قبل الإياب فإن مقتضى ما هنا عدم الوجوب وما هناك الوجوب وعدم التمكن فليتامل وقد يدفع بأن الوجوب المنقضي هنا الوجوب في نفس الأمر والمثبت فيما سياتي الوجوب بحسب الظاهر بصرى (قوله خروج رفقة معه الخ) عبارة النهاية والمغنى ولا بد من وجود رفقة تخرج معه ذلك الوقت المعتاد فإن تقدموا بحيث زادت أيام السفر أو تأخروا بحيث احتاج أن يقطع معهم في يوم أكثر من مرحلة فلا وجوب لزيادة المؤنة في الأول وتضرره في الثاني وحل اعتبار الرفقة عند خوف الطريق فإن كانت أمنة بحيث لا يخاف فيها الواحد لزمه وإن استوحش وفارق التيمم وغيره بانه لا بد له من الرفقة بخلافه ثم اهـ وعبارة البصري قوله خروج رفقة تقدم أنه لا حاجة إليه عند التحقيق اهـ (قوله المفهم) أي الثالث (لاولها) أي لا شروط خروج رفقة معه (قوله لزمه الكسب للحج والمشى وإن قدر الخ) كان وجوبه إذا خاف نحو العضب والأفالحج على التراخي وقد يستطيع أيضاً في المستقبل إلا أن يجعل الافتقار بعد الاستطاعة كالعضب بعد الوجوب والتمكن الاتي سم (قوله على ما في الأحياء)

لتعسر المراقبة فيه) فيه نظر إن أرادوا مع خروج الولي معه لأن ملازمة الولي له في السفر اقرب وأقوى منها في الحضر سم (قوله لم يجب الحج الخ) أي إن تعذر البحر ونائي قال باعثن قوله إن تعذر البحر مفهوماً أنه إذا لم يتعذر ركوبه بأن وجدت شروط الاستطاعة فيه دون البر وجبر ركوبه وهو كذلك على أن اجتماع شروطها في سفر البر قليل لأن بعضه مخوف كما في سفر أهل اليمن وبعضه يسير وفيه سير أمشقا لأنهم يقطعون في مراحل كثيرة في اليوم أو الليلة ما يزيد على المرحلة بكثير كما في سفر أهل مصر والشام إلى الحج ولكن البحر توجد فيه شروطها أي لو لم يوجد حين ركوبه أو خروجه منه بنحو جده أخذ مال ظلماً كما هو أي الأخذ موجود في زمتنا (قوله وإنما وجبت الحج) عبارة النهاية وذهب ابن الصلاح إلى أنه شرط لاستقراره في ذمته لا لوجوبه بل متى وجدت استطاعته وهو من أهل وجوبه لزمه في الحال كالصلاة يجب بأول الوقت قبل مضي زمن يسعها وتستقر في الذمة بمضي زمن يمكن فعلها فيه واجاب الأول بإمكان تميمها بعد بخلاف الحج اهـ (قوله لا مكان تميمها بعده) أي بعد أول الوقت فإنه يحتمل الخلو عن المانع قدر ما يسعها بخلاف ما هنا فإنا نقطع بوجود المانع والله أعلم ثم رأيت الفاضل المحشي سم قال وفي الكنز لشيوخنا البكري ولا يخالف ذلك أن الصلاة يجب بتكبيره لأن الشرط ثم امتداد السلامة مع ذلك وتصوير ذلك هنا في الحج لا يأتى فنامله انتهى اهـ بصرى (قوله في الإيجاب) متعلق بالمعتبر و (قوله في الوقت) متعلق بأن يوجد (قوله لمن هو معتبر في حقه) أي بأن نوى الرجوع أو أطلق فأول وقت الاستطاعة خروج قافلته في وقت العادة وأخره الرجوع إلى وطنه إن اعتبر في حقه أو الموت بعد الحج فلم يعتبر في حقه كمن نوى الإقامة بمكة ومعه ما يكفيه للإقامة كصناعة أو مات بعد حجهم فهو مستطيع ومن ثم عصي وحاصل مسائل العصيان وعدمه فيمن أخر الحج بعد الاستطاعة ومات أو غضب في سنته إن الشخص استطاع وقت خروج قافلته بلده ثم مات أو غضب فإن مات أو غضب قبل حج الناس تلف ماله قبل أحدهما أو بعده وقبل حجهم أو بعد حجهم وقبل رجوعهم أو بعد رجوعهم ولم يتلف لم يعرض في العشر الصور وإن مات أو غضب بعد حجهم وقبل رجوعهم فإن تلف ماله قبل حجهم أو بعده وقبل موته أو غضبه لم يعرض في الأربع الصور وإن تلف ماله بعد موته أو غضبه وقبل رجوعهم أو بعد رجوعهم ولم يتلف لم يعرض في صور العضب الثلاث ويعرض في صور الموت الثلاث وإن مات أو غضب بعد رجوعهم فإن تلف ماله قبل حجهم أو بعده وقبل رجوعهم لم يعرض أو بعد رجوعهم وقبل موته أو غضبه أو بعده ولم يتلف عصي فهذه ثلاثون صورة يعصى في تسع صور منها وكذا يقال في العمرة ونائي (قوله لمن هو معتبر في حقه الخ) مع قوله الاتي أما لو لم يتمكن الخ فيه تدافع بالنسبة لصورة تلفه قبل الإياب فإن مقتضى ما هنا عدم الوجوب وما هناك الوجوب وعدم التمكن فليتامل وقد يدفع بأن الوجوب المنقضي هنا الوجوب في نفس الأمر والمثبت فيما سياتي الوجوب بحسب الظاهر بصرى (قوله خروج رفقة معه الخ) عبارة النهاية والمغنى ولا بد من وجود رفقة تخرج معه ذلك الوقت المعتاد فإن تقدموا بحيث زادت أيام السفر أو تأخروا بحيث احتاج أن يقطع معهم في يوم أكثر من مرحلة فلا وجوب لزيادة المؤنة في الأول وتضرره في الثاني وحل اعتبار الرفقة عند خوف الطريق فإن كانت أمنة بحيث لا يخاف فيها الواحد لزمه وإن استوحش وفارق التيمم وغيره بانه لا بد له من الرفقة بخلافه ثم اهـ وعبارة البصري قوله خروج رفقة تقدم أنه لا حاجة إليه عند التحقيق اهـ (قوله المفهم) أي الثالث (لاولها) أي لا شروط خروج رفقة معه (قوله لزمه الكسب للحج والمشى وإن قدر الخ) كان وجوبه إذا خاف نحو العضب والأفالحج على التراخي وقد يستطيع أيضاً في المستقبل إلا أن يجعل الافتقار بعد الاستطاعة كالعضب بعد الوجوب والتمكن الاتي سم (قوله على ما في الأحياء)

ملازمة الولي له في السفر اقرب وأقوى منها في الحضر (قوله بخلافه في السفر) أي إذا لم يخرج معه الولي اهـ (قوله وإنما وجبت الصلاة) في الكنز لشيوخنا البكري ولا يخالف ذلك أن الصلاة يجب بتكبيره لأن الشرط م امتداد السلامة مع ذلك وتصوير ذلك هنا لا يأتى فنامله (قوله استطاع ثم افتقر لزمه الكسب للحج والمشى إن قدر الخ) كان وجوبه إذا خاف نحو العضب والأفالحج على التراخي وقد يستطيع أيضاً في المستقبل إلا أن

واستبعدوا ويؤيد استبعاده أنه لا يجب (٢٨) السؤال لو فاء دين آدمى عصبي به كما يقتضيه كلامهم في باب النفليس فالجواب أولى ويفرق بينه وبين

الكسب بان أكثر النفوس تسمح به لا سيما عند الضرورة بخلاف السؤال مطلقا (النوع الثاني استطاعة تحصيله بغيره فمن مات وفي ذمته حج) واجب بان تمكن من الاداء بعد الوجوب او عمرة واجبة كذلك (وجب) على الوصي فان لم يكن فالوارث الكامل فان لم يكن فالخامس ان لم يرد فعل ذلك بنفسه (الاحجاج) او الاعتماد (عنه من تركته) فور الخبر البخاري ان امي نذرت ان تحج فماتت قبل ان تحج افاجع عنها قال حجي عنها ارأيت لو كان على أمك دين أ كنت قاضيته قالت نعم قال اقضوا الله فانه احق بالفاء شبه الحج بالدين وامر بقضائه فدل على وجوبه وخرج بتركته ما إذا لم يخلف تركه فلا يلزم احد الحج ولا الاحجاج عنه لكنه يسن للوارث والاجني وان لم ياذن له الوارث ويفرق بينه وبين توقف الصوم عنه على اذن القريب بان هذا شبه بالديون فاعطى حكمها بخلاف الصوم ولكل حج والاحجاج عمن لم يستطع في حياته على المعتمد نظر الى وقوع حجة الاسلام عنه وإن لم يكن مخاطبا بها في حياته ولا ينافيه المتن لان قوله وفي ذمته قيد للوجوب وليس

أقره المغني كامر (قوله واستبعد الخ) وافقه النهاية عبارة فالأوفق لكلامهم في الدين عدم وجوب سؤال الصدقة ونحوها وعدم وجوب الكسب عليه لاجله ما لم يتضيق اهـ اي بان خاف العضب او الموت ع ش قول المتن (تحصيله) اي الحج (وقوله فمن مات) اي غير مرتد (قوله وفي ذمته حج واجب) اي ولو كان قضاء او نذرا او مستاجرا عليه في ذمته مغني ونهاية وفي سم عن الكنز مثله (قوله واجب) الى قول المصنف والمعضوب في النهاية والمغني الا قوله ان لم يرد الى المتن (قوله واجب بان تمكن الخ) عبارة المغني والنهاية واجب مستقر بان تمكن بعد استطاعته من فعله بنفسه او بغيره وذلك بعد انتصاف ليلة الفجر ومضى امكان الرمي والطواف والسعي ان دخل الحاج بعد الوقوف ثم مات ثم ولو شاؤوا وان لم ترجع القافلة اهـ (قوله بان تمكن من الاداء الخ) قضيته ان ذلك التمكن خارج عن شروط الوجوب وفيه نظر فقد يقال هو من شروط الوجوب سم وقد يجاب اخذ امامنا انفا عن النهاية والمغني بان المراد بالوجوب هنا الاستطاعة فقط قول المتن (وجب الاحجاج عنه الخ) هل هو مقيد بوجود من يحج عنه باجرة المثل لا بازديان نظير ما ياتي في المعضوب ثم رايت في فتح القدير للكردي ما يفيد التقيد المذكور وعبارة تعول ما ذكر اي وجوب الاستنابة على من ذكر ان خلف تركه فاضلة عما تعلق بعين التركة وعن مؤن التجهيز بما يرضى به الاجير من اجرة المثل فاقل ولا لم يجب على احد الحج عنه اهـ (قوله ان لم يرد الخ) اي من ذكر من الثلاثة وفيه إشارة الى ان لنحو الوصي إقامة نفسه فيما اوصى به اليه كما اقي به ابن زياد باعشن قول المتن (الاحجاج عنه الخ) اي وان لم يوص به نهاية وونائي ولا يشترط فيمن يحج عن غيره مساواة للمعجوج عنه في الذكورة والانوثة فيكن حج المرأة عن الرجل كمكسه اخذ من الحديث الا في ع ش وياتي في الشرح والنهاية والمغني ما يفيد (قوله فلا يلزم احدا الحج الخ) الا على الوارث ولا في بيت المال مغني (قوله لكنه الخ) اي كل من الحج والاحجاج عمن مات وفي ذمته حج كركدي (قوله يسن للوارث الخ) اي بنفسه او نائبه ويبرأ به الميت نهاية (قوله أشبه بالديون) لما فيه من شائبة المالية باعتبار احتياجه غالبا الى المال بصرى (قوله عمن الخ) اي عن الميت الذي لم يستطع سم (قوله وبقوله في ذمته الخ) عطف على قوله بتركته سم (قوله فلا يجوز حجه الخ) قال في شرح العباب ولا تصح النيابة في التطوع إلا عن ميت اوصى به وعن معضوب اناب من يحج عنه مرة او اكثر انتهى باختصار فتحصل جواز انابة المعضوب في الفرض والنفل بل يجب في الفرض وجواز الحج عن الميت في الفرض مطلقا وفي النفل ان اوصى به ويمتنع انابة القادر مطلقا سم (قوله الا ان اوصى به) وقيل يصح من الوارث وإن لم يوص به باعشن وقوله من الوارث هل المراد بنفسه او نائبه وهل المراد بالوارث مطلق القريب اخذ امامنا في الصوم فليراجع (قوله اما لو لم يتمكن بعد الوجوب الخ) قد يقال الوجوب لا يتحقق بدون

يجعل الافتقار بعد الاستطاعة كالعضب بعد الوجوب والتمكن الآتي (قوله في المتن فمن مات وفي ذمته حج) اي ولو قضاء او نذرا او كان استؤجر عليه اجارة ذمة كنز (قوله بان تمكن من الاداء) قضيته ان ذلك التمكن خارج عن شروط الوجوب وفيه نظر فقد يقال هو من شروط الوجوب (قوله عمن لم يستطع في حياته) اي عن الميت الذي لم يستطع الخ (قوله وبقوله في ذمته) عطف على قوله بتركته (قوله الا ان اوصى به) قال في التنبية ولا يجوز النيابة في حج التطوع في احد القولين ويجوز في الاخر اهـ والثاني هو الاصح وقوله ولا تجوز النيابة في حج التطوع قال ابن النقيب اي حيث تجوز في حج الفرض اهـ وأشار بذلك الى امتناع انابة القادر في النفل كالقادر في الفرض ثم قال والقولان يجريان في صحة الوصية بحج التطوع وفي حج الوارث او الاجني عمن مات ولم يجب عليه اهـ وفي العباب ولا تصح النيابة ايضا عن مرجو البرء وان اتصل به اي بمرجو البرء الياس منه اي من البرء او الموت ثم قال فيه وفي شرحه ولا تصح النيابة ايضا في التطوع عن حي غير معضوب ولا عن ميت لم يوص به الا عن ميت اوصى به والا عن معضوب اناب من يحج عنه مرة او اكثر اهـ باختصار فيحصل جواز انابة المعضوب في الفرض مطلقا وفي النفل ان اوصى به ويمتنع انابة القادر مطلقا (قوله اما لو لم يتمكن بعد الوجوب الخ) قد يقال الوجوب لا يتحقق بدون هذا التمكن فتأمل

فئات او جن قبل تمام حج
الناس اى قبل مضى زمن
بعد نصف ليلة النحر يسع
بالنسبة لعادة حج بلده فيما
يظهر مالم يمكنهم تقديمه من
الاركان ورمى جرة العقبة
او تلف ماله او غضب قبل
اياهم لم يقض من تركته
ولو لزمه الحج فارتد ومات
مرتدا لم يقض من تركته
على انه لا تركة له لانه بان
زوال ملكه بالردة
(والمعصوب) بالمعجزة من
العضب وهو القطع
وبالمهمة كانه قطع عصبه
ومن ثم فسره بقوله (العاجز)
فهو صفة كاشفة والخبر ان
الحج او خبر عنه نظر التقيد
العجز بكونه عن الحج
والاول اولى (عن الحج
بنفسه) لنحو زمانة
او مرض لا يرجى برؤه
(ان وجداجرة من يحج
عنه) ولو ماشيا (باجرة
المثل) لا بازيدوان قل نظير
ما مر انفا وللأمام بحث
ضعيف في الزيادة على مهر
مثل الحررة بحث الزركشى
بجئته هنا مع وضوح الفرق
بان هناك التخلص من ورطة
رق الولد فاحتمل في مقابلته
زيادة يسيرة بخلافه هنا
(لزمه) الاحجاج عن نفسه
فورا ان غضب

هذا التمكن فتامله سم وبصرى وتقدم الجواب بان المراد بالوجوب هنا مجرد الاستطاعة (قوله مالم
يمكنهم تقديمه) اى على نصف الليل وما مفعول يسع وخرج بذلك السعى اذا دخل الحاج الوقوف لا مكانه
بعد طواف القدوم سم (قوله من الاركان) دخل فيها الحلق وفي شرح الروض اى والمغنى قال الاسنوى
ولا بد من زمن يسع الحلق او التقصير بناء على انه ركن ويعتبر الامن في السير الى مكة للطواف ليلا انتهى
ونوزع في اعتبار زمن الحلق بعدم الحاجة الى اعتباره لا مكان فعله في حال السير مراه سم عبارة النهاية
وهو اى ما قاله الاسنوى مردودا لالحلق او التقصير لا يتوقف على زمن يخصه لان تقصير ثلاث شعرات
او حلقها او تنفها كاف ويمكن فعله وهو سائر الى مكة فيندرج زمنه في زمن السير اليها اه زاد الونائى وكذا
لا يعتبر لميت مزدلفة زمن لحصوله بالمرور فيها بعد النصف ولا للسعى ان دخل اهل بلده مكة قبل الوقوف
لا مكان تقديمه عليه ولا لاعتباره (قوله لانه بان زوال ملكه الخ) (فرع) لو تمكن شخص من النسك
سنتين ولم يفعله حتى مات او غضب عصى من آخر سنى الامكان فيبتين بعدموته او غضبه فسقه في الاخيرة
بل وفيما بعدها في المعصوب الى ان يفعل عنه فلا يحكم بشهادته بعد ذلك وينقض ما شهد به في الاخيرة بل
وفيما بعدها في المعصوب الى ما ذكر كافي نقض الحكم بشهود بان فسقهم وعلى كل من الوراثة والمعصوب
الاستنابة فور التقصير نعم لو بلغ معصو باجازه تاخير الاستنابة كافي الروضة نهاية ووائى وكذا في المغنى
الاقوله وعلى كل الخ (قوله بالمعجزة) الى قوله بخلاف مالم حضر الخ في النهاية والمغنى الا قوله او خبر الى
المتن وقوله وللأمام الى المتن وقوله مطلقا وقوله فان عجز الى ولو شئى (قوله وهو القطع) اى كانه قطع عن كمال
الحركة نهاية قول المتن (العاجز الخ) اى حالا وما لا نهاية ومعنى قال ع ش هل يكنى في العجز عليه من نفسه
بذلك او يتوقف ذلك على اخبار طبيب عدل فيه نظر وقياس نظائره من التيسم ونحوه الثاني ثم رايت في
العباب انه لا بد من اخبار طبيين عدلين اه عبارة الونائى وهو المايوس من قدرته على النسك بنفسه بقول
عدلى طب او بمعرفته وهو عارف بالطب بخلاف غير العارف ووقع في نفسه حصول العضب فانه لا يكنى
اه (قوله او خبره الخ) في عطفه على صفة الخ المتفرع على قوله فسره الخ مالا يخفى (قوله عنه
اى عن المعصوب (قوله والاول) اى من الاعرابين (اولى) اى ولذا اقتصر عليه النهاية
والمغنى (قوله لنحو زمانة الخ) المراد بالزمانة هنا العاهة التي تمنع من ركوب نحو المحفة الابمشقة
شديدة وبنحوها الضعف من كبر السن بحيث لا يستطيع الثبوت على المركوب ولو على سرير يحمله
رجال الابمشقة شديدة لا تحتمل عادة كركدى على بافضل (قوله ولو ماشيا) اى مالم يكن أصلا
او فرعا كما يؤخذ مما يأتى في المطاع نهاية ومعنى قول المتن (باجرة المثل) اى فادونها نهاية ومعنى
(قوله لا بازيدوان قل الخ) معتمد ع ش (قوله نظير ما مر الخ) اى في الرحلة ونحوها (قوله
فورا ان غضب الخ) بهذا التفصيل في الفورية مع اطلاقها في قوله الاتى ويجب الاذن هنا وفيما يأتى
فورا الخ يعلم الفرق بين مسألة الاستحجار والاناة في الفورية وانها تجب مطلقا في الانابة وفي الاستحجار

(قوله مالم يمكنهم تقديمه) اى على نصف الليل وما مفعول يسع وخرج بذلك السعى فيما اذا دخل الحاج قبل
الوقوف لا مكانه بعد طواف القدوم (قوله من الاركان) دخل فيها الحلق وفي شرح الروض قال يعنى
الاسنوى ولا بد من يسع الحلق او التقصير بناء على انه ركن ويعتبر الامن في السير الى مكة للطواف ليلا اه
ونوزع في اعتبار زمن الحلق بعدم الحاجة الى اعتباره لا مكان فعله في حال السير مراه سم عبارة النهاية
الخ انظره مع قوله الاتى ان غضب قبل الوجوب الخ فان الاول يدل على العضب قبل التمكن يمنع الزوم والثاني
يدل على ان المعصوب او التمكن لا يمنع الزوم ويحاج بان هذا مفروض فيما اذا مات قبل ان يتمكن بنفسه او
بغيره فيما بعد عام المعصوب بخلاف الاتى فانه مفروض فيما اذا عاش بعد ذلك وامكنه الاستنابة لاستطاعته
بغيره حيثئذ بخلاف ذلك لو ته من غير استطاعة مطلقا فيما بعد عام العضب وكذا فيه اما بنفسه فلعضبه قبل الاياب
المعتبر في الوجوب واما بغيره فلا نه ليس من اهل الانابة لتاخير عضبه عن وقت الحج فليتامل (قوله فورا ان
عضب الخ) بهذا التفصيل في الفورية مع اطلاقها في قوله الاتى ويجب الاذن هنا وفيما يأتى فورا الخ

بعد الوجوب والتمكن وعلى التراخي (٣٠) ان غضب قبل الوجوب أو معه أو بعده ولم يمكنه الاداء وذلك لأنه مستطيع اذا استطاعة بالمال

كهي بالنفس والحر
الصحيحين ان فريضة الله
على عباده في الحج أدركت
أبي شيخا كبيرا لا يثبت
على الرحلة أفاحج عنه
قال نعم وذلك في حجة
الوداع هذا ان كان بينه
وبين مكة مسافة القصر
والالم تجزله الانابة مطلقا
بل يكلفه بنفسه فان عجز
حج عنه بعد موته من تركته
هذا ما اقتضاه اطلاقهم وله
وجه وجه نظر الى ان عجز
القريب بكل وجه نادر
جدافلم يعتبر وان اعتبره
جميع متأخرون فجو زواله
الانابة أخذنا من التعليل
بخفة المشقة وتبعهم في
شرح الارشاد ولو شق
بعد الحج عنه بان فساد
الاجارة ووقوعه للنائب
ولزوم المعصوب الحج
بنفسه بخلاف ما لو حضر
معه ثم فات الحج وان وقع
للاجير لكنه يستحق
الاجرة هنا لان التقصير
من المعصوب مع صحة
الاجارة هنا (ويشترط
كونها) أي الاجرة (فاضلة
عن الحاجات المذكورة
فيمن يحج بنفسه لكن
لا يشترط) هنا (نفقة
العيال) الذين تلزمه مؤنتهم
(ذها با و ابا) لانه مقيم
عندهم فيحصل مؤنتهم
ولو باقراض أو تعرض
لصدقة فاندفع قول السبكي

على هذا التفصيل سم (قوله بعد الوجوب والتمكن) قد يقال التمكن من شروط الوجوب سم ومر
الجواب عنه (قوله ولم يمكنه) قيد للاخير فقط (قوله إذا استطاعة بالمال) أي وبطاعة الرجال نهاية
ومعنى (قوله ان فريضة الله) عبارة للمعنى والنهية ان امرأة من خثعم قالت يا رسول الله ان فريضة الله الخ
(قوله مطلقا) أي عجز بكل وجه او لا (قوله بل يكلفه بنفسه) أي لقلة المشقة عليه نقله في المجموع عن المتولي
وافره قال السبكي ولك ان تقول انه قد لا يمكنه الاثبات به فيضطر الى الاستنابة انتهى وهو ظاهر معنى ونهية
(قوله ان عجز القريب) أي من مكة (قوله وان اعتبره جمع متأخرون الخ) اعتمدته النهاية والمعنى كما مر أنفا
(قوله من التعليل) أي لتعليل تكليفه الحج بنفسه (قوله في شرح الارشاد) أي وشرحي العباب ومختصر
بافضل وينبغي اعتماده كروى ووثائق (قوله ولو شق الخ) أي معصوب مستدب في حج وعمره من غضبه
(قوله بان فساد الاجارة) أي لعدم جواز الاستنابة وثائق (ووقوعه للنائب) أي على الاظهر فلا يستحق
الاجير الاجرة معنى ونهية أي فيردها ان كان قبضها لان المستاجر لم ينفع بعمله وثائق وكروى على بافضل
(قوله بخلاف ما لو حضر الخ) عبارة العباب ولو حضر مكة أو عرفة في سنة حج اجير لم يقع عنه لتعين مباشرته
بنفسه ولو بر ابعده حج الاجير ووقع نقلا للاجير ولا اجرة له ولا ثواب اه قوله ولا ثواب فيه تامل قال البصري
يتردد النظر فيما لو اجتمع بالميقات وأخبره المستاجر به يريد الاحرام عن نفسه فهل يستحق الاجير الاجرة
او لا وعلى الثاني هل يستحق شيئا لقسط ما مضى من بلده الى الميقات اه وقد يقال قضية تعليلهم بان التقصير
من المعصوب مع صحة الاجارة ان الاجير يستحق القسط (قوله مع صحة الاجارة الخ) أي ظاهر او باطنا وثائق
عبارة البصري قوله مع صحة الاجارة هنا قال المحشي سم حرره اه وقد يقال لا اشكال في صحة عقد الاجارة
عند مباشرته لان تكلفه لا يخبره عن كونه معصوبا جزا بخلاف مسألة الشفاء فانه يتبين به انه غير معصوب
في نفس الامر عند مباشرة العقد فليتأمل قول المتن (لكن لا يشترط نفقة العيال الخ) أي مؤنتهم ومؤنته
كمؤنتهم نعم يشترط كون الاجرة فاضلة عن مؤنته ومؤنتهم يوم الاستئجار معنى ونهية وشرح بافضل (قوله
فيحصل مؤنتهم) أي ومؤنته نهاية ومعنى (قوله فاندفع قول السبكي الخ) في الدفاع البعد بما ذكره بعد
لا يخفى سم (قوله ويصير كلا الخ) بفتح الكاف أي ثقيل كروى (قوله على انه لا نظر هنا للمستقبلات) في
هذه العلوة المقتضية للنزول عما قبلها مع اعتبار نفقة العيال ذهابا و ابا فيمن حج بنفسه ما لا يخفى على المتأمل
سم (قوله أي اعطى) الى قوله في الاولى في النهاية والمعنى الا قوله او القادر وقوله او قال الى لزومه قول المتن (لم

يعلم الفرق بين مسألة الاستئجار والانابة في الفورية وانها يجب مطلقا في الانابة وفي الاستئجار على هذا
التفصيل وفي شرح الروض مبالغة على حكم ذكره وان كان الاستئجار والاستنابة واجبين على الفور في حق
من غضب مطلقا في الانابة وبعد يساره في الاستئجار اه ذلك لان الاطلاق فيه والتفصيل بمعنى آخر كما
هو ظاهر مع امكان حمل الفورية بعض اليسار على التفصيل فليتأمل (قوله بعد الوجوب والتمكن) قد يقال
التمكن من شروط الوجوب (قوله بان فساد الاجارة ووقوعه الخ) أي ولا اجرة له مر (قوله بخلاف ما لو
حضر معه ثم فات الحج) عبارة العباب ولو حضر مكة أو عرفة في سنة حج أجير لم يقع عنه لتعين مباشرته بنفسه
ولو برى بعد حج الاجير ووقع نقلا للاجير ولا اجرة له ولا ثواب اه (قوله لكنه يستحق الاجرة هنا) عبارة
شرح العباب قالوا أي الشيخ ابو حامد وغيره ومع عدم وقوعه عن المستاجر يلزمه للاجير الاجرة و الفرق
الاذرى بين هذا وما ياتي فيما اذا برى بعد بصحة الاجارة هنا وبذل الاجير منفعتهم وفيه نظر ثم راي بعضهم
نظر فيه ايضا والذي يتجه الفرق بانه لا تقصير منه في حق الاجير بالبر بخلاف الحضور فانه بعد ان ورتب الاجير
مقصر به في حقه فلزمه أجرته وسيأتي قريبا نظير ذلك اه (قوله مع صحة الاجارة هنا) حرره (قوله في المتن
لكن لا تشترط نفقة العيال) أي ولا نفقته هو كز (قوله فاندفع قول السبكي) في الدفاع للبعد بما ذكره بعد
لا يخفى (قوله على انه لا نظر هنا للمستقبلات) في هذه العلوة المقتضية للنزول عما قبلها مع اعتبار نفقة العيال

في الزام من لا كسب له ويصير كلا على الناس إذا خرج ما في يده بعد على انه لا نظر هنا للمستقبلات كما مر
(ولو بذل) أي أعطى (ولده) أي فرعه وان سفل ذكر ا كان أو أتى أو والده وان علا كذلك (أو أجنبي مالا) له (للاجرة) لمن يحج عنه (لم

يجب قبوله في الاصح) لما في قبول المال من المنة ومن ثم لو اراد الاصل او الفرع العاجز او (٣١) القادر استتجار من يحج عنه او قال له

أحدهما استأجر وأنا أذفع
عنك لزمه الاذن له في الاولى
أو الاستتجار في الثانية كما
يبنت في الحاشية لانه ليس
عليه مع كون البذل من
اصله او فرعه كبير منة فيه
بخلاف بذله لانه ليستأجر هو
به عن نفسه اخذاً من
قولهم إن الانسان يستتكف
الاستعانة بمال الغير وان
قل دون بدنه ولا شك ان
أجيره كبدنه ومن ثم لو
رضى الاجير بدون اجرة
المثل لزمه انابته لضعف المنة
هنا أيضاً (ولو بذل الولد
الطاعة) للمعسوب بان
يحج عنه بنفسه (وجب
قبوله) بان ياذن له في الحج
عنه لحصول الاستطاعة
حينئذ فان امتنع من الاذن
لم ياذن الحاكم عنه ولا يجبره
عليه وان تضيق الامن باب
الامر بالمعروف فقط ولو
توسم الطاعة ولو من اجني
لزمه امره نعم لا يلزمه الاذن
لفرع او اصل او امرأة
ماش الا ان كان بين المطيع
وبين مكة دون مرحلتين
واطافه ولا لقريه او اجني
معول على كسب إلا اذا كان
يكتسب في يوم كفاية ايام
بشرطه السابق او سؤال
لانه يشق عليه مع ان لولي
المرأة منعها من المشي فلم
يعتد بطاعتها ويجب الاذن

يجب قبوله) ولو وجد دون الاجرة ورضى الاجير به لزمه الاستتجار لاستطاعته والمنة فيه دون المنة في المال
نهاية ومعنى ويأتي في الشرح مثله (قوله لما في قبوله المال من المنة) ولو كان الباذل الامام من بيت المال وله فيه
حق وجب عليه القبول ونائي وكردى وتقدم في الشرح والنهاية ما يفيد (قوله العاجز) اقتصر عليه النهاية
والمغني وقال الرشيدى قال في التحفة او القادر هو اخذ الشيخ ع ش في الحاشية بمفهوم هذا القيد ثم استظهره
والظاهر انه بحسب ما فهم ولم يطلع على مقاله في التحفة فليراجع اه (قوله لزمه الاذن له في الاولى) كذا في
النهاية والمغني خلافا لما وقع في ع ش اه رشيدى (قوله والاستتجار في الثانية) خلافا للنهاية والمغني (قوله
ولا شك ان اجيره) قديقال الاجير في الثانية ليس اجيره بل هو اجير المعسوب فانه الذي استأجره كذا افاده
الحشى سم ولعل تخصيصه الثانية لوضوح ما افاده فيها ولا فواضح جريانه في الاولى ايضا لانه في الحقيقة اجير
المعسوب والبعض وكيل عنه في العقد بصرى (قوله لزمه انابته الخ) وفاقا للنهاية والمغني قول المتن (ولو بذل
الولد) اى وإن سفل ذكر اكان او انى نهاية ومعنى (قوله للمعسوب) إلى الفرع في النهاية والمغني الا قوله
وان تضيق الى ولو توسم وقوله وقد يؤخذ الى ولو كان (ولو توسم الطاعة) أى ظن بقرائن أحواله اجابة
ذلك وخرج به ما لو شك في طاعته فلا يلزمه امره كردى على بافضل وباعشن (قوله ولو من اجني) عبارة
الونائي وان كان من انى اجنية غير ماشية بخلاف الماشية ولو موليته لان لولها منعها من المشي فيما لا يلزمها
فلا اثر لطاعتها ومن ثم كان للوالد اذا اراد ولده ان يحج عن غيره ماشيا ان يمنعه لان له منعه من السفر لحج
التطوع وقول ابن العماد وابن المقرئ ليس لو لده المنع محمول على ما اذا كان اجيرا كافي شرح الايضاح
وحاشيته اه (قوله امره) أى سؤاله شرح بافضل (أو امرأة ماش) عبارة شرح الروض وكالاتن والاب البنت
والام ومثلها موليته وان لم تكن من الابعاض الخ اهم (قوله إلا ان كان بين المطيع وبين مكة) اى وبين
المطاع وبينها مرحلتان او اكثر على ما تقدم في قوله او اخر الصفحة السابقة هذا اذا كان بينه وبين مكة مسافة
القصر الخ سم (قوله معول على كسب) اى او مفرغ بنفسه بان يركب مفازة لا كسب بها ولا سؤال لان
التغير بالنفس حرام نهاية ومعنى (قوله بشرطه السابق) اى انفاق قوله ان كان بين المطيع الخ (قوله لانه
يشق) أى مشى المطيع المبعوض أو تعويله على الكسب أو السؤال مطلقا و (قوله عليه) أى المعسوب
المطاع (قوله إذ لا وازع الخ) اى لا زاجر كردى والمناسب الموافق لما في القاموس لا مغرى (قوله
والرجوع جائز له) اى للباذل عبارة النهاية والمغني وحيث اجاب المطاع لم يرجع وكذا المطيع إن احرم
ولومات المطيع او المطاع او رجع المطيع فان كان بعد امكن الحج سواء اذن له المطاع ام لا استقر الوجوب
في ذمة المطاع والا فلا اه قال ع ش قوله لم لم يرجع اى لم يجز له الرجوع حتى لو رجع وترتب على رجوعه
امتناع المطيع من الفعل تبين عصيانه واستقرار الحج في ذمته (قوله قبل الاحرام) أى لانه متبرع بشيء
لم يتصل به الشروع واما بعده فلا لا تنفاه ذلك معنى (قوله وبه يتبين عدم الوجوب الخ) من هنا يعلم

ذهايا وايا با فممن حج بنفسه ما لا يخفى على المتأمل (قوله ولا شك أن أجيره كبدنه) قديقال الاجير في الثانية
ليس اجيره بل هو اجير المعسوب فانه الذي استأجره (قوله نعم لا يلزمه الاذن لفرع او اصل او امرأة ماش)
عبارة الروض فلو كان الابن او الاب ماشيا او معولا على الكسب أو السؤال او الاجني اى او الابن او الاب
معولا بنفسه لم يلزمه القبول اه واعترضها شارحه بما يوافق ما ذكره الشارح لكن وجهها ان بعضه كنفسه
فكلا لا يلزمه المشي ولا السؤال لا يلزمه احتمال مشي بعضه او سؤاله بخلاف الاجني (قوله او امرأة
ماش) عبارة شرح الروض وكالاتن والاب البنت والام ومثلها موليته وان لم تكن من الابعاض (قوله
الا ان كان بين المطيع ومكة دون مرحلتين) اى وبين المطاع وبينها مرحلتان او اكثر على ما تقدم في قوله في
الصفحة السابقة هذا ان كان بينه وبين مكة مسافة القصر الخ (قوله وبه يتبين عدم الوجوب) من هنا يعلم
ان الوجوب والاستقرار قديحصلان حال العضب دون ما قبله وعبارة الروض وان مات المطيع او رجع عن

هنا وفيما ياتي فورا وان لزمه الحج على التراخي لثلا يرجع الباذل اذ لا وازع يحمله على الاستمرار على الطاعة والرجوع
جائز له قبل الاحرام وبه يتبين عدم الوجوب على المعسوب اذا كان قبل امكن الحج عنه والا استقر عليه لا على المطيع

وان اومه المجموع وقد يؤخذ من (٣٢) قولهم والرجوع جائز له لانه لو لم يجز بان نذر اطاعته نذر امتنع الم يلزمه الفور ويحتمل الاخذ

باطلاقهم نظر الاصل وبما ذكر فارق هذا عدم وجوب المباشرة على المستطيع فورا لانه واذا يحمله على الفعل وهو وجوبه عليه ولو كان له مال أو مطيع لم يعلم به استقر في ذمته والعلم وعدمه انما يؤثران في الاثم وعدمه (وكذا الاجنبى) ونحو الاخ والاب اذ ابدل الطاعة يجب قبوله (في الاصح) ولو ما شيا لم امرانه لا استنكاف بالاستعانة بيد الغير ولان مشى هذين لا يشق عليه مطلقا وشرط البازل الذى يجب قبوله ان يكون حرا مكلفا موثوقا به ادى فرض نفسه وان لا يكون معضوبا (فرع) مات أجير العين قبل الاحرام لم يستحق شيئا او بعد استحقيق لانه اتى ببعض المستأجر عليه وان لم يجز عن المستأجر له بالقسط بان توزع اجرة المثل على السير والاعمال ويعطى ما يخص عمله قال بعضهم من المسمى وقال بعضهم من أجرة المثل والذى يتجه الاول اخذا بما ياتى قبيل ما يحرم من النكاح ثم رأيت شيخنا جزم به وسيأتى في الاجارة انها لا تصح على زيارته صلى الله عليه وسلم سواء اريد بها الوقوف عند القبر المكرم او الدعاء ثم لعدم

أن الوجوب والاستقرار قد يحصلان حال العضب دون ما قبله سم (قوله وان اومه الخ) عبارة النهاية واقتضاء كلام المجموع ان الاستقرار انما هو في ذمة المطيع غير مراد وان اعتبر به في الاسعاد اذ كيف يستقر في ذمته مع جواز الرجوع كما مر وجوب قبول المطيع خاص بالمعضوب فلو تطوع آخر عن ميت بفعل حجة الاسلام لم يجب على الوارث قبوله لانه الاستقلال بذلك من غير اذن كما مر (قوله لم يلزمه الفور) اى فى الاذن (قوله وبما ذكر الخ) هو قوله اذ لا وازع الخ كردى (قوله استقر في ذمته) اى اعتبارا بما فى نفس الامر نهاية ومعنى اى ومع ذلك فلا اثم عليه لعذره ع ش قول المتن (وكذا الاجنبى) اى وان كان اتى شرح بافضل قال الكردى وفي الايعاب لكن يشترط ان يكون لها حرم او زوج اذ النسوة لا تكفى هنالان بذل الطاعة لا يوجب على المطيع لجواز رجوعه قبل الاحرام (قوله نحو الاخ) عبارة النهاية والمعنى والاب والام والاخ فى بذل الطاعة كالاجنبى (قوله ولو ما شيا) يتأمل فى الاب مع قوله السابق نعم لا يلزمه الاذن لفرع او اصل الخ الا ان يقيد ما هنا فى الاب بدون المرحلتين او يفرق بين الامر عند التوسيم فلا يلزمه مع نحو المشى بخلاف البذل يلزم قبوله مطلقا وفيه نظر سم عبارة الكردى على بافضل قوله وهو ما شى ظاهره لزوم الاذن للاجنية الماشية وهو ظاهر غيره مما بينته فى الاصل اه اقول قد تقدم فى الشرح وعن الونائى ما يخالفه الا ان يفرض كلامه فيما دون مرحلتين (قوله لان مشى هذين) اى الاجنبى ونحو الاخ (قوله ان يكون حرا الخ) قال فى الحاشية فى نفس الامر وان كان قناتى الظاهر وهذا فى حجة الاسلام اما التطوع فيصح ان يكون الاجير فيه صيبا ميمز أو عبدا أو امة اه وفى شرح الايضاح لابن علان تجزىء انا بة الرقيق فى حج نذراه كردى على بافضل عبارة النهاية وتجوز النيابة فى نسك التطوع كفى النيابة عن الميت اذا وصى به ولو كان النائب فيه صيبا ميمز او عبدا بخلاف الفرض لانهما من اهل التطوع بالنسك لا نفسهما اه (قوله موثوقا به) اى بان يكون عدلا ولا لالم تصح انابته ولو مع المشاهدة ولو فى الاجارة والجمالة لان نيته لا يطلع عليها كذا فى حاشية الايضاح للشارح سم ووائى وفى فتح الفتاح للكردى مثله الا انه استثنى من عنه الموصى العالم بفسقه وعبارة فى حاشيته على بافضل بعد ذكر مثل ما مر عن حاشية الايضاح عن الجلال الرملى وابن علان فى شرح الايضاح نصها نعم ان كان المستأجر معضوبا واستأجر عن نفسه فاسقايحج عن نفسه صحت الاجارة قبل قوله حججت كما فى فتاوى الشارح اه وفى باعشن على الونائى ما يوافقهما (قوله ادى فرض نفسه) يعنى لم يكن عليه حج ولو نذر اناهية ومعنى وشرح بافضل (قوله وان لا يكون معضوبا) اى وان صح حجة ولو تكلف ونائى (قوله مات اجيرا) على حذف اداة الشرط (قوله بالقسط) متعلق بقوله استحق (قوله او بعده استحق) عبارة فتحة القدر للكردى او بعد الاحرام وقبل تمام الاركان أثيب المحجوج عنه على ذلك واستحق الاجير قسطه من المسمى الا العامل فى الجمالة ويعتبر ذلك من ابتداء السير وتنفسخ الاجارة وان مات بعد تمام الاركان دون باقى الاعمال الواجبة او المستنونة لم يؤثر ذلك فى صحة الاجارة لكن يلزم الاجير حط قسط ما بقى من الواجبات والسنن وتجبر الواجبات والسنن بدم وهو على المستأجر على المعتمد اه (قوله الاول) اى من المسمى (قوله جزم به) اى بالاول (سواء اريد بها الوقوف عند القبر) اى لانه لا يقبل النيابة (قوله لعدم انضباطه) اى الدعاء (قوله وقضيته) اى التعليل (قوله على الاول) اى الوقوف (قوله بل على الثانى) اى الدعاء ولا يضرب الجهل بنفس الدعاء فتح القدير (قوله وعليه) اى على صحة الجمالة على الدعاء (قوله فاذا دعا لكل منهم) او بان

الطاعة بعد امكان الحج استقر الوجوب اه (قوله ولو ما شيا) يتأمل فى الاب مع قوله السابق نعم لا يلزمه الاذن كقوله او اصل الخ الا ان يقيد ما هنا فى الاب بدون المرحلتين او يفرق بين الامر عند التوسيم فلا يلزمه مع نحو المشى بخلاف البذل يلزم قبوله مطلقا وفيه نظر (قوله موثوقا به) اى بان يكون عدلا ولا لالم تصح استنابته ولو مع المشاهدة لان نيته لا يطلع عليها و به يعلم ان هذا شرط فى كل من يحج عن غيره باجارة او جمالة

قال

انضباطه وقضيته انه لو انضبط كان كتب له بورقة صحت وهو متجه وأما الجمالة

فلا تصح على الاول لانه لا يقبل النيابة بل على الثانى وعليه لو استجمل من جماعة على الدعاء ثم صح فاذا دعا لكل منهم استحق جعل الجميع

قال اللهم اغفر لكل منهم و (قوله لتعدد المجاعل عليه) المراد به ما يشمل الضمى كرى (قوله ويشهد لذلك) اى استحقاق جعل الجميع (قوله استحققه) اى الدينار (قوله وجبت له) اى لذى النوبة (قوله عليها) اى لذى النوبة على الاصابة (قوله لان لفظ القرآن الخ) علة لثبتي المنافة (قوله بخلاف لفظ الدعاء) هذا يدل على جواز اتحاد الدعاء اى كاللهم افعل كذا بفلان و فلان مثلاً سم (قوله فلم يمكن التداخل الخ) (خاتمة) يجوز ان يحج عن غيره بالنفقة وهى قدر الكفاية كما يجوز بالاجارة والجعالة وان استأجر بها لم يصح للجعالة العرض ولو قال المعضوب من حج عنى الهمائة درهم فن حج عنه ممن سمعه أو سمع من أخبره عنه أى ووقع فى قلبه صدقه استحقها فان احرم عنه اثنان مرتباً استحقها الاول وان احرم ما معاً و جهل السابق منها مع جهل سبقه او بدونه اى بان علم السبق ولم يعلم عين السابق وقع حجها عنهما ولا شئ لهما على القائل اذ ليس أحدهما باولى من الآخر ولو علم سبق أحدهما اى بعينه ثم نسي قياس نظائره ترجيح الوقف اى فى العوض ولو كان العوض مجزولاً كان قال من حج عنى فله ثوب وقع الحج عنه باجرة المثل ثم الاستئجار فيما ذكر ضربان استئجار عين واستئجار ذمة فالاول كاستأجر ثرك لتج عنى أو عن ميتى هذه السنة فان عين غير السنة الاولى لم يصح العقد وان اطلق صح وحمل على السنة الحاضرة فان كان لا يصل الى مكة الاستئجار فاكثراً فالاولى من سنى امكان الوصول ويشترط لصحة العقد قدرة الاجير على الشروع فى العمل واتساع المدة له والمكى ونحوه اى كاهل اليمن يستأجر فى اشهر الحج والضرب الثانى كقوله الزمت ذمة كتحصيل حجة ويجوز الاستئجار فى هذا الضرب على المستقبل فان اطلق حمل على الحاضرة فيبطل ان ضاق الوقت ولا يشترط قدرته على السفر لا مكان الاستئجار فى اجارة الذمة ولو قال الزمت ذمة ك لتج عنى بنفسك صح وتكون اجارة عين ويشترط معرفة العاقدين أعمال الحج اى من اركان و واجبات وسنن ولا يحد ذكر الميقات ويحمل عند الاطلاق على الميقات الشرعى ولو استأجر للقران فالدم على المستأجر فان شرطه على الاجير بطلت الاجارة ولو كان المستأجر للقران معسراً فالصوم الذى هو بدل الدم على الاجير لان بعضه وهو الايام الثلاثة فى الحج والحج فى الحج منهما هو الاجير وجماع الاجير مفسد للحج وتنفسخ به اجارة العين لا اجارة الذمة لانها لا تختص بزمان وينقلب فيهما الحج للاجير كطبيع المعضوب اذا جامع فسد حجه وانقلب له وعليه أن يمضى فى فاسده والكفارة وعليه فى اجارة الذمة ان يأتى بعد القضاء عن نفسه بحج آخر للمستأجر فى عام آخر او يستنيب من يحج عنه فى ذلك للعام او فى غيره والمستأجر فيهما الخيار فى الفسخ على التراخي لتأخر المقصود ويسقط فرض من حج او اعتمر بمال حرام كغصوب وان كان عاصياً كما فى الصلاة فى مغصوب او ثوب حرير مغنى وكذا فى النهاية الا انه عقب قوله صح وتكون اجارة عين بما نصه على ما فى الروضة هنا عن البغوى وقال الامام بطلانها وتبعه فى الروضة فى باب الاجارة وصاحب الانوار وهو المعتمداه وفى الوائى بعد ذكره عن الشارح فى الحاشية والاياب مثل ما مر عن المغنى من انها اجارة عين صحيحة مانصه ويصح كون من لم يحج اجير ذمة فيحج عن نفسه ثم عن المستأجر فى سنة اخرى لا اجير عين لانها تعين للسنة الاولى اه عبارة فتح القدير ولا يشترط فى الاجارة الذمية ان يباشر الاجير عمل النسك الذى استؤجر له بنفسه ولا قدرته على الشروع فى العمل ولا ان يكون قد حج عن نفسه ولا يقدح فى ذلك خوف الاجير موته او مرضه اذ له الانابة فيها ولو بلا عذر ولو بشئ قليل دون ما استؤجر به ويجوز له حيث اكل الزائد نعم يارمه ان لا يستأجر الا عدلاً اه

(باب المواقيت)

(قوله فاطلاقه) اى الميقات (عليه) اى المكان (حقيق) اى اصطلاحاً (فرع) اتى بأعمال الحج

كذا فى حاشية الايضاح للشارح (قوله بخلاف لفظ الدعاء) هذا يدل على جواز اتحاد الدعاء أى كاللهم افعل كذا بفلان و فلان مثلاً

(باب المواقيت)

(قوله فاطلاقه) أى الميقات عليه أى المكان حقيق أى اصطلاحاً (فرع) اتى بأعمال الحج وتوابعه ثم شك

لتعدد المجاعل عليه وان اتحد السير اليه كما لو استجعل على رد آبقين لملاك من موضع واحد ويشهد لذلك نص الشافعى رضى الله عنه على ان من مر بمناضلين فقال لذى النوبة ان أصبت بهذا السهم فلك دينار فاصاب استحققه وحسبت له الاصابة وما كان له عليها مع اتحاد عمله ولا ينافيه مالو كان ميتين بقبر فاستجعل على ان يقرأ على كل ختمه لزمه ختمتان لان لفظ القرآن مقصود فاذا شرط تعدده وجب بخلاف لفظ الدعاء وتفاوت ثواب القراءة ونفعها للبيت وتفاوت الخشوع والتدبير فتدبر فلم يمكن التداخل فيها فتأمله

(باب المواقيت)

جمع ميقات وهو لغة الحد وشرعاً هنا من العبادة ومكانها فاطلاقه عليه حقيق

وتوابعه ثم شك في أصل نيته هل كان اتى بها او لا فالقياس عدم اجزائه وهو نظير الصلاة وغيرها واما ما نقل
عن بعض الناس من الاجزاء فارقا بينه وبين الصلاة بان قضاءه يشق فالظاهر انه غير صحيح سم و (قوله
اصطلاحا) اى ولغة و (قوله واما ما نقل عن بعض الناس الخ) اى قياسا على نحو الصوم واليه ميل القلب ثم
رايت اعتمده ع ش والونائى كما ياتى (قوله الا عند من يخص الخ) عبارة شيخنا وبعضهم خصه بالزمانى نظرا
لاخذه من الوقت والشهر انه شامل للزمانى والمكانى اه (قوله بالحد) الباء داخله على المقصور عليه
و (قوله فى الوقت) متعلق بالحد (قوله فتوسع) يعنى فيستعمل عنده فى المكان مجازا كرمى اى بعلاقة
التقييد ثم هذا بالنظر لاصل اللغة والاقدصار المقات حقيقة شرعية فى كل من الزمن والمكان حفى قول المتن
(وقت احرام الحج الخ) اى المكى وغيره و (قوله وذو القعدة) سمي بذلك لقعودهم عن القتال فيه و (قوله
وعشر ليل) اى بالايام بينها وهى تسعة و (قوله من ذى الحجة) سمي بذلك لوقوع الحج فيه نهاية ومعنى (قوله
اى ما بين) الى قوله كذا فسر به ذكره ع ش عن الشارح و اقره (قوله فيصح احرامه به فيه الخ) عبارة الونائى
فلو احرم فى بلد بعد ثبوت شوال عنده او تبين ثبوته بعد ثم سافر الى بلد لم ير فيه لم يضره وان وافق اهلها فى
الصوم اما لو احرم بعد الانتقال اليها لم ينقض حجها اه (قوله ووجدتم) اى اهل البلد الاخرى (قوله على
الاجرة) اعتمده شيخنا (قوله لا يقتضى بطلان حجه) ينبغى ان يريد بطلان خصوص الحج اما اصل النسك
فلا يتوهم بطلانه مع ما تقرر ان الاحرام بالحج فى غير وقته ينقض عمرة سم (قوله وان لم يمسك الخ)
الاولى وان لم يمسك الصوم بان وصلها قبل ان يعيد فان لزوم الكفارة انما يتوهم حينئذ واما صورة الامساك فهى
فما اذا وصلها بعد ان عيدا فلا كفارة قطعائهم رايت عبارة الخادم مصرحة بان الكلام مفروض فى مسألة
الصوم لا فى مسألة الامساك بصرى وقد يجاب بما فى سم من تصوير المسئلة بما اذا انتقل فى الليلة التى
روى فيها هلال شوال فى البلد الاول الى البلد الثانى فوجدتم لم يروا الهلال وقد بينوا النية
فبيتها معهم فلو جامع فى البلد الثانى فلا يعيد عدم وجوب الكفارة لاحتمال كون هذا اليوم يوم عيد فى حق
المتنقل اليهم ايضا ولا ينافى ذلك التصوير قوله وان لم يمسك لان المراد انه اذا جامع فى هذا اليوم لم يمسك
الامساك ولا كفارة اه (قوله قال) اى الزركشى فى الخادم (قوله وقياسه) اى عدم لزوم الكفارة فيما ذكر
(قوله من لزمته) الانسب من لزمه بصرى اى من شأنه ان يلزمه فطرته (قوله بغروب شمس) اى البلد

الا عند من يخص التوقيت
بالحد بالوقت فتوسع
(وقت) احرام (الحج شوال
وذو القعدة) بفتح القاف
افصح من كسر ها (وعشر
ليال من ذى الحجة) بكسر
الحاء افصح من فتحها اى
ما بين منتهى غروب آخر
رمضان بالنسبة للبلد الذى
هو فيه فيصح احرامه به فيه
وان انتقل بعده الى بلد
اخرى تخالف مطلع تلك
ووجدتم صيا ما على الواجهة
لان وجوب موافقته لهم
فى الصوم لا يقتضى بطلان
حجه الذى انعقد لشدة
تشبث الحج ولزومه بل
قال فى الخادم نقلا عن
غيره لا يلزمه الكفارة لو
جامع فى الثانية وان لم يمسك
الامساك قال وقياسه انه
لا تجب فطرة من لزمته
فطرته بغروب شمس

فى اصل نيته هل كان اتى بها او لا فالقياس عدم اجزائه وهو نظير الصلاة وغيرها واما ما نقل عن بعض الناس
من الاجزاء فارقا بينه وبين الصلاة بان قضاءه يشق فالظاهر انه غير صحيح قال فى شرح الروض ولو احرم قبل
اشهر الحج ثم شك هل احرم بحج او عمرة فهو عمرة ولو احرم بحج ثم شك هل كان احرامه فى اشهره او قبلها قال
الصيمرى كان حجا لانه يقرن احرامه الان وشك فى تقدمه قاله فى المجموع قال الا ذرى قيل والاولى الاحتياط
كالو احرم باحد نسكين ثم نسيه او قياس ما ذكره الصيمرى ان الصائم لو علم بعد الغروب انه نوى الغد من
رمضان وشك حينئذ هل كانت نيته قبل الغروب او بعده حكم بصحة نيته ويحتمل الفرق وقوله ولو احرم قبل اشهر
الحج خرج ما لو كان فى اشهره فالظاهر انه حيث شك كالونسى ما احرم به فينوى القرآن او الحج كما سياتى فى
باب الاحرام (قوله لا يقتضى بطلان حجه الخ) ينبغى ان يريد بطلان خصوص الحج اما اصل النسك فلا يتوهم
بطلانه مع ما تقرر ان الاحرام بالحج فى غير وقته ينقض عمرة (قوله لا يلزمه الكفارة لو جامع فى البلد الثانية
وان لم يمسك) قد يقال ان كان نوى الصوم قبل الانتقال فكيف تصح نيته مع دخول شوال فى حقه حينئذ
وان كان لم ينو فهذا لا كفارة بجماعه وان كان فى الثانية من اول الشهر ولم يفارقها اذ لم تفسد صوما وكلا
القسمين مما لا يحتمل التوقف فاما وقع هذا الكلام وحينئذ فاذكره فى الكفارة لا يمكن غيره فلا يقتصر
على انه قريب ولا يحتاج الى توجيهه يسقطها بالشبهة فان قلت يمكن تصوير ذلك بما اذا انتقل فى الليلة التى
روى فيها هلال شوال فى البلد الاول الى البلد الثانى فوجدتم لم يروا الهلال وقد بينوا النية فيبيتها معهم قلت
عدم الكفارة حينئذ بعيد مع ان هذا التصوير لا يوافق قوله وان لم يمسك وقياسه بجمع البعد المذكور

اعطاء له حكم شوال اه
وما ذكره في الكفارة
قريب لانها تسقط بالشبهة
وفي الفطرة يتعين فرضه
فيما اذا حدث المؤدى عنه
في البلد الاول قبل غروب
اليوم الثاني والا فالوجه
لزومها لان العبرة فيها بمحل
المؤدى عنه وأما الاحرام
في الثانية فالذى يتجه عدم
صحته لانه بعد ان انتقل اليها
صار مثلهم في الصوم فكذا
الحج لانه لا فارق بينهما
ولا ترد الكفارة لما علمت
وفجر النحر كذا فسر به
جمع من الصحابة رضى الله
عنهم قوله تعالى الحج أشهر
معلومات أى وقته ذلك
وقول جمع مجتهدين يجوز
الاحرام بالحج في جميع
السنة ولكن لا يأتى بشيء
من أعماله قبل أشهره رده
أصحابنا بانهم وافقوا على
توقيت الطواف والوقوف
فاى فارق بينهما وبين
الاحرام فان قلت اذا كان
غير الاحرام بما ذكر مثله
في التوقيت بذلك بالنسبة
لمنع تقدمه فلم اقتصر عليه
قلت لانه يختلف فيه كما
علمت بخلاف غيره ولانه
يفهم من منع تقدم الاحرام
منع تقدم غيره بالاولى لانه
تبع له وبهذا يظهر اندفاع
الاعتراض عليه بان الاقتصار
على الاحرام موهوم (وفي
ليلة النحر) وهى ايلة عاشر
الحجة (وجه) انه لا يصح
الاحرام فيها بالحج لان

المنتقل اليه (قوله وعلى هذا يصح الاحرام) أى ينعقد الاحرام بالحج حجاز (قوله فيه) أى فى البلد
الثانى (قوله بالشبهة) لعل المراد بها هنا عدم كونه من رمضان فى حقه اصالة بل تبعالهم ويحتمل انه مامر
عن سم أنفا (قوله فيما اذا حدث المؤدى عنه الخ) أى كولد اورقيق حدث فى البلد الاول فى اليوم الثانى
والحاصل انه ان ادرك المؤدى عنه وقت الوجوب باعتبار البلدين وجبت الفطرة او باعتبار البلد الثانى
فقط بان حدث بعد غروب رمضان البلد الاول فيه فالوجه عدم الوجوب سم (قوله والا) أى بان حدث
فى البلدة الثانية قبل غروب اليوم الثانى (قوله لان العبرة الخ) راجع لما قبل والا أيضا (قوله فكذا الحج)
أى فلا ينعقد الاحرام فيه حجا (فرع) من نوى ليلة الثلاثين من رمضان الحج ان كانت من
شوال والا فعمرة فبانت من شوال فحج والا فعمرة ومن احرم بحج معتقدا تقدمه على الوقت فبان فيه
اجزاه ولو اخطا الوقت كل الحجيج فهل يغتفر كخطا الوقوف او ينعقد عمرة وجهان الاول فى الثانى كذا فى
العباب أى والنهاية ولا يخفى ان اطلاق الاول يخالف نظيره فيما لو نوى ليلة الثلاثين من شعبان صوم غد
من رمضان ان كان منه فبان منه حيث لا يقع عنه الا بالشرط السابق فى محله والفرق شدة تعلق الحج سم
وعش (قوله لما علمت) أى من انها تسقط بالشبهة (قوله وفجر النحر) عطف على منتهى فى قوله أى
ما بين منتهى غروب الخ سم (قوله كذا فسر به) أى بما فى المتن من شوال وذى القعدة وعشر ليل من
ذى الحجة نهاية ومعنى وقال السكردى وضمير به يرجع الى قوله أى ما بين الخ اه (قوله أى وقته ذلك) أى
وقت الاحرام به أشهر معلومات اذ فعله لا يحتاج لاشهر واطلقها على شهرين وبعض شهر تغليا او اطلاقا
للمجمع على ما فوق الواحد نهاية ومعنى (قوله يجوز الاحرام بالحج الخ) أى وينعقد حجا (قوله فلم اقتصر عليه)
أى المصنف على الاحرام (قوله وبهذا) أى بالتعليل الثانى (قوله وعلى الاصح يصح الاحرام به فيها الخ)

مع احتمال كون هذا اليوم يوم عدى فى حق المنتقل اليهم ومنع عدم الموافقة المذكورة لان المراد أنه اذا جامع
فى هذا اليوم يزمه الامساك ولا كفارة (قوله وعلى هذا يصح الاحرام) أى ينعقد لاحرام فيه حجا (قوله
وفي الفطرة يتعين فرضه فيما اذا كان الخ) فلم يشك فرضه فيما ذكر ايضا لان ظاهر عبارته ان كلامه فى
الوجوب بغروب شمس هذا اليوم لا فى لزوم الاخراج فى البلد الثانى وحينئذ فالوجه الوجوب وان كان
المؤدى عنه فى البلد الاول غاية الامر انه يزم الاخراج فيها فى الثانى فان قلت لا يصح الحمل على ظاهر عبارته للقطع
بحصول الوجوب لان السبب فيه اما غروب هذا اليوم أو الذى قبله وقد وجد جميعا فلا يصح نفي الوجوب
قلت يتصور ذلك بما اذا لم يدرك من تلزمه فطرته غروب ما قبل هذا اليوم كولد اورقيق حدث فى هذا اليوم لكن
قد ينافى الحمل على الظاهر المذكور قوله من لزومه فطرته لان ظاهره تحقق اللزوم عنده وان كلامه ليس الا فى
وجوب الاخراج الا ان يؤول على اللزوم باعتبار ما من شأنه نعم قد يجاب عن الاشكال بالتزام ان المعتبر فى
كل من اصل الوجوب ومن الاخراج بلد المؤدى عنه فلا يلزم فطرته اذ لم يدرك غروب شمس رمضان باعتبار
بلده وان كان ادركها باعتبار غيرهما وان كان المؤدى حيثئذ بذلك الغير والحاصل انه ان أدرك وقت الوجوب
باعتبار البلد وجبت الفطرة ولا كلام او باعتبار البلد الثانى فقط بان حدث بعد غروب رمضان البلد الاول
فالوجه عدم الوجوب (فكذا الحج) أى فلا ينعقد الاحرام فيه بالحج حجا (فرع) من نوى ليلة الثلاثين
من رمضان الحج ان كانت من شوال والا فعمرة فبانت من شوال فحج والا فعمرة ومن احرم بحج معتقدا
تقدمه على الوقت فبان فيه اجزاه ولو اخطا الوقت كل الحجيج فهل يغتفر كخطا الوقوف او ينعقد عمرة
وجهان الاول فى الثانى كذا فى العباب ولا يخفى ان اطلاق الاول يخالف نظيره فيما لو نوى ليلة الثلاثين من
شعبان صوم غد من رمضان ان كان منه فبان منه حيث لا يقع عنه الا بالشرط السابق فى محله والفرق شدة تعلق
الحج (قوله وفجر النحر) عطف على منتهى فى قوله قبل أى ما بين منتهى غروب آخر رمضان (قوله قلت لانه
يختلف فيه الخ) أقول يكفى فى صحة الاقتصار واتجاهه صحة الاحرام فى جميع هذه المدة بخلاف بقية الاعمال
اه (قوله وعلى الاصح يصح الاحرام به فيها الخ) صرح به الزوايى ومراهم ان هذا وقته مع امكانه فى بقية

الليالى تبع للايام ويوم النحر لا يصح الاحرام فيه به فكذا ليلته ويرده الخبر الصحيح المصرح بخلافه وعلى الاصح يصح الاحرام به فيها

وفاقا للمعنى وخلافا للنهاية هنا عبارة الاول وظاهر كلامه انه يصح احرامه بالحج اذا ضاق زمن الوقوف عن ادراكه وبه صرح الرويانى اه زاد الثانى ومرادهم ان هذا وقته مع امكانه فى بقية الوقت حتى لو احرم من مصر يوم عرفة لم ينعد الحج بلا شك قاله فى الخادم اه قال ع ش قوله مرادهم ان هذا الخ قد يتوقف فى ان هذا مرادهم بعد قرض الكلام فيمن احرم فى ليلة النحر ولم يبق من الوقت ما يمكن معه الوقوف فليتأمل اه وقال الرشيدى قوله مرادهم ان هذا الخ انظر ما مر ادا الشارح مر بسياق هذا عقب كلام الرويانى هل مراده تعقبه به او مجرد اثبات المنافاة بينهما او الاشارة الى انهما متغايران وحيث قد فاجه المغايرة فليحروا سياقى فى الباب الآتى ما يدل على اختياره لكلام الرويانى اه وكذا عقب سم كلام النهاية بمانصه وقول الروض وشرحه فى باب الاحصار ولهذا الو احرم بالحج يوم عرفة بالشام لم يحزله التحلل اى فى الحال بسبب الفوات اه قضيته انعقاد الحج وعدم انعقاده عمرة اه (قوله وان علم الخ) (تنبيه) لو احرم قبل اشهر الحج ثم شك هل احرم بحج او عمرة فهو عمرة او احرم بحج ثم شك هل كان احرامه فى اشهره ام قبلها قال الصيمرى كان حجا لانه لا يتقن احرامه الآن وشك فى تقدمه قاله فى المجموع معنى ونهاية وقال سم بعد ذكر مثله عن شرح الروض وقوله لو احرم قبل اشهر الحج الخ خرج به ما لو كان فى اشهره فالظاهر ان حيث شك كمالونسى ما احرم به فينوى القرآن او الحج كما سياقى فى باب الاحرام اه قول المتن (فلو احرم به الخ) اى الحج او احرم مطلقا نهائية ومعنى وياتى فى الشرح مثله (قوله حلال) الى قوله لانهما تقع الخ فى النهاية الا قوله ويظهر الى وعلم وقوله وصور الى ولا تتعقد وكذا فى المعنى الا قوله وهى افضل الخ (قوله حلال) خرج به ما لو كان محر ما بعمرة ثم احرم بحج فى غير اشهره فان احرامه لم ينعد حجا لكونه فى غير اشهره ولا لعمرة لان العمرة لا تدخل على العمرة كما ذكره القاضى ابو الطيب معنى ونهاية (قوله لا يحرم عليه) اى العالم بالحال شو برى (قوله لانه لا ليس فيه تلبس بعبادة فاسدة) قد يقال تعمد قصد عبادة لا تحصل لا يتجه الا ان يكون متمتعا لانه ان لم يكن تلاعبا بالعبادة كان شبيها به سم وقد يجب هو ان الامر هنا عدم بطلانها من كل وجه اذ الباطل انما هو قصد الحج دون مطلق الاحرام (قوله علمت الخ) اى من قوله ويظهر انه لا يحرم عليه ذلك لانه ليس الخ (قوله ان الثانى هو الراجح) وفى الو نائى ويحرم ابدال لفظ العمرة بالحج سواء قصد العمرة او لم يقصد شيئا كما يعلم من الحاشية اه (قوله لانه لا نلوه احرم به مطلقا) كذا فى نسخة المصنف والصواب ترك به بصرى اقول يمكن تصحيحه بارجاع الضمير للنسك (قوله لانهما صحت الخ) الذى ذكره غير الشارح رحمه الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاث مرات فى ذى القعدة فى ثلاث سنين ومرة فى رجب ومرة فى رمضان ومرة فى شوال اذا علمت ذلك فنامل قوله صحت عنه وعن غيره الخ ثم تفصيله بقوله ثلاث مرات الخ يظهر لك ما فيه من الابهام بصرى (قوله ومرة فى رجب الخ) اى فدلّت السنة على عدم التاقيت نهائية ومعنى (وكحاج لم ينفر) اى اما احرامه بها بعد نفره فصحيح وان كان وقت الرمى بعد النفر الاول باقيا لانه بالنفر خرج من الحج وصار كمالو مضى وقت الرمى معنى ونهاية زاد الو نائى ومن عليه رمى التشريق كله او بعضه وقد خرج وقته حل احرامه ونكاحه وغيرهما ولا يتوقف على بدل الرمى لانه غير محرم ولا يبق عليه اثر الاحرام بخلاف من بقى عليه رمى من يوم النحر ولو حصة لانه مادام لم يتحل التحللين هو باق على احرامه وان خرجت ايام التشريق

الوقت حتى لو احرم من مصر يوم عرفة لم ينعد الحج بلا شك قاله فى الخادم قال وفى انعقاده عمرة تردد والارجح نعم شرح مر (قوله وان علم الخ) فى الروض وشرحه فى باب الاحصار فصل وان وجد المحصر طريقا واستطاع سلوكه لم يسلكه وان طال حتى يصل البيت وان علم الفوت لان سبب التحلل هو المحصر لا خوف الفوات ولهذا الو احرم بالحج يوم عرفة بالشام لم يحزله التحلل اى فى الحال بسبب الفوات اه وقضية قوله ولهذا الخ انعقاد الحج وعدم انعقاده عمرة (قوله لانه لا ليس فيه تلبس بعبادة فاسدة) قد يقال تعمد قصد عبادة فاسدة لا تحصل لا يتجه الا ان يكون متمتعا لانه ان لم يكن تلاعبا بالعبادة كان شبيها به اه (قوله وقد علمت ان الثانى هو الراجح) من اين علم ذلك

وان علم انه لا يدرك عرفة قبل الفجر فاذا فاتته تحلل بما ياتى (فلو احرم) حلال (به فى غير وقته) المذكور (انعقد عمرة) مجزئة عن عمرة الاسلام (على الصحيح) علم اوجبه لان الاحرام شديد التعلق فانصرف لما يقبله ويظهر انه لا يحرم عليه ذلك لانه ليس فيه تلبس بعبادة فاسدة بوجه ثم رايت فى المسئلة قولين الجريمة والكرهية وقد علمت ان الثانى هو الراجح وعلم من كلامه بالاولى انه لو احرم به مطلقا فى غير اشهره انعقد عمرة ايضا (وجميع السنة وقت لا حرام العمرة) وغيره مما يتعلق بها لانها صحت عنه صلى الله عليه وسلم وعن غيره فى اوقات مختلفة ثلاث مرات متفرقات فى ثلاث سنين فى القعدة ومرة فى شوال ومرة فى رمضان على ما رواه البيهقى ومرة فى رجب وان انكرتها عائشة رضى الله تعالى عنها واعتمرت بامر من التنعيم رابع عشر ذى الحجة وصح عمرة فى رمضان تعدل حجة معى وقد تمتع الاحرام بها لعارض كحرم بها وكحاج لم ينفر من منى نفر اصحها وان لم يكن بها

لان بقاء اثر الاحرام كبقاء نفس الاحرام ومن هذا علم بالاولى امتناع حجتين (٣٧) في عام واحد ونقل فيه الاجماع

وصور تعدده بصور
رددتها في حاشية الايضاح
ولا تتعد كالحج بمن أحرم
بها وهو مجامع أو مرتد
ويسن الاكثر منها ولا
سما في رمضان للحديث
المذكور وهي أفضل من
الطواف على المعتمد إذا
استويا في الزمن المصروف
اليهما لانها لا تقع من
المكلف الحر إلا فرضا
وهو أفضل من التطوع
(والميلقات المكان للحج)
ولو في حق القارن تغليبا
للحج (في حق من بمكة) ولو
آفاقا (نفس مكة) لا خارجها
ولو محاذها على المعتمد
للخبر الآتي حتى أهل مكة
من مكة (وقيل كل الحرم)
لاستوائه معها في الحرمة
ويرد تميزها عليه باحكام
آخر ولا حجة له في خبر
فاهلنا من الابطح لاحتمال
أن العمارة كانت تنتهي اليه
إذ ذاك بل هو الظاهر كما
يدل له خبر نزوله به على
على أن العمارة الآن متصلة
بأوله فلو أحرم خارج
بنيانها أي في محل يجوز
قصر الصلاة فيه لمن سافر
منها ولم يعد اليها قبل
الوقوف أساء ولزمه دم
على الاول بخلاف ما إذا
عاد لكن قبل وصوله
لمسافة القصر

وبدل رمى يوم النحر يتوقف عليه التحلل ولو صوما فلا يصح منه قبله احرام ولا نكاح ولا وطء ولا
متعلقاته اه و قوله بخلاف من بقى عليه رمى من يوم النحر الخ في سم ما يوافقه (قوله لان بقاء اثر الاحرام)
يؤخذ منه عدم الفرق بين من وجب عليه الرمي والمبيت ومن سقط عنه اي ولم ينفر فتعبير كثير بمضى لانما هو
باعتبار الاصل والغالب نهاية وفي الونائي ما يوافقه (قوله ومن هذا) اي من قوله وكما لم ينفر من متى نفرا
الخ (قوله وصوره تعدده الخ) عبارة النهاية وتصور الزركشي وقوعهما في عام واحد مردوداه قال ع ش
قوله وتصور الزركشي الخ أي بأن يأتي مكة نصف الليل ويطوف ويسعى بعد الوقوف ثم يرجع إلى منى
لحصول التحللين بما فعله ووجه رده بقاء اثر الاحرام المانع من حجة الحجة الثانية من المبيت بمضى ورمى ايام
التشريق اه (قوله ويسن الاكثر منها) اي ولو في العام الواحد فلا تكرهه في وقت ولا يكره تكرارها
فقد اعمر عليه السلام عائشة في عام مرتين واعتمرت في عام مرتين بعد وفاته عليه السلام وفي رواية ثلاث عمر قال في
الكفاية وفعلها في يوم عرفه ويوم النحر ليس بفاضل كفضله في غيرهما لان الافضل فعل الحج فيهما معنى
عبارة النهاية ولا يكره تكريرها بل يسن الاكثر منها لانه عليه السلام اعتمر في عام مرتين وكذلك عائشة
عمر وويتا كد في رمضان وفي اشهر الحج وهي في يوم عرفة الخ اه (وهي افضل) اي ولو كانت من غير مكلف
حرسم (قوله الافرضا) اي لان النفل منها بصير بالشروع فيه واجبا كرى قول المتن (للحج) اي في حق من
يحرم عن نفسه ونائي (ولو محاذها على المعتمد) خلافا للنهاية والاسنى قال الكردى على بافضل والخطيب
فقالوا لو احرم من محاذاتها فلا اساءة ولا دم كمالو احرم من محاذة سائر المواقيت اه (قوله للخبر الآتي)
اي في شرح فبقائه مسكنه و (قوله حتى أهل مكة) بدل من الخبر الآتي (قوله لاحتمال ان العمارة الخ) قد يقال
ما الحامل على ارتكاب هذه التعسفات لانه منزله الذي قصدوا الاقامة به إلى قضاء المناسك فهو موضع
اهلهم وإن كان خارج مكة الا ترى ان اهل منى إذا ارادوا الاحرام بالحج يهلون من محلهم فكذا هو لاء
فليتأمل بصرى اقول ما ذكره او لا يرد ما يأتي في التنبيه من قول الشارح او دون مرحلتين الخ إلا ان يفرض
ذلك فيما إذا خرج إلى غير جهة منى ولا دليل له واما قوله الا ترى ان اهل منى الخ فظاهر السقوط لان
الكلام فيمن بمكة (قوله بل هو الظاهر الخ) وايضا فقد تقدم تردد في اعتبار مجاوزة مطرح الرماد وملعب
الصبيان ونحو ذلك في ترخص المسافر من قرية لا سور لها فان قلنا باعتبار ذلك امكن الجواب باحتمال او
ظهور ان الابطح او بعضه مما يلي مكة كان محل ما ذكر من مطرح الرماد وملعب الصبيان ونحو ذلك سم
(قوله على ان العمارة الخ) هذا صريح في ان المعابدة من مكة فلا يجوز اقامة جمعة فيها مع سعة المسجد
الحرام للجمع (قوله متصلة باوله) والعمارة في زمنا متجاوزة عن المحصب (قوله فلو احرم) إلى قوله كذا
قالوه في النهاية والاسنى (قوله على الاول) اي الاصح من انه نفس مكة (قوله بخلاف ما إذا عاد) اي فانه

(قوله لان بقاء اثر الاحرام كبقاء نفس الاحرام) يؤخذ منه انه لو لم يحصل رمى جمره العقبة يوم النحر
وفات ايام التشريق امتنع الاحرام بالعمرة قبل الاتيان بيده بناء على ما يات من توقف التحلل الثاني على
الاتيان ولو صوما وذلك نفس الاحرام حينئذ (قوله وهي افضل) اي ولو كانت من غير مكلف حر (قوله
لاحتمال ان العمارة كانت تنتهي اليه إذ ذاك بل هو الظاهر الخ) وايضا فقد تقدم تردد في اعتبار مجاوزة
مطرح الرماد وملعب الصبيان ونحو ذلك في ترخص المسافر من قرية لا سور لها فان قلنا باعتبار ذلك امكن
الجواب باحتمال او ظهور ان الابطح او بعضه مما يلي مكة كان محل ما ذكر من مطرح الرماد وملعب الصبيان
ونحو ذلك (قوله اساء ولزمه دم) قال في شرح الروض نعم ان احرم من محاذاتها فظاهر انه لا اساءة ولا دم
كمالو احرم من محاذة سائر المواقيت ثم رايته المحب الطبري نه عليه بخا هو لقائل ان يقول قياس الاكتفاء
بمحاذاتها كسائر المواقيت في عدم الاساءة وعدم الدم الا كتفاء بمحاذاتها ميمنا وشمالا وان بلغ مسافة القصر
في بعده عنها وجود المحاذة الكافية في سائر المواقيت مع ذلك وبالأحرار خارجها من جهة المدينة قبل الوصول
اليها او إلى محاذاتها لانه مع ذلك يمر بها او بمحاذاتها وذلك كاف في سائر المواقيت وكل ذلك مخالف لقوله

يسقط الدم نهاية اى اذا كان العود قبل التلبس بنسك ونائى (قوله والا) اى بان وصل الى مسافة القصر (قوله تعين الوصول) اى فى السقوط بمعنى انه لا يسقط الدم الا اذا وصل لميقات الافاقي وفى عدم الاساءة كفى شرح الروض عن البلقينى ولعل محل عدم الاساءة بوصول ميقات ان قصد ابتداء الوصول اليه او العود اليها للاحرام منها او محر ما بخلاف ما اذا فارقها بقصد الاحرام خارجها من غير قصد الوصول لميقات ولا قصد العود اليها فينبغى تحريره وان وصل بعد ذلك لميقات او عاد اليها وقد يقال ينبغى عدم التحريم عند الاطلاق سم ووائى (قوله الى ميقات الافاقي) شامل لسائر الجهات واعلم ان المتجه ان قولهم تعين الوصول الى ميقات الافاقي لم يريدوا فيه اعتبار الوصول لعين الميقات بل يكفى الوصول لمحاذيه يمينا او شمالا وان بعد عنه كما يصرح بذلك قول الشارح الاق فیتعين الوصول للميقات او محاذاته سم (قوله ان محله) اى عدم كفاية مسافة القصر (قوله للميقات الخ) اى او مثل مسافته بصرى وباعشن (قوله او محاذاته) بالجر عطف على الميقات ويجوز رفعه عطف على الوصول الخ (فيكفى الوصول) اى قبل التلبس بنسك ووائى (قوله وان لم يصل لعين الميقات) اى فى الاولى سم (قوله مطلقا) اى سواء كان فى جهة خروجه ميقات ابعد من مرحلتين او لا عبارة الونائى فلو كان هذا الخارج من مكة افاقيا متمعا وصل لمرحلتين من مكة فان كان ميقاتا سقط عنه الدمان اى دم التمتع ودم ترك الميقات وهو مكة والاى ان لم يكن ميقاتا فان كان فى جهة بها ميقات فدم التمتع دون الميقات اه (قوله لان هذا الخ) اى الخروج من مكة بلا احرام (قوله او محاذيه) اى او مثل مسافته بصرى وباعشن (قوله من ميقاته) اى ميقات جهة خروجه اى او محاذيه او مثل مسافته ان كان فيها ميقات والافن مسافة القصر كما تقدم ثم رایت قال سم قوله من ميقاته ينبغى ان المراد ميقات جهته او محاذيه اه اى او مثل مسافته (قوله على ما تقرر) كانه اشارة الى قوله والاتعين الوصول الخ سم وكردى (قوله او دون مرحلتين) عطف على قوله مرحلتان (قوله او الوصول) عطف على قوله دخولها (قوله الى الميقات الخ) اى او محاذيه (قوله فاحرم خارجها) لعل محل هذا اذا كان بينه وبينها دون مرحلتين اذ لو كان بينه وبينها مرحلتان لم يأت التاخير الذى ذكره فى قوله لم يعد لمكة او للميقات الخ بل تعين الاحرام من ميقاته كما ذكره بقوله لزمه

والاتعين الوصول الى ميقات الافاقي كذا قالوه وهو صريح فى انه لا تكفيه مسافة القصر وظاهر ان محله ما اذا كان ميقات الجهة التى خرج اليها أبعد من مرحلتين فيتعين هنا الوصول للميقات ومحاذاته بخلاف ما اذا كان ميقات جهة خروجه على مرحلتين او لم يكن لها ميقات فيكفى الوصول اليها وان لم يصل لعين الميقات وانما سقط دم التمتع بالمرحلتين مطلقا لان هذا فيه اساءة بترك الاحرام من مكة فشد عليه اكثر ولانه يبعده عنها مرحلتين انقطعت نسبتة اليها فصار كالافاق فتعين ميقات جهته او محاذيه (تنبيه) علم مما تقرر ان الافاقي المتمتع لو دخل مكة وفرغ من اعمال عمرته ثم خرج الى محل بينه وبينها مرحلتان لزمه الاحرام بالحج من ميقاته على ما تقرر او دون مرحلتين ثم اراد الاحرام بالحج جاز له تاخيرها الى ان يدخلها بل لو احرم من محله لزمه دخولها قبل الوقوف او الوصول الى الميقات او مثله وفى الروضة اذا كان ميقات المتمتع الافاقي مكة فاحرم خارجها لزمه دم الاساءة ايضا ما لم يعد لمكة او للميقات او مثل مسافته

الشارح كشارح الروض وغيره ولم يعد اليها الخ الشامل للخارج فى سائر الجهات لكن ما تقدم عن شرح الروض بين انه اراد غير المحاذاة (قوله والاتعين) اى فى السقوط بمعنى انه لا يسقط الدم الا اذا وصل لميقات الافاقي وفى عدم الاساءة كما قال فى شرح الروض قال البلقينى ومحل الاساءة فيما ذكر اى من مفارقة بنائها بغير احرام اذ لم يصل الى ميقات والا فلا اساءة صرح به القاضى ابو الطيب كفى شرح المذهب اه ما فى شرح الروض ولعل محل عدم الاساءة بوصول ميقات ان قصد ابتداء الوصول اليه او العود اليها للاحرام منها او محر ما بخلاف ما اذا فارقها بقصد الاحرام خارجها من غير قصد الوصول لميقات ولا قصد العود اليها فينبغى تحريره وان وصل بعد ذلك لميقات او عاد اليها فليتام وقد يقال ينبغى عدم التحريم عند الاطلاق لاحتمال حالة الجواز واعلم ان المتجه ان قولهم تعين الوصول الى ميقات الافاقي لم ردفه اعتبار الوصول لعين الميقات بل يكفى الوصول لمحاذيه يمينا او شمالا وان بعد عنه كما يصرح بذلك قول الشارح الاق فیتعين الوصول للميقات او محاذاته وحيث فلا حاجة لقوله بخلاف الى قوله فيكفى الوصول اليها اذ منته الكفاية لا تختص بما اذا كان ميقات خروجه على مرحلتين الا ان يريد كفاية ما ذكره وان لم يحاذ الميقات ومع ذلك فيه نظر ايضا فليتام (قوله الى ميقات الافاقي) شامل لسائر الجهات (قوله وان لم يصل لعين الميقات) اى فى الاولى (قوله تنبيه علم مما تقرر الخ) بماذا علم (قوله لزمه الاحرام بالحج من ميقاته) ينبغى ان المراد ميقات جهته او محاذيه (قوله على ما تقرر) كانه اشارة الى قوله والاتعين الوصول الخ (قوله على ما تقرر) كانه اشارة الى انه لو لم يكن فى جهة خروجه ميقات كفاه الاحرام على مرحلتين هذا وقد يقال قضية قوله وانما سقط دم التمتع بالمرحلتين مطلقا عدم وجوب الاحرام بالحج من ميقاته بل يكفى الاحرام به مادونه اذا كان مرحلتين الا انه قد يقال لا يلزم من سقوط الدم بالمرحلتين جواز الاحرام منها وفيه نظر فليتام (قوله فاحرم خارجها) لعل محل هذا اذا كان بينه وبينها

وهو صريح فيما ذكرته
نعم قوله للبيقات يحمل على
ما حملت عليه قولهم ميقات
الآفاق (وأما غيره فيمقات
المتوجه من المدينة ذو
الحليفة) تصغير الحليفة
بفتح أوله واحدة الحلفاء
نبات معروف وهو المسمى
الآن بآبار على كرم الله
وجهه لزعم العامة أنه قاتل
الجن فيها على نحو ثلاثة
أميال من المدينة (ومن
الشام) إذا لم يسلكوا
طريق تبوك (ومصر
والمغرب من الجحفة) وهي
بعيد رابع شرقي المتوجه
إلى مكة نحو خمس مراحل
من مكة والأحرام من رابع
الذي اعتدليس مفضولا
لكونه قبل الميقات لانه
لضرورة انبهاهم الجحفة على
أكثر الحجاج ولعدم ما ئها
فان قلت كيف جعلت
ميقات مع نقل حي المدينة
اليها وأائل الهجرة لكونها
مسكن اليهود بدعائه صلى
الله عليه وسلم حتى لو مر بها
طائر حم قلت ما علم من
قواعد الشرع أنه صلى الله
عليه وسلم لا يأمر بما فيه
ضرر يوجب حمل ذلك على
أنها انتقلت اليها مدة مقام
اليهود بها ثم زالت بزوالهم
من الحجاز أو قبله حين
التوقيت بها (ومن تهامة
الين يلزم ومن نجد الين
ونجد الحجاز قرن)

الأحرام بالحج من ميقاته على ما تقر فیتامل سم (قوله وهو صريح فيما ذكرته) دعوى الصراحة فيما ذكره
عجيب مع قول الروضة فأحرم الحج فعبارة تماثلية للعبارة السابقة بصرى ولم يظهر لي وجه التعجب فان
ما ذكره الشارح عن الروضة عين قول الشارح بل لو أحرم من محله الحج ما لا (قوله يحمل على ما حملت الحج)
قد يقال الحمل السابق مستغنى عنه في هذا المحل إذ الكلام مفروض فيما إذا كان أحرامه من دون مرحلتين
ولا اشكال فيه بصرى (قوله على ما حملت عليه الحج) وهو قوله وظاهر أن محله الحج كمدى قول المتن (وأما غيره
الحج) وهو من لم يكن بمكة عند إرادته الحج نهاية قول المتن (ذو الحليفة) أي أن سلك طريقها والابان سلك
طريق الجحفة فهي ميقاته من ريعين الجحفة ونائي (قوله بفتح أوله الحج) قال في المختار كقصة وطرفة وقال
الاصمعي حلقة بكسر اللام انتهى اه ع ش (قوله لزعم العامة الحج) أي ولا اصل له كمدى على بأفضل بل
تنسب إليه لكونه حفرة باعشن (قوله على نحو ثلاثة أميال الحج) وتصحيح المجموع وغيره أنها على ستة
أميال لعله باعتبار اقصى عمر أن المدينة وحداثتها من جهة تبوك أو خيبر والرافعي أنها على ميل لعله باعتبار
عمرها الذي كان من جهة الحليفة وهي أبعد المواقيت من مكة نهاية عبارة المغني قال الشيخان وهو على
نحو عشر مراحل من مكة فهي أبعد المواقيت من مكة اه قول المتن (ومن الشام) بالهمز والقصر
ويجوز ترك الهمز والمد مع فتح الشين ضعيف وأوله نابلس وآخره العريش قاله ابن حبان وقال غيره
حده طولاً من العريش إلى الفرات وعرضاً من جبل طي من نحو القبلة إلى بحر الروم وماسامت ذلك من
البلاد وهو مذكور على المشهور نهاية ومعنى (قوله إذا لم يسلكوا طريق تبوك) سكت عن ميقاتهم
إذا سلكوها وقضية قول الأيباب في الأبحار للحج وإن كان للبلد طريقان مختلفا الميقات كالجحفة وذو الحليفة
لاهل الشام فانهم تارة يمرون بهذا وتارة يمرون بهذا فالراجح لا يشترط بيان الميقات ويحمل على ميقات
المحجوج عنه في العادة الغالبة اه انه ذو الحليفة (قوله ومصر) وهي المدينة المعروفة تذكروا وتوث وحدها طولاً
من برقة التي في جنوب البحر الرومي إلى أيلة ومسافة ذلك قريب من أربعين يوماً وعرضه من مدينة أسوان
وماسامتها من الصعيد الأعلى إلى رشيد وما حاذها من مساقط النيل في بحر الروم ومسافة ذلك قريب من
ثلاثين يوماً سميت باسم من سكنها أولاً وهو مصر بن يصرب بن نوح نهاية وفي المغني وحاشية شيخنا على الغزي
مثله إلا أنهم إذا ابن سام قبل ابن نوح قول المتن (الجحفة) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وهي قرية
كبيرة بين مكة والمدينة على خمسين فرسخاً كما قاله الرافعي وهي أوسط المواقيت سيما بذلك لأن السيل أجحفها
أي إذا هافى الآن خراب ولذلك بدلوها الآن برابع شيخنا ونهاية ومعنى (قوله وهي بعيد رابع الحج)
تصغير بعد فالأحرام من رابع أحرام قبل الميقات وبينهما قريب من نصف يوم كمدى على بأفضل (قوله
والأحرام) إلى قوله فان قلت في النهاية (قوله لكونه الحج) متعلق بمفضولا (قوله لانه الحج) متعلق بليس الحج
(قوله لانه ضرورة انبهاهم الجحفة الحج) قال الشيخ أبو الحسن البكري فلو عرف واحد عنينا بقينا كان توجهه
إلى الأحرام منها أفضل انتهى بمحاذاتها من الطريق بنى علان في زماننا عيين الطريق واحد والآخر عن
يسارها كمدى على بأفضل (قوله بدعائه الحج) متعلق بقوله نقل الحج (قوله ثم زالت) ينبغي الاقتصار على هذا
وحذف قوله بزوالهم الحج لانه لا يدفع الاشكال بصرى (قوله أو قبله) أي قبل زوالهم (قوله حين التوقيت
الحج) وقد أقت النبي صلى الله عليه وسلم المواقيت عام حجة نهاية ومعنى قول المتن (ومن تهامة الين) أي من
الأرض المنخفضة من أرض الين فالتهمة اسم للأرض المنخفضة ويقال بها نجد فان معناه الأرض المرتفعة
والين الذي هو إقليم معروف مشتمل على نجد وتهامة وفي الحجاز مثلها وما المراد أن عند الاطلاق شيخنا
ونهاية ومعنى الآن الآخرين قالوا إذا اطلق نجد فالمراد نجد الحجاز اه قول المتن (قرن) جبل عند الطائف
على مرحلتين من مكة قليل والحرم الآن مسيل معروف محاذ لبعض الجبال ثم لكن لا يعرف من جهة مكة اه
وعليه فيتعين الاحتياط كذا في الفتح ونائي قول المتن (يلزم) بالتحية المفتوحة ويقال ألم ولم يرم جبل من

دون مرحلتين إذ لو كان بينه وبينها مرحلتان لم يأت التاخير الذي ذكره في قوله ما لم يعد لمكة أو للبيقات الحج

جبال تهامة جنوبي مكة مشهور في زماننا بالسعدية بينه وبين مكة مرحلتان كرى (قوله باسكان الراء) اى
وقول الصحاح بفتحها وان اويسا القرنى منها مردود وانما هو منسوب لقبيلة من مراد كما ثبت في مسلم قال
المنلو في مناسكه جبل املس كانه بيضة في تدويره مطل على عرفة كرى على بافضل وكذا في النهاية والمغنى الا
قوله قال المناوى الخ (قوله وغيره) اى كخر اسان ونائى قول المتن (ذات عرق) هى جبل قبيل السيل للاتى من
جهة المشرق بعد وادى العقيق على مرحلتين تقريبا ونائى (قوله وكل من الثلاثة الخ) كذا في النهاية والمغنى
وقال الونائى يللم جبل من تهامة على مرحلتين ونصف اه (قوله اجتهاد وافق النص) مراده به الجمع بين
ما وقع للاصحاب من الخلاف فى ان ذلك بالنص او باجتهاد عمر رضى الله تعالى عنه كما حكاه الاذرى فكانه يقول
لا خلاف بين الاصحاب فى المعنى رشيدى (قوله هن لهن الخ) بدل من الخبر (قوله اى لاهلن) والخبر يشمل
ذلك صريحاسم (قوله ويستثنى) الى قول لغان احرم فى النهاية والمغنى (قوله الاجير) اى والمتبرع ونائى
(قوله من مثل مسافة ميقات من احرم عنه) عبارة النهاية والمغنى من ميقات المنوب عنه فان مر بغير ذلك
الميقات احرم من موضع بازائه اذا كان ابعد من ذلك الميقات من مكة حكاه فى الكفاية عن الفورانى واقره
اه قال عرش قوله مر من ميقات المنوب عنه اى او ما قيد به من ابعد كما يعلم من كتاب الوصية انتهى
شرح المنهج اتول فان جاوز به غير احرام فالاقرب انه ان احرم من مثله فلا دم عليه ولا يغليه دم وفى حج ما
يوافقه اما لو عين له مكان ليس ميقاتا لاحد كان قال له احرم من مصر فهل يلزمه دم بمجاوزه تهام لافيه نظر
والظاهر عدم اللزوم لكن يحط قسط من المسمى باعتبار اجرة المثل فان كان اجرة مثل المدة بتمامها من مصر مثل
عشرة ومن الموضع الذى احرم منه تسعة حط من المسمى عشرة اه عبارة الونائى ويزام الاجير لحج او
عمرة ان يحرم بماعين له فى العقدان كان ابعد من ميقات المحجوج عنه فان كان مثله لم يتعين فله الاحرام من
الميقات وابعده منه فان احرم من دون ميقات مستاجر ولو من ميقات اخر اساء ولزمه العود الى ميقات المستاجر
فان لم يعد اليه ولو لعذر فعليه الدم ويحط من الاجرة ما يقابل المسافة المتروكة باعتبار السير والاعمال فان شرط
عليه ان يحرم بعد الميقات فسد العقدان ففعل وقع للمستاجر باجرة المثل للاذن والدم على العضوب او الولى
المستاجر عن الميت اذ هو مقصر بتعين ذلك وكذا المتبرع فلو استوجر مكي او تبرع عن ميت افاق بحج او عمرة
حرم عليه ان يحرم من مكة وفيه ما ذكر اى الخط والدم اه قال باعشن قوله ولو من ميقات اخر الخ اى
الاعلى ماعليه الجمال الطبرى وتبعه فى موضع من الايعاب والحاشية فيكنى ولا دم ولا حط وقوله فعليه الدم الخ
اى على المعتمد خلافا للجمال الطبرى وقوله حرم عليه ان يحرم من مكة الخ هذا على المعتمد ومر عن الجمال
الطبرى ان العبرة بميقات الاجير قال فى المنح وسمى عليه جمع متقدمون اه باعشن عبارة الرئيس قوله وفيه
ما ذكر اى خلافا للجمال الطبرى وجماعة حيث قالو اميقاته ميقات الاجير او المتبرع اه (قوله وانه علله بان
الخ) اى ونقل ان النص علله الخ (قوله مفهوم قول الروضة الخ) مبتدأ خبره قوله انه اذا كان الخ كرى
(قوله عليه شىء) خبر انه الخ (قوله وبه الخ) بهذا المفهوم (قوله يترجح الوجه الاول) هذا اعتمده الشارح فى
معظم كتبه وشيخ الاسلام والخطيب والجمال الرملى وغيرى واعتمد الشارح فى مواضع من حاشية الايضاح
والايعاب الا كتفاء بميقات افاق يمر عليه الاجير وان كان اقرب من ميقات المحجوج عنه واعتمده سم فى شرح
ابى شجاع كرى على بافضل واقول انما يظهر الترجيح بذلك فيما اذا كان التعيين لفظيا بان عينوا فى العقد
ميقات المحجوج عنه بخلاف ما اذا كان شرعيا بان لم يتعرضوا للميقات فانه لا عدول حيث تدفان ميقات الاجير

بل تعين الاحرام من ميقاته كما ذكره بقوله لزمه الاحرام بالحج من ميقاته على ما تقرر فليتأمل (قوله ليوافق
الخبر) فيه انه لا يشمل المتوجه (قوله اهلن) والخبر يشمل ذلك صريحاً (قوله ورجحه الاذرى) عبارة حاشية
الايضاح قال الاذرى والظاهر انه المذهب ثم استشكله بان مقتضى اعتبار بلد المحجوج عنه انه لا يجوز
العدول الى اقرب منه وانه لو كان ميقاته اقرب من ميقات طريقه جاز له مجاوزته بلا احرام الى محاذة ميقات
بلد المحجوج عنه ثم قال ولا اراه يسمون بذلك واجيب عن الاول بانه انما يحى ذلك لو سلك طريق بلد

باسكان الراء (ومن المشرق)
العراق وغيره (ذات عرق)
ويسن لهم الاحرام من
العقيق قبيلها لخبر فيه
ضعيف وكل من الثلاثة على
مرحلتين من مكة وذلك
للنص الصحيح فى الكل حتى
ذات عرق وتوقيت عمر رضى
الله عنه بها اجتهاد وافق
النص وعبر بالمتوجه
ليوافق الخبر هن لهن اى
لاهلن ولمن اتى عليهن من
غير اهلن ممن اراد الحج
والعمرة ويستثنى مما ذكر
الاجير فانه يحرم من مثل
مسافة ميقات من احرم عنه
ان كان ابعد ميقاته فان
احرم من ميقات اقرب
فوجهان احدهما عليه دم
الاساءة والخط ورجحه
البغوى واخرون والثانى
لا شىء عليه وعليه الاكثرون
ونقل عن النص وانه علله
بان الشرع سوى بين
المواقيت ورجحه الاذرى
لكن مفهومه قول الروضة
واصلها اذا عدل اجير عن
ميقات معين لفظا او شرعا
الى اخر مساو له او ابعد
لا شىء عليه انه اذا كان اقرب
عليه شىء وبه يترجح الوجه
الاول قال الاسنوى وفرع
الحج الطبرى

على ذلك فرعا طويلا في

مكي استوجر عن آفاق بحج
أو عمرة فاحرم من مكة
وترك ميقات المستاجر
عنه فعلى الوجه الاول
يلزمه مامر بالاولى وعلى
مقابله يحتمل وجهين
أحدهما لاشئ عليه لان
مكة ميقات شرعى وأصحهما
عليه دم الاساءة والخط
وان عينها له الولى فى
الاجارة ولو شرط عليه
ميقات أبعد لزمه منه اتفاقا
(والأفضل ان يحرم) من
هو فوق الميقات أو فيه الا
المسكى لما يأتى فيه من (أول
المقيات) ليقطع باقية محرما
واستثنى السبكي ذا الحليفة
فالأحرام من عند مسجد
أفضل للاتباع قال
الأذرى وهو حق ان علم
أن ذلك المسجد هو المسجد
الموجود آثاره اليوم
والظاهر انه هو (ويجوز)
الأحرام (من آخره)
لصدق الاسم عليه والعبارة
بالبقعة لا بمابنى ولو قريبا
منها (ومن سلك طريقا)
فى بر أو بحر ينتهى الى
ميقات فهو ميقاته وان
حاذى غيره أولا أو
(لا ينتهى الى ميقات فان
حاذى) بالمعجمة (ميقاتا)
أى سامته بان كان على يمينه
أو يساره ولا عبارة بما
امامه أو خلفه (أحرم من
محاذاته) فان اشتبه عليه

ميقات شرعى أيضا (قوله على ذلك) أى الخلاف المذكور (قوله فى مكي) أى فيمن كان بمكة ولو آفاقيا (قوله
من مكة) أى او من نحو التنعيم (قوله فعلى الوجه الاول) أى الذى رجحه البغوى (قوله مامر) أى من الدم
والخط (قوله بالاولى) أى لان مكة ليست ميقاتا لغير من فيها (قوله وعلى مقابله) أى الذى رجحه الأذرى
(قوله أحدهما لاشئ عليه) عبارة بأعشن وقضية ما تقرر من جواز العدول للأقرب ان المسكى لو استوجر
للحج عن آفاق جاز الاحرام من مكة ولا شئ عليه واعتمده الجلال الطبرى لكن اعتمد المحب الطبرى لزوم
الخروج الى الميقات ولو أقرب من ميقات المنوب عنه على ما تقدم من جواز العدول فان خالف لزمه الدم
والخط اهو لا يسع لاهل مكة التقليد ما اعتمده الجلال الطبرى والا فياثمون عند عدم الخروج الى الميقات بترك
الدم وترك الخط (وان عينها له الولى الخ) بل هو مفسد للعقد كما مرع الونائى (لو شرط عليه ميقات الخ) الحاصل
ان العبارة بالابعد من ميقات الاجير وميقات المناب عنه وما شرطه فيجب الابد من هذه الثلاثة وانه يتخير
فى حاله الاستواء وان له العدول عما وجب من ميقات شرعى او نذرى او شرطى الى مثله فى المسافة فيحرم منه
وان لم يكن ميقاتا بأعشن (قوله لما يأتى الخ) أى فى أو اقل فصل المحرم (قوله أو فيه) محل تأمل قول المتن (من أول
الميقات) وهو الطرف الابد من مكة نهاية ومعنى (قوله ليقطع) الى قول المتن وان لم يحاذى شيئا فى المعنى الا قوله
فان لم يظهر الى المتن والى قول المتن ومن مسكنه الخ فى النهاية الا قوله وهى على مرحلتين الى المتن (قوله من
عند مسجد ها الخ) وقيل من البيداء ونائى أى الذى قدام ذى الحليفة بأعشن (قوله والظاهر انه هو) قال
الشارح فى حاشية الايضاح ويلحق به بناء على استثنائه كل مسجد بميقات غيره بناء على المرجوح انه يسن
الاحرام عقب ركعتيه وهو جالس اما على الصحيح وهو نذبه اذا توجهه فالاولى ان يصلى ركعتيه بالمسجد ثم ان
قرب طرف الميقات الابد من مكة توجه اليه واحرم منه وان بعد بحيث يطول الفصل بين الاحرام وركعتيه
حتى لم تنسب اليه عرفات توجه الى مادونه واحرم انتهى اه سم (قوله لا مابنى الخ) أى ولو بنقضها وان سمي باسمها
ونائى ونهاية (الى ميقات) أى عينه عبارة الونائى ويجب الاحرام من البقعة او من محاذها بمنة أو يسرة لكن
ان حاذى أحد هما ومربعين الآخر فالعبارة بالثانى اذا المرور بالعين أقوى من المحاذاة كما اذا حاذى ذا الحليفة
ومربعين الجحفة اه قول المتن (فان حاذى ميقاتا الخ) أى بمفرده معنى (قوله ولا عبارة بما امامه أو خلفه) أى
لان الاول امامه والثانى وراؤه نهاية (قوله موضع المحاذاة) أى او الميقات نهاية (قوله اجتهد) أى ان لم يجد
من يخبره عن علم ولا يقلد غيره فى التحرى الا ان يعجز عنه كالأذرى فى نهاية عبارة الونائى ويعمل بقول المخبر عن

المحجوج عنه والافلا ما ذكره الشافعى وعن الثانى بانهم لم يسمحوا بذلك لاجل مروره على ميقات شرعى
لانظر الجانب المحجوج عنه اه وقضية الجواب عن الثانى التزام انهم لا يسمحون بما ذكر وعلى هذا
فيحتمل ان يؤخذ منه انه لو استاجر مصرى بمصر عن مكي مات بمكة أو غضب بها وهو مقيم بها بعد امتنع عليه
بجائزة الجحفة للأحرام من مكة التى هى ميقات المحجوج عنه لان ذلك نظير ما لو استاجر مدنى عن مصرى
حيث يمتنع عليه بجائزة ذى الحليفة للأحرام من الجحفة كما اقتضاه هذا الجواب ويحتمل ان يفرق بان
المحجوج عنه فى صور تنال يمكن يلزمه قطع المسافة التى قبل ميقاته فلم يلزمه ذلك فلم يلزمه الاحرام قبل
ميقات المحجوج عنه على انه كان يمكن فى الجواب عن الثانى التزام انهم يسمحون بما ذكر كما هو قضية عبارتهم
الا ان يوجد نقل عنهم بخلاف ذلك (تنبيه) قال فى المحمرع لا يشترط أى فى صحة الاستئجار ذكر الميقات
ويحمل على ميقات تلك البلدة فى العادة الغالبة اه قال الشارح فى شرح العباب وكانه قصد بهذا رد طريقة
ضعيفة حكاهما بعدوهى ان كان للبلد طريقان مختلفا الميقات او طريق يقضى الى ميقاتين كالعقيق وذات
عرق لاهل العراق وكالجحفة وذى الحليفة لاهل الشام فانهم تارة يمرون بهذا وتارة يمرون بهذا اشتراط
يانه والافلا اه والراجح لا يشترط ويحمل على ميقات بلد المحجوج عنه فى العادة الغالبة اه ويبقى الكلام فى
حال الاستواء ويحتمل انه يتخير وان يعتبر ما سلكه بالفعل ومن هنا يعلم حكم اجير اهل الروم الذين تارة يمرون
على مصر وتارة على الشام (قوله واستثنى السبكي الخ) قال الشارح فى الحاشية وكانه أى السبكي اعتمد فى

ليتيقن المحاذاة فان لم يظهر له شيء تعين الاحتياط (أو) حاذى (مقياتين) بان كان اذا مر على كل تكون المسافة منه اليه واحدة (فالاصح أنه يحرم من محاذاة بعدهما) من مكة وان (٤٢) حاذى الاقرب اليها أولا وليس له انتظار الوصول الى محاذاة الاقرب اليها كما ليس للمار على

ذى الحليفة أن يؤخر إحراره الى الحليفة فان استوت مسافتهما في القرب الى طريقه والى مكة أحرم من محاذاتهما لم يحاذ احدهما قبل الاخر والا فنه أما اذا لم تستو مسافتهما اليه بأن كان بين طريقه وأحدهما اذا مر عليه ميلان والاخر اذا مر عليه ميل فهذا هو ميقاته وان كان اقرب الى مكة (وان لم يحاذ) شيئا من المواقيت (أحرم على مرحلتين من مكة) لانه لا ميقات دونهما وبه يندفع ما قيل قياس ما ياتي في حاضر الحرم ان المسافة منه لا من مكة أن يكون هنا كذلك ووجه اندفاعه ان الاحرام من المرحلتين هنابدل عن اقرب ميقات الى مكة واقرب ميقات اليها على مرحلتين منها لا من الحرم فاعتبرت المسافة من مكة لذلك لا يقال المواقيت مستغرقة لجهات مكة فكيف يتصور عدم محاذاته لميقات فينبغي ان المراد عدم المحاذاة في ظنه دون نفس الامر لا نأقول يتصور بالجائي من سواكن الى جدة من غير ان يمر برايع ولا يلزم لانها حيثنأ امامه فيصل جدة قبل محاذاتهما وهي على مرحلتين من مكة فتكون هي ميقاته (ومن

علم ثم يجتهد ان علم ادلة المحاذاة والاقلة مجتهدا اه (قوله ليتيقن المحاذاة) اي او انه فوق الميقات نهاية (قوله) فان لم يظهر له شيء (الخ) اي وان تخير في اجتهداه لزمه الاستظهار ان خاف فوت الحج او كان قد تضيق عليه نهاية ووثائق عبارة الكردى على بافضل وكون ما ذكر سنة جرى عليه شيخ الاسلام في شرحي البهجة والخطيب في شرحي المنهاج والتنبيه والجمال الرملي في شرحي الزبدو البهجة زاد الشارح حج في سائر كتبه وجوب الاحتياط عليه اذا تخير في اجتهدا وكان قد تضيق عليه الحج أو خاف فوته وأقر الاذرعى على ذلك في الاسنى والجمال الرملي في شروحه على المنهاج والايضاح والدلجية ورايت في حاشية الايضاح للشارح وفي شرحه لابن علان لو تضيق عليه وكان الاستظهار يؤدى الى تقويته فالظاهر ان ذلك يكون عذرا في عدم وجوب الاستظهار حيثنأ اذا الاصل براءة الذمة من الدم وعدم العصيان لعدم تحقق المجاوزة وهذا هو السبب في اطلاقهم استحباب الاستظهار وحيث قلنا بوجوبه فحلله كما هو ظاهر اذا لم يخش فوت رفقته وأمن على محترم وفقد عار فايقده انتهى اه (قوله بأن كان الخ) كانه تفسير مرادو الافحاذاة الميقاتين أعم من ذلك سم اي كما يظهر بمراجعة النهاية والمعنى (قوله اذا مر) اي من طريقه و (قوله منه) يعنى من طريقه (قوله وان حاذى الاقرب اليها أولا) اي كأن كان الا بعد منحرفا أو وعرا فلو جاوزهما مريدا للنسك ولم يعرف موضع المحاذاة ثم رجع الى الا بعد أو مثل مسافته سقط الدم أو الى الاخرى الذى هو الاقرب لم يسقط نهاية ومعنى (قوله وليس له الخ) اي اذا حاذى الا بعد والاسم (قوله على ذى الحليفة) اي عنه (قوله) لم يحاذ احدهما قبل الآخر (ويتصور محاذاة أحدهما قبل الآخر مع كون الفرض الاستواء المذكور بنحو انحراف طريق أحدهما الى مكة سم وكردى (قوله اما اذا لم تستو مسافتهما الخ) محترز قوله بان كان اذا مر الخ (قوله واحدهما الخ) بالجر عطفًا على طريقه و (قوله والاخر الخ) بالجر عطفًا على أحدهما الخ (قوله فهذا ميقاته الخ) والحاصل ان العبارة أولا بالاقرب اليه ثم بالبعد من مكة ثم بالمحاذاة أولا فان انتفى جميع ذلك فن محاذاتهما كردى على بافضل قول المتن (من مكة) اي وحصل معرفة ذلك بان كان عنده من يعرف تلك المسافة أو بان يجتهد فيها ش (قوله وبه الخ) أى بالتعليل المذكور (قوله قياس ما ياتي) اي في فصل اركان كردى (قوله ان المسافة الخ) بيان للموصول (وقوله ان يكون الخ) خبر قوله قياس الخ (قوله منها) اي مكة (قوله فينبغي الخ) جرى عليه المعنى (قوله يتصور) اي عدم المحاذاة في نفس الامر (قوله فيصل جدة قبل محاذاتهما الخ) قال سم في شرح أبى شجاع لا بد من محاذاة الحليفة عند وصول جدة أو بعد مجاوزتها فلا اعتبرت المحاذاة ولو بعد مجاوزة

احرامه منه اي المسجد المذكور رواية ابن عباس الآتية في آداب الاحرام وسيأتى عنه نفسه ان الاحاديث الكثيرة الشهيرة تدل على انه انما أحرم عند انبعث راحلته وى منها حديث انس في البخارى ثم ركب صلى الله عليه وسلم حتى استوت به راحلته على البيداء ثم حمد الله عز وجل وسبح ثم اهل بالحج والعمرة على ان رواية ابن عباس ضعيفة كما يأتى وحيثنأ في استثناء ذى الحليفة نظرى في هذا النظر نظرا لان الحديث الضعيف يعمل به في الفضائل الا ان يقال ما يعارضه صحيح كما هنا فليست اهل المعارضة لازمة أولا لاحتمال اتصال البيداء بالمسجد بل الاقرب عدم الاستثناء نعم ينبغى استثناءها من وجه آخر وهو ان الاحرام من البيداء افضل من بقيتها وان فرض انه ليس الا بعد من مكة اتباعا له صلى الله عليه وسلم ثم قال ويلحق به بناء على استثناءه كل مسجد بميقات غيره بناء على المرجوح انه يسن الاحرام عقب ركعتيه وهو جالس اما على الصحيح وهو نده اذا توجه فالاولى ان يصلى ركعتيه بالمسجد ثم ان قرب طرف الميقات الا بعد من مكة توجه اليه واحرم منه وان بعد بحيث يطول الفصل بين الاحرام وركعتيه حتى لم ينسب اليه عرفا توجه الى مادونه واحرم اه (قوله بان كان اذا مر الخ) كانه تفسير مرادو الافحاذاة الميقاتين أعم من ذلك (قوله) وليس له انتظار الوصول الى محاذاة الاقرب) اي اذا حاذى الا بعد أولا (قوله) لم يحاذ احدهما قبل الآخر) اي ويتصور محاذاة احدهما قبل

مسكنه بين مكة والميقات فيقاته مسكنه) لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث المواقيت ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكته من مكة فلو جاوز مسكنه الى جهة مكة بان أحرم من محل تقصيره الصلاة أساء ولزمه دم

جدة الخ كردى على بافضل (قوله نظير مامر) اى فى شرح وقيل كل الحرم كردى قول المتن (فمقاته مسكنه)
 أى قرية كانت او حلة نهاية زاد المغنى او منزلا مفردا اه (قوله كاهل بدر والصفراء) اى فانهم بعد زى
 الخليفة وقبل الجحفة ونائى (قوله ان ميقاتهم الجحفة) وفاقا للنهاية وخلافا لما فى الحاشية والمختصر ونائى (قوله)
 ما قيل بدر ميقات لاهلها) اى فتكون ميقاتا لمن ياتى عليها كاهل مصر فكيف اخراخ (قوله او جاوز محله)
 عطف على مقدرو التقدير ومن بلغ ميقاتا وجاوزه او جاوز الخ كردى ويغنى عن التقدير ادعاء ان الشارح
 حمل بلغ على معنى جاوز كما صرح به النهاية والمغنى عبارة تهما ومن بلغ يعنى جاوز ميقاتا من المواقيت المنصوص
 عليها او موضعا جعلناه ميقاتا وان لم يكن ميقاتا اصليا اه (قوله محله) ضمير لمن المقدر بالعطف قول المتن
 (فمقاته موضعه) اى موضع الارادة ويسمى الميقات العنوى او الارادى وهو مثل الميقات الشرعى فى الحكم
 كالميقات الشرطى وهو ما عين للجابر والنذرى وهو ما عينه فى نذره هذا ان كان كل فوق الشرعى فان كان
 دونه لغا الشرط وفسدت الاجارة ولم يعقد النذرو تعين الميقات الشرعى ونائى (قوله فى الخبر السابق) اى
 فى شرح ذات عرق كردى (قوله عن اراد الخ) بدل من قوله صلى الله الخ (قوله ومن كان دون ذلك) تتمته
 كما مر آنفا فى حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة (قوله ومعلوم الخ) تخصيص لعموم المتن بما ياتى فى العمرة
 (قوله لزمه الخروج الخ) اى لوجوب الجمع بين الحل والحرم ونائى (قوله مطلقا) اى من اى جهة كان
 (قوله وان لم يخطر الخ) اى قصد العمرة قول المتن (وان بلغه) اى وصل اليه نهاية ومعنى (قوله للنسك)
 الى قول المتن بغير احرام فى النهاية والمغنى الا قوله ولو فى العام الى المتن (قوله للنسك) اى الحج والعمرة شرح
 بافضل اى او المطلق (قوله ولو فى العام القابل) خلافا للنهاية والمغنى ولشيخ الاسلام فى شرح المنهج
 والروض كما ياتى عبارة الونائى ومن بلغه مريد للنسك مطلقا كما قاله حجر وقال م رأى وشيخ الاسلام
 والخطيب مريد للحج فى عامه او العمرة مطلقا اه قال باعثن واعتمد ما قاله م الزيدى والحلبى
 وظاهر كلام السيد عمر يميل اليه واستظهره ابن الجمل فى شرح نظم الدماء اه (قوله وان اراد اقامة
 طويلة الخ) لعل محله فىمن أنشأ السفر بقصد مكة او الحرم والافهو مشكل لاقتضائه وجوب
 الاحرام على من مريد الحليفة مريد للنسك مع انشاء السفر الى غير جهة الحرم كجدة والطائف وهو
 بعيد اجد اخرج تاباه محاسن الشريعة ثم رايت فى فتاوى الشهاب الرملى مانصه سئل الشهاب الرملى عن
 قصد النسك فى العام القابل ودخل مكة بهذا القصد فهل يجب عليه ان يحرم بنسك للدخول او لا فاجاب بان
 الداخلى الى مكة بالقصد المذكور يستحب له ان يحرم بنسك على الاصح ويجب على مقابله انتهى
 هكذا رايت اطلق النسك المقصود فى القابل ولم يقيد بالخج فليتأمل بصرى عبارة السكردى على بافضل
 وفى فتاوى الشهاب الرملى مانصه سئل عن خرج من بلدة مريدا للنسك مع نية الاقامة بيندر جدة شهرا
 او نحوه للبيع والشراء فهل تباح له مجاوزة الميقات من غير احرام لتخلل نية الاقامة بجدة ام لا تباح له المجاوزة
 فاجاب من بلغ ميقاتا مريدا نسكا لم تجز له مجاوزته بغير احرام وان قصد الاقامة بيندر بعد الميقات شهرا مثلا
 للبيع ونحوه الا ان يقصد الاقامة بالبندر المذكور قبل الاحرام اه قال ابن الجمل فى شرح الايضاح وينبغى
 ان يقيد بما اذ لم يكن البندر فى جهة الحرم والافهو مشكل لاقتضائه ان من مريد الحليفة قاصدا الاحرام
 بالحج ناويا الاقامة بيندر الصفراء او بدر ان له التأخير الى ذلك وليس كذلك انتهت قال باعثن عن السيد
 احمد جمل الليل فى جواب سؤال فى ذلك نعم بيق الكلام فى محل انشاء الاحرام بعد ذلك فعلى ما ذهب اليه الجمهور
 يجب كونه من الميقات او من مثل مسافته وعلى ما ذهب اليه الشهاب الرملى يجوز انشاءه من ذلك الموضع الذى
 اقام به شهرا او نحوه اه ولا يخفى ان مامر عن ابن الجمل الموافق لما قاله الشارح فيه حرج شديد لا سيما فيما
 اذ انوى الاقامة فى نحو الصفراء ستة (قوله الى جهة الحرم غير ناو الخ) سيذكر محترضا (قوله وقضية)

الآخر مع كوت الفرض الاستواء المذكور بنحو انحراف طريق احدهما الى مكة (قوله فى المتن لم يجز
 مجاوزته بغير احرام) عبارة الايضاح فان جاوزه غير محرم عصي ولزمه ان يعود اليه قال السيد فى حاشيته
 أدخل عليها حجا وقضية

تعليله لكل منهما تفصيل
في ذلك جرى عليه السبكي
والاذرعى حاصله انه متى كان
قاصدا للاحرام بالحج عند
المجاورة فاحرم بالعمرة ثم
أدخله عليها بعد لزومه الدم
وان لم يطر اله قصد الابد
مجاوزه فلا ويقاس بذلك
ما لو قصد الاحرام بالعمرة
وحدها عند المجاورة فاحرم
بالحج وحده او عكسه هذا
كأنه ان امكن ما قصده والا
كان نوى الحج في العام القابل
تعينت العمرة وفي الاول
اعنى المريد ثم المدخل
اشكال اجبت عنه في الحاشية
حاصله انه متى اخر ما نواه عند
المجاورة لعدم امكانه كنية
القران قبل اشهر الحج في
صورته فلا دم بخلاف
ما هنا فان تاخير له مع نيته
وامكانه تقصير اى تقصير
فلم يكن يصلح الادخال لرفعه
وذلك للخبر السابق اما اذا
جاوزه مريدا للعود اليه او
الى مثل مسافته قبل التلبس
بنسك في تلك السنة فانه
لا ياتم بالمجاورة ان عاد لان
حكم الاساءة ارتفع بعوده
وتوبته بخلاف ما اذا لم يعد
وبهذا جمع الاذرعى بين
قول جمع لا تحرم المجاورة
بنيّة العود واطلاق الاصحاب
حرمتها
(١) قول المحشى لزوال الخ
لعله علة لشيء سقط من
العبارة

تعليله) مبتدأ والضمير يرجع الى المجموع و(قوله تفصيل الخ) خبره كرى (قوله تفصيل في ذلك) الاولى
ان في ذلك تفصيلا (قوله جرى عليه الخ) أى التفصيل وكذا ضمير حاصله (قوله انه متى كان قاصدا الخ) عبارة
الونائى يؤخذ من التحفة والفتاوى ان من مر بالميقات فاحرم بالعمرة ثم بعد مجاوزته احرم بالحج فان كان
مريدا للها على وجه القران ابتداء وكان ذلك في اشهر الحج وجب الدم للاساءة فيجب عليه العود فور السقوط
دمها لا لسقوط دم القران فان لم يعد الا بعد دخول مكة وقبل النسك سقطا فان لم يعد حتى تلبس بنسك غير عرفة
سقط دم القران فقط ولو جاوز الميقات مريدا حج السنة الثانية وأقام بمكة واحرم منها وجب الدم بخلاف ما لو
احرم في الاولى بحج في وقته او بعمرة فيقائه بعدها بمكة ولو اراد الحج في الاولى فحج الثانية فلا دم ولو اراد
حج الاولى ومر بالميقات في اشهره فاحرم بعمرة وجب الدم ان لم يعد في احرام الحج للميقات او اراد العمرة
فاحرم بحج وجب في احرام العمرة بعد ذلك الحج الميقات فان احرم بها من ادنى الحل لزومه الدم اه قال باعشن
قوله وجب الدم للاساءة مر عن التشبيل انه لا دم لان المحذور مجاوزة الميقات غير محرم وهذا محرم وقوله ولو
اراد حج الاولى ومر بالميقات في اشهره فاحرم بعمرة وجب الدم أى لا نه لم يحرم بما اراده على الوجه الذى
أراد وهو قد مر بخالفة عبد الرؤف والتشبيل في هذه التى بعدها (قوله للاحرام بالحج) يعنى مع العمرة وبه يندفع
قول سم قوله او عكسه يتامل اه الا ان يريد به انه معلوم من المقيس عليه بالاولى (قوله عند المجاورة) أى فى
اشهر الحج (قوله لزومه الدم) أى دم الاساءة بالمجاورة بلانية الحج (قوله بذلك) أى بالاولى (فاحرم بالحج)
أى وحده (قوله او عكسه) وهو ما لو قصد عند المجاورة الاحرام بالحج وحده فاحرم بالعمرة أى وحدها
(هذا كله) أى من المقيس بصورته والمقيس عليه ومعلوم ان الصورة الثانية ممكنة دائما (قوله في العام القابل)
أى او فى غير اشهر الحج ونائى (قوله اعنى المريد ثم المدخل) أى بلا قيد امكان ما اراده حين المجاورة (لعدم
الخ) متعلق بقوله اخر (قوله في صورته) أى فى المريد ثم المدخل بدون قيد الامكان (قوله بخلاف ما هنا)
أى المريد ثم المدخل مع الامكان (قوله تقصير الخ) مر عن باعشن عن التشبيل خلافة ويوافقه اطلاق المتن
وسكوت النهاية والمغنى عن قول الشارح أى بالنسك الذى اراده (قوله وذلك) راجع لقول المتن لم تجز
مجاوزته الخ (قوله للخبر السابق) أى فى شرح ذات عرق واستدل النهاية والمغنى بالاجماع (قوله مريدا للعود
اليه) أى محرم ما او ليحرم منه سم (قوله قبل التلبس الخ) ظرف للعود (قوله فى تلك السنة) أى التى اراد النسك
فيها والجار متعلق بالعود او بالتلبس (قوله ان عاد) وفى النهاية والمغنى نحوه وفى شرح الايضاح للجلال الرملى
وابن علان انه اذا نوى العود بالمجاورة لا اثم مطلقا ثم ان عاد فلا دم ايضا والزمه الدم واذ اعصى وذبح الدم
فانما يقطع دوام الاثم لا أصله فلا بد فيه من التوبة انتهى اه كرى على بافضل (قوله وبهذا جمع الاذرعى
بين قول جمع لا تحرم الخ) الذى يتجه هذا القول على اطلاقه ثم اذا احرم ولم يعد من غير عذريته من حيثئذ
وقولهم الا ترى يجوز الاحرام من مكة الخ يؤيده فليتامل بصرى وتقدم عن شرحى الايضاح للرملى وابن

مقتضاه العصيان وان عاد قبل التلبس بنسك وفى شرح المذهب ان جمهور الاصحاب لزوال الاساءة بالعود
وقال صاحب البيان وهل يكون مسيئا بالمجاورة اذا عاد الى الميقات حيث سقط الدم فيه وجهان حكاهما فى
الفروع قال والظاهر انه لا يكون مسيئا لانه حصل فيه محرما الى ان قال السيد عن السبكي وينبغى ان يكون
الاصح كونه مسيئا خلافا لما قال صاحب الفروع انه الظاهر ويمكن ان يتناول القول بانه لا يكون مسيئا على
ان المراد ان حكم الاساءة ارتفع برجوعه وتوبته وحيث لا يبقى خلاف الى ان قال السيد قلت تعين اعتبار بنية
العود على القول بعدم الاساءة وهو حيثئذ يتجه والافهم مؤول بما اشار اليه السبكي الى ان قال وقد استدله
الاسنوى بما صححه من ان المكى يجوز له الاحرام بالعمرة من الحرم ثم يخرج الى الحل بناء على سقوط الدم
ولا يقال ان المكى لم يجز له تجاوز الميقات بخلاف هذا لاننا نقول قد انتهك المكى حرمة الميقات بعدم الخروج الى
الحل عند الاحرام كما انتهك ذلك بالمجاورة واعتذر ذلك فاستوى فانه صريح فى اثم المكى اذا احرم بالعمرة فى
الحرم بلانية الخروج لادنى الحل بعد ذلك وان خرج اليه فتامله (قوله مريدا للعود اليه) أى محرم ما او ليحرم

وتعليقه بما ذكر فيه نظر الاله بنية العود اليه بان لا اساءة اصلا ولعله مبني على ان العود فيها (٥٤) يأتي برفع الاثم من اصله والذي يتجه

علان ويأتي عن سم والونائي ما وافقه (قوله وتعليقه) اي تعليل قوله فانه لا ياثم الخ (قوله بما ذكر) اي بقوله لان حكم الاساءة الخ كرهى (قوله فيه نظر لانه بنية العود الخ) هذا يدل على ان التنظير في كلام الاذرعى من حيث انه دل على تحقق الاساءة ثم ارتفع حكمها وان هذا ممنوع بل بان عدم تحققها وحينئذ فليتام وجه البناء في قوله ولعله مبني الخ فان كان وجهه ان رفع العود فيما يأتي تضمن تحقق الاساءة لكن يرتفع اثمها ورد عليه ان الرفع يتضمن ذلك سواء اريد الرفع من الاصل او رفع الاستمرار سم (قوله ولعله) اي ذلك التعليل كرهى (قوله فيما يأتي) اي في المتن (قوله وما يؤيد التقييد الخ) حاصل قوله اما اذا جاوز الى هنا ان تقييد المتن بقوله غير ناو العود الخ صحيح لا غبار عليه لكن تعليل مفهوم القيد بما ذكر فيه فساد لان مفهوم القيد انه بالعود بعد نيته لا اساءة اصلا والتعليل يدل على ان الاساءة ثبتت ثم ارتفع حكمها بالعود ونيته وبينهما فرق ولو بني على ما يأتي واريد منه رفع الاثم من اصله كان له وجه لكن المتجه فيما يأتي عدم رفع الاثم فاتضح ان التعليل فاسد ومفهوم القيد صحيح وهذا المفهوم جمع الاذرعى بين قول اتجع واطلاق الاصحاب كرهى (قوله ان نية العود الخ) بيان لما تقرر (قوله فان قلت يتأني ما تقرر الخ) كلامه مصرح بانه بعدم العود فيما ذكر ياثم بالمجاوزة ولا يبعد ان يمنع ذلك ويجعل الاثم بعدم العود اي بلا عذر سم وفي الونائي ما وافقه (قوله زال المعنى المحرم الخ) زوال ذلك غير لازم للنية سم (قوله او خذلان الخ) او منع الخلو (قوله وهو تادى النسك الخ) قد يقال هذا موجب للدم فقط دون الاثم وانما يوجب التجاوز بلانية العود ولذا ياثم به ولو لم يحرم اصلا (قوله وخرج) الى قوله وبه يعلم في النهاية والمعنى (قوله مثل مسافة ذلك الخ) اي او ابعد منه نهاية ومعنى (قوله وبه يعلم ان الجاني من اليمن في البحر له ان يؤخر الخ) وعن قال بالجواز النشيلي مفتى مكة والفقهاء احمد بلحاج وابن زياد اليمنى وغيرهم وعن قال بعدم الجواز عبد الله بن عمر باخرمة ومحمد بن ابي الاشخرو تليد الشارح عبد الرؤوف قال لان جدة اقل مسافة بنحو الربع كما هو مشاهد وقال ابن علان في شرح الايضاح وليس هذا مما يرجع لنظر في المدار لا حتى يعمل فيه بالترجيح بل هو امر محسوس يمكن التوصل لمعرفة بدرع جبل طويل الخ اه كرهى على بافضل عبارة الونائي فله ان يؤخر احرامه من محاذة يلزم الى راس العلم المعروف قبل مرسى جدة وهو حال توجه السفينة الى جهة الحرم وليس له ان يؤخره الى جدة لانها اقرب من يلزم بنحو الربع وقولهم ان جدة ويلزم مرحلتان مرادهم ان كلا لا ينقص عن مرحلتين وان تفاوتت المسافتان كما حققه من سلك الطريقين وهم عدد كادوا ان يتواتروا فافى التحفة من جواز التأخير الى جدة فهو لعدم معرفته المسافة فلا يغتر به كانه عليه تليذه عبد الرؤوف بن يحيى الزمزمي وقال محمد بن الحسن ولو اخبر الشيخ رحمه الله تعالى بحقيقة الامر ما اقبى به وقال الشيخ علي بن الجلال ومافى التحفة مبني على اتحاد المسافة الظاهر من كلامهم فاذا تحقق التفاوت فهو قائل بعدم الجواز قطعاً بدليل صدر كلامه النص في ذلك انتهى وايضا كل محل من البحر بعد راس العلم اقرب الى مكة من يلزم وقد قال بذلك في الجحفة ونص عبارة بخلاف الجاني فيه من مصر ليس له ان يؤخر احرامه من محاذة الجحفة لان كل محل من البحر بعد الجحفة اقرب الى مكة منها اه وعبارة يا عشن ولا وجه لما في التحفة الا ان قيل ان مبنى المواقيت على التقريب وهو الذي كان يعمل به الشيخ محمد صالح تبع الشيخه ادريس الصعدي جواز تأخير الاحرام الى منه كما يؤخذ الاول من قوله الآتي قولهم يجوز الاحرام بالعمرة من مكة اذا اراد ان يخرج الخ (قوله فيه نظر لانه بنية العود الخ) هذا يدل على التنظير في كلام الاذرعى من حيث انه على تحقق الاساءة ثم ارتفع حكمه وان هذا ممنوع بل بان عدم تحققها وحينئذ فليتام وجه البناء في قوله ولعله مبني الخ فان كان وجهه ان رفع العود فيما يأتي تضمن تحقق الاساءة لكن يرتفع اثمها ورد عليه ان الرفع يتضمن ذلك سواء اريد الرفع من الاصل او رفع الاستمرار (فان قلت يتأني ما تقرر الخ) كلامه مصرح بانه بعدم العود فيما ذكر ياثم بالمجاوزة ولا يبعد ان يمنع ذلك ويجعل الاثم بعدم العود (قوله زال المعنى المحرم للانصراف من كسر)

خلافه اخذا بما مر ان المحمول كفارة له بالنص لا يرفع اثمه من اصله بل يقطع دوامه واستمراره وما يؤيد التقييد قولهم يجوز الاحرام بالعمرة من مكة اذا اراد ان يخرج الى ادنى الحل فان قلت يتأني ما تقرر ان نيته العود لا تقيده رفع الاثم الا ان عاد قولهم لو ذهب من الصف بنية التحرف او التحيز جاز ولا يلزمه تحقيق قصده بالعود قلت يفرق بانه ثم بنيته ذلك زال المعنى المحرم للانصراف من كسر قلوب اهل الصف او خذلان المسلمين واما هنا في المعنى المحرم للجواز وهو تاذي النسك باحرام ناقص موجود وان نوى العود فاشترط تحقيقه لما نواه بالعود حيث لا عذر والا فلا اثم باق عليه وخرج بقولنا الى جهة الحرم ما لو جاوزه يمينه او يسره فله ان يؤخر احرامه لكن بشرط ان يحرم من محل مسافته الى مكة مثل مسافة ذلك الميقات كما قاله الماوردي وجزم به غيره وبه يعلم ان الجاني من اليمن في البحر له ان يؤخر احرامه من محاذة يلزم الى جدة لان مسافتها الى مكة كمسافة يلزم كما صرحوا به بخلاف الجاني

فيه من مصر ليس له ان يؤخر احرامه عن محاذة الجحفة لان كل محل من البحر بعد الجحفة اقرب الى مكة منها فنبه لذلك فانه مهم وبه يعلم ايضا ان مثل مسافة الميقات يحرم العود اليها وإن لم تكن ميقاتا

بمثل مسافته من ميقات آخر
واخذ بمقتضاه غير واحد
والذي يتجه هو الاول بدليل
تعبير بعض الاصحاب بقوله
من محل آخر ولم يعبر
بالميقات وفي الخادم فيمن
ميقاته على مرحلتين من
مكة فسلك طريقا لا ميقات
لها وجاور مسيئا وقد رعى
العود إلى ميقات فهل يجزئه
العود لمرحلتين لم ارفيه نصا
والوجه الاكتفاء باحدهما
اهو ما ذكره ووضح لان ما
عدل عنه غير مقصودة عينه
بخلاف ما لو عدل عن
ميقات منصوص فانه كان
القياس انه لا يجزئه ولا لم
يكن للتعين معنى فاذا
خولف هذا لان رعاية المعين
قد تعسر فلا اقل من رعاية
مثل ذلك المعين ولا يحصل
ذلك الا بمثل مسافته من
ميقات آخر هذا غاية ما
يوجه به كلام هؤلاء ومع
ذلك الاوجه مدركا اجزاء
مثل المسافة مطلقا ولا نسلم
ان التعين لاجل تعين عينه
ولانما هو لتعين مثل مسافته
لا غير فتأمل (فان فعل)
بان جاوزه مريدا بلا احرام
ولو ناسيا او جاهلا (لزمه
العود) ولو محرما كما سيعلم
من كلامه او (ليحرم منه)
تدارك اثمته او تقصيره ولا
يتعين العود إلى عينه بل
يجزى إلى مثل مسافته حتى
لو اخر احرامه عما اراده فيه
بعد الميقات اجزاء العود

جدة ويقتى به او يكون جبل يلزم امتداد السعدية بحيث يكون بين اخره وبين مكة مرحلتان وقد سمعت
من بعض الثقات ان الشيخ محمد صالح المذكور كان يقول بذلك وقد علمت ان جبل محاذ للسعدية وسمعت
ان بجذاء السعدية جبلين احدهما بين طرفه المحاذي لمكة وبين مكة اكثر من مرحلتين والثاني ممتد لجهة
مكة وينتهى بين مكة باعتبار طرفه الذي يجتهدا مرحلتان فاقول فان تحقق انه الاخير فلا شك في جواز الاحرام
من جدة فحرج جبل يلزم فان تحقق وتحققت المفاوطة التي يقولونها فلا وجه لما قاله في التحفة بل يشعر بذلك
قول التحفة لان مسافتها أي جدة كسافة يلزم إلى مكة اه فاذا تحقق التفاوت بطل المساواة وبطل ما بني عليها
من جواز التأخير إلى جدة وهو واضح لان ثبت واحد من الامرين للذين سقناهما اه اقول الامر الاول
وهو ان مبنى المواقيت على التقريب كلام التحفة والنهاية والمغنى وغيرهم صريح في خلافه والامر الثاني
وهو كون جبل يلزم امتدادا بعد السعدية الخ مبنى على كونه الاخير من الجبلين اللذين بجذاء السعدية الذي
بين طرفه وبين مكة مرحلتان فاقول وقد نص التحفة والنهاية والمغنى وغيرهم على انه لا ميقات اقل من
مرحلتين فتبين انه ليس بجبل يلزم وإنما هو الاول من الجبلين المذكورين الذي بين طرفه وبين مكة اكثر
من مرحلتين (قوله عبر جمع متقدمون الخ) وتبعهم المغنى وشرح المنهج (قوله والذي يتجه الخ) اعتمده
النهاية وشرح بافضل والكردي عليه والنائي (قوله باحدهما) أي بالعود إلى ميقات أو إلى مرحلتين (قوله
لان ما عدل عنه) لعله اراد به ابتداء مرحلتين في طريقه التي سلكها (قوله انه لا يجزئه) أي العود إلى مثل
مسافته (قوله كلام هؤلاء الخ) أي الجمع المتقدمين او لا (قوله اجزاء مثل المسافة الخ) اعتمده النهاية عش
والنائي والكردي كما رانفاو (قوله مطلقا) أي من ميقات آخر او لا قول المتن (فان فعل) أي فان خالف
وفعل ما منع منه نهاية ومعنى (قوله بان جاوزه) إلى قول المتن فان لم يعد في النهاية والمغنى إلى قوله حتى لو اخر
إلى وسأوى وقوله وفيه نظر إلى المتن وقوله والاصح إلى او كان به وقوله واخاف إلى ولو قدر (بان جاوزه)
أي إلى جهة الحرم (تنبيه) من خرج من مكة لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فزار ثم وصل ذا الخليفة
فان كان عند الميقات قاصدا نسكا حالاً ومستقبلاً لزمه الاحرام من الميقات بذلك النسخ أي ان امكن او
بنظيره أي ان لم يمكن والالزমে الدم بشرطه أي ان لم يعد قبل التلبس بالنسك وان كان عند الميقات قاصدا وطنه
او غيره ولم يخطر له قصد مكة لنسك لزمه الاحرام من الميقات بشئ مو ان كان يعلم انه اذا جاء الحج وهو بمكة حج
او انه بما خطرت له العمرة وهو بمكة فيفعلها لانه حيثئذ ليس قاصدا الحرم بما قصد له من النسك وإنما
هو قاصد لمعنى اخر قاله ابن حجر في الفتاوى الكبرى ونائي (قوله ولو ناسيا الخ) بقى ما لو جاوزه مغمى عليه
ويتجه انه لا دم عليه لخروجه بالاغماء عن اهلية العبادة فسقط اثر الارادة السابقة راسا سم وهذا هو
الظاهر وان قال النائي والبصري ومثل الساهي النائم وغير الاهل للعبادة كالمغمى عليه اه (قوله او
جاهلا) ولا يتصور الا كراهة هذا محل النية القلب فان كراهه على فعل المحرمات اخبره بالاحرام حيث
امن غائله ولا فلا والدم في المحرمات على المكروه بفتح الراء ويرجع به على المكروه بكسرها ان علم باحرامه
ونائي قول المتن (لزمه العود) أي بقصد تدارك الواجب ونائي أي لا متزها او اطلق وهذا شرط لدفع الاثم
دون الدم باعشن (قوله تدارك كالاتمه) أي فيما اذا كان مكلفا عامدا عالما بالحكم منه الكافر إذا أسلم بعد
المجاوزة ولو بعد حين ولم يتوقف جواز احرامه على اذن غيره كالقن والزوجة في النفل او تقصيره أي في
الناسي والجاهل المعذور ونائي (قوله ولا يتعين العود إلى عينه الخ) فقول المصنف منه مثال نهاية (قوله او
إلى مثل مسافته) أي مطلقا وفاقا للنهاية وقال المغنى وشرح المنهج من ميقات اخر اه (قوله عما اراده
فيه) أي عن الموضع الذي اراد الاحرام فيه يعني عن الميقات العنوى وتقدم استثناء من اراد العمرة وهو
بالحرم فيلزمه الخروج إلى ادنى الحل مطلقا (قوله بعد الميقات) حال عن قوله ما اراده الخ ويحتمل انه متعلق
باراد (قوله لخصوصه به) أي خصوص العود بالميقات كما يفهم من كلام المصنف كركدي (قوله وهو) أي
زوال ذلك غير لازم للنية (قوله ولو ناسيا او جاهلا) بقى ما لو جاوزه مغمى عليه ويتجه انه لا دم عليه لخروجه

حاصل بذلك وسأوى الجاهل والناسي غيرهما في ذلك لأن الأمور به يستوى في وجوب تداركه (٤٧) المذخور غيره نعم استشكل ما ذكّر

في الناسي للأحرام بأنه يستحر

أن يكون حيث ذكر يد اللبس

واجب بأن يستمر قصده

إلى حين المجاوزة فبسبه

حيث وفيه نظر لأن العبرة

في لزوم الدم وعدمه بحاله

عند آخر جزء من الميقات

وحيث فاسهوان طرأ عند

ذلك الجزء فلا دم أو بعده

فالدّم (الا إذا) كان له عذر

كأن (ضاق الوقت) عن

العود بأن خشي فوت الحج

لوعاد (أو كان الطريق مخوفاً)

أو خاف انقطاعاً عن الرفقة

والاصح أن مجرد الوحشة

هنا لا تعتبر أو كان به مرض

يشق معه العود مشقة

لا تحتمل عادة أو خاف على

محترم بتركه فلا يلزمه في كل

ذلك للضرر بل يحرم عليه

في الأولى وكذا الأخيرة

أن أدى إلى تفويت محترم

كضو ولو قدر على العود

ماشياً بلا مشقة أو بها لكنها

تحتمل عادة لزمه ولو فوق

مرحلتين على الوجه وفارق

ما مر بتبعده هنا (فإن لم يعد

لزمه دم) أن اعتمر مطلقاً

أو حج في تلك السنة أو في

القابلة في الصورة السابقة

لأنها التي تادت بأحرام

ناقص بخلاف ما إذا لم يحرم

أصلاً أو أحرم بحج بعد تلك

السنة لأن الدم لنقص النسك

لا بدل عنه وفارقت العمرة

الحج بأن أحرامه في سنة

التدارك (حاصل بذلك) أي بالعود إلى مثل مسافة الميقات (قوله في ذلك) أي لزوم العود (قوله في الناسي الخ) أي وبالأولى نحو التائم (قوله للأحرام) متعلق بالناسي (قوله واجيب الخ) أقره النهاية والمغني (قوله عند آخر جزء الخ) محل تأمل والذي يظهر من أتبع كلامهم في هذا المقام أنه متى تحققت الإرادة في جزء من الميقات وجب الأحرام وهذا لا ينافي السهو في جزء آخر بصري وونائي وقضية هذا أن نحو الناسي في جميع أجزاء الميقات لا يضمه عود ولا دم باتفاق قول المتن (أو كان الطريق مخوفاً) أي بان خاف فيه على نفسه أو ماله ودخل في المال ما لو كان القدر الذي يخاف عليه في رجوعه بقدر قيمة الدم الذي يلزمه حيث لم يعد أو دونها وقياس ما في التيمم من أنه لو خاف على مال يساوي ثمن ماء الطهارة لا يعتبر أنه هنا كذلك فيجب العود وإن خاف وقد يفرق بأن ما هنا إسقاط لما ارتكبه وما في التيمم طريق للطهارة التي هي شرط لصحة الصلاة وهي اضيق مما هنا فلا يجب العود ولا أثم بعده ع (قوله والاصح الخ) اعتمده الونائي (قوله أو كان به مرض الخ) أي أو كان ساهياً عن لزوم العود أو جاهلاً به وونائي (قوله بتركه) بقاء الجرو في نسخة البصري من الشرح بتركه بالياء عبارة قوله على محترم بتركه أي أو يستصحبه فذكر هذا القيد للغالب اه وعبارة الونائي ومحل وجوب العود إذا لم يخش على محترم بتركه أي أو يستصحبه أو يضع أو مال أو على نفسه وإن لم يكن محترم ما كزان محصن اه (قوله في الأولى) يعني مسئلة خشية الفوات بصري أي ولو ظنا وونائي (قوله ولو قدر الخ) أي تارك الميقات ولو ناسياً أو جاهلاً وونائي وهذا التعميم قد ينافي ما يأتي عن النهاية والمغني أنفاً وقول الشارح الآتي بتبعده هنا (قوله ولو فوق مرحلتين الخ) قاله أن العاد وهذا ظاهر أن كان قد تعدى بمجاوزة الميقات نهاية ومغني وفيه قول الشارح وفارق الخ (قوله ما مر) أي في الحج ماشياً من التقيد بدون مسافة القصر قول المتن (فإن لم يعد) أي لعذر أو غيره (لزمه دم) أي بتركه الأحرام من الميقات نهاية ومغني زاد الونائي ولو تكررت المجاوزة المحرمة ولم يحرم إلا من آخرها لم يلزمه إلا دم واحد وإن أثم في كل مرة اه (قوله إن اعتمر) إلى قوله ومجاوزة الولي في النهاية والمغني إلا قوله أو في القابلة إلى بخلاف الخ (قوله مطلقاً) أي ولو كان في غير سنته ع (قوله في تلك السنة) أي سنة المجاوزة (قوله أو في القابلة الخ) خلافاً للنهاية والمغني وشرحي المنهج والروض عبارة بأعشن قوله أو في القابلة خالفه الشها بان الرمي وإن قاسم وقال لا دم فيما لو جاوز الميقات مريد للحج في العام القابل وأحرم فيه من غير عود اه (قوله في الصورة السابقة) إشارة لقوله ولو في العام القابل وكان المراد أنه حج في القابل من غير الميقات كمكة وإلا فلا دم فليراجع سم (قوله لأنها الخ) أي الثلاثة من العمرة مطلقاً والحج في تلك السنة وفي السنة القابلة كردى (قوله بعد تلك السنة) أي في غير الصورة السابقة كردى أقول ويمكن إرجاع اسم الإشارة هنا إلى كل من الصورتين الأخيرتين (قوله لزمه دم الخ) قد يرد عليه أن السلام يهدم ما قبله (قوله أو قن الخ) عبارة النهاية والمغني وبسنتي من كلامه ما لو مر صبي أو عبد بالميقات غير محرم مريد للنسك ثم بلغ أو عتق قبل الوقوف فلا دم اه وفي سم بعد كلام ذكره عن حاشية الأيضاح للسيد السهمودي والشارح ما نصه وهذا الكلام كالصريح في تصوير عدم وجوب الدم فيما إذا جاوز الصبي مريد للنسك ثم أحرم وأن بلغ قبل الوقوف أو العبد كذلك وإن عتق قبل الوقوف بما إذا لم يأذن الولي أو السيد وقضية هذا التصوير وجوب الدم إذا أذن السيد أو الولي فقول شرح الروض وكالكافر فيما ذكر الصبي والعبد كما نقل عن النص اه لعله فيما إذا أذن الولي أو السيد اه وقضية ما مر في أوائل الباب أنه

بالاغناء عن اهلية العبادة فسقط أثر الإرادة السابقة راساً (قوله في المتن فإن لم يعد) أي لعذر أو غيره (قوله في الصورة السابقة) كأنه إشارة لقوله السابق ولو في العام القابل الخ وكان المراد أنه حج في القابل من غير حج الميقات كمكة وإلا فلا دم فليراجع (قوله أو قن) أي بغير إذن سيده وإلا فعليه الدم وهل التفصيل يجري في الصبي فيفصل بين من أذنه الولي وغيره وعلى هذا التفصيل يحمل الكلام والمختلف في المسئلة مر (قوله أو قن

لا يصلح لغيرها بخلافها فإن وقت أحرامها لا يتأق ولو جاوزه كافر مريد للنسك ثم أسلم وأحرم ولم يعد لزمه دم لأنه مكلف بالفروع أو قن

يلزم الولى كل دم لازم المولى ان الدم هنا على ولى الصبي (قوله كذلك) اى مرید للنسك (قوله لادم عليه) قال السيد السموودى فى حاشية الايضاح وقياسه ان تكون الزوجة كذلك فلو جاوزت الميقات مرید للنسك بغير اذن الزوج فلا دم وان طلقت قبل الوقوف بناء على انه لا يجوز لها ان تعزم بغير اذن الزوج اه سم وفى الوثنائى ما يوافق الا انه قيد النسك بالنفلى (قوله وبما جاوزة الولى بمولى الخ) عبارة الوثنائى ولونوى نحو الولى ان يحرم عن مولى الصبي او المجنون او العبد الصغير فجاوز به الميقات ثم احرم عنه بعده او اذن لمميز فاحرم وجب الدم فى مال الولى ان لم يعد به إلى الميقات ولو بوكيله معه اما لو عن له بعد المجاوزة فاحرم عنه او اذن فلا شيء واردة المولى للاحرام من الميقات لا غية فان كل بعد المجاوزة فيقاته حيث عن له ولو بعرقه ووكيل الولى ان قصر بعد الاذن فى الاحرام له من الميقات فالدم عليه وإن اذن له الولى فى المجاوزة ولا رجوع له على الولى وولى الكافر مع ولىه كوفى ارادته لنفسه لقدرته على الاسلام ليتبعه فيحرم عنه اه (قوله بالتفصيل الخ) اى اذا احرم عنه بعد المجاوزة فى سنتها ولم يعد به إلى الميقات قبل التلبس بنسك قول المتن (وان احرم الخ) اى من جاوز الميقات بغير احرام او (قوله فالاصح انه ان عاد) اى سواء كان دخل مكة ام لا مغنى ونهاية قول المتن (قبل تلبسه بنسك) قال ابن الجلال فى شرح الايضاح ركنا كان كالوقوف وطواف العمرة او مسنونا على صورة الركن كطواف قدوم بخلاف مسنون على صورة الواجب كبیت منى ليلة التاسع كما رجحه العلامة عبد الرؤف او لا على صورة شيء كالاقامة بنمرة يوم التاسع اه كرى على بافضل وقوله بخلاف مسنون على صورة الواجب يأتى عن الوثنائى خلافاً لقول المتن (سقط الدم) وحيث سقط الدم بالعود لم تكن المجاوزة حراما كما جزم به المحاملى والرويانى لكن بشرط ان تكون المجاوزة بنية العود كما قاله المحاملى مغنى ونهاية (قوله انه موقوف) صرح فى حاشية الايضاح بترجيح الوقف بصرى (قوله والماوردى انه لا يجب اصلا) اى لان وجوبه تعلق بفوات العود ولم يفت وهذا هو المعتمد مغنى ونهاية اقول قضية هذا التعليل انه لا فرق بين ما صححه الشيخ ابو على والبندنجى وما صححه الماوردى لان حدوث العود بغير معلوم عند المجاوزة (قوله فيما لو دفع الدم للفقير وشرط الرجوع الخ) اى وعلى الوجه الاول

كذلك ثم عتق وأحرم لا دم عليه لانه عند المجاوزة غير أهل للارادة لانه محجور عليه لحق غيره ومجاوزة الولى بمولى مریدا للنسك به فيها الدم على الاوجه بالتفصيل المذكور (وان احرم ثم عاد فالاصح أنه إن عاد قبل تلبسه بنسك سقط) عنه (الدم) لقطعه المسافة من الميقات محزما وقضيته أن الدم وجب ثم سقط بالعود وهو وجه والذى صححه الشيخ أبو على والبندنجى أنه موقوف فان عادله بان انه لم يجب عليه ولا بان انه وجب عليه والماوردى انه لا يجب أصلا وتظهر فائدة الخلاف فيما لو دفع الدم للفقير وشرط الرجوع ان لم يجب عليه

كذلك الخ) لم يرد فى شرح الروض بعد ذكر الروض مسألة الكافر المذكورة على قوله هو مانصه وكالكافر فيما ذكر الصبي والعبد كما نقل عن النص اه وجزم به فى العباب وفى حاشية الايضاح للسيد السموودى فى قول الايضاح فان جاوزه غير محرم عصي الخ مانصه الثانى اى من الامور اشعر قوله عصي ان ذلك فى البالغ اما الصبي اذا مر بالميات مرید للنسك فجاوزته ثم احرم لم يكن له هذا الحكم حتى لو بلغ قبل الوقوف فلا دم عليه على الصحيح وينبغى اشتراط كونه غير مقتدر فى احرامه إلى اذن غيره وإن كان مكلفا انهم سووا بين العبد والصبي فيما سبق حتى لو عتق العبد قبل الوقوف فلا دم عليه على الصحيح قلت وقياسه ان تكون الزوجة كذلك فلو جاوزت الميقات مرید للنسك بغير اذن الزوج فلا دم وان طلقت قبل الوقوف بناء على انه لا يجوز لها ان تعزم بغير اذن الزوج ولونوى الولى ان يعقد الاحرام للصبي فجاوز الميقات ولم يعقده له ثم عقده له فى الدم وجهان احدهما يازمه ويكون فى مال الولى والثانى لا يجب على واحد منهما اه وذكر الشارح فى حاشيته نحوه ورجح الاول من هذين الوجهين وهذا الكلام كالصريح فى تصوير عدم وجوب الدم فيما اذا جاوز الصبي مرید للنسك ثم احرم وان بلغ قبل الوقوف او العبد كذلك وان عتق قبل الوقوف بما اذا لم ياذن الولى او السيد وقضية هذا التصوير وجوب الدم إذا اذن السيد فان قلت قول السيد حتى لو بلغ يقتضى صحة احرامه قبل البلوغ مع ان احرام الصبي بغير اذنه لا يصح قلت يصح حمله على ما اذا اذن الولى فى احرامه بعد المجاوزة بغير اذنه او تاخر احرامه عن بلوغه فليتأمل بعد ذلك ما تقدم عن شرح الروض ولعله فيما اذا اذن الولى او السيد هذا الوجه تصوير مسألة الصبي بما اذا اذن الولى اذا ما جاوز مرید للنسك بغير اذن الولى فلا اعتبار به إذا لا يصح احرامه بغير اذن الولى فارادته ذلك قبل اذنه لغو ثم ايت فى شرح العباب قال بعد كلام قرره به يعلم ان العبرة انما هى بارادة الولى الخ (قوله فيما لو دفع الدم للفقير وشرط الرجوع ان لم يجب عليه) وحيث لم يجب بعوده لم تكن مجاوزته محرمة كما جزم به المحاملى والرويانى نعم يشترط ان

(والا يعد) قبل ذلك بان عاد بعد شروعه في طواف القدوم أي بعد مجاوزته الحجر فلا عبرة بما تقدم عليها أو بعد الوقوف (فلا) يسقط الدم عنه لتأدي نسكه بأحرام ناقص (والأفضل) لمن فوق الميقات وليس بجائز ولا نفساء (ان يحرم من ديرة أهله) لانه أكثر عملا وقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين (وفي قول من الميقات قلت الميقات اظهر وهو الموافق للحديث الصحيحة والله اعلم) فانه عليه السلام أخر احرامه من المدينة إلى الخليفة اجماعا في حجة الوداع وكذا في عمرة الحديبية كذا رواه البخاري ولا نه أقل (٤٩) تغيير بالعبادة لما في المحافظة على

واجبات الاحرام من المشقة وقد يجب قبل الميقات كأن نذره من ديرة أهله كما يجب المشي بالنذر وان كان مفضولا وكامر في اجير ميقات المحجوج عنه ابعد من ميقاته وقد يسكن كالو خشيت طرو حيض او نفاس عند الميقات وكالو قصده من المسجد الأقصى للخبر الضعيف من اهل بحجة او عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر او وجبت له الجنة شك الراوي (وميقات العمرة لمن هو خارج الحرم ميقات الحج) لقوله عليه السلام في الخبر السابق بمن اراد الحج والعمرة (ومن بالحرم) مكيا او غيره بمكة او غيرها (يلزمه الخروج إلى اذني الحل) يقينا او ظنا بان يجتهد ويعمل بما غلب على ظنه بالنسبة لما لم يتعرضوا لتحديد الحرم فيه وكذا في سائر الاحكام كما بينته في الحاشية فان لم يظهر له شيء او لم يجد علامة للاجتهاد تعين عليه الاحتياط بان

لا يرجع وعلى ما صححه الشيخ أبو علي والبندنجي والماوردي يرجع (قوله والا يعد) إلى قوله كما يجب المشي في النهاية والمغنى إلا قوله أي بعد مجاوزته إلى المتن (قوله بعد شروعه في طواف القدوم) أي أو الوداع المسنون عند الخروج لمعرفة أو طواف العمرة ونائي وتقدم مثله عن ابن الجمال (قوله بما تقدم الخ) أي من النية قبل محاذاة الحجر ثم محاذاته واستلامه وتقبيله والسجود عليه (قوله أو بعد الوقوف) أي أو الميقات بمنى ليلة التاسع ونائي وتقدم عن عبد الرءوف وابن الجمال خلافة (قوله وليس بجائز الخ) أي ولا جنب عرش قول المتن (قلت والميقات) أي القول بان الاحرام منه افضل سم ونهاية ومعنى (قوله فانه عليه السلام أخرج الخ) أي والخير كله في اتباعه عليه السلام كروى على بافضل (قوله ولانه اقل تغيير الخ) وانما جاز قبل الميقات المسكاني دون الزماني لأن تعلق العبادة بالوقت اشد منه بالمكان ولان المكاني يختلف باختلاف البلاد بخلاف الزماني نهاية ومعنى (قوله كان نذر من ديرة أهله الخ) ولا يقال ان هذا مفضل بالنسبة للميقات فكيف انعقد لا نأقول المانع من الانعقاد هو المكروه لا ما كان غيره افضل منه عرش (قوله وكامر) أي في شرح ذات عرق (قوله في اجير) بالتونين (قوله وقد يسكن الخ) عبارة المعنى ويستثنى من محل الخلاف صور منها الحائض والنفساء فالأفضل لهما الميقات كامر ومنها ما لو شك في الميقات لخرب مكانه فلا احتياط ان يستظهر ندبا وقيل وجوبها ومنها مسألة النذر المتقدمة اه (قوله في الخبر السابق) أي في شرح ذات عرق و (قوله بمن اراد الحج والعمرة) مقول القول (قوله مكيا او غيره الخ) كذا في النهاية والمعنى قول المتن (يلزمه الخروج) أي للجمع فيها بين الحل والحرم نهاية ومعنى (قوله بان يجتهد الخ) أي ان لم يجد مخبرا عن علم والالزمه اتباعه والظاهر اخذ ما ذكره في الاجتهاد في القبلة انه حيث قدر على الاجتهاد لم يجزله التقليد والالزمه وان لو اختلف عليه اثنان يأتي ما مر ثمة حاشية الايضاح (قوله بالنسبة لما الخ) أي لجهة (قوله وكذا الخ) أي يجب العمل بما غلب على ظنه بالا جتهاد (قوله إلى ابعد حد الخ) لعله على حذف مضاف أي إلى محاذي ابعد حد من حدود الحرم قول المتن (ولو بخطوة) أي بقليل نهاية عبارة المعنى او اقل اه وهي موافق لما يأتي من الاعتراض والاول موافق لرد الالاتي (قوله من أي جهة) إلى المتن في النهاية والمعنى إلا قوله قيل إلى ولو اراد (قوله ذلك) أي الخروج (قوله لضيق الوقت) أي برحيل الحجاج نهاية (قوله قيل الخ) وافقه المعنى (قوله ولا اقل من ذلك) يريد عليه ما لو كانت القدمان ابتداء موضوعتين بحيث خرجت رؤوس اصابعهما فقط فرفع ماعدار رؤسهما واعتمد عليهما من غير زيادة فانه يكفي ذلك لانه حيث نذ خارج ولا يمكن القول بعد ذلك خطوة كالا يخفى ويمكن ان يجاب عن المصنف بان تلك الخطوة كناية عن مطلق القلة (قوله كامر) أي في

تكون المجاوزة بنية العود كما قاله المحامي شرح مر (قوله في المتن قلت الميقات) أي القول بان الاحرام منه افضل (ولا اقل من ذلك) يمكن منعه بان منعه من جملة الاقل من ذلك ما لو زحزح قدميه الملاصقتين لآخر جزء من الحرم حتى خرجت رؤوس اصابعها فقط عن الحرم ثم اعتمد على رؤوس اصابعها ورفع ماعداهما فانه يكفي ذلك ولا يعد خطوة ولو سلم انه يعد فريدمالو كانت القدمان ابتداء موضوعتين بحيث خرجت رؤوس اصابعها فقط فرفع ماعدار رؤسهما واعتمد عليهما من غير زيادة فانه يكفي ذلك لانه حيث نذ خارج ولا يمكن القول بعد ذلك خطوة كالا يخفى ويمكن ان يجاب عن المصنف بان تلك الخطوة كناية عن مطلق القلة (قوله

(٧٠ - شرواني وابن قاسم - رابع) يصل إلى ابعد حد عن يمينه او يساره (ولو بخطوة) من أي جهة شاء لانه عليه السلام ارسل عائشة مع اخيها عبد الرحمن رضى الله عنهما فاعتمرت من التعميم ولو لم يجب ذلك لما ارسلها لضيق الوقت قبل قوله قبل ولو بخطوة يومه انه لا يكفي اقل من خطوة وليس كذلك اه ويرد بان الخطوة تصدق بمجرد نقل القدم عن محله إلى ملاصقة ولا اقل من ذلك فصح ما ذكره وواضح من نظائر ذلك انه اذا اخرج رجلا فقط إلى الحل اشترط اعتداده عليها وحدها ولو اراد من بمكة القران لم يلزمه ذلك تغليب الحج كامر قوله موافق كذا بخط الشيخ رحمه الله تعالى والاولى الثاني اه من هامش

(فان لم يخرج وآتى بأفعال العمرة) (٥٠) اثم اتفاقا كما علم بامرو (اجزائه) عن عمرة الاسلام وغيرها (في الاظهر) لان عقاد احرامه اتفاقا

ومن حكى فيه خلافا فردود
عليه كالمواحرمة بالحج من
غير ميقاته (وعليه دم) لتركه
الاحرام من الميقات (فلو
خرج إلى الحل بعد إحرامه)
وقبل الشروع في طوافها
(سقط الدم) أي لم يجب
(على المذهب) نظير ما مر
فيمر جاوز الميقات وعاد
إليه (وأفضل بقاع الحل)
لمريدا لاعتبار (الجمرات)
باسكان العين وتخفيف
الراء على الإفصح لانه
ﷺ اعتمر منها ليلا
ثم أصبح كبائت رجوعه
من حين سنة ثمان فتح مكة
متفق عليه وحكى الأذرعى
عن الجندى في فضائل مكة
انه اعتمر منها ثلثة نبي
وبينها وبين مكة اثنا عشر
ميلا وقيل ثمانية عشر
وجزم به جمع وهو مردود
بناء على الأصح ان الميل
ما مر في صلاة المسافر (ثم
التعظيم) لانه ﷺ امر
عائشة بالاعتزام منه كما مر
وهو المسمى الآن بمسجد
عائشة بينه وبين مكة ثلاثة
اميال والمعتبر في حده
ما بالارض لا ما بالعلی
الجليل (ثم الحديسية)
بتخفيف الياء افصح من
تشديد هاءش قريب حدة
بالمهمله بينها وبين مكة ما مر
في الجعرانة لانه ﷺ
صلی بها واراد الدخول
لعمرته منها ومن قال
هم بالاعتزام منها فقد

شرح والميقات المكان للحج قول المتن (فان لم يخرج) أي إلى أدنى الحل وآتى بأفعال العمرة أي بعد احرامه
بها في الحرم نهاية ومعنى (قوله اثم الخ) أي إذا كان مكلفا لما عدا مستقلا ولم ينو الخروج عند الاحرام
كما اشار اليه بقوله كما علم بامرو أي فيمر جاوز الميقات (قوله عن عمرة الاسلام) إلى الباب في النهاية والمعنى لا
قوله ومن حكى إلى كالمواحرمة وقوله ليل إلى وحكى وقوله وقيل إلى المتن وقوله والمعتبر إلى المتن وما انبه عليه
(لان عقاد احرامه) أي واثباته بعده بالواجبات نهاية ومعنى (قوله وقبل الشروع في طوافها) أي قبل مجاوزته
الحجر فلا عبرة بما تقدم عليها كما مر قول المتن (سقط الدم) أي وأما الاثم فالوجه انه إذا حرم بها قبل الخروج
عازما على الخروج بعد الاحرام فلا اثم ولا اثم وظنى ان النقل كذلك فليراجع سم على المنهج اه ع وش و تقدم
في الشرح ما يصرح بذلك (قوله على الافصح) أي ويجوز كسر العين وتشديد الراء وهي في طريق الطائف
على ستة فراسخ من مكة نهاية ومعنى زاد الونائى وبها ماء شديد العذوبة فقد قيل انه ﷺ حفر موضعه
بيده الشريفة المباركة فانبجس وشرب منه وسقى الناس او غرز رمح فنبع اه (قوله اعتمر منها) أي
من الجعرانة قال الواقدي انه ﷺ احرم منها من المسجد الأقصى الذى تحت الوادى بالعدوة القصوى
في ليلة الاربعاء لثنتى عشرة بقيت من ذى القعدة اه وناثى (قوله ثم أصبح) أي ثم عاد بعد الاعتزام إلى
الجعرانة فاصبح فيها فكانه بات فيها ولم يخرج منها (قوله رجوعه الخ) أي حين رجوعه و (قوله فتح مكة)
بالجر بدلا من ثمان كردى (قوله وجزم به جمع) يوافق ما مر عن النهاية والمعنى والوائى (قوله امر عائشة
بالاعتزام منه) وقدمه على الجعرانة لضيق الوقت أوليان الجواز سمي بذلك لان على يمينه جبلا يقال له نعم
وعلى يساره جبلا يقال له ناعم والوادى نعمان نهاية ومعنى (قوله ثلاثة اميال) أي فرسخ فهو اقرب اطراف
الحل إلى مكة نهاية ومعنى (قوله بثر الخ) عبارة المعنى وهي اسم بشر بين طريق جدة وطريق المدينة بين جبلين
على ستة فراسخ من مكة اه وعبارة البصرى بين جبلين يقال لها بثر شئيس عند مسجد الشجرة اه مختصر
الايضاح للبكرى وفي الاسنى بينها وبين مكة ستة فراسخ اه (قوله بالمهمله) أي بالحاء المهمله المكسورة
والدال المهمله المشددة كذا في هامش الونائى من منبراته لكن الذى فى القاموس انه بفتح الحاء وهو
المعروف فى اللسان (قوله لانه ﷺ صلى بها واراد الدخول الخ) أي فصلاته وارادته الدخول منها
دلا على شرف لها ومزية على بقية بقاع الحل بما يدل الدليل على مزيته عليها ففضل الاحرام منها على الاحرام
من غيرها بما ذكر سم (قوله لعمرته) أي التى احرم بها من ذى الحليفة حاشية الايضاح (قوله ومن
قال الخ) هو الغزالي نهاية (قوله فقد وهم الخ) ويحاجب بامكان الجمع بينهما بانه هم اولابا بالاعتزام منها ثم بعد
لحرامه هم بالدخول منها كذا فى النهاية وقد يقال بعد ما ذكره قول الغزالي اثمهم بالاعتزام فصد الكفار
ولم يصدوه عن الاعتزام بل عن الدخول بصرى (قوله وأراد الدخول منها) أي فقدم فعله ثم أمره ثم همه
ولان زادت مسافة المفضول على الفاضل نهاية ومعنى قال ع ش قوله فقدم فعله الخ ظاهره ان جميع إحراماته
بالعمرة كان من الجعرانة فليراجع اه (قوله كما مر) أي فى شرح وهو الموافق للاحاديث (خاتمة) يندب
لمن لم يحرم من احده هذه الثلاثة ان يجعل بينه وبين الحرم بطن وادى ثم يحرم ويسن الخروج عقب
الاحرام من أي محل كان من غير مكث بعده نهاية ومعنى قال ع ش قوله بطن وادى واد كان اه

(باب الاحرام)

(قوله يطلق) إلى قول المتن أو كليهما في النهاية والمعنى لا قوله وهذا إلى وهو وقوله وإنما لم تنعقد إلى أو
بعض حجة (قوله يطلق على نية الدخول الخ) أي يطلق شرعا على الفعل المصدرى فيراد به نية الدخول في
النسك إذ معنى احرم به نوى الدخول في ذلك ويطلق على الاثر الحاصل بالمصدر فيراد به نفس الدخول في

لانه ﷺ صلى بها وأراد الدخول لعمرته منها أي فصلاته بها وإرادته الدخول منها دلا على شرف لها
ومزية بقية بقاع الحل بما يدل الدليل على مزيته عليها ففضل الاحرام منها على الاحرام من غيرها بما
ذكر (باب الاحرام) (قوله يطلق على نية الدخول

النسك أى الحالة الحاصلة المترتبة على النية ونائى (قوله فى النسك) ما هو النسك الذى الدخول فيه بالنية سم وقد يقال المراد به هنا حالة حرم عليه ما كان حلالا (قوله وبهذا الاعتبار) أى المعنى (قوله فيه) عبارة النهاية والمعنى فى حج أو عمرة أو فيهما أو فيما يصلح لهما أو لاحدهما وهو المطلق اه (قوله وهذا هو الذى يفسده الجماع) قد يشكل الحصر بالردة إلا أن يكون بالنظر للجموع على أنه قد يتوقف فى عدم فساد النية بالجماع فليتأمل فقد يقال لو فسدت به ما وجب المضى فى فاسده سم وقد يقال كإفراقا بين الباطل والفاسد فى أصل النسك ما المانع أن يفرقا بهما كذلك بالنية فيجب المضى مع فساد دون بطلانها بصرى (قوله لاقتضائه الخ) أى سبى بذلك لاقتضائه الخ نهاية ومعنى (قوله وتحريم الانواع) عطف على دخول سم ولعل الواو بمعنى أو كما عبر به النهاية والمعنى (قوله وهو المراد الخ) أى المعنى الثانى نهاية ومعنى (قوله أو حجتين) هل محله إذا جمعهما كما هو ظاهر هذه العبارة كنويت حجتين وأما لو عطف أحدهما على الأخرى كذويت حجة وحجة أخرى فينقد قوله وحجة أخرى عمرة فيه نظر فليتأمل فإن الانعقاد عمرة مستبعد ثم رايت قول الشارح وإنما لم تنعقد الثانية وهو يدل على عدم الانعقاد سم بخذف (قوله لتعذرهما) علة لتنعقد المنق سم وكردى (قوله كهو) أى كتعذر الحج و (قوله لانه) علة لى الانعقاد كردى (قوله لقبوله) أى غير أشهر الحج (له) أى لأصل الاحرام (قوله فوق لغوا الخ) ينبغى أن يتأمل بصرى عبارة سم انظر هذا إلا أن يريد بقوله مثله الماثلة فى مطلق كونه نسكا وحيث قد يمنع منع الانعقاد اه أى ولو قال لانه قد يمنع تصحيح الاحرام ثم ولا ضرورة هنا لثم التقریب (قوله أو بعض حجة) أى أو نصف حجة أو غيره من الكسور واستظهر بعضهم أن من البعض قول بعض العامة نويت الاحرام بالجبل إذ هو احرام بمحل ركن الوقوف فيأزم الاتيان بأعمال الحج وكذا الواحرم بالكشف والغطاء أو بالشاية أو بمكة أو بالطواف أو بالسعى أو بالخلق أو بالكعبة أو بالصفا أو بالمروة لكن ينعدم مطلقا ولو احرم بحج ونصف عمرة أو بالعكس أو بنصفهما انعقد تامعا فيكونان قرانا ونائى (قوله وكذا العمرة) أى فلو احرم بعمرتين أو أكثر أو بعض عمرة أو نصف عمرة أو غيره من الكسور انعقدت واحدة ونائى (قوله بالاجماع) ظاهره وأن قدم الحج وأنه ليس من ادخال العمرة على الحج وقد يتوقف فيهم عبارة الشيخ محمد صالح قوله أو كليهما بأن يحضرهما فى ذهنه حال الاحرام وهل يقول نويت الحج والعمرة وأحرمت بهما لله تعالى أو يقول نويت العمرة والحج وأحرمت بهما لله تعالى فيه خلاف فى المذهب والاحتياط أن يقول نويت الحج والعمرة خروجا من الخلاف المذكور اه وقوله أن يقول نويت الحج والعمرة لعل صوابه نويت العمرة والحج قول المتن (ومطلقا الخ) ولو قيد الاحرام بمن كيوم أو أكثر انعقد مطلقا أى غير مقيد بالزمان المعين ولو أحرمت مطلقا ثم أفسده قبل التعيين فاهما عينه كان مفسدا لانه ومعنى قول المتن (بأن لا يزيد الخ) أى بأن ينوى الدخول فى النسك الصالح للأنواع الثلاثة أو يقتصر على قوله أحرمت نهاية ومعنى زاد الوائى

فى النسك) ما هو النسك الذى الدخول فيه بالنية (قوله وتحريم) عطف على دخول (قوله وهذا هو الذى يفسده الجماع وتبطله الردة) قد يشكل الحصر بالردة إلا أن يكون بالنظر للجموع على أنه قد يتوقف فى عدم فساد النية بالجماع فليتأمل فقد يقال لو فسدت به ما وجب المضى فى فاسده (قوله أو حجتين) هل محله إذا جمعهما كما هو ظاهر هذه العبارة كنويت حجتين وأما لو عطف أحدهما على الأخرى كنويت حجة وحجة أخرى فينقد قوله وحجة أخرى عمرة كما لو قال نويت الحج والعمرة فإنه يصير قارنا كما هو ظاهر كلاهما لأن قوله وحجة أخرى كقوله والعمرة من حيث أنه منع من انعقاده حجا مانع وهو تقديم نية الحج فهو كنية الحج فى غير وقته فيه نظر فليتأمل فإن الانعقاد عمرة مستبعد ثم رايت قول الشارح وإنما لم تنعقد الثانية الخ وهو يدل على عدم الانعقاد (قوله لتعذرهما حجا) علة لتنعقد (قوله فوق لغوا الخ) انظر هذا التفرع إلا أن يريد مثله فى مطلق كونه نسكا وحيث قد يمنع منع الانعقاد فعل الاولى التمسك بما ذكره وفى منع ادخال العمرة على الحج والمقارنة كذلك وقد يشكل ذلك مع قوله أى فى المتن بعد ذلك أو كليهما (قوله بالاجماع)

فى النسك وبهذا الاعتبار يعد ركنا وعلى نفس الدخول فيه بالنية لاقتضائه دخول الحرم كأنجد أى دخل نجد أو وتحريم الانواع الآتية وهذا هو الذى يفسده الجماع وتبطله الردة وهو المراد هنا (ينعقد معينا بأن ينوى حجا أو عمرة) أو حجتين فاكثروا أما لم تنعقد الثانية عمرة لتعذرهما حجا كهو فى غير أشهره لانه لا يبطل ثم لأصل الاحرام لقبوله له وهنا انعقاد الحج يمنع انعقاد مثله معه فوق لغوا من أصله فلم يمكن صرفه للعمرة أو بعض حجة فتنعقد كاملة وكذا العمرة (أو كليهما) بالاجماع (ومطلقا بأن لا يزيد على نفس الاحرام) لصحة الخبر به (والتعيين أفضل) ليعرف ما يدخل عليه (وفى قول الاطلاق) لانه ربما عرض له عذر كمرض فيتمكن من صرفه لما لا يخاف فوته

أحرم أحراما مبهما ثم
انتظر الوحي في تعيين أحد
الوجوه الثلاثة الآتية
مردودة بانها مخالفة
للروايات الصحيحة أنه
أحرم معيناً ومن روى ذلك
عائشة فقوله خرج لا يسمى
حجاً ولا عمره محمول على
ما قبل أحرامه أو على أنه
لم يسمهما في تليته أي في
دوام أحرامه (فإن أحرار
مطلقاً) بكسر اللام وفتحها
حال أو مصدر (في شهر الحج
صرفه بالنية) لا بمجرد
اللفظ (إلى ما شاء من
النسكين) وإن ضاق وقت
الحج أو فات على الأوجه
اقتضاء إطلاقهم خلافاً
لجمع ويوجه بأنه بالصرف
يتبين أنه كان كالمحرم بما
صرفه إليه فإذا صرفه للحج
فعل ما يفعله من فاته الحج
بما يأتي ويسن له صرفه
للعمره خروجه من الخلاف
(أو اليهما ثم اشتغل بالأعمال)
ولا يجوز له العمل قبل الصرف
بالنية نعم إن طاف ثم
صرفه للحج وقع عن
طواف القدوم ولا يجوز له
السعي بعده قبل الصرف
على الأوجه لأنه محتاط
للكركن ما لا محتاط للسنة
(وإن أطلق في غير
أشهره فالأصح انعقاده
عمره) لأن الوقت لا يقبل
غيرها (فلا يصرفه إلى الحج
في أشهره وله) أي مرید
النسك (أن يحرم كأحرار
زيد) لأن أبا موسى أحرار

فيفيد أنه لا يشترط له التعيين ولا قصد الفعل ولا نية الفرضية بخلاف الصلاة نعم يجب التعيين فيما لو أحرار
مطلقاً في أشهر الحج ولذا قال حج في حاشية الفتح الواجب عند نية الحج تصور كيفية بوجهه وكذا عند الشروع
في كل من أركانه انتهى ولو وقت الأحرار بمن كاحرمت بعمره هذا الشهر أو يومين انعقد غير مقيد بالزمان
المعين فلو انقضى من غير تحلل بقي محرماً ما بقي يتحلل كافي المختصر خلافاً للفتح حيث قال لا ينعقدان ونائي
وتقدم عن النهاية والمغني ما يوافق ما في المختصر (قوله ورواية الخ) أقر النهاية هنا هذه الرواية وعقبه عرش
بأنه سيأتي له في أركان الحج عن المجموع أن الصواب أنه صلى الله عليه وسلم أحرار بالحج ثم أدخل عليه العمرة وخص
بجوازها في تلك السنة للحاجة الخ (قوله ومن روى ذلك) أي أنه أحرار معيناً (قوله فقوله) أي عائشة
رضي الله تعالى عنها (قوله حال أو مصدر) نشر على ترتيب اللفظ (قوله لا بمجرد اللفظ) إلى قوله أو فات
في النهاية والمغني (قوله لا بمجرد اللفظ) ويسن التلفظ بالنية ونائي (قوله وإن ضاق الوقت) أي بان
كانوا لا يصلون لعرفة قبل طلوع فجر يوم النحر فيكون عند صرفه إلى الحج كمن أحرار بالحج في تلك
الحالة نهاية ومعنى أي وهو ينعقد ويفوته بطلوع الفجر فيتحلل بعمل عمره ويقضيه من قابل عرش (قوله
أو فات الخ) خلافاً للنية والمغني والوائي عبارتهم فإن لم يصلح الوقت لها بان فات وقت الحج صرفه أي
بالنية للعمرة كما قاله الروياني (قوله خلافاً لجمع) منهم الروياني فإنه قال في صورة الفوات صرفه إلى
العمره أي فلا ينصرف إليها من غير صرف سم وتقدم آتباع النهاية والمغني اعتماده (قوله ولا يجوز له)
إلى قوله وليس منه في النهاية والمغني إلا قوله قبل الصرف (قوله ولا يجوز له العمل) شامل للوقوف سم (قوله
وقع عن طواف القدوم) أي وإن كان من سنن الحج نهاية ومعنى (قوله ولا يجوز له السعي بعده) أي خلافاً
لشرح العباب والظاهر أنه ليس له إعادته ليسعي بعده لسقوط طلبه بفعله الأول فتعين تأخير السعي ونائي
(قوله قبل الصرف) قال سم في شرح أي شجاع قضيته أنه لو سعى بعد الصرف اعتدبه وتردد فيه شيخ الإسلام
انتهى وقال المغني والنهاية الأوجه خلافاً أي فلا يجوز له وعليه جرى الشارح حج في سائر كتبه كردى على
بافضل أقول ظاهر صنيع الشارح هنا أن قوله قبل الصرف متعلق بالسعي فيفيد الإجزاء أو ما جعله حالاً من
الضمير ليوافق ما في المغني والنهاية فخلافاً للظاهر (قوله على الأوجه) أي من احتمالين للسنوى سم
(قوله لأنه محتاط للركن الخ) أي فلا يعتد به إلا إذا وقع بعد طواف علم أي حين الشروع أنه من أعمال الحج
فرضا أو سنة عرش (قوله لأن الوقت لا يقبل الخ) فإن صرفه إلى الحج قبل أشهره كان كأحرار قبلها فينعقد
عمره على الصحيح نهاية ومعنى قول المتن (وله أن يحرم كأحرار زيد) قال في الروض وإن أحرار كأحرار زيد
وعمره وصار مثلها ما اتفقوا ولا صار قارناً قال في شرحه نعم إن كان أحراراً مباحاً فاسداً انعقد أحراراً مطلقاً كما
علم بما مر أو أحراراً أحدهما فقط فالقياس أن أحراراً مباحاً ينعقد صحيحاً في الصحيح ومطلقاً في الفاسداه ويؤخذ
من قوله ومطلقاً في الفاسد أنه صرفه إلى ما شاء فإن صرفه لأحد النسكين وكان أحراراً الآخر الصحيح
بلاخر صار قارناً من ذلك أن يكون أحراراً الآخر الصحيح يحج فيصرف هذا المطلق لعمره سم بحذف وما ذكره
عن الروض وشرحه في النهاية والمغني مثله قول المتن (كأحرار زيد) أي كان يقول أحراراً مباحاً مباحاً

ظاهره وأن قدم الحج وأنه ليس من ادخال العمره على الحج وقد يتوقف فيه (قوله خلافاً لجمع) منهم
الروياني فإنه قال في صورة الفوات صرفه إلى العمره أي فلا ينصرف إليها من غير صرف ولا يبقى مبهما
فإن صرفه للعمره ذاك أو للحج فكأن فاته الحج كماهما احتمالان للقاضي (قوله ولا يجوز له العمل) شامل
لوقوف (قوله على الأوجه) أي من احتمالين للسنوى (قوله في المتن وله أن يحرم كأحرار زيد الخ) قال
في الروض وإن أحرار كأحرار زيد وعمره صار مثلها ما اتفقوا ولا صار قارناً قال في شرحه نعم إن كان
أحراراً مباحاً فاسداً انعقد أحراراً مطلقاً كما علم بما مر أو أحراراً أحدهما فقط فالقياس أن أحراراً مباحاً ينعقد صحيحاً في
الصحيح ومطلقاً في الفاسداه ويؤخذ من قوله ومطلقاً في الفاسد أنه صرفه إلى ما شاء فإن صرفه للحج وكان أحراراً
الآخر الصحيح يحج أو بعمره وكان أحراراً الآخر الصحيح بعمره صار كالأحرار ابتداءً بحجتهين أو عمرتين فعليه

او كان محرما محرما (ان انعقد احرامه) احراما (مطلقا) لانه قصد الاحرام بصفة خاصة فاذا (٥٣) بطلت بقى اصل الاحرام (وقيل

زيد او كاحرامه معنى ونهاية (قوله او كان محرما) أى او كان كافرا بان أتى بصورة الاحرام معنى عبارة النهاية
او أتى بصورة احرام فاسد لسكفره او جماعه او قول المتن (مطلقا) أى ولغت الاضافة إلى زيدنهاية ومعنى
(قوله فاذا بطلت بقى اصل الاحرام) أى كالأحرار عن نفسه ومستاجر نهية أى فانه يقع عن نفسه لانه لما
امتنع الجمع بينهما تعين ماهو الاصل فى الاحرام وهو كونه عن نفسه ع (قوله كالأحرار بان او اذا او متى
الخ) قد يقال صرحوا بان التعليق لا يكون إلا على مستقبل حتى اولوا اكل تعليق لا يكون مستقبلا بحسب
الظاهر فمن ذلك قول الولي العراقي فى فتاويه قد يعلق الاشياء على ماض فيقول ان كنت ابرأتى فأنت طالق
قلت لم يعلق هنا الا على مستقبل وهو تبين ابرأتها فانه شك هل صدر منها ابراء متقدم فقال ان كنت ابرأتى أى
ان تبين لى وظهر انك ابرأتى والتبين والظهور حادث لم يوجد إلا بعد التعليق اه وبه يعلم ان التعليق
بمستقبل حتى فى قوله ان كان محرما أى ان تبين الخ فليتأمل بصرى وقد يجاب بان ما هنا مبنى عن مذهب ابن
مالك من ان اداة الشرط لا تغلب كلمة كان إلى الاستقبال خلافا للجمهور ثم رابت فى الوثنائى مانصه وقولهم
ان تخلصه أى الفعل للاستقبال محله اذا لم تكن مع كان اه (قوله ولم يكن محرما) أى وأما اذا كان زيد محرما
فينعقد احرامه نهية ومعنى (قوله ولم يكن محرما) ظاهره وان جهل عدم احرامه و (قوله لا عند وجوده)
هذا قد يظهر عند العلم باحرامه لا عند الجهل به و (قوله فانه لا ينعقد) ظاهره وان جهل سم (قوله وان كان
محرما) أى كاذاجاء راس الشرفا فانا محرم نهية ومعنى (قوله بخاضر) متعلق بضمير منه الراجع للتعليق
(قوله وليس منه) أى من التعليق بمستقبل (قوله لانه لا تعليق فيه الخ) يتأمل سم وقد يجاب بما يأتى عن
البصرى من ان ما هنا تأتى لا تعليق (قوله وفارق ان احرم) الانسب إذا احرم وقد يقال فى تحقيق الفرق ان
اذا احرم فانا محرم تعليق وعكسه تأتى لا تعليق فيه فتدبر بصرى (قوله إذا احرم) ينبغى او ان الخ كايديل
عليه التنظير المذكور سم (قوله ونظيره ما يأتى) فيه ما لا يخفى على المتأمل سم (قوله انما هو الخ) أى الوارد
(قوله فى غيره) أى كان كان زيد محرما فانا محرم (قوله والاوجه ان ذكر الاحرام الخ) أى فى ان او اذا
او متى كان محرما فانا محرم او فقد احرم سم قول المتن (وان كان زيد محرما) أى احراما صحيحا سم ونهاية
ومعنى (قوله من حج) الى قوله هذا كله فى المعنى وكذا فى النهاية الا قوله ونوى الحج وقوله كالأحرار الى المتن
(قوله وفى هذه) أى فى صورة الاطلاق سم (إلا اذا اراد احراما) عبارة المعنى والنهية ويتخير فى المطلق كما
يتخير زيدو لا يلزمه صرفه إلى ما يصرفه زيدو لو عين زيد قبل احرام عمر وحجا انعقد احرام عمر ومطلقا وكذا
لو احرم زيد بعمرة ثم ادخل عليها الحج فينعقد بعمرة لا قارانا ولا يلزمه ادخال الحج على العمرة الا ان يقصد
به التشبيه فى الحال فى صورتين فيكون فى الاولى حاجا وفى الثانية قارنا ولو احرم كاحرامه قبل صرفه فى الاولى
وقبل ادخال الحج فى الثانية وقصد التشبيه به فى حال تلبسه باحرامه الحاضر والاقى فى الروضة عن البغوى
ما يقتضى انه يصح وهو المعتمد قال الاذرعى وفيه نظر لانه فى معنى التعليق بمستقبل الا ان يقال انه جازم فى الحال

حجة أو عمرة واحدة وإن صرفه لاحدهما وكان احرام الآخر الصحيح بالآخر صار قارنا ومن ذلك ان يكون
احرام الآخر الصحيح يحج فيصرف هذا المطلق لعمرة ولا يقال يلزم ادخال العمرة على الحج كما توهمه بعض
الطلبة لان الصرف ليس ابتداء احرام فان الاحرام منعقد من اول الامر والصرف تفسير له وهل يحزبه
العمل قبل الصرف نظرا للاحرام الآخر المعين فيه نظرو الوجه عدم الاجزاء لانه احرام واحد ولم يتعين
بتامه (قوله ولم يكن محرما) ظاهره وان جهل عدم احرامه (قوله لا عند وجوده) هذا قد يظهر عند العلم
باحرامه لا عند الجهل به (قوله فانه لا ينعقد) ظاهره وان جهل لانه لا تعليق فيه يتأى الجزم الخ فتأمل (قوله
انا محرم إذا احرم) إذا انعقد هذا انعقد انا محرم ان كان محرما بالاولى فتأمل (قوله إذا احرم) ينبغى او ان كما
يدل عليه التنظير المذكور (قوله ونظيره ما يأتى الخ) فيه ما لا يخفى على المتأمل (قوله والاوجه ان ذكر
الاحرام) أى فى ان او اذا او متى كان محرما فانا محرم او فقد احرم سم (قوله فى المتن وان كان زيد محرما) أى
احراما صحيحا (قوله وفى هذا) أى الاطلاق (إلا اذا اراد احراما كاحرامه) قضية استثناء ذلك من قوله

ان علم عدم احرام زيد لم ينعقد كالأحرار بان او اذا
او متى كان محرما فانا محرم
او فقد احرمت ولم يكن
محرما ويرد بانه هنا جازم
بالاحرام بخلافه عند
التعليق فانه ليس بجازم به
الا عند وجوده من زيد
بخلاف إذا او ان او متى
احرم فانا محرم فانه لا ينعقد
وان كان محرما لانه هنا علق
بمستقبل وهو أكثر غررا
منه بخاضر فسومح فيه مالم
يسامح فى المستقبل لان
النسك فيه أقوى وليس منه
انا محرم غدا او راس الشهر
او اذا دخل فلان بل إذا وجد
الشرط صار محرما لانه
لا تعليق فيه يتأى الجزم
بخاضر ولا مستقبل وانما
هو جزم بالاحرام بصفة
وفارق ان احرم فانا محرم
انا محرم إذا احرم بأن الاول
يتأى الجزم بالكلية بخلاف
الثانى ونظيره ما يأتى فى
تعقيب الاقرار بما يرفعه انه
ان قدم المانع بطل اقراره
وان أخره فلا والوجه ان
ذكر الاحرام مثال فى ان
كان فى الدار فانا محرم ينعقد
ان كان فيها وإلا فلا لان
الوارد انما هو فى احرم
كاحرام زيد فاذا استنبطوا
منه ما تقرر فى غيره لزم
جريانه فى نظيره من التعليق
بغير الاحرام (وان كان
زيد محرما انعقد احرامه

كاحرامه) من حج او عمرة أو قران أو اطلاق وفى هذه لا يلزمه ان يصرف لما صرف له زيد الا إذا أراد احراما كاحرامه بعد صرفه

وليس في معنى التعليق
مستقبل لانهما جازم حالا
أو يغتفر ذلك في الكيفية
دون الاصل ولو احرم زيد
مطلقا ثم عين أو بعمره ناويا
التمتع أو ثم أدخل عليها الحج
ثم أحرم هذا كاحرامه انعقد
له في الاولى مطلقا وفي الثانية
بعمره اعتبارا باصل
الاحرام ما لم ينو التشبه به
حالا ويجب ان يعمل بما
أخبره به زيد ولو فاسقا
لانه لا يعرف إلا منه (فان
تعذر معرفة إحرامه بموته)
أو جنونه المتصل به مثلا
لم يتحرر إذ لا مجال للاجتهاد
فيه ونوى الحج أو (جعل
نفسه قارنا) بان ينوى
القران كالوشك في احرام
نفسه هل هو بقران أو بأحد
النسكين والقران اولى
(وعمل أعمال النسكين) أي
الحج لان عمرة القارن
مغمورة في حجه لانه يخرج
بذلك عن العهدة يقيين
ويجزئه عن الحج ولو حجة
الاسلام إن نوى قبل ان
يعمل شيئا من الاعمال لا
العمرة لان الاصح انه
لا يجوز ادخالها عليه ويحتمل
أنه كان احرم بالحج ولا
يلزمه دم للقران لان الاصل
براءة ذمته نعم يسن اما لو لم
يقرب ولا فربل اقتصر
على أعمال الحج من غير نية

أو يغتفر ذلك في الكيفية دون الاصل اه قال سم بعد ذكر مثل قوله ولو احرم كاحرامه قبل صرفه في الاولى
الحج عن الاسنى وموافقته عن الايعاب مانصه وقد تدل هذه العبارة على انه إذا صرف زيد انصرف لهذا من غير
حاجة إلى الصرف اه قال ع ش قوله مر في الروضة عن البغوى ما يقتضى انه يصح الحج اى ويازمه ان يتبع
زيدا فيما يفعله بعده اى من غير حاجة إلى الصرف (قوله لما صرف) الاولى يصرف بالمضارع (قوله
وليس الخ) اى المستثنى المذكور (قوله ثم عين) اى حجامثلا (قوله ناويا التمتع) اى بان قصد ان يأتى بالحج
بعد الفراغ من أعمالها ع ش (قوله في الاولى) أى في صورة الاطلاق ثم التعيين (قوله في الثانية) أى
بصورتيها (قوله ويجب ان يعمل بما أخبر به زيد) اى وإن ظن خلافا لنهاية ومغنى (قوله ولو فاسقا الخ)
فان أخبره بعمره فبان محرما يجب كان احرامه هذا يجب تبعاله وعند فوت الحج يتحلل للفوات ويريق دما ولا
يرجع به على زيد وإن غره لان الحج له ولو أخبره بنفسك ثم ذكر خلافا فان تعمد لم يعمل بخبره الثاني لعدم
الثقة بقوله اى مع سبق ما يناقضه ولا فيعمل به قاله ابن العباد وغيره نهاية وكذا في النوائى إلا انه قال بدل قوله
فان تعمد الخ عمل بالثاني لاحتمال أنه أخبر بالاول ناسيا اه وما ألها واحد قال ع ش قوله مر فان تعمد
اى بان دلت قرينة على تعمله اه قول المتن (فان تعذر الخ) اى تعسر بدليل التمثيل بالغيبة الطويلة فانها
لا تقتضى التذمر اه سم وفي النهاية ما يوافق قوله المتن (معرفة إحرامه) اى سواء احرم ام جهل حاله
مغنى (قوله او جنونه) اى او غير ذلك كغيبته بعيدة ونسيان المحرم ما احرم به مغنى ونهاية (قوله به)
اى بالموت (قوله كما لو شك الخ) (فرع) شك بعد جميع افعال الحج هل كان نوى اولا فالقياس
عدم صحته كافي الصلاة و فرق بعض الناس بان قضاء الحج يشق لا أثر له بل هو وهم سم على حج أقول وقد
يقال الا قرب عدم القضاء قياسا على ما لو شك في النية بعد فراغ الصوم ويفرق بينه وبين الصلاة بانهم
توسعوا في نية الحج ما لم يتوسعوا في نية الصلاة ع ش بحذف واقره النوائى ثم قال واتفق بالصحة ابن زياد
وغيره اه (قوله في احرام نفسه) ينبغى اوشك في ان إحرامه بحج او عمرة سم وتقدم عن النهاية والمغنى
ما يوافق (قوله والقران اولى) اى لتحصل البراءة من العمرة ايضا على وجه اسنى ومغنى (قوله بذلك)
أى بعمل أعمال النسكين (قوله يقيين) أى لانه اما محرم بالحج أو مدخل له على العمرة نهاية ومغنى
(قوله إن نوى قبل ان يعمل شيئا) كانه احتراز عما لو نوى بعد ان عمل شيئا منها فلا يجوز له عن شيء
لاحتمال انه محرم بعمره والحج لا يدخل عليها بعد الشروع في العمل سم (قوله ويحتمل الخ) جملة حاوية
(قوله لان الاصل براءة ذمته) عبارة النهاية والمغنى اذ الحاصل له الحج فقط واحتمال حصول العمرة في
صورة القران لا يوجب له إذلا وجوب بالشك اه (قوله نعم يسن) اى الدم لاحتمال كونه احرم بعمره

لا يازمه أن يصرف الخ ان المعنى أنه إذا أراد ما ذكر لزمه أن يصرف ولا يصرف بنفسه وفيه شيء فليراجع
(قوله إلا إذا اراد) عبارة شرح الروض ولو احرم كاحرامه قبل صرفه في الاولى وقبل ادخاله الحج في الثانية
وقصد التشبيه به في حال تلبسه باحرامه الحاضر والاق في الروضة عن البغوى ما يقتضى انه يصح قال
الاذرعى وفيه نظر لانه في معنى التعليق بمستقبل إلا ان يقال انه جازم في الحال او يغتفر ذلك في الكيفية لاني
الاصل اه وقد تدل العبارة على انه إذا صرف زيد انصرف لهذا من غير حاجة إلى الصرف وفي شرح الباب
مانصه ولو قال قبل الصرف على ان اتبعه فيما يصرف احرامه اليه فالذى يتجه ترجيحه من تردد الزركشى انه
يلزمه ما يعينه زيد عملا بما شرطه اه وقد يدل على انه يلزمه ما يعينه زيد من غير تعيين منه هو فليتامل (قوله
ولو فاسقا) اى وإن ظن خلافا لشرح مر اه (قوله في المتن فان تعذر) اى تعسر بدليل التمثيل بالغيبة
الطويلة فانها لا تقتضى التعذر مر (قوله كما لو شك في احرام نفسه الخ) ينبغى اوشك في ان احرامه بحج
او عمرة (قوله والقران اولى) قال في شرح الروض لتحصل البراءة من العمرة ايضا على وجه اه (قوله
ان نوى قبل ان يعمل شيئا) كانه احتراز عما لو نوى بعد ان عمل شيئا منها فلا يجوز له عن شيء لاحتمال انه محرم

من شيء منهما وان يتقن انه
 اتى باحدهما لانه مبهم او
 على عمل العمرة لم يحصل
 التحلل ايضا وان نواها
 لاحتمال انه احرم بحج لم
 يتم اعماله مع بقاء وقته هذا
 كله ان كان عروض ذلك
 قبل شيء من الاعمال
 والا فان كان بعد الوقوف
 فان بقي وقت الوقوف
 فقرن او نوى الحج ووقف
 ثانيا واتى ببقية اعمال الحج
 حصل له الحج فقط ولا دم
 للممر وان فات الوقوف
 او تركه او فعله ولم يقرن
 ولا افرد لم يحصل له شيء
 لاحتمال احرامه بها وبعد
 الطواف وقبل الوقوف
 او بعده ففيه تفصيل ليس
 هذا محل بسطه وخرج
 بقولي المتصل به ما لوافق
 واخبر بخلاف ما فعله فان
 المدار على ما اخبر به كما
 هو واضح

(فصل) المحرم اي
 مریدا الاحرام (بنوى) بقلبه
 وجوب الخبر انما الاعمال
 بالنيات ولسانه نداء للاتباع
 (و) عقبهما (يلي) ندبا
 فيقول نويت الحج واحرمت
 به الله تعالى لييك اللهم الخ
 ولا تجب نية الفرضية جزما
 لانه لو نوى النفل وقع عن
 الفرض ولا عبرة بما في
 لفظة بخلاف ما في قلبه ويسن
 الاستقبال عند النية (فان
 لي بلا نية لم يتعد احرامه)
 كالو غسل اعضاءه من غير
 قصد (وان نوى ولم يلب
 انعقد على الصحيح) كما ان

فيكون قارنا ذكره المتولى نهاية (قوله فيحصل له التحلل) قضيته ان المراد باعمال الحج ما يشمل الرمي سم
 (قوله وان يتقن الخ) اي والحال الخ ع ش (قوله مع بقاء وقته) فلو فات فينبغي ان يتحلل بعمل عمرة ولا
 ببرامن شيء منها سم (قوله ان كان عروض ذلك) اي ما ذكر من التعذر كالشك في احرام نفسه سم
 (قوله وقبل الطواف) اي طواف الافاضة (قوله فقرة) اي نوى القران (قوله للممر) اي من قوله لان
 الاصح الخ وقوله لان الاصل الخ (قوله لم يحصل شيء) اي لا الحج لاحتمال الخ ولا العمرة للممر انما من
 احتمال انه احرم بحج (قوله او بعد الطواف الخ) عطف على قوله بعد الوقوف والمراد بالطواف
 هنا ما يشمل طواف القدوم وطواف الافاضة بدليل ما بعده (قوله ما لوافق) واخبر بخلاف ما فعله
 اي فان المدار على ما اخبر به فلو اخبر بانه كان احرم بالعمرة ووقع هذا الاخبار بعد جميع الاعمال
 فينبغي ان يبرا من العمرة ايضا سم

(فصل المحرم) (قوله اي مریدا الاحرام) الى قول المتن فان لي في النهاية والمغنى الا قوله للاتباع (قوله
 بنوى بقلبه الخ) اي دخوله في حج او عمرة او كليهما او ما يصلح لهما او لاحدهما وهو الاحرام المطلق نهاية
 ومغنى (قوله ولسانه) يظهر انه يسر بها اخذا بما ياتي في التلبية التي يسمى فيها ما يحرم به بصرى (قوله
 للاتباع) ان اراد بالاتباع تسمية منويه في تليته فمحتمل لكنه لا يستلزم المدعى لان المتبادر ان مراده
 التلفظ بنحو نويت الحج واحرمت به وان اراد للاتباع في هذا ايضا فليتل ما لم يترك المحقق ابن الهمام في
 شرحه على الهداية انه لم يعلم ان احدا من الرواة لنسكه صلى الله عليه وسلم روى انه سمعه عليه السلام يقول
 نويت العمرة ولا الحج انتهى وفي شرح مختصر خليل لبرام وبما يستحب عند الاحرام ترك التلفظ بما
 يحرم به وروى عن مالك كراهة التلفظ بذلك واليه اشار بقوله يعني المختصر وترك التلفظ به انتهى اه
 بصرى (قوله وعقبهما الخ) عبارة النهاية والمغنى ويلي مع نية الاحرام بعد التلفظ بها فينوي بقلبه ويقول
 بلسانه نويت الحج مثلاً واحرمت به الله تعالى لييك اللهم لييك الخ ولا يسن ذكر ما احرم به في غير التلبية الاولى
 اه (قوله فيقول نويت الحج الخ) ويقول من يحرم عن غيره نويت الحج عن فلان او عن استؤجرت عنه
 واحرمت به عنه الله تعالى الخ ويسمع نفسه بالتلبية الاولى ولا يسن ذكر من احرم عنه وما احرم به من حج
 او عمرة في غيرها ونائي وقال باعشن قوله او عن من استؤجرت الخ اي كامر في حج الاجير انه يكفي
 ادنى تمييز لمن يحج عنه ولو اخر عن فلان عن واحرمت به فاقى الشيخ محمد صالح ان ظاهر الايضاح
 انه يضرب وان اكثر المتأخرين على انه لا يضرب ان كان عازما عند قوله نويت الحج على ان يقول
 عن فلان والاوقع للحاج نفسه (قوله ويسمع نفسه الخ) اي فقط اه وفي هامش الو نائي المنسوب
 الى صاحبه ما حاصله انه لو اخر اسم المستاجر عن قوله واحرمت به وكان عند قوله نويت الحج
 ناويا بقلبه عن فلان مثلاً كني لان النية بالقلب ولو قال نويت الحج عن استؤجرت عنه وعقد بقلبه
 ذلك صح عرف اسمه ام لا اه (قوله ولا تجب نية الفرضية الخ) وكذا لا تندب كنيته عليه تليذه في
 في شرح المختصر بصرى (قوله لانه لو نوى النفل الخ) اي من حيث الابتداء به بان سبق منه فرض الاسلام
 اما بعد فعله فلا يكون الا فرضا وان تكرر فان النسك من البالغ الحر لا يكون الا فرضا ولا يقع نقلا الا من
 الصبي والرقيق والمجنون اذا احرم عنه وليه ع ش اي واحرم باذن وليه (قوله ويسن الاستقبال عند النية)
 اي وان يقول اللهم احرم لك شعري وبشري ولحي ودمي نهاية ومغنى (قوله كالو غسل الخ) عبارة النهاية

بعمرة والحج لا يدخل عليها بعد الشروع في العمل (قوله فيحصل له التحلل) قضيته ان المراد
 باعمال الحج ما يشمل الرمي (قوله مع بقاء وقته) فلو فات فينبغي ان يتحلل بعمل عمرة ولا يبرا من شيء (قوله
 ان كان عروض ذلك) اي ما ذكر من التعذر كالشك في احرام نفسه (قوله لاحتمال احرامه بها) اي العمرة
 يتأمل هذا التعليل (قوله ما لوافق) واخبر بخلاف ما فعله (فان المدار على ما اخبر به فلو اخبر بانه كان احرم
 بالعمرة ووقع هذا الاخبار بعد جميع الاعمال فينبغي ان يبرا من العمرة ايضا
 (فصل المحرم بنوى ويلي) (فرع) شك بعد جميع اعمال الحج هل كان نوى او لا فالقياس عدم صحته

فيه لفظ مع النية ووجوب التكبير مع النية للنص على إيجابهما (ويسن الغسل للأحرام) لكل أحد في كل حال ولو نحو حائض وإن ارادته قبل الميقات على الأوجه للاتباع حسنة الترمذى ويكره تركه وأحرام الجنب وغير المميز يغسله وليه وينوى عنه وتنوى الحائض والنفساء هنا وفي سائر الأغسال الغسل المسنون كغيرهما ويكفي تقدمه عليه أن نسب له عرفاً فيما يظهر ويسن له أن يتنظف بتمام في الجمعة قبل الغسل وقول شارحين كما تقدم هذه الأمور في غسل الميت مرادهم مجملها لا تفصيلها كما هو معلوم نعم يكره لمريد التوضيحية إزالة شيء من نحو ظفره أو شعره في عشر الحجة كما يأتى وكذا للجنب كما مر وأن يلبس الرجل بعده شعره بنحو صمغ صوناله عن القمل والشعث (فإن عجز) حسا فقد الماء أو شرعا لحشية مبيح تيمم بتمام (تيمم) لأن الغسل يراد للقربة والنظافة فإذا تعذر أحدهما بقى الآخر ولا ينيب عن الواجب فالندوب أولى ويأتى هذا في جميع الأغسال المسنونة ولو وجد من الماء بعض ما يكفيه فالذى يتجه أنه أن كان يبدنه تغيراً زاله به أو إفاًن كفى الوضوء توضع به وإلا غسل به

لخبرنا الأعمال بالنيات اه (قوله ووجوب التكبير الخ) رد لدلائل المقابيل قول المتن (لأحرام) أى عند ارادته بحج أو عمرة أو بهما أو مطلقاً نهاية ومعنى (قوله لكل أحد) إلى قول المتن ولدخول مكة في النهاية والمعنى الأقوله وإن ارادته إلى للاتباع وقوله ويكفى إلى ويسن وقوله وقول شارحين إلى وإن يلبس (قوله على الأوجه) لعل محل التردد ما إذا لم تعلم استمرار الحيض إلى مجاوزة الميقات أما إذا علمته فينبغي أن يقطع بنبذه لها حينئذ بصرى (قوله وأحرام الجنب) أى أحرامه جنباً نهاية ومعنى وإيعاب (قوله وأحرام الجنب) ينبغى ونحو حائض أنقطع حيضها بصرى (قوله وليه) أى ولو بنائبه ونائى (قوله الغسل المسنون الخ) أى بخصوصه كنوبت غسل الأحرام ولا يكفى الإطلاق (قوله وتنوى الحائض الخ) والأولى لهما تأخير الأحرام إلى طهر هما أن أمكنهما الميقات ليقع أحرامهما في أكمل أحوالهما نهاية ومعنى (قوله بتمام في الجمعة) أى من نحو أخذ الظفر وشعر الأبط والعانة وإزالة الريح والوسخ سم زاد النهاية والمعنى وغسل رأسه بسدر ونحوه اه (قوله هذه الأمور) أى المارة في الجمعة كردى (قوله لا تفصيلها الخ) أى لأن المذهب كراهة نحو أخذ ظفر الميت وشعر أبطه وعانته سم ونهاية (قوله وكذا الجنب الخ) عبارة شرح العباب ويسن للجنب تأخير الأخذ من الأجزاء حتى يتطهر وقد ينفيه النص في الحيض على أنها تأخذها إلا أن يفرق بأن تطهرها غير مترقب ومن ثم لو ترقبته وأمكنها الصبر إليه سن لها التأخير نظير ما يأتى انتهى سم (قوله كما مر) أى في باب الغسل (قوله وأن يلبس الرجل) أى ومسح بالخلاء لوجه مزوجة وخلية غير محدة على ميت ولو عجز أو خضب كفيهما بالخلاء تعميماً أو ما بعد الأحرام فكروه وكذا الأحرام الأحلية فيسن وأما النقش والتسويد والتطريف فيحرم كل منها كتحمير الوجنة على خلية ومن لم ياذن لها حللها ولا علمت رضاه وحرم خضب الدين والرجلين بخناء ونحوها على خنى ورجل بلا عذرو محدة لا بائن ونائى أى يفكره لها بأعشن (قوله بعده الخ) أى الغسل عبارة الونائى وبعد الغسل للأحرام سن لتبدير رأسه بأن يعقسه ويضرب عليه بنحو صمغ لدفع نحو القمل وأن طال زمنه واعتاد الجنابة أو الحيض ويجوز الحلق لحاجة الغسل ويفدى ولا يكفيه التيمم بدل الغسل كما قاله في الحاشية وعبد الرؤف وجرى على صحة التيمم حج في شرح المشكاة والامداد واستظهره في شرح العباب وعليه يقضى الصلاة لندرة عذره اه (قوله شعره) أى شعر رأسه ظاهره وإن خشى عروض جنابة باحتلام أو خشيت المرأة حصول حيض وينبغى عدم استحبابه فيها لأن عروض ما ذكر يحوج إلى الغسل وإصال الماء إلى ماتحت الشعر وإزالة نحو الصمغ وهو قد يودى إلى إزالة بعض الشعر عرش وقوله ينبغى الخ مرآة نفاعن الونائى خلافاً (قوله ولا ينيب عن الواجب) أى فقيه ضرب من العبادة فلم ينظر لما يحصل به من التشويه عرش (قوله ويأتى هذا) أى قول المصنف فان عجز الخ (في جميع الأغسال) أى فكان الأولى ذكره عقب الأغسال الآتية معنى (قوله تيمم عن باقية غير تيمم

كفى الصلاة وفرق بعض الناس بأن قضاء الحج يشق لا أثر له بل هو وهم اه (قوله في المتن ويسن الغسل للأحرام الخ) قال في العباب في باب الجمعة ويختص أى الغسل بمن يحضرها ولو امرأة قال شارح في شرحه تخصيصه بما ذكر يقتضى فواته بفعلها فيتعذر قضاء وهو ظاهر ثم رأت السبكي أفتى بأن الأغسال المسنونة لا تقضى مطلقاً لأنها كانت للوقت فقد فات أو السبب فقد زال ويستثنى منه نحو دخول مكة أو المدينة إذا لم يتم دخوله وقد يفهمه كلامه لأن السبب إلى الآن لم يزل إذ لا يزول إلا بالاستقرار بعد تمام الدخول اه (قوله وأحرام الجنب) عبارة شرح العباب ويكره كفى الجواهر وغيرها أحرامه جنباً اه (قوله بتمام في الجمعة) أى من نحو أخذ الظفر وشعر الأبط والعانة وإزالة الريح والوسخ (قوله لا تفصيلها) أى لأن المذهب كراهة نحو أخذ ظفر الميت وشعر أبطه وعانته (قوله وكذا الجنب كما مر) عبارة شرح العباب ويسن للجنب تأخير الأخذ من الأجزاء حتى يتطهر وقد ينفيه النص في الحائض على أنها تأخذها إلا أن يفرق بأن تطهرها غير مترقب ومن ثم لو ترقبته وأمكنها الصبر إليه سن لها التأخير ما يأتى اه (قوله تيمم عن باقية غير تيمم

بعض أعضاء الوضوء وحينئذ أن نوى الوضوء تيمم عن باقية غير تيمم

الغسل) هذا هو الوجه في شرح الروض وهلا كفى تيمم الغسل عن تيمم بقية الوضوء كما كفى عن تيمم الوضوء سم (قوله ولدخول الحرم) الى قوله كغسل العبد في النهاية الا قوله بخلاف نحو الحديبية الى واخذ وقوله بل الى واغتسل وقوله ويؤخذ الى ويتجه وكذا في المغنى الا قوله لو يتجه الى المتن (قوله ولدخول الحرم) اي المسكى والمدنى ولدخول الكعبة ولدخول المدينة شرح بافضل وونائي (قوله ثم لدخول مكة) والافضل ان يكون بذى طوى الى الزاهر لما ربهما الا فمن مثل مساقتهما ولو فاته الغسل ندب قضاءه بعد الدخول وكذا بقية الاغسال كذا في شرح الارشاد اي والمغنى خلافا للحاشية والنهاية ونائي اي حيث لم يلحقا بقية الاغسال بغسل دخول مكة في ندب القضاء (قوله لدخول مكة ولو حلالا) قال السبكي وحينئذ لا يكون هذا من اغسال الحج الا من جهة انه يقع فيه نهاية ومعنى (قوله للاتباع) رواه الشيخان في المحرم والشافعي في الحلال معنى (قوله بخلاف نحو الحديبية الخ) اي كالجعرانة ومنه يعلم ان الغسل من الوادي لا يكفي لدخول الحرم فضلا عن دخول مكة كرى على بافضل (قوله لم يخطر الخ) اي الاحرام (قوله او مقيا الخ) عطف على قوله لم يخطر الخ (قوله بل وان اخر اجرامه الخ) الى نحو التعميم (قوله بمحل قريب الخ) متعلق باغتسل (قوله مطلقا) اي قرب محل غسله من مكة ام لا (قوله والافضل الخ) كذا في شرح الارشاد والعباب ومختصر بافضل وفي المغنى وفي شروح المنهاج والربو البهجة للجمال الرملى وجرى حاشية الايضاح ومختصره وشرحه لعبد الرؤف وشرح الايضاح والدجلة للجمال الرملى وابن علان وغيرهم على ان الافضل كونه قبل الزوال والاول اوجه للخلاف القوي في عدم دخول وقته الا بالزوال كرى على بافضل (قوله فينويه به ايضا) هذا يدل على ان كلاما من غسل العيد وغسل الوقوف بمزدلفة مطلوب غاية الامر حصولهما بغسل واحد اذا نواهما لا اتحاد وقتهما وقد يقال اذا اقتصر على غسل واحد نواياهما فلهما فقط فلهذا كفى به عن الاخر كما اكتفى بمقابل دخول مزدلفة ورمى النحر عن غسله بل قد يقال الاكتفاء هنا اولي لاتحاد الوقت بل تقرر في الغسل انه لو نوى احدا الاغسال المستنونة حصل باقيا فلا حاجة مع غسل العيد الى نية غسله اعنى الوقوف بمزدلفة الا ان يحاج بان المراد ان الافضل ان ينويه ايضا مع هذا الغسل وان كفى غسل واحد وحصل هو معه بدون نية فليتامل سم اي عند النهاية والمغنى خلافا للشيخ الاسلام والشارح (قوله كونه بعد الزوال) اي وفي نمرة ويحصل اصل السنة في غير هاتين نية ومعنى (قوله ويحصل اصل سنته بالغسل بعد الفجر) لكن تقريره للزوال افضل كتقريره من ذهابه في غسل الجمعة وسميت عرفة قيل لان ادم وحواء تعارفا ثم وقيل لان جبريل عرف فيها ابراهيم عليهما الصلاة والسلام مناسكة وقيل غير ذلك معنى ونهاية عبارة الكردي على بافضل ويدخل وقته من الفجر على الراجح خلافا لمن بحث تقيد دخول الوقت بالزوال اه (قوله او بعده) وهو الافضل سم وونائي (قوله على الوجه) اقتصر النهاية على البعد فعلم ان الاول قلب العطف (قوله ما قدمته انفا) هو قوله بنصف الليل كرى ولعل الصواب هو قوله بعد الفجر فيما يظهر (قوله لا تار) الى قوله ويؤخذ في النهاية والمغنى الا قوله ومنه يؤخذ الى ولايسن (قوله ولايسن لدخول مزدلفة) عبارة شرح الروض اي والمغنى مييت مزدلفة

الغسل) هو الوجه في شرح الروض (قوله غير تيمم الغسل) هلا كفى تيمم الغسل عن تيمم بقية الوضوء كما كفى عن تيمم الوضوء (قوله فينويه به ايضا) هذا يدل على ان كلاما من غسل العيد وغسل الوقوف بمزدلفة مطلوب غاية الامر حصولهما بغسل واحد اذا نواهما لا اتحاد وقتهما وقد يقال اذا اقتصر على غسل واحد نواياهما فلهما فقط فلهذا كفى به عن الاخر كما اكتفى بمقابل دخول مزدلفة ورمى النحر عن غسله بل قد يقال الاكتفاء هنا اولي لاتحاد الوقت بل تقرر في الغسل انه لو نوى احدا الاغسال المستنونة حصل باقيا فلا حاجة مع غسل العيد الى نية غسله اعنى الوقوف بمزدلفة الا ان يحاج بان المراد ان الافضل ان ينويه ايضا مع هذا الغسل وان كفى غسل واحد وحصل هو معه بدون نية فليتامل (قوله قبل زواله او بعده على الوجه) لا يبعد ان كونه بعد الزوال افضل وان يطلب تاخيرها الى ما بعد الزوال وان كان ظاهر قولهم في نظيره من الجمعة ان تقريره من ذهابه افضل انه لا يطلب تاخيرها عن ذهابه وان كان قبل الزوال لظهور الفرق فانه يطلب

اكتفاء بما قبله ومنه يؤخذ انه لوم (٥٨) يغتسل لوقوف مزدلفة يسن له لميها وهو متجه ولا يسن لطواف بانواعه ولا للحلق لاتساع

ويظهر انها اولى و (قوله اكتفاء بما قبله) المراد به بالنسبة لمزدلفة اخذا بما ياتي غسل عرفة او غسل دخول الحرم بصري (قوله ومنه يؤخذ الخ) كذا في نسخة المصنف والاولى حذفه لا غناء ما سياتي عنه بصري (قوله اكتفاء بما قبله) ظاهره وان حصل تغير لكن المتجه سنة حيث ان حصل ازدحام ثم قد يستشكل الاكتفاء بما قبل دخول مزدلفة وهو غسل الوقوف بعده عنه لاسيما اذا اتى به عقب الفجر سم (قوله لاتساع وقتيهما) اي فقل الزحمة قال في شرح العباب وقضية العلة ندبه عند ازدحام الناس فيها كايام الحج وبه صرح صاحب المرشد واستحسنه ابن الرفعة واستدل له الاذرع بقول الروضة يسن الغسل لكل اجتماع انتهى اه سم زاد الكردى على بافضل قال الشارح في الايعاب ولو حصل له تغير بنحو عرق سن لا محالة اه وفي حاشية الايضاح للشارح وشرحه للجمال الرمل و ابن الجلال وعلان ان قولهم لا يغتسل للطواف اي من حيث كونه طوفا ما من حيث ان فيه اجتماعا فيسن اه قول المتن (وان يطيب) اي بعد الغسل نهاية وشرح بافضل وونائي (قوله الذكر) الى قوله للخلاف في النهاية الا قوله غير الصائم الى المتن وقوله ولا يسن لميتوته وكذا في المعنى الا قوله ولا افضل الى المتن (قوله وغيره) اي من خشي او امر اة شاب او عجوز اخلية او متزوجة نهاية ومعنى (قوله غير الصائم الخ) قال في المنع ينبغي تفسيده اي استثناء الصائم والميتوته بما شرت اليه فيمن عليه روائح توقفت از التها على الطيب فيسن له اي للمحرم مطلقا دفعا للذي عن الناس الاهم بالرعاية من غيره اه وهو في غير المحدة كما هو ظاهر اه كردى على بافضل قول المتن (للاحرام) اي لارادته وببحث الاذرع ندب الجماع ان امكنه قبل احرامه لان الطيب من دواعيه نهاية وكردى على بافضل عبارة الونائي ويسن الجماع قبل الاحرام ويتاكد لمن يشق عليه تركه اه (قوله لضيق وقتها ومحلا فلا يمكنها) الاولى تذكير الضائير الثلاثة بصري (قوله لميتوته) كذا ضبط في نسخ وعليه فالظاهر مباهة الا ان صح بان بمعنى ابان وفي نسخ ميتوته بصري (قوله بماء الورد) اي ونحوه كدهن الغالية ونائي اي دهن البان محمد صالح (قوله اي ازاره ورداؤه) اي غيرهما ونائي (قوله ومنه يؤخذ انه مكروه الخ) وصح في الروضة كاصلها الاباحة وهو المعتمد نهاية ومعنى وونائي قول المتن (ولا باس باستدامته الخ) وينبغي كما قال الاذرع ان يستثنى من جواز الاستدامة ما اذا الزمها الاحداد بعد الاحرام فتازمها از الله معنى ونهاية (قوله لخبر مسلم الخ) دليل على جواز الاستدامة بجبري (قوله الى ويص الخ) بالباء الموحدة بعد الواو (قوله في مفرق الخ) بفتح الراء وكسرها وسط الرأس (قوله وخرج) الى قوله وتحميم وجنة في النهاية والمعنى الا قوله سواء الى المتن وقوله نعم الى واما المحدة وقوله كما نص الى والخثي (قوله مالو اخذه الخ) ولو مسه يده عند الزمته الفدية ويكون مستعملا

الحضور الى محل الجمعة قبل الزوال ولا يطلب الى محل الرمي قبله (قوله اكتفاء بما قبله) زاد في شرح الروض ولا تساع وقت الاول يعني رمي جرة العقبة وعدم الاحتياج في الثاني يعني الميت بمزدلفة اه (قوله اكتفاء بما قبله) ظاهره وان حصل تغير لكن المتجه سنة حيث ان حصل ازدحام ثم قد يستشكل الاكتفاء بما قبل دخول مزدلفة وهو غسل الوقوف بعده عنه لاسيما اذا اتى به عقب النحر (قوله اكتفاء بما قبله) عبارة شرح المنهج في الثاني اكتفاء بطهر العيد اه ويجوز ان يقال اكتفاء بطهر الوقوف بمزدلفة غداة النحر وفي شرح العباب وقضية العلة الاولى اي الاكتفاء بما قبله انه لو لم يغتسل لما قبل يوم النحر سن الغسل له وهو محتمل ثم رايت الزركشي صرح به انه اذا لم يغتسل لعرفة ولا لمزدلفة ولا للعید سن له الغسل للرعي اخذ من العلة السابقة وهو صريح فيما ذكرته اه ولا يبعد ان يلحق بترك الغسل لما قبل مالو حصل بغيره اخذ من قوله السابق انفاو يتجه ان هذا التفصيل الخ فليتأمل (قوله ولا يسن للطواف بانواعه) قال في التنبية ثم يفيض اي من يوم النحر الى مكة ويغتسل ويطوف طواف الزيارة قال ابن النقيب وقول الشيخ ويغتسل قال الغزالي ان هذا الغسل استجبه في القديم دون الجديد اه (قوله لاتساع وقتيهما) اي فقل الزحمة قال في شرح العباب وقضية العلة ندبه عند ازدحام الناس فيها كايام الحج وبه صرح صاحب المرشد واستحسنه

وقية تهما ولا اكتفاء في طواف القدوم بغسل دخول مكة ويؤخذ منه كقولهم السابق اكتفاء بما قبله انه لو ترك غسل عرفة ودخول الحرم سن لدخول مزدلفة او غسل وقوفها والعید سن لرمي جرة العقبة او غسل دخول مكة او طال الفصل بينه وبين طواف القدوم سن له (وان تطيب) الذكر وغيره غير الصائم فيما يظهر اخذ اماما في الجمعة (بدنه للاحرام) للاتباع متفق عليه وانما لم يسن لغير الرجل التطيب لنحو الجمعة لضيق وقتها ومحلا فلا يمكنها تجنب الرجال نعم لا يجوز لمحدة ولا يسن لميتوته والا فضل المسك وخطه ماء الورد ليذهب جرمه (وكذا اثوابه) اي ازاره ورداؤه يسن ان يطيبه ايضا (في الاصح) كالبدن لكن المعتمد ما في المجموع انه لا يندب تطيبه جزا للخلاف القوي في حرمة ومنه يؤخذ انه مكروه كما هو قياس كلامهم في مسائل صرحوا فيها بالكره لاجل الخلاف في الحرمة ثم رايت القاضي ابا الطيب وغيره صرحوا بالكره (ولا باس) اي لاحرمة (باستدامته) في ثوب او بدن (بعد الاحرام) لخبر مسلم عن عائشة رضی الله عنها كافي انظر الى ويص المسك اي بريقه في

مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم وخرج باستدامته مالو أخذه من بدنه او ثوبه ثم زده اليه فتزمه الفدية كما للطيب يعلم بما يأتي (ولا بطيب له جرم) سواء ما قبل الاحرام

(لكن لو نزع ثوبه المطيب)
وإن لم يكن لطيبه ريح لكن
إن كان بحيث لورث بقاء
ظهر ريحه (ثم لبسه لزمته
الفدية في الأصح) كما لو
ابتدأ لبس مطيب (و) يسن
(أن تخضب) المرأة غير
المحدة (للا حرام يدها) أي
كل يدها إلى كوعها بالحناء
تعميها وكذلك وجهها ولو
خلية شابة لأنها تحتاج
لكشفهما وذلك يستبرأ
لونهما ويكره لها به بعد
الاحرام لانه زينة ولا فدية
فيه لانه ليس بطيب نعم
ان تركته قبله عمدا او
نسيانا احتمل أن تفعله بعده
خشية المفسدة لا الزينة
وأما المحدة فيحرم عليها
وكذا الرجل إلا للضرورة
كما نص عليه الشافعي
والأصحاب وبه رددت في
مؤلف مبسوط على جمع
يتمين اطالوا الاعتراض
على المصنف والاستدلال
للحل في مؤلفات حتى ادعى
بعضهم فيها الاجتهاد ولذا
سميته شن الغارة على من
أظهر معرفة تقوله في الحناء
وعواره والخثي كالرجل
ويسن لغير المحرمة أيضا
ان كانت حلية وإلا كره
ولا يسن لها نقش وتسويد
وتطريف وتحمير وجنة
بل يحرم واحد من هذه
على خلية ومن لم ياذن لها
حليها (ويتجرد) بالرفع

للطيب ابتداء جزم به في المجموع ولا عبرة باتتقال لطيب باسالة العرق ولو تعطر ثوبه من بدنه لم يضر جزم ما
نهاية ومعنى واسنى وقولهم ولو مسه يده الخ أي والتصق بها منه شيء ونائي وعش (قوله وما بعده) أي
واستدامته بعدم الاحرام (قوله غير المحدة) ينبغي والمتبوتة على قياس ما تقدم فيحرم على الاولى ولا يسن
للتانية بصري وباعشن (قوله إلى كوعها) أي فقط نهاية ومعنى (قوله وذلك يستبرأ لونهما) الغرض حصول
الستر في الجملة ولا فنظر هاهنا مع ذلك حرام كما هو ظاهر إلا ان يكون هناك جرم ساتر فلا حرمة كما هو ظاهر
ايضاسم (قوله ويكره) أي ان تخضب (قوله به) أي بالحناء وهو متعلق بالضمير المرفوع يكره فقيه ما فيه
سم (قوله واحتمل الخ) أي بلا كراهة (قوله وكذا الرجل الخ) في فتاوى السيوطي في باب اللباس
خضاب الشعر من الرأس واللحية بالحناء جائز للرجل بل سنة صرح به النووي في شرح المذهب نقلا عن
اتفاق أصحابنا وأما خضاب اليدين والرجلين بالحناء فستحب للمرأة المتزوجة وحرام على الرجال اه
وقضية التقييد باليدن والرجلين عدم حرمة خضاب غيرهما لكن ينبغي استثناء ما في معنى اليدين والرجلين
كالعق والوجه فليراجع سم (قوله إلا للضرورة) أي لحبر أبي داود في سننه عن سلى خادم رسول الله
ﷺ ما كان احديشكي إلى رسول الله ﷺ وجما في راسه إلا قال احتجم ولا وجما في رجليه إلا
قال احضبهما اه زاد البخاري في تاريخه بالحناء فتح الودود (قوله وبه الخ) أي بذلك النص (قوله على
المصنف) أي في غير المنهاج (قوله شن الغارة) أي تفرقتها (على من أظهر معرفة تقوله) أي على ضرمن
أظهر اسم قوله الباطل في الحناء (قوله وعواره) عطف على معرفة الخ أي وأظهر عيب تقوله كردى
عبارة الاقيانوس يقال شن الماء على الشراب إذا فرقه ويقال شن الغارة عليهم إذا ضيها من كل وجه اه
(قوله ويسن لغير المحرمة الخ) أي لكنه للحرمة اكدها نهاية ومعنى (قوله وإلا) أي بان كانت خلية من
زوج أو سيد نهاية ومعنى (قوله ولا يسن لها نقش الخ) عبارة الكردى على بافضل وأما النقش
والتسويد وخضب أطراف الأصابع فمكروه حيث كان لها حليل وأذن لها فيه والاحرام حيث لم تعلم رضاه
ويجوز ذلك في التتميص كما في الاسنى وكلام الشارح حج في الزواجر يفيد كراهته مطلقا ويجوز التفصيل
المذكور في وشر الأسنان أي تحديدها وفي الوصل اه (قوله وتطريف) قال ابن الرفعة والمراد بالتطريف
المحرم تطريف الأصابع بالحناء مع السواد اما بالحناء وحده فلا شك في جوازه شرح العباب وكذا ينبغي
أن يقال في النقش سم (قوله ومن لم ياذن الخ) أي ولا علمت رضاه ونائي وبصري وكردى على بافضل
(قوله حليها) أي من زوج أو سيد (قوله بالرفع) إلى قوله وبالنصب في النهاية والمعنى (قوله فيقتضى
الوجوب) أي لان مطلقات العلوم ضرورية (قوله وعليه كثيرون) وهو المعتمد نهاية ومعنى زاد
النائي وكذا يجب على الولي تجريد مولي له الذكر إذا اراد أن يصيره محرما اه (قوله وبالنصب) الواو بمعنى

ابن الرفعة واستدل له الأذرع بقول الروضة يسن الغسل لكل اجتماع اه (قوله لكن لو نزع ثوبه المطيب
الخ) قال في شرح الروض ولو مسه يده عمدا فعليه الفدية ويكون مستعملا للطيب ابتداء جزم به في المجموع
اه (قوله وذلك يستبرأ لونهما) الغرض حصول السترة في الجملة ولا فنظر هاهنا مع ذلك حرام كما هو ظاهر إلا ان
يكون هناك جرم ساتر فلا حرمة كما هو ظاهر ايضا فليتأمل (قوله ويكره) أي ان تخضب (قوله به) أي
بالحناء وهو متعلق بالضمير المرفوع يكره فقيه ما فيه (قوله فيحرم عليها وكذا الرجل إلا للضرورة الخ)
في فتاوى السيوطي في باب اللباس خضاب الشعر من الرأس واللحية بالحناء جائز للرجل بل سنة صرح به
النووي في شرح المذهب نقلا عن اتفاق أصحابنا قال السيوطي وأما خضاب اليدين والرجلين بالحناء
فستحب للمرأة المتزوجة وحرام على الرجال اه وقضية التقييد باليدن والرجلين عدم حرمة خضاب
غيرهما لكن ينبغي استثناء ما في معنى اليدين والرجلين كالعق والوجه فليراجع (قوله وتطريف) قال ابن
الرفعة والمراد بالتطريف المحرم تطريف الأصابع بالحناء مع السواد اما الحناء وحده فلا شك في جوازه

كما في خطه فيقتضى الوجوب وعليه كثيرون تبعا للمجموع كالعزيز والنصب فيكون مندوبا وعليه آخرون

المعتمد من حيث الفتوى الاول ومن حيث المدرك الثاني (الرجل) ولو مجنونا وصيالا انه يطلق ايضا على ما يقابل المرأة كاهنا (لا حرامه عن مخيط الثياب) ذكر الثياب مثال وكذا مخيطان كان بالمعجمة والمراد انه يجب او يندب له التجرّد عن كل ما فيه احاطة للبدن او عضو منه بما يحرم على المحرم كخف وسمرة (ويلبس ازار او رداء) لصحة ذلك عنه عليه السلام فعلا وأمرأه ويسن كون الازار والرداء (ايضين) لما مر في الكفن وجديدين نظيفين والا فظيفين ويكره المتنّجس الجاف والمصبوغ كله او بعضه ولو قبل النسيج على الالوان ناعم يتجه تقييد البعض بما اذا كان له وقع ومر الخلاف في حرمة المزعفر والمعصر فيتعين اجتنابهما (ونعيلين) والاولى كونهما جديدين كذلك والمراد بالنعل ما لا يحرم في الاحرام من نحو المدايس المعروف اليوم والتاسومة (ويصلي ركعتين) ينوي بهاسنة الاحرام للاتباع متفق عليه بقرا سرا لئلا ونهار اخلافا لمن زعم الجهر فيها لئلا كسنة الطواف في الاولى بعد الفاتحة الكافرون وفي الثانية الاخلاص ويغنى عنهما

أو (قوله تبعاً للناسك) أي للمصنف (قوله وهو أن المعتمد الخ) اعتمدهم رأيضاً سم أي والمغنى قول المتن (الرجل) أي بخلاف الاثني والخثي إذ لا نزاع عليهما في غير الوجه والكفين (قوله عن مخيط) بفتح الميم والخاء المعجمة والمراد ما هو اعم من كل محيط بضم الميم والخاء المهملة ولو لبدا ومنسوجاً نهاية ومعنى (قوله وكذا محيط الخ) أي ذكره مثال سم وكردى (قوله انه يجب) أي على المعتمد (او يندب) أي على مقابلة (قوله التجرّد الخ) ويسن ان يكون بعد التطيب نهاية وقال المغنى قبل التطيب اه (قوله وسرمرة) أي المكعب ونائي قول المتن (ويلبس ازار الخ) أي ويسن ان يلبس الرجل قبل احرامه ازار الخ نهاية ومعنى (قوله لصحة ذلك) أي قوله والمراد في النهاية الا قوله ويكره المتنّجس الجاف وقول نعم إلى المتن وكذا في المغنى الا قوله ولو قبل النسيج الخ قول المتن (ايضين) قال في الايعاب يسن للمرأة البياض والجديد ايضا كافي المجموع ويكره لها المصبوغ اه كردى (قوله لما مر الخ) أي خبر البسوا من ثيابكم البياض نهاية ومعنى (قوله وجديدين الخ) قال الاذرعى والاحوط ان يغسل الجديد المقصور لنشر القصارين له على الارض وقضية تعليله ان غير المقصور كذلك أي اذا توهمت نجاسته لا مطلقاً لانه بدعة كافي المجموع نهاية ومعنى عبارة الونائي ويسن غسل جديد توهم نجاسته بامر قريب لا مطلقاً لانه بدعة قاله حج اه قال محمد صالح قوله بامر قريب أي قرينة قوية اه (قوله والمصبوغ) وإنما كرهوا هنا المصبوغ بغيرهما أي الزعفران والعصفر خلاف ما قالوه ثم أي في باب اللباس لان المحرم اشعث اغبر فلا يناسبه المصبوغ مطلقاً اسنى ونهاية والمعتمد في غير الاحرام عدم كراهة المصبوغ مطلقاً ما عدا المزعفر والمعصر رسم عبارة باعشن قوله والمصبوغ الخ أي إن وجد غيره ولو لامرأة اه (قوله ولو قبل النسيج) كذا عمن في النهاية مع أنه مشى فيما مر من مبحث اللباس على عدم الكراهة مطلقاً سواء قبل النسيج او بعده ونقل في الاسنى التقييد عن الماوردى والرويانى وقره بل ايده بقوله ويوافق مامر في الجمعة اه وتبعه صاحب المغنى بصري وتقدم عن سم والنهية الفرق بين ما هنا وبين ما مر في اللباس (قوله على الالوان) هذا إن وجد البياض وإلا فهو أولى من المصبوغ بعدو نائي (قوله نعم يتجه الخ) خالفه النهاية فقال وإن قل فيما يظهر اه وما لى الونائي (قوله ومر الخلاف الخ) أي وترجيح انها يحرمان للرجال اذا كان أكثر الثوب مصبوغاً بهما وجرى الجمال الرملى على حرمة المزعفر وكراهة المعصر على الرجال واختلف في الورس والراجح الحل ويحل مع الكراهة طلى البدن بالزعفران اه كردى على بافضل قول المتن (ويصلي ركعتين) أي ويسن أن يصلي ركعتين عند ارادة الاحرام فلو احرم قبل الصلاة فانت لانه ذات سبب فلا تقضى ونائي (قوله ينوى) إلى قوله ومن لا مسكن في النهاية الا قوله سرا إلى في الاولى وقوله في تفصيلهما السابق وقوله أي توجهت إلى المتن وقوله به مع إلى الافضل وكذا في المغنى الا قوله وبه مع ما مر الخ (قوله ينوى بهما الخ) والافضل ان يصليهما في مسجد الميقات ان كان ثم مسجد ولا فرق في صلاتهما بين الذكر وغيره مغنى ونهاية (قوله في الاولى) متعلق بيقرا سم (قوله غيرهما) أي فريضة أو نافلة نهاية (قوله في تفصيلهما السابق) أي من أنه ان نواها مع الغير ائيب عليها ايضاً وإلا سقط الطلب ونائي ويثاب عند النهاية أي والمغنى وان لم ينوها معه محمد صالح الرئيس (قوله ويحرمان) الاولى التائيت (قوله وقت الكراهة الخ) أي اما وقت الكراهة في الحرم فلا

اه هكذا في شرح العباب وكذا ينبغي أن يقال في النقش (قوله وهو أن المعتمد الخ) اعتمدهم رأيضاً (قوله وكذا مخيط) أي ذكره مثال (قوله والمصبوغ الخ) قال في شرح الروض وانما كرهوا هنا المصبوغ بغيرهما أي الزعفران والعصفر خلاف ما قالوه ثم أي في باب اللباس لان المحرم اشعث اغبر فلا يناسبه المصبوغ مطلقاً لكن قيده الماوردى والرويانى بما صبح بعد النسيج ويوافق مامر في الجمعة اه والمعتمد في غير الاحرام عدم كراهة المصبوغ مطلقاً ما عدا المزعفر والمعصر على ما فيه مر (قوله في المتن) ويصلي ركعتين لو احرم بلا صلاة هل يطلب تداركها بعد الاحرام فيه نظر (قوله في الاولى) متعلق بيقرا

غيرهما كسنة تحية المسجد في تفصيلها السابق لأن القصد وقوع الاحرام أثر

بحرمان صلاة كما أفاده نص البويطى أي بحيث لا يطول الزمن بينهما عرفاً نظير مامر في نحو سنة الوضوء ويحرمان وقت الكراهة

في غير الحرم (ثم بعدهما) (الافضل ان يحرم) لا عقبهما بل (إذا انبعث به راحلته) أي توجهت به (٦١) دأته من الأبل أو غيرها إلى جهة

مقصده سائرة لا مجرد ثورانها (أو توجه لطريقه ماشيا) للاتباع متفق عليه وبه مع ما مر يعلم ان الافضل في حق المكي ان يصلي ركعتي الاحرام في المسجد الحرام ثم يأتي الى باب محله الساكن به ان كان له مسكن فيحرم منه عند ابتداء سيره ثم يأتي المسجد لطواف الوداع المسنون ومن لا مسكن له ينبغي ان الافضل له ان يحرم من المسجد فان قلت تدب احرامه عند ابتداء سيره لجهة مقصده ينافيه إذا كان مقصده لغير القبلة كعرفة ما مر انه يسن الاستقبال عند التنية قلت لا ينافيه فيسن له عند ابتدائه في السير لجهة عرفه ان يكون ملتفتا إلى القبلة (وفي قول يحرم عقب الصلاة) لخبر صحيح فيه وقدم الاول لانه اصح واشهر نعم السنة للامام على ما قاله الماوردي لكن نوزع فيه ان يخطب للتروية محرم مع ان سيره في اليوم الذي يليه ويستحب اكثر التلبية للاتباع (ورفع صوته بها) ولو في المسجد بحيث لا يجهد نفسه ولا ينقطع صوته (في) متعلق باكثر ورفع (دوام احرامه) أي جميع حالاته للخبر الصحيح اتاني جبريل فأمرني أن آمر اصحابي ان يرفعوا اصواتهم

يحرم مان فيه لكن هل يستحب ان حينئذ أو لا لأن النافلة المطلقة في وقت الكراهة في الحرم خلاف الاولى فيه نظر لكن يتجه الاستحباب لان هذه ذات سبب وان كان متاخرا فلها منزلة على النافلة المطلقة وعبارته في شرح العباب كالمصرحة بذلك سم (قوله في غير الحرم) وقع السؤال عن من نذر ركعتين في وقت الكراهة في الحرم هل ينعقد نذره أو لا لان النافلة أي المطلقة في ذلك خلاف الاولى وافتى بعضهم بالانعقاد لان النافلة قريبة في نفسها وكونها خلاف الاولى امر عارض فلا يمنع الانعقاد فليتأمل سم على حج اقول الاقرب عدم الانعقاد لان شرط صحة النذر كون المندور قريبة وخلاف الاولى منهي عنه في حد ذاته وهو كالمكروه غايته أن الكراهة فيه خفيفة عرش قول المتن (ثم الافضل الخ) لافرق في ذلك بين من يحرم من مكة أو غيرها نهاية ومعنى (قوله لا مجرد الخ) لعله بالجر عطفًا بحسب المعنى على قوله أي توجهت ويجوز رفعه ايضا أي المراد بالانبعث ما ذكر لا مجرد الخ (قوله وبه) أي بقول المصنف ثم الافضل الخ (قوله مع ما مر) لعله اراد به ما قدمه في شرح والافضل ان يحرم من اول الميقات لكن لا يظهر وجه علم قوله ثم يأتي المسجد الخ مما ذكر (قوله وإذا كان الخ) ظرف لينا فيه (قوله ما مر) فاعله (قوله ملتفتا الخ) أي بصدره لا بمجرد وجهه قول المتن (يحرم عقب الصلاة) أي جالسًا نهاية ومعنى (قوله نعم) إلى قوله أي اقامة في النهاية والمعنى لا قوله اخذًا إلى المتن وقوله فيقدمها إلى وتكره (قوله على ما قاله الماوردي) وهو المعتمد ومعنى ونهاية (قوله للتروية) عبارة غير يوم السابع اه قال البصري قوله للتروية ينبغي ان يتأمل في وجه التسمية لانه سيأتي ان يوم السابع يسمى يوم الزينة ويوم الثامن يوم التروية مع ان الخطبة في الاول اه وقد يجاب بان اللام للتعليل أي لبيان التروية وما يناسبها قول المتن (ويستحب اكثر التلبية) لافرق في ذلك بين طاهر وحائض وجنب ومعنى ونهاية (ورفع صوته ولو في المسجد) أي حيث لا يشوش على نحو مصل وقاري ونائم فان شوش بان ازال الخشوع من اصله كرهه فان زاد التشويش حرم ونائي وفي سم عن اليعاب ما يوافقه زاد الكردي على بافضل قال ابن الجلال يكتفي قول المتأذي لانه لا يعلم إلا منه اه (قوله بحيث لا يجهد نفسه) أي جهدا يحتمل في العادة ولا احرام عرش (قوله أي جميع حالاته) عبارة النهاية والمعنى أي مادام محرم ما في جميع احواله اه (قوله واحترز بدوام احرامه) أي المتبادر في مقابلة ابتداء الاحرام وبه يندفع قول البصري تأمل في هذا الاحتراز مع تفسير ودوام احرامه بجميع حالاته اه (قوله ويكره الخ) عبارة النهاية وان جهرت كرهه حيث يكره جهرها في الصلاة اه قال عرش بان كانت بحضرة أجنب فان كانت بحضرة محرم أو خالية فلا كراهة اه وفي اليعاب ما يوافقه (قوله بخلاف الاذان) عبارة النهاية وإنما حرم اذا نهى للامر بالا صغاء اليه كما مر وهنا كل واحد

(قوله في غير الحرم) أي أما وقت الكراهة في الحرم فلا يحرم مان فيه لكن هل يستحب ان حينئذ أو لا لأن النافلة المطلقة في وقت الكراهة في الحرم خلاف الاولى فيه نظر لكن يتجه الاستحباب لان هذه ذات سبب وان كان متاخرا فلها منزلة على النافلة المطلقة وعبارته في شرح العباب كالمصرحة بذلك فانه لما قال في العباب يسن ان يصلي ركعتين للاحرام بمسجد الميقات ان كان لا حيث تكره للنافلة اه شرح قوله لا حيث الخ بقوله لا حيث أي لا في مكان أو زمان تكره فيه النافلة تنزيها في الاول وتحريما في الثاني بخلافه في حرم مكة يصلحها فيه أي وقت أراد اه وقد وقع السؤال عن نذر ركعتين في وقت الكراهة في الحرم هل ينعقد نذره أو لا لان النافلة في ذلك خلاف الاولى وافتى بعضهم بالانعقاد لان النافلة قريبة في نفسها وكونها خلاف الاولى امر عارض فلا يمنع الانعقاد فليتأمل (قوله على ما قاله الماوردي) وهو الاصح شرح مر (قوله في المتن ويستحب اكثر التلبية ورفع صوته بها في دوام احرامه) قال في العباب وتنا كدلتغاير الاحوال كصعود وهبوط إلى ان قال وبكل مسجد حتى الحرم ثم قال وان يرفع الذكر صوته قال الشارح في شرحه ولو في المساجد ما لم يشوش على مصل او اذا كرا ونائم والاكراه كما مر اه نعم ان قصد التشويش حرم (قوله فيسن لهما اسماع انفسهما فقط) قال في شرح العباب وذلك كافي قرأة الصلاة ومنه يؤخذ انها يجهر ان بحضرة المحارم في الخلوة

بالتلبية واحترز بدوام احرامه عن التلبية المقرنة بابتدائه فيسن الاسرار بها لانه يسن فيها ذكر ما أحرم به فطلب منه الاسرار لانه أوفق بالاخلاص وبقوله صوته عن المرأة والخنثى فيسن لهما اسماع انفسهما فقط ويكره لهما الزيادة على ذلك بخلاف الاذان لما مر فيه

ويسن للبلبي جعل اصبعيه في اذنيه (٦٢) على ما ذكره ابن حبان اخذ من خبر فيه في دلالة عليه نظر ولذا لم يحفظ عنه عليه السلام ولا عن احد من اصحابه (وخاصة) بمعنى

مشتغل بتلبية نفسه عن تلبية غيره اه (قوله على ما ذكره الخ) اعتمده النهاية والمغنى فقالا كما ذكره ابن حبان في صحيحه اهو جزم الوائى بعدم سنة (قوله بمعنى خصوصا) عبارة المغنى والنهاية هو اسم فاعل مختوم بالتاء بمعنى المصدر رهو خصوصا اى يتاكدها (قوله بضم اولها) اى بخطه مصدر ويجوز فتحه اسم لمكان يصعد فيه ويهبط مغنى زاد النهاية وكل منها صحيح هنا ذكره في المجموع اه قول المتن (واختلاط رفقة) او غيرهم اى اجتماع وافتراق وعند نوم ويقظة وهبوب وريح وزوال شمس ويتاكد استحبابها في المساجد كما لمسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد ابراهيم عليه السلام اقتداء بالسلف نهاية ومغنى (قوله بضم اوله الخ) عبارة المغنى بتثليث الراء كما مر في التيمم اسم لجماعة يرفق بعضهم ببعض اه (قوله ونهار) الواو بمعنى او كما عبر به غيره (قوله ووقت السحر) وعند سماع رعد قائما وقاعدا ومضطجعا ومستلقيا راكبا وما شيا مغنى (قوله و فراغ صلاة) اى ولو نفل بجري وكردى (قوله فيقدمها على الاذكار) اعتمده الوائى ويظهر حصول اصل السنة بالائتيان بها قال الكردي على بافضل بعد اذكار الصلاة فورا اه وقال عش وينبغى تقديم الاذكار على التلبية لانتساع وقت التلبية وعدم فواتها وتقديم اجابة المؤذن وما يقال عقب الاذان عليها اه لكن في الجري عن الخفى وسلمان مثل ما في الشارح من تقديم التلبية على الاذكار (على الاذكار بعدها) اى ولو كانت مقيدة بعدم الكلام لان الكلام الذى يتقيد بعدمه هو ما يطل الصلاة وهذه لا تبطلها محمد صالح الرئيس (قوله ومحل نجس) اى المعد لذلك وينبغى ان يراد به النجاسة الخفيفة عش عبارة باعشن وقد اطلقوا منها كغيرها من الاذكار في محل النجاسة والاطلاق يشمل القليل كعبرة غثم ونحوها وفيه وقفة اذ لا يخلو غالب الطرق ولو في الخلاه من ذلك ويلزم عليه تعطيل الذكر في كثير او اكثر الاماكن ولو قيل في كل محل به نجس يخل بالعظيم لكان له وجه وجه اه (قوله كسائر الاذكار) مثلها قراءة القرآن كما هو ظاهر ان لم تشملها اسم وفي الكردي على بافضل عن الايعاب المراد ان التلبية في ذلك أشد كراهة والافسائر الاذكار تكره في محل النجاسة اه (قوله والسعى بعده) اى وفي الطواف المتطوع به مغنى ونهاية (قوله فيه) لا حاجة اليه (قوله والحق به السعى بعده) اى والطواف المتطوع به في اثناء الاحرام نهاية ومغنى (قوله مصدر مثنى الخ) معمول لفعل محذوف والتقدير الى لين لك فحذف الفعل وهو الى وجوبا واقم المصدر مقامه ثم حذف النون للاضافة واللام للتخفيف فصار ليك شيخنا (قوله واجابة) الانسب لما قبله او بدل الواو قول المتن (اللهم) أصله يا الله حذف حرف النداء عوض عنه الميم نهاية ومغنى وشذبا لجمع بينهما شيخنا (قوله ليك الخ) تاكد للاول شيخنا قول المتن (لا شريك لك) اراد بنى الشريك مخالفة المشركين فانهم كانوا يقولون لا شريك لك الا شريكها هو لك تملكه وما ملك نهاية ومغنى (قوله ونقل اختيار الفتح) عبارة الكردي على بافضل وقول الاسنوى ان الزمخشري نقل عن الشافعى اختيار الفتح رده الاذعى بان اختيارات الشافعى لا تؤخذ من الزمخشري اى لان اصحابه ادرى باختياراته من غيرهم ولم ينقلوا ذلك عنه اه (قوله لان الخ) علة لا لولية الكسر عبارة الكردي على بافضل لان من كسر قال الحمد والنعمة لك على كل حال ومن فتحها كانه يقول ليك لاجل ان الحمد لك ولا يقدح ان الكسر قديلا على التعليل لانه خلاف المتبادر منها لان التعليل فيها ضنى من حيث ان الجملة استثنائية وهى قد تفيد ضمنا اه وعبارة شيخنا والكسر اجود عند الجمهور لان الكسر يفيد ان الاجابة ليست مختصة بهذا السبب بحسب ظاهر اللفظ وان كان القصد التعليل في المغنى والفتح يفيد ان الاجابة مختصة بهذا السبب لان معناه ليك لهذا السبب بخصوصه اه (قوله بالنصب) الى قوله واستحب في النهاية والمغنى (قوله ويجوز الرفع) اى على الابتداء والخبر لك فخير ان محذوف او بالعكس سم ومغنى

خصوصا (عند تغاير الاحوال كركوب ونزول وصعود وهبوط) بضم اولها وأما بالفتح فهما اسما مكانهما (واختلاط رفقة) بضم اوله وكسره واقبال ليل او نهار ووقت السحر و فراغ صلاة فيقدمها على الاذكار بعدها كما اقتضاه كلامهم وتكره في نحو خلاء ومحل نجس كسائر الاذكار (ولا نستحب في طواف القدوم) والسعى بعده لان اكل منها اذكارا مخصوصة فيه كطوافى الافاضة والوداع (وفي القديم تستحب فيه بلا جهر) لا لاطلاق الادلة والحق به السعى بعده لافى الاخرين جزما (ولفظها) الذى صح عنه عليه السلام (ليك) مصدر مثنى قصد به التكثير من لب اقام او اجاب اى اقامة على طاعتك بعد اقامة واجابة لامرك لنا بالحج على لسان خليلك ابراهيم لما ياتي اول باب دخول مكة وحبيك محمد عليه السلام بعد اجابة واختصاص الحج بمناذاة ابراهيم الاتية طولب كل من تلبس به باظهار اجابة ذلك (اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك ان) الاولى كسرها ونقل اختيار الفتح عن الشافعى مردود لان الاستئناف لا يوهم ما

اه وفي شرح مر فان جهرت أى المرأة كره حيث يكره جهرها في الصلاة اه (قوله كسائر الاذكار) مثلها قراءة القرآن كما هو ظاهر ان لم تشملها (قوله لان الاستئناف لا يوهم ما يوهمه التعليل من التقيد) قد يقال لاهام التعليل لازم للكسر لان المكسورة كثير ما تكون للتعليل فالتعليل محتمل فهو موهم فالتقيد متوهم الا ان يقال الياهام لازم في الفتح للزوم التعليل له (قوله ويجوز الرفع) اى على الابتداء والخبر لك

(لك و الملك) ويسن الوقف هنا وكأنه ثلاثا يصل بالنبي بعده فيوم (لا شريك لك) ويستحب أن لا يزيد على هذه الكلمات وأن يكررها كلها ثلاثا متواليه ثم يصلي ثم يسأل كما يأتي ويكره السلام عليه أثناءها لانه يكرهه قطعها إلا برد (٦٣) السلام فيندب ولا الخشية محذور

ونهاية (قوله ويسن الوقف هنا) أي ثم يتدعى بلا شريك لك نهاية ومعنى عبارة الوثنائي والاولى وقفة لطيفة على ليك الثالثة والملك اه (قوله وكأنه ثلاثا يصل بالنبي بعده فيوم) أي انه نفي لما قبله قال ابنا الجمل وعلان يؤخذ من هذا التعليل انه يسن الوقوف على ليك الثالث اه أو قول لا يعد طلب الوقف قيل قوله ان الحمد الخ ليكون أبعد عن اهمام التعليل اه كردد على بافضل عبارة الكردي بفتح الكاف للفارسي قوله فيوم أي يوم الكفر لانه يصير المعنى الملك لا يكون لك والشريك حصل لك اه (قوله ويستحب ان لا يزيد على هذه الكلمات) أي ولا ينقص عنها ولا تكرر الزيادة عليها في الصحيحين من ان ابن عمر كان يربدي تلبية رسول الله ﷺ ليك وسعديك والخير بيدك والرغاء اليك والعمل نهاية زاد المعنى زاد الترمذي بعد يد يدك ليك وهو ما أورده الرافعي اه (قوله عليه) أي الملبى (اثناها) أي التلبية (قوله فيندب) أي رد السلام نهاية زاد المعنى والوثنائي وتأخيرها هنا أحب اه (قوله الخشية محذور) أي كان رأى اعشى يقع في شرم معنى ونهاية (قوله إليه الحق) زاد في الايعاب ليك كردد على بافضل قول المتن (وإذا رأى ما يعجبه) ينبغي اناطة الحكم بمطلق العلم وان حصل بغير الرؤية وانه لا فرق فيما يعجبه بين الامور المحسوسة والامور المعقولة سم وحاشية الايضاح زاد الجمل فيشمل من طعم او شم او لمس او سمع شيئا يعجبه ثم مقتضاه كغيره ان العبرة بعجابه هو لا غير وهو ظاهر ومثله يقال فيما يكرهه اه (قوله او يكرهه) وتركه المصنف اكتفاء بذكر مقابله كافي سرائيل تقيم الحراي والبرد نهاية ومعنى (قوله ندبا) الى التنبيه في المعنى لا قوله ويظهر الى ومن لا يحسن وكذا في النهاية لا قوله للتابع الخ قول المتن (ان العيش الخ) من استحضر هذا المضمون لم يلتفت لنعم غير هالم لم يزعج من كربة ابن الجمل اه كردد (قوله في حفر الخندق) وفي شرح شمائل الترمذي للشارح انه معرب ولذلك اجتمع فيه الخاء والبدال والقاف وهي لا تجتمع في كلمة عربية انتهى اه كردد على بافضل (قوله في الاخيرة) أي في حفر الخندق (قوله بلسانه) أي لغته عش (قوله لكن الاوجه هنا الجواز) أي مع الكراهة قليل كاجابة غير النبي ﷺ بقوله ليك ويحرم ان يحجب بها كافر كما نقل عن الشيخ خضر وثنائي قال باعثن قوله قليل الخ هذا غير صحيح ففي الاذكار قليل اذكار النكاح مسئلة يستحب اجابة من ناداك بليك وسعديك او بليك وحدها اه وثنائي (قوله لو ضوح فرقان ما بين الصلاة الخ) وهو ان الكلام مفسد في الصلاة من حيث الجملة بخلاف التلبية نهاية ومعنى قول المتن (صلى على النبي الخ) قال الزعفراني ويصلى على آله نهاية ومعنى عبارة الكردي على بافضل زاد في العباب واله وزاد القليوبي وصحبه اه (قوله والاولى صلاة التشهد الخ) وليضم اليها السلام فيقول والسلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وثنائي قول المتن (وسال الله) أي بعد ذلك نهاية ومعنى وثنائي قول المتن (الجنة والرضوان واستعاذ به من النار) أي كان يقول اللهم اني اسالك رضاك والجنة واعوذ بك من سخطك والنار عش وثنائي وشيخنا (قوله للتابع الخ) ويسن ان يدعو بعد ذلك بما احب دينادنيا قال الزعفراني فيقول اللهم اجعلني من الذين استجابوا لك ورسولك وآمنوا بك ووثقوا بوعدك ووفوا بعهديك واتبعوا امرك اللهم اجعلني من وفدك الذين رضيت وارتضيت اللهم يسر لي اه ام مانويت وتقبل مني يا كريم نهاية ومعنى وشيخنا زاد الكردي على بافضل وقال ابن المنذر ويسن ان يحتم دعاءه بربنا اتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اه (قوله ثم الصلاة) أي ثلاثا قليوبي اه كردد على بافضل

فخبر ان محذور او بالعكس (قوله في المتن وإذا رأى ما يعجبه الخ) ينبغي اناطة الحكم بمطلق العلم وان حصل بغير الرؤية وانه لا فرق فيما يعجبه بين الامور المحسوسة والامور المعقولة (قوله لكن الاوجه هنا الجواز) اعتمده م

اجب (واستعاذ به من النار) للتابع بسند ضعيف (تنبيه) ظاهر المتن ان المراد بتليته ما ارادها مرات كثيرة لم تسن له الصلاة ثم الدعاء لا بعد فراغ الكل وهو ظاهر بالنسبة لاصل السنة واما كما لها فينبغي أن لا يحصل الا بان يصلي ثم يدعو عقب كل ثلاث مرات فياتي بالتلبية ثلاثا ثم الصلاة ثم الدعاء ثم بالتلبية ثلاثا ثم الصلاة ثم الدعاء وهكذا ثم رأيت عبارة ايضاح المصنف وغيره ظاهرة فيما ذكرته

(باب دخوله) أي المحرم وخص لأن الكلام فيه ولا فكثير من السنن الآتية يخاطب بها الحلال أيضا ومن ثم حذف الضمير في نسخ (مكة) قيل الانسب تبويب التنبيه (٦٤) بباب صفة الحج لانه ذكر فيه كثيرا مما لا تعلق له بدخوله بل الحج عرفة ولا تعلق لها بها ويرد بان

(باب دخوله مكة)

(قوله وخص) أي المحرم (قوله ولا فكثير الخ) بل إنما يحتاج إليه بالنسبة لقوله قبل الوقوف فقط (قوله) ومن ثم حذف الضمير الخ ويمكن حمله على ما يوافق الحذف بان يجعل مرجع الضمير الداخل المفهوم من دخول ولا ينافيه قوله قبل الوقوف حيث لا يناسب إلا المحرم لأن المعنى إن كان محرما سم (قوله تبويب التنبيه) أي لا في اسحق الشيرازي (قوله لها بها) يعني لو وقف عرفة بدخول مكة (قوله يرد الخ) هذا لا يرد دعوى المعارض الانسية وإنما يكون رداله لو ادعى عدم الصحة فتأمل سم (قوله يستدعي كل ذلك) فيه تأمل سم (قوله للبلد) ولها نحو ثلاثين اسما ولهذا قال المصنف لانعلم بلدا أكثر اسما من مكة والمدينة لكونها افضل الارض وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى نهاية زاد المعنى ولهذا كثرت اسماء الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم حتى قيل إن الله تعالى الف اسم ورسوله صلى الله عليه وسلم كذلك اه (قوله وهي) إلى قوله وليستشعر في النهاية إلا قوله وما عارضه إلا إلى التربة وقوله والتفضيل إلى وتسن وكذا في المعنى إلا قوله حتى من العرش (قوله عندنا الخ) أي خلافا لما لك في تفضيل المدينة معنى (قوله منه) أي من الموضوع او بما عارضها (قوله لا التربة الخ) استثناء من قوله افضل الارض الخ (قوله كالمصحف الخ) ما المانع من أن المعنى في كون المصحف افضل من غيره من بقية الكتب الالهية ان الثواب المترتب على تلاوته مثلا أكثر من الثواب المترتب عليها بصري (قوله إلا لم يثن الخ) عبارة النهاية والمعنى إلا ان يغلب على ظنه وقوع محذور منه بها اه (قوله إلا لم يثن من نفسه بالقيام بتعظيمها وحرمتها واجتناب ما يبغي الخ) ظاهره وإن غلب على ظنه بانه إن فارقها وقع منه المحذور في غيرها أيضا بل وظاهره وإن كان المحذور في غيرها أكثر منها وهو ظاهر إن قيل بتضاعف السيئة فيها وهو مرجوح لكانوا لم يقل بالمضاعفة ففارقتها فيه صون لها عن انتهاكها بالمعاصي مع شرفها ش (قوله وإن كان الام مقولا بالتشكيك) يعني ان الام يوجد في جميع انواع العذاب وافراده لكن حصول معناه في بعضها أشد منه في بعض لان الام على قدر المعصية شدة وضعفا والكفر أشد المعاصي و (قوله على مجرد الخ) متعلق بفرتب كرى (قوله لمخالفة ذلك للقواعد) أي لان قواعد الشرع تدل على ان ارادة المعصية ليست بمعصية إلا ان صمم عليها كرى عبارة البصري لعل وجه المخالفة ان الصغيرة لا تقابل بهذا الوعيد الشديد او لعل وجه ترتيب الوعيد على الارادة ولو على وجه الخطر من غير عزم وتصميم مع ان المقرر انه لا يعاقب على اهم بالمعصية إلا اذا صمم على خلاف في التصميم ايضا اه (قوله فتدبره) أي قوله تعالى المذكور او قول الشارح فرتب الخ و (قوله إن هذا) أي قوله تعالى ومن يرد الخ و (قوله مرتب الخ) بصيغة اسم الفاعل على المجازي في الاسناد وحذف المفعول (قوله اخذوا منه الخ) أي من قوله تعالى ومن يرد الخ (قوله أي تعظم فيها الخ) هذا التفسير خلاف الظاهر ولا ضرورة اليه إذ من المعلوم

(باب دخول مكة)

(قوله ومن ثم حذف الضمير) يمكن حمله على ما يوافق الحذف بان يجعل مرجعه الداخل أي داخل المفهوم من دخوله ولا ينافيه قوله قبل الوقوف حيث لا يناسب إلا المحرم لأن المعنى إن كان محرما ولو كان ينافيه بطل فائدة قوله ومن ثم الخ فتأمل (قوله يرد الخ) هذا لا يرد دعوى المعارض الانسية فليس رد الاعتراضه وانما يكون رداله لو ادعى عدم الصحة فتأمل (قوله يستدعي كل ذلك) قد يقال بعد تمام ذلك إلا ان كل ذلك لا يستدعي الدخول فهو اعم والمطلوب بيانه بالوجه الا اعم لا بوجه من توابع الدخول فدعوى الاولوية في محلها وما ذكر في ردّها لا يصلح له فلي تأمل (قوله ثلاثا ينافي الآية الخ) أقول لزوم المنافاة ممنوعة منعنا ظاهر الان غاية ما في الآية والاحاديث عموم والخصوص لا ينافيه بل يقدم عليه كما تقرر في الاصول (قوله والاحاديث المصرحة

دخولها يستدعي كل ذلك فاكثري به عنه وهو بالميم والباء للبلد وقيل بالميم للحرم والباء للبلد وقيل بالميم للبلد وبالباء للبيت او والمطاف وهي كعبة الحرم افضل الارض عندنا وعند جمهور العلماء للاخبار الصحيحة المصرحة بذلك وما عارضه بعضه ضعيف وبعضه موضوع كما بينته في الحاشية ومنه خبر انها أي المدينة احب البلاد إلى الله تعالى فهو موضوع اتفاقا وانما صح ذلك من غير نزاع فيه في مكة إلا التربة التي ضمت اعضاء الكريمة صلى الله عليه وسلم فهي افضل اجماعا حتى من العرش والتفضيل قد يقع بين الذوات وإن لم يلاحظ ارتباط عملها كالمصحف افضل من غيره فاندفع ما لبعضهم هنا ويسن المجاورة بها إلا لم يثن من نفسه بالقيام بتعظيمها وحرمتها واجتناب ما يبغي اجتنابه وليستشعر المقيم بها قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد أي ميل بظلم نذقه من عذاب اليم فرتب اذاعة العذاب الموصوف بالاليم المرتب مثله على الكفر في آيات وإن كان الام مقولا بالتشكيك على مجرد ارادة المعصية به ولو صغيرة ولا

نظر لمخالفة ذلك للقواعد لانه من خصوصيات الحرم على ما اقتضاه ظاهر الآية فدبره مع قول بعض السلف ان هذا بعمومه مرتب على مجرد الارادة بغير الحرم وإن لم يدخله أي متعلق بالحاد وكان ابن عباس وغيره اخذوا منه قولهم إن السيآت تضاعف بها كما تضاعف الحسنات أي تعظم فيها أكثر منها في غيرها لانها تتعدد لثلاث ينافي الآية والاحاديث المصرحة

بعدم التعدد في السيئة واية ومن يرد لا تقتضى غير ذلك العظم كما هو ظاهر وقد صرح على نزاع فيه خبر أن حسنة الحرم بمائة الف حسنة ودلت الاخبار كما بينته في الحاشية على أن الصلاة أى بالمسجد الحرام على الأصح وقيل بكل الحرم امتازت على الكل بمضاغة كل صلاة فرض أو نفل إلى مائة الف الف صلاة ثلاثا كما مر وبهذا كالذى قبله يرد على من زعم من افضلية السكنى (٦٥) بالمدينة لأن ما ورد من فضلها لا يوازي

هذا وأفضل موضع منها بعد المسجد بيت خديجة

المشهور الآن بزقاق الحجر

المستفيض بين أهل مكة

خلفا عن سلف أن ذلك الحجر

البارز فيه هو المراد بقوله

صلى الله عليه وسلم أنى

لا عرف حجر كان يسلم على

بمكة (الأفضل) لمحرم بحج أو

قرآن (دخولها قبل الوقوف)

أن لم يخش فوته للاتباع

واغتناما لعظم ثواب

العبادات بها في عشر الحجة

الذى صح فيه خبر ما من أيام

العمل فيها أحب إلى الله من

العمل في عشر ذي الحجة

(وأن يغتسل داخلها) أى

مريد دخولها ولو حلحلا

والأفضل أن يكون على

الجائي (من طريق المدينة)

وهي طريق التعيم التي

يدخل منها أهل مصر والشام

ونحوهما (بذى طوى)

بتثليث أوله والفتح أفصح

أى بماء البئر التي فيه عندها

بعد المبيت وصلاة الصبح

به للاتباع متفق عليه وهو

محل بين المحلين المسلمين

الآن بالحجونين به بئر

مطوية أى مبنية بالحجارة

فنسب الوادى إليها وفى

البخارى رواية تقتضى أن

اسمه طوى وردت بأن

أن تحديد الثواب والعقاب بما لا مجال للرأى فيه فما المانع من اطلاع القائلين بذلك على أمر لم يطلع عليه غيرهم ولم يثبت عنده صحته وما افاده من المناقاة محل تأمل إذ لا مانع من التخصيص الا ترى أن الايات مصرحة بتضعيف الحسنة بعشر امثالها ولم يقتصر عليها فى الحرمة لما ثبت فيها بخصوصياتهم رايت المحشى قال قوله المصرحة بعدم التعدد اقول من الواضح انها لم تصرح بعدم التعدد فى السيئة بالنسبة لكل فرد إذ التعبير فيها بصيغة العموم كمن جاء فى الآية وصيغة العموم ليست نصافى كل فرد بل بالنسبة للجملة وهذا لا ينافيه خروج بعض الافراد الا ترى انهم صرحوا بانها لا منافاة بين العام والخاص وأن المقدم هو الخاص فدعوى المناقاة على ذلك التقدير ممنوعة منعاً لا خفاء فيه نعم لهم أن يجيوا ابن عباس رضى الله عنهما بعموم الآية والاحاديث والتخصيص يحتاج لدليل فليتام انتهى وقوله نعم الخ يؤخذ دفعه بما سلفناه من أن الظاهر أن ذلك لا مجال للرأى فيه فله حكم المرفوع بصري وقوله يؤخذ دفعه الخ يمنع هذا الأخذ قول الشارح وكان ابن عباس وغيره الخ (قوله امتازت) أى الصلاة (عن كل) أى عن سائر الحسنات والعبادات (قوله أى بالمسجد الحرام الخ) المراد به الكعبة وما أصل بها من المسجد الاصل وغيره وجعل ابن حزم التفضيل الثابت بمكة ثابتاً لجميع الحرم ولعرفه قواني (قوله إلى مائة الف الف صلاة الخ) أى فيما سوى مسجد المدينة والاقصى كما مر فى الاعتكاف (قوله وبهذا) أى وقوله وقد صرح الخ (كالذى قبله) أى قوله ولا ناصح ذلك الخ (قوله بعد المسجد الحرام الخ) عبارة النهاية وأفضل بقاها الكعبة المشرفة ثم بيت خديجة بعد المسجد الحرام أه (بزقاق الحجر) الباء بمعنى فى (وقوله المستفيض) نعت لزقاق الحجر (قوله لمحرم) إلى قوله وفى البخارى فى النهاية والمغنى لا قوله أى بماء انى وهو قول المتن (وأن يغتسل داخلها الخ) اطلاقهم يشمل الرجل وغيره نهاية ومعنى (قوله ونحوهما) أى كالمغرب نهاية (قوله بتثليث اوله) أى وبالقصير ويجوز فيها الصرف وعدمه على ارادة المكان او البقعة نهاية ومعنى (قوله عندها) أى يغتسل عند البئر كردى (قوله وهو محل بين المحلين الخ) واقرب الى الثانية السفلى معنى وواني (قوله من له الغسل الخ) عبارة المغنى والنهاية واما الجائي من غير طريق المدينة كالمغنى فيغتسل من نحو تلك المسافة كما فى المجموع وغيره وقال المحب الطبري انه لو قيل باستحبابه لكل حاج ومعتزم لم يبعد اه والمعتمد الاول اه وفيما قاله الشارح جمع بين القولين (قوله يمر بها) فى عمومها توقف (قوله ولا الخ) أى وان لم يرد الدخول منها قول المتن (ويدخلها الخ) ويسن كما فى المجموع إذا دخل الحرم أن يستحضر فى قلبه ما أمكنه من الخشوع بظاهره وباطنه ويتذكر جلالة الحرم ومزيته على غيره وان يقول اللهم هذا حرمك وأمنك فحرمنى على النار وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلنى من اولائك واهل طاعتك ويقول عند وصوله مكة اللهم البلد بلدك والبيت بيتك جئت اطلب رحمتك وأؤم طاعتك متبعاً لامرك راضياً بقدرك مسلماً لامرك اسألك مسألة المضطر المشفق من عذابك أن تستقبلنى بعفوك وان تتجاوز عني برحمتك وان تدخلنى جنتك معنى وواني (قوله كل احد) إلى قوله وهو المشهور فى النهاية والمغنى لا قوله وعدمه الى وان لم تكن وقوله

بعدم التعدد فى السيئة) بالنسبة لكل فرد إذ التعبير فيها بصيغة العموم كمن جاء فى الآية وصيغة العموم ليست نصافى كل فرد بل بالنسبة للجملة وهذا لا ينافيه خروج بعض الافراد الا ترى انهم صرحوا بانها لا منافاة بين العام والخاص وأن المقدم هو الخاص فدعوى المناقاة على ذلك التقدير ممنوعة منعاً لا خفاء فيه نعم لهم أن يجيوا ابن عباس رضى الله عنهما بعموم الآية والاحاديث والتخصيص يحتاج لدليل فليتام (قوله فى المتن دخولها) أى مرید دخولها اه (والتونين وعدمه) عبارة حاشيته ويجوز صرفها وعدمه اه

(٩ - شروانى وابن قاسم - رابع) المعروف انه ذو طوى لا طوى وشم الآن آبار متعددة والأقرب انها التى الى باب سيكة أقرب اما الداخل من غير تلك الطريق فان اراد الدخول من الثانية العليا كما هو الأفضل سن له الغسل من ذى طوى ايضا لانه يمر بها ولا اغتسل من مثل مسافتها (و) ان (يدخلها) كل احد ولو حلحلا (من ثنية كداء) بفتح الكاف والمد والتونين وعدمه

وتسمى على نزاع فيه الحجون الثاني المشرف على المقبرة المسماة بالمعلاة وان لم تكن بطريقه ويخرج وان لم تكن على طريقه ولو الى عرفة على ما فيه من ثنية كدى بالضم والقصر (٦٦) والتوين وعدمه وهو المشهور الان باب الشيككة للاتباع فيها وزعم ان دخوله من العليا

وان لم تكن الى من ثنية وقوله وعدمه (قوله وتسمى الخ) عبارة النهاية والمعنى وهي الثنية العليا وهي موضع باعلى مكة اه (قوله والتوين وعدمه) عبارة حاشيته ويجوز صرفها وعدمه سم (قوله ولو الى عرفة) جزم به في المختصر والحاشية واعتمد العلامة عبد الرؤف استثناء الخروج لعرفات واليه ميل سم وقال النووي في التعميم انه غريب بعيد ونائي (قوله بالضم الخ) وهي الثنية السفلى والثنية الطريق الضيق بين الجبلين نهاية ومعنى (قوله ولا ينافي طلب التعريج الخ) اما ما افاده من عدم المناقاة لما في الجعرانة فواضح لو قوعها خيفة واما بالنسبة الى دخوله من العليا في النفر من منى وخروجه من السفلى في الذهاب الى عرفة فيبعد عادة كل البعد وقوعه وعدم الاطلاع عليه وان امكن عقلا ثم رايت المحشى سم قال قوله ولا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع لا يخفى ان وقوع ذلك من ابعد البعيد وان وقع لنقل لانه يحتاج الى دوران كثير فهو ما يستغرب وتقضى العادة بنقله وقوله فقدم المعلوم الخ قد يقال انما يتضح المعلوم في الموضعين لو عم اولم يظهر الفرق مع انه لا عموم والفرق قريب جدا فان دخوله او لا منها لم يحتاج فيه لتعريج كثير وخروجه من السفلى لسفره كذلك بخلاف دخوله اليها من منى وخروجه لعرفة فانه يحتاج لدوران كثير كما هو معلوم لمن عرف ما هناك انتهى اه بصرى (قوله السابق) اي في قوله كما هو الافضل وفي قوله وان لم تكن بطريقه (قوله فهو الخ) اي بجيئه من الجعرانة ومنى (قوله وما قيس به) لعل الانسب اسقاط لفظة ما (قوله وحكمته الخ) اي الدخول من ثنية كداء بالمعبرة النهاية والمعنى فيه اي الخروج وفي الدخول بممر الذهاب من طريق والا ياب من اخرى كما في العيد وغيره وخصت العليا بالدخول لقصد الداخل موضعاً على المقدار والخارج عكسه ولان العليا محل دعاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله اجعل افئدة من الناس تهوى اليهم كما روى عن ابن عباس فكان الدخول منها البغ في تحقيق استجابة دعاء ابراهيم ولان الداخل منها يكون مواجها لباب الكعبة وجهته افضل الجهات اه وكذا في المعنى لا قوله والمعنى الى وخصت وقوله ولان الداخل الخ (قوله ولا ينافي ذلك رواية انه نادى الخ) ان كان النداء على العليا يا ايها الناس الخ كان منافيا بحسب الظاهر واحتاج الى الجمع باحتمال التكرار وان كان بقوله تعالى فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم الاية كما رواه السبيلي عن ابن عباس ونقله في شرح الروض اي والنهاية والمعنى واقره فلا منافاة اصلا كما هو واضح بصرى (قوله نذب التعريج) الى قوله ومنازعه الخ في النهاية والمعنى (قوله لان حكمته الدخول) اي السابق انفا (قوله بخلاف الغسل) اي فان حكمته النظافة وهي حاصلة في كل موضع نهاية (قوله ويسن ان يدخل الخ) اي وان يحترز في دخوله عن الايذاء بدايته او غيرها ويتلطف بمن يراحمه ويمهد عذره وان يستحضر عند وصوله الحرم ومكة وعند رؤية البيت ما يمكنه الخشوع والخضوع بقلبه وجوارحه لرب هذه الامكنة داعيا متضرعا ويتذكر شرفها على غيرها ونائي (قوله نهرا) ظاهر اطلاقهم انه لا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة وينبغي كما قاله الاذري ان يكون دخول المرأة في نحو هودج ليلا افضل مغنى قال السيد البصرى ولم يذكر اصحابه انه يسن الخروج منها ليلا او نهرا لكن اخرج سعيد بن منصور عن ابراهيم النخعي كانوا يستحبون دخولها نهرا او الخروج منها ليلا اه حاشية الايضاح وقد يقال اطلاق قوله لم يندب ان يكون السفر في اول النهار صادق بمكة بصرى اقول حديث صحيح البخارى وسنن ابى داود كالصريح في انه صلى الله عليه وسلم خرج في حجة

اتفاق لانها بطريقه ترده المشاهدة القاضية بانه ترك طريقه الوصلة الى الشيككة وعرج عنها الى تلك التي ليست بطريقه قصدا مع صعبتها وسهولة تلك ولا ينافي طلب التعريج اليها السابق انه لم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم عند مجيئه من الجعرانة محرما بالعمرة ولا من منى عند نفره لانه لا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع فهو مشكوك فيه وتعريجه اليها قصدا او لا معلوم فقدم وكذا يقال في الخروج من السفلى انه معلوم الى عرفة او غيرها انه مشكوك فيه فقدم المعلوم وما قيس به وحكمته الاشعار بعلو قدر ما يدخله على غيره وفي الخروج بالعكس او ما جاء عن ابن عباس رضى الله عنهما ان ابراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم لما امره الله تعالى بعد بنائه الكعبة ان يؤذن في الناس بالحج كان نداؤه على الثنية العليا فاوثر بالدخول منها لذلك كما اوثر لفظ ليك قصد الاجابة بذلك النداء كما مر ولا ينافي ذلك رواية انه نادى على مقامه امها الناس ان الله كتب عليكم الحج الى بيته فحجوا فاجابته النطف في الاصلاب

بليك لا احتمال انه اذن على كل منهما ومقامه هو حجره المنزل اليه من الجنة كما يأتي وعلم بما تقرّر نذب التعريج لمن الوداع ليست على طريقه للدخول لا للغسل لان حكمته الدخول لا تأتي الا بسلو كما بخلاف الغسل ويسن أن يدخل ولو في العمرة نهرا

وبعد الصبح والذكر ماشيا وحافيا لم يخش نجاسة أو مشقة (و) ان يقول رافعا يديه ولو حلالا فإيا يظهر (إذا ابصر البيت) بالفعل أو وصل نحو الاعمى إلى محل يراه منه لو كان بصيرا ومنازعة الأذرع في نحو الاعمى مردودة (اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة) وجاء في مرسل ضعيف ومرفوع فيه متهم بالوضع وبرا أي زيادة في زائريه وأعرض (٦٧) عنه الأصحاب كأنه لعل رأوا هافيه (وزد

من شرفه وعظمه بمن حجه أو اعتمره تشريفا) هو لترفع والاعلاء (وتكريما) أي تفضيلا (وتعظيما وبرا) رواه الشافعي عن النبي ﷺ مرسلًا إلا أنه قال وكرمه بدل عظمه وكان حكمة تقديم التعظيم على التكريم في البيت وعكسه في قاصده أن المقصود بالذات في البيت اظهار عظمته في النفوس حتى تخضع لشرفه وتقوم بحقوقه ثم كرامته باكرام زائريه باعطائهم ما طلبوه وانجازهم ما ملوه وفي زائره وجود كرامته عند الله تعالى بأسباب رضاه عليه وعفوه عما جناه وأقره ثم عظمته بين أبنائه جنسه ظهور تقواه وهدايته ورشد إلى هذا ختم دعاء البيت المهابة الناشئة عن تلك العظمة اذ هي التوقير والاجلال ودعاء الزائر بالبر الناشئة عن ذلك التكريم اذ هو الاتساع في الاحسان (اللهم انت السلام) أي السلام من كل ما لا يليق بحلال الربوبية وكال الألوهية أو المسلم اعبيدك من الآفات (ومذك) لا من غيرك (السلام) أي السلامة من كل مكروه

الوداع من مكة في أواخر الليل (قوله وبعد الصبح) أي أول النهار بعد صلاة الفجر نهاية ومعنى (قوله والذكر) والافضل للراة ومثلها الخشني دخولها في هودجها ونحوه نهاية زاد الوثاني وكذا الامر د الجليل اه (قوله ماشيا) أي ان لم يشق عليه ذلك معنى زاد الوثاني ولم يضعفه عن الوظائف اه قال النهاية وفارق المشي هنا المشي في بقية الطريق بانه هنا شبه بالتواضع والادب وليس فيه فوات مهم ولان الراكب في الدخول يتعرض للايذاء بدايته في الرحمة اه (قوله وحافيا الخ) وان لم يلق به وفي الحاشية يسن الحفا من أول الحرم وثنائي (قوله رافعا يديه) أي واقفا في محل لا يؤذى ولا يتأذى فيه مستحضرا ما يمكنه من الخضوع والذلة والمهابة والاجلال وثنائي ونهاية (قوله ولو حلالا) هل المقيم بمكة كذلك حتى يستحب له ذلك القول كلما ابصر البيت لا يبعدانه كذلك مراه سم وأقره الشيخ الرئيس قول المتن (إذا ابصر البيت) والبيت كان الداخل من الثانية العليا يراه من راس الردم أي المسمى الآن بالمذمعي والان لا يرى الا من باب المسجد فالسنة الوقوف فيه لا في راس الردم لذلك بل لكونه موقف الاختيار نهاية وحاشية الايضاح قال الرشدي قوله مراه لا في رأس الردم لذلك) أي لا الوقوف في رأس الردم فلا يسن لاجل الدعاء الا لا يتفاء سببه من رؤية البيت بل انما يسن لكونه موقف الاختيار فالحاصل ان سن الوقوف به لا من الدعاء عند رؤية البيت وكرهه موقف الاختيار فحيث زال الأول بقي الثاني فيستحب الوقوف اه عبارة الوثاني ويسن ان يقف بالمحل المسمى الآن بالمذمعي ويدعو بما اراد من خير الدين والدنيا اه (او وصل نحو الاعمى) أي او وصل محل رؤيته ولم يره لعمى أو ظلمة او نحو ذلك اسنى ومعنى قول المتن (تشريفا) أي ترفعوا علوا (وتعظيما) أي تبيجلا (وتكريما) أي تفضيلا (ومهابة) أي توقير أو اجلا لا نهاية ومعنى (قوله عنه) أي عن ذلك الخبر واعماله قول المتن (وبرا) هو الاتساع في الاحسان والزيادة فيه نهاية ومعنى (قوله ثم كرامته) بالرفع عطفًا على الاظهار (قوله باكرام زائريه) قضيته ان التكريم ليس للبيت بالحقيقة بخلاف التعظيم وبه يتضح تقديم التعظيم سم (قوله وفي زائره) عطف على في البيت كرمي (قوله وجود كرامته) فديقال كل من التكريم والتعظيم للزائر بالحقيقة الا ان التكريم دون التعظيم فبدا به ترقيا سم (قوله ثم عظمته) بالجر عطف على الكرامة أو الرفع عطف على الوجود (قوله في الاحسان) أي في فعل الحسن ع ش (قوله أي السلام الخ) الأولى بقاء المصدر على ظاهره قصد اللبالة بصري (قوله أي السلامة الخ) ومن اكرمه بالسلام فقد سلم نهاية ومعنى (فحينار بنا بالسلام) أي سلمنا بتحياتك من جميع الآفات ويدعو بعد ذلك بما احب من المهمات واهمها المغفرة نهاية ومعنى أي له وللامه وثنائي (قوله فورا) الى قوله وصح في النهاية الا قوله وهو الى وان لم يكن (قوله ولو حلالا) ونقل سم عن م وان كان مقيما بمكة وثنائي قول المتن (من باب بني شية) أحد أبواب المسجد وشية اسم رجل مفتاح الكعبة في ولده وهو ابن عثمان بن طلحة الجهني معنى (قوله بيب السلام) قال القليوبي هو ثلاث طاقات في قبالة الحجر الاسود وباب الكعبة وفي تاريخ الخنيسي عن بحر العميق فيه ثلاث مداخل الخ كرمي على بافضل (قوله وان لم يكن على طريقه) وفاقا للغنى وشرحي

اليها من منى وخروجه لعرفة فانه يحتاج لدوران وتبريج كبير كما هو معلوم لمن عرف ما هناك (ولو حلالا) هل المقيم بمكة كذلك حتى يستحب له ذلك القول كلما ابصر البيت لا يبعد انه كذلك مراه (قوله ثم كرامته باكرام زائريه الخ) قضيته ان التكريم ليس للبيت بالحقيقة بخلاف التعظيم وبه يتضح تقديم التعظيم (قوله وفي زائره وجود كرامته الخ) فديقال كل من التكريم والتعظيم للزائر بالحقيقة الا ان التكريم دون

ونقص (فحينار بنا بالسلام) أي الامن بما جنيناه والعفو عما أقرناه رواه البيهقي عن عمر رضي الله عنه باسناد ليس بالقوى (ثم يدخل) فورا (المسجد) ولو حلالا فيما يظهر ايضا لما يأتي انه يسن له طواف القدوم (من باب بني شية) وهو المسمى الآن بيب السلام وان لم يكن على طريقه لما صح انه صلى الله عليه وسلم دخل منه في عمرة القضاء والظاهر أنه لم يكن على طريقه وانما الذي كان عليها باب ابراهيم كذا قاله الرافعي واعترض بانه عرج للدخول من الثانية العليا فيلزم انه على طريقه ويزد بامكان الجمع بان التعريج إنما كان في حجة الوداع

المنهج والروض (قوله فلا ينافي عمره القضاء) قديقال مقتضاه حينئذ أن يكون دخوله ^{صلى الله عليه وسلم} من الثنية السفلى وهو ينافي ما تقرر حتى على طريقة الرافعي وقديجاب بمنعها فإن الاغلب من احواله ^{صلى الله عليه وسلم} دخوله من العليا كما صح في حجة الوداع وعام الفتح فليكن دخوله في عمرة القضاء لبيان الجواز وأيضا فعمرة القضاء مقدمة على الفتح وحجة الوداع بصرى (قوله ولأن الدوران الخ) عطف على قوله لما صح الخ (قوله لا يشق الخ) عبارة المغني قال الرافعي اطبقوا على استحباب الدخول منه لكل قادم سواء كان في طريقه أم لا بخلاف الدخول من الثنية العليا فإن فيه الخلاف المار والفرق أن الدوران حول المسجد لا يشق بخلافه حول البلداه (قوله جهة باب الكعبة) أي والحجر الاسود أسنى ومغنى وكان ينبغي أن يزيده الشارح ليظهر قوله الاتي وصح الحجر الخ (قوله أو من باب الاستعارة) يتأمل وجه كونه استعارة تمثيلية بصرى قديقال وجهه ما افاده قوله إذ من قصد الخ وان كان فيها بشاعة (قوله ويسن) إلى قوله كما حررته في الاسنى والمغنى إلا أنهم اقتصرافى الخروج إلى بلده على باب العمرة عبارة الونائي ويخرج أي للاعتمار وغيره من باب العمرة كما عليهم ر وقال حجاج في الفتح وخرج من باب العمرة أو الخرورة وهو أفضل وقيد في الامداد بالخروج إلى بلده فاعل افضلية باب العمرة عند الخروج للاعتمار و افضلية باب الخرورة كقصوره عند الخروج للباب اه قول المتن (ويبدأ) أي ندبا أول دخوله المسجد مغنى ونهاية عبارة الونائي عند دخول مكة اه (قوله الانحو كراء بيت الخ) أي كسقي دوابه وحط رحله إذا امن على امتعته مغنى (قوله وتغير الخ) بالجر عطف على الكراء (قوله لم يشك في طهرها) أي ولم يكن فيها ريح كريه يتأذى به فيما يظهر به بصرى قول المتن (بطواف القدوم) أي لا بتحية المسجد إذ تحصل بر كعتيه ولو جلس عمدا قبلهما أو لم يصلهما أو اخرهما أو اخر الطواف حتى طال الفصل وان لم يجلس فانت تحية المسجد لانها تقوت بطول الفصل ولو مع القيام غير انه اغتفر اشتغاله عنها بالطواف فاذا اخر الاشتغال به حتى طال الفصل فانت وكذا تقوت تحية المسجد فلا يثاب عليها إذا صرف ركعتي الطواف عنها بان نوى بهما ركعتي الطواف دون ثواب التحية بخلاف ما إذا نواهما أيضا أو اطلق فظاهر اطلاقهما حصول ثواب التحية بر كعتي الطواف إذا اطلق وان قلنا بخلاف ذلك إذا اطلق فصلى فرضا أو نفلا احرم راهم باختصار وعبارة الونائي وحيث قدم الطواف الذي هو تحية البيت اندرجت تحية بقية المسجد في ركعتيه أي سقط طلبها وانى بان نواها معهما اه وعبارة الكردي على بافضل ووقع للجمال الرمل في شرح الدلجية هنا موافقة الشارح في سقوط الطلب فقط حيث لم ينواه (قوله للاتباع) إلى المتن في المغنى الا قوله أي لم يلزمه أي وكخشية الخ وقوله مكتوبة لا غيرها وكذا في النهاية إلا قوله ولو منعه الخ (قوله فائتة فرض) أي ولو بالندرو نائي (قوله ولم تكسر الخ) محل تأمل فالوجه ما اقتضاه التعظيم فبدأ به ترقيا (قوله ويبدأ بطواف القدوم) قال في العباب ولا يبدأ بتحية المسجد إذ تحصل بر كعتيه قال في شرحه غالبا قال وقضيته انه من لم يصل ركعتي الطواف لا تحصل له التحية وهو كذلك بالنسبة لتحية المسجد اما تحية البيت فهي الطواف ثم قال في عبارة عن بعضهم وتقوم ركعتا الطواف مقامها أي التحية صرح به القاضي ابو الطيب وابن الرفعة قال في المهمات ومقتضاه انه لو اخرهما فقد فوت هذه التحية ولو اشتغل قبل الطواف بصلاة لنحو خوف فوت لم يخاطب بتحية المسجد أي لا ندر اجها فيها اه (قوله ولانه تحية البيت) عبارة الروضة طواف القدوم يسمى التحية لانه تحية البقعة قال في شرح العباب أي الكعبة لا المسجد كافي المهمات الخ اه قال في العباب ويحصل أي طواف القدوم بطواف نذره اه ولا يفوت بالجلوس في المسجد وتشبيه ذلك بتحية المسجد بالنسبة لبعض صورها شرح مرو لو جلس أي عمدا بعد الطواف ثم صلى ركعتين فانت تحية المسجد لانها تقوت بالجلوس عمدا وإن قصر مر وقياس ذلك انه لو تعمد عند دخوله المسجد تاخير الطواف حتى طال الفصل وإن لم يجلس فانت تحية المسجد لانها تقوت بطول الفصل ولو مع القيام غير انه اغتفر اشتغاله عنها بالطواف فاذا اخر الاشتغال به حتى طال الفصل فانت وكذا تقوت تحية المسجد فلا يثاب عليها إذا صرف ركعتي الطواف عنها بان نوى بهما ركعتي الطواف دون ثواب التحية بخلاف

فلا ينافي ما في عمرة القضاء ولأن الدوران إليه لا يشق ومن ثم لم يجر هنا خلاف بخلاف نظيره في التعريض للثنية العليا ولانه جهة باب الكعبة والبيوت تؤتى من أبوابها ومن ثم كانت جهة باب الكعبة اشرف جهاتها الاربع وصح الحجر الاسود يمين الله في الارض أي يمينه وبركته أو من باب الاستعارة التمثيلية اذ من قصد ملكا ام بابه وقبل يمينه ليعمه معروفه ويزول روعه وخوفه ويسن الخروج للسعي من باب بني مخزوم ويسمى الان بباب الصفا والى بلده مثلام باب الحزون فان لم يتيسر فباب العمرة كما حررته في الحاشية (ويبدأ) بعد تفرغ نفسه من أعذارها الانحو كراء بيت متيسر بعدو تغير ثياب لم يشك في طهرها (بطواف القدوم) للاتباع متفق عليه ولا نه تحية البيت الا لعارض كان كان عليه فائتة فرض أي لم يلزمه الفور في قضائها والا وجب تقديمها ولم تكسر بحيث يفوت بها فورية الطواف عرفا

إطلاقهم لما فيه من براءة الذمة من الواجب بصرى (قوله ولا يقدم الطواف) لا يقال ظاهره وإن وجب قضاءها فور الانتماع أن ظاهره ذلك فتأمل سم (قوله أو مكتوبة) ينبغي أن محله ما لم يعلم أو يظن فوت المكتوبة لو بدا به ولا وجب تقديمها سم (قوله أو جماعة الخ) أى ولو في نافلة سم عبارة الوثنى ولم تقم الجماعة المشروعة ولو في نفل ولم تقرب إقامتها بحيث لا يفرغ قلبها وحينئذ يصلى تحية المسجد إن كان يفرغ منها قبل الإقامة ولا تنتظرها قائما وعبارة الكردي على بافضل والمراد الجماعة المطلوبة بأن يصلى مؤداة خاف مؤداة أو مقضية خلف مقضية مثلها نقله ابن الجمل عن الإيعاب وفي الإيعاب أيضا نعم أن يتقن حصول جماعة أخرى مساوية لتلك في سائر صفات الكمال اتجه أن البداء بالطواف حينئذ أولى لما فيه من تحصيل فضيلتين تحية البيت والجماعة اه (قوله فإن أقيمت فيه) أى في أثناء الطواف (قوله جماعة الخ) قال في شرح العباب ولو على جنازة ولو قال وكذا لو عرض ذلك في أثناءه لكان أعم إذ تذكر الفاتنة وضيق وقت المؤداة إذا عرض له في أثناءه بقطعه له أيضا اه وفي حاشيته لا يوضح أى والمعنى أن الطواف المندوب يقطع للفرض كصلاة الجنازة اه قال الروض وشرحه هذا أى البدء بطواف القدوم إن لم تقم جماعة الفريضة ولم يضيق وقت سنة مؤكدة أو راتبة أو فريضة فإن كان شيء من ذلك قدمه على الطواف ولو كان في أثناءه اه فالحاصل أنه يقدم عليه ابتداء ودواما جماعة الفريضة وما ضاق وقته بما ذكر لا ما لم يضيق وقته وانظر حكم هذا التقديم بالنسبة لطواف الفرض سم وقوله فالحاصل الخ في النهاية والوثنى ما يوافقه وقوله وانظر الخ عبارة الوثنى ويكره تقرير الطواف كالسعى بلا عذرله والافلا كراهة ولا خلاف الأولى والعذر كإقامة جماعة مكتوبة مؤداة وإن لم يخش فوت الجماعة وعروض ما لا بد منه كشراب من ذهب خشوعه بعبطه وسجود تلاوة لا جنازة لم تعين عليه وراتبة اه (قوله وتؤخر) أى ندبا (جميلة) أى من النساء والخنائى وثنى (قوله وغير برزة) أى والتى لا تبرز للرجال وجرى المنح والأياعاب وشرحا لا يوضح للجمال الرملى وابن علان على أنه لا فرق بين ذات الهيئة والبرزة فيندب التأخير مطلقا لكنه يتأكد ذلك للجميلة والشريفة أكثر من غيرهما كركى على بافضل (قوله ولو منعه الخ) أى لو منع من الطواف الناس الداخل المريد للطواف لحوز حمة كنجاسة وثنى قول المتن (طواف القدوم) ويسمى أيضا طواف القادم وطواف الورد وطواف الوارد وطواف التحية نهاية ومعنى (قوله بحلال) إلى قوله ومن ثم في النهاية والمعنى (قوله بحلال الخ) متعلق بيبختص والباء داخل على المقصور عليه وهو جائز وإن كان الغالب دخوله على المقصور نحو نخصك يا الله بالعبادة شيخنا (مطلقا) ظاهره ولو نحو صبي غير مميز دخل به وليه (قوله أى محرم الخ) ويتردد النظر في الصغير إذا دخل به وليه وهل يشرع له طواف القدوم أو لا والذي يظهر أنه إن كان محراما شرع له مطلقا مميز أو غير مميز أما الأول فواضح وأما الثاني فليكونه من توابع النسك وإن كان حلالا فإن

ما إذا نواها أيضا أو أطلق فظاهر إطلاقهم هنا حصول ثواب التحية بر كعتي الطواف إذا أطلق وإن قلنا بخلاف ذلك إذا أطلق فصل فرضا أو نفلا آخر في غير ذلك مر (قوله ولا يقدم الطواف) لا يقال ظاهره وإن وجب قضاءها فور الانتماع أن ظاهره ذلك فتأمل سم (قوله أو مكتوبة) ينبغي أن محله ما لم يعلم أو يظن فوت المكتوبة لو بدا به ولا وجب تقديمها (قوله أو جماعة تسن لهم معهم) شامل لجماعة النافلة وهو مع قوله فإن أقيمت فيه جماعة مكتوبة المخرج الجماعة النافلة يقتضى الفرق في جماعة النافلة بين الابتداء والأثناء (قوله أو جماعة) أى ولو في نافلة تسن فيها الجماعة على الظاهر في شرح العباب (قوله فإن أقيمت فيه جماعة) قال في شرح العباب ولو على جنازة وقال فيه ولو قال وكذا لو عرض ذلك في أثناءه لكان أعم إذ تذكر الفاتنة وضيق وقت المؤداة إذا عرض له في أثناءه بقطعه له أيضا اه وفي حاشية الإيضاح وسيأتى أن الطواف المندوب يقطع للفرض كصلاة الجنازة ولما قال الروض أنه يبدأ بطواف القدوم ثم قال هذا إن لم تقم جماعة الفريضة ولم يضيق وقت سنة مؤكدة قال في شرحه أو راتبة أو فريضة فإن كان شيء من ذلك قدمه على الطواف ولو كان في أثناءه لأن ذلك يفوت والطواف لا يفوت اه فالحاصل أنه يقدم عليه ابتداء ودواما جماعة الفريضة وما ضاق

والأقدم الطواف فيما يظهر
وكخشية فوت راتبة أو
سنة مؤكدة أو مكتوبة
أو جماعة تسن لهم معهم فإن
أقيمت فيه جماعة مكتوبة
لا غيرها قطعه وصلى
وتؤخر جملة وغير برزة
الطواف إلى الليل ما لم تخش
طرو حيز بطول ولو
منعه الناس صلى التحية
كالمودخل ولم يردده (ويختص
طواف القدوم) وهو
سنة وقيل واجب ومن
ثم كره تركه بحلال مطلقا
و (بحاج) أى محرم بحج
معه عمرة أم لا (دخل مكة
قبل الوقوف)

كان ميز اشرع له وإن كان غير مميز فلا بصرى وفيه توقف يظهر وجهه عما يأتي عن ع ش عن قريب (قوله فلم يصح تطوعهما الخ) فلو قصد طواف القدوم فقط وقع عن الفرض ولا ينصرف ونائي (قوله كاصل الحج) أي والعمره نهاية ومعنى (قوله سن له طواف القدوم الخ) فلو شرع فيه في اثني عشر دخل نصف الليل فإراد أن يكمله هل ينصرف ما أتى به للفرض الاقرب نعم ثم يكمل النفل بعد ذلك لكن اثني عشر بالفرض المذكور يقطع الموالاة ابن الجلال اه ونائي (قوله ان قصده) ظاهره وإن لم يقصد طواف الفرض لشمول نية الشك له ولا يضر الاقتصار على قصد طواف القدوم في حصول طواف الفرض ثم رايته في شرح العباب قال ما حاصله انه إذا نوى بطواف العمره طواف القدوم وقع عن تحية الكعبة حتى يثاب عليها مع وقوعه عن الفرض ايضا فهو على التفصيل السابق في تحية المسجد من ان معنى حصولها بغيرها انها ان نويت معه حصل ثوابها ولا يسقط طلبها اه وهذا كله يدل على ان العمره طواف قدوم إلا انه مندرج في طوافها سم (قوله كتحة المسجد) قياس التشبيه بتحية المسجد أنه يثاب عليه وإن لم يقصده عند من يقول بذلك في تحية المسجد إذا صلى فرضا كما هو ظاهر البهجة سم وقوله عند من يقول الخ أي كالملى والطيب (قوله وهو كذلك) وفاقا للنهاية والمعنى (قوله إنما لهذا الدخول الخ) وعليه يأتي به من ذكر وإن أتى به قبل الوقوف أيضا كما هو ظاهر بصرى (قوله تدخل على المقصور عليه) أي وإن كان الإفصح خلافه نهاية ومعنى (قوله فلا اعتراض) عبارة المغنى قال الولي العراقي اعترض على تعبير المصنف بأنه مقلوب وصوابه ويختص حاج دخل مكة قبل الوقوف بطواف القدوم فإن الباء تدخل على المقصور لكن هذا أكثرى لا كلى فالتعبير بالصواب خطأ اه قال السيد البصرى ويمكن أن يجاب عن إيراد الحلال على المصنف رحمه الله بأن القصر ضافي لأخراج المعتمر والحاج بعد الوقوف بقرينة ان الكلام في المتلبس بنسك اه قول المتن (ومن قصد مكة أو الحرم) أي ولو مكيا أو عبدا

وقته بما ذكر لا مالم يضق وقته وانظر حكم هذا التقديم بالنسبة لطواف الفرض (قوله لانه بعد الوقوف المعتمر دخل وقت طوافهما الخ) قال في الروض ولا طواف للقدوم بعد الوقوف قال في شرحه ولا على المعتمر لان الطواف المفروض عليهما قد دخل وقته وخوطابه فلا يصح قبل ادائه ان يتطوعا بطواف قياسا على اصل الحج والعمره وبهذا فارق ما نحن فيه الصلاة حيث امر بالتحية قبل الفرض فطواف القدوم مختص بحلال دخل مكة وبما جدد دخلا قبل الوقوف إلى أن قال قول الأصل ويجزى طواف العمره عن طواف القدوم أي تحية البيت ولا فليس على المعتمر طواف قدوم كالحاج الذي دخل بعد الوقوف بعرفة اه وقوله فليس على المعتمر أي لا يتعلق به ولا يشرع لان المنى اللزوم وإلا فاللزوم مني عن الحاج الذي دخل قبل الوقوف ايضا فليتامل وهذا الكلام قد يخالفه ما مر عن شرح العباب (قوله ان قصده) ظاهره وان لم يقصد طواف الفرض فانه لا يشترط قصده لشمول نية النسك ولا يضر الاقتصار على قصد طواف القدوم في حصول طواف الفرض بل قالوا لو كان عليه طواف افاضة مثلا نصرفه لغيره لم ينصرف ويقع عن الافاضة إلا ان ما نحن فيه يزيد بحصول ما قصده أيضا لانه مطلوب في ضمن ذلك الفرض فليتامل ثم رأيت في شرح العباب أطال هنا بما منه ما نصه ويؤيده قول القمولى إذا نوى بطواف العمره طواف القدوم وقع عن التحية أي تحية الكعبة حتى يثاب عليها فهو على التفصيل السابق في تحية المسجد من ان معنى حصولها بغيرها انها ان نويت معه حصل ثوابها ولا يسقط طلبها ولا يتوهم من كلام القمولى خلافا لمن ظنه ان الطواف انصرف بهذه التية عن طواف العمره لان هذا معلوم عما يأتي أن طواف الفرض لا ينصرف بطواف غيره وحيث دفعني كلامه أنه وقع عن التحية مع وقوعه عن الفرض ايضا وعبارته ظاهرة في ذلك وهي الى اخر ما بسطه فليتامل وهذا كله يدل على ان للعمره طواف قدوم إلا انه مندرج في طوافها (قوله كتحة المسجد) قياس التشبيه بتحية المسجد انه يثاب عليه وان لم يقصده عند من يقول بذلك في تحية المسجد إذا صلى فرضا أو نفلا كما هو ظاهر البهجة (قوله لا لدخوله الذي قبل الوقوف) كان يمكن أن يكون لذلك الدخول ولا يكون قضاء بناء على انه لا يفوت بمجرد الوقوف بل مع دخول وقت طواف الفرض فليتامل (قوله في المتن ومن قصد مكة) أي أو الحرم ولو مكيا أو عبدا أو اثني

لأنه بعد الوقوف والمعتمر دخل وقت طوافهما المفروض فلم يصح تطوعهما وهو عليهما كاصل الحج ومن ثم لو دخل بعد الوقوف وقبل نصف الليل سن له طواف القدوم كما يأتي لانه لم يدخل وقت طوافه وبطواف الفرض يثاب عليه إن قصده كتحة المسجد وقد يؤخذ من المتن هنا ومن قوله الاتي بحيث لا يتحل بينهما الوقوف بعرفة أن من دخلها قبل الوقوف لا يفوت طواف القدوم في حقه إلا بالوقوف وهو كذلك والوجه أنه لا يدخله قضاء وندبه لمن وقف ودخل قبل نصف الليل إنما هو لهذا الدخول لا لدخوله الذي قبل الوقوف وسيأتي أن الباء تدخل على المقصور عليه كالمقصور فلا اعتراض (ومن قصد مكة)

أو انثى لم ياذن لها سيد أو زوج في دخولها الحرم إذا حرمة من جهة لا تنافي الذنب من جهة أخرى شرح
 مراه سم قال ع ش قوله م ر ولو مكيا الخ أي وتكرر دخوله كالخطاب والصيد أخذ من قوله الاتي
 وفي قول بجب إلا أن الخ اه وقال السيد عمر يتردد النظر فيمن يدخل مكة من أثناء الحرم هل يسن له الإحرام
 إذا دخلها غير مريد النسك ويجب عليه إذا دخلها مريداً له أو لا محل تأمل اه أقول أن قول الوائلي وسن أن
 يحرم من قصد مكة أو الحرم من مكان خارج عنه لا لاجل نسك الخ قد يفهم عدم سن الإحرام في الأولى ولكن
 قضية إطلاقهم هنا وتقييدهم فيما يأتي بقولهم من الحرم السن فيها وأن كلامهم في المواقيت صريح في وجوبه
 في الثانية (قوله أو الحرم) إلى الفصل في المغني وكذا في النهاية الإقوله ولا يجب إلى المتن قول المتن (أن يحرم
 بحج) هل يستحب للولي أن يحرم عن الصبي الذي دخل به سم وتقدم عن ع ش في أول كتاب الحج عند
 قول المصنف فللولي أن يحرم عن الصبي الخ ما نصه أي يجوز له ذلك بل هو مندوب لأن فيه معونة على حصول
 الثواب للصبي وما كان كذلك فهو مندوب اه قول المتن (استحب الخ) وسن بتركه قدم وفي الفتح والمراد
 بكون هذا تطوعاً في غير الصبي والفقن لما مر أول الباب ابتداءً وهو أن كان لو وقع وقوع فرض كفاية أذن من تلبس
 بفرض كفاية يقع فعله فرضاً وأن سبقه غيره إليه مالم يكن معاداً كمن صلى على جنازة ثم أعادها عليها بعينها
 انتهى اه وناثي (قوله يدرك في أشهره) أي أن كان في أشهر الحج ويمكنه إدراكه نهاية ومعنى قول المتن
 (أو عمرة) أي وإن لم يكن في أشهر الحج نهاية (قوله لا يطابق الناس عليه) أي واتفاق الناس على فعل شيء عدل
 على وجوبه لندرة اتفاقهم على السنن نهاية (قوله أو غير مكلف) في هذا العطف حزا لـ أن بجمل خبر
 يكون فيه رق واسمها مستتر سم (قوله من ظالم) أي أو غريم وهو معسر لا يمكنه الظهور لاداء النسك نهاية
 ومعنى (قوله والا) راجع إلى الاستثناء الأول ونفي النفي إثبات أي وإن كان واحداً من هذه المستثنيات لم
 يجب الخ ولو حذف الأول أو أبدل الو أو بالفاء لكان أخصر وأوضح

﴿فصل في واجبات الطواف وسننه﴾ (قوله في واجبات الطواف) إلى قوله منها في النهاية والمعنى الإقوله
 وما اختلف إلى المتن (قوله في واجبات الطواف الخ) أي وما يتبع ذلك كوقوع الطواف للمحمول ع ش
 (قوله وركن) في حج أو عمرة أو هما (قوله لو تحلل) الأولى الو أو عبارة النهاية والمعنى وما يتحلل به في الفوات
 (قوله ووداع) أي واجب أو مسنون (قوله أركان وشروط) يعني أن المراد بالواجبات مالا بد منه فيشمل
 الشروط قال ابن الجمل لو قيل أن الطهارة عن الحدثين والنجس والستر وجعل البيت عن اليسار وكونه في
 المسجد وكونه خارجاً عن البيت بجميع بدنه شرطاً أن نيته حيث تعبر وعدم الصارف وكونه سباعاً ركن لم
 يكن بعيداً انتهى كرى على بأفضل (قوله الشامل) نعت للواجب (قوله منها الخ) هذا التقدير يزيد
 الاشكال فالأصوب أن التقدير فيقال في بيانه يشترط الخ ولا غبار على هذا سم (قوله قلت أراد) فيه بحث أما
 أو لا فخطاب الوضع ليس هو ورود الخطاب بذلك الكون بل هو الخطاب الوارد بذلك الكون وأما ثانياً
 فكل من ورود الخطاب أو الخطاب الوارد ليس هو الاشتراط كما لا يخفى وأما ثالثاً فلا حاجة لهذا التكلف لو تم
 لجواز أن يكون المعنى أما بيان الواجب فيقال فيه يشترط الخ واشتراط المتريان الواجب الذي هو الستر فتأمل
 نعم يتوقف في قولنا ليس الخطاب هو الاشتراط سم قول المتن (ستر العورة) أي ستر عورة الصلاة مع القدرة

﴿فصل في واجبات الطواف وسننه﴾ (قوله في واجبات الطواف) إلى قوله منها في النهاية والمعنى الإقوله
 وما اختلف إلى المتن (قوله في واجبات الطواف الخ) أي وما يتبع ذلك كوقوع الطواف للمحمول ع ش
 (قوله وركن) في حج أو عمرة أو هما (قوله لو تحلل) الأولى الو أو عبارة النهاية والمعنى وما يتحلل به في الفوات
 (قوله ووداع) أي واجب أو مسنون (قوله أركان وشروط) يعني أن المراد بالواجبات مالا بد منه فيشمل
 الشروط قال ابن الجمل لو قيل أن الطهارة عن الحدثين والنجس والستر وجعل البيت عن اليسار وكونه في
 المسجد وكونه خارجاً عن البيت بجميع بدنه شرطاً أن نيته حيث تعبر وعدم الصارف وكونه سباعاً ركن لم
 يكن بعيداً انتهى كرى على بأفضل (قوله الشامل) نعت للواجب (قوله منها الخ) هذا التقدير يزيد
 الاشكال فالأصوب أن التقدير فيقال في بيانه يشترط الخ ولا غبار على هذا سم (قوله قلت أراد) فيه بحث أما
 أو لا فخطاب الوضع ليس هو ورود الخطاب بذلك الكون بل هو الخطاب الوارد بذلك الكون وأما ثانياً
 فكل من ورود الخطاب أو الخطاب الوارد ليس هو الاشتراط كما لا يخفى وأما ثالثاً فلا حاجة لهذا التكلف لو تم
 لجواز أن يكون المعنى أما بيان الواجب فيقال فيه يشترط الخ واشتراط المتريان الواجب الذي هو الستر فتأمل
 نعم يتوقف في قولنا ليس الخطاب هو الاشتراط سم قول المتن (ستر العورة) أي ستر عورة الصلاة مع القدرة

لم ياذن لها سيد أو زوج في دخولها الحرم إذا حرمة من جهة لا تنافي الذنب من جهة أخرى شرح م ر وهل
 يشكل ما ذكره هنا في العبد على ما تقدم في الكلام على مبحث المجاوزة أن مجاوزة العبد الذي لم ياذن سيده
 المقات بلا إحرام لا توجب دماً أو يفرق (قوله في المتن أن يحرم بحج) هل يستحب للولي أن يحرم عن الصبي
 الذي دخل به (قوله أو غير مكلف) في هذا العطف حزا لـ أن بجمل خبر يكون فيه رق واسمها مستتر
 ﴿فصل في واجبات الطواف وكثير من سننه﴾ (قوله منها الخ) هذا التقدير يزيد الاشكال
 فالأصوب أن التقدير فيقال في بيانه يشترط الخ ولا غبار على هذا (قوله قلت أراد) بالوجوب هنا خطاب الوضع
 الخ فيه بحث أما أو لا فخطاب الوضع ليس هو ورود الخطاب بذلك الكون بل هو الخطاب الوارد بذلك

﴿فصل في واجبات الطواف وسننه﴾ (قوله في واجبات الطواف) إلى قوله منها في النهاية والمعنى الإقوله
 الطواف وكثير من سننه
 (للطواف بانواعه) وهي
 طواف قدوم وركن أو
 تحلل أو وداع ونذرو وتطوع
 (واجبات) أركان وشروط
 (وسنن) وما اختلف في
 وجوبه منها كدمن غيره
 (أما الواجب) للطواف
 بانواعه الشامل للركن
 والشروط (ف) ثمانية منها
 أنه يشترط في كل من تلك
 الأنواع (ستر العورة)
 فإن قلت ستر العورة هو
 الواجب لا اشتراطه قلت
 أراد بالوجوب هنا خطاب
 الوضع الذي هو ورود
 الخطاب النفسي بكون الشيء
 شرطاً أو ركناً أو سبباً أو مانعاً
 فتأمل على أن الأوضح أن
 يقال أراد بالواجب
 ما تضمنه قوله يشترط الخ

وهي ما بين سرورة ركة غير الحرة يقينا وجميع بدن الحرة ولو شكنا كالحثي أو شعرا إلا الوجه والكفين ونائي **(مسئلة)** قال الشيخ منصور الطبلاوي سئل شيخنا سم عن امرأة شافعية المذهب طافت للافاضة بغير ستر معتبرة جاهلة بذلك أو ناسية ثم توجهت إلى بلاد اليمن فنكحت شخصا ثم تبين لها فساد طوافها فأرادت أن تقلد اباحية في صحته لتصير به حلالا وتبين صحة النكاح وحينئذ فهل يصح ذلك وتتضمن صحة التقليد بعد العمل فاقى بالصحة وأنه لا محذور في ذلك وفاقى به بعض الأفاضل أيضا تعالاه وهي مسألة مهمة كثيرة الوقوع عشا **(قوله الاكبر)** إلى قوله فياقى في النهاية الاقوله تنبيه إلى ولو عجز وقوله ففيه إلى يجوز **(قوله نعم)** يعنى أيام الموسم وغيرها عما يشق الاحتراز عنه في المطاف **(ظاهره العفو في المطاف بالشروط المذكورة)** وإن أمكنه الطواف في بقية المسجد الخالية عن النجاسة سم **(قوله أن لم يعتمد المشي الخ)** ظاهره أنه أن تعمد ضرر أن لم يكن له عنها مندوحة وهذا ظاهر النهاية وشرحي الايضاح لصاحبها ولا بن إعلان أيضا وصرح به الشارح في شرحي الارشاد وجرى في المنع والاياعاب ومختصر الايضاح على أنه إذا لم يكن عنه مندوحة بأن لم يجد معدلا لا يضرو واقفه عبد الرؤف في شرح المختصر اه كرى على بافضل وكذا واقفه الو نائي في الجاف كما ياقى **(قوله ولم تكن رطوبة الخ)** كذلك فتح الجواد والاياعاب وشرح بافضل والجمال الرملى في شرحي المنهاج والايضاح وعبد الرؤف في شرح مختصر الايضاح وقال في الامداد قضية تشبه المجموع ذلك بدم نحو القمل وطين الشارع المتيقن نجاسته أنه لا فرق بين الرطوبة وغيرها اه وجرى عليه مختصر الايضاح أيضا اه كرى على بافضل وجرى الو نائي على الاول فقال فان تعمد وطاه له غنى عن وطئه باطل طوافه وإن قل وجف والا فلا لكن الرطب يضر مطلقا حتى مع النسيان وعدم المندوحة قال الشمس الرملى وما شاهده ثم مما يجب انكاره ما يفعله الفراشون بالمطاف من تطهير ذرق الطير بمسحه بخرقه مبتلة بل يصير غير معفو عنه قال ابن علان قد ذكرت ذلك مرار للفرشين ولشيخ الحرم وما حصل منهم اعتناء فعنى عنه لغلبة الجهل وعموم البلوى انتهى اه **(قوله من البدع)** قد ينازع في اطلاق البدعة كون المطاف من اجزاء المسجد الذى حث الشارع على تنظيفه وكسسه والغسله طريق اليه وإن لم يثبت خصوصه في لفظه اللهم الا ان يقال المراد ان تنظيفه بهيئة الغسل لم يكن في الصدر الاول فلا ينافى ما تقرر بصرى عبارة سم والمتجه أنه لا بدعة في غسله من المعفو عنه بل ان ذلك مستحب مر اه اى كما يشعر بذلك تعبيرهم بالعفو **(قوله لما اصابه اى المطاف)** **(قوله عفى عنه مطلقا الخ)** اى من ذرق الطير او غيره في أيام الموسم او غيرها **(قوله ولو عجز)** إلى قوله او عن الطهارة في المغنى **(قوله او عن الطهارة الخ)** عبارة النهاية وبحث الامسوى ان القياس منع التيمم والمتنجس العاجز عن الماء من طواف الركن وقطع في طواف النفل والوداع بان له فعلهما مع ذلك وحاصل ما في المقام ان الاوجه الذى يصرح به كلام الامام وغيره أنه فعل طواف الركن بالتيمم لفقد ماء او لجرح عليه جيرة في اعضاء التيمم ونحو ذلك مما يجب معه الاعادة حيث لم يرج البرء او الماء قبل تمكينه من فعله على وجه مجزئ عن الاعادة لشدة المشقة في بقاءه محرم عوده الى وطنه وتجب اعادته اذا تمكن بان

(وطهارة الحدث) الاكبر والاصغر (والنجس) في الثوب والبدن والمكان بتفصيلها السابق في الصلاة لان الطواف صلاة كما صح به الخبر وصح ايضا لا يطوف بالبيت عريان نعم يعنى أيام الموسم وغيرها عما يشق الاحتراز عنه في المطاف من نجاسة الطيور وغيرها ان لم يعتمد المشي عليها ولم تكن رطوبة فيها او في تماسها كما مر قبيل صفة الصلاة ومن ثم عد ابن عبد السلام غسل المطاف من البدع **(تنبيه)** لا ينافى ما ذكر من التسوية بين ذرق الطيور وغيرها قول جمع متأخرين الفرض غلبة النجاسة بزرق الطيور مطلقا وبغيره في أيام الموسم اه لان هذا الفرض مجرد تصوير لا غير وانما المدار على النظر لما اصابه فان غلب عفى عنه مطلقا ولا فلا مطلقا ولو عجز عن الستر طاف عاريا ولو للركن اذا لاعادة عليه او عن الطهارة حسا او شرعا ففيه اضطراب حررته في الحاشية وحاصل المعتمد منه

الكون وامانا فكل من ورود الخطاب والخطاب الوارد ليس هو الاشتراط كما يخفى وامانا فلا حاجة لهذا التكلف لو تم لجواز ان يكون المعنى اما بيان الواجب فيقال فيه يشترط الخ واشترط الستر بيان الواجب الذى هو الستر فتأمل نعم قد يتوقف في قولنا ليس الخطاب الوارد هو الاشتراط **(قوله نعم)** يعنى عما يشق الاحتراز عنه في المطاف **(ظاهره العفو في المطاف بالشروط المذكورة)** وإن أمكنه الطواف في بقية المسجد الخالية عن النجاسة وقد يقال مع هذا الامكان لا يشق الاحتراز فيفوت شرط العفو فليراجع وقد يقال سياق انه ينبغى كراهة الطواف خارج المطاف لان بعض الائمة قصر صحة الطواف عليه فينبغى العفو وإن أمكنه في بقية المسجد احتراز من الكراهة ومراعاة لهذا الخلاف **(قوله ومن ثم عد ابن عبد السلام غسل المطاف من البدع)** قد تدل العبارة ان المراد غسله حتى من النجس المعفو عنه والمتجه أنه لا بدعة في غسله من المعفو عنه بل ان ذلك مستحب مر **(قوله او عن الطهارة الخ)** وبحث الامسوى ان القياس منع التيمم والمتنجس العاجز

عاد الى مكة لزوال الضرورة لانه وان كان حلالا بالنسبة لباحة المحظورات له قبل العود للضرورة الا انه محرم بالنسبة لبقاء الطواف في ذمته ويؤخذ من ذلك انه يعيد بعد تمكنه الطواف فقط من غير احرام وما قاله اى الاسنوى في طواف النفل صحيح اما طواف الوداع فالاقرب فيه جوازه اى بالتيمم ايضا نعم يمتنع اى النفل والوداع على فاقد الطهورين كطواف الركن كما اتفق به ابو الدرهم الله تعالى ويسقط عنه طواف الوداع بذلك وبالنجاسة التي لا يقدر على طهرها ولا دم عليه كالحائض اه بحذف قال ع ش قوله مر بالتيمم قضيته أنه لا يفعله بالنجاسة اذا عجز عن ازالتها وعليه فيحتمل انه كالحائض فيخرج مع رفقته الى حيث يتعذر عليه العود فيتحلل كالحائض فاذا عاد الى مكة احرام وطاف اه وقال الرشيدى قوله مر بذلك اى بفقد الطهورين وقوله وبالنجاسة الخ اى وان كان له فعلها معها كما مر اه (قوله انه يجوز لمن عزم على الرحيل الخ) يفهم ان الكلام في الافاق فيستفاد منه ان المسكى ليس له فعل ذلك بالتيمم وهو مفهوم غير هذا الكتاب ونظر فيه عبد الرؤف بمشقة مصابرة الاحرام وان كان مكيا قال ابن الجلال وهو ظاهر اه ويمكن الجمع بان المسكى اذا رجا حصول البرء او الماء في زمن قريب لا تعظم فيه مشقة مصابرة الاحرام لا يجوز له التحلل والاجاز وهو ظاهر ثم رايت البكرى في شرح مختصر الايضاح للنووى صرح بذلك اه كرى على بافضل وكذا في الونائى الا قوله ويمكن الجمع الخ (قوله بالتيمم) سكت عن النجاسة والوجه امتناع الطواف مطلقا ولو طواف الركن على من به نجس لا يعنى عنه سم عبارة الونائى فان كان به نجاسة منجسة لا يقدر على طهرها فكذلك اى مثل فاقد الطهورين عند مر وقال في الفتح والمحدث اى بلانجاسة او متنجس اى محدث عدم الماء طواف ووداع بالتيمم وكذا النفل للمحدث لا المتنجس فيما يظهر ولها اى المحدث المتنجس والمحدث الغير المتنجس على الاوجه طواف الركن بالتيمم لفقد ماء او نحو جرح وان لم يزل كلاهما الاعادة حيث لم يرج البرء او الماء قبل رحيله لشدة المشقة في بقاءه محرم ما وتجب اعادته اذا عاد لمكة لبقائه في ذمته وانما ابيح له نحو الوطء للضرورة اه (قوله واذا جاء مكة الخ) افهم انه لا يلزمه العود لذلك وهو مفاد غير هذا الكتاب ايضا ونقل سم عن الجلال الرملى انه لا يجب المجيء فوراً ونحوه في الحاشية وقال ابن الجلال وعبد الرؤف ولعل محله مالم يخف نحو غضب والاوجب فوراً واذا اخرفات فينبغى عصيانه من اخرسنى الامكان ونائى وكردى على بافضل (قوله) لزمه اعادته) والوجه انه لا يجوز له الاحرام بغير ذلك النسك كما يمتنع على العاكف بمنى الاحرام بغير ذلك

أنه يجوز لمن عزم على الرحيل أن يطوف ولو للركن وان اتسع وقته لمشقة مصابرة الاحرام بالتيمم ويتحلل به وإذا جاء مكة لزمه اعادته

عن الماء من طواف الركن لو جوب الاعادة فلا فائدة في فعله ولان وقته ليس محدودا كالصلاة اى فلذا جازت لحرمة الوقت واما الطواف فلا اخر لو قته لكن هذا الفرق مسلم في صورة المتنجس وقطع في طواف النفل والوداع بان له فعلهما مع ذلك وحاصله ان الاوجه الذى يصرح به كلام الامام وغيره ان له فعل طواف الركن بالتيمم لفقد او لجرح عليه جيرة في اعضاء التيمم ونحو ذلك مما تجب معه الاعادة حيث لم يرج البرء او الماء قبل تمكنه من فعله على وجه مجزى عن الاعادة لشدة المشقة في بقاءه محرم ما عوده الى وطنه وتجب اعادته اذا تمكن بان عاد الى مكة لزوال الضرورة حيثئذ لانه وان كان حلالا بالنسبة لباحة المحظورات له قبل العود للضرورة الا انه محرم بالنسبة لبقاء الطواف في ذمته ويؤخذ من ذلك انه يعيد بعد تمكنه الطواف فقط من غير احرام ولم ارتصحا بذلك وما قاله في الطواف النفل صحيح اما طواف الوداع فالاقرب فيه جوازه به ايضا نعم يمتنع على فاقد الطهورين كطواف الركن ويسقط عنه طواف الوداع بذلك وبالنجاسة التي لا يقدر على طهرها ولا دم عليه كالحائض اه وقضية كلام الاسنوى المتقدم جواز النفل والوداع مع نجس لا يعنى عنه وفيه نظر نعم ذلك محتمل في طواف الركن لضرورة الاحتياج الى التحلل لكن الوجه امتناع الطواف مطلقا ولو طواف الركن على من به نجس لا يعنى عنه فليتامل (قوله لمشقة مصابرة الاحرام بالتيمم) سكت عن النجاسة (قوله واذا جاء مكة لزمه اعادته) والوجه انه لا يجوز له اذا عاد الاحرام بغير ذلك النسك كما يمتنع على العاكف بمنى الاحرام بغير ذلك النسك بل اولى بقاء بعض الاركان هنا وبقائه محرم بالنسبة لغير حل المحظورات مر (قوله لزمه اعادته) والوجه انه لا يجوز

النسك بل اولى سم (قوله ولا يلزمه الخ) اى فيعيد بعد تمكنه الطواف فقط من غير احرام وان لم ار من
 صرح به نهاية (قوله ولا يلزمه عند فعله) اى اذا جاء (قوله ولا غيره) شامل للاحرام فلا يلزمه ويفيد
 عدم حرمة المحرمات سم عبارة الونائى قوله ولا غيره شمل النية وهو الاوجه من احتمالين لان قاسم ونقله عن
 الجلال الرملى لانه محرم بالنسبة للطواف افاده ابن الجلال اه (قوله فان مات وجب الاحجاج عنه) اى لا متناع
 البناء فى الحج مع انتفاء الاهلية بخلاف من غضب وعليه الطواف فيجوز له الاستنابة فيه لعذره مع بقاء اهليته
 هذا حاصل ما ائق به شيخنا الشهاب الرملى اه سم زاد الونائى ولوسعى للركن بعد هذا الطواف المفعول
 بالتيمم ثم رجع الى مكة وجب اعادته بعد الطواف لانه انما صح للضرورة تبعاً لصحة الطواف للضرورة اه
 (قوله بشرطه) وهو ان يتمكن من العود ولم يعد وان يوجد فى تركته ما يبنى باجرة من يحج عنه عش وقضيته
 عدم وجوب الاحجاج عنه اذ لم يتمكن من العود وان كان فى تركته ما يبنى بالاجرة وفيه وقفة ثم رايت قال الشيخ
 محمد صالح مانصه قوله بشرطه اى ان خلف تركته اه وهو ظاهر (قوله ولا يجوز طواف الركن ولا غيره الخ) قال
 باعثن فى حاشية منسك الونائى حاصل ما مروى ان فاقد الستر له الطواف بانواعه ولا اعادة كالصلاة ومثله
 متميم يحجز عن الماء وتيمم تيمناً لا اعادة معه كان كان فى محل لا يغلب فيه وجود الماء ولم يكن به نجاسة ولا جيرة
 بعضو تيمم فان فقد شرط منها وقد يحجز عن الماء فله الطواف بانواعه حتى طواف الركن لكن عند رحيل
 الا فاقى لا قبله وعليه قضاء طواف الركن متى عاد لمكة ما لم يخف عضا او نحوه والا وجب فوراً ولا يلزمه لفعله
 احرام ولا نية لكن لا يصح منه احرام بنسك اخر حتى يفعله لبقاء علقه الاحرام الاول وان الحائض وفاقد
 الطهورين لا طواف لهما لكن لو خرجا لمحل يتعذر الرجوع منه فلهما التحلل ويخرجان من النسك كالمحصر
 عند سم ولا يخرجان منه بل يبق عليهما الطواف فقط متى عاد عند مر وحج كالتيمم الذى عليه الاعادة
 ولا احرام عند اعادة فعله فى فاقد الطهورين عندهما وكذا فى الحائض عند حج وذون نجس لا يعنى عنه كفاقد
 الطهورين عند مر ومثل متميم عليه الاعادة عند حج لكن فى الفتح انه لا طواف نفل له اه (قوله ولم يمكنها
 التخلف الخ) هل ياتى نظير ذلك فى فاقد الطهورين والمنجس لا يبعد الا تيان وقوله كالمحصر قضية هذا التشبيه
 انها بالتحلل تخرج من النسك ويبقى بتمامه فى ذمتها لكن قوله ويبقى الطواف الخ مصرح بخلافه وانما الباقي
 فى ذمتها بمجرد الطواف فيكون التشبيه بالنسبة لمجرد ما يتحلل به لكن الاوجه هو الاول وانه لا بد من الاحرام
 والا تيان بتمام النسك لان المتحلل يقطع النسك ويخرج منه سم وسياق عن الكردي على بافضل اعتماده
 (قوله كالمحصر) اى بان تذبح وتحلق او تقصر بنية التحلل عش (قوله ياتى ما تقرر) كانه اشارة الى
 قوله واذا جاء مكة الخ سم عبارة الونائى وقال النهاية والا قرب انه اى العود على التراخي وانها تحتاج عند
 فعله الى احرام لخروجها من نسكها بالتحلل بخلاف من طاف بتيمم تجب معه الاعادة لعدم تحمله حقيقة اه قال
 ايضا والقياس من المحل الذى احرمت منه اولاً ولا تعيد غيره اه قال عش قوله مر الى احرام اى للاتيان

ولا يلزمه عند فعله تجرد
 ولا غيره فان مات وجب
 الاحجاج عنه بشرطه ولا
 يجوز طواف الركن ولا
 غيره لفاقد الطهورين بل
 الاوجه انه يسقط عنه طواف
 الوداع ولو طرأ حيضها قبل
 طواف الركن ولم يمكنها
 التخلف لنحو فقد نفقة او
 خوف على نفسها رحلت ان
 شاءت ثم اذا وصلت لمحل
 يتعذر عليها الرجوع منه
 الى مكة تتحلل كالمحصر ويبقى
 الطواف فى ذمتها فياتى فيه
 ما تقرر وفى هذه المسئلة مزيد
 بسط بينته فى الحاشية وان
 الاحوط لها

له الاحرام بغير ذلك النسك (لزمه اعادته) يحتمل وجوب النية لانه خرج من الاحرام السابق بالطواف
 السابق فلم تكن نية النسك بعد الخروج منه متناولة له ويحتمل عدم وجوبها بناء على انه يحتمل انه باق
 فى الاحرام بالنسبة للطواف فقط (قوله ولا يلزمه عند فعله) اى اذا جاء (قوله ولا غيره) شامل للاحرام فلا
 يلزمه (قوله ولا غيره) يفيد عدم حرمة المحرمات (فان مات وجب الاحجاج عنه) اى لا متناع البناء فى الحج مع
 انتفاء الاهلية بخلاف من غضب وعليه الطواف له الاستنابة فيه لعذره مع بقاء الاهلية هذا حاصل ما ائق به
 شيخنا الشهاب الرملى رحمه الله (قوله ولم يمكنها الى قوله يتحلل كالمحصر الخ) هل ياتى نظير ذلك فى فاقد
 الطهورين والمنجس لا يبعد الا تيان (قوله كالمحصر) قضية هذا التشبيه انها بالتحلل تخرج من النسك
 ويبقى بتمامه فى ذمتها لكن قوله ويبقى الطواف فى ذمتها الخ مصرح بخلافه وانما الباقي فى ذمتها بمجرد
 الطواف فيكون التشبيه فى قوله كالمحصر بالنسبة لمجرد ما يتحلل به لكن الاوجه هو الاول وانه لا بد من الاحرام
 والا تيان بتمام النسك لان المتحلل يقطع النسك ويخرج منه (قوله ما تقرر) كانه اشارة الى قوله واذا جاء

بالطواف فقط دون ما فعلته كالوقوف اه أى فتحرم بالطواف فقط وتكشف وجهها فيه ولا تحرم بما
أحرمت به أو لا قياسا على ما مر فى فاق الطهورين وقال سم والوجه انه لا بد من الاحرام اى بما أحرمت أو لا
والايتان بتام النسك اه اى فتحرم بفرضها ويكون ما فى ذمتها زائدا فلا يحتاج لطوافين وعبرة القلوبى وإذا
اعادت الاحرام نوت الاحرام بالنسك أو الاحرام بالطواف فقط على الخلاف بين سم وعش وقال حج
لا يحتاج إلى انشاء احرام اه عبارة الونائى وقال الكردى على بافضل وبينت فى الفوائد المدنية ان التحقيق فى
مسئلة الحائض ومثلها مسئلة فاق الطهورين انها اذا تحللت كالمحصر تخرج من النسك راسا فيجب عليها نسك
جديد باحرام جديد وحقت ذلك بالنقول الصريحة اه واقره الشيخ محمد صالح (قوله ان تقلد من يرى
الخ) قال النهاية والمغنى تقلد ابا حنيفة واحمد على احدى الروايتين عنده فى انها تهجم وتطوف وتزمرها
بدنة وتائم بدخولها المسجد ونائى قول المتن (ولو اخذت الخ) يتأمل وفى نسخ فلو بالفاء بصرى (قوله
حدثنا) الى قوله وبحث فى النهاية الا قوله والمراد الى عدم وجوبها وقوله او وداعا الى ما غيره وقول واما الى
ويجب وقوله كما حررت فى الحاشية وكذا فى المغنى الى قوله منكوسا (قوله او انكشفت الخ) عبارة النهاية
والمغنى ولو تنجس ثوبه او بدنه او مطافه بما لا يعنى عنه او انكشف شىء من عورته كان بدائى من شعر
راس الحرة او ظفر من رجلها لم يصح المفعول بعد فان زال المانع بنى على ما مضى كالمحدث وان طال الفصل اه
(قوله او انكشفت عورته) اى ولم يسترها حالاً مع القدرة ونائى عبارة سم ولو انكشفت عورته بنحور يرح
فسترها فى الحال لكنه قطع جزا من الطواف حال انكشافها قبل يحسب له لان ذلك مغتفر بدليل انه لا يبطل
الصلاة فيه نظر ويتجه انه كذلك اه قول المتن (وبنى) اى بخلاف الاغماء والجنون فيستأنف لخروجه عن
اهلية العبادة حلبي عبارة عش قال الاذرى الخارج بالاغماء نص الشافعى على انه يستأنف الوضوء
والطواف قريبا كان او بعيدا والفرق زوال التكليف بخلاف المحدث سم على المنهج ويؤخذ من ذلك ان
مثل الاغماء والجنون بالاولى ومثله ايضا السكران سواء تعدى بهما ولا وبقي ما لو ارتد هل ينقطع طوافه ام لا
فيه نظر قضية كلامه مر عدم بطلان ما مضى لان الولا فيه ليس بشرط وهو باق على تكليفه فاذا اسلم بنى
على ما فعله قبل الردة بنية جديدة لبطلان النية الاولى لكن سياق فى شرح وكذا يفسد الحج قبل التحلل الخ ان
الحج يبطل بالردة كغيره من العبادات ويفرق بينه وبين ما لو ارتدى اثناء وضوئه ثم اسلم بما كان توزيع
النية على اعضائه فلم يلزم من بطلان بعضها بطلان كلها بخلافها فى الحج فانه لا يمكن توزيعها على اجزائه اه
ومقتضاها ان الطواف يبطل بالردة لشمول قوله كغيره من العبادات له ولان نيته لا يمكن توزيعها على اجزائها
لان الاسبوع كالركعة فليراجع اه (قوله وطال الفصل) اى ولو سنين عش (قوله وسكت) عبارة النهاية
والمغنى وسابعها نية الطواف ان لم يشمله نسك كسائر العبادات وطواف الوداع لا بدله من نية كما قاله ابن الرفعة
ولانه ليس من المناسك عند الشيخين كما سياتى بخلاف ما شمله نسك وهو طواف الركن والقُدوم فلا يحتاج
الى نية لشمول نية النسك له اه (قوله عن النية) اى لاصل الطواف والظاهر ان البناء حيث انقطع كاصل
الطواف فلا يشترط له النية حيث لم يشترط لصله (قوله ومحله) اى عدم وجوبها سم (قوله فلا بد منها فيه)
اى لا بد من النية وتقدم تفسيرها بقصد الفعل عن الطواف وقضية ذلك انه لا يجب زيادة على ذلك كالنذر او
الفرضية فى النذر وككو نهوداعا فى الوداع سم (قوله ويجب ايضا عدم صرفه) قال فى شرح العباب ومنه

مكة الخ (قوله او انكشفت عورته) لو انكشفت بنحور يرح فسترها فى الحال لكنه قطع جزا من الطواف
حال انكشافها قبل يحسب له لان ذلك مغتفر بدليل انه لا يبطل الصلاة وحيث فلا يتا فى هذه الحالة فيه نظر
ويتجه انه كذلك (قوله وسكت عن النية) اى لاصل الطواف والظاهر ان البناء حيث انقطع كاصل الطواف
فلا يشترط له نية حيث لم يشترط لصله (قوله ومحله) اى عدم وجوبها (قوله فلا بد منها فيه) اى لا بد من
النية وتقدم تفسيرها بقصد الفعل عن الطواف وقضية ذلك انه لا يجب زيادة على ذلك كالنذر او الفرضية فى
النذر وككو نهوداعا فى الوداع وعلى هذا يفرق بين الطواف ونظائره كالاكتفاف بان الطواف اوسع بدليل

أن تقلد من يرى براءة
ذمتها بطوافها قبل رحيلها
(ولو أحدث فيه) حدثا
أصغرا أو أكبرا وانكشفت
عورته (توضأ) أو اغتسل
أو استتر (وبنى) وان تعد
وطال الفصل لعدم اشتراط
الولاء فيه كالوضوء بجماع
ان كلا عبادة يجوز أن
يتخللها ما ليس منها (وفى
قول يستأنف) كالصلاة
وفرق الاول بانه يحتمل
فيه من نحو الكلام والفعل
ما لا يحتمل فيها ومع ذلك
الاستئناف أفضل خروجا
من الخلاف وسكت عن
النية والمراد بها هنا قصد
الفعل عنه لعدم وجوبها
ومحله فى طواف النسك
ولو قدوما أو وداعا بناء
على أنه من المناسك
أما غيره كنذرو تطوع فلا بد
منها فيه وأما مطلق قصد
أصل الفعل فلا بد منه
حتى فى طواف النسك
ويجب أيضا عدم صرفه
لفرض آخر

انقطع نعم لا يضر النوم
مع التمكن في أثنائه (وان
يجعل البيت عن يساره)
ويمر الى ناحية الحجر بالكسر
للاطلاع ومع وجود هذين
لا أثر كما حررت في الحاشية
لكونه منكوساً ومستلقياً
على قفاه أو وجهه أو حايا
أو زاحفاً ولو بلا عذر
بخلاف ما لو احتل جعل
البيت عن يساره أو المشى
تلقاء الحجر وان كان للبيت
عن يساره كان جعله عن
يمينه ومشى نحو الركن
اليمنى أو نحو الباب أو عن
يساره ومشى القهقري
لما بذته فيهما الشرع في
أصل الوارد وكيفيته وأما
في تلك الصور ونظائرها
فلم يختلف سوى الكيفية
وقد صرحوا بعدم ضرر
الزحف والحبو مع قدرة
المشي فليحقق بهما غيرهما
بما ذكر وبحت أن المريض
لو لم يتأت حمله إلا بوجهه
أو ظهره للبيت صح طوافه
للضرورة ويؤخذ منه أن
من لم يمكنه إلا التقلب على
جنبه يجوز طوافه كذلك
سواء كان رأسه للبيت أم
رجلاه للضرورة هنا أيضاً
ومحله أن لم يجد من يحمله
ويجعل يساره للبيت والا
لزمه ولو باجرة مثل فاضلة
عما في نحو قائد الأعمى
كما هو ظاهر (مبتدئاً
بالحجر الأسود) أي ركنه
وان قلع منه وحول منه

كما هو ظاهر وان غفل عنه أكثر الناس أن يسرع خطاه ليلحق غيره حتى يكلمه مثلاً بصري عبارة الوثنائي
السابع عدم صرفه لغيره كطاب غريم فقط فلو شرك لم يضر كفي الصلاة فان صرفه انقطع فله اعادته والبناء
ولو زاحته امرأة فاسرع في المشى أو عدل الى جانب آخر خشية انتقاض طهره بلبسها ضرراً إذ لم يصاحبه قصد
الطواف ولو قصد الطواف فدفعه آخر فشى خطوات بلا قصد اعتد بها لان قصده لم يتغير قاله سم وقولنا لغيره
يخرج ما إذا صرفه إلى طواف آخر فلا يتصرف سواء قصد به نفسه أو غيره قال في الامدادى والنهاية ومن
عليه طواف افاضة أو نذر ولم يتعين زمنه ودخل وقت ما عليه فنوى غيره عن غيره أو عن نفسه تطوعاً أو قدوماً
أو دواعياً وقع عن طواف الافاضة أو النذر انتهى (قوله كطلب غريم الخ) أي أو هرب منه أو طلب محل
يسجد فيه للتلاوة أو الشكر ولو أسرع في مشيه لحرارة أرض المطاف أو دفعه آخر الى جهة الحجر وقد جعل
البيت عن يساره بعد النية فشى خطوات بلا قصد لصارف اعتد بها ونائي (قوله ولا يضر النوم) أي ويعتمد
في العدد على يقينه إذا استيقظ قبل تكميل طوفه وأخبر به بجمع متواتر كما مر نظيره في الصلاة نهاية قال
عش قوله مر جمع متواتر أي ولو من كفار وصبيان وفسقة أه قول المتن (وان يجعل البيت عن يساره) أي
وان كان صيباً أو محملاً أو نائياً وعش (لكونه منكوساً) أي بان جعل راسه لأسفل ورجليه لأعلى نهاية
(قوله منكوساً) خلافاً للغنى (قوله بخلاف ما لو جعل البيت) فليحذر الطائف المستقبل للبيت لنحو دعاء
كرامة عن أن يمر منه أدنى جزء قبل عوده الى جعل البيت عن يساره ونائياً ونهاية وشرح بأفضل (قوله كان
جعلها الخ) أي أو استقبله أو استدبره وطاف معتزلاً بنهاية ومغنى (قوله أو نحو الباب) أي كان مشى القهقري
وفي فتاوى السيوطي مسألة الطواف يمين أو يسار الجواب يسرى الى ذهن كثير من الناس من اشتراطنا جعل
البيت عن يسار الطائف أن الطواف يسار وليس كذلك بل هو يمين وبيان ذلك من وجهين أحدهما أن
الطائف عن يمين البيت لأن كل من كان عن يسار شيء فذلك الشيء عن يمينه الثاني أن من استقبل شيئاً ثم أراد
المشى عن جهة يمينه فانه يجعل ذلك الشيء عن يساره قطعاً وقد ثبت في حديث مسلم عن جابر أنه عليه السلام
أتى البيت فاستقبل الحجر ثم مشى عن يمينه انتهى أه سم (قوله في أصل الوارد) وهو جعل البيت عن اليسار
مارتلقاء وجهه الى جهة الباب (قوله وبحت) الى المتن اعتمده ابن علان وقال عش نقله عن الشارح وبأق
مثله في الطفل المحمول أه (قوله ويؤخذ منه الخ) أي من ذلك البحث (قوله ومحله) أي ذلك الماخوذ
(قوله أي ركنه) الى قوله محاذياً جزءاً في النهاية والمغنى لا قوله واستبعاداً الى المتن (قوله محاذياً أو لبعضه)
ولا بد أيضاً من محاذاته شيئا من الحجر بعد الطوفة السابعة محاذاً أو لنهاية ومغنى عبارة الوثنائي الثالث أن
يحاذى في أول الطواف وآخره كل الحجر أو بعضه بأعلى شقه الا يسر المحاذى لصدره وهو المنكب فيجب في
الابتداء أن لا يتقدم جزء منه على جزء من الحجر وفي الانتهاء أن يكون الجزء الذي حاذاه من الحجر آخره هو الذي
حاذاه أو لا أو مقدماً الى جهة الباب ليحصل استيعاب البيت بالطواف وزيادة ذلك الجزء احتياطاً وهذه دقيقة
يغفل عنها أكثر الطائفتين فليتنبه لها سيما من نوى اسبوعاً ثانياً متصلاً بالاول فانه لا يعتد بنيته الا بعد فراغ
الاسبوع الاول وبفراغه يكون قد مر بالحجر في بعض الصور أعني إذا ابتدأ بالجزء منه إذا يتم طوافه الاول
الابمحاذاة ذلك الجزء كما تقرر فتقع النية في الاسبوع الثاني متاخراً عنه الى جهة الباب وحينئذ فلا يعتد بها ولا
بطوافه بعدها كذا في شرح العباب أه قال باعشن قوله فتقع النية في الاسبوع الثاني الخ أي لان المحاذاة التي
وقعت له في السابعة هي تتمم لاسبوعه الاول لا ابتداء لاسبوعه الثاني فلم يصح أه (قوله وان قلع منه) أي من
انه قد ينوى غير ما عليه ويقع عما عليه ويحتمل خلافاً ليراجع (قوله أو نحو الباب) أي كان مشى القهقري
في فتاوى السيوطي مسألة الطواف يمين أو يسار الجواب يسرى الى ذهن كثير من الناس من اشتراطنا
جعل البيت عن يسار الطائف أن الطواف يسار وليس كذلك بل هو يمين وبيان ذلك من وجهين أحدهما
أن الطائف عن يمين البيت لأن كل من كان عن يسار شيء فذلك الشيء عن يمينه الثاني من استقبل شيئاً
ثم أراد المشى عن جهة يمينه فانه يجعل ذلك الشيء عن يساره قطعاً وقد ثبت في حديث مسلم عن جابر أنه صلى

ركن الحجر الاسود (قوله لغيره منه) أى لغير ركن الحجر من البيت (قوله واستبعاد تصوره) أى المحاذاة لبعض الحجر بجميع البدن (بان يجعله) أى بان لا يتقدم جزء من بدنه على جزء من الحجر أو محله نهاية ومغنى (قوله حيث وجبت) أى بان لم يكن الطواف فى ضمن نسك كطواف النذر والتطوع (قوله وأراد فضلها) أى بان كان فى ضمن نسك كطواف ركن وقدم وكذا الوداع بناء على انه من المناسك (قوله والافضل) قال فى المجموع وصفة المحاذاة ان يستقبل البيت ويقف بجانب الحجر الذى إلى جهة الركن اليماني بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ومنكبه الايمن عند طرفه ثم ينوى الطواف ثم يمشى مستقبل الحجر ماراً إلى جهة يمينه حتى يجاوزه فإذا جاوزه انقلت وجعل يساره إلى البيت ولو فعل هذا من الاول وترك استقبال الحجر جاز لكن فاتته الفضيلة قال فى مناسكه وليس شئ من الطواف يجوز مع استقبال البيت إلا ما ذكرناه من مروره فى ابتداء الطواف على الحجر الاسود وذلك مستحب فى الطوفة الاولى لا غير ولم يذكره جماعة من اصحابنا وهو غير الاستقبال المستحب عند لقاء الحجر قبل ان يبدأ بالطواف فان ذلك مستحب لا خلاف فيه وسنة مستقلة كذا فى الاسنى ونحوه فى المغنى والنهاية وزاد فيه وما اقتضاه كلام المجموع من اجزاء الانقتال بعد مفارقة جميع الحجر هو المعتمد الموافق لكلام ابى الطيب والرويان وغيرهما وان بحث الزركشى وابن الرفعة خلافه وانه لا بد منه قبل مفارقة جميعه لانهم توسعوا فى ابتداء الطواف ما لم يتوسعوه فى دوامه اه وكذلك الفاضل المحشى بالغ فى اعتماد ما اقتضته عبارة المجموع ورد مخالفة التحفة لظاهرها بتأويلها بالبلغ رد فليراجع بصرى عبارة الوائى وسن قبل البدء بالطواف عند خلو المطاف استقبال الحجر ثم يتأخر جهة يساره بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ثم ينوى ندبا وقيل وجوبا كالتية قبل تكبيرة الاحرام ثم يمشى مستقبلاً الحجر جهة يمينه إلى ان يحاذى منكبه الايسر طرف الحجر الذى جهة الباب فينحرف على يساره فيجعل جميع يساره لطرف الحجر ثم ينوى وجوبا او ندبا ان غفل عن التية الاولى لان الاول الطواف الواجب هو هذا الانحراف وما قبله مقدمته لانه فلو فعل هذا الانحراف من الاول وترك استقباله بان حاذى الطرف مما يلي الباب بمنكبه الايسر ابتداء فاتته الفضيلة وقيل استقباله بالوجه عند ابتداء الطواف وانتهائه واجب فالاحتياط التام فعل ذلك بعد استقباله عند لقائه قبل ابتداء الطواف هذا ما تلخص من التحفة والفتح وشرح العباب وذكر فى النهاية ان الانحراف يكون بعد مفارقة جميع الحجر اه وقال ابن الجلال الراجح من حيث النفل ما قاله الرملى ومن حيث المدرك ما قاله حجج وعلى كل حال فهو اى ما قاله حجج احوط لعدم الخلاف حينئذ فى صحته اه (قوله بشقه الايسر) الاولى تقديمه على جاعلا الخ بل تركه بالسكينة (قوله) وان اوهم قول المصنف) اى فى المجموع (إذا جاوز الخ) اقول هذا الكلام لا ينبغى فان قول المصنف

الله عليه وسلم اتى البيت فاستقبل الحجر ثم مشى عن يمينه اه (قوله فينقل جاعلا الخ) ذكره فى شرح العباب ان حقيقة الطواف إنما توجد عند هذا الانقتال عند محاذاة طرف الحجر وهو حينئذ قد حاذاه يساره ثم قال فى قولهم انه لا يجوز شئ من الطواف مع استقبال البيت إلا هذا وبما قدمته من ان الطواف حقيقة إنما هو من حين الانقتال يعلم ان هذا الاستثناء ضرورى اه ولا يخفى انه تكلف منابذ ل عبارة المجموع والمناسك كما اشرنا اليه فيما باتى فليحذر (قوله وان اوهم قول المصنف إذا جاوز الخ) اقول هذا الكلام لا ينبغى فان قول المصنف المذكور كذا لا يخفى صريح فى خلاف ذلك وهو موافق لذلك لغيره كالقاضى ابى الطيب والبندنجى وابن الصلاح كما بسط ذلك ابن القتيب فى مختصر الكفاية ثم نظره بما يصرح بصرحة قول المصنف المذكور فيما ذكر كقول من ذكر ايضا حيث قال وفيه نظر لانه فى حال استقباله يقطع جزءا من البيت وهو عن يساره نعم ان كان الشرط ان يكون البيت عن يساره بعد مجاوزة الحجر لا عند محاذاته فلا اشكال وكلام ابى الطيب والبندنجى السابق صريح فيه ولا جله قال النووى ولا يجوز استقبال البيت فى شئ منه إلا فى هذا الحال اه فتأمل قوله وكلام ابى الطيب والبندنجى صريح ولا جله قال النووى الخ تعلم بانه مصرح بان كلام النووى وكلامهما مصرح بجواز قطع جميع الحجر مع الاستقبال وانه لا يجب

لغيره منه (محاذيا)
بالمعجمة (له) أو لبعضه
واستبعاد تصوره إنما يتأتى
على أن المراد بالبدن
عرض مقدمه لأعلى انه
الشق الايسر (فى مروره)
عليه ابتداء (بجميع بدنه)
أى شقه الايسر بان يجعله
اليه وقد بقى من الحجر
أو محله ما يسامته ويمشى
أمام وجهه وتجب مقارنة
التية حيث وجبت أو
أراد فضلها لما تجب
محاذاته منه والافضل ان
يقف بجانبه من جهة اليماني
بحيث يصير منكبه الايمن
عند طرفه ثم يمر متوجها له
حتى يجاوزه فينقل جاعلا
يساره محاذيا جزءا من
الحجر بشقه الايسر وإن
أوهم قول المصنف إذا
جاوز انقلت خلاف ذلك
كما نبه عليه الزركشى
وغیره وبسطت الكلام
عليه فى شرح العباب

المذكور كما لا يخفى صريح في خلاف ذلك وهو موافق في ذلك لغيره كالقاضي أبي الطيب والبندنجي وابن الصلاح وبالجملة فلا يخفى على منصف متأمل أن عبارة المجموع ظاهرة جداً إن لم تكن صريحة في أن الانتقال بعد المجاوزة أن عبارة المناسك صريحة في أن ما قبل الانتقال محسوب من الطواف على وفق ما فهم ابن الرفعة عنه سم بحذف (قوله ولا يجوز شيء الخ) هذا صريح في الاعتداد بما قبل الانحراف فينا في ما ذكره في شرح العباب وغيره من أن أول الطواف انما هو الانحراف دون ما قبله وأجاب عنه في شرح العباب بقوله وما قدمته أن الطواف حقيقة انما هو من حين الانتقال يعلم أن هذا الاستثناء وهو قوله إلا هذا صوري قال تليذه العلامة ابن قاسم ولا يخفى أنه تكلف منابذ لعبارة المجموع والمناسك ونائي (قوله في الأول) أي في أول الطواف ويعني ما قبله عنه (قوله فلو انحراف عنه الخ) هذا واضح لكن يتفرع على ذلك أيضاً أنه لو حاذى بالأعلى وكان الأسفل إلى جهة الباب أجزاء ذلك وهو بعيد جداً بصرى (قوله وأفهم المتن الخ) قال النهاية ولو حاذى ببعض بدنه وبعضه مجاوز إلى جانب الباب لم يعتد بطوافه ولو حاذى بجميع البدن بعض الحجر دون بعض أجزاءه كافي الروضة فيهما عن العراقيين وفي المجموع في الثانية أن أمكن ذلك وظاهر كما أفاده الشارح أن المراد بمحاذاة الحجر في المستلثين استقباله وأن عدم الصحة في الأولى لعدم المرور بجميع البدن عن الحجر فلا بد في استقباله المعتد به مما تقدم وهو أن لا يقدم جزء من بدنه على جزء من الحجر المذكور أهو لا يخفى أن هذا يخالف ما في المتن مما نصه لو سامت الحجر بنصف بدنه ونصفه الآخر إلى جهة اليمين أو الباب صح لأنه إذا انفتل قبل مجاوزة الحجر إلى الباب فقد حاذى كل الحجر في الأولى وبعضه في الثانية بجميع شقه الأيسر أهو ولعل منشأ

ولا يجوز شيء من الطواف مع استقبال البيت إلا هذا في الأول لا غير وينبغي أن لا يفعله إلا مع الخلو لئلا يضر غيره (تنبيه) يظهر أن المراد بالشق الأيسر أعلاه المحاذي للصدر وهو المنكب فلو انحراف عنه بهذا أو حاذاه ما تحته من الشق الأيسر لم يكف وأفهم المتن أنه لو استقبل الحجر ابتداء ببعض شقه الأيسر وبعضه مجاور لجانب الباب لم يصح قبل عدوله عما باصه للحالية

محاذاة شيء منه يساره بل يكفي أن يحاذى به أول ما يليه فكيف مع ذلك يسوغ التعبير بالأيهام والجزم بخلافه فالصواب اعتماد ما دلت عليه عبارة النووي كقوله الأئمة وبالله التوفيق قال في شرح الروض قال في المجموع صفة المحاذاة أن يستقبل البيت ويقف بجانب الحجر الذي إلى جهة الركن اليماني بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ومنكبه الأيمن عند طرفه ثم ينوي الطواف ثم يمشى مستقبلاً الحجر ماراً إلى جهة يمينه حتى يجاوزه فإذا جاوزه انفتل وجعل يساره إلى البيت ولو فعل هذا من الأول وترك استقبال الحجر جاز لكن فاته الفضيلة قال في مناسكه وليس شيء من الطواف يجوز مع استقبال البيت إلا ما ذكرناه من مروره في ابتداء الطواف على الحجر الأسود الخ أهو قوله فإذا جاوزه انفتل الخ يدل على أن الانتقال بعد المجاوزة أنه لا يجب عند الانتقال أن يحاذى يساره جزء من الحجر بل يكفي محاذاته حينئذٍ لأول ما يجاوز الحجر من جهة الباب وقد فهم ابن الرفعة أن هذا مراده حيث نظره بان فيه تخلف جعل البيت عن يساره في بعض الطواف أهو هذا لقوله في مناسكه وليس شيء من الطواف إلى آخر ما تقدم في عبارة شرح الروض وأما جوابه في شرح العباب عن نظر ابن الرفعة بأن حقيقة الطواف إنما توجد عند الانحراف عند محاذاة طرف الحجر وهو حينئذٍ قد حاذاه يساره قال فاندفع ما قاله من التخلف أهو فهو لا يوافق ما ذكره عن المناسك المصريح كما لا يخفى أن ما قبل الانحراف محسوب من الطواف والظاهر جداً في أن الانتقال بعد مجاوزة الحجر نعم قد يؤيد ما تقدم من قول المجموع ولو فعل هذا من الأول الخ إذ لو كان المراد أن الانتقال بعد المجاوزة بحيث لا يصير اليسار محاذاً لشيء من الحجر لم يصح ابتداءه أو لا يجعل المجاوز للحجر فقط عن يساره إلا أن يجاب بأن المراد بقوله ولو فعل هذا الخ أنه لو جعل البيت عن يساره أي بشرطه والحاصل أن مراده من ذلك أنه لو ترك الاستقبال واقتصر على جعل البيت عن يساره بشرطه فليست الإشارة إلى جميع ما في قوله فإن جاوزه انفتل الخ وما يصح بان مراده ذلك تعبير ابن النقيب عنه في مختصر الكفاية بقوله ولو جعله على يساره أو لا وترك الاستقبال جاز أهو وبالجملة فلا يخفى على منصف متأمل أن عبارة المجموع ظاهرة جداً إن لم تكن صريحة في أن الانتقال بعد المجاوزة وأن عبارة المناسك صريحة في أن ما قبل الانتقال محسوب من الطواف على وفق ما فهم ابن الرفعة عنه وأن قول المجموع ولو فعل هذا الخ لا يدل دلالة معتد بها على ما يعارض ذلك لاحتماله وقرب حملة على ما ذكرناه فليتأمل ثم لا يخفى عليك مخالفة ما في هذا الشارح لما تقرر عن شرح عب من أن أول

يوم انهما ليسا بشرطين وانهما قيدان في اشتراط جعل البيت عن اليسار فلا يجب في غير الابتداء اه وانما يتوهم ذلك ان جعل حالا من فاعل يجعل وليس كذلك بل هو حال من فاعل سترو ما بعده المبين فيه ولو احدث الى اخره (٧٩) انه شرط في جميعه ومر في مسح الخف

ان مثل هذه الحال لكونها من فعل المأمور يفيد الشرطية (فلوبدا بغير الحجر) كالباب (لم يحسب) ما فعله لاخلاله بالترتيب حتى ينتهي للحجر (فاذا انتهى اليه) وهو مستحضر للنية حيث وجبت (ابتدا منه) وحسب له من حيثئذ كالوقدم متوض غير الوجه عليه حسب له ما تاخر عنه دون ما تقدم عليه (ولو مشى على الشاذروان) وهو بعض جدار البيت نقصه ابن الزبير رضى الله عنه ما من عرض المطاف لمصلحة البناء ثم سئم بالرخام لان اكثر العامة كان يطوف عليه ومن ثم صنف المحب الطبري في وجوب ذلك التسليم صوتا لطواف العامة وهو من الجهة الغربية والتمانية كذا من جهة الباب كما حررته في الحاشية في موازاته الالية بيان للواقع واستثناء ما عند الركن اليماني منه لانه على القواعد يرد بان كونه كذلك لا يمنع النقص من عرضه عند ارتفاع البناء وهذا هو المراد بالشاذروان في الجميع فهو عام في كلها حتى عند الحجر الاسود وعند اليماني (او مس الجدار الموصوف كونه) في

الخلاف ان ما قبل الافتتاح محسوب من الطواف عند النهاية دون الشارح (قوله يوم انهما الخ) اقول هذا الايام مدفوع بقوله فلوبدا الخ اذ هو صريح كالا يخفى في شرطية البداء بالحجر وقرينة على شرطية المحاذاة سم ويرد عليه نظير ما اورده على التحفة في القولة الالية من ان التوجيه بما ذكر لا يدفع الايام بصري (قوله ان جعل) اي قوله مبتدأ بالحجر الاسود محاذيا الخ (قوله بل هو حال الخ) اقول الايام المذكور جارها ايضا بالنسبة للستر فلا يجب في غير الابتداء الا ان يقال ارادة شرطية طهارة الحدث في جميعه بدليل فلو احدث الخ قرينة على ان ما قبله وما بعده كذلك ويرد عليه ان هذا لا يدفع ايام انهما ليسا بشرطين بل قيدان لاشتراط الستر والطهارة في جميعه فامل ويبقى الكلام في هذه الحالة مع هذا الفصل الكبير سم (قوله المبين فيه) اي فيما بعد الستر ويحتمل ان الضمير راجع للمتن (قوله انه الخ) اي ما بعد الستر (قوله لم يحسب ما فعله) اي ولو سهوا نهاية وشرح بافضل (قوله وهو مستحضر) الى المتن في المغنى (قوله وهو مستحضر للنية) يعلم منه انه لو لم يكن مستحضرا لها وجب تجديدها ان او جنبها بان كان في نذر او تطوع كما مر انفا كردي (قوله ما تاخر الخ) اي مع الوجه عبارة المغنى فانه يجعل الوجه اول وضوئه اه (قوله وهو الخ) عبارة المغنى والنهاية وهو بفتح الذال المعجمة الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعا عن وجه الارض قدر ثلثي ذراع تركته قرش لضيق النفقة وهو كما في المناسك وغيرها عن الاصحاب ظاهر في جوانب البيت لكن لا يظهر عند الحجر الاسود وكانهم تركوا رفعه لتهوين الاستلام وقد حدث في هذه الايام عنده شاذروان اه قال ع ش قوله مر في جوانب البيت معتمد ظاهره انه في جميع جوانب البيت وبذلك صرح ابن حجر وقوله مر لكن لا يظهر الخ اي والافوه فيه لكنه غير ظاهر وقوله مر عنده اي الحجر اه (قوله ثم سئم الخ) اي سئمه الامام الطبري وكان قبله مثل الدكة محمد صالح (قوله وكذا من جهة الباب) قال النهاية ولو مس الجدار الذي في جهة الباب لم يضر لانه لا يوازيه شاذروان كما قاله الشيخ ويلحق بذلك كل جدار لا شاذروان به اه قال ع ش قوله ويلحق بذلك الخ يتامل هذا مع قوله فيما مر وهو ظاهر في جوانب البيت وعبارة ابن قاسم العبادي في شرح ابن شجاع وقول جمع منهم شيخ الاسلام ولو مس الجدار الذي في جهة الباب لم يضر لانه لا يوازيه شاذروان ممنوع انتهت عبارة الامداد كذا قاله شيخنا وهو بل الصواب انه عام في الجهات الثلاث كما اوضحته في الحاشية اه (قوله وهذا الخ) اي النقص المذكور (قوله وكذا ملبوسه الخ) خلافا للشهاب الرملي والنهاية والمغنى عبارة الونائى وكذا ثوبه المتحرك بحركته كما في شرح الارشاد ومختصر الايضاح وشرحه وجزم من النهاية اي والمغنى بعدم الضرر ولا يضر دخول عود بيده ودايته وحامله اه اي اذا كان الراكب والمجمول خارجا بجميع البدن وكذا ثوبه عند حجر (قوله ثم رايت بعضهم الخ) وهو الشهاب الرملي وتبعه ولده والخطيب وغيرهما باعشن وبصري قول المتن (او دخل الخ) اي او خلف من الحجر قدر الذي من البيت وهو ستة اذرع واقتحم الجدار وخرج من الجانب الاخر مغنى ونهاية (قوله جدار قصير) اي يزيد على القامة

الطواف انما هو الانحراف دون ما قبله فان قوله هنا ولا يجوز شي من الطواف الخ صريح في الاعتداد بما قبل الانحراف ايضا (قوله يوم انهما ليسا بشرطين الخ) اقول هذا الايام مدفوع بقوله فلوبدا الخ اذ هو صريح كما يخفى في شرطية البداء بالحجر وقرينة على شرطية المحاذاة فتامله فانه في غاية الظهور (قوله بل هو حال الخ) اقول الايام المذكور جارها ايضا بالنسبة للستر فلا يجب في غير الابتداء الا ان يقال ارادة شرطية طهارة الحدث في جميعه بدليل فلو احدث الخ قرينة على ان ما قبله وما بعده كذلك ويرد عليه ان هذا لا يدفع ايام انهما ليسا بشرطين بل قيدان لاشتراط الستر والطهارة في جميعه فامل ويبقى الكلام في هذه الحالة مع هذا الفصل الكبير (قوله وكذا من جهة الباب الخ) ولو مس الجدار الذي في جهة الباب لم يضر لانه لا يوازيه

موازاته) اي الشاذروان ان اى مسامته له او دخل شي من بدنه وكذا ملبوسه على أحد احتمالين لى فيه في هو الشاذروان وان لم يمس الجدار ثم رايت بعضهم جزم بانه لا يضر دخول ملبوسه في هوائه وفيه نظر وقياس الحاقهم الطواف بالصلاة في اكثر احكامها ومنها ان الملبوس كالبدن يرد ذلك الجزم (او دخل من احدى فتحتي الحجر) وهو بكسر اوله ما بين الركنين الشامين عليه جدار قصير بينه وبين كل من الركنين فتحة

كان زرية لغنم صلى الله عليه (٨٠) وسلم وروى انه دفن فيه ويسمى حطبا لكن الاشهر ان الحطيم ما بين الحجر الاسود ومقام

ابراهيم وهو كما يأتي في اللعان افضل محل بالمسجد بعد الكعبة وحجرها بكسر أوله (وخرج من الأخرى) او وضع انملته على طرف جدار الحجر القصير كما يفعله كثير من العامة (لم تصح طوفته) أي بعضها الذي قارنه ذلك المس أو الدخول لانه حينئذ طائف في البيت لانه المذكور في الآية اما في الأولى فلان هو الشاذرون ان من البيت كما علم من تعريفه واما في الحجر فهو وان لم يكن فيه من البيت إلا ستة أذرع أو سبعة لكن الغالب على الحج التعبد وهو صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون ومن بعدهم لم يطوفوا إلا خارجة فوجب اتباعهم فيه وجعل في موازاته حالا من فاعل مس الذي سلمه شارح يستلزم بناء على ان مفهوم ما المبنى على انه ليس في جهة الباب ان مسه لجدار لا شاذرون تحته يضرب إذا كان مسامتا لجدار تحته شاذرون ولو قبل الوصول اليه وليس كذلك كما هو ظاهر وينبغي لمقبل الحجر ان يقر قدميه حتى يعتدل قائما لانه حال التميل في هو البيت بناء على الاصح ان ثم شاذروا فتزال قدمه عن محلها قبل اعتداله كان قد قطع جزءا من البيت وهو في هو أنه فلا يحسب له وكذا يقال في مستلم اليماني

عش ولعله أراد بالقامة البدن المتوسط الى الكتفين فقط ولو قال دون القامة لاستغنى عن التكلف (قوله كان زرية الخ) استشكل المحشى سم كونه زرية مع كون بعضه من البيت واجاب باحتمال جواز ذلك في شرع اسماعيل عليه الصلاة والسلام او ان ايواء الدواب في بعضه ولك ان تقول إنما يحتاج الى ذلك ان ثبت كونه زرية بعد بناء البيت ولا فلا أشكال بصرى وفيه نظر إذ اصل بناء البيت مقدم على بناء ابراهيم صلوات الله على نبينا وعليه (قوله وروى انه دفن الخ) (فائدة) قال ابن اسباط بين الركن والمقام وزمزم قور تسعة وتسعين نبيا وان قبره دود صالح وشعيب واسماعيل في تلك البقعة معنى (قوله وهو الخ) أي ما بين الحجر الاسود والمقام (او وضع انملته الخ) عبارة الوثاني فلو ادخل نحو يده في هو جدار الحجر او على اعلى جداره او في هو الشاذرون وان لم لمس الجدار لم يصح من حينئذ لا ما مضى فليراجع لذلك الموضع فيطوف خارجا عن البيت وتحسب طوفته حينئذ اه (قوله القصير) قد يقال ما فائدة التقيده به وقد يقال هو صفة للطرف لا للجدار ويكون المراد به الوقوف الا في لكن يبعده الجزم هنا والتردد فيما يأتي فليتامل بصرى (قوله أو الدخول) أي أو المشى أو الوضع (قوله المذكور الخ) أي بالبيت (قوله إلا ستة أذرع الخ) الصحيح ان الذي فيه من البيت قدر ستة أذرع تبصل بالبيت وقيل ستة أو سبعة نهاية ومعنى (قوله وجعل الخ) محل تأمل بصرى لعل وجه التأمل منع الاستزام المذكور بل الذي يستلزمه الجعل المذكور ان مسه لجدار تحته شاذرون لا يضرب إذا لم يكن حين المس مساويا له بل لجدار لا شاذرون تحته ويحتمل ان وجه التأمل ما يأتي عن سم انفا (قوله بناء على انه) أي للشاذرون يعني ان هذا الاستزام مبنى على ان يكون للشاذرون مفهوم مخالف وهو غير الشاذرون وهو مبنى على أن لا يكون الشاذرون في جهة الباب لا على ما سبق من الشارح فقوله المبنى مجرور على انه صفة لقوله ان له مفهوم ما وقوله ان مسه الخ مفعول يستلزم وضمير اليه يرجع الى جدار الشاذرون كروى وقوله أي للشاذرون والاولى أي لفي موازاته وقوله الى جدار الشاذرون أي جدار تحته شاذرون (قوله إذا كان مسامتا لجدار الخ) قد يقال ينبغى ان يقول ان كان الماس مسامتا أي محاذيا للشاذرون لان الهام في موازاته للشاذرون فليتامل فاذا احسنت التأمل علمت أن ما أورده على هذا الشرح وارد على ما قدره هو أيضا فتأملته تعرفه سم أقول لم يظهر لي وجه الورد على ما قدره الشارح فليحرر (قوله وينبغي) الى قوله وكذا الخ في المعنى إلا قوله بناء الى فتى (قوله لمقبل الحجر) أي ومستلهو (قوله ان يقر قدميه) أي في محلها من المطاف و (قوله حتى يعتدل الخ) أي ويخرج راسه ونحوه من هو الشاذرون واثاني (قوله بناء على الاصح الخ) أقول وبناء على مقابله ايضا لان الحجر حصل فيه انبراء بحيث دخل في الجدار كما يدل على ذلك المشاهدة سم (قوله قبل اعتداله) أي وقبل جعل البيت عن يساره باعشن (قوله كان قد قطع الخ) قد يقال الملازمة ممنوعة إذ تصور تقديم القدم مع عدم مفارقة ما في هو البيت لمحله كما شهد به المشاهدة بصرى أقول بل الذي تشهد به المشاهدة حصول القطع المذكور بالا اعتدال بعد التقدم بخطوة عادية الذي هو مراد الشارح لا ما يشمل التقدم بنحو اصبعين (قوله وهو في هوائه) أي جزء منه كراسه ونحوه في هو الشاذرون (قوله فلا يحسب له) أي فلا بد من عوده لذلك الموضع ولا يردانه خفي تجهله العامة فيغتفر لهم لان الاعتذار إنما هو في المنهى عنه اما الواجب ركن او شرط فلا يغتفر لاحد باعشن (قوله الذي عنده الخ) بيان للواقع لا مفهوم له كما مر (تنبيه) الى قوله لو قد اطلق نقله ابن الجلال عنه ولم

شاذرون كما قاله الشيخ ويلحق به كل جدار لا شاذرون به كذا في شرح مر (قوله كان زرية لغنم اسماعيل) قد يشك على ان بعضه من البيت لان البيت مسجد ويمتدع ايواء الدواب فيه المستلزم لتجييسه إلا ان يقال لعل هذا الحكم فيه ثابت في شرع اسماعيل عليه الصلاة والسلام او لعل الايواء كان في بعضه (قوله إذا كان مسامتا لجدار تحته شاذرون) قد يقال ينبغى ان يقول ان كان الماس مسامتا أي محاذيا بالشاذرون لان الهام في موازاته للشاذرون فليتامل فاذا احسنت التأمل علمت ان ما أورده على هذا الشرح وارد على ما قدره هو ايضا فتأملته تعرفه (قوله بناء على الاصح) أقول بل وبناء على مقابله ايضا لان الحجر حصل فيه انبراء بحيث

(وفي مسئلة المس) للجدار الذي عنده شاذرون (وجه) انه لا يضرب لانه خرج عن البيت بمعظم بدنه يتعقبه

ويتعقبه ونائي (قوله ويرد الخ) فيه ان الاستدلال بالاتباع انما سبق منه في مسألة الدخول لافي مسألة المس (قوله فجوة) اي فرجة (قوله هل تغلب الاولى) وهي خارجة (قوله او الثانية) وهي داخلية كرى (قوله في الرفرف) وهو ثلاثة اصابع في بناء الحجر من اعلاه محمد صالح الرئيس (قوله ولا من مس الخ) اي لان الجزء الماس حينئذ في هواه الجدار لا خارجة سم ولا يخفى ان قول الشارح من مس جدار الحجر شامل لمس اسفله المتصل بالمطاف بطرف الرجل قول المتن (وان يطوف سبعا) اي يقينا وان كان راكبا لغير عذر فلو ترك منها شيئا وان قل لم يجز منه نهاية ووائي (قوله للاتباع) الى قوله في النهاية الا قوله ولا يلزمه الى وانما امتنع (فلو شك الخ) اي قبل الفراغ عبارة العباب وشرحه ولو شك في العدد قبل تمامه اخذ بالاقل اجماعا وان ظن خلافه او شك في ذلك بعد فراغه لم يؤثر اه سم (قوله نعم يسن الخ) يمكن ان يجعل شاملا لما بعد الفراغ كان اعتقده طاف سبعا فاخير بانهاست ولما قبله كان اعتقده طاف سبعا فاخير بانها خمس اي ولم يحصل له الشك (قوله ولا يلزمه الخ) ينبغي تصويره بما قبل الفراغ لقوله لان اورثه الخ لانه بعد الفراغ لا يؤثر التردد فلا يلزمه ان يأخذ بالخبر المذكور وان اورثه ذلك فليتامل سم عبارة النهاية والمعنى فلو اعتقده طاف سبعا فاخير عدل بانه ست سن له العمل بقوله كما في الانوار وجزم به السبكي ويفارق عدد ركعات الصلاة بان زيادة الركعات مبطله بخلاف الطواف اه وعبارة الوائي ولو اخبر بالنقص ندب الاخذ بقول المخبر ان لم يتردد من الخبر ولا اوجب او بالتمام لم يجز الرجوع له الا ان بلغ المخبرون عدد التواتر ولا يؤثر الشك بعد الفراغ فلو شك بعده في شيء من الشروط لم يؤثر وان كان قبل التحلل كما في الحاشية ومقتضى شرح الارشاد للرملي اه (قوله لو اخبر) عبارة العباب وشرحه ولو اخبر عدلان بالاتمام وعنده انه لم يتم لم يجز ان يلتفت

دخل في الجدار كما يدل على ذلك المشاهدة (قوله ولا من مس جدار الحجر) اي لان الجزء الماس حينئذ في هواه الحجر لا خارجة (في المتن وان يطوف سبعا) لو طاف سبعا في اعتقاده ثم نوى وطاف سبعا في اعتقاده وهكذا تبين انه لم يطوف في كل مرة الاستافل هو كما لو سلم من الصلاة واحرم بغيرها قبل تمامها سهوا ثم تذكر وقد قالوا في ذلك او قصر الفصل بين السلام والتذكير على الاول والابطلت وعلموا البطلان بالسلام مع طول الفصل فيقال هنا ان قصر الفصل بين الخروج من المرة الاولى والتبين بيني والا فلا ويفرق بين الطواف والصلاة بان الطواف اوسع ولهذا لو كان عليه طواف نوى غيره وقع عنه وعلى هذا قبل تكمل المرة الاولى بشروط من الثانية ويلغو باقيها لوقوعه بلانية اذ الثانية انما قامت اول الشروط الاول وقد كمل به المرة الاولى بعده لم يقترن به نية فلا يحسب وتكمل الثانية بشروط من الثالثة ويلغو باقيها لما ذكر وهكذا اولا فيه نظر والتكليف غير بعيد فليتامل فان الوجه الفرق لجواز التفريق هنا بخلاف الصلاة اه (قوله فلو شك) اي قبل الفراغ في العدد اخذ بالاقل عبارة عب وشرحه ولو شك في العدد قبل تمامه اخذ بالاقل اجماعا وان ظن خلافه او شك في ذلك بعده اي بعد فراغه لم يؤثر نظيره ما مر فيما لو شك في بعض الفاتحة من انه ان كان قبل تمامها اثر او بعده وقبل الركوع لم يؤثر اه وقوله نعم بسن الخ عبارة العباب وشرحه ولو اخبر عدلان بالاتمام وعنده انه لم يتم لم يجز ان يلتفت الى اخبارهما بل ولا الى اخبار ما زاد عليهما وان كثروا نظيره ما مر في الصلاة او اخبراه او عدل واحدا كما هو ظاهر ثم رايته في المجموع جزم به وتبعوه بالنقص عن السبع وعنده انه اتى ندمب كما في المجموع عن الشافعي والاصحاب قبولها بخلافه في الصلاة فانه لا يجوز الرجوع اليهما لان الزيادة هنا غير مبطله فلا محذور في الاخذ بقولهما مطلقا بخلافها في الصلاة اه ومنه يظهر تصوير المسئلة بالاخبار بعد الفراغ فان كان قبله وحصل به شك دخل في قوله السابق فلو شك الخ لكن هذا لا يناسب قول الشرح الا ان اورثه الخ لان الشك بعد الفراغ لا يؤثر فليتامل (قوله نعم يسن الخ) يمكن ان يجعل شاملا لما بعد الفراغ كان اعتقده طاف سبعا فاخير بانهاست ولما قبله كان اعتقده طاف سبعا فاخير بانها خمس اي ولم يحصل له شك وقوله ولا يلزمه الخ ينبغي تصويره بما قبل الفراغ لقوله لان اورثه الخ لانه بعد الفراغ لا يؤثر التردد فلا يلزمه ان يأخذ بالخبر المذكور وان اورثه ذلك فليتامل (قوله ولو اخبر

بخلاف ما في ظنه ولا يلزمه أن يأخذ بخبر ناقص عما في اعتقاده إلا أن أورثه الخبر تردد أو إنما امتنع نظيره ثم لطلانها بتقدير الزيادة بخلافه ولا يكره في الوقت المنهى عن الصلاة فيه للخبر السابق ثم المصريح بجوازه فيه (داخل المسجد) ولو على سطحه وإن كان أعلى من الكعبة على المعتمد لأنه يصدق أنه طائف بها إذ هو أنها حكمها وقول جمع القصد هنا نفس بنائها وفي الصلاة ما يشمل هوائها ضعيف والفرق فيه تحكم وإن حال بين الطائف والبيت حائل كالسقاية والسواري نعم يبنى السكراة هنا بل خارج المطاف لأن بعض الأئمة قصر صحته عليه فلا يصح خارجه أجماعاً ويمتد بامتداده وإن بلغ الحل على تردده في الأوجه منه خلافه لأن الأصل فيما وقع مستمر بالحرم دون غيره اختصاصه به إذ الغالب على ما يتعلق بالمناسك وتوابعها التعبد (وأما السنن فإن يطوف القادر الذي لا يحتاج للركوب حتى يظهر فيستقي أو يقتدى به قائماً و (ماشياً) ولو امرأة وحافياً لأزاحفا ولا حائياً ولا ركباً البيمة أو ادعى لمنافاة الخضوع والادب

إلى أخبارهما بل ولا أخباراً ما زاد عليهما وأن كثروا نظير ما مر في الصلاة أو أخبراه أو عدل واحد كما هو ظاهر ثم رأيت في المجموع جزم به وتبعوه بالنقص عن السبع وعنده أنه اتهم نذب كافي المجموع عن الشافعي والأصحاب قبولها بخلافه في الصلاة فإنه لا يجوز الرجوع إليها لأن الزيادة هنا غير مبطله فلا محذور في الأخذ بقولها مطلقاً بخلافها في الصلاة أهـ ومنه يظهر تصوير المسئلة بأخبار الواقع بعد الفراغ فإن كان قبله وحصل به شك دخل في قوله السابق فلو شك الخ لكن هذا لا يناسب قول الشارح إلا أن أورثه الخ لأن الشك بعد الفراغ لا يؤثر فلي تأمل سم فعل قوله وإنما امتنع الخ متعلق بقوله ينس هنا الخ فقط لا بقوله ولا يلزمه الخ أيضاً وإن كان الظاهر تعلقه بهما بالثاني فقط بصري (قوله بخلاف ما في ظنه) قضيته الاكتفاء بظنه مع أن الشك ولو مع رجحان يوجب البناء على اليقين إلا أن يراد بالظن الاعتقاد ثم رأيت الروض عبر بقوله ويعمل باعتقاده لا بخبر غيره والاحتياط أولى هو يوافق قوله هنا عما في اعتقاده سم أقول وكذا عبر النهاية والمغنى بالاعتقاد كما مر لكن فسره ع ش بغلبة الظن (قوله وإنما امتنع نظيره الخ) لا يقال هذا مشكل فإن المصلي إذا أورثه الخبر تردد صار شاكاً والشك يلزمه البناء على اليقين لأننا نقول المراد نظير الأخذ المذكور أي بخلافه هنا فإنه يجوز أن لم يلزم سم وبصري (قوله ولو على سطحه الخ) أي أو في سرداب ونائي (قوله وإن كان الخ) أي سطح المسجد (قوله القصد هنا نفس بنائها) أي فإذا علم يكن طائفاً به (قوله وفي الصلاة ما يشمل هوائها) أي إذا علم كان مستقبلها نهاية (قوله وإن حال الخ) عطف على قوله ولو على سطحه (قوله هنا) أي مع الحائل و (قوله بل خارج المطاف) أي ولو بلا حائل بأن يزال نحو السواري (قوله صحته) أي الطواف (عليه) أي المطاف (قوله فلا يصح خارجه) أي المسجد سم (قوله الأوجه خلافه) أي فلو وسع المسجد حتى انتهى إلى الحل وطاف في الحاشية التي من الحل لم يصح مغنى ونائي زاد النهاية وأول من وسع المسجد النبي ﷺ واتخذ له جداراً ثم عمر رضي الله تعالى عنه بدوراً شتراهما وزاد هافيه واتخذ له جداراً دون القامة ثم وسعه عثمان رضي الله تعالى عنه واتخذ الأورقة ثم وسعه عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم ثم الوليد بن عبد الملك ثم المنصور ثم المهدي وعليه استقر بناؤه إلى وقتنا كذا في الروضة وغيرها واعترض أي على الروضة غيرها بأن عبد الملك وسعه قبل ولده وبأن المأمون زاد فيه بعد المهدي وبما تقرروا ولا يعلم أن ال في كلام المصنف للعبد الذهن أي الموجود الآن أو حال الطواف لآما كان في زمنه ﷺ فقط أهـ (قوله القادر) إلى قوله وإن أطال الخ في النهاية والمغنى أقوله القادر الذي لا يحتاج الخ) نعم أن كان به عذر كمرض أو احتاج إلى ظهوره ليستقي فلا بأس به لما في الصحيحين أنه ﷺ قال لا مسلمة وكانت مريضة طوفى وراء الناس وانت ركة وأنه ﷺ طاف راكباً في حجة الوداع ليظهر فيستقي ثم محل جواز إدخال البيمة المسجد عند أمن تلويثها والآ كان حراماً على المعتمد ولا يقاس ذلك على إدخال الصبيان المحرمين المسجد لأن ذلك ضروري وإيضاً يمكن الاحتراز عنه عند الخوف بالتحفظ ونحوه ولا كذلك البيمة نهاية ومعنى (قوله وحافياً) أي مالم يتأذى بالحفا نهاية أي أو يخشى انتقاض طهارته بلبس النساء ع ش (قوله لأزاحفا) أي ماشياً على الاست (ولا حائياً) أي ماشياً على البطن كردد (قوله ولا حائياً) كان ينبغي ولا متعللاً بصري قال والنائي ويتعلل بشدة الحر أو البرد وفي الفتح وحرم أي الحفا أن اشتد الذي لنحو حر مفرط كما هو ظاهر خلافاً لبعض الجهال

بخلاف ما في ظنه) قضيته الاكتفاء بظنه مع أن الشك ولو مع رجحان يوجب البناء على اليقين إلا أن يراد بالظن الاعتقاد الجازم ثم رأيت الروض عبر بقوله ويعمل باعتقاده لا بخبر غيره والاحتياط أولى أهـ ويوافق قوله هنا عما في اعتقاده وعلى هذا قيل يكتفى بالاعتقاد في الصلاة أيضاً وبفرق فيه نظر (قوله وإنما امتنع نظيره ثم لطلانها) لا يقال هذا مشكل فإن المصلي إذا أورثه الخبر صار شاكاً والشك يلزمه البناء على اليقين لأننا نقول المراد نظير الأخذ المذكور أي بخلافه هنا فإنه يجوز أن لم يلزم (قوله فلا يصح خارجه) أي المسجد

فان ركب بلا عذر لم يكره كما

نقله عن الاصحاب وان
أطال جمع في رده والنص
على الكراهة محمول على
اصطلاح المتقدمين انهم
يعبرون بها عما يشمل
خلاف الاولى وفارق
هذا حرمة ادخال غير ميز
المسجد إذ لم يؤمن توليته
وكرهته ان آمن بالحاجة
الى اقامة النسك في الجملة
كادخال غير المميز للطواف
به كذا قيل وفيه نظر بل
لا فارق بينهما لان غرض
النسك كما اقتضته عبارات
أو الطواف كما اقتضته
أخرى يجوز لدخول كل
وان لم يؤمن توليته وغير
ذلك الغرض يجوز ان آمن
فالذي يتجه ان يقال فارق
غرض النسك أو الطواف
غيره بانه ورد فيه دخول
الدابة وغير المميز من غير
تفصيل فأخذنا باطلاقه
وأخرجناه عن نظائره
بخلاف غير لم يرد فيه ذلك
فأجربنا فيه ذلك التفصيل
وظاهر ان المراد بامن
التلويث غلبة الظن باعتبار
العادة انه لا يخرج منه
نجس يصل للمسجد منه
شيء بخلاف ما لو أحكم
شده ما على فرجه بحيث آمن
تلويث الخارج للمسجد فان
قلت صرحوا بحرمة
اخراج نحو البول بالمسجد
وان آمن التلويث فلم ينظر
هنا الى امن الخروج وعدمه
قلت يحتاط للاخراج المتيقن
ملا يحتاط للظنون وان

الذين يرون ذلك قرية في هذه الحالة اه (قوله فان ركب الخ) اي ولو على اكتاف الرجال مر اه سم
(قوله لم يكره الخ) اي بل هو خلاف الاولى نهاية ومعنى (قوله محمول الخ) الاوجه حمل الكراهة مع امن
التلويث على الادخال فيهما بدون حاجة وعدمها على الحاجة اليه وطواف المعذور بمحمول اولي منه راكبا
صيانة للمسجد من الدابة وركوب الابل أيسر حالا من ركوب البغال والخير نهاية ومعنى (قوله بالحاجة)
متعلق بفارق كرى (قوله كذا قيل) راجع الى قوله وفارق الخ (قوله بينهما) اي البيهية والصبي الغير
المميز (قوله أو الطواف) أي وان لم يكن في نسك سم (قوله يجوز لدخول كل الخ) تقدم عن النهاية ومعنى
خلافه بالنسبة الى الدابة (قوله وإن لم يؤمن الخ) صادق مع ظن التلويث وفيه نظر لاسيما في صورة الدابة سم
(قوله أو الطواف) هل ولو لغير نسك (تنبيه) لا فرق بين البيهية وغير المميز في أن كلا ان آمن تلويث
المسجد جاز دخوله مع الكراهة ان لم تكن حاجة وبدونها ان كانت وإن لم يؤمن توليته حرم ادخاله وهذا
شامل لادخال غير المميز المحرم لغرض الطواف مر اه سم (قوله وهذا شامل الخ) وجهه لكن تقدم عن
النهاية والمغنى ما يخالفه وأقره الونائي عبارة هو ذكر في النهاية حرمة ادخال بهيمة لا يؤمن توليتها المسجد
بخلاف محرم غير مميز لطواف وإن لم يؤمن توليته للضرورة اه (قوله بخلاف غيره) اي غير غرض النسك
والطواف (قوله ذلك التفصيل) اي الجواز عند امن التلويث وعدم الجواز عند عدم امنه كرى (قوله
فلم لم ينظر هنا الى امن الخروج الخ) قديقال هو مرادهم سم (قوله بحيث آمن الخ) اي امنا مستندا الى
الشدة المذكور لا الى العادة بان لا يكون له عادة تغلب شيئا على الظن اوله عادة تغلب على الظن عدم الامن
بصرى (قوله وإن زحف) الى المتن في النهاية (قوله وأن يقصر الخ) عطف على قول المتن ان يطوف ماشيا
عبارة الونائي وسن ان يقصر مشيه بغير تبختر عند عدم الزحمة مع سكينته حيث لا يشرع له رملي كثير خطاه
فيكثر الاجرو اما التبختر فكرهه بل حرام ان قصده الخيلاء ولا يسن ذلك في الزحمة ان آذى او تاذى اه
قول المتن (ويستلم الحجر) اي يلمسه يده نهاية عبارة الونائي اي يلمس الحجر الاسود يديه بلا حائل بينه
وبينها لا لعذر كشدة حرارة او نجاسة فيه قال ابن قاسم لو نقل الحجر الى الركن اليماني مثلا فالظاهر انه لا يثبت
له حكمه حتى لا يسن تقييله ولا استلامه من حيث انه الحجر لان فضيلته ومشروطة ببقائه بمحله فليراجع اه
(قوله او محله الخ) وقول القاضي ابى الطيب يجمع بينهما في الاستلام والتقييل رده المصنف بان ظاهر كلام
الاصحاب انه يقتصر على الحجر حيث لم ينقل عن محله نهاية (قوله او محله) الى قوله ويظهر في النهاية والمعنى لا

(قوله فان ركب) اي ولو على اكتاف الرجال مر (قوله لم يكره كما نقله عن الاصحاب الخ) ثم محل جواز
ادخال البيهية المسجد عند امن توليتها ولا كان حراما على المعتمد وقول الامام وفي القلب من ادخال البيهية
التي لا يؤمن توليتها المسجد شيء فان امكن الاستيثاق فذاك اي خلاف الاولى والا فادخالها مكره ومحمول
على كراهة التحريم لما ياتي في الشهادات ان ادخال البهائم التي لا يؤمن توليتها المسجد حرام وما فرق به من ان
ادخال البيهية انما هو لحاجة إقامة السنة كما فعله صلى الله عليه وسلم اطلاقه ممنوع لان ذلك إذ لم يخف توليتها
ولا يقاس ادخال الصبيان المحرمين المسجد مع الامن على البائم مع ذلك لا مكان الفرق بان ذلك ضرورة
وايضا فالاحترار فيهم بالتحفظ ونحوه اكثر ولا كذلك البيهية هذا والاوجه حمل الكراهة مع امن
التلويث على الادخال فيهما بغير حاجة وعدمها على الحاجة اليه شرح مر (قوله أو الطواف) اي وان لم يكن
في نسك (قوله يجوز لدخول كل وان لم يؤمن توليته) صادق مع ظن التلويث وفيه نظر لاسيما في صورة الدابة
(أو الطواف) هل ولو لغير نسك (تنبيه) لا فرق بين البيهية وغير المميز في أن كلا ان آمن تلويث المسجد
جاز دخوله مع الكراهة ان لم تكن خارجة وبدونها ان كانت وإن لم يؤمن توليته حرم ادخاله وهذا شامل
لادخال غير المميز المحرم لغرض الطواف مر (قوله فلم لم ينظر هنا الى امن الخروج وعدمه) قديقال هو مرادهم
(قوله في المتن ويستلم الحجر اول طوافه) لو نقل الحجر الى الركن اليماني مثلا فالظاهر انه لا يثبت له حكمه حتى
لا يسن تقييله ولا استلامه من حيث انه الحجر لان فضيلته ومشروطة ببقائه بمحله فليراجع (قاعدة) جاء عن

زحف او حبا بلا عذر كرهه وان يقصر خطاه تكثير اللاجر (ويستلم الحجر) الاسود أو محله أو أخذ أو نقل منه بعد أن يستقبله (أول طوافه) يده

ثالث الاستلام وقوله والافضل الى ولايسن (قوله واليمين اولى) فلو قطعت استلم باليسار سم (قوله ولا يقبلها) كذا شرح مر اى والخطيب اه سم عبارة الكردى وافهم كلامه اى شرح بافضل انه عند قدرته على استلام الحجر وتقبيله والسجود عليه لا يقبل يده بعد الاستلام وصرح باعتماده فى حاشية الايضاح لكنه تردد فى ذلك فى بقية كتبه وكذلك شيخ الاسلام والخطيب والجمال الرملى وقد ذكرت عباراتهم فى الاصل ثم قلت وبما قررته لك تعلم ان المعتمد نقلا عدم ندب تقبيل اليد مع تقبيل الحجر وان المختار من حيث الدليل ندبه ثم الاستلام عبارة عن مسح الحجر بكفه فيضع يده عليه ثم يضعها على فيه اه (قوله كما افهمه كلامهما) معتمد ع ش (قوله انه يقبلها مطلقا) اى يقبل يده بعد استلام الحجر بها وان قبل الحجر نهاية ومعنى (قوله فبنحو خشبة) اى كراس كهو نائى (فان شق) اى الاستلام باليد كرى (قوله نظير ما ياتى) اى فى استلام اليمينى قول المتن (ويقبله) اى دون ركنه مادام الحجر موجودا فيه قال الزركشى ولايسن تقبيل الحجر الا فى طواف ورد عليه بان ابن عمر كان لا يخرج من المسجد حتى يقبله ويجاب بان فعل ابن عمر غير حجة كذا فى الحاشية والامداد وشرح العباب وأقره سم اه ونائى (قوله ويكره) عبارة النهاية والمعنى ويسن تخفيف القبلة بحيث لا يظهر لها صوت اه قال ع ش قوله مر ويسن تخفيف القبلة الخ اى للحجر وينبغى ان مثله فى ذلك كل ما طلب تقبيله من يد عالم وولى ووالدواضحة اه قول المتن (ويضع الخ) عبارة الونائى ثم يضع جبهته عليه ان لم تكن زحمة ويسن تنظيف فمه من ريح كرىه ويجب ان غلب على ظنه ايداه غير وه ليحذر المحرم من تقبيله ومسه حيث كان مطيافا فان كان رحمة انتظر ان لم يؤذوا يتأذاه قول المتن (ويضع جبهته عليه) وينبغى ان يكنى وضع الجبهة ولو بمحائل لكن الاكمل الوضع بلا محائل (فرع) لو تعارض التقبيل ووضع الجبهة بان امكن أحدهما دون الجمع بينهما كان خاف هلا كبا لجمع بينهما دون أحدهما فبل يؤثر التقبيل لسبقه او وضع الجبهة لانه ابلغ فى الخضوع فيه نظر (نتيجه) قد تقرر انه يسن تقبيل يد الصالح بل ورجله فلو عجز عن ذلك فهل ياتى فيه ما يمكن من نظير ما هنا حتى يستلم اليد او الرجل عند العجز عن تقبيلها ثم يقبل ما استلم به وحتى يشير اليها عند العجز عن استلامها ايضا ثم يقبل ما اشار به فيه نظر سم على حجة اقوال الاقرب عدم سن ذلك والفرق أن أعمال الحج يغلب عليها الاتباع فيما ورد فعله عن الشارع وان كان مخالفا لغيره من العبادات ولا كذلك بد الصالح فان تقبيلها شرع تعظيما له وتبركا بها فلا يتعداه إلى غيره وقوله قبل التنيه فهل يؤثر التقبيل الظاهر نعم لثبوته فى رواية الشيخين وهى مقدمة على رواية وضع الجبهة ع ش (قوله من الثلاثة) عبارة النهاية والمعنى من التقبيل والسجود اه (قوله ولايسن شىء من ذلك لامرأة الخ) قد يقال لم لايسر لها فعل ما ذكر مع المحائل المانع من الرؤية وقد نقل فى الحاشية عن بعضهم واقره ان فعل ما ذكر بمحائل خلاف الافضل ان كان بلا عذر ولا شك أن وجود الرجل عذر بالنسبة لنحو المرأة وبالجملة فاصل السنة حاصل مع الحائل هذا وقد بدعى ان كلامهم شامل لما ذكر لان المراد خلوي يمنع محذور من رؤية محرمة او تراحم يؤدى

ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وجماعة من التابعين أنهم كانوا لا يخرجون من المسجد حتى يستلموا الركن أى الحجر فى طواف او غيره لكن ظاهر كلام اصحابنا انه لا يشرع استلامه الا فى ضمن طواف اه من شرح العباب (قوله واليمين اولى) فلو قطعت استلم باليسار ولا يشكل بانه لو قطعت لم يشر فى التشهد بمسححة اليسرى لان لليسا هنا هبة تقوت بالاشارة بها ولان الصلاة مبنية على ترك الحركة الا ما ورد (قوله ولا يقبلها) كذا شرح مر (قوله كما افهمه كلامهما كالاصحاب) قال فى شرح الروض ونقله فى المجموع عن الاصحاب اه (قوله فى المتن ويضع جبهته عليه) أى بلا محائل كفى سجود الصلاة كما هو ظاهر أى الاكمل ذلك (فرع) لو تعارض التقبيل ووضع الجبهة بان امكن أحدهما دون الجمع بينهما كان خاف هلا كبا لجمع بينهما دون أحدهما فبل يؤثر التقبيل لسبقه أو وضع الجبهة لانه ابلغ فى الخضوع فيه نظر وينبغى ان يكنى وضع الجبهة ولو بمحائل لكن الاكمل الوضع بلا محائل (نتيجه) قد تقرر انه يسن تقبيل يد الصالح بل ورجله فلو عجز عن ذلك فهل ياتى فيه ما يمكن من نظير ما هنا حتى يستلم اليد او الرجل عند العجز عن تقبيلها ثم يقبل ما استلم به وحتى

واليمين اولى ولا يقبلها مع القدرة على تقبيل الحجر كما افهمه كلامهما كالاصحاب لكن الذى نص عليه وصرح به ابن الصلاح وتبعه جمع لانه الذى دلت عليه الاخبار انه يقبلها مطلقا فان شق فبنحو خشبة أى فى اليمينى ثم اليسرى نظير ما ياتى (ويقبله) للاتباع فيهما متفق عليه ويكره اظهار صوت لقبته (ويضع جبهته عليه) للاتباع رواه الحاكم وصححه ويسن تكرير كل من الثلاثة ثلاثا والافضل أن يسلم ثلاثا متواليه ثم يقبل كذلك ثم يسجد كذلك ولايسن شىء من ذلك لامرأة أو خنثى إلا عند خلو المطاف من الرجال والخنثى ولو نهار او يظهر انه يكنى خلوه من جهة الحجر فقط بان تأمن بحجى

ونظر رجل غير محرم حالة فعلها ذلك (فان عجز) عن التقييل والسجود او عن السجود فقط لنحو زحمته يظهر ضبط العجز هنا بما يحل بالخشوع من أصله له أو لغيره وإن ذلك هو مرادهم بقوله لا يسن استلام ولا ما بعده في مرة من مرات (٨٥) الطواف إن كان بحيث يؤذى أو يتأذى

(استلم) أى اقتصر على الاستلام فى الأولى أو عليه وعلى التقييل فى الثانية ثم قبل ما استلم به من يده أو غيرها للاتباع رواه مسلم وروى الشافعى وأحمد رضى الله عنهما عن عمر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال له يا عمر أنك رجل قوى لا تراحم على الحجر فتؤذى الضعيف إن وجدت خلوة وإلا فهلل وكبر ويؤخذ منه أن يندب لمن لم يتيسر له الاستلام خصوص التهليل والتكبير وهو واضح وإن لم يصرحوا به بل هذا أولى من كثير من أذكار استجوبها مع عدم ورودها عنه ﷺ أصلاً (فان عجز) عن استلامه يده وبغيرها (أشار) إليه (يده) اليمنى فاليسرى فما فى اليمنى فما فى اليسرى للاتباع رواه البخارى ثم قبل ما أشار به وخرج يده فه فتكره الإشارة به للتقييل لقبه ويظهر فى الإشارة بالراس أنه خلاف الأولى ما يعجز عن الإشارة بيديه وما فيها فيسن به ثم بالطرف كالأيما فى الصلاة وينبغى كراهتها بالرجل بل صرح الزركشى بحرمة مد الرجل للصحف فقد يقال إن الكعبة مثله

إلى نحو ذلك بصرى (قوله ونظر رجل) الأنسب لما تقدم ترك رجل فالمراد رجل ولو احتمل البصرى عبارة الوثنائى بأن يامن أى غير الذكر أن يحجى غير محرم أو ينظره ثم اه (قوله أو عن السجود فقط) قد يقال أو عن التقييل فقط ولا وجه لترك هذا القسم وحكمه ظاهر بصرى وقد يقال وجه ندرته أو الإشارة إلى إثارة التقييل عند العجز عن الجميع بينها لا عن أحدهما (قوله لنحو حجة) وفى المنع أن رجا زوال الرخصة عن قرب عرفا فالأولى أن ينتظر زوال ذلك ما لم يؤذ بوقوفه أو يتأذى كمدى على بافضل قول المتن (استلم) أى يديه فان عجز عن الاستلام يده فنبحو العصا نهاية ومغنى وشرح بافضل (فى الأولى) أى فى صورة العجز عن التقييل والسجود (قوله فى الثانية) أى فى صورة العجز عن السجود فقط (قوله ثم قبل ما استلم به) أى حتى فى الثانية بناء على ما تقدم عن النص وابن الصلاح كما هو ظاهر سمى أى وإلا فالظاهر أنه لا يقبله بناء على ما مر عن مقتضى كلام الشيخين كالأصحاب بصرى (قوله ثم قبل) إلى قوله وروى الشافعى فى النهاية وإلى قوله ويؤخذ فى المغنى (قوله وروى الشافعى الخ) وقال فى البويطى ولو كان الزحام كثير أمضى وكبر ولم يستلم قال فى المجموع كذا أطلقوه وقال البندنجى قال الشافعى فى الام إلى فى أول الطواف وأخره فأحب له الاستلام ولو بالزحام وهذا مع توفى الناذى والإيذاء كما أفهمه كلام الأسوى وهو ظاهر مغنى (قوله وهو واضح) وعليه فظاهر أخذ ما يأتى أنه يندب فيه التليث ويظهر أنه يكون مقارناً للإشارة إلى بصرى (قوله عن استلامه) إلى قوله وخرج فى النهاية والمغنى (قوله فما فى اليمنى الخ) وقد يقال الإشارة بما فى اليد تستتبع الإشارة باليد فلا حاجة إلى اعتبار الإشارة بما فيها وقد يصور الانفكاك بينهما بما لو كان باليد آفة تمنع رفعها نحو الحجر ولا تمنع تحريك ما فيها ورفعه نحو الحجر سمى أقول قد يصرح بردالتصوير المذكور استدلناهم هنا بخبر البخارى أنه ﷺ طاف على بعير كلما أتى الركن أشار إليه بشيء عنده وكبر قول المتن (ويراعى ذلك فى كل طوفة) ليس فى ذلك إفصاح بأن يراعى فى آخر الطوفة الأخيرة فليراجع ثم رايت ما يأتى أول الفصل من قوله لكن يعكر عليه ما صح أنه ﷺ لما فرغ من طوافه قبل الحجر ووضع يده عليه ومس بها وجهه وهو قد يدل على أنه يطلب فى آخر الأخيرة التقييل ونحوه ما يأتى سمى (قوله كله) أى كل من الاستلام والتقييل ووضع الجبهة والإشارة بما تقدم كمدى على بافضل (قوله مع تكريره) قد يشمل الإشارة سمى عبارة الوثنائى والكردى بافضل ويسن تليث كل من الاستلام والتقييل ووضع الجبهة والإشارة باليد وغيرها كما فى الحاشية اه (قوله لما صح) إلى قوله وبحث فى النهاية والمغنى (قوله وهو فى الأوتار كد الخ) أى الحديث أن الله وتر يحب الوتر ولأنه يصير مستلباً فى افتتاحه واختتامه مغنى (قوله وآكدها الأولى والأخيرة) وظاهر كلامهم تساوى الأولى والأخيرة وقد يؤخذ مما يأتى فى شرحه وإن يقول أول طوافه

يشير إليها عند العجز عن استلامها أيضاً ثم يقبل ما أشار به فيه نظر (قوله ثم قبل ما استلم به من يده) أى حتى فى الثانية بناء على ما تقدم عن النص وابن الصلاح كما هو ظاهر (قوله فى المتن والشرح أشار إليه يده اليمنى) قال فى المنهج فيما فيها ثم قال ثم قبل ما أشار به وقد يقال الإشارة بما فى اليد تستتبع الإشارة باليد فلا حاجة إلى اعتبار الإشارة بما فيها وقد يصور الانفكاك بينهما بما لو كان باليد آفة تمنع رفعها نحو الحجر ولا تمنع تحريك ما فيها ورفعه نحو الحجر (وخرج يده فه فتكره الإشارة به للتقييل لقبه) هل ينهى عن الإشارة بالجبهة للسجود على الحجر عند العجز كأنهى عن الإشارة بالقدم للتقييل أو يفرق بقبح تلك دون هذه فيه نظر (فى المتن ويراعى ذلك فى كل طوفة) ليس فى ذلك إفصاح بأن يراعى فى آخر طوفة فليراجع ثم رايت ما يأتى أول الفصل من قوله صح أنه ﷺ لما فرغ من طوافه قبل الحجر ووضع يده عليه ومس بها وجهه (قوله مع تكريره) قد يشمل الإشارة

لكن الفرق أوجه (ويراعى ذلك) المذكور كله مع تكرره ثلاثاً وكذا ما يأتى فى اليمانى وكذا الدعاء الاتى (فى كل طوفة) لما صح أنه ﷺ كان لا يدع أن يستلم الركن اليمانى والحجر الأسود فى كل طوفة وهو فى الأوتار كد وآكدها الأولى والأخيرة وبحث بعضهم أن طواف سبعة أسابيع بتقييل الحجر واستلام اليمانى أفضل من عشرة خالية عن ذلك

واستدل بحديث فيه ان من طاف اسبوعا حاسرا بمضطر فقهه ويقارب خطاه ولا يلتفت ويستلم الركن في كل شوط من غير ان يؤذي احدا كتب له وذكروا من الثواب ما لا يقدر (٨٦) قدره والعهد فيه عليه لا نعبر بروى ولم يبين من رواه على أن قوله حاسرا لا يوافق قضية مذهبا انه يكره

الح أن الاولى آكد وجهه تميزها بشرف الفداء بصرى (قوله فيه) أى في ذلك الحديث (قوله حاسرا) وهو من لاجبة له كدى عبارة أو قيانوس يقال رجل حاسراى لا مغفر له ولا درع أو لاجبة له اه والانسب هذا المعنى الاول (وذكر فيه) أى ذكر ذلك البعض في ذلك الحديث (عجيب) أى اذ لا تعرض فيه بوجهه ما ادعاه إلا ان يكون ذكر خصوص السبعة والعشرة للتمثيل ومع ذلك ففيه ما فيه سم (قوله انه يكره) أى الطواف مكشوف الرأس قول المتن (الركنين الشاميين) وهما اللذان عندهما الحجر يكسر المهمة نهاية ومعنى (قوله للاتباع) الى قوله وقد يرمى في النهاية والمعنى لا قوله أى باعتبار الى واما الشاميان وقوله نعم الى المتن وقوله أى من كل الى المتن وما انه عليه (قوله فاليسرى فافى اليمنى الخ) فالاستلام باليسرى يقدم على الاستلام بما فى اليمنى وتقدم فى الحجر الاسود ما يدل على ان الإشارة بما فى اليمنى مقدم على الإشارة باليسرى والفرق ظاهر سم (قوله ثم قبل) أى كافى الفتح وكذا فى النهاية والمعنى تبعاً لافناء الشهاب الرملى وجزم فى مختصر الايضاح مختصر بافضل بانه لا يقبل ما اشار به واستقر به فى الحاشية والاياعاب والامداد ونائى زاد الكردى على بافضل والاول هو المعتمد اه (قوله على الاوجه) به ابقى الشهاب الرملى واعلم ان الشارح لم يتعرض لانه يكرر استلام اليمانى أو الإشارة اليه وتقبل ما استلم به أو اشار به أو لا وقد يدل على التكرير قوله السابق انعام تكرر ثلاثا وكذا ما يأتى فى اليمانى سم اقول وفى شرح بافضل والو نائى التصريح بسن تكرير جميع ما ذكر كما فى الحجر الاسود (قوله ليس على القواعد) وكان المراد ليس على اخر القواعد ولا فهو على القواعد فليتأمل سم (أى باعتبار اسه) سياقه يشعر باختصاص ذلك باليمانى مع ان ركن الحجر كذلك كما يعلم مما قدمه فى الكلام على الشاذروان سم (قوله ومن ثم قال الخ) عبارة النهاية والمعنى والمراد بعد تقبيل الاركان الثلاثة إنما هو نئى كونه سنة فلو قبلها أو غيرها من البيت لم يكن مكروها ولا خلاف الاولى بل يكون حسنا كما نص عليه الشافعى رضى الله تعالى عنه بقوله وإى البيت الخ اه (قوله إن مراده بالحسن هنا الخ) أى فلا ينافيه قوله غير اننا نؤمر بالاتباع نهاية (قوله سر الخ) أى ما لم يخش الغلط عند الاسرار ع ش (قوله لانه اجمع للخشوع) وفى الفتح ويكره جهر آذى به غيره وكثير من الجهلة والطلبة المرائين يؤذون الطائفتين بجهر همهاى الذكر والقراءة لودعا واحدا ومن جماعة فحسن ونائى عبارة الكردى على بافضل بعد ذكر مثله عن الايضاح قال عبد الرؤف يلزم من ذلك الجهر بالدعاء ولا يضر لانه لمصلحة الكل اه (قوله حيث لا يتاذ به احد) عبارة فى شرح بافضل والعباب ويسن الاسرار بها بل قد يحرم الجهر بان تاذى به غيره اذى لا يَحتمل عادة اه (قوله وفى كل طوفة) أى فى اوله قول المتن (ووفاء) أى تمامها نهاية ومعنى (قوله أى الذى الزمنا الخ) عبارة النهاية والمعنى وهو الميثاق الذى اخذه الله تعالى علينا بامثال امره واجتناب نهيه وافاد بعض العلماء ان الله

كالصلاة به فرض ووروده فاستدل لاله بما ذكر عجيب (ولا يقبل الركنين الشاميين ولا يستلهمهما) للاتباع متفق عليه (ويستلم) الركن (اليمانى) للخبر المذكور ينه اليمنى فاليسرى فافى اليمنى فاليسرى ثم يقبل ما استلم به فان عجز اشار اليه بما ذكر بترتيبه ثم قبل ما اشار به على الاوجه (ولا يقبله) لانه لم ينقل وخص ركن الحجر بنحو التقبيل لان فيه فضيلتى كون الحجر فيه وكونه على قواعد ابراهيم صلى الله على نينا وعليه وسلم واليمانى ليس فيه إلا الثانية أى باعتبار اسه فلا ينافى ان عنده شاذروانا كما مروا واما الشاميان فليس لهما شئ من الفضيلتين لان اسه ليس على القواعد فلم يسن تقبيلهما ولا استلامهما ومن ثم قال الشافعى رضى الله عنه وإى البيت قبل فحسن غير اننا نؤمر بالاتباع واستفيد من قوله غير الى اخره ان مراده بالحسن هنا المباح (وان يقول) سرانها وفيما يأتى لانه اجمع للخشوع نعم يسن الجهر لتعليم الغير حيث لا يتاذى به احد (اول طوافه) وفى كل طوفة والاول تاراكدا وكدا الاولى (بسم الله) أى

(قوله وبفرض ووروده فاستدل لاله بما ذكر عجيب) أى اذ لا تعرض فيه بوجهه ما ادعاه إلا أن يكون ذكر خصوص السبعة والعشرة للتمثيل ومع ذلك ففيه ما فيه (قوله فاليسرى فافى اليمنى الخ) فالاستلام باليسرى يقدم على الاستلام بما فى اليمنى وتقدم فى الحجر الاسود ما يدل على ان الإشارة بما فى اليمنى مقدم على الإشارة باليسرى والفرق ظاهر (قوله ثم قبل ما اشار به) هو شامل لليد وما فيها (قوله على الاوجه) به ابقى شيخنا الشهاب الرملى واعلم ان الشارح لم يتعرض لانه يكرر استلام اليمانى أو الإشارة اليه وتقبل ما استلم به أو اشار به أو لا وقد يدل على التكرير قوله السابق انعام تكرر ثلاثا وكذا ما يأتى فى اليمانى (قوله أى باعتبار اسه الخ) سياقه يشعر باختصاص ذلك باليمانى مع ان ركن الحجر كذلك كما يعلم مما قدمه فى الكلام على الشاذروان (قوله ليس على القواعد) وكان المراد ليس على اخر القواعد وإلا فهو على القواعد فليتأمل بعد (قوله اول طوافه وفى كل طوفة) سكت عن اخر الاخيرة

أطوف (والله أكبر) أى من كل من هو بصورة معبود من حجر أو غيره ومن ثم ناسب ما بعده وهو (اللهم إيماننا بك) أى تعالى أو من أو أطوف فهو مفعول مطلق أو لاجله (وتصدقنا بكتابك ووفاء بعدك) أى الذى الزمنا به نينا صلى الله عليه وسلم

من امثال الاوامر واجتناب النواهي وقيل امره تعالى بكتب ما وقع يوم السبت بر بكم وبادراجته في الحجر وقد يومى اليه خبر انه يشهد لمن استلبه بحق اى اسلام (واتباع السنة) اى طريقة (نيك محمد ﷺ) روى ذلك حديثا وورد بان لا يعرف لكن جاء في خبر منقطع يارسول الله كيف نقول اذا استلمنا قال قولوا بسم الله والله اكبر ايمانا بالله وتصديقا بما جاء به محمد ﷺ ولما رواه الشافعي رضى الله عنه في الام قال هكذا احب ان يقول الرجل عند ابتداء الطواف وفي الروتق يسن رفع يديه حذو منكبيه (٨٧) في الابتداء كالصلاة وهو ضعيف وان

واقفه تحت المحب الطبرى انه يجب افتتاح الطواف بالتكبير كالصلاة لانه ضعيف ايضا بل شاذ وان تبعه بعضهم (وليل قبله الباب) اى جهته كما قاله شارح وهو واضح فان الظاهر انه يقوله كالذى قبله وهو ماش اذ الغالب ان الوقوف في المطاف مضروعه عليه فلا يضر كونهما يستغرقان اكثر من قبالتى الحجر والباب لان المرادهما وما بازائهما وكذا في كل ما ياتي (اللهم البيت بيتك) اى الكامل الواصل لغاية السكالم والاتق به من بين البيوت هو بيتك هذا لا غير وكذا ما بعده (والحرم حرمك والامن امنك وهذا) اى مقام ابراهيم كما قاله الجوينى وقول ابن الصلاح انه غلط فاحش بل يعنى نفسه ليس في محله لان الاول انسب واليق اذ من استحضر ان الخليل استعاذ من النار اى يتخو ولا تخزى في يوم يعثون اوجب له ذلك من الخوف والخشوع والتضرع مالا

تعالى لما خلق ادم استخرج من صلبه ذريته وقال ألست بر بكم قالوا ايلي فأمر أن يكتب بذلك عهد ويدر ج في الحجر الاسود اه (قوله امره بكتب الخ) اى بما تضمنه ذلك الكتاب المأمور به من الميثاق (قوله روى الخ) عبارة النهاية والمغنى اتباعا للسلف والخلف اه (قوله بان لا يعرف) اى انه حديث كرى (قوله هكذا) اى ما جاء في هذا الخبر (قوله وفي الروتق يسن) اقره النهاية والمغنى (قوله وهو ضعيف) قال في حاشية الايضاح بل بدعوى نائى عبارة سم واذ قلنا بضغفه وشذوذه فهل يسن فيه نظر وظاهر كلامهم انه لا يسن ايضا ويؤيده عدم وروده بخلاف الصلاة والقياس بعيد فليتأمل اه قول المتن (وليل) اى ندبا (قبالة الباب) بضم القاف اى في الجهة التى تقابله اللهم البيت الخ وعند الانتهاء الى الركن العراقى اى تقريبا اللهم انى اعوذ بك من الشك والشرك والنفاق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء المنظر فى الازل والمال والولد وعند الانتهاء الى تحت الميزاب اى تقريبا اللهم اظلى فى ظلك يوم لا ظل الا ظلك واسقنى بكاس محمد ﷺ شرابا هنيئلا اظما بعده ابدا اذا الجلال والاكرام وبين الركن الشامى واليمانى اللهم اجعله حججا مبرورا وذنبا مغفورا وسعيام مشكورا وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور اى واجعل ذنبا مغفورا وقس به الباقي والمناسب للبعثرة ان يقول عمرة مبرورة ويحتمل استحباب التعبير بالحج مزاعة للخبر ويقصد المعنى اللغوى وهو القصد نه عليه الاسنوى فى الدعاء الا فى الرمل وحل الدعاء بهذا اذا كان فى ضمن حج او عمرة او الافيدعو بما احب نهاية ومغنى (قوله وهو ماش) اى يقوله حالة المشى وضمير كونهما يرجع الى الدعاءين وضمير هما يرجع الى القبالتين كرى (قوله اى مقام ابراهيم) فيشير اليه بالقلب ع ش وونائى (قوله كما قاله الجوينى) وهذا هو المعتمد كما جزم به فى الانوار وشيخنا فى شرح الروض مغنى ونهاية (قوله انه غلط) اى كون المشار اليه مقام ابراهيم (قوله عري الخ) محل تأمل بصرى (قوله اثر او لا خبرا) الا نرى قول التابعى والخبر قول الصحابى كرى والاولى تفسير الاول بقول الصحابى والتابعى والثانى بقول النبى ﷺ (قوله فيهما اقول الخ) قيل فى الاولى هى المرأة الصالحة وقيل العلم وقيل غير ذلك وقيل فى الثانية هى الجنة وقيل العفو وقيل غير ذلك نهاية ومغنى (قوله وهو كالتحكم) مسلم ان لم يكن مستندا الى دليل وهو بعيد سيما والمنقول عنهم ذلك منهم صحابة ومنهم تابعون اجلاؤا والحاصل ان التخصيص ليس من مقتضى اللفظ فان كان لدليل فلا تحكم او لغيره فهو مستحيل من ذكر بصرى ولك ان تختار الشق الثانى وترى بالدليل ما ليس له نوع قوة كما أشار اليه الشارح بقوله كالتحكم بالكاف (قوله كل خير الخ) قد يقال موضوع النكرة الفرد المنتشر ولا يراد منها العموم لافى مواطن ليس هذا منها بصرى وقد يجاب بان العموم مستفاد من المقام كفى قوله تعالى علمت نفس ما قدمت وقولهم ثمرة خير من جرادة (قوله دنيوى الخ) عبارة الونائى كل خير دينى او ما يجزله اه (قوله والروح) لعل الوابى او (قوله سنده صحيح) قال الشافعى رضى الله تعالى عنه وهذا احب ما يقال فى الطواف الى واحب أن يقال فى كله اى الطواف نهاية ومغنى (قوله بلفظ ربنا) اى بدل اللهم ع ش (قوله لمن زعم الخ) وهو المحلى ع ش (قوله كعبارة الشافعى) اى اللهم ربنا (قوله لم يرد) خبر ولفظ اللهم قول المتن

فليراجع ثم رأيت ما يأتى فى أول الفصل الاق من قوله لكن يعكر عليه الخ وهو قد يدل على أنه يطلب فى آخر الاخرة التقييل ونحوه مما يأتى (قوله لانه ضعيف ايضا بل شاذ) واذ قلنا بضغفه وشذوذه فهل يسن فيه

يوجب له الثانى بعض معشاره على أنه لولم يرد الاول لكان ذكره فى هذا المحل بخصوصه عرياعن الحكمة (مقام العائد بك من النار) قيل لا يعرف هذا اثر او لا خبرا (وبين الثمانين اللهم اتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة) فهما اقول كل منها عين اهم انواع الحسنة عنده وهو كالتحكم فالوجه ان مراده بالاولى كل خير دنيوى يجزئ لخير اخروى وبالثانية كل مستلذذ اخروى يتعلق بالبدن والروح (وقنا عذاب النار) سنده صحيح لكن بلفظ ربنا وبه عبر فى المجموع وفى رواية اللهم ربنا وهى افضل ومن ثم عبر بها الشافعى رضى الله عنه قيل ولفظ اللهم وحده كما وقع فى المتن اى والروضة خلافا لمن زعم ان عبارتها كعبارة الشافعى لم ترد

(وليدع) ندباً (بما شاء) من كل دعاء جائز له وغيره هو الأفضل الاقتصار على ما يتعلق بالآخرة (وما ثور الدعاء) الشامل للذكر لان كلا قد يطلق ويراد به ما يعم الاخر في الطواف بانواعه السابقة وهو ما ورد عن النبي ﷺ او عن احدهم من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وبقي منه غير ما ذكر اشياء ذكرت اكثرها مع بيان سندها في الحاشية والحاصل انه لم يصح منها عن النبي ﷺ الا ربنا اتنا الى آخرة اللهم قنني بمارزقني وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي منك بخير فان قلت روى ابن ماجه خبراً فيه فضل عظيم لمن طاف اسبوعاً ولم يتكلم فيه الا بسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلم يتعرض الاصحاب لنسب هذه الكلمات في الطواف قلت قد صرحوا به في قولهم وما ثور الدعاء (٨٨) افضل واشاروا اليه ايضاً بذكر حديثه في هذا المبحث فان قلت يلزم عليه انه لا ياتي بشيء من

الاذكار لانه شرط فيه أن لا يتكلم في طوافه بغير تلك الكلمات وهذا مناف لتدبرهم جميع ما مر في محاله قلت لا يلزم عليه ذلك وانما الذي يلزم عليه انه مع تحصيله بتلك الكلمات التي لم يأت فيه بغيرها مفضل بالنسبة للآتيان بالاذكار في محالها وأفضل من القراءة ولا محذور في ذلك (أفضل من القراءة) أي الاشتغال به أفضل من الاشتغال بها ولو لنحو قول هو الله احد على ما اقتضاه اطلاقهم خلافاً لمن فصل ويوجه بانهم تحفظ عنه ﷺ فيه وحفظ عنه غير ما فدل على انه ليس في محلها بطريق الاصاله بل منعها فيه بعضهم فمن ثم اكتفي في تفضيل الاشتغال بغيرها عليها بالنسبة لهذا المحل بخصوصه بادنى مرجح لوروده عن صحابي ولو من طريق ضعيف على ما اقتضاه اطلاقهم (وهي أفضل من غير

(وليدع بما شاء) أي في جميع طوافه فهو سنة ما ثور اكان أو غيره وإن كان أفضل كما قال (وما ثور الدعاء) بالمثلثة أي المنقول من الدعاء في الطواف نهاية ومعنى (قوله من كل دعاء جائز الخ) مقتضى كلامه هناك الدعاء بدنيوى مندوب وان الأفضل الاقتصار على الاخرى وفي الحاشية ان الدينوى جائز لا مندوب فليحرر بصرى (قوله له الخ) متعلق بليدع (قوله لان كلا) أي من لفظي الدعاء والذكر (قوله في الطواف) متعلق بالمأثور (قوله وهو ما ورد الخ) أي ولو ضعيفاً ونائي (قوله وبقي منه) أي من المأثور (قوله اللهم قنني الخ) يقوله بين اليمانيين ايضاً شرح بافضل وونائي (قوله واخلف على كل غائبة الخ) أي كن خلفاً على كل نفس غائبة لي ملابساً بخير او اجعل خلفاً على كل غائبة لي خير او تشديد على تصحيحه ونائي عبارة الكردي على بافضل المشهور تشديد الياء من على لكن قال الملا على القاري الحنفى في شرح الحصن الحصين واخاف مهمة وصل وضم لامه أي كن خلفاً على كل غائبة أي نفس غائبة لي بخير أي ملابساً له او اجعل خلفاً على كل غائبة لي خير اقبالاً للتعدية واما ما لهج به بعض العامة من قوله على بتشديد الياء فهو تصحيف في المبنى وتحريف في المعنى كما لا يخفى اه فراجمه اه (قوله يلزم عليه) أي على العمل بذلك الخبر (قوله شرط فيه) أي في الخبر المذكور (قوله وانما الذي يلزمه انه الخ) محل تأمل (قوله انه مع تحصيله الخ) أي ان الطائفة مع اتيانه بتلك الكلمات الخ واقتضاه في الطواف عليها أو أن الطواف مع اشتماله بتلك الكلمات واقتضاه عليها (قوله مفضل بالنسبة للآتيان الخ) يعني ان كلام المذكورين افضل من غيره وان كان سبحان الله الخ والاقتضار عليه مفضل بالنسبة للآتيان الاذكار المارة في محلها (قوله وافضل الخ) عطف على مفضل (قوله بانها) أي القراءة (قوله فيه) أي الطواف (قوله ومن ثم) أي من اجل ان الطواف ليس محل القراءة بطريق الاصاله (قوله لانها) إلى قوله لا ينافيه في النهاية والمعنى (قوله لانها افضل الخ) يعني ان الموضوع موضع ذكر والقرآن افضل الذكر نهاية ومعنى (قوله الذكر الخ) أي الماشي ولو صلياً معني ونهاية (قوله لا ينافيه الخ) محل تأمل بصرى عبارة النهاية ويكره تسمية الطوافات اشواطاً كما نقل عن الشافعي والاصحاب وهو الوجه وان اختار في المجموع وغيره عدمها اه وعبارة الونائي وكره ادباً تسمية الطوفة شوطاً ودورا أي ينبغي التنزه عن التلفظ بهما لا شعارهما بما لا ينبغي لان الشوط الهلاك والدور كانه من دائرة السوء اه وقال المعنى والمختار كافي المجموع انه لا يكره تسمية الطوافات شوطاً اه (قوله فليست الخ) أي الكراهة فيهما (قوله وحينئذ) أي حين اذا كانت الكراهة ادبية (لا يحتاج) أي في دفع المناقاة (قوله على انه) أي كلام المجموع (قوله يؤيده) أي كون الكراهة شرعية (قوله بان ذاك الخ) او بان ذاك ورد فيه نهى عن الشارع صلى الله عليه وسلم بخلاف هذا بصرى (قوله بان لا يكون) إلى قول المتن وفي قول في النهاية والمعنى

وظاهر كلامهم أنه لا يسن أيضاً يؤيده عدم وروده فيه بخلاف الصلاة والقياس بعيداً فلي تأمل (قوله وأفضل من القراءة) هل فيه مخالفة لقول المتن وما ثور الدعاء الخ (قوله لا ينافيه كراهة الشافعي والاصحاب الخ)

مأثوره) لأنها أفضل الذكر وجاء بسند حسن من شغله ذكرى عن مسلق أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى على سائر خلقه (وان رمل) الذكر المحقق (في جميع) (الاشواط) لا تنافيه كراهة الشافعي والاصحاب تسمية المرأة شوطاً لانها كراهة ادبية الا الشوط الهلاك كما كره تسمية ما يذبح عن المولود عقيقة لاشعارها باعقوق فليست شرعية لصحة ذكر العقيقة في الاحاديث والشوط في كلام ابن عباس وغيره وحينئذ لا يحتاج الى اختيار المجموع عدم الكراهة على انه يوم ان الكراهة المذهب ولكنها خلاف المختار وليس كذلك لما علمت انها كراهة ادبية لا غير فان قلت يؤيده كراهة تسمية العشاء عتمة شرعاً قلت يفرق بان ذاك فيه تغيير للفظ الشارع بخلاف هذا (الثلاثة الاول بان يسرع مشيه مقاربا خطاه) بان لا يكون فيه وثوب ولا عدو

مع من كفيه (ويسمى على هيئته في الباقي) وهو الاشواط الاربعة للاتباع فيها رواه مسلم (٨٩) وسببه قول المشركين لما دخل صلى الله

عليه وسلم بأصحابه معتمرا سنة سبع قبل فتح مكة بسنة وهنتهم حتى يثرب أى فلم يبق لهم طاقة بقتالنا فأمرهم صلى الله عليه وسلم به ليرى المشركين بقاء قوتهم وجلدهم وشرع مع زوال سببه ليتذكر به ما كان المسلمون فيه من الضعف بمكة ثم نعمة ظهور الاسلام واعزازه وتطهير مكة من المشركين على عمر الاعوام السنين ويرمل الحامل بمحموله ويحرك الراكب دابته ويكره ترك ذلك وقضاء الرمل في الاربعة الاخيرة لان فيه تقويت سنتها من الهينة (ويختص الرمل بطواف يعقبه سعى) مطلوب أرادته كطواف معتمروا لو مكيا احرم من الحرم وحاج او قارن قدم قبل الوقوف او بعده وبعد نصف الليل ليلة النحر (وفي قول) يختص (بطواف القدوم) وان لم يرد السعى عقبه لانه الذي رمل فيه ^{صلى الله عليه وسلم} وكان قارنا في آخر أمره وأجاب الأول بأنه سعى بعده فليس الرمل فيه لخصوص القدوم وان لم يسع لان الواقع خلافه بل لكونه أراد السعى عقبه ولو أراد السعى عقب طواف القدوم ثم سعى ولم يرمل لم يقضه في

إلا قوله مع من كفيه (قوله مع من كفيه) متعلق يسرع بصرى (قوله وسببه الخ) عبارة النهاية والمعنى والحكمة في استحباب الرمل مع زوال المعنى الذي شرع لاجله وهو انه صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة هو وأصحابه وقد وهنتهم حتى يثرب فقال المشركون انه يقدم عليكم غدا قوم قد وهنتهم الحى فلقوا منها شدة فجلسوا بما يلي الحجر بكسر الحاء فاطلع الله نبيه على ما قالوه فامرهم ان يرملوا اثلاثة اشواط وان يمشوا اربعا بين الركنين ليرى المشركون جلدهم فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحى قد وهنتهم هؤلاء اجلد من كذا وكذا ان فاعله يستحضر به سبب ذلك وهو ظهور أمرهم فيتذكر نعمة الله تعالى على اعزاز الاسلام واهله اه وقولهما اربعا الاولى الموافقة لما ياتي عن الكردى انما اسقاطه (قوله معتمرا الخ) أى عمرة القضاء وفي حديثها انه صلى الله عليه وسلم امر أصحابه ان يرملوا اثلاثة اشواط ويمشوا ما بين الركنين وجرى عندنا قول ضعيف اخذ من الحديث المذكور انه لا يرمل بين اليمانيين لكن الأرجح ما وقع له صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من الرمل في جميع الطوافات الثلاث الاولى لانه ناسخ لما وقع في عمرة القضاء ولانما ذكر عمرة القضاء لان حديثها فيه ذكر سبب مشروعية الرمل اه كردى على بافضل (قوله ويرمل الحامل الخ) وافهم كلامه أى المصنف لو تركه في بعض الثلاثة الاولى اتى به في باقياها (قوله ويحرك الراكب الخ) ينبغى مع من كفيه لان تحريكها لئلا يقوم مقام الاسراع في المشى وكذا يقال في المحمول بصرى وفيه وقفة فليراجع (قوله ويكره ترك ذلك) أى ترك الرمل بلا عذر نهاية زاد المعنى والمبالغة في الاسراع فيه اه قول المتن (ويختص الرمل الخ) ويسمى خبيثا نهاية ومعنى قول المتن (يعقبه سعى) عبارة المنهج وشرح بافضل بعده سعى مطلوب اه زاد الوثنائى أرادته وان طال الزمن بينها وان طرأ له تأخير السعى اه (قوله مطلوب) أى بان يكون بعد طواف قدوم او ركن فان رمل في طواف القدوم وسعى بعده لا يرمل في طواف الركن لان السعى بعده حينئذ غير مطلوب ولا رمل في طواف الوداع لذلك نهاية ومعنى (قوله أرادته) أى شروطه ثلاثة ان يكون بعده سعى وان يكون السعى مطلوبوا وان يكون مرده باله بالنسبة للقدوم قبل الوقوف يعرفه كردى على بافضل قال سم خرج بقوله أرادته ما لو لم يردده وهو شامل لما لو اراد تركه ولما لو لم يرد شيئا فليراجع اه (قوله وبعد نصف ليلة النحر) أى بخلاف ما اذا كان القدوم بعد الوقوف قبل نصفها وطاف لذلك القدوم كما هو سنة فلا يجزىء السعى بعد ذلك الطواف كما ياتي (ولو اراد) الى المتن في المعنى (قوله لم يقضه في طواف الافاضة) أى لان السعى بعده حينئذ غير مطلوب نهاية ومعنى (قوله أى في المحال التى الخ) صريح كلام التنبيه ان دعاء الرمل المذكور مع التكبير اوله يختص بمحاذاة الحجر واما فيما عداه فيدعو بما احب وقرأه المصنف عليه في التصحيح واعتمده الاسنوى لكن اعترض عليه بان ظاهر كلام الشيخين والام ان ذلك لا يختص به لان لمحاذاة الحجر ذكر انحصار عند كل طوفة وعليه فيقول في الاماكن التى ليس لها ذكر مخصوص اه من حاشية الشارح على الايضاح وجزم شيخ الاسلام في الاسنى بكلام التنبيه من غير عزو له ولا تعقبه بما ينافيه واما صاحب المعنى والنهاية فلم يتعرض بخصوص المحل بل قال فيه أى في الرمل لا غير بصرى اقول بل ظاهر المعنى والنهاية ان الدعاء المذكور في المتن يندب في جميع الرمل وان الدعاء الاق في الشرح يندب في جميع الاربعة الاخيرة إلا ان يقال انهما سكتا عن مثل قول الشارح هنا أى في المحال الخ وفيما ياتي فى تلك المحال اعتمادا على علمه من قول المصنف السابق وان يقول اول طواف الخ قول المتن (اللهم اجعله الخ) عبارة العباب

وهو الأوجه وان اختار في المجموع وغيره عدمها شرح مر (قوله في المتن ويختص الرمل بطواف يعقبه سعى) عبارة العباب في طواف الحج والعمرة ان عقبه سعى اه وعبارة المنهج بعده سعى مطلوب اه (قوله أرادته) خرج ما لو لم يردده وهو شامل لما لو اراد تركه ولما لو لم يرد شيئا فليراجع (قوله في المتن اللهم اجعله الخ) عبارة العباب وان يقول في رمله بعد تكبيره محاذيا للحجر الاسود اللهم الخ قال في شرحه عقب قوله محاذيا للحجر الخ مانصه كما قاله الاسنوى وغيره لكن ظاهر كلام الشيخين والمجموع انه يندب في جميع رمله

(١٢ - شروائى وابن قاسم - راجع) طواف الافاضة وان لم يسع رمل فيه وان كان قد رمل في القدوم (وليقل فيه) أى الرمل أى في المحال التى لم يرد لها ذكر مخصوص على كلام فيه في الحاشية (اللهم اجعله) أى ما لنا متلبس به من العمل

المحسوب بالذنب والتقصير غالباً (٩٠) دائماً إذ الذنب مقول بالتشكيك على غير الكمال كالمغفرة (حجامة برورا) أي سليمان مصاحبة

وأن يقول في رمله بعد تكبيره محاذياً للحجر الأسود اللهم الخ قال في شرحه عقب قوله محاذياً للحجر مانصه كما قاله الأسنوي وغيره لكن ظاهر كلام الشيخين والمجموع أنه يندب في جميع رمله وعبارته يستحب أن يدعو في رمله بما أحب من أمر الدين والدنيا والآخرة وأكده اللهم اجعله حجامة برورا الخ نص عليه واتفقوا عليه انتهت وما ذكره من النص ظاهر فيما قاله اه سم (قوله المحسوب بالذنب الخ) انظر التقيد بالمحسوب بما ذكر مع قوله الاتي أي سليمان الخ فإنه مع فرض مصاحبته لما ذكر لا يمكن سلامته من ذلك فكيف يتأتى سؤاله السلامة إلا أن يراد بالمحسوب ما من شأن نوعه أن يكون مصحوباً بذلك فليتأمل سم أقول يدفع الاشكال من اصله قول الشارح إذ الذنب مقول الخ إذ الذنب بمعنى عدم الكمال لا ينافي السلامة عن الاثم كما هو ظاهر (قوله كالمغفرة) أي فانها مقولة بالتشكيك على الكمال فلا تنافي العصمة عن الاثم (قوله) وياتي بهذا الخ) أي لفظ حجامة برورا وقال النهاية والمغني والمناسك للعتيم أن يقول عمرة مبررة ويحتمل استحباب التعبير بالحجر مراعاة للخبر ويقصد المعنى اللغوي وهو القصد اه (قوله لانها تسمى الخ) قد يقال لا يزم بما ذكر أن يطلق عليها الحج المطلق بصري وقد يجاب بأن اطلاق المطلق على المقيد شائع قول المتن (وسعيامشكورا) أي واجعل سعي سعيامشكورا أي عملاً مقبلاً شرح العباب اه سم (قوله في تلك المحال الخ) عبارة الوثائي فان فرغ من دعاء محل قبل ان يصل الى الآخر قال في غير الرمل كالاربعة الاخيرة رب اغفر وارحم الخ وقال في الرمل أي الثلاثة الاولى اللهم اجعله حجامة برورا مشكورا اه وتقدم ان ظاهر النهاية والمغني والمجموع ان هذا يندب في جميع الرمل وظاهر الاولين ان الاول يندب في جميع الاربعة الاخيرة (قوله الذكر) الى قوله لأن الامام الخ في النهاية لا قوله ويكره تركه الى المتن وقوله هذا ان كان الى المتن وقوله ولمن اطلق عدمها وكذا في المغني لا قوله ان قصد الى المتن وقوله ولعله الخ قول المتن (وكذا في السعي الخ) أي سواء اضطبع في الطواف قبله ام لانهية ومغني (قوله قياساً على الطواف) أي بجامع قطع مسافة مأمور بتكريرها نهاية ومغني قال الزركشي ظفرت فيه بحديث صحيح وهو انه صلى الله عليه وسلم طاف بين الصفا والمروة طارحاً برائه انتهى وليست دلالة على خصوص الاضطباع بوضحة ايعاب اه كروى على بافضل (قوله ويكره فعله في الصلاة) أي فيزيله عند ارادتها ويعيده عند اعادة السعي نهاية ومغني (قوله افتعال من الضبع) وهو مصدر ضبع زيد فيه بالهمزة والتاء فصار اضطباع إذ من قواعدهم انه إذا كان فاء افتعل صاداً او ضاداً او طاءً او ظاءً قلبت تاؤه طاءً كروى على بافضل (قوله مكشوفاً) أي ان امكن وثنائي أي بان لم يتعذر ببرد او حر يضربه محمد صالح (قوله هذا الخ) أي قوله ويدع منكبه الخ (قوله إذا الظاهر فعله الخ) أي فعل الاضطباع لا ليس الخيط لكن من غير كشف كروى عبارة الكروى على بافضل ويسن فعله ولو من فوق المحيط اه (قوله ولو بغير عذر) هذا ما استظهره في الحاشية مع نقله عن بحث الزركشي انه لا يسن مطلقاً عن بحث غيره انه يسن ان كان لعذر ولا فلا انتهى اه بصري عبارة الطائفي قوله بغير عذر وقياسه بالاولى ان المحرم لو كان له رداه ان فاضطبع باعلاهما وستر منكبه باسفلهما حصل السنة أي اصلها بل كالحديث كان لعذر كحرو برد اه (قوله وان خلا المطاف) أي ولو ليلانهية (قوله بل بحرمان) قال في المغني وكونه دأب أهل الشطارة يقتضي تحريمه كما قاله الأسنوي لان ذلك يؤدي الى التشبه بالرجال بل باهل الشطارة منهم والتشبه بهم حرام انتهى وقال في النهاية مفتضى المحرز التحريم لكن ظاهر كلامهما في بقية كتبهما يابى ذلك فالوجه عدم التحريم عند انتفاء قصد التشبه انتهى ويمكن ان يقال ان سلم انه من

الاثم من البر وهو الاحسان او الطاعة وياتي بهذا ولو في العمرة لانها تسمى حجا اصغر كما ورد في خبر (وذنباً) أي واجعل ذنبي ذنباً (مغفوراً وسعيامشكورا) للاتباع على ما ذكره الرافعي ويقول في الاربعة الاخيرة أي في تلك المحال رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة الى اخره (وان يضطبع) الذكر المحقق ولو صيماً فيسن للولى فعله به (في جميع كل طواف يرمل فيه) أي يشرع فيه الرمل وان لم يرمل للاتباع بسند صحيح ويكره تركه ولو تركه في بعضه اتى به في باقيه (وكذا) يسن الاضطباع (في) جميع (السعي على الصحيح) قياساً على الطواف ويكره فعله في الصلاة كسنة الطواف (وهو) لغة افتعال من الضبع باسكان الباء وهو العضد وشرعاً (جعل وسطاً) بفتح السين في الافصح (ردائه تحت منكبه الايمن وطرفيه على) منكبه (الايسر) ويدع منكبه الايمن مكشوفاً كدأب اهل الشطارة المناسب للرمل هذا إذا كان متجرداً إذ الظاهر فعله للابس ولو بغير عذر (ولا ترمل المرأة) ومثلها الخنثى (ولا تضطبع)

وعبارته ويستحب ان يدعو في رمله بما أحب من أمر الدين والدنيا والآخرة وآكده اللهم اجعله حجامة برورا الخ نص عليه واتفقوا عليه انتهت وما ذكره من النص ظاهر فيما قاله اه (قوله كالمغفرة) أي فانها مقولة كذلك (قوله في المتن والشارح وذنباً أي واجعل ذنبي ذنباً مغفوراً) قال في شرح العباب قال العلماء تقديره اجعل ذنبي ذنباً مغفوراً وسعي سعيامشكورا أي عملاً مقبلاً يزكو لصاحبه ومساعى الرجل اعماله واحداثها مسعاة اه (قوله بل يحرم ان

ان قصد التشبه بالرجال على الاوجه خلافا لمن اطلق الحرمة ولمن اطلق عدمها (وان يقرب) الذكر مطلقا حيث لا ايداء ولا تاذى بنحو رحمة (من البيت) تبركابه لشرفه ولا نه ايسر لنحو الاستسلام لكن قال الزعفراني الافضل ان يبعد (٩١) منه ثلاث خطوات ليامن الطواف على

الشاذروان ولعله باعتبار زمنه لما كان الشاذروان منطحا يطوف عليه العوام وكان عرضه دون ذراع اما الان فلا ياتي ذلك لان الامام المحب الطبري جزاه الله خيرا اجتهد في تسنيمه وتسميه ذراعا وبقي الى الان عملا بقول الازرق وصنف في ذلك جزء حسنا رايته بخطه وفي اخره انه استنتج من خبر عائشة لولا قومك حديثو عهد بكفر لهدمت البيت الحديث انه يجوز التغيير فيه لمصلحة ضرورة او حاجية او مستحسنة وقد الفت في ذلك كتابا حافلا سميته المناهل العذبة في اصلاح ما وهي من الكعبة دعا اليه خبط جمع جم فيه لما وردت المراسيم بعمارة سقفها سنة تسع وخمسين لما انها سدنتها من خرابه (فلو فات الرمل بالقرب لرحمة) او خشى صدم نساء (فالرمل) حيث لم يرج فرجة على قرب عرفا ولم يؤذ او يتاذ بوقوفه (مع بعد) لا يخرج به عن حاشية المطاف بخلاف في صحة طوافه حيث (اولى) لان ما تعلق بذات العبادة افضل مما تعلق بمحلها كالجماعة بغير المسجد الحرام اولى من الانفراد به (الا ان

الذي يختص بالرجال في ذبغى التحريم مطلقا من غير تفصيل كما هو قياس نظائره والافينبغي عدم التحريم مطلقا لاذلا معنى للقصد حيث نبصرى (قوله ان قصد التشبه) وانما لم يحرموا وان لم يقصد التشبه لانه ليس من الذي يختص بالرجال سم وفيه نظر (قوله الذكر مطلقا) اي اما المرأة والخنثى فيكونان في حاشية المطاف فان طافا خالين فكالرجل في استحباب القرب معنى ونهاية زاد الوثاني قال عبد الرؤوف والخنثى يتوسط بين الرجال والنساء اه (قوله حيث لا ايداء) حاصل نص الام انه يتوقى التاذى والايداء بالزحام مطلقا ويتوقى الزحام الخالي عنهما الا في الابتداء والاخيرة بصري وجري على ذلك الحاصل النهائية وشرح بافضل (قوله بنحو رحمة) اي كتجنس المحل القريب وثنائي (قوله ولعله) ذكر في النهاية نحو ذلك عبارة وكان ذلك عند عدم ظهور الشاذروان اما عند ظهوره فلا احتياط كما هو ظاهر اه وقال في المغنى والاولى كما قال بعضهم ان يجعل بينه وبين البيت ثلاث خطوات ليامن مرور بعض جسده على الشاذروان انتهى اقول قد يقال انه اوجه لان التسليم لا يمنع دخول جزء منه كيدته في هواء الشاذروان فلا احتياط في البعد بنحو ما ذكره الزعفراني بما يحصل به الامن مما ذكر ثم رأيت تليذ الشارح نقل كلامه هذا في شرحه على مختصر الايضاح ثم عقبه بقوله فيه نظربل الابعاد قليلا اولى اه بصري عبارة الوثاني والاحتياط الابعاد عن البيت بذراع اه وفي الكردى على بافضل عن مختصر الايضاح للشارح وعن البكري وابن علان بنحو ذراع اه (قوله وصنف) اي المحب الطبري في ذلك اي في وجوب التسليم صونا لطواف العامة ش (قوله استنتج) لعله ببناء المفعول (قوله وقد الفت) من كلام الشارح نفسه (قوله في ذلك) اي في جواز التغيير في البيت لما ذكر (قوله دعا اليه) اي التأليف (قوله جم) اي كثير (فيه) اي في جواز التغيير (قوله لما وردت الخ) بكسر اللام و (قوله لما انها) بفتحها والضمير يرجع الى السقف و (سدنتها) خدامها كردى والاولى والصواب عكس ما ذكره في اللامين وأن الضمير يرجع لما الموصولة (قوله سنة تسع وخمسين) اي وتسعمائة قول المتن (لرحمة) اي ونحو هانهاية ومعنى (قوله حيث لم يرج) الى قوله ودليل عدم الخ في النهاية والمعنى لا اما انبه عليه (قوله حيث لم يرج فرجة الخ) اي فان رجاءها وقف ليرمل فيها نهاية ومعنى (قوله لا يخرج به عن حاشية المطاف) كذا في الاسنى والنهائية تبعا لبحث الاسنى ذلك وخالف الشارح في شرح العباب فشي على ما يقتضى اطلاقهم ان الرمل مع البعد اولى وإن خرج عمدا ذكر بصري عبارة الوثاني فلا يبعد بحيث يكون طوافه خارجا عن المطاف المعهود كافي الفتح والتحفة ونقله سم عن الرمل واستوجه في شرح العباب ما اقتضاه اطلاقهم قال الشلي في شرح المختصر وقول بعض الائمة بعدم صحة الطواف وراء زمزم والمقام ان قال بالطلان مع العذر أيضا فهو بعيد وفي المجموع أجمع المسلمون على أنه يجوز التباعد مادام في المسجد وعلى أنه لا يجوز خارجه اه وظاهره او صريحه انه لا يعتد بذلك الخلاف فحينئذ يبعد وان خرج عن المطاف للاتيان بالرمل كما اقتضاه اطلاقهم اه عبارة الكردى على بافضل اذ لم يبعد بحيث يكون طوافه من وراء زمزم والمقام ولا فالقرب مع ترك الرمل حينئذ اولى لكره الطواف وراء ما ذكر على المعتمد خلافا لالاعاب في اخذه باطلاقهم اه (قوله كالجماعة الخ) عبارة المغنى الا ترى ان الصلاة بالجماعة في البيت اولى من الانفراد في المسجد غير المساجد الثلاث اه وكذا في النهاية الا قوله غير المساجد الخ والظاهر انه انما سكت عن الاستثناء هنا اكتفاء بما قدمه في باب الجماعة (قوله من الانفراد به) اي بالمسجد الحرام خلافا للنهائية والمعنى وشرح المنهج قول المتن (الا ان يخاف صدم النساء) اي بان كن في حاشية المطاف نهاية ومعنى (قوله وخروجا من خلاف موجه) اي كالحنابلة ويتلخص مما ذكرته

ان قصدا التشبه لانه ليس من الذي يختص بالرجال

يخاف صدم النساء) اذا بعد (فالقرب بلارمل اولى) من البعد مع الرمل محافظة على الطهارة ومن ثم لم يخاف مع القرب أيضا لمسهن كان ترك الرمل اولى هنا ايضا ويسن لتاركه كالعبد والاقى في السعى ان يتحرك في مشيه ويرى انه لو امكنه اكثر من ذلك لفعل (وان يوالى) عرفا الذكر وغيره (طوافه) اتباعا وخروجا من خلاف موجه ودليل عدم وجوبه القياس على الوضوء بجامع ان كلا منها عبادة يجوز ان يتخللها ما ليس

منها وسيعلم بما ياتي اول الفصل ندب الموالاة بين الطواف والركعتين وبينها وبين الاستلام وبينه وبين السعي (و) ان (يصلي بعده ركعتين) والافضل للتابع رواه الشيخان فعلهما (٩٢) (خلف المقام) الذي انزل من الجنة ليقوم عليه ابراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم عند بناء

الكعبة لما أمر به وأرى محلها بسحابة على قدرها فكان يقصر به الى ان يتناول الالة من اسمعيل عليه السلام ثم يطول الى أن يضعها ثم بقي مع طول الزمن وكثرة الاعداء بجنب باب الكعبة حتى وضعه عليه السلام بمحله الان على الاصح من اضطراب في ذلك ولما صلى خلفه ركعتي الطواف قرا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى كما قرأ ما يتعلق بالصفاء والمشعر الحرام عند وصوله اليها اعلاما للامة بشر فيها واحياء لذكر ابراهيم كما احيا ذكره بكما صليت على ابراهيم في كل صلاة لانه الاب الرحيم الراعي ببعثة نبينا عليه السلام في هذه الامة لهذا ايتهم وتكليمهم والمراد بخلفه كل ما يصدق عليه ذلك عرفا وحدث الان في السقف خلفه زينة عظيمة بذهب وغيره فنبغى عدم الصلاة تحتها وبليه في الفضل داخل الكعبة فتحت الميزاب فبقية الحجر فالخطيم فوجه الكعبة فبين اليمانيين فبقية المسجد فدار خديجة رضى الله عنها فالحرم كما بينته في الحاشية وغيرها وتوقف الاسنوى في داخل الكعبة ردوه بان فعلهما خلف المقام هو الثابت عنه عليه السلام وبانه لا خلاف بين

في الاصل أن الراجح أن من فرق كثير اندب له الاستئناف مطلقا ثم إن كان لعذر فلا كراهة بل في الايعاب ولا خلاف الاولى ايضا وإن كان لغير عذر من الاعذار التي ذكرها فهو مكروه وقيد في الامداد الكراهة بطواف الفرض وقال في الايعاب قطع طواف النفل وتقريفة لا يكره مطلقا قال في حاشية الايضاح ولا يخلو عن نظر لا ملحظ كراهة التفريق الوقوع في الخلاف وهو جار في الفرض والنفل واستوجه في المنع أنه لا يضرب تحلل اغناء او جنون اثناء الطواف وان النص بخلافه مبني على اشتراط الموالاة قال ابن الجلال في شرح الايضاح تبعا لحاشية الشارح وحيث أراد القطع فالاولى أن يقطعه عن وترو أن يكون من عند الحجر الاسود وحيث قطعه لعذر ائيب على ماضى والا فلا ولا يسجد فيه سجدة ص بخلاف سجدة التلاوة اه كرى على بافضل وقوله ندب له الاستئناف مطلقا ياتي في شرح وفي قول تجب الموالاة الخ ما يخالف دعوى الاطلاق ويقيد الندب بعدم العذر وقوله واستوجه في المنع الخ اعتمده باعشن عبارته بعد كلام طويل والاوجه عندي ان للمغنى عليه والمجنون البناء بعد الافاقة وان النص المتقدم مبني على القول باشتراط الموالاة اه وتقدم عن ع ش ترجيح خلافه (قوله ندب الموالاة بين الطواف والركعتين) ويسن له اذا اخرهما ارفقة دم اى كدم التمتع ويصليهما الاجير عن المستاجر ولو معضوبا والولى عن غير المميز نهاية ومعنى وقولها اذا اخرهما الخ لعل الاقرب ضبط التأخير بنظير مامر في ركعتي الوضوء بصري وقولها ويصليهما الاجير عن المستاجر الخ فلو تركها الولي والاجير فينبغي ان يسن دم ويسقط من اجرة الاجير ما يقابل الركعتين ع ش قول المتن (وان يصلي بعده ركعتين) ويجزى عنهما غيرهما بتفصيله السابق في ركعتي الاحرام نهاية ومعنى قول المتن (خلف المقام) أفضليته بالنسبة لسنة الطواف خاصة اه كرى على بافضل (قوله بمحله الان) لو نقل عن محله الان فالوجه اعتبار محله الان فيصلى خلفه لا خلف المحل المنقول اليه سم (قوله فكان) أى المقام (يقصر به) أى بابراهيم يعنى يقصر لأجله ليسهل عليه تناول الالة من الحجر ونحوه ثم يطول ليسهل له وضع الالة في الموضع المرتفع كرى (قوله بشرها) اى المقام والصفاء والمشعر الحرام (قوله كل ما يصدق عليه ذلك الخ) اى خلف المقام قال الشيخ ابو الحسن البكرى والقرب معتبر بقدر ستره المصلى وإن زاد بحيث يعد خلفه حصل اصل السنة وواضح انه لو زاد على ثلثائة ذراع بينه وبين المقام لم يحصل تلك السنة اذ لا يعد خلفه عرفا ولم ار من حرره هذا اه كرى على بافضل عبارة شرح مناسك الشيخ الرئيس وضبطه بعض المتأخرين بثلثائة ذراع اخذا من مقام المأموم مع الامام اه (قوله وحدث الان في السقف الخ) هذا باعتبار زمنه رحمه الله ثم اضمحلت في هذه الازمنة فله الحمد (قوله وبليه) الى قوله وينت في النهاية وكذا في المغنى الا قوله فدار خديجة (قوله داخل الكعبة) يقدم منه مصلاه عليه السلام فما قرب منه ابن الجلال عبارة مختصر الايضاح مع شرحه والافضل أن يقصد مصلى رسول الله عليه السلام فيجعل ظهره للباب ويستقبل الجدار المقابل له ويجعل بينه وبينه ثلاثة اذرع فيصلى اه (قوله ببقية الحجر) وفي الايعاب ثم بقية الستة الاذرع وفي حاشية الايضاح للشارح وشرحه للجمال الرمل ثم ما قرب من الحجر الى البيت و (قوله فدار خديجة) وفي الايعاب ثم بقية الالماكن الماثورة بمكة وحررها اه كرى على بافضل (قوله فالحرم) اى ثم حيث شاء من الامكنة فيما شاء من الازمنة ولا تقوتان إلا بموته نهاية ومعنى ويتصور هذا بمن لم يصل بعد بالكلية وفيمن صرف صلاته عنهما كرى (قوله في داخل الكعبة) اى في تأخيرها عن خلف المقام عبارة المغنى ومال الاسنوى الى ان فعلها في الكعبة اولى منه خلف المقام والافضل ما في المتن لان الباب باب اتباع الى اخر ما في الشرح (قوله في افضلية ذلك) اى خلف المقام وهو اجماع متوارث لا يشك

(قوله بمحله الآن) لو نقل عن محله الان فالوجه اعتبار محله الآن فيصلى خلفه لا خلف المحل المنقول اليه لان فعله عليه الصلاة والسلام بين ان خلف محله الان هو المراد من الآية وانه المشروع وان وجود الحجر في ذلك

الامة في افضلية ذلك بل قال الثوري لا يجوز فعلهما الا خلفه ومالك ان أداءهما مختص به ويرد أيضا بتصریحهم بان النافلة في البيت أفضل فيه منها بالكعبة للتابع (يقرا) ندبا (في الاولى) بدعاء فاتحة (قل يا ايها الكافرون وفي الثانية) بعدها ايضا (الاخلاص) للتابع رواه مسلم

(ويجهر) ولو بحضرة الناس (ليلاً) وبعد الفجر إلى طلوع الشمس ولا يعارضه خلافاً لمن ظنه قولهم يسن التوسط في نافلة الليل بين الجهر والاسرار لأن محله في النافلة المطلقة ولو نواها مع ما سن الاسرار فيه كراتية العشاء احتمل ندب الجهر مراعاة لها تمييزها بالخلاف الشهير في وجوبها والسر مراعاة للرتبة لأنها أفضل منها كما صرحوا به وهذا أقرب ثم رأيت بعضهم (٩٣) بحث أنه يتوسط بين الاسرار والجهر مراعاة للصلايتين وفيه نظر

لأن التوسط بينهما يفرض تصويره وأنه واسطة بينهما ليس فيه مراعاة لواحدة منهما على أنهم لم يقولوا به إلا في النافلة المطلقة كما تقرر (وفي قول تجب الموالاة) بين اشواطه وبعضها (والصلاة) عقب الطواف الفرض وكذا النفل عند جمع لانه صلى الله عليه وسلم أتى بهما وقال خذوا عني مناسككم وجوابه أن ذلك لا يكتفي في الوجوب وإلا لوجب جميع السن بل لا بد من عدم دال على التدب وقد دل عليه في الموالاة ما مروى في الصلاة الخبر المشهور هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع وعمل الخلاف في تفريق كثير بان يغلب على الظن أنه أضرب عن الطواف بلا عذر ومنه إقامة جماعة مكتوبة وفوت راتبة لأفعل جنازة ومكتوبة اتسع وقتها وهو فرض فيكره قطعه وعلى الأول تسقط بغيرها أي ثم إن نويت أثيب عليها وإلا تسقط الطلب فقط نظير ما مر في تحية المسجد ونحوها واستشكل هذا بقولهم لا يسقط طلبها مادام حيا

فيه معنى (قوله وبعد الفجر) إلى قوله ولو نواها في النافلة والمعنى وهذا أقرب أي تغليباً للأفضل ونأى (قوله) بحث أنه يتوسط (الخ) ألقى به الشباب الرمي جازماً به بصرى (قوله) وأنه واسطة بينهما يتأمل (قوله) كما تقرر (قوله) أي انفاء (قوله) بين اشواطه إلى قوله وعلى الأول في النافلة والمعنى لا قوله وكذا إلى لانه وقوله وفوت راتبة وقوله ومكتوبة اتسع وقتها (قوله) وبعضها) الانسب وابعاضاً بصرى (قوله) وكذا النفل (الخ) خلافاً للنهاية والمعنى عبارتهما والقولان في وجوب ركعتي الطواف إذا كان فرضاً فإن كان نفلاً فسنة قطعاً وعلى الوجوب يصح الطواف بدونهما لا تنفاه ركعتيهما وشرطيتهما اهـ (قوله) وقد دل عليه) أي على التدب (قوله) ما مر) أي من القياس على الوضوء (قوله) أنه أضرب عن الطواف) أي أو أنه أتمه نهاية ومعنى (قوله) بلا عذر) أي فإن فرق يسيراً أو كثيراً بعد لم يضرب جزماً كالوضوء معنى ونهاية (قوله) ومنه إقامة جماعة (الخ) أي وعروض حاجة لا بد منها شرح بأفضل أي كشر من ذهب خشوعه بعبطه ونأى (قوله) وفوت راتبة) خلافاً لصريح الإيعاب وظاهر النهاية والمعنى (قوله) لأفعل جنازة) قيدها في الإيعاب وإن الجمال بما إذا لم تعين عليه ويندب قطع النفل لذلك اهـ كرده على بأفضل كذا قيدها بذلك المعنى والونائي وقال غش وإن تعين ويعذر في التأخير إلى فراغه فإن خيف تغير الميت فينبغي وجوب قطعه اهـ (قوله) وعلى الأول) أي القائل بكون هذه الصلاة سنة و (قوله) بغيرها) أي سواء كان الغير فرضاً أو نفلاً اهـ كرده على بأفضل (قوله) وإلا سقط الطلب) وقال م ر أي والحطيط يحصل الثواب وإن لم تنو ونأى (قوله) واستشكل هذا) أي سقوط صلاة الطواف بغيرها (قوله) بأن محله إذا نفاها) أي أو لم يصل بعد الطواف أصلاً عش وونائي (قوله) وبأنهم صرحوا (الخ) عطف على بأن محله (الخ) عبارة الونائي أو بأن يحمل قولهم أي لا يسقط (الخ) على أنه لا يسقط من كل وجه لانه وإن سقط طلبها نظر إلى قواعد مذهبا لكنه لم يسقط بالنسبة لقواعد مذهب من أوجبها فيسن فعلها بعد فعل الفريضة احتياطاً نظر لذلك خروجا من خلافه اهـ ويحمل كلام الشارح على هذا يندفع استشكل السيد البصري ويستغنى عما تكلفه في الجواب عنه عبارته قوله وبأنهم صرحوا (الخ) محل تأمل فقد يقال أنه مقول لا لشكال لأن الطلب إذا سقط فاني تنعقد الصلاة بتلك النية فضلاً على أن نكون الاحتياط وقد يجاب على بعد بان قوله وبأنهم (الخ) معطوف على قوله بقولهم (الخ) وسكت عن جوابه للعلم من الجواب المذكور اهـ (قوله) وبأنهم صرحوا بان الاحتياط (الخ) قد يجاب بان محله ما ذكر أيضاً أي من النفي وبأن الساقط بغيرها أصل الطلب لا كماله سم وهذا مبنى على ما تقدم عن البصري من العطف على بقولهم (الخ) وتقدم انفاء ما يغني عنه (قوله) والأفضل) إلى قوله وعلى الثاني في المعنى والنهاية (قوله) وبليه مالوا آخرها (الخ) أي بلا كراهة نهاية ومعنى (قوله) وبليه مالوا اقتصر (الخ) أي بلا كراهة فهو خلاف الأفضل ونأى (قوله) مالوا اقتصر على ركعتين (الخ) يظهر أن يقال أنه لا يحتاج إلى قصد كونهما عن الجميع بالنسبة لسقوط الطلب وأما بالنسبة لحصول الثواب فاعل الأقرب اشتراطه بصرى (قوله) للكل) أي للمجموع (قوله) وعلى الثاني) أي القائل بوجوب صلاة الطواف (قوله) والقيام فيها) يخالفه قول الونائي ويجوز فعلهما مع القعود وإن قيل بالوجوب قاله في المجموع اهـ (قوله) السكينة (الخ) ومنها أيضاً نيته أن كان طواف نسك أخذاً ما مر فلو كان عليه طواف أفاضة أو نذر ولم يتعين زمنه دخل وقت ما عليه فنوى غيره

المحل أي محله الآن ليس العلامة على محل الصلاة فليتأمل فالكلام بعد محل نظر (قوله) وبأنهم صرحوا بان الاحتياط أن يصلها بعد فعل الفريضة والأفضل لمن طاف أسابع فعلها عقب كل

وأجيب بأن محله إذا نفاها عند فعل غيرها وبأنهم صرحوا بأن الاحتياط أن يصلها بعد فعل الفريضة والأفضل لمن طاف أسابع فعلها عقب كل وبليه ما لو آخرها إلى ما بعد الكل ثم صلى لكل ركعتين وبليه مالوا اقتصر على ركعتين للكل وعلى الثاني يجب تعددها بعدد الأسابيع والقيام فيها ويتوقف التحلل عليها على وجه الأصح خلافه ويصح السعي قبلها اتفاقاً (فرع) من سنن الطواف السكينة والوقار

عن غيره أو عن نفسه أطوعا أو قدوما أو وداعا وقع عن طواف الافاضة أو النذر كما في واجبات الحج والعمرة فقولهم ان الطواف يقبل الصرف اى اذا صرفه لغير طواف اخر كطلب غريم كما مرت الاشارة لذلك نهاية معنى (قوله وعدم الكلام إلا في الاخير الخ) قال ابن الجبال على الايضاح ويستحب ان لا يتكلم فيه بغير الذكر إلا كلاما هو محبوب كما مر بمعروف واجب او مندوب او نهى عن منكر مكروه او محرم او افادة علم لا يطول الكلام فيه وهذا القيد مخصوص بغير الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الواجبين لانه يجب فعل ذلك وإزالة هذا بما قدر عليه وإن طال زمنه اهـ ونائى (قوله كتعلم جاهل) اى وجواب مستفت ويكره البصق فيه بلا عذر وجعل يديه خلف ظهره مكتفيا ووضع يديه على فيه إلا في حالة تناوبه فيستحب وتشبيك اصابعه او تفرقعها وكونه حاقبا او حاقفا وبحضرة طعام تتوق نفسه له وكون المرأة منتقبة وليست محرمة ويظهر حملها على تنقيب بلا حاجة بخلافه لكونه موجودا من يحرم نظره اليها والاكل والشرب فيه وكرهه الشرب اخف نهاية وكذا في المعنى إلا قوله وليست إلى قوله والاكل قال ع ش قوله لم ويكره البصق فيه اى فى الطواف وإذا فعله فليكن بطرف ثوبه اما القاذو فى أرض المطاف فحرام كما هو معلوم وقوله لم وجعل يديه الخ وهل يكره ذلك فى غيره ام لا فيه نظروا الاقرب الاول لانه منافاة لما كان عليه هيئة المتقدمين (قوله والاكل والشرب) اى ما لم تدع اليه ضرورة اهـ (قوله لا الشكر الخ) اقره ابن الجبال والنائى والكردى على بافضل وقال البصرى قديتوقف فيما ذكره وما يدفع قوله لانه صلاة الخ قولهم يسن تعلم الجاهل مع ان التعليم فى الصلاة حرام فليتأمل اهـ (قوله لانه) اى الطواف (قوله وهى) اى سجدة الشكر (قوله فى الخصال) اسم كتاب كردى (قوله ومنه) اى ستر رفع الدين فى الدعاء فى الطواف والجار متعلق بقوله الا فى يؤخذ الخ (قوله الظاهر الخ) اى التشبيه كردى (قوله كتما يتصور الخ) وينبغى ان يكون فى طوافه خاشعا خاضعا حاضر القلب ملازما للادب بظاهره وباطنه مستحضر فى قلبه عظيمة من هو طائف بيته ويزم ان يصون نظره عما لا محل نظره اليه وقلبه عن احتقار من يراه من الضعفاء والمرضى معنى (قوله من سنن الصلاة) ومن سنن الطواف كما قاله الطبرى ان يسم على اخيه ويساله عن حاله واهله اى إذا لم يطل زمنه كافادة العلم بل اولى وببحث ابن جماعة تقيده ايضا بغير المشتغل بالذكر وإلا لم يسم عليه كالملبى بل اولى ولا يمتا تانى الاولوية إن كان مستغرقا فيه اخذاما ذكره فى جواب السلام على القارى ويسن للطائف ومن قرب منه ان لا يرفع صوته بقرأة او ذكر ثلاثا يشوش على غيره فان شوش عليه ولو باخبار السامع له بذلك فيما يظهر إذا لا يعلم إلا من جهته كره له على ما يصرح به كلام المجموع وغيره ولا تبعد الحرمة ان يتحقق تاذبه بذلك ولا يبعد ايضا كراهة الضحك فيه لانه خلاف الادب فهو اولى من كراهة جعل يديه وراء ظهره مكتفيا اهـ حاشية الايضاح للشارح (قوله ومكروهاتها) اى كوضع اليد على الخاصرة والمشى على رجل والنظر إلى السماء ونائى (قوله وافق بعضهم الخ) سئل الشهاب الرمل هل الافضل لمصلى الصبح بمكة المكث اذا كراحتى يصلى ركعتين ام الطواف فاجاب بان الافضل الطواف اهـ ويشهد له ما فى القرى للمحب الطبرى عن انس بن مالك وسعيد بن مالك رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ طوافان لا يوافقهما عبد مسلم الا خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه يغفر له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت طواف بعد صلاة الفجر فراغه مع طلوع الشمس وطواف بعد صلاة العصر فراغه مع غروب الشمس اخرجه الازرقى وابوسعيد المفضل بن محمد الجندى اهـ ثم رايت بخط بعض اهل العلم انه نقل افتاء بعض المشايخ بما ائق به الشهاب الرمل واستدل له بالحديث المذكور ثم ابدى فى المراد بالبعدية فى الحديث احتمالين احدهما مطلق البعدية فيشمل من اتى باسبوع قبيل الطلوع والغروب ثانيهما استيعاب الزمن ثم قال ولعله الاظهر ولا لقال قبل الطلوع وقبل الغروب اهـ بصرى (قوله والاشتغال بالعمرة الخ) وهل الافضل التطوع فى المسجد الحرام بالطواف او الصلاة قال الماوردى الطواف افضل وظاهر قول غيره ان الصلاة افضل وهو المعتمد وقال ابن

وعدم الكلام إلا فى خير كتعلم جاهل برفق ان قل وسجدة التلاوة لا الشكر على الاوجه لانه صلاة وهى تحرم فيها ولا تطلب فيما يشبهها ورفع اليدين فى الدعاء كما فى الخصال ومنه مع تشبيههم الطواف بالصلاة فى كثير من واجباته وسننه الظاهر فى انه يسن ويكره فيه كل ما يتصور من سنن الصلاة ومكروهاتها يؤخذ أن السنة فى يدى الطائف ان دعارفعهما وإلا فجعلهما تحت صدره بكيفيتهما ثم وأقضى بعضهم بأن الطواف بعد الصبح أفضل من الجلوس ذاكر إلى طلوع الشمس وصلاة ركعتين وفيه نظر ظاهر بل الصواب أن هذا الثانى أفضل لانه صح فى الاخبار ان لفاعله ثواب حجة وعمرة تامتين ولم يرد فى الطواف فى الاحاديث الصحيحة ما يقارب ذلك ولان بعض الائمة كره الطواف بعد الصبح ولم يكره أحد تلك الجلسة بل أجمعوا على ندبها وعظيم فضلها والاشتغال بالعمرة أفضل منه بالطواف على المعتمد إذا استوى زمانها

الوجه لخبر الحج عرفة
 اى معظمه كما قالوه
 وتوقف صحة الحج عليه
 ولانه جاء فيه من حقائق
 القرب وعموم المغفرة
 وسعة الاحسان ما لم يرد في
 الطواف واغتفار الصارف
 فيه بما يدل على افضليته لانه
 لعظيم العناية بحصوله رفقا
 بالناس لصعوبة قضاء الحج
 لا لكونه قربة غير مستقلة
 بل عدم استقلاله بما يدل
 لذلك ايضا لانه لعزته
 لا يوجد الا مقوما للحج
 الذى هو من افضل العبادات
 بل هو افضلها عند جماعة
 فاندفع ادعاء افضلية
 الطواف مطلقا او من حيث
 توقفه على شروط الصلاة
 وشروع التطوع به فتامله
 (ولو حمل الحلال) واحدا
 كان او اكثر ولو محدثا
 (محرم) لم يطف عن نفسه
 ولو صغيرا لم يميز لكن
 ان كان حامله الولي او ما ذونه
 المتطهر ايضا لتوقف صحة
 طوافه على مباشرة الولي
 او ما ذونه واحدا او اكثر
 (وطاف به حسب للمحمول)
 ان دخل وقت طوافه
 ووجدت الشروط السابقة
 فيه ونواه الحامل له او
 اطلق ولم يصرفه المحمول
 عن نفسه لانه حينئذ
 كراكب بهيمة بخلاف
 ما اذا فقد شرط من ذلك
 كالنواه لنفسه او لها فلا
 يقع له وقديقع للحامل ان
 وجد فيه شرطه (وكذا
 لو حمله) اى المحرم الواحد

عباس الصلاة لاهل مكة والطواف للغرباء معنى وكذا في النهاية الا قوله وقال الخ (قوله والوقوف افضل الخ) قال ابن عبد السلام والمروة افضل من الصغار الطواف افضل الاركان حتى الوقوف قال الزركشى وفيه نظر بل افضلها الوقوف والاجه ما قاله ابن عبد السلام اسنى ونحوه في المغنى والنهاية زاد فيها وقديقال الطواف افضل من حيث ذاته والوقوف افضل من حيث كونه ركنا للحج لقواته به وتوقف صحته عليه ويحمل كلام ابن عبد السلام على الاول وكلام الزركشى على الثانى بصرى (قوله وتوقف صحة الحج عليه) اى بحيث لا يجبر بشيء باتفاق بخلاف الطواف به يندفع قول سم وقديقال بقية الاركان كذلك اه (قوله واغتفار الخ) رد لدليل المخالف (قوله لعظيم الخ) خبران و (قوله رفقا) علة له و (قوله لصعوبة الخ) علة للعلة و (قوله لا لكونه) عطف على لعظيم (قوله لذلك) اى لافضلية الوقوف (قوله او من حيث توقفه) توقفه الخ اى لمرض او صغر او لانهية ومعنى (قوله لم يطف) الى قوله لكن بحث في النهاية الا قوله حتى قال الى ويأتى وكذا في المغنى الا ما انبه عليه (قوله لم يطف عن نفسه) اى فان كان قد طاف عن نفسه لاحرامه فكما لو حمل حلال حلالا وسياق نهاية ومعنى اى في شرح والا فالاصح الخ (قوله ايضا) اى المحرم المحمول (قوله لتوقف صحة طوافه) اى غير المميز (قوله واحدا الخ) اى المحرم المحمول (قوله ووجدت الشروط السابقة) اى للطواف (فيه) اى المحمول (قوله ونواه الحامل له) اى للمحمول (قوله او اطلق) يظهر ان المراد بالاطلاق عدم النية وكذا في الصورة الاتية وان المراد بنية النفس فقط فهما مطلق النية لا تنقيدها بالنفس فان قصده فهو محض تاكيد ثم رايت ابن شعبة نقل هنا عن الكفاية ما نصه ومحل ما ذكره اذ لم ينو الحامل شيئا ونواه للمحمول الخ فغير عن صورة الاطلاق بقوله لم ينو الحامل شيئا وهو عين ما استظهرناه بصرى (قوله ولم يصرفه المحمول عن نفسه) تبع الشارح في ذلك ابن شعبة ولا حاجة اليه لا غناء قوله ووجدت الشروط الخ عنه اذ من جملة ما سبق فقد الصارف بصرى (قوله كالنواه) اى الحامل سم (قوله فلا يقع له الخ) عبارة النهاية والمعنى وقع له اى للحامل عملا بنية في حقه اه (قوله وقديقع للحامل ان وجد فيه الخ) يفهم انه قد لا يقع له مع توفر الشروط وهو محل تأمل فان اراد الاحتراز عملا بصرى مع توفرها فهو خلاف الفرض كما يعلم مما مر والذى يتحصل في مسئلة الحامل ان يقال ان قصد نفسه فقط او مع محموله وقع له مطلقا وان قصد المحمول فقط وقع للمحمول مطلقا وان اطلق فان كان حلالا او محرم طاف عن نفسه او لم يدخل وقت طوافه وقع للمحمول والا بان كان محرم لم يطف عن نفسه ودخل وقت طوافه وقع له بصرى عبارة الوائى ولو حمل طائف او اكثر جامع لشروط الطواف حلال او محرم طاف عن نفسه او لم يدخل وقت طوافه او دخل ولم يطف سواء القدوم والافاضة وطواف العمرة وغيرها محرم ما لم يطف عن نفسه ودخل وقت طوافه وقع للمحمول ان نواه الحامل او اطلق الا ان اطلق وكان الحامل كالمحمول فللحامل كما لو قصد الحامل نفسه فقط او كايهما كما في النهاية والتحفة فهذه ستة عشر صورة سبعة للمحمول وتسعة للحامل ولا عبرة بقصد المحمول نفسه ولو نوى احد حاملين نفسه والاخر المحمول لم يقع للمحمول ولا للحامل الا خربل للحامل النوى نفسه ولا اثر لنية حامل محدث او نحوه وشرط حمل غير الولي لغير المميز اذن الولي كافى للفتح فلا يصح الطواف لغير مميز محمول او راكب على دابة او نحو سفينية الا ان كان الحامل او السائق او القائد او الجاذب الولي او ما ذونه وحمل الولي او ما ذونه له ياتى فيه جميع ما مر من الاقسام اه وفيها مش له مانصه وحاصل ما يقال في هذه المسئلة ان الحامل له اربعة احوال اما حلال او محرم طاف عن نفسه او لم يطف عن نفسه ولم يدخل وقت

(قوله وتوقف الخ) قد يقال بقية الاركان كذلك فليتأمل (قوله في المتن ولو حمل الحلال محرم الخ) وقضية كلام الكافى انه لا فرق في احكام المحمول بين الطواف والسعى وهو كذلك وان نظر فيه الزركشى اذ لا وجه للنظر مع كونه يشترط فيه عدم الصارف كالطواف وان حمله في الوقوف اجزا فيهما يعنى مطلقا شرح مر (قوله كالنواه) اى الحامل

أو المتعدد (محرم) كذلك (قد طاف (٩٦) عن نفسه) ما تضمنه احرامه من طواف قدوم اوركن ولم يدخل وقت طوافه لانه حيث

كالخلال فياتي فيه جميع ما مر في الحلال (والا) يكن المحرم الحامل قد طاف عن نفسه وقد دخل وقت طوافه (فالاصح انه) اي الشأن او الحامل (ان قصده للمحمول فله) اي المحمول يكون الطواف خاصة حيث لم يصرفه عن نفسه ويكون الحامل كالعادة لان شرط الطواف ان لا يصرفه لغرض آخر (وان قصده) جميعه (لنفسه اولها) او اطلق او قصده كل لنفسه او تعدد الحامل وقصد احدهما نفسه والاخر المحمول على الاوجه فللحامل يكون (فقط) لانه لم يصرفه عن نفسه وطوافه لا يحتاج لنية ونازع الاسنوى في قولها اولها بما بالغ الاذرعى في توهيمه فيه حتى قال انه مع كونه ثقة كثير الوهم في النقل والفهم وان الحامل له على نحو ذلك النزاع مع التساهل حب التغليب اه والاسنوى اجل من ان يطلق فيه ذلك لكن الجزاء من جنس العمل كما تدبر تدان ويأتي ذلك التفصيل في السعي بناء على المعتمد انه يشترط فيه فقد صارف كالطواف وخرج بحمل ما لوجذب ما هو عليه كخشبة او سفينة فانه لا تعلق لكل بطواف الاخر لكن بحث جريان

طوافه او دخل وقت طوافه والمحمول له حالة واحدة وهي أنه محرم لم يطف عن نفسه ودخل وقت طوافه وعلى كل حال من الاحوال الاربعة التي للحامل اما ان ينوي للمحمول او يطلق او ينوي لانفسه او لنفسه وهذه ايضا اربعة احوال في نية الحامل تضرب في احواله الاربعة تبلغ ستة عشر ثم يقال ان نوى الحامل للمحمول او اطلق وقع الطواف للمحمول فهذه صورتان تضربان في احوال الحامل فتبلغ ثمانية ويستثنى من هذه الثمانية ما اذا اطلق الحامل النية وكان الحامل كالمحمول لكونه محرم لم يطف عن نفسه ودخل وقت طوافه واما اذا نوى لنفسه او لها وقع الطواف للحامل وهاتان صورتان اذا ضربتا في احوال الحامل كانت ثمانية اه (قوله والمتعدد) الو او بمعنى او (قوله كذلك) اي واحدا ومتعدد قول المتن (ان قصده للمحمول فله) استشكل بقولهم فيما لو كان عليه طواف افاضة او منذور معين الوقت او لا فنوى غيره عن نفسه او عن غيره ووقع للافاضة او المنذور في وقته لاعتن غير و اجاب ابن المقرئ فقال لعل الشرط في الصرف ان يصرف عن نفسه او الى غير طواف اما اذا صرفه الى طواف اخر فلا ينصرف سواء قصد به نفسه ام غيره سم (قوله او قصده كل) اي من الحامل والمحمول (قوله لانه لم يصرفه الخ) عبارة النهاية والمغنى لانه لا تطف ولم يصرفه عن نفسه ويؤخذ منه انه لو حمل حلالا ونويا وقع للحامل ولهذا قال في المجموع ويقاس بالمحرمين الحلال لان النوايان فيقع للحامل منهما على الاصح ولو طاف محرم بالحج معتقدا ان احرامه عمرة فبان حجا ووقع عنه كما لو طاف عن غيره وعليه طواف اه (قوله في السعي) اي بخلاف الوقوف فيقع لهما مطلقا اذا يضر فيه الصارف ونائي ونهاية ومغنى (قوله بناء على المعتمد الخ) وفاقا للنهاية هنا خلافا للمغنى وللنهاية في مبحث الرمي حيث قال هناك واما السعي فالظاهر كما افاده الشيخ اخذ من ذلك انه كالوقوف اه قال ع ش قوله فالظاهر الخ ضعيف اه (قوله ما لوجذب ما هو عليه) يتجه ان الامر كذلك اذا اركب غيره ولو يميز وساقه او قاد المركوب و (قوله او سفينة) ينبغي ان الحكم كذلك فيما لو ركبا في السفينة وان كان المسير لهما احدهما فقط لان قطع المسافة حيث لا ينسب لاحدهما دون الاخر وكذا يقال لوركا دابة وسيرها احدهما سم (قوله فانه لا تعلق لكل الخ) اي فيقع للحامل والمحمول مطلقا فانه الخ نهاية اي سواء نوى الحامل نفسه او هما او اطلق اما لو نوى المحمول فقط فقد صرف فعله عن طواف نفسه

(قوله في المتن ان قصده للمحمول فله) استشكل بقولهم فيما لو كان عليه طواف افاضة او منذور معين الوقت او لا فنوى غيره عن نفسه او عن غيره ووقع للافاضة او المنذور في وقته لاعتن غير و اجاب ابن المقرئ فقال لعل الشرط في الصرف ان يصرف عن نفسه او الى غير طواف اما اذا صرفه الى طواف الاخر فلا ينصرف سواء قصد به نفسه ام غيره قال شيخ الاسلام وتحقيقه ان الحامل جعل نفسه للمحمول فانه صرف فعله عن الطواف والواقع لمحموله طوافه لا طواف الحامل كما في ركب الدابة بخلاف النواي في تلك المسائل فانه اتى بطواف لكنه صرفه لطواف اخر فلم ينصرف وحاصل الجواب ان الاول خاص بالمحمول والثاني بغيره مع الفرق بينهما وقوله ان يصرفه عن نفسه كان المراد على وجه الالية لا مطلقا (قوله ان قصد للمحمول فله) قد يستشكل بما لو استتاب العاجز عن الرمي من لم يرم عن نفسه حيث يقع رمى النائب عن نفسه وان قصد به المستتيب ويمكن ان يجاب بان الرمي محض فعل النائب فلم ينصرف عنه مع كونه عليه بخلاف مسألة الطواف لان الواقع للمحمول طواف والحامل كالعادة كما قرروه فتأمل (قوله حيث لم يصرفه عن نفسه) بقى ما لو صرفه عن نفسه الى الحامل وصرف الحامل عن نفسه الى المحمول ويحتمل ان يقع للحامل اخذ من جواب الاشكال المذكور فيما مر كقوله فيه اما اذا صرفه الى طواف اخر فلا ينصرف الخ ووجه الاخذ انه لما صرفه المحمول عن نفسه الى الحامل صار الحامل بمنزلة من صرفه لطواف غير المحمول ومن عليه طواف وصرف الطواف لطواف اخر لم ينصرف فليتأمل (قوله في المتن فللحامل فقط) شامل لصورة ما اذا قصده احد الحاملين للمحمول فليراجع (قوله لوجذب ما هو عليه) يتجه ان الامر كذلك اذا ركب غيره ولو غير يميز وساقه او قاد المركوب (قوله او سفينة) ينبغي ان الحكم كذلك فيما لو ركبا في السفينة وان كان المسير لهما

لانه صرفه وحامل محدث او نحوه كالبهيمة فلا اثر لنته ﴿فصل﴾ في واجبات السعي وكثير من سننه (يسن) له بعد ركعتي الطواف (ان) ياتي زمزم فيشرب منها ويصب على راسه لا يتابع كما حررت في الحاشية ثم (يستلم) ندبا للقادر الذكر وغيره بشرطه (الحجر بعد الطواف وصلاته وذهابه لزمزم ويقبله ويضع جبهته عليه على الكيفية السابقة لتعود عليه بركة استلامه في بقية (٩٧) نسكه فان عجز فعل ما مروا فهم كلامه

انه لا ياتي الملتزم ولا الميزاب قبل صلاة الركعتين ولا بعدهما وهو كذلك. مبادرة للسعي وعدم وروده ومخالفة المأوردى وغيره في ذلك شاذة كافي المجموع قال لمخالفته للحديث الصحيحة ثم صوب ما هو المذهب انه لا يشتغل عقب الركعتين الا بالاستلام ثم الخروج الى الصفا لکن يعكر عليه ما صح انه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه قبل الحجز ووضع يده عليه ومسح بها وجهه وانه لما فرغ من صلاته عاد الى الحجر ثم ذهب الى زمزم فشرب منها وصب منها على راسه ثم رجع فاستلم الركن ثم رجع الى الصفا فقال ابدا بما بدا الله به قال الزركشي فينبغي فعل ذلك كله اه وفي حديث ضعيف ما يدل على ندب اتيان الملتزم وهو يعمل به في الفضائل خلافا لمن رده بانه ضعيف وعليه فينبغي حمله

على ما اذالم يكن هناك سعي لكن ينبغي ان يكون بعد الركعتين لتصريحهم بان الاكل فيهما ان يكونا عقب الطواف (ثم يخرج من باب الصفا للسعي) لا يتابع رواه مسلم وهو اعنى السعي ركن

وقد تقدم انه يقبل الصرف حيث قصد به غير الطواف ومن ثم قال حج نعم ان قصد الجاذب الخ ع ش (قوله صرفه) اي عن نفسه (قوله وحامل محدث الخ) بقى ما لو صرفه المحمول عن نفسه الى الحامل وصرفه الحامل عن نفسه الى المحمول ويحتمل ان يقع للحامل اخذا مما مر في جواب الاشكال اما اذا صرفه الى طواف آخر فلا ينصرف الخ ووجه الاخذ انه لما صرفه المحمول عن نفسه الى الحامل صار الحامل بمنزلة من صرفه لطواف غير المحمول ومن عليه طواف وصرف الطواف لطواف آخر لم ينصرف فليتامل سم ولا يخفى ما في هذا الوجه ﴿فصل في واجبات السعي﴾ وكثير من سننه عبارة النهاية والمغني فيما يتختم به الطواف ويبان كيفية السعي اه (قوله ندبا) الى المتن في النهاية والمغني (قوله وغيره) اي غير الذكر وهو الاثني والختني بشرطه وهو خلو المطاف ع ش (قوله وافهم كلامه الخ) واقتصاره على الاستلام يقتضي عدم سنية تقبيل الحجر والسجود عليه والظاهر كما افاده الشيخ سن ذلك قال الزركشي وعبارة الشافعي تشير اليه نهاية وسم عبارة المغني وصرح ابو الطيب وصاحب ذخائر بانه يقبله اي ويسجد عليه قال الاذري والظاهر انه متفق عليه وانما اقتصر على ذكر الاستلام اكتفاء بما بينوه في اول الطواف انتهى وهذا هو الظاهر اه (قوله لا ياتي) الى قوله قال في المغني (قوله قال) اي المجموع (قوله لكن يعكر عليه) اي على ما صوبه المجموع من الحصر على الاستلام (قوله ابدا الخ) بصيغة المتكلم وحده (قوله قال الزركشي الخ) عبارة الونائي واذا فرغ من ركعتي الطواف والدعاء بعدهما استلم ندبا بها واما ياتي فورا الحجر الاسود مع التقبيل والسجود كما مر قاله حج ولا ياتي الملتزم ولا الميزاب لا بعد الركعتين ولا قبلهما اذا كان سعي فيخرج له عقب ذلك من باب الصفا ندبا والاسن ان ياتي الملتزم بعد الركعتين كافي التحفة وقال في الامداد قبلهما قال في الفتح فليصق صدره ووجهه به وييسط يديه عليه اليمنى الى الباب واليسرى الى الركن ثم يدعو بما احب اه (قوله وهو) اي الحديث الضعيف و(قوله رده) اي ذلك الحديث و(قوله وعليه) اي على العمل بذلك الحديث قول المتن (ثم يخرج) اي ندبا و(قوله للسعي) اي بين الصفا والمروة نهاية ومغني (قوله لا يتابع) الى المتن في النهاية (قوله وشرطه) اي شرطه نهاية ومغني (قوله وهو افضل) خلافا لنهاية والمغني والاسن (قوله وشهرته) اي الصفا (قوله ويبدأ) الى المتن في النهاية والمغني الا قوله وان الى فلو ترك (قوله فلو ترك خامسة) اقول صورة ذلك ان يذهب بعد الرابعة التي انتهوا بها بالصفا من غير المسعى الى المروة ثم يعود من المروة في المسعى الى الصفا ثم يعود من الصفا في المسعى الى المروة فقد ترك الخامسة لانه بعد الرابعة لم يذهب في المسعى الى المروة بل ذهب في غيرها فلا يحسب ذلك خامسة ويلزم من عدم حسابه خامسة الغاء السادسة التي هي عوده بعد هذا الذهاب من المروة الى الصفا لانها مشروطة بتقدم الخامسة عليها ولم يوجد واما السابعة التي هي ذهابه بعد هذه السادسة من الصفا الى المروة فقد وقعت خامسة فاحتاج بعدها الى سادسة وسابعة سم وقوله في غيره

احدهما فقط لان قطع المسافة حينئذ لا ينسب لاحدهما دون الاخر وكذا يقال لوركا دابة وسيرها احدهما

﴿فصل في واجبات السعي وكثير من سننه﴾ (قوله وافهم كلامه الخ) افهم ايضا انه لا يسن حينئذ اي بعد الطواف وصلاته تقبيل الحجر ولا السجود عليه قال في الروض والظاهر سن ذلك قال الزركشي وعبارة الشافعي تشير اليه ورواه الحاكم في صحيحه من فعله صلى الله عليه وسلم وصرح به القاضي ابو الطيب في التقبيل (قوله وهو افضل من المروة) كما بينته في الحاشية قال في شرح الروض قال ابن عبد السلام والمروة افضل من الصفا لانها مرور الحاج اربع مرات والصفا مروءة ثلاثا والبداء بالصفا سيلة الى استقبالها قال مر

ويحمل على أن هذا باعتبار زمنهم وأما الآن فليس فيه شيء محدث لعلو الأرض حتى غطت درجات (٩٩) كثيرة (وإن يسعى بعد طواف

ركن أو قدوم) لأنه الوارد عنه عليه السلام بل حكى فيه الإجماع فلا يجوز بعد طواف نفل كان أحرم من بمكة بحج منها ثم نفل بطواف وأراد السعي بعده كما في المجموع وقول جمع بجواز حينه ضعيف كقول الأذرعى في توسطه الذى تبين لي بعد التنقيب أن الراجح مذهبا صحته بعد كل طواف صحيح باى وصف كان لا بعد طواف وداع بل يتصور كما قاله وهو وقوعه بعده لأنه لا يسمى طواف وداع إلا أن كان بعد الاتيان بجميع المناسك ومن ثم لو بقى عليه شيء منها جاز له الخروج من مكة بلا وداع لعدم تصويره في حقه حينئذ وتصوره فيمن أحرم بحج من مكة ثم أراد خروجا قبل الوقوف لأنه ليس له طواف الوداع لانظر اليه لان كلامها كما قاله الأذرعى في طواف الوداع المشروع بعد فراغ المناسك لافى كل وداع وقول جمع في هذه الصورة أن له السعى بعده إذا عاد ضعيف كما في المجموع وإذا أراد السعى بعد طواف القدوم كما هو الأفضل لأنه الذى صح عنه عليه السلام لم يزمه الموالاة بينهما بل له تأخيرها وإن طال لكن (بحيث لا يتخلل بينهما) أى السعى وطواف القدوم (الوقوف بعرفة) لأنه يقطع

أن يمر تحتها ويرقى على البناء المرتفع بعده اه كردى على بافضل (قوله) ويحمل (الخ) عبارة شرح العباب وإنما ذكره فيها باعتبار ما كان وأما الآن أصلا درج مدفون فيكنى الصاق العقب أو الأصابع باخر درجها وأما المروءة فهم متفقون على أن من دخل تحت العقد المشرف ثم يكون قد وصلها وقد ينبت ذلك كله بادلته في الحاشية انتهت اه سم (قوله) أن هذا باعتبار زمنهم وأما الآن (الخ) اقره الرشيدى وقد ارتدمت تلك الدرج بل وبعض الدرج الأصلية اه (قوله) غطت أى سترت كردى (قوله) كما في المجموع) وهو المعتمد نهاية (قوله) وقول جمع (الخ) ونص البويطى والخفاف والاسنوى والعمرانى والبندنجى وابن الرفعة أن السعى يجزىء بعد طواف الوداع والنفل الصحيح محمد صالح عبارة النهاية وصوب الاسنوى وقوعه بعد طواف نفل بأن يحرم المكي بالحج ثم يتنفل بطواف ثم يسعى بعده وقد جزم بالأجزاء في هذه المحب الطبرى ويوافقه قول ابن الرفعة اتفقوا على أن شرطه أن يقع بعد طواف ولو نفل الاطواف الوداع ويرده ما مر عن المجموع اه (قوله) لا بعد طواف الظاهر ولا بعد (الخ) لا يقال هو مستثنى بمقابله فيكون من تمتة كلام الأذرعى لأنه خلاف الواقع فكلام الأذرعى على العموم وإنما استثناء طواف الوداع فقط في كلام ابن الرفعة هذا ومن تأمل السباق والسياق لم يشك فيما ذكرته ثم ريت نسخة المصنف وقد ضرب على الواو فيها فلعله من تصرف بعض القاصرين بصري (قوله) لأنه لا يسمى (الخ) عبارة المغنى لأنه إذا بقى السعى لم يكن الماتى به طواف وداع اه (قوله) وتصوره) الى التنبيه في المغنى وكذا في النهاية لا قوله كما هو الأفضل (قوله) ثم أراد خروجا) أى ولو الى منى يوم الثامن للبيت بها ليلة التاسع ثم الذهاب للوقوف وظاهره أنه لا فرق في الخروج لغير منى بين الخروج لمسافة القصر ومادونها فليراجع سم أقول صرح بعدم الفرق النهاية والمغنى وشيخ الاسلام ونقله الوائى عن الامداد والفتح (قوله) وقول جمع (الخ) منهم الاسنوى والبندنجى والعمرانى وفي نص البويطى وكلام الخفاف ما يوافقه ومع ذلك فالمعتمد ما قاله في المجموع من أن ظاهر كلام الاصحاب اختصاصه بما بعد القدوم والاستفاضة نهاية (قوله) إذا عاد) كان التقيد بالعود لان السعى قبل خروجه يوجب المكث بعد الطواف فيخرجه عن كونه وداعا فيتأمل سم (قوله) كما هو الأفضل) وفاقا للمغنى وخلافا للنهاية عبارة وهو الأفضل تأخيرها عن طواف الافاضة كما اتفق به والدرج رحمة الله تعالى قال لأن لنا وجها باستحباب اعادته بعده اه وعبارة سم قوله كما هو الأفضل كلام الايضاح صريح في ذلك ثم كونه الأفضل شامل لوقوعه عقب طواف القدوم ولتراخيئه عنه اه (قوله) بل له تأخيرها) ولو طاف للقدوم فهل له أن يسعى بعده بعض السعى ويكمله بعد الوقوف وطواف الركن فيه نظروا الاقرب لكلامهم المنع نهاية

كلام الدابتين الحاملتين للتحفة مركوب له (قوله) ويحمل على أن هذا باعتبار زمنهم وأما الآن (الخ) عبارة شرح العباب وإنما ذكره فيها باعتبار ما كان وأما الآن فمن أصلها درج مدفون فيكنى الصاق العقب أو الأصابع باخر درجها وأما المروءة فهم متفقون على أن من دخل تحت العقد المشرف ثم يكون قد وصلها وقد ينبت ذلك كله بادلته في الحاشية اه (قوله) ثم أراد خروجا قبل الوقوف) أى ولو الى منى يوم الثامن للبيت بها ليلة التاسع ثم الذهاب للوقوف وظاهره أنه لا فرق في الخروج لغير منى بين الخروج لمسافة القصر ومادونها فليراجع (قوله) إذا عاد) كان التقيد بالعود لان السعى قبل خروجه يوجب المكث بعد الطواف ولتراخيئه عنه (قوله) في المتن بحيث لا يتخلل بينهما الوقوف بعرفة) عبارة العراقى في شرح البهجة لكن يشترط أن لا يتخلل بينهما ركن كالوقوف والخلق اه وهو يدل على أنه لو حلق بعد انتصاف ليلة النحر قبل الوقوف امتنع السعى وقد يشك على هذا بعد تسليمه أن الحلق لا يدخل وقته قبل الوقوف ولهذا قال في العباب كشرح الروض وأول وقت غيره أى غير الذبيح من الحلق وغيره لمن وقف من انتصاف ليلة النحر اه فدل قوله لمن وقف على توقف دخول وقت الحلق على الوقوف فان قلت لكنه مع عدم دخول وقته يجزىء قلت ممنوع إلا بنقل حتى إذا حلق قبل الوقوف ثم وقف طو لب بالخلق أن أمكن بأن نبت الشعر أو كان قد قصر فقط (قوله) فيلزمه تأخيرها الى ما بعد طواف الافاضة) قال في شرح الايضاح ومر عن الأذرعى أنه ليس لمن دفع من

تبعيته للقدوم قبله فيلزمه تأخيرها الى ما بعد طواف الافاضة

﴿ تنبيه ﴾ احرم بالحج من مكة ثم خرج ثم عاد لها قبل الوقوف فهل يسن له طواف القدوم نظرا لدخوله اولا نظرا لعدم انقطاع نسبه عنها او يفرق بين أن ينوي العود اليها قبل الوقوف اولا كل محتمل ولو قيل بالثالث لم يبعد إلا أن اطلاقهم ندبه للحلال الشامل لما إذا فارق عازما على العود ثم عاد يؤيد الاول ثم رأيت في كلام المحب الطبري ما يصرح بالاول ويفرق بينه وبين عدم وجوب طواف الوداع على الخارج المذكور بان طواف الوداع إنما يكون بعد فراغ المناسك كلها ولا كذلك طواف القدوم وعليه فيجزى السعي بعده ويفرق بينه وبين من عاد لمكة بعد الوقوف وقبل نصف الليل فانه يسن له القدوم ولا يجزئه السعي حينئذ بان السعي متى اخر عن الوقوف وجب وقوعه بعد طواف الافاضة (ومن سعى بعد طواف قدوم لم يعبده) أي لم يندب له اعادته بعد طواف الافاضة بل يكره لأنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يسعوا إلا بعد طواف القدوم رواه مسلم ومن ثم لم يسن للقارن رعاية خلاف موجبها ومروجا

وفي الونائي عن الامداد مثله (قوله تنبيه أحرمت بالحج الخ) الذي في شرح العباب وقد يدخل في قولهم أو قدوم مالوا أحرمت المكي مثلا بالحج من مكة ثم خرج لحاجة ثم عاد قبل الوقوف فانه الآن يسن له طواف القدوم فينبغي اجزاء السعي بعده كما شمله كلامهم انتهى فجزم بسن طواف القدوم واقتصر على أنه ينبغي اجزاء السعي بعده سم (قوله بين أن ينوي العود الخ) أي فلا يسن (قوله اولا) أي فيسن (قوله يؤيد الاول) عبارة الونائي وإذا أحرمت مكي بالحج من مكة وخرج منها ولو لغير سفر قصر وعاز ما على العود ثم عاد اليها سن له طواف القدوم كما لو كان حلالا ويجزى السعي بعده كما في التحفة ولو دخل حلال مكة فطاف للقدوم ثم أحرمت بالحج لم يجز السعي بعده كذا في الامداد والنهاية اه (قوله ويفرق بينه) أي سن طواف القدوم للخارج المذكور (قوله وعليه) أي على الاول (قوله ويفرق بينه) أي العائد المذكور حيث يسن له الطواف ويجزى السعي بعده (قوله ولا يجزئه السعي الخ) جزم بهذا تلميذه عبد الرؤف مخالفا لما في الحاشية ونائي عبارة سم قال في حاشية الايضاح ومرو عن الاذري أنه يسن لمن دفع من عرفة الى مكة قبل نصف الليل طواف القدوم فيجوز له السعي بعده وقد يفهمه قولهم أو وقف لم يجز السعي إلا بعد طواف الافاضة لدخول وقته وهو فرض فلم يجز بعد نفل مع امكانه بعد فرض انتهى فافهم التعليل بدخول وقته الخ جوازه قبله وهو خلاف كلامه هنا اه واعتمد ع ش ما هنا عبارة وقضيته أي التعليل عدم امتناع السعي قبل انتصاف ليلة النحر وليس مرادا كما صرح به حج حيث قال في أثناء كلام ويفرق بينه وبين من عاد لمكة الخ اه (قوله بل يكره) هذا ما جزم به في الروض واقره عليه شيخ الاسلام ومشى عليه صاحب النهاية وقال في المغني هي خلاف الاولى وقيل مكروهة اه وتبع في ذلك ابن شهبة هذا ولو قيل بحرمتها بناء على عدم سننها لم يبعد لما فيه من التلبس بعبادة فاسدة بصرى وقد يقال وقيل يستحب الاعادة كما حكاه المغني والنهاية وصاحب القول الراجح لا يقطع نظره عن القول المرجوح بالكلية (قوله لم يسن للقارن الخ) جرى عليه الجمال الرمي في شرح الدلجية وجرى في شرح الايضاح والخطيب في المغني على ندب سعيين له وعليه جرى سم والشهاب الرمي وابن علان وغيرهم قال الحلبي ومقتضى كلامهم امتناع موالاته الطوافين والسعيين فيطوف ويسعى ثم يطوف ويسعى انتهى كردى على بافضل عبارة المغني ويسن للقارن طوافان وسعيان خروجا من خلاف من اوجبهما عليه من السلف والخلف قاله الاذري بحثا وهو حسن اه وقال باعثن على الونائي المعتمد ما قاله حج من عدم السنية اه (قوله رعاية خلاف موجبها) وهو ابو حنيفة لان شرط ندب الخروج من الخلاف ان لا يعارض سنة صحيحة وقد صرح عن جابر رضي الله تعالى عنه انه لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا كردى (قوله ومرو) الى المتن في النهاية والى قوله والافضل في المغني الا قوله اللهم الى المتن وقوله وحافيا الى ومتطهرا (قوله ومروجا بها الخ) المراد بوجوبها عرفة الى مكة قبل نصف الليل طواف القدوم فعليه يجوز له السعي بعده وقد يفهمه قولهم لو وقف لم يجز السعي إلا بعد طواف الافاضة لدخول وقته وهو فرض فلم يجز بعد نفل مع امكانه بعد فرض اه فافهم التعليل بدخول وقته الخ جوازه قبله وهو خلاف قوله الا لا يجزئه السعي حينئذ الى استئناف قال مر في شرحه ولو دخل حلال مكة فطاف للقدوم ثم أحرمت بالحج فهل له السعي حينئذ كما اقتضاه اطلاقهم اولا ولا يحمل كلامهم على ما لو صدر طواف القدوم حال الاحرام لشمول نية الحج لها حينئذ فكانت التبعية صحيحة لوجود المجانسة بخلافه في تلك المجانسة متفتية بينهما كل محتمل وظاهر كلامهم الا في طواف الوداع يؤيد الثاني وهو الظاهر ولو طاف للقدوم فهل له ان يسعى بعد السعي ويكمله بعد الوقوف وطواف الركن فيه نظر ايضا والاقرب لكلامهم المنع اه (قوله تنبيه أحرمت بالحج من مكة الخ) الذي في شرح العباب مانصه وقد يدخل في قولهم أو قدوم مالوا أحرمت المكي مثلا بالحج من مكة ثم خرج لحاجة ثم عاد قبل الوقوف فانه الآن يسن له طواف القدوم فينبغي اجزاء السعي بعده كما شمله كلامهم اه فيجزم بسن طواف القدوم واقتصر على أنه ينبغي اجزاء السعي بعده (قوله بل يكره) لكن الافضل تاخير عن طواف الافاضة كما اقي به شيخنا الشهاب

على من كل قبل فوات الوقوف (ويستحب) للذكر (أن يرقى على الصفا والمروة قدر قامة) (١٠١) للاتباع فيهمارواه مسلم والرقى الآن بالمروة متعذرا لكن بآخرها
دكة فينبغي رقيها عملا بالوارد ما يمكن أما المرأة والخثي فلا يسن لها رقى ولو في خلوة على الأوجه الذي اقتضاه إطلاقهم خلافا للاسنوى ومن تبعه اللهم إلا إذا كان يقعا في شك لولا الرقى فيسن لها حيثنذ على الأوجه احتياطا (فاذرقى) بكسر القاف الذكر وغيره واشترط الرقى ليس قيداني ندب ما بعده لندبه لغير الرأقي ايضا بل في حيازة الأفضل لا غير استقبال ثم (قال الله اكبر الله اكبر الله اكبر والله الحمد الله اكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده) أي قدرته وقوته (الخير وهو على كل شيء قدير) للاتباع رواه مسلم لا يحيي ويميت فالنسائي بسند صحيح وإلا بيده الخير فذكره الشافعي قيل ولم يرد زاد مسلم بعد قد ير لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (ثم يدعو بما شاء ديناً ودنياً قلت ويعد الذكر والدعاء ثانياً وثالثاً والله اعلم) لما في خبر مسلم بعد ما ذكر ثم دعا بين ذلك قال هذا ثلاث مرات وبحث الأذرعى ان الدعاء بامر الدنيا مباح فقط كما في الصلاة

كونها شرط في الاجزاء عن نسك الاسلام لأن مخاطب به على سبيل الوجوب بحيث يأثم بتركها اللهم إلا أن تتوفر فيه شروط الاستطاعة ويخشى عروض نحو غضب فلا يبعد القول بوجوبها عليه بالمعنى الثاني فيما يظهر في جميع ما ذكر نعم محل ما ذكر فيما قبل الوقوف اما بعد التلبس به فاطلاق الوجوب واضح على ما يصرح به كلامهم من أنه بعد الوقوف وتلبسه به ينصرف نسكه لفرضة الاسلام ثم رابت الخثي سم قال قوله وجوبها الخ أي إذا أعاد الوقوف انتهى بصرى (قوله على من كل الخ) أي يلوغ أو عتق سم قول المتن (أن يرقى على الصفا والمروة قدر قامة) أي لا إنسان معتدل وأن يشاهد البيت قبل أن الكعبة كانت ترى فحالت الابنية بينها وبين المروة واليوم لا ترى الكعبة إلا على الصفا من باب الصفا معنى (قوله للذكر) التقييد بالذكر جزم به شيخ الاسلام في الغرر وكذا في الاسنى إلا أنه زاد فيه حكاية بحث الاسنوى وقال شيخ مشايخنا الشمس الخطيب الظاهر انه لا يطلب الرقى من المرأة والخثي مطلقا وقال في النهاية لا يسن لها إلا أن خلا المحل عن غير المحارم فيما يظهر كما نبه عليه الاسنوى وتبعه تليذه أبو زرعة وغيره انتهى بصرى ومال اليه ايضا سم والونائي (قوله دكة) أي مسطبة معنى (قوله أما المرأة الخ) قال ابن شبة نقلنا عن الأذرعى ان قضية إطلاق الجمهور عدم الفرق وأيضا تحتاط بالرقى كالرجل للخروج من الخلاف في وجوبه اه اقول ان ثبت خلاف يعتد به في الوجوب مطلقا فينبغي الجزم بندب الرقى للمرأة والخثي بصرى (قوله فلا يسن لها رقى ولو في خلوة الخ) قال عبد الرؤف وهو متجه وقال ابن الجلال وهو أوجه مما في الحاشية ومن المختصر واعتزضه سم أي تبع للنهية بان الرقى مطلوب لكل احد غير أنه سقط عن الانثى والخثي طلبا للستر فاذا وجد ذلك مع الرقى صار مطلوب باذ الحكم يدور مع علته وجودا وعدمه اه كرى على بافضل (قوله واشترط الرقى) أي المفهوم من قوله فاذا رقى كرى (قوله بل في حيازة الأفضل) أي بالنسبة للذكر المحقق قول المتن (الله اكبر) أي من كل شيء و (قوله والله الحمد) أي على كل حال لا لغيره كما يشعر به تقديم الخبر و (قوله على ما هدانا) أي دلنا على طاعته بالاسلام وغيره و (قوله على ما أولانا) أي من نعمة التي لا تحصى و (قوله له الملك) أي ملك السموات والارض لا لغيره نهاية ومعنى (قوله وهزم الأحزاب وحده) زاد بعده الاسنى والمعنى لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون اه قول المتن (ثم يدعو بما شاء) ويسن أن يقول اللهم انك قلت ادعوني استجب لكم وانك لا تخلف الميعاد واني اسالك كما هديتني للاسلام ان لا تنزعني مني حتى توفاني وانا مسلم نهاية ومعنى زاد الاسنى اللهم اعصمنا أي احفظنا بدينك وطواعيتك وطواعية رسولك وجنبنا حدودك اللهم اجعلنا نحبك ونحب ملائكتك وانباءك ورسلك ونحب عبادك الصالحين اللهم يسرنا لليسرى وجنبنا العسرى واغفر لنا في الآخرة والاولى واجعلنا من أئمة المتقين اه (قوله بين ذلك) أي بين ما ذكره من التوحيد ع ش (قوله تحرى خلو المسعى) قال الشيخ ابو الحسن البكرى لعل المراد بالخلوة ما يتيسر معه السعى بلا مشقة لها وقع ويختلف الحال فيه بالنسبة للراكب والقوى وغيرهما وليس المراد بالخلوة خلو المحل بالكلية اه كرى على بافضل (قوله ولا يكره) الى قوله ومر في النهاية وكذا في المعنى الا ما نبه عليه (قوله ولا يكره الركوب) أي إلا عند الرحمة ان لم يكن ممن يستغنى والا فلا مالم يغلب الايذاء ونائي (اتفاقا) معتمد لكنه خلاف الاول لما تقدم من سن المشي فيه ع ش (قوله على ما في المجموع) عبارة المعنى فان ركب الرملى وتقدم خلافا (قوله على من كل الخ) أي يلوغ أو عتق (قوله قبل فوات الوقوف) أي إذا أعاد الوقوف (قوله خلافا للاسنوى) في شرح روه وما اعترض به على الاسنوى ان المطلوب من المرأة ومثلها الخثي اخفاء شخصها ما يمكن وان كانت في خلوة لا ترى انه لا يسن لها التخوة في الصلاة ولو في خلوة يرد بان الرقى مطلوب لكل احد غير انه سقط عن الانثى والخثي طلبا للستر فاذا وجد ذلك مع الرقى صار مطلوب باذ الحكم يدور مع العلة وجودا وعدمه بان قياس ذلك على التخوة ممنوع لانها مثيرة للشبهة ومحركة للفتنة ولا كذلك الرقى فلا يصل اليه ويؤيد الاسنوى ما مر في جبر الصلاة والقول بان اخفاء الشخص محتاط له فوق الصوت مردود

(وان) يكون ماشيا وحافيا ان أمن تنجس رجليه وسهل عليه ومتطهر او مستورا او افضل تحرى خلو المسعى أي إلا ان فاتنا الموالاته بينه وبين الطواف كما هو ظاهر للخلاف في وجوبها وقياسه ندب تحرى خلو المطاف حيث لم يؤمر بالمبادرة به ولا يكره الركوب اتفاقا على ما في المجموع

لكن روى الترمذى عن الشافعى (١٠٣) كراهته الاعتذر ويؤيده ان جمعا مجتهدين قائلون بامتناعه لغير عذر إلا ان يحاج بانهم خالفوا

ما صح انه صلى الله عليه وسلم ركب فيه وأن يوالى بين مراته بل يكره الوقوف فيه لحديث او غيره وبين الطواف ومرتاته يضر صرفه كالطواف لكن لا يشترط له كيفية مثله لان القصد هنا قطع المسافة وأن (يمشى أول السعى وآخره) على هيئته (و) ان (يعدو الذكر) لا غيره مطلقا عدوا شديدا طاقته حيث لا تاذى ولا إيذاء قاصدا السنة لا نحو المسابقة (في الوسط) للاتباع فيهما رواه مسلم ويحرك الراكب دابته والمراد بالوسط هنا الامر التقريبي إذ محل العدو اقرب الى الصفا منه الى المروة بكثير (وموضع النوعين اى المشى والعدو (معروف) فوضع العدو قبل الميل الاخضر بركن المسجد وحدث مقابله آخر بستة أذرع الى ان يتوسط الميلين الاخضرين احدهما بجدار دار العباس رضى الله عنه وهى الآن رباط منسوب اليه والآخر دار المسجد وماعد ذلك محل المشى

(فصل فى الوقوف بعرفة) وبعض مقدماته وتوابعه (يستحب للامام) إذا حضر الحج (أو منصوبه) لأقامة الحج ونصبه واجب على الامام (ان

بلا عذر لم يكره اتفاقا كافى المجموع وما فى جامع الترمذى من ان الشافعى كره السعى راكبا إلا العذر محمول على خلاف الاولى (قوله بانهم خالفوا الخ) عبارة النهاية بانه خلاف سنة صحيحة وهى ركوبه ^{صلى الله عليه وسلم} في بعضه وسعى غيره بلا عذر كصغرا ومرض خلاف الاولى نهاية أقول وقد يمنع المخالفة بان ركوبه صلى الله عليه وسلم كان لعذر وان يظهر فيستفتى ويؤخذ منه كيفية السعى ويرى جماله المشتاقون المتعطشون اليه فان اهل مكة ذكورهم وانا منهم وصغيرهم وكبيرهم كانوا امتزاجين فى المسعى وفى البيوت التى فى حواله واسطحتها لنيل سعادة مشاهدة طلعه الشريفة (قوله بل يكره الوقوف الخ) وتكره الصلاة بعده نهاية وونائى (قوله لكن لا يشترط له كيفية الخ) اى فله السعى المنكوس او القهقرى ونحوها سم وبصرى اى ما لا يجزىء فى الطواف ويكنى الطير ان كافى الحاشية ونائى (قوله على هيئته) الى الفصل فى النهاية وكذا فى المعنى إلا قوله حيث الى المتن (قوله لا غيره مطلقا) وقيل ان خلت الاثنى بالليل سعت كالكذا كالاتى معنى (قوله طاقته) عبارة النهاية والمعنى فوق الرمل اه (قوله قاصدا السنة الخ) اى ولا لم يصح سعيه على المعتمد لانه يقبل الصرف كالطواف خلافا للشيخ الاسلام والشيخ الحسن البكرى وموضع من الايعاب ومن النهاية قال ابن الجال ويتفرع على ذلك ما لو حمل محرم لم يسع عن نفسه ودخل وقت سعيه محرم كذلك ونوى الحامل المحمول فقط فعلى مرجح من قال يشترط فقد الصارف ينصرف عن نفسه ويقع عن المحمول وعلى مرجح من قال لا يشترط فيه فقد الصارف يقع عنهما انتهى اه كرى وتقدم فى الشرح قبيل الفصل انه يأتى فيه تفصيل طواف الحامل والمحمول (قوله لا نحو المسابقة) اى كاللعب فيخرج عن كونه سعيًا بقصد هانهاية وونائى (قوله ويحرك الدابة) أى بحيث لا يؤذى المشاة نهاية (قوله بستة الخ) متعلق بقبل الميل الخ (قوله وماعد اذ لك محل المشى) ويسن ان يقول الذكركى عدوه وكذا المرأة والخنى فى محله كما بحثه بعض المتأخرين رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الا كرم معنى عبارة النهاية ويسن ان يقول فى السعى ولو اثنى رب اغفر وارحم الخ ويوافقها قول الونائى قائلا فى عدوه ومشيه رب اغفر وارحم الخ اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة الخ والقراءة فى السعى أفضل من غير الذكر الوارداه

(فصل فى الوقوف بعرفة وبعض مقدماته وتوابعه) (قوله إذا حضر الحج) أى خرج مع الحجيج نهاية ومعنى قول المتن (أو منصوبه) اى المؤمر عليهم ان لم يخرج الامام معنى ونهاية قول المتن (ان يخطب بمكة) اى ان لم ينصب غيره للخطابة ونائى (قوله أو يابها) كذا فى اصل المصنف ومراده التساوى عند عدم المنبرين الكون عندها والكون يابها وينبغى ان يكون الثانى اولى لمزيد شرفه وكونه ابلغ فى التبليغ فلو اتى بالواو بدل اول كان اولى نعم على تقدير الاتيان بها اى الواو او يحتمل الكلام معنيين لكل منهما وجه وجه الاول على تقدير كون حيث الخ متعلقة بالكونين فيكون محصله ان الكون عندها حيث لا منبر افضل وافضله الكون يابها لانه مما صدقات الاول فى الجملة الثانية على تقدير كونها متعلقة بالثانى ومحصله ان الكون

بان سماع الصوت يكون سببا لحضور من سمعه من بعد ولا كذلك الرقى فى الخلوة اه (قوله إلا ان يحاج بانهم خالفوا ما صح) قد يجيبون بانه يحتمل انه ركب لعذر كان يظهر ليستفتى منه وهى واقعة حال فعلى (قوله لكن لا يشترط له كيفية) اى فله السعى القهقرى ونحوها (فرع) قال فى العباب وان اى ويجب ان يسعى فى بطن الوادى ولو التوى فيه يسير الم يضره قال فى شرحه بخلافه كثير ابحث يخرج عنه وضبطت ذلك فى الحاشية بان يخرج عن سمت العقد المشرف على المروة اذ هو مقارب لعرض المسعى بما بين الميلين الذى ذكره الفارسى أنه عرضه ما ذكره هو ما فى المجموع حيث قال قال الشافعى والاصحاب لا يجوز السعى فى غير موضع السعى فلو مر وراء موضع فى زقاق العطارين او غيره لم يصح سعيه لان السعى يختص به فلا يجوز فعله فى غيره كالطواف الى ان قال ولذا قال الدارمى ان التوى فى سعيه يسير اجاز وان دخل المسجد وزقاق العطارين فلا اه وبه يعلم ان قول العباب ولو التوى فيه يسيرا المراد باليسير فيه ما لا يخرج عنه فتامله (فصل فى الوقوف بعرفة وبعض مقدماته وتوابعه)

قال الماوردي محر ما واستغفر به في المجموع ومع ذلك قال انه محتمل اي ومن ثم كان (١٠٣) العمل عليه ويفتحها المحرم بالتلبية

وغيره بالتكبير وبحث
الحج الطبري ان من
توجبه العرفة قبل دخول
مكة ليس لهم ذلك غريب
(في سابع ذي الحجة) ويسمى
يوم الزينة لانهم كانوا
يزينون فيه هو ادهم
(بعد صلاة الظهر) او الجمعة
ويظهر تقييد ندها باداء
فعل الظهر ففوت بفوات
ادائها لان المداري في العبادات
على الاتباع ما امكن وهو
صلى الله عليه وسلم لم يفعلها
الا بعد اداء الظهر فلا تفعل
فيما بعد ذلك خطبة (فردة يامر
فيها) المتمتعين والمكئين
بطواف الوداع بعد احرامهم
وقبل خروجهم لانه مندوب
لهم لتوجههم لا ابتداء
النسك دون المفردين
والقارنين لتوجههم لا تمامه
جميع الحاجاج (بالغدو) اي
السير بعد صبح الثامن
ويسمى يوم التروية لانهم
كانوا يتروون الماء فيه لقلته
اذا ذاك بتلك الا ما كن (الى
منى) بحيث يكونون بها اول
الزوال وما وقع لها في
موضع اخر ان السير بعد
الزوال ضعيف وعلى الاول
يستثنى من تلزمه الجمعة كحاج
انقطع سفره اذا كان الثامن
الجمعة فلا يجوز له الخروج
بعد الفجر الا ان عذرا
اقيمت صحيحة بغيره (تنبيه)
مر وجوب صوم الاستسقاء
بامر الامام او منصوبه
وقياسه وجوب ما يامر به

عندها افضل مطلقا وعليه فالكون بياها حيث لا منبر عند ها افضل بصرى اقول الاظهر ان او لمجرد
الاضراب والترق وحيث الخ متعلقة بالكون الاول لفظا وبهما معا معنى فيفيد الكلام حيثئذ المعنى الاول
بلا تكلف (قوله قال الماوردي) الى قوله وما وقع في النهاية الا قوله غريب وقوله يظهر الى المتن وقوله
لتوجههم لا ابتداء للنسك وكذا في المعنى الا قوله وبحث الحج الى المتن (قوله قال الماوردي الخ) جزم به النهاية
عبارته ويسن ان يكون محر ما اه (قوله انه محتمل) بكسر الميم بقرينة ما بعده (قوله ويفتحها المحرم الخ)
لم يبين مقدار ما يفتح به من تلبية او تكبير سم عبارة الوثائي ويفتحها بالتلبية ان كان محر ما وهو افضل
والا فبالتكبير ويحمد الله ويشئ عليه ثم يقول اما بعد فانكم جئتم من افاق شتى وفودا الى الله تعالى فحق على
الله ان يكرم وفده فمن كان جاء يطلب ما عند الله فان طالب الله لا يخب فصدقوا اقول لكم يفعل فان ملاك القول
العمل والنية نية القلوب الله الله في ايامكم هذه فانها ايام تغفر فيها الذنوب جئتم من افاق شتى في غير تجارة
ولا طلب مال ولا دنيا ترجونها ثم يلي اي ان كان محر ما ويعلمهم فيها المناسك الخ اه (قوله وبحث الحج
الخ) اقره النهاية عبارة ته ولو توجبه الموقف قبل دخول مكة استحباب لا ما مهم ان يفعل كما يفعل امام مكة قاله
الحج الطبري قال الاذرعى ولم اره لغيره اه قال ع ش قوله مر ان يفعل كما يفعل الخ اي بان يخطب في سابع
ذي الحجة الى اخر ما ياتي اه (قوله او الجمعة) اي ان كان يومها نهاية (قوله ويظهر تقييد ندها الخ) عبارة
الوثائي وان لم يصلوها كما يحتمل في الحاشية وقال في التحفة ويظهر الخ اه قال باعثن قوله كما يحتمل الخ اعتمده
عبدالرؤف وابن الجمل اه (قوله فلا يفعل الخ) اقرب فيما يظهر ندب فعلها ولو قبل الشروع في السير لحصول
المقصود بها من اخبارهم بما ما مهم من المناسك نعم الاكل فعلها فيما ذكر بصرى وسم (قوله فيما بعد ذلك)
اي بعد فوات اداء الظهر قول المتن (خطبة فردة) ولا تكفي عنها خطبة الجمعة لان السنة فيه التأخير عن الصلاة
كما تقرر ولان القصد بها التعلم لا الوعظ والتخويف فلم تشارك خطبة الجمعة بخلاف خطبة الكسوف نهاية
ومعنى (قوله لانه الخ) اي هذا الطواف ع ش (قوله لتوجههم لا ابتداء للنسك) محل تأمل ثم رايت المحشى قال
يتأمل معنى ذلك بصرى وقد يجاب بان المراد بالنسك هنا ما عدا الاحرام ولو مندوب او معلوم ان الاولين لم
يسبق على توجههم شئ غير الاحرام والآخرين سبق على توجههم ايضا السفر الى مكة ونحو طواف القدوم
(دون المفردين والقارنين) اي الافاقيين سم قال السيد عمر الظاهر ان مثلهم من احرام بالحج من مكة ولو
متعديا بمجازة الميقات اه وفيه نظر (قوله لتوجههم لا تمامه) عبارة الاسنى والنهاية والمعنى بخلاف المفرد
والقارن الافاقيين لا يؤمران بطواف الوداع لانهم لم يتحللا من مناسكهما وليست مكة محل اقامتهما اه
(قوله وجميع الحاجاج) عطف على المتمتعين (قوله اذ ذاك الخ) اي واما اليوم فالماء كثير فيها بجيرى قول المتن
(الى منى) بكسر الميم بالصرف وعدمه وتذكر وهو الاغلب وقد توثق وتخفيف نونها اشهر من تشديدها
سميت بذلك لكثرة ما منى اي اراق فيها من الدماء نهاية ومعنى (قوله وعلى الاول) اي المعتمد (قوله الا ان
عذر) لم يظهر وجه استثناء المعذور بعد فرض الكلام فيمن تلزمه الجمعة بصرى (قوله او اقيمت صحيحة
بغيره) اي بان احدث بها قرينة استوطنها اربعون كاملون نهاية ومعنى (قوله وقياسه وجوب ما يامر به
احدهما الخ) يحتمل ان مرادهم بالامر في هذا المقام الاخبار بانهم مامورون بذلك من جهة الشرع فان

(قوله ويفتحها المحرم بالتلبية الخ) لم يبين مقدار ما يفتح به من تلبية او تكبير (قوله فلا تفعل فيما بعد
ذلك) لو قال تفعل فيما بعد ذلك كان متجها لحصول المقصود (قوله دون المفردين) اي الافاقيين (قوله
لتوجههم لا ابتداء للنسك) قديقال هذا موجود في القانون اذ المفرد والقارن متحدان في العمل (قوله
والقارنين) اي الافاقيين (قوله لتوجههم لا تمامه) يتأمل معنى ذلك وتخصيص القارن به مع استواء
المفرد والقارن في العمل وعبارة شرح الروض وبذلك علم ان المفرد والقارن الافاقيين لا يؤمران
بطواف الوداع لانهم لم يتحللا من مناسكهما وليست مكة محل اقامتهما اه (قوله وقياسه وجوب
ما يؤمر به احدهما الخ) يحتمل ان مرادهم بالامر في هذا المقام الاخبار بانهم مامورون بذلك من جهة

احدهما هنا بجامع انه مسنون امر به فيهما وقد يفرق بان في الصوم ثم عود مصلحة عامة على المسلمين لانه قد يكون السبب في الغيث بخلافه

فرض انه امر فيتجه انه ان كان لمصلحة عامة وجب الامتثال كافي الاستسقاء وإلا فلا فليستامل سم (قوله
 أو يفرق الخ) اعتمده الوثائقي (قوله ويعلمهم في هذه الخطبة الخ) فان كان فقيها قال هل من سائل وخطب
 الحج اربع هذه وخطبة يوم عرفة ويوم النحر ويوم النفر الاول وكلها فردى وبعد صلاة الظهر الا يوم عرفة
 فثنتان وقبل صلاة الظهر وكل ذلك معلوم من كلامه هنا وفيما ياتي نهاية ومعنى وياتي في السرح مثله (قوله
 كما افاده كلامه الخ) عبارة المغني والنهاية وقضية كلام المصنف انه يخبرهم في كل خطبة بما بين ايديهم من
 المناسك ومقتضى كلام اصل الروضة انه يخبرهم في كل خطبة بما بين ايديهم من المناسك الى الخطبة الاخرى
 ولا منافاة اذا اطلاق بيان للاكل والتقييد بيان للاقل اه (قوله باعادتها في الخطب الالية) ظاهره انه
 يعيد في كل منها جميع المناسك الماضية والالية وصريح كلام غيره كقوله الاتي وافهم الخ انه يعيد الالية
 فقط (قوله او الى الخطبة الخ) عطف على كلها كرضي (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم الخ) قد يقال ان
 كان تدل على التكرار مع انه عليه الصلاة والسلام لم يحج بعد النبوة بالناس غير حجة الوداع ويحاج بانها انما
 تقيد التكرار مع المضارع وما هنا ليس كذلك سم (قوله ولو قيل ينبغي الخ) يعلم بما سنقله عن الاسني في خطبة
 النحر ما يؤيده والظاهر انه ما اخذه بصري (قوله لم يبعد) ويؤيده الحديث المذكور بصري وفيه تأمل (قوله
 في غير يوم الجمعة الخ) الاولى ان يؤخره عن قول المصنف من غدد (قوله وفيه ان لم تزلهم الخ) عبارة
 النهاية والمغني فان كان يوم الجمعة ندب ان يخرج بهم قبل الفجر لان السفر يومها بلا عذر كتخلف عن رفقته
 بعد الفجر وقبل فعلها الى حيث لا يصلي الجمعة حرام فحلله فيمن تزلمه الجمعة ولم تمكنه اقامتها بمنى والابان
 احدث ثم قرية واستوطنها اربعون كاملا ونجاز خروجه بعد الفجر ليصلي معهم وان حرم البناء ثم اه زاد
 الوثائقي وان ترتب عليه فوات الجمعة على اهل بلده بان كانوا من الاربعين وقوله لم يحرم تعطيل بلدهم عنها محمول
 على تعطيل بغير حاجة كافي التحفة اه قال ع ش قوله م روان حرم البناء الخ يؤخذ من هذا صحة صلاة الجمعة في
 في السنانية الكائنة بيو لا ق وان كانت في حرم البحر لا نه لا تلازم بين الحرمة صحة صلاة الجمعة وهو ظاهر اه
 (قوله ما لم تعطل الجمعة) قال سم بعد ذكر كلام الشارح في باب الجمعة فالجواب جواز كل من التعطيل والسفر
 لحاجة اذا امكنته في محل آخر اى او تضرر بتخلفه عن الرفقة فيما يتجه وان خرج بعد الفجر وقياس ذلك جواز
 التعطيل فيما نحن فيه اذا امكنتهم في منى مثلا وان خرجوا بعد الفجر لا نه خروج لحاجة بل قد يتجه هناك وهما
 جواز الخروج قبل الفجر وان لزم التعطيل وعدم ادراكها في محل لعدم التكليف حينئذ فليستامل بخلافه
 بعد الفجر فمن لزم من خروجه التعطيل امتنع وان ادركها بمحل آخر ومن لا فان لزمته امتنع ايضا الا ان ادركها
 باخرها اه وقوله امتنع في موضعين مقيدا اخذا من اول كلامه ومما مر عن النهاية والمغني انفا بعد عدم العذر

لشرع فان فرض انه امر فيتجه انه ان كان لمصلحة عامة وجب الامتثال كما في الاستسقاء والافلا فليستامل
 (قوله كان صلى الله عليه وسلم اذا كان قبل يوم التروية الخ) قد يقال كان تدل على التكرار مع انه عليه
 الصلاة والسلام لم يحج بعد النبوة بالناس غير حجة الوداع ويحاج بانها انما تقيد التكرار مع المضارع
 وما هنا ليس كذلك (قوله ما لم تعطل الجمعة بمكة) عبارة شرح العباب عقب قوله فان كان الثامن جمعة خرج
 من تزلمه قبل الفجر وان خرجوا بعد الفجر وامكن فعلها بمنى جاز وظاهره انه لا فرق بين ان يتخلف بمكة
 من يقيم الجمعة وان لا وليس مراد ابل الظاهر كما قال الاذرعى والزر كشي في الحالة الثانية المنع لانهم مسؤولون
 بتعطيل الجمعة بمكة اه ولا يخفى ان المتبادر منه تعلق بحث الازرعى والزر كشي الا في قول الايضاح
 قال الشافعي فاذا بنى بها اى بمنى قرية واستوطنها اربعون من اهل السكالك اقاموا الجمعة هم والناس معهم
 اه ولم يتعرض له في قول الايضاح قبل ما ذكر مانصه فان كان اليوم الثامن يوم الجمعة خرجوا قبل طلوع
 الفجر اه (قوله ما لم تعطل الجمعة بمكة) فيه امر ان الاول ان التعطيل انما يكون بذهاب من تتعقد به
 بخلاف ذهاب من تزلمه او لا تتعقده كالمقيم غير المتوطن فقوله ما لم تعطل بمكة اى بان المستوطن تمام
 من تتعقد به او جميع من تتعقده الثاني انه قدم في باب الجمعة قوله بل يحرم عليهم اى اهل القرية تعطيل
 الجمعة بمكة

ان ما فيه مصلحة عامة يصير
 بامره واجبا باطنا ايضا
 بخلاف ما ليس فيه تلك
 المصلحة لا يجب الاظهارا
 فقط فكذلك يقال هنا لا يجب
 الاظهارا و مر ثم ايضا
 ما يعلم منه ان ولاية القضاء
 تشمل ذلك وحينئذ فهل
 الخطيب الذى ولاه الامام
 الخطابة لا غير كذلك او
 يفرق بان من شان القضاء
 النظر في المصالح العامة
 بخلاف الخطابة (ويعلمهم)
 في هذه الخطبة (ما امامهم
 من المناسك) كلها كما افاده
 كلامه كغيره ونص عليه في
 الاملاء وهو الاكمل لترسخ
 في اذهانهم باعادتها في الخطب
 الالية ولان كثير منهم قد
 لا يحضر فيما بعد الكثرة
 اشغالهم او الى الخطبة
 الاخرى كما صرح به الرافعي
 وغيره قيل وهذا هو الاكل
 لان المسائل العلنية كلما
 قلت خففت وضبطت ويرد
 خبر البيهقي بسند جيد كان
 صلى الله عليه وسلم اذا كان
 قبل يوم التروية يوم خطب
 الناس واخبرهم بمناسكهم
 فالجمع المضاف فيه دليل لما قلناه
 وافهم قوله ما امامهم انه
 لا يتعرض لما قبل الخطبة
 التي هو فيها ولو قيل ينبغي
 التعرض له ايضا ليعرفه او
 يتذكره من اخل به لم يبعد
 (و) ان يخرج بهم في غير
 يوم الجمعة وفيه ان لم تزلهم
 ولا قبل الفجر ما لم تعطل
 الجمعة بمكة

(من) بعد صلاة صبح (غد) والافضل ضحي للاتباع (إلى منى) يستحب للحجاج كلهم ان (يبيتوا بها) وان يصلوا بها العصرين والعشاءين والصبح للاتباع رواه مسلم والاولى صلاتها بمسجد الحيف والنزول بمنزله عليه السلام او قريب منه وهو بين منجره وقبة مسجد الحيف وهو اليها أقرب (فاذا طلعت الشمس) أى أشرقت على ثبير وهو المطل على مسجد الحيف قاله المصنف وغيره وإن اعترضه المحب الطبرى وقال بل هو مقابله الذى على يسار الذهاب لعرفة وجمع بان كلا يسمى بذلك ومع تسليمه المراد الاول (١٠٥) ايضا (قصدوا عرفات) من طريق ضب

وكانه الذى يعطف عن
اليمين قرب المشعر الحرام
مكثرين للتلبية والذكر وما
حدث الان من مبيت أكثر
الناس هذه الليلة بعرفة بدعة
قيحة اللهم إلا من يخاف
زحمة او على محترم ولو بات
بمنى او وقع شك فى الهلال
يقضى فوات الحج بفرض
المبيت فلا بدعة فى حقه ومن
اطلق نذب المبيت بها عند
الشك فقد تساهل إذ كيف
تترك السنة وحجه مجزىء
بتقدير الغلط إجماعا فالوجه
التقيد بما ذكرته (قلت)
وإذا ساروا من منى بعد
الصبح إلى عرفة فالسنة لهم
انهم لا يدخلونها بل يقيمون
بنمرة) وهى بفتح فكسر
وبفتح او كسر فسكون محل
معروف ثم (بقرب عرفات
حتى تزول الشمس والله اعلم)
للا اتباع رواه مسلم ويسن
الغسل بها للوقوف كما مر مع
بيان وقته (ثم) عقب الزوال
يذهب إلى مسجد إبراهيم
عليه السلام خلافا لمن نازع فى
هذه النسبة وزعم انه
منسوب لآبراهيم احد امراء
بنى العباس المنسوب اليه
باب إبراهيم بالمسجد الحرام
وصدره من عرفة بضم اوله

(قوله بعد صلاة) إلى قوله والنزول فى النهاية والمعنى (قوله للحجاج كلهم) أى حتى من كان مقبلا بمنى ومن لم
يكن بمكة سم (قوله وان يبيتوا بها) أى نذبا فليس بركن ولا واجب باجماع قال الزعفرانى يسن المثنى من مكة
إلى المناسك كلها إلى انقضاء الحج لمن قدر عليه وان بقصد مسجد الحيف فصلى فيه ركعتين ويكثر التلبية قبلهما
وبعدهما نهاية ومعنى قال ع ش قوله لم لمن قدر عليه أى ولم يخف تاذا ياولا نجاسة اه (قوله والاولى صلاتها
بمسجد الحيف) أى عند الاحجار امام منارة التى بوسطه الان ونائى (قوله وهو المطل) عبارة النهاية والمعنى
والو نائى وهو بفتح المثناة جبل كبير بمزدلفة على يمين الذهاب من منى إلى عرفات قول المتن (قصدوا عرفات)
ويسن للسائر اليها أن يقول اللهم اليك توجهت ووجهك الكريم أردت فاجعل ذنبى مغفورا وحجى مبرورا
وارحمى ولا تخيننى إنك على كل شىء قدير نهاية ومعنى (قوله من طريق ضب) وهو الجبل المطل على منى أى
الذى مسجد الحيف فى اصله وهو من مزدلفة ويعودو على طريق المازمين وهو بين الجبلين الكائنين بين
عرفة ومزدلفة ويسن للسائر إلى عرفات ان يعود فى طريق غير ما ذهب فيها ولو كان ذهابه وإيابه فى واحدة
منهما بان يغير مشاه كالعيدونائى ونهاية ومعنى (قوله بفرض المبيت) أى بمنى (قوله فلا بدعة فى حقه) ومثله
دخوله قبل الزوال إذا كان الزحام يخاف منه ما ذكر ابن علان (قوله ومن اطلق الخ) أى سواء كان الشك
يقضى فوات الحج او لا يقتضيه كرى (قوله بها) أى بعرفات (قوله وحجه مجزىء الخ) عبارة الو نائى ووقوف
اليوم العاشر بشرطه مجزىء إجماعا قاله حج اه (قوله بتقدير الغلط) كانه يريد الغلط بالوقوف فى العاشر ولم يقولوا
على خلاف العادة سم (قوله بما ذكرته) أى بكون الشك يقضى فوات الحج بفرض المبيت بمنى كرى قول
المتن (قلت) أى كما قال الرا فى فى الشرح نهاية ومعنى (قوله وإذا ساروا) إلى قوله وهم الان فى المعنى إلا قوله
وبينه إلى المتن وكذا فى النهاية إلا قوله وزعم إلى وصدره (قوله وزعم انه منسوب الخ) جزم به ابن شهة
بصرى (قوله وصدره) هو محل الخطبة والصلاة (قوله واخره الخ) ويميز بينهما صخرات كبار فرشت هناك
نهاية ومعنى (قوله وبينه الخ) أى المسجد (قوله ويخطب الامام) أى او منصوبه على منبر او مرتفع نهاية قول
المتن (خطبتين) أى خفيفتين وتكون الثانية اخف من الاولى نهاية ومعنى (قوله ما يأتى فى عرفة) أى من
الذكر والتلبية نهاية ومعنى (قوله لان القصد بها مجرد الدعاء) أى وان التعليم انما هو فى الاولى نهاية (قوله

محليهم من إقامتها والذهاب اليها فى بلد اخرى ثم قوله وفيد أى جواز سفر من لزمته إذا أمكنته فى طريقه أو
مقصده صاحب التعجيز بحثا بما إذا لم يبطل جمعة بلده بان كان تمام الاربعين وكانه اخذه مامرا انقام من حرمة
تعطيل بلدهم عنها لكن الفرق واضح فان هؤلاء معطلون لغير حاجة بخلاف المسافر فان فرض ان سفره
لغير حاجة اتجه ما قاله وإن تمكن منها فى طريقه اه وقضية فرقه انهم لو عطلوا الحاجة جاز وحينئذ فالحاصل
جواز كل من التعطيل والسفر لحاجة إذا أمكنته فى محل اخر أى او تضرر بتخلفه عن الرقعة فيما يتجه وإن
خرج بعد الفجر وقياس ذلك جواز التعطيل فيما نحن فيه إذا أمكنتهم فى منى مثلاً وإن خرجوا بعد الفجر
لانه خروج لحاجة بل قد يتجه هناك وهاجوا از الخروج قبل الفجر وإن لزم التعطيل وعدم إدراكها فى محل
لعدم التكليف حينئذ فليتامل بخلافه بعد الفجر فمن لزم من خروجه التعطيل امتنع وان ادر كها بمحل اخر
ومن لا فان لزمته امتنع ايضا إلا ان ادر كها باخر (قوله ويستحب للحجاج كلهم) أى حتى من كان مقبلا
بمنى ومن لم يكن بمكة (قوله وحجه مجزىء بتقدير الغلط إجماعا) كانه يريد الغلط بالوقوف فى العاشر ولم

(١٤ - شروانى وان قاسم - رابع) والنون وآخره من عرفة وبينه وبين الحرم نحو ألف ذراع و (يخطب الامام بعد
الزوال) الناس (خطبتين) قبل الصلاة ويعلمهم فى أولهما ما أمامهم كله أو الى الخطبة الاخرى نظير مامر ويحرضهم على أكثر ما يأتى
فى عرفة ثم يجلس بقدر سورة الاخلاص فاذا قام للخطبة الثانية أخذ المؤذن فى الاذان لا الاقامة على المعتمد ويخففها بحيث يفرغها مع
فراغ الاذان ولم ينظر لمنعه سماعها لان القصد بها مجرد الدعاء وللبادرة إلى اتساع وقت الوقوف (ثم) يقيم و (يصلى بالناس)

الذين يجوز لهم القصر وهم الآن قليلون (١٠٦) جد إذا أكثر الحجيج يدخلون مكة قبل الوقوف بدون أربعة أيام كوامل بنية إقامة فوق

الذين يجوز لهم القصر) وفي المجموع عن الشافعي والاصحاب أن الحجاج إذا دخلوا مكة ونو أن يقيموا بها أربعة أيام فإتمامها في يوم التروية إلى متى ونو الذهاب إلى أوطانهم عند فراغ نسكهم كان لهم القصر من حين خروجهم إلى الشام وأسفر انقصر فيه الصلاة مغنى زاد النهاية وظاهر أن محل ذلك فيما كان معهودا في الزمن القديم من سفرهم بعد نفرهم من متى يوم ونحوه أما الآن فاطردت عادة أكثرهم بأقامة أميرهم بعد النفر فوق أربعة أيام كوامل فلا يجوز لأحد من عزم على السفر معهم قصر ولا جمع لأنهم لم ينشئوا حيث أسفر انقصر فيه الصلاة اه (قوله بعده) أي بعد الوقوف والنفر ونائي (قوله هل ينقطع الخ) تقدم أن الأقرب أنه لا ينقطع وحيث في تعليل ما جزم به من أنهم الآن قليلون جدا بقوله إذا أكثر الحجيج الخ ما لا يخفى إذ كيف يجزم بالقلة التي لا تنبئ إلا على الانقطاع ثم يعلمها بما فيه تردد رجح منه فيما سبق عدم الانقطاع فتأمل سم عبارة البصري والذي استوجهه في باب صلاة المسافرين سفرهم لا ينقطع إلا بالعود إلى مكة وحيث فلا محل لقوله وهم الآن الخ ثم رايت المحشى به عليه اه وعبارة الونائى ثم يقيم الصلاة ثم يجمع العصرين تقديم ما يقصرهما بالمسافرين الذين لهم القصر ان كان مسافرا وهو الذي لم ينو إقامة أربعة أيام كوامل وهو ما كثر بخلاف ما لو دخل الحجاج مكة قبل الوقوف ونو الإقامة ماذ كره بعد فيتموا كذا في الحاشية والفتح خلافا للتحفة والنهاية في باب صلاة المسافرين فيما لو نوى الحجاج الذين يدخلون مكة قبيل الوقوف بنحو يوم أن يقيموا بها بعد النفر أربعة أيام كوامل فالأقرب أنه لا ينقطع سفرهم بصو لهم لمكة ناوين ماذ كره فان كان الامام مقما اناب مسافر أو يامر بالانتهاء وعدم الجمع غيره اه (قوله قصر) إلى قوله قيل في النهاية والمغنى لا قوله ويسر بالقراءة قول المتن (جمعا) أي تقديمها نهاية ومغنى (قوله ويسر بالقراءة) أي فيها خلافا لا بي حنيفة عميرة (قوله وهذا الجمع) أي والقصر نهاية ومغنى (قوله على الاصح) أي خلافا لما جرى عليه المصنف في مناسكة الكبرى من أن ذلك للنسك اه مغنى وعليه فيجمع المكي ايضا ونائي (قوله ثلثة بنى) أي يوم النفر الاول نهاية ومغنى (قوله إلا التي بنمرة) أي فانها ثلثان وقبل صلاة الظهر سم (قوله وإذا فرغوا من الصلاة) أي من العصرين ثم رايت ونائي قول المتن (ويقفوا) أي الامام او منصوبه والناس (إلى الغروب) والافضل أن يقفوا بعد الغروب حتى تزول الصفرة قليلا فان قيل قول المصنف يقفوا منصوب عطفا على يخطب فيقتضى استحباب الوقوف مع انه واجب اجيب بأنه قيد الوقوف بالاستمرار إلى الغروب وهو مستحب على الصحيح مغنى ونهاية (قوله قيل في تركيه نظر الخ) هذا الاعتراض بجري ايضا في قوله السابق ويبيتوا فتأمل سم (قوله ويخرج بهم) في كون الخروج بهم محتصا بتأمل لا يقال الخروج بهم الخاص به اخص من مطلق الخروج الشامل لهم لا نأقول يمكن اعتبار نحو ذلك في المبيت ونحوه فواجه التخصيص والحق أن عبارة المصنف قدس سره لا تخلو عن شيء مما فيها من تشبث الضمان وإن كان المراد منها واضحا فردا الاولوية ليس في محله بصرى (قوله وعمه وغيره) الضمير ان للامام و (قوله وذلك التقدير) إشارة إلى قوله إذ تقديره الخ و (قوله ما تقر) هو قوله بأنه اخص الامام الخ كرهى (قوله وذلك التقدير يدفعه الخ) كيف يدفعه مع القطع بأن العطف على يخطب وهو مقيد بالامام او منصوبه سم قول المتن (ويذكروا الله ويدعوه) أي بكثارة نهاية ومغنى (قوله والوارد من ذلك الخ) ومن ادعيته المختارة ربنا آتانا في الدنيا حسنة الآلة اللهم انى ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم اللهم انقلني من ذل المعصية إلى عز الطاعة واكفي

يقول على خلاف العادة (قوله هل ينقطع) تقدم أن الأقرب أنه لا ينقطع وحيث في تعليل ما جزم به من أنهم الآن قليلون جدا بقوله إذا أكثر الحجيج الخ ما لا يخفى إذ كيف يجزم بالقلة التي لا تنبئ إلا على الانقطاع ثم يعلمها بما فيه تردد رجح منه فيما سبق عدم الانقطاع فتأمل سم عبارة البصري والذي استوجهه في باب صلاة المسافرين سفرهم لا ينقطع إلا بالعود إلى مكة وحيث فلا محل لقوله وهم الآن الخ ثم رايت المحشى به عليه اه وعبارة الونائى ثم يقيم الصلاة ثم يجمع العصرين تقديم ما يقصرهما بالمسافرين الذين لهم القصر ان كان مسافرا وهو الذي لم ينو إقامة أربعة أيام كوامل وهو ما كثر بخلاف ما لو دخل الحجاج مكة قبل الوقوف ونو الإقامة ماذ كره بعد فيتموا كذا في الحاشية والفتح خلافا للتحفة والنهاية في باب صلاة المسافرين فيما لو نوى الحجاج الذين يدخلون مكة قبيل الوقوف بنحو يوم أن يقيموا بها بعد النفر أربعة أيام كوامل فالأقرب أنه لا ينقطع سفرهم بصو لهم لمكة ناوين ماذ كره فان كان الامام مقما اناب مسافر أو يامر بالانتهاء وعدم الجمع غيره اه (قوله قصر) إلى قوله قيل في النهاية والمغنى لا قوله ويسر بالقراءة قول المتن (جمعا) أي تقديمها نهاية ومغنى (قوله على الاصح) أي خلافا لما جرى عليه المصنف في مناسكة الكبرى من أن ذلك للنسك اه مغنى وعليه فيجمع المكي ايضا ونائي (قوله ثلثة بنى) أي يوم النفر الاول نهاية ومغنى (قوله إلا التي بنمرة) أي فانها ثلثان وقبل صلاة الظهر سم (قوله وإذا فرغوا من الصلاة) أي من العصرين ثم رايت ونائي قول المتن (ويقفوا) أي الامام او منصوبه والناس (إلى الغروب) والافضل أن يقفوا بعد الغروب حتى تزول الصفرة قليلا فان قيل قول المصنف يقفوا منصوب عطفا على يخطب فيقتضى استحباب الوقوف مع انه واجب اجيب بأنه قيد الوقوف بالاستمرار إلى الغروب وهو مستحب على الصحيح مغنى ونهاية (قوله قيل في تركيه نظر الخ) هذا الاعتراض بجري ايضا في قوله السابق ويبيتوا فتأمل سم (قوله ويخرج بهم) في كون الخروج بهم محتصا بتأمل لا يقال الخروج بهم الخاص به اخص من مطلق الخروج الشامل لهم لا نأقول يمكن اعتبار نحو ذلك في المبيت ونحوه فواجه التخصيص والحق أن عبارة المصنف قدس سره لا تخلو عن شيء مما فيها من تشبث الضمان وإن كان المراد منها واضحا فردا الاولوية ليس في محله بصرى (قوله وعمه وغيره) الضمير ان للامام و (قوله وذلك التقدير) إشارة إلى قوله إذ تقديره الخ و (قوله ما تقر) هو قوله بأنه اخص الامام الخ كرهى (قوله وذلك التقدير يدفعه الخ) كيف يدفعه مع القطع بأن العطف على يخطب وهو مقيد بالامام او منصوبه سم قول المتن (ويذكروا الله ويدعوه) أي بكثارة نهاية ومغنى (قوله والوارد من ذلك الخ) ومن ادعيته المختارة ربنا آتانا في الدنيا حسنة الآلة اللهم انى ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم اللهم انقلني من ذل المعصية إلى عز الطاعة واكفي

أربعة أيام بها بعده وقد مر في صلاة المسافر بيان أن سفرهم هل ينقطع بذلك أولا (الظهر والعصر) قصر (جمعا) للاتباع رواد مسلم ويسر بالقراءة وهذا الجمع بسبب السفر لا النسك على الاصح فلا يجوز لمن لا يجوز له القصر ويسن للامام اعلامهم بقوله بعد سلامه أتموا ولا تجمعوا فأنقوم سفرهم وبق خطبتان مشروعتان احدهما يوم النحر والاخرى ثلثة بنى والاربعة فرادى وبعد صلاة الظهر إلا التي بنمرة وإذا فرغوا من الصلاة سن لهم ان يبادروا إلى عرفة (و) أن (يقفوا) بها (إلى) تكامل (الغروب) للاتباع وخروجا من خلاف من اوجب الجمع بين الليل والنهار وسيأتي ان اصل الوقوف ركن قيل في تركيه نظر إذ تقديره يستحب للامام او منصوبه ان يقفوا فلو افردته فقال ويقف وكذا ما بعده لكان أولى اه ويرد بأنه اخص الامام او نائبه بما يختص به بنحو يخطب ويخرج بهم وعمه وغيره بما لا يختص به بنحو يبيتوا وقصدوا وذلك التقدير يدفعه ما تقر المعلوم من صنيعة فلا اعتراض عليه (ويذكروا الله تعالى ويدعوه ويكثر التهليل)

بحلالك عن حرامك واغني بفضلك عن سواك ونور قلبي وقبري وأعذني من الشر كله واجمع لي الخير كله اللهم اني اسالك الهدى والتقى والعفاف والغنى مغنى وكذا في الاسنى لا قوله اللهم اني الى الله انقلني (قوله لا اله الا الله) اي مائة او الفا ونائي (قوله وهو على كل شيء قدير) وزاد البيهقي اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري مغنى زاد الاسنى والنهاية اللهم لك الحمد كالذي تقول وخير مما تقول اللهم لك صلاح ونسكى وحياى وماتى واليك ما بى ولك ترائي اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر وسوسة الصدر وشتات الامر اللهم اني اعوذ بك من شر ما تجيء به الريح ويكون كل دعاء ثلاثا ويفتتحه بالتحميد والتمجيد والتسبيح والصلاة والسلام على النبي ﷺ ويختتمه بمثل ذلك مع التامين اه (قوله وروى المستغفرى) وفي اليهودي للشعر اني روى البيهقي ان النبي ﷺ قال ما من مسلم وقف عشية عرفة بالموقف فيستقبل القبلة بوجهه ثم يقول لا اله الا الله وحده الى قدير مائة مرة ثم يقرأ قل هو الله احد مائة مرة ثم يقول اللهم صل على محمد وال محمد كما صليت على ابراهيم وال ابراهيم انك حميد مجيد وعلينا معهم مائة مرة لا قال الله تعالى يا ملائكتي ما جزاء عبادي هذا سبحتي وهللني وكرمني وعظمي وعرفني واثني علي وصلي علي نبي اشهدوا يا ملائكتي اني قد غفرت له وشفعته في نفسه ولوسالني عبادي هذا شفعتني في أهل الموقف اه محمد صالح الرئيس (قوله ويقرأ سورة الحشر) عبارة النهاية ويستحب ان يكثّر من قراءة سورة الحشر وليحرص في ذلك اليوم والذي بعده على الحلال الصرف ان تيسر والا فما قلت شبهته فان المتكفل باستجابة الدعاء هو خلوص النية وحل المطعم والمشرب مع مزيد الخضوع والانكسار وليحذر الواقف من الخاصة والمشاة والكلام المباح ما يمكنه وانتهاز السائل واحتقار احداه زاد الونائى وسن ان يتلطف بمخاطبه حتى في نهيه عن منكره وان يستكثر من اعمال الخير واهمها العتق والصدقة هنا وفي عشر ذي الحجة وهي الايام المعلومات وأيام التشريق هي المعدادات اه (ولمن استغفر له الحاج) زاد المغنى بقية ذي الحجة والحرم وصفر وعشر من ربيع الاول اه (قوله وتفرغ الباطن) اي من جميع العلائق الدنيوية التي تشغله عما هو بصدده وناي (قوله العبرات) اي الدموع عش (قوله العشرات) اي ما ارتكبه الشخص من المخالفات كردي على بافضل (قوله يدها الى صدره الخ) ويسن رفع يديه ولا يجاوز بهما راسه والافراط في الجهر بالدعاء مكروه وان يبرز للشمس الا لعذر كنقص دعاء واجتهاد في الاذكار نهاية واسنى عبارة الونائى وخفض الصوت بالدعاء والذكر مطلوب الا ان اراد تعلما أو طلبه منه من لا يحسن الدعاء ليؤمن بعده ليسن الجهر وسن ان لا يتكلف السجع في الدعاء والا فلا بأس به وان يكثرفه من التضرع والخشوع واظهار الذل والافتقار وان يلبح ولا يستبطيء الاجابة بل يقوى رجاءه فيها هو عبارة المغنى ولا يتكلف السجع في الدعاء ولا بأس بالسجع اذا كان محفوظا وقاله من غير قصد له اه (ويسن للذكر) اي اما الانثى فيندب لها الجلوس في حاشية الموقف ومثلها الخشي اسنى زاد النهاية إلا ان يكون لها هودج والاولى الركوب فيما يظهر اه (قوله كامرأة في هودج) أي كما ليسن للمرأة أن تقف في الهودج (قوله ومتطهرا) أي من الحديث والحبث كما هو ظاهر واستحباب التطهر وما بعده شامل لكل واقف خلافا لما يوهمه صنيعه بصرى (قوله ومستقبل القبلة) اي ومستور العورة ومفطر الان وقف نهار مغنى ونهاية (قوله وموقف رسول الله ﷺ) عبارة النهاية وأفضل للذكر ولو صليا موقفه ﷺ وهو عند الصخرات الكبار المفروشة تحت جبل الرحمة الذي بوسط عرفات فان تعذر الوصول لهذا الموقف قرب منه بحسب الامكان اه زاد الونائى ويقف الامرد الحسن خلف الرجال ويجعل الراكب بطن مراكبه للصخرات والراجل يقف عليها فان لم يتيسر ذلك فيقرب منها من غير ضرر ويكون غيره من اثني وخشي بحاشية الموقف ما لم يخش ضررا قاعدا او بهودجه وفي المنح واحسن من حرر الموقف الشريف البدر بن جماعة وجمع فيه بين الروايات ونقله عنه ولده العز وغيره واقروه وقال انه الفجوة المستعلية بين الجبل المسمى بجبل الرحمة والبناء المربع عن يساره اي وهو المسمى ببית ادم ووراءه صخرات متصلة بصحن الجبل وهي الى الجبل اقرب بقليل بحيث يكون

وخير ما قلت انا والنيون
من قبل لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير
وروى المستغفرى خبر من
قرأ قل هو الله أحد ألف مرة
يوم عرفة أعطى ما سأل
ويقرأ سورة الحشر
ويستغفر للمؤمنين
والمؤمنات لما صحح اللهم اغفر
للحاج وللمن استغفر له الحاج
ويستغفر غ جهده فيما يمكنه
من ذلك ومن الخضوع
والذلة وتفرغ الباطن
والظاهر من كل مذموم فانه
في موقف تسكب فيه العبرات
وتقال فيه العثرات وروى
البيهقي عن ابن عباس رايت
رسول الله ﷺ يدو
بعرفة يدها الى صدره
كاستطعام المسكين كيف
وهو أعظم مجامع الدنيا وفيه
من الاولياء والخواص ما لا
يحصى وصح أن الله يباهي
بالواقفين الملائكة يسن
للذكر كامرأة في هودج
أن يقف راكبا ومتطهرا
ومستقبل القبلة بموقف
رسول الله ﷺ

أو قريب منه وهو معروف وأن يكثر الصدقة وفضلها العتق وأن يحسن ظنه بربه تعالى ومن ثم لورأى الفضيل رضي الله عنه بكاء الناس بعرفة ضرب لهم مثلاً ليرشدوهم إلى ذلك (١٠٨) بانهم مع كثرتهم لو ذهبوا الرجل فسألوه دانتقاماً خبيثهم فكيف باكرم الكرماء والمغفرة عنده

دون دائق عندنا وصح خبر ما من يوم أكثر أن يمتق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة وليحذر من صعود جبل الرحمة بوسط عرفة فإنه بدعة خلافاً لجمع زعموا أنه سنة وأنه موقف الانبياء (فاذا غربت الشمس) جميعها (قصدوا مزدلفة) على طريق المازمين أي الجبلين وعليهم السكنة والوقار مكثرين من التلبية قال القفال والتكبير وكذا في الذهاب من مزدلفة لمنى وعلى خلاف كلام القفال الذي اطبق عليه الأصحاب فيما مر أن إحياء ليلة العيد بالتكبير إلى خروج الإمام لصلاته ستة محله في غير الحاج مادام لم يتحلل كما مر ثم ومن وجد فرجه أسرع وأما ما اعتيد من التزاحم بين العلبين ثم الحاجزين بين فمرة وعرفة أو بين الحل والحرم ومن إيقاد الشموع ليلة التاسع بعرفة فبدعتان قبيحتان مذمومتان يتولد منهما مفسد لا تحصى (وأخروا) أي المسافرين الذين يجوز لهم القصر لما مر أن الجمع للسفر للنسك على الأصح (المغرب) ندباً (ليصلوها مع العشاء بمزدلفة) من الازدلاف وهو القرب لقربهم من منى أو الاجتماع لاجتماعهم بها وتسمى جمعاً

لجبل قباله الواقف إذا استقبل القبلة ويكون طرف الجبل تلقاء وجهه والبناء المربع عن يساره بقليل فن ظفر بذلك وإلا فليقف بين الجبل والبناء المذكور على جميع الصخرات والأماكن بينهما إلهان يصادف الموقف النبوي اه (قوله أو قريب منه) وبين مسجد إبراهيم وموقف النبي ﷺ نحو ميل نهاية (قوله وهو الخ) أي المحل المعروف بأنه موقف النبي ﷺ لا خصوص المكان الذي وقف فيه بعينه ع ش (قوله ضرب) أي بين (قوله إلى ذلك) أي حسن الظن بالله تعالى (قوله وصح الخ) ورأى سالم مولى ابن عمر سائلاً يسأل الناس في عرفة فقال يا عاجز في هذا اليوم يسئل غير الله تعالى وقيل إذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة غفر الله تعالى لكل أهل الموقف أي بلا واسطة وفي غيره بواسطة أي هب مسيئتهم لمحسنهم مغنى زاد الونائى أي وكفى من غفر له بدونها شر فاجعله مقصوداً لا تبعوا في حديث آخر أفضل الأيام يوم عرفة فإن وافق الوقوف يوم جمعة فهو أفضل من سبعين حجة في غير يوم الجمعة اه (قوله وليحذر الخ) (فرع) التعريف بغير عرفة وهو اجتماع الناس بعد العصر يوم عرفة للدعاء للسلف فيه خلاف في البخارى أول من عرف بالبصرة ابن عباس ومعناه أنه إذا صلى العصر يوم عرفة أخذ في الدعاء والذكر والضراعة إلى الله تعالى إلى غروب الشمس كما يفعل أهل عرفة ولهذا قال أحمد رجاؤه لا بأس به وقد فعله الحسن البصرى وجماعة وكرهه جماعة منهم مالك قال المصنف ومن جملة بدعة لم يلحقه بفاحش البدع بل يخفف أمره أي إذا خلا من اختلاط الرجال بالنساء والأفوه من افحشها مغنى ونهاية عبارة الونائى ولا كراهية في التعريف بغير عرفة بل هو بدعة حسنة وهو جمع الناس الخ اه وكذا اعتمد ع ش عدم الكراهة (قوله فانه بدعة) عبارة المغنى وأما صعود الجبل فلا فضيلة فيه كما في المجموع وأن قال ابن جرير والمازرى والبندنجى أنه موقف الانبياء اه قول المتن (قصدوا مزدلفة) وهى كلها من الحرم وحدها ما بين مازى عرفة ووادى محسر نهاية ومغنى (قوله على طريق المازمين) ثنية مازم همزة أو الف فزأى مكسورة وهو كل طريق ضيق بين جبلين والمراد هنا الطريق التي بين الجبلين اللذين فيما بين عرفة ومزدلفة حاشية الإيضاح (قوله وعلى خلاف كلام القفال الخ) يعنى أن ما مر من سن إحياء ليلة العيد بالتكبير في غير الحاج بناء على كلام الأصحاب وأما على قول القفال فهم وغيرهم سواء كرى عبارة النهاية ويتأكد إحياء هذه الليلة لهم كغيرهم بالذكر والفكر والدعاء والحرص على صلاة الصبح بمزدلفة للتباعد وأعلم أن المسافة من مكة إلى منى ومن مزدلفة إلى كل من عرفة ومنى فرسخ ذكره في الروضة اه (قوله الذى) صفة للخلاف (قوله أن إحياء) بيان لماو (سنة) خبر أن وجملته محله في غير الحاج خبر لما (قوله ومن وجد) إلى قوله أو للجمع في النهاية إلا قوله من التزاحم إلى ومن إيقاد وإلى قوله ويسن في المغنى الأما ذكر (قوله أسرع) ويحرك دابته أن لم يجدها ومن تعارض في حقه ادراك الوقوف وصلاة العشاء قدم الوقوف وجوباً بالاول لا يصلى صلاة شدة الخوف ونائى قول المتن (وأخروا المغرب الخ) قال في شرح العباب وفائدة التنصيص على ندب التأخير هنا مع ما مر في القصر أنه أفضل في حق السائر وقت الاولى بيان أنه هنا أفضل وأن لم يكن سائر أو قتها ولو قلنا أن عدم الجمع أفضل ولو صلى كلا بوقتها أو جمع في وقت المغرب وحده أو صلى أحدهما مع الآخر وحده جامعا أو لا أو صلى بعرفة أو الطريق فاتته الفضيلة اه سم (قوله أو الاجتماع) بالرفع عطفاً على القرب (قوله أو للجمع) عطفاً على لذلك (قوله بعد صلاة المغرب الخ) عبارة النهاية وفي المجموع أن السنة أن يصلوا قبل حط رحالهم بأن ينيخ كل جملة ويعقله ثم يصلون للتابع رواه الشيخان ويصل كل رواتب

(في المتن والشرح وأخروا المغرب ندباً ليصلوها مع العشاء بمزدلفة) قال في شرح العباب وفائدة التنصيص على ندب التأخير هنا مع ما مر في القصر أنه أفضل في حق السائر وقت الاولى بيان أنه هنا أفضل وأن لم يكن سائر أو قتها ولو قلنا أن عدم الجمع أفضل ولو صلى كلا بوقتها أو جمع في وقت المغرب وحده أو صلى أحدهما

لذلك أو للجمع بين الصلاتين فيها أو لاجتماع آدم وحواء ﷺ الصلاتين بها (جمعاً) أي جمع تأخير للتابع رواه الشيخان ويسن بعد صلاة المغرب إناخه كل جملة ثم يعقله ثم يصلون العشاء ثم يحلون للتابع

ثم يصلون الرواتب والوتر
هذا ان ظنوا وصولها قبل
مضى وقت اختيار العشاء
والا صلوا بالطريق
(واجب الوقوف حضوره)

اي المحرم (بجزء من ارض
عرفات) وهي معروفة وان
كثر اختلافهم في بعض
حدودها لخبر مسلم وقفت
ههنا وعرفة كلها موقف
ولا يشترط فيه مكث ولا
قصد بل لو قصد غيره لم يؤثر
ومن ثم اجزا (وان لم يعلم
ان اليوم يوم عرفة ولا ان
المكان مكانها ولو كان
مارا في طلب آبق ونحوه)
وفارق ما مر في الطواف بانه
قربة مستقلة اشبهت
الصلاة بخلاف الوقوف
والحق السعي والرمي
بالطواف لانه عهد التطوع
بظنهما ولا كذلك الوقوف

(تنبيه) لو شك في المحل
الذي وقف فيه هل هو من
عرفة فقياس ما مر في الميقات
ان له الاجتهاد والعمل بما
يغلب على ظنه ويحتمل انه
لا بد من اليقين لسهولة
الاطلاع عليه هنا لشهرة
عرفة وعلم اكثر الناس بها
بخلافه ثم وانما يجزى ذلك
الحضور (بشرط كونه محرما
اهلا للعبادة

الصلاتين كما قيل باب الجمعة ولا يتنفل نفلا مطلقا اه اي لا يطلب منه ذلك ع ش وهذه كالصريحة في
ان الا ناخته قبل الصلاتين جميعا ويمكن يبعد حمل كلام الشارح على ما اذا صلوا المغرب في عرفة كافي الوائى
عبارته والافضل ان يتأخروا بعرفة بعد الغروب الى ان تزول الصفرة قليلا ثم دفعوا الى مزدلفة بعد صلاة
المغرب فاذا دخل وقت العشاء ندب ان ينبح كل جملة ثم يعقله ثم يصلون العشاء ثم يحيطون رواحلهم ثم يصلون
الرواتب والوتر واخر المسافر المغرب ندبا الى وقت العشاء ليجمع فيها تأخير اه (قوله ثم يصلون الرواتب)
عبارة العباب وشرحه وان يصلوا الرواتب بعد الجمع بعرفة ومزدلفة على الكيفية السابقة في باب الجمع لا
النفل المطلق بين الصلاتين ولا بعدهما ثلاثا ينقطعوا عن المناسك اه زاد في حاشية الايضاح بل قال جمع انه
لا تسن الرواتب ولا غيرها انتهى سم (قوله هذا) الى المتن في النهاية والمغنى (قوله وقت اختيار
العشاء) وهو ثلث الليل على الراجح ونائى وكردى على بافضل (قوله والا صلوا الخ) اي جمعا مغنى وونائى قول
المتن (حضوره الخ) اي ادى لحظة بعد زوال يوم عرفة نهاية ومعنى قول المتن (بجزء من ارض عرفات)
(فرع) شجرة اصلها بعرفة خرجت اغصانها لغيرها هل يصح الوقوف على الاغصان كما يصح الاعتكاف
على اغصان شجرة خرجت من المسجد الذى اصلها فيه فيه نظروا يتجه عدم الصحة فليتام ولو انعكس الحال
فكان اصل الشجرة خارجة واغصانها داخل فففيه نظرا ايضا ويتجه الصحة فليتام سم على حج وينبغى ان مثله
في عدم الصحة ما لو طار في هواه عرفة ثم رأيت سم على حج نقل مثله عن مر وعليه فيفرق بين من طار في
الهوا حيث لم يصح وقوفه وبين من وقف على الاغصان الداخلة في الحرم فيصح بانه مستقر في نفسه على جرم
في هواه عرفة فاشبهه الواقف في أرضه هذا السكن نقل عن شيخنا العلامة الشوبرى في حواشى التحرير التسوية
بينهما أى الغصن والطير ان في عدم الصحة أفول ولو قيل بالصحة في صورتين تنزىلا لهوائه منزلة أرضه لم يبعد
ع ش وهو وجهه ويؤيد ما مر عن سم عن الحاشية من صحة الطير ان في السعى (قوله وهي معروفة) وليس منها
نمرة ولا عرنة دليل وجوب الوقوف الحج عرفة من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج رواه ابو
داود نهاية زاد المغنى وحد عرفة ما جا وزعرة الى الجبال المقابلة عما لى بساتين ابن عامر اه (قوله لخبر مسلم) الى
نوله وان اطال في المغنى الا قوله وفارق الى وانما يجزىء وكذا في النهاية الا انه خالف في المغنى عليه كما ياتى قول
المتن (ونحوه) اي كغيرهم ودابة شاردة نهاية (قوله والحق السعى والرمى الخ) قد يدل اقتصاره عليهما على ان
الحق كالوقوف فليراجع سم (قوله لانه عهد التطوع الخ) فيه تامل فان نظير الوقوف موجود في الجهاد مثلهما
(قوله ويحتمل الخ) يتجه ان يجزى هنا ما قبل في الاجتهاد في القبلة اذا قدر على سؤال المخبر عن علم سم عبارة
البصرى وقد يؤيد الاحتمال الثانى بان هذا ركن ويحتاج له ما لا يحتاج له للواجب اه (قوله بشرط كونه)
اي المحرم (اهلا للعبادة) اي اذا حرم بنفسه نهاية زاد المغنى اما من احرم به وليه فلا يشترط فيه ما ذكر

مع الامام والآخرى وحده جامعا ولا اوصلى بعرفة او الطريق فاتته الفضيلة اه (قوله ثم يصلون الرواتب
والوتر بمنى^(١)) عبارة العباب وشرحه وان يصلوا الرواتب بعد الجمع بعرفة ومزدلفة على الكيفية السابقة
في باب الجمع لا النفل المطلق بين الصلاتين ولا بعدهما ثلاثا يتعطوا عن المناسك اه زاد في حاشية الايضاح
بل قال جمع انه لا تسن الرواتب ولا غيرها اه (قوله ولا يشترط فيه مكث ولا قصد الخ) هل يشترط حصوله
بارضها او بما هو بارضها من نحو دابة او شجرة بها حتى لو كان وليا فاعلم في الهوا لم يكف او لا يشترط ذلك
فيكنى ما ذكر (فرع) شجرة اصلها بعرفة خرجت اغصانها لغيرها هل يصح الوقوف على الاغصان كما
يصح الاعتكاف على اغصان شجرة خرجت من المسجد الذى اصلها فيه نظروا يتجه عدم الصحة فليتام
ولو انعكس الحال فحان اصل الشجرة خارجا واغصانها داخل فففيه نظرا ايضا ويتجه الصحة فليتام (قوله
والحق السعى والرمى) قد يدل اقتصاره عليهما على ان الحق كالوقوف فليراجع و ما ذكره في السعى خالفه
في شرح الروض فقال في مبحث الرمي الظاهر انه كالوقوف اه وقد يناقضها فيه اعنى في السعى افتاء شيخنا
الشهاب الرملى (قوله ويحتمل الخ) يتجه ان يجزى هنا ما قبل في الاجتهاد في القبلة اذا قدر على سؤال المخبر عن

(١) (قوله بمنى) هذه اللفظة
ليست في نسخ الشراح التى
بايدنا اه من هامش

لا معنى عليه) فلا يجوز له اذلا اهلية فيه للعبادة ومثله بالمساواة سكران تعدى اولاً وبالاولى مجنون كذلك نعم يقع لهم نفلاً كما قالوا وان اطلال جمع في اعتراضه ويوافقهم شرط الصحة (١١٠) المطلقة الاسلام فمن عبر بفاته الحج اراد فاته فرضه اذ شرط حسبانه عن الفرض كونه

اهلا عند الاحرام والوقوف والطواف والسعي والخلق قيل ظاهر المتن انه لا يقع للمعنى عليه مطلقاً بخلاف المجنون والفرق ان المعنى عليه لاولى له اه ويبتل فرقه ما ياتي اوائل الجبر انه يولى عليه اذا ايس من افاقته فالحق انه حينئذ والمجنون سواء كما تقرر (ولا بأس بالنوم) المستغرق كما في الصوم (ووقت الوقوف من الزوال) اى عقبه (يوم عرفة) (للا تبايع المندفع به مع قوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم قول احمد بدخوله قبله وفى وجهه انه يشترط مضى قدر صلاة الظهر ويرده نقل جمع كابن المنذر وابن عبد البر والاجماع على دخوله بالزوال وبه يندفع ايضا قول شارح ينبغي اعتبار مضى قدر الظهر والعصر والخطبتين للاتباع وكما قالوا بتمثله في دخول وقت الاضحية وقد بسطت رده مع الفرق في شرح الارشاد وفرق بعضهم بما فيه نظر ظاهر للمتامل وإن قال انه فرق دقيق واستدل بقاعدة اصولية اذ هي لا تشهد له بل عليه واحسن من فرقه ان الترتيب ثم لم يؤخذ الا من نصه صلى الله وسلم على ان من ذبح قبل

وغير المحرم لا يكتفى بوقوفه اه (قوله لا معنى عليه) اى في جميع وقت الوقوف فان افاق لحظة كفى كما في الصوم معنى ونهاية (قوله كذلك) اى تعدى اولاً (قوله فلا يجوز له الخ) اى لا فرضوا ولا نفلاً ومثله سكران لم يزل عقله تعدى بسكره او لا بخلاف المجنون كسكران زال عقله مطلقاً فيقع له نفلاً والفرق بين المعنى عليه والمجنون انه ليس له ولى يحرم عنه بخلاف المجنون شرح مر اه سم قال ع ش قوله مر والفرق الخ يؤخذ منه انه لو طرأ الاغماء عليه بعد الاحرام وقع حجه صحيحاً وان اغنى عليه جميع مدة الوقوف اه (قوله ويوافق الخ) اى ما قالاه (قوله فمن عبر الخ) اى في المعنى عليه معنى (قوله عند الاحرام) تأمل بصرى ويوجب بان الكلام كما تقدم عن النهاية والمعنى فيمن احرم بنفسه (قوله انه لا يقع الخ) تقدم عن النهاية اعتماده (قوله مطلقاً) اى لا فرضوا ولا نفلاً (قوله بخلاف المجنون) اى يقع له نفلاً بصرى (قوله والفرق الخ) اعتمد هذا الفرق مر اه سم عبارة البصرى الفرق المذكور نقله ابن شهبة ثم نظريه والفرق المشار اليه في غاية الدقة والوضوح فمن رام الاطلاع على كنهه فعليه بالوقوف عليه في الشرح المشار اليه اه (قوله ويبتل فرقه الخ) قد يمنع ان ذلك مبطل لانه ليس الكلام في هذه الصورة الخاصة التي يولى عليه فيها سم عبارة الكردى على بافضل وكلام التحفة يوم ان المعنى عليه لا يكون كالمجنون الا عند الياس من افاقته فلا يقع حجه نفلاً الا حينئذ الا ان يكون مراده انه حيث وجد للمعنى عليه حالة يولى عليه الحقناه بالمجنون مطلقاً في وقوع حجه نفلاً او ان مراده يكون حينئذ كالمجنون في كون ولى يبنى على احرامه ببقية اعمال النسك بخلاف ما اذا لم يولى عليه فيبقى على احرامه الى افاقته فيعمل الاعمال بنفسه كما يدل على ذلك عبارته في شروحه على الارشاد والعباب اه (قوله فالحق انه حينئذ الخ) اى حين اذ يس من افاقته سم (قوله هو والمجنون سواء) او فاقالا لاسنى والمعنى وخلافاً للجمال الرملى وشرحي البهجة للشيخ الاسلام اه كرى على بافضل (قوله المستغرق) اى جميع الوقت معنى قول المتن (يوم عرفة) وهو تاسع الحجة نهاية (قوله المندفع الخ) صفة للاتباع و (قوله قول احمد الخ) فاعله (قوله على دخوله بالزوال) اى عدم تحلفه عن الزوال فلا ينافى انعقاد الاجماع على ذلك قول الامام احمد بدخوله بالفجر بصرى (قوله وبه الخ) اى بالاجماع (قوله قول شارح) هو العلامة ابن الملقن بصرى (قوله للاتباع) متعلق بيشترط كرى اقول صنع عبارة ذلك الشارح وسردها السيد البصرى صريح في انه متعلق بيبغى الخ (قوله وكما قالوا الخ) عطف على للاتباع (قوله بتمثله) وهو اعتبار مضى قدر الركعتين والخطبتين (قوله رده) اى قول ذلك الشارح (قوله وفرق بعضهم الخ) نقل هذا الفرق بتفصيله ابن شهبة عن الاذرى ثم نظريه والفرق الذى اشار التحفة الى رده هو هذا الفرق ويعلم بمر اجعته ان رده اولى بالرد فراجعته فتمله ان كنت من اهله بصرى عبارة النهاية ولعل الفرق التسهيل على الحاج لكثرة اعماله فوسع له الوقت ولم يضيق عليه باشتراط توقيفه على شىء آخر بعد الزوال بخلاف المضحى اه (قوله ان الترتيب) اى اعتبار مضى القدر المذكور (قوله فحملنا فعله) اى تقديمه صلى الله عليه وسلم الصلاة على الوقوف و (قوله عملاً الخ) علة للحمل و (قوله على خبر الخ) متعلق بالمقدم و (قوله على انه الخ) متعلق بحملنا (قوله الحيابة فضيلة الخ) اى لئلا يشغل عنها بالوقوف بصرى ومعنى (قوله للصلاة) اى صلاة الصبح (قوله وقضى تقته) والتفت ما يفعله المحرم عند تحمله من ازالة شعث

علم (قوله فلا يجوز له الخ) اى لا فرضوا ولا نفلاً ومثله سكران لم يزل عقله تعدى بسكره او لا بخلاف المجنون كسكران زال عقله مطلقاً فيقع له نفلاً والفرق بين المعنى عليه والمجنون انه ليس له ولى يحرم عنه بخلاف المجنون شرح مر (قوله والفرق ان المعنى عليه الخ) اعتمد هذا الفرق مر (قوله ويبتل فرقه الخ) قد يمنع ان ذلك مبطل لانه ليس الكلام في هذه الصورة الخاصة التي يولى عليه فيها اه (قوله فالحق انه حينئذ)

ذلك لم تصح اضحيته ولا كذلك هنا فحملنا فعله عملاً بذلك الاجماع المتقدم على خبر خذوا عني مناسككم على انه لحيازة فضيلة ووسع اول الوقت لالكونه شرطاً في دخول وقت الوقوف (والصحيح بقاءه الى فجر يوم النحر) لما صح انه صلى الله عليه وسلم قال حين خرج للصلاة يوم النحر بمزدلفة من ادرك معنا هذه الصلاة واتى عرفات قبل ذلك ليلاً او نهاراً فقد تم حجه وقضى تقته وانه قال من جاء ليلة جمع قبل صلاة الصبح

وقد أدرك حجه وفيه لانه انما سماها ليلة جمع رذما قيل انها تسمى ليلة عرفة وأن هذا مستثنى من كون الليل يسبق النهار وكأن قائله توهمه من اعطائها حكم يوم عرفة في ادراك الوقوف وهو فاسد كما هو ظاهر (فلو وقف نهارا ثم فارق عرفة قبل الغروب ولم يعد) اليها قبل فجر النحر او ليلا فقط (أراق دما) وهو دم الترتيب والتقدير (استجابا) الجبر فقد تم حجه ولو وجب الدم لنقص حجه واحتاج للجبر (وفي قول يجب) لانه ترك نسكا (وإن عاد فكان بها عند الغروب فلا دم) لانه جمع بين الليل والنهار (وكذا أن عاد ليلا في الاصح) لذلك (وارو قفو اليوم) الحادى عشر لم يجز مطلقا أو (العاشر) أو ليلة الحادى عشر (غلطا) أى غالطين أو لأجل الغلط سواء أ بان بعد الوقوف أم في أثناءه أم قبله بان غم هلال الحجة فاكلوا القعدة ثلاثين ثم ثبتت رؤيته ليلة الثلاثين وهم بمكة ليلة العاشر ولم يتمكنوا من المضى لعرة قبل الفجر

ووسخ وحلق شعر او قلم ظفر أسنى ومغنى (قوله وفيه) أى في الحديث الاخير والجار متعلق بقوله الآتى رد الخ (قوله لانه الخ) علة متوسطة بين جزاى المدعى (قوله رذما قيل الخ) أى لانه ^{والتسليم} لانه سماها ليلة جمع لاليلة عرفة كرى عبارة البصرى قوله ردا الخ فيه نظر إذ اللازم من ذلك إطلاق ليلة جمع لذلك نظر الحقيقة وهو لا يمنع إطلاق ليلة عرفة عليها نظر الان لها حكم يومها والحاصل ان قائل ذلك ان كان مستنده النقل فلا يحيد عنه ولا يرد الحديث المذكور او الاستنباط مما ذكر فهو غير لازم كما اشار اليه الشارح اه قول المتن (نهارا) أى بعد الزوال نهاية ومغنى (قوله دم الترتيب الخ) الانسب التكثير لما في التعريف من إيهام الحصر بصرى (قوله ترك نسكا) وهو الجمع بين الليل والنهار والاصل في ترك النسك وجوب الدم إلا ما خرج بدليل نهاية ومغنى (قوله لذلك) أى لجمعه بين الليل والنهار عرش قول المتن (ولو وقفوا الخ) ومن رأى الهلال وحده او مع غيره وشهده فردت شهادته يقف قبلهم لا معهم إذ العبرة في دخول وقت عرفة وخروجه باعتقاده كمن شهده رؤية هلال رمضان فردت شهادته مغنى زاد النهاية وقياسه وجوب الوقوف على من أخبره بذلك ووقع في قلبه صدقه اه عبارة الونائى ومن رأى الهلال ورد وقف وجوب قبلهم لا معهم وكذا من اعتقد صدقه كفى النهاية وخيره في الحاشية وشرح العباب اه قال الرشيدى قوله مر وشهده فردت شهادته ليس بقيد فالمدار على انه راه وقوله مر قبلهم لا معهم ظاهره وان لم يمكنه الوقوف الا معهم وقوله مر وقياسه الخ وانظر هل يجزى هنا ما مر في الصوم بالعمل بالحساب اه (قوله الحادى عشر) إلى الفصل في النهاية إلا قوله أى غالطين وقوله ودخول إلى المتن وقوله كما بينته إلى المتن وكذا في المغنى إلا قوله اوليلة الحادى عشر وقوله إذا وقفوا إلى المتن (قوله لم يجز الخ) عبارة النهاية والمغنى ولو غلطوا بيومين فأكثروا في المكان لم يصح جز ما لندرة ذلك اه (قوله مطلقا) أى عمدا او غلطا ولو أكثروا (قوله اوليلة الحادى عشر) خلافا لشرح المنهج والمغنى ووافقا للنهاية عبارة ومقتضى كلام المصنف انهم لو وقفوا ليلة الحادى عشر لا يجزى وهو ما صححه القاضى حسين لكن بحث السبكي الاجزاء كالعاشر لانه من تمته وهو مقتضى كلام الحاوى الصغير وفروعه واقتاء الوالد وهو الاقرب اه قال عرش قوله مر لكن بحث السبكي الاجزاء هو المعتمد اه عبارة سم وفي حاشية الايضاح بعد كلام قرره فقول القاضى حسين لا يصح الوقوف ليلة الحادى عشر ضعيف انتهى مر اه وعبارة الكردى على بافضل والمعتمد ان ليلة الحادى عشر كالعاشر خلافا للاسنى والمغنى اه (قوله بان غم الخ) تنبيه المتجه فيما وقع الغلط وبيان الحال قبل الاحرام صحة احرامهم ووقوعهم بعد ذلك لوجود المغنى وهو مشقة القضاء تنبيه اخر لا فرق في اجزاء الوقوف غلطا في العاشر بين وقوفهم معا او مرتين واحدا واحدا مثلا كما هو ظاهر وان توهم بعض الطلبة خلافا (فرع) الوجه انه إذا حصل الغلط صار العاشر هو يوم عرفة والحادى عشر هو العيد شرعا في حق كل من كان محرما بالحج او احرم به في ذلك اليوم فلا يجزى تضحيته في اليوم التاسع لا العاشر وقضية ذلك صحة صومه العاشر سم وقوله في اليوم التاسع لا العاشر صوابه في اليوم العاشر

أى حين إذ يش من إفاقته (قوله في المتن ولو وقفوا اليوم العاشر غلطا جزأه) قال في شرح العباب ومفهم كلام الحاوى الصغير وفروعه ان وقت الوقوف للغالطين من زوال العاشر إلى فجر الحادى عشر وهو ظاهر ومن ثم اعتمده السبكي وغيره وان اقتصر معظم الاصحاب على العاشر فقط قال الاذرى ولا يجزى وقوفهم قبل الزوال تنزيلا له منزلة التاسع اه وفي حاشية الايضاح بعد كلام قرره فقول القاضى الحسين لا يصح الوقوف ليلة الحادى عشر ضعيف اه مر (قوله اوليلة الحادى عشر) كذا مر (قوله بان غم هلال الحجة) وقول الشارح بان غم هلال ذى القعدة أى الهلال الفاصل بين ذى القعدة وذى الحجة شرح مر (تنبيه) المتجه فيما وقع الغلط وبيان الحال قبل الاحرام صحة احرامهم ووقوعهم بعد ذلك لوجود المغنى وهو مشقة القضاء تنبيه اخر لا فرق في اجزاء الوقوف غلطا في العاشر بين وقوفهم فيه معا او مرتين واحدا واحدا مثلا كما هو ظاهر وان توهم بعض الطلبة خلافا (فرع) الوجه انه إذا حصل الغلط صار الاشر هو يوم عرفة

وَدْخُولُ هَذَا فِي تَقْدِيرِ غَالِطِينَ بِاعْتِبَارِ (١١٢) وَقَوْعِ الْغَلْطِ الْمَاضِي مِنْهُمْ بِجَازِ شَائِعٍ بَلْ قَالَ جَمْعُ أَصُولِيُونَ أَنَّ ذَلِكَ حَقِيقَةُ فَرْعٍ

تَعَيَّنَ الْمَفْعُولُ لِأَجْلِهِ مَنُوعٌ
(أَجْزَاهُمْ) أَجْمَاعًا لِمَشَقَّةِ
الْقَضَاءِ عَلَيْهِمْ مَعَ كَثَرَتِهِمْ
مَشَقَّةٌ عَظِيمَةٌ وَلِأَنَّهُمْ
لَا يَأْمَنُونَ وَقَوْعَ مِثْلِهِ فِي
الْقَضَاءِ وَخَرَجَ بِالْغَلْطِ
بِالْمَعْنَى الْمَذْكُورِ مَا لَوْ وَقَعَ
ذَلِكَ بِسَبَبِ الْحِسَابِ فَلَا
يُجْزِئُهُمْ لِقَصْصِهِمْ وَإِذَا
وَقَفُوا فِي ذَلِكَ كَانَ إِدَاءُ لَا
قَضَاءً فَتَحْسَبُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ
لَهُمْ عَلَى حِسَابِ وَقُوفِهِمْ كَمَا
يَبَيِّنُهُ فِي الْحَاشِيَةِ مَعَ فُرُوعِ
غَرِيبَةٍ لَا يَسْتَعْنِي عَنْ
مَرَاجَعَتِهَا (إِلَّا أَنْ يَقْلُوا عَلَى
خِلَافِ الْعَادَةِ) فِي الْحَجِيجِ
(فَيَقْضُونَ) حُجَّتَهُمْ هَذَا (فِي
الْأَصَحِّ) لِعَدَمِ الْمَشَقَّةِ الْعَامَةِ
(وَلِنْ وَقَفُوا فِي) الْيَوْمِ
(الثَّامِنِ غَلْطًا) بَانَ شَهِدَ
اِثْنَانِ بِرُؤْيَا الْهَلَالِ لَيْلَةَ
ثَلَاثِي الْقَعْدَةِ ثُمَّ بَانَ فَاسْقَيْنِ
(وَعَلِمُوا) بِذَلِكَ (قَبْلَ فُتُوحِ)
الْوَقْتِ وَجَبَ الْوُقُوفُ فِي
الْوَقْتِ (تَدَارَكَالَهُ) (وَأَنْ
عَلِمُوا بَعْدَهُ وَجَبَ الْقَضَاءُ)
لِهَذِهِ الْحِجَّةِ فِي عَامٍ أُخَرَ (فِي
الْأَصَحِّ) وَأَنْ كَثُرُوا فَارْتَفَقَ
مَا مَرَّ بِأَنْ تَأْخِيرَ الْعِبَادَةَ عَنْ
وَقْتِهَا أَقْرَبَ إِلَى الْإِحْتِسَابِ
مَنْ تَقْدِيمُهَا عَلَيْهِ وَبَانَ الْغَلْطُ
بِالتَّقْدِيمِ أَمَّا نَشَأُ عَنْ غَلْطِ
حِسَابِ أَوْ غَلْطِ شُؤْدُوهُ وَهُوَ
يُمْكِنُ الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ

(قَوْلُهُ وَدَخُولُ هَذَا) أَيُّ قَوْلِهِ أَمْ قَبْلَهُ بَانَ غَمُّ الْخِ كَرْدِي (قَوْلُهُ فَرْعٌ مَعْنَى الْخِ) وَمِنْ زَعْمِهِ النَّهَايَةُ وَالْمَعْنَى قَالَ
سَمِعْتُ أَقُولَ بَلْ زَعَمَ نَفْسُ صِحَّةِ الْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ مَنُوعٌ فَضْلًا عَنْ تَعْيِينِهِ وَذَلِكَ لِأَسْثَرِاطِ اتِّحَادِ زَمَانِ الْعَامِلِ وَالْمَفْعُولِ
لِأَجْلِهِ كَمَا تَقَرَّرُ فِي مَحَلِّهِ نَعْمٌ فِي الرِّضَى فِي بَيَانِ الْمُرَادِ بِالْإِتِّحَادِ مَا يَسْهَلُ الْأَمْرُ وَالْوَجْهَ تَخْرِيجِ الْمَفْعُولِ لَهُ عَلَى مَذْهَبِ
سَيَبَوِيهِ وَالْأَقْدَمِينَ مِنْ عَدَمِ اشْتِرَاطِ هَذَا الشَّرْطِ كَمَا قَالَ أَبُو حَيَّانٍ أَهْ (قَوْلُهُ مَنُوعٌ) قَدْ يُقَالُ يَكُنِي فِي تَعْيِينِهِ أَنْ
الْمَعْنَى بِجَازِي هُنَا غَيْرُ مَفْهُومٍ مِنَ الْفَلْظِ لَا تَتَفَاءُ الْقَرِينَةُ عَلَيْهِ فَالْحَمْلُ عَلَيْهِ عَلَى مَا لَا يَفْهَمُ مِنَ الْفَلْظِ وَهُوَ
لَا يَجُوزُ بِغَيْرِ ضَرُورَةٍ سَمِعْتُ قَوْلَ الْمُتَنِّ (أَجْزَاهُمْ) أَيُّ وَقُوفِهِمْ وَإِذَا وَقَفُوا الْعَاشِرُ غَلْطًا يَصِحُّ وَقُوفُهُمْ فِيهِ قَبْلَ
الزُّوَالِ كَمَا يُحْتَجُّهُ الْأَذْرَعِيُّ بَلْ بَعْدَهُ وَلَا يَصِحُّ رَمَى يَوْمَ نَحْرِهِ إِلَّا بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ وَتَقَدَّمَ الْوُقُوفُ وَلَا ذَبْحٌ إِلَّا
بَعْدَ طُلُوعِ شَمْسِ الْحَادِي عَشْرٍ وَمَضَى قَدْرُ رَكْعَتَيْنِ وَخُطْبَتَيْنِ خَفِيفَتَا وَيَوْمَ التَّشْرِيقِ تَمْتَدُّ عَلَى حِسَابِ وَقُوفِهِمْ
كَأَقْتِ بِذَلِكَ الْوَالِدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى نِهَاجَةً بِعِبَارَةٍ سَمِعْتُ عَنْ شَرْحِ الْعَبَابِ وَمَفْهُومِ كَلَامِ الْحَاوِي الصَّغِيرِ وَفُرُوعِهِ
أَنْ وَقْتُ الْوُقُوفِ لِلْغَالِطِينَ مِنْ زُوَالِ الْعَاشِرِ إِلَى فَجْرِ الْحَادِي عَشْرٍ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَمِنْ ثَمَّ اعْتَمَدَ السَّبْكَ
وغيره أَهْ (قَوْلُهُ لِقَصْصِهِمْ) أَيُّ بَعْدَ تَحْرِيرِ الْحِسَابِ عَشْرًا (قَوْلُهُ فَتَحْسَبُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ الْخِ) خِلَافًا لِلْأَسْنَى
وَالْمَعْنَى (قَوْلُهُ عَلَى حِسَابِ وَقُوفِهِمْ) أَيُّ فَالْحَادِي عَشْرٍ هُوَ الْعِيدُ وَالثَّلَاثَةُ بَعْدَهُ هِيَ التَّشْرِيقُ كَمَا أَقْبَى بِذَلِكَ شَيْخُنَا
الشَّهَابُ الرَّمْلِيُّ وَهَلْ يَثْبُتُ كَوْنُ الْحَادِي عَشْرٍ هُوَ الْعِيدُ وَالثَّلَاثَةُ بَعْدَهُ هِيَ التَّشْرِيقُ فِي حَقِّ غَيْرِ الْحَجِيجِ أَيْضًا
بِالنِّسْبَةِ لِصَلَاةِ الْعِيدِ وَذَبْحِ الْأَضْحِيَّةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فِيهِ نَظَرٌ وَالَّذِي يَظْهَرُ فِي غَيْرِهِمْ أَنْ مَنْ سَلَّمَ مِنْ
الْغَلْطِ وَثَبَّتِ الرُّوْيَةُ فِي حَقِّهِ كَانَ هُوَ الرَّائِي أَوَّلًا لَمْ يَثْبُتْ مَا ذَكَرَ فِي حَقِّهِ بَلْ مَقْصُودُ تِلْكَ الرُّوْيَةُ
وَمَا يَبَيِّنُ ذَلِكَ أَنَّ بَعْضَ الْحَجِيجِ لَوْ انْفَرَدَ بِالرُّوْيَةِ لَزِمَهُ الْعَمَلُ بِالرُّوْيَةِ وَلَمْ يَجْزِلْهُ مُوَافَقَةُ الْغَالِطِينَ
وَأَنْ كَثُرُوا وَإِذَا كَانَ هَذَا فِي بَعْضِ الْحَجِيجِ فِي غَيْرِهِمْ أَوَّلًا وَمَنْ لَمْ يَسْلَمْ مِنَ الْغَلْطِ بَانَ لَمْ يَرَهُ وَلَا مَنْ
يَلْزِمُهُ الْعَمَلُ بِرُؤْيَاهُ فَيَحْتَمِلُ ثُبُوتَ مَا ذَكَرَ فِي حَقِّهِ تَبَعًا لِلْحَجِيجِ وَيَحْتَمِلُ خِلَافَهُ لِأَنَّ هَذَا مِنْ خِصَالِ
الْحُجِّ الْآتِي أَنَّهُمْ لَوْ تَرَكُوا الْحُجَّ وَوَقَعُوا فِي هَذَا الْغَلْطِ لَمْ يَثْبُتْ فِي حَقِّهِمْ هَذَا الْحُكْمُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ بَلْ
الْعِبْرَةُ فِي حَقِّهِمْ بِمَا تَبَيَّنَ وَهَذَا كُلُّهُ بِالنِّسْبَةِ لِأَهْلِ مَكَّةَ وَمَنْ وَاقَفَهُمْ فِي الْمَطْلَعِ أَمَامَ مَنْ خَالَفَهُمْ فِيهِ فَلَا تَوْقُفَ
فِي عَدَمِ ثُبُوتِ مَا ذَكَرَ فِي حَقِّهِمْ مُطْلَقًا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ فَلْيَتَأَمَّلْ سَمِعْتُ وَالْإِحْتِمَالُ الثَّانِي هُوَ الظَّاهِرُ (قَوْلُهُ فَاسْقَيْنِ)
أَيُّ أَوْكَافَرَيْنِ نِهَاجَةً وَمَعْنَى (قَوْلُهُ وَهُوَ يُمْكِنُ الْخِ) أَيُّ كُلِّ مَنْ غَلْطَ الْحِسَابَ وَخَلَلَ الشُّهُودَ يُمْكِنُ الْإِحْتِرَازُ
عَنْهُ وَالْغَلْطُ بِالتَّأْخِيرِ قَدْ يَكُونُ بِالْغَيْمِ الْمَانِعِ مِنَ الرُّوْيَةِ وَمِثْلُ ذَلِكَ لَا يُمْكِنُ الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ مَعْنَى وَنِهَاجَةً

شَرَعَا وَالْحَادِي عَشْرٍ هُوَ الْعِيدُ شَرَعَا فِي حَقِّ كُلِّ مَنْ كَانَ مُحَرَّمًا بِالْحُجِّ أَوْ أَحْرَمَ بِهِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَلَا تَجْزِيءُ تَضَعِيَّتُهُ
فِي الْيَوْمِ التَّاسِعِ لِأَلْعَاشِرِ وَقَضِيَّةُ ذَلِكَ صِحَّةُ صَوْمِهِ الْعَاشِرِ (قَوْلُهُ فَرْعٌ مَعْنَى الْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ مَنُوعٌ) أَقُولُ بَلْ
زَعَمَ نَفْسُ صِحَّةِ الْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ مَنُوعٌ فَضْلًا عَنْ تَعْيِينِهِ وَذَلِكَ لِأَسْثَرِاطِ اتِّحَادِ زَمَانِ الْعَامِلِ وَالْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ كَمَا
تَقَرَّرُ فِي مَحَلِّهِ نَعْمٌ فِي الرِّضَى فِي بَيَانِ الْمُرَادِ بِالْإِتِّحَادِ مَا يَسْهَلُ الْأَمْرُ وَالْوَجْهَ تَخْرِيجِ الْمَفْعُولِ لَهُ عَلَى مَذْهَبِ سَيَبَوِيهِ
وَالْأَقْدَمِينَ مِنْ عَدَمِ اشْتِرَاطِ هَذَا الشَّرْطِ كَمَا قَالَ أَبُو حَيَّانٍ وَفِي الْمَعْنَى فِي بَحْثِ إِذْنِ قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَتَصَرَّوه فَقَدْ
نَصَرَهُ اللَّهُ الْآيَةَ مَا نَصَهُ وَالْأَوَّلَى ظَرْفٌ لِنَصَرِهِ وَالثَّانِيَةُ بَدَلٌ مِنْهَا وَالثَّلَاثَةُ قِيلَ بَدَلُ ثَانٍ وَقِيلَ ظَرْفٌ لثَانِيٍّ اِثْنَيْنِ
وَفِيهِمَا وَفِي إِبْدَالِ الثَّانِيَةِ نَظَرٌ لِأَنَّ الزَّمَانَ الثَّانِيَّ وَالثَّلَاثَ غَيْرَ الْأَوَّلِ فَكَيْفَ يَدُلُّ أَنَّ مَنْ ثَمَّ قَالَ وَقَدْ يَجِبُ بَانَ
تَقَارُبُ الْإِزْمَةِ بَيْنَ لَهَا مَنَزَلَةِ الْمُتَّحِدَةِ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ أَبُو الْفَتْحِ أَهْ فَيُؤْخَذُ مِنْ ذَلِكَ جَوَابُ أُخَرَ لِتَقَارُبِ زَمَنِ
الْوُقُوفِ وَزَمَنِ الْغَلْطِ (قَوْلُهُ فَرْعٌ مَعْنَى الْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ مَنُوعٌ) قَدْ يُقَالُ يَكُنِي فِي تَعْيِينِهِ أَنْ الْمَعْنَى بِجَازِي هُنَا غَيْرُ
مَفْهُومٍ مِنَ الْفَلْظِ لَا تَتَفَاءُ الْقَرِينَةُ عَلَيْهِ فَالْحَمْلُ عَلَيْهِ عَلَى مَا لَا يَفْهَمُ مِنَ الْفَلْظِ وَهُوَ لَا يَجُوزُ بِغَيْرِ ضَرُورَةٍ إِلَيْهِ
(قَوْلُهُ فَتَحْسَبُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ لَهُمْ) أَيُّ كَمَا أَقْبَى بِذَلِكَ شَيْخُنَا الشَّهَابُ الرَّمْلِيُّ (قَوْلُهُ عَلَى حِسَابِ وَقُوفِهِمْ) أَيُّ
فَالْحَادِي عَشْرٍ هُوَ الْعِيدُ وَالثَّلَاثَةُ بَعْدَهُ هِيَ التَّشْرِيقُ وَهَلْ يَثْبُتُ كَوْنُ الْحَادِي عَشْرٍ هُوَ الْعِيدُ وَالثَّلَاثَةُ بَعْدَهُ هِيَ
التَّشْرِيقُ فِي حَقِّ غَيْرِ الْحَجِيجِ أَيْضًا بِالنِّسْبَةِ لِصَلَاةِ الْعِيدِ وَذَبْحِ الْأَضْحِيَّةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فِيهِ نَظَرٌ وَالَّذِي يَظْهَرُ
فِي غَيْرِهِمْ أَنْ مَنْ سَلَّمَ مِنَ الْغَلْطِ وَثَبَّتِ الرُّوْيَةُ فِي حَقِّهِ كَانَ هُوَ الرَّائِي أَوَّلًا لَمْ يَثْبُتْ مَا ذَكَرَ فِي حَقِّهِ بَلْ

﴿فصل في الميت بمزدلفة وتوابعه﴾ (قوله بمزدلفة) بكسر اللام وطولها سبعة الاف ذراع محمد صالح وفي السكردي على بافضل عن فيض الانهر من كتب الحنفية طول مزدلفة سبعة الاف ذراع وثمانون ذراعا واربعة اسباع ذراع اه (قوله وتوابعه) اي كالدفع منها وطلب الدم على ترك الميت وسن اخذ الحصى منها والوقوف بالمشعر الحرام ورمى جمرة العقبة ثم الذبح ثم الحلق او التقصير ثم دخول مكة لطواف الافاضة (قوله على ما قبلها الخ) يعني على الاعمال المذكورة في الفصل السابق (قوله عطفها الخ) اي وجملة قوله فصل اي هذا فصل اعتراضية يجوز الفصل بهذا كما صرحوا به ويجوز أن يكون المعطوف عليه مقدر اي فصل يفعلون ما ذكر ويبيتون وان تكون الواو استئنافية سم قول المتن (ويبيتون الخ) هل يشترط ان لا يكون مجنونا ولا مغنى عليه وعليه لو بقي جميع النصف مجنونا او مغنى عليه هل يسقط الدم لان كلا من الجنون والاعغاء عذر والميت يسقط بالعذر بخلاف وقوف عرفة ولا يبعد ان يجعل عذرا لعدم تمكنه منه نعم ان كان له ولي احرم عنه وجب عليه احضاره ولا فاعلى الولي الدم سم على حج (قوله احرم عنه) يخرج ماله احرم بنفسه ثم طرا عليه الجنون او الاعغاء وقضيته انه لا دم على الولي اذ لم يحضره فليراجع عش عبارة الو نائي فيكنى المرور ولو ظنها غير مزدلفة او بنية غريم او كان نائما او مجنونا او مغنى عليه او سكران وهذا اي الاجزاء من نحو المجنون هو ما جرى عليه عبد الرؤف وقال الشمس الرمل يشترط فيه ان يكون اهلا للعبادة وجمع ابن الجلال بينهما بان يحمل الاول على غير المتعدى والثاني على المتعدى اه (قوله وجوبا) الى قوله كما صرح به في المغنى الا قوله وعليه كثيرون وكذا في النهاية لا قوله واختاره السبكي (قوله ويحصل بلحظة الخ) اي كالوقوف بعرفة نهاية ومغنى وفي سم بعد ذكر مثله عن الحاشية مانصه وقضيته انه لا ينصرف بالصرف وأنه يجزىء وان قصد ابقا ولم يعلم انها مزدلفة وبنى ان يجري ذلك في مني فيحصل الميت بها وان لم يعلم انها مني وقصد غير الواجب مراه عبارة النهاية وياتي فيه اي ميت مزدلفة ما مر في عرفة من جملة بالمكان وحصوله فيه لطلب ابق ونحوه فيما يظهر اه (قوله وعليه يحمل الخ) اي على ما صرح به الجمع (قوله ثم استشكله) اي الرافعي اشتراط معظم الليل و (قوله وعلى الاول) اي من عدم اشتراطه المعتمد (قوله لم يرد الخ) اي لفظ الميت (قوله

مقتضى تلك الرؤية وما يعين ذلك أن بعض الحجيج لو انفرد بالرؤية لزمه العمل بالرؤية ولم يجزله موافقة الغالطين وان كثروا وإذا كان هذا في بعض الحجيج ففي غيرهم أولى وعبارة الباب ومن رأى الهلال وحده او مع مردود الشهادة وقف في التاسع عنده وان وقف الناس بعده اه ومن لم يسلم من الغلط بان لم ير هو ولا من يزمه العمل برؤيته فيحتمل ثبوت ما ذكر في حقه تبعا للحجيج ويحتمل خلافه لان هذا من خصائص الحج الا ترى انهم لو تركوا الحج ووقفوا في هذا الغلط لم يثبت في حقهم هذا الحكم كما هو ظاهر بل العبرة في حقهم بما تبين وهذا كله بالنسبة لاهل مكة ومن وافقهم في المطلق اما من خالفهم فيه فلا توقف في عدم ثبوت ما ذكر في حقهم مطلقا كما هو ظاهر فليتأمل ﴿فصل في الميت بمزدلفة وتوابعه﴾ (قوله عطفها عليه) فان قلت فيلزم فصل هذا المعطوف بجملة وهي قوله فصل اي هذا فصل قلت الفصل جائز بما لم تتمحض اجنية ومنه جملة الاعتراض كما صرحوا به وهذه الجملة اعتراضية فليتأمل ويجوز أن يكون المعطوف عليه مقدر بعد الفصل اي فصل يفعلون ما ذكر ويبيتون وان تكون الواو استئنافية (قوله في المتن ويبيتون) هل يشترط ان لا يكون مغنى عليه كما في وقوف عرفة وعليه فلو بقي مغنى عليه جميع النصف الثاني هل يسقط الدم لان الاعغاء عذرو الميت يسقط بالعذر بخلاف وقوفه بعرفة وهل يشترط ان لا يكون مجنونا وعليه لو بقي مجنونا في جميع النصف الثاني فهل يسقط الدم ويجعل الجنون عذرا او الميت يسقط بالعذر ولا يبعد ان يجعل عذرا لعدم تمكنه منه نعم ان كان له ولي احرم عنه وجب عليه احضاره ولا فاعلى الولي الدم كما يعلم بما تقدم اول الباب (ويحصل بلحظة من النصف الثاني ولو بالمرور الخ) عبارة في الحاشية بل قال السبكي يجزىء المرور كافي عرفات وعليه يدل كلام المصنف وغيره اه وقضية قوله كافي عرفات انه لا ينصرف بالصرف وأنه يجزىء وان قصد ابقا ولم يعلم انها مزدلفة

﴿فصل في الميت بمزدلفة﴾ (قوله في الميت بمزدلفة) وتوابعه ولكون ما فيه اعمالا مرتبة على ما قبلها عطفها عليه فقال (ويبيتون) وجوبا أي الدافعون من عرفة بعد الوقوف (بمزدلفة) الانباع فيجبر بدم وقيل سنة ورجحه الرافعي وقيل ركن وعليه كثيرون واختاره السبكي ويحصل بلحظة من النصف الثاني ولو بالمرور كما صرح به جمع اخذا من الام والا ملاء وعليه يحمل تعبير شارح وغيره يكثر لحظة وقيل يشترط معظم الليل ورجحه الرافعي في موضع ثم استشكله بانهم لا يصلونها الا قريبا من ربع الليل مع جواز الدفع منها عقب نصفه وعلى الاول فارق هذا ما يأتي في ميت مني بانه ثم ورد لفظ الميت وهو انما ينصرف للمعظم ولم يرد هنا مع أن تعجيله ^{كأن الله} للضعفة بعد النصف صريح في عدم وجوب المعظم على أنهم ثم مستقرون وهنا عليهم أعمال كثيرة شاقة فخفف عليهم لاجلها ويسن احياء هذه الليلة بالذكر والدعاء للاتباع

ولان على الحاج الخ لا يخفى ما في هذا الصنيع بصرى عبارة سم هذا تعليل لكون الاحياء بالذكر والدعاء دون غيرهما بما يتبع كالصلاة اه (قوله فاريح ليلا الخ) واقصر صلى الله عليه وسلم في المزدلفة على صلاة المغرب والعشاء قصرا ورقد بنية الليل مع كونه عليه الصلاة والسلام كان يقوم الليل حتى تورمت قدماه ولكنه اراح نفسه الشريفة لما تقدم في عرفة ولما هو بصدد يوم النحر من كونه نحر يده المباركة ثلاثة وستين بدنة وذهب إلى مكة لطواف الافاضة ورجع إلى منى فترك صلى الله عليه وسلم قيام الليل بتلك الليلة ونام حتى اصبح اه من المواهب اللدنية اه بصرى (قوله لم يسن له التنفل الخ) وفاقا للاسنى وخلافا للغنى والنهاية بصرى عبارتهما ويسن الاكثر في هذه الليلة من التلاوة والذكر والصلاة اه قال الرشيدى قوله مر والصلاة المراد بالصلاة هنا المعنى لغوى المرادف للدعاء المار في كلامه مر ويدل على هذا انه لم يذكر الدعاء هنا كما ذكره فيما مر او مراده بالصلاة الرواتب غير النفل المطلق حتى لا ينافى ما مر له وهذا اولى من حمل الشيخ ع ش لها على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم للاستغناء عنها بالذكر اه (قوله التنفل المطلق الخ) عبارة شرح العباب واطلاقه اى المجموع الصلاة مستثنى نفلا المطلق للاتباع لما صح انه صلى الله عليه وسلم اضطجع بعد رتبة العشاء إلى طلوع الفجر فكان احياؤه بالذكر والفكر افضل اه وهل المراد برتبة العشاء ما يشمل الوتر لثلا يازمه فوته سم قول المتن (بعد نصف الليل) اى ولم يعد نهاية ومعنى (قوله بعذر) إلى قوله واخذ في المغنى وإلى قوله ولك رده في النهاية قول المتن (وعاد الخ) راجع لقوله اوقبله فقط شرح مر اه سم قول المتن (ومن لم يكن بها في النصف الثاني) اى في جميعه بان لم يكن بها بلحظة منه فالظرف الثاني متعلق بالنفل لا بالمتنق ويحتمل انه متعلق بالمتنق والمراد بالنصف الثاني جزء منه (قوله لكن الاصح الخ) عبارة المغنى والنهاية وقضية هذا البناء عدم وجوب الدم فيكون مستحبا كالموت ترك الميت بمنى ليلة عرفة لكن رجح المصنف فيما عدا المنهاج من كتبه الوجوب وقال السبكي انه المنصوص في الام والصحيح من جهة المذهب اى ولا يازم من البناء الاتحاد في الترجيح اه (قوله حيث لا عذر) اى واما المعذور بما ساقى في ميت منى فلا دم عليه جز ما معنى (قوله بما ياتي في ميت منى) وفي حاشية الايضاح للشارح وشرحه للجمال الرمل الاوجه مجىء ما ذكر من الاعذار في الجمعة والجماعة هنا كتمريض قريب ونحو صديق لا متعهده وان لم يشرف على الموت الخ وفي الايعاب ياحق به كل ذى حاجة لها وقع اه كرى على بافضل (قوله واخذ منه البلقينى الخ) نقله عنه في النهاية واقره اه بصرى (قوله ان من شرط ميته الخ) نظير ذلك ما في شرح الروض في الجمالة ما ناصه خاتمة لو تولى وظيفة واكره على عدم مباشرتها اقي الشيخ تاج الدين الفزارى باستحقاق المعلوم قال الزركشى والظاهر خلافة لانها جمالة وهو لم يباشر اه فافتاء التاج موافق لما قاله البلقينى وبحث الزركشى موافق لرد الشارح سم (قوله بمدرسة) اى مثلا (قوله لخوف على محترم)

وينبغى أن يجرى ذلك في منى فيحصل الميت بها وان لم يعلم أنها منى وقصد غير الواجب مر (قوله ثم استشكله الخ) كان يمكنه دفع الاشكال لتخصيص جواز الدفع عقب النصف بمن وصلها عند الغروب لكنه خلاف ما دلت عليه السنة كما هو ظاهر (قوله ولان على الحاج الخ) تعليل لكون الاحياء بالذكر والدعاء دون غيرهما بما يتبع كالصلاة (قوله ومن ثم لم يسن له التنفل المطلق فيها) عبارة شرح العباب واطلاقه اى المجموع الصلاة مستثنى نفلا المطلق للاتباع لما صح انه صلى الله عليه وسلم اضطجع بعد رتبة العشاء إلى طلوع الفجر وكان احياؤه بالذكر والذكر افضل اه وهل المراد برتبة العشاء ما يشمل الوتر لثلا يازم فواته (قوله في المتن وعاد) راجع لقوله اوقبله فقط شرح مر (قوله واخذ منه البلقينى ان من شرط ميته بمدرسة لو نام خارجا لخوف الخ) نظير ذلك ما في شرح الروض في الجمالة ما ناصه خاتمة لو تولى وظيفة واكره على عدم مباشرتها اقي الشيخ تاج الدين الفزارى باستحقاق المعلوم قال الزركشى والظاهر خلافة لانها جمالة وهو لم يباشر اه فافتاء التاج موافق لما قاله البلقينى وبحث الزركشى موافق لرد الشارح ثم

ولان على الحاج في صيحتها
أعمالا شاقة فاريح ليلا
ليستعين عليها ومن ثم لم
يسن له التنفل المطلق فيها
(ومن دفع منها بعد نصف
الليل اوقبله) بعذر أو غيره
(وعاد قبل الفجر فلا شيء
عليه) لحصوله بها في جزء
من النصف الثاني (ومن لم
يكن بها في النصف الثاني
أراق دما وفي وجوبه
القولان) السابقان فيمن
فارق عرفة قبل الغروب
ولم يعد لكن الاصح هنا
الوجوب حيث لا عذرا
ياقى في ميت منى واخذ منه
البلقينى ان من شرط ميته
بمدرسة لو نام خارجا
لخوف على محترم لم ينقص
من جامكته شيء كما لا دم
هنا على المعذور ولك رده
لوضوح الفرق باختلاف
ملحظ البابين لان ذلك
كالجمالة فلا يستحق إلا ان
أتى بالعمل المشروط عذرا
أم لا وهذا تفويت وحيث
عذر فلا تفويت وسيأتى
آخر الجمالة

ما يعلم منه الراجح في ذلك ومن العذر هنا اشتغاله بالوقوف أو بطواف الأفاضة بان وقف ثم ذهب إليه قبل النصف أو بعده ولم يمر بمزدلفة وإن لم يضطر إليه ويوجه بان قصده تحصيل الركن ينفي تقصيره نظير ما مر في تعمد المأموم ترك (١١٥) الجلوس مع الإمام للشهادة الأول نعم

ينبغي أنه لو فرغ منه وأمكنه العود لمزدلفة قبل الفجر لزمه ذلك (ويسن تقديم النساء والضعفة) وتقديمهم وإن لم يؤمروا على الأوجه (بعد نصف الليل إلى منى) للاتباع رواه الشيخان ولا يراد قبل الزحمة أي أن أرادوا تعجيل الرمي والافاضة لهم تأخيرها إلى طلوع الشمس كغيرهم لما صح أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن لا يرموا إلا بعد طلوع الشمس (ويبقى) ندباً مؤكداً (غيرهم حتى يصلوا الصبح مغسلين) فالتغسل هنا اشد استحباباً منه في سائر الأيام كادل عليه خبر الشيخين لیسع الوقت (ثم يدفعون إلى منى) للاتباع متفق عليه قيل وتؤكد صلاة الصبح بمزدلفة مع الإمام لجريان قول بتوقف صحة الحج على ذلك وياخذون من مزدلفة ليلاً وقيل بعد الصبح واختير لدلالة الخبر الآتي عليه والمتن لأنه معطوف على يدفعون ورد بانه يزم عليه أن النساء والضعفة لا يسن لهم ذلك والمنقول لافرق فالصواب عطفه على يبيتون (حصى الرمي) ليوم النحر وهو سبع حصيات للخبر الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال للفضل بن

أى من نفس أو زوجة أو مال أو نحوها نهاية (قوله ما يعلم منه الراجح الخ) لم يرد في آخر الجملة على نقله كلام التاج الفزارى المذكور فيما مر عن شرح الروض وتعقبه بقوله واعتراض الزركشى الخ يجب عنه الخ سم (قوله ومن العذر) إلى قول المتن وحصى الرمي في النهاية لا قوله ويوجه إلى نعم وقوله أي أن أرادوا إلى المتن وقوله قيل وكذا في المغنى لا قوله بان وقف إلى نعم (قوله ومن العذر هنا الخ) ومنه ما لو خافت المرأة طرو الحيض أو النفاس فبادرت إلى مكة للطواف مغنى ونهاية واقول هو واضح لكنه لا حاجة إليه بعد تصريحهم أن الاشتغال بطواف الركن عذر وإن لم يضطر إليه بل ربما يؤم خلاف ما صرحوا به بصري زاد عس وقد يقال أشار بذلك إلى أنه لا يأتي فيه تنظير الإمام الآتي اه (قوله اشتغاله بالوقوف) وقده الزركشى بما إذا لم يمكنه الدفع إلى مزدلفة ليلاً أي بلا مشقة والأوجب جمع بين الواجبين وهو ظاهر نهاية ومعنى (قوله أو بطواف الأفاضة) نظيره الإمام بانه غير مضطر إليه بخلاف الوقوف كذا في النهاية فتبين أنه المشار إلى رده بقول الشارح وإن لم يضطر بصري (قوله أو بعده ولم يمر) ظاهره ولو مع إمكان المرور منها سم عبارة البصري قد يقال أن كان عدم مروره بها مع عدم تمكنه لنحو خوف فهو العذر أو مع التمكن فهو محل تأمل لأن إيجاب المرور بها حيث نذولى من إيجاب العود إليها مع التمكن منه وقد يجاب باختیار الأول وفرض أن الخوف زال بعد المرور في أثناء الليل فلي تأمل اه (قوله وإن لم يضطر الخ) معتمد عس (قوله إليه) أي الطواف ونائي (قوله نعم ينبغي أنه لو فرغ منه الخ) ينبغي من الوقوف أو الطواف حتى يشمل المستثنين سم وونائي وتقديم عن النهاية والمغنى ما يوافقه قول المتن (ويسن تقديم النساء) أي أن لم تكن فتنة بان صحبهم محرماً ونحوه ونائي (قوله أي أن أرادوا تعجيل الرمي الخ) أي أو أن المراد قبل زحمة الناس في سيرهم من مزدلفة إلى منى أو أن المراد أنهم إذا فعلوا ذلك كانوا متمكنين من الرمي عند طلوع الشمس قبل مجيء غيرهم وازدحامهم معه عس قول المتن (ثم يدفعون) بفتح أوله بخط المصنف (إلى منى) وشعارهم مع من تقدم من النساء والضعفة التلبية والتكبير ناسياً به صلى الله عليه وسلم رواه الشيخان مغنى ونهاية (قوله لجريان قول الخ) عبارة المغنى فقد قال ابن حزم فرض على الرجال أن يصلوا مع الإمام الذي يقوم الحج بمزدلفة قال ومن لم يفعل ذلك فلا حج له اه (قوله والمتن لأنه الخ) عطف على الخبر (قوله ورد) أي قوله لأنه معطوف الخ (قوله بانه يزم عليه الخ) قد يمنع لزوم فتامله فان ندب الأخذ بها ليلاً لعدم بقائهما إليه سم أي النهار (قوله ذلك) أي أخذ الحصى من مزدلفة (قوله فالصواب الخ) محل نظر بل الصواب عطفه على يدفعون ليتناسب السياق والسباق وأما حكم الضعفة فعلوم من المبسوطات بصري (قوله عطفه الخ) أي أو استثناءه سم (قوله عطفه على يبيتون) جرى عليه النهاية والمغنى وقال الرشيدى يزم عليه إتمامه وأنه واجب كالمعطوف عليه اه (قوله ليوم النحر) إلى قوله واستشكل في النهاية والمغنى (قوله مثل حصى الحذف) بأعجام الحاء والذال الساكنة عس (قوله ويزيد) أي على السبع (قوله لئلا يسقط الخ) عبارة النهاية والمغنى فر بما يسقط الخ اه (قوله واستشكل الخ) أي قول المصنف ولو من مزدلفة (قوله إذ لا ولى الخ) عبارة النهاية والمغنى وسكت الجمهور عن موضع أخذ حصى الجمار لا يوم التشرى إذ قلنا بالأصح أنها لا تؤخذ من مزدلفة فقال ابن

رأيت قول الشارح وسيأتي آخر الجملة ما يعلم منه الخ (قوله ما يعلم منه الراجح الخ) لم يرد في آخر الجملة على نقله كلام التاج الفزارى المذكور فيما مر عن شرح الروض وتعقبه بقوله واعتراض الزركشى إلى آخر ما حكاها في اعتراضه ثم قال يجب عنه الخ (قوله ولم يمر بمزدلفة) ظاهره ولو مع إمكان المرور منها (قوله نعم ينبغي) هذا يدل عليه قول شارح البهجة ولم يمكنه العود إلى مزدلفة ليلاً كما أجاب به الفقهاء وغيره اه (قوله أنه لو فرغ منه) ينبغي من الوقوف أو الطواف حتى يشمل المستثنين (قوله ورد بانه يزم عليه) قد يمنع لزوم فتامله فان ندب الأخذ بها ليلاً لعدم بقائها إليه (قوله فالصواب عطفه على يبيتون) أي أو استثناءه (قوله

عباس غداة يوم النحر التقط لي حصي قال فلقطت له حصيات مثل حصي الحذف ويزيد قليلاً لئلا يسقط منه شيء واستشكل بخبر مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لما وصل محسراً قال عليكم نحصى الحذف التي ترمى به الجرة وبجانب محمله على غير حصي رمي يوم النحر إذا لا الأخذ بها

منه أو من منى غير المرمى وما احتمل اختلاطه به أو على أنه ذكرهم بذلك ليتدارك من لم يأخذ من مزدلفة أذ الظاهر أنه لم يعلم بأخذه منها إلا
القيرون منه فإن قلت قياس كراهة (١١٦) التيمم بتراب الأرض التي وقع بها عذاب كراهة الرمي بأحجار محسر بناء على وقوع العذاب به

قلت يمكن ذلك ويمكن الفرق بان التراب آلة لطهر البدن المجوز للصلاة فاحتيط له أكثر فإن قلت أي فرق بينه وبين كراهة الرمي بمارمي به قلت الفرق أن هذا قارنه الرد فكان أفصح بخلاف ذلك ويجوز أخذه من غير مزدلفة ومحسر لكن يكره من مسجد لم يملكه أو يوقف عليه ولا لأحرم وواضح أن محل كراهة المملوك للغير أن علم رضا مالكه أو عرض عنه ولا لأحرم أيضا ومن حش وكذا كل محل نجس مالم يغسله وانما لم تزول كراهة الكل في أناء بول والرمي بحجر حش غسلا لبقاء استقذارهما بعد غسلهما ويسن غسل الحصى حيث قرب احتمال تنجسه احتياطا وكراهة غسل نحو ثوب جديد قبل لبسه محله فيألم يقرب احتمال تنجسه ومن المرمى لما ورد بل صح أن ما يقبل رفعه ولا للسد ما بين الجبلين ومن الحل (فاذا بلغوا المشعر) مأخوذ من الشعيرة وهي العلامة (الحرام) أي المحرم فيه الصيد وغيره أو ذا الحرمة الأكيدة وهو البناء الموجود الآن بمزدلفة خلافا لمن أنكره (وقفوا) مستقبلين القبلة ذاكرين والاولى أن يكون الوقوف عليه حيث

قلت يمكن ذلك (الح) قد يشكل عليه الخبر المذكور إذ كيف يأمر بمكره أو يرصد إليه إلا أن يقال لا مانع من ذلك لبيان الجواز وفيه ما فيه وقد يفرق بين الأرض المغضوب عليها وما نزل بها عذاب فليراجع ما ذكره الشارح من كراهة التيمم المذكور (قوله) لكن يكره من مسجد لم يملكه (فاعل يملكه المسجد ومفعوله الحصى) (قوله) ومن حش وكذا كل محل نجس مالم يغسله قال في شرح الروض قال الأسنوي ومقتضى إطلاقهم بقاء الكراهة ولو غسل المأخوذ من الموضع النجس قال في شرح العباب نعم المتنحس الذي لم يؤخذ من محل متنحس تزول كراهته بالغسل والالم يكن لديه قائمة بخلاف المأخوذ من محل نجس فإنه وإن زالت كراهته من حيث النجاسة لكنها تبقى من حيث الاستقذار كما يكره الكل في أناء البول بعد غسله اهـ واعلم أن قضية كلامه هنا الفرق بين الحش وغيره من مواضع النجاسة وأن المأخوذ من الاول لا تزول كراهة الرمي

لا تأذى ولا إيذاء الزحمة ثم ولا لافتحته (ودعوا) وتصدقوا وأعتقوا (إلى الأسفار) للاتباع رواه مسلم افضم
ويحصل أصل السنة بالوقوف بغيره من مزدلفة بل وبالمرور (ثم) عقب الأسفار لكراهة التأخير إلى الطلوع (يسرون) إلى منى بسكينة ووقار

ذاكرين ملين ومن وجد منهم فرجة أسرع فاذا بلغوا بطن محسرو هو أغنى محسرا (١١٧) ما بين مزدلفة ومنى وبطنه مسيل فيه

أسرع الماشي جهده وحرك الراكب دابته كذلك حيث لا ضرر حتى يقطع عرض ذلك المسيل وهو قدر رمية حجر للاتباع وحكمته أن أصحاب الفيل أهلكوا ثم على قول الأصح خلافه وأنهم لم يدخلوا الحرم وإنما أهلكوا قرب أوله أو أن رجلا اصطاد ثم فنزلت ناراً حرقته ومن ثم تسميه أهل مكة وادى النار فهو لكونه محل نزول عذاب كديار ثمود التي صح أمره صلى الله عليه وسلم للبارين بها أن يسرعوا لئلا يصيبهم ما أصاب أهلها ومن ثم ينبغي الإسراع فيه لغير الحاج أيضاً وأن النصارى كانت تقف ثم فامرنا بالمبالغة في مخالفتهم (فيصلون منى بعد طلوع الشمس) وارتفاعها كرمح (فيرى كل شخص) منهم (حينئذ) أى حين إذ وصلها راكباً أو ماشياً من غير تعريج على غير الرمي لأنه تحية منى وهذا أغنى كونه عقب ارتفاعها كرمح أفضل أوقات الرمي للاتباع فمن وصل قبله هل يغلب كونه تحية فيرمى أو يراعى الوقت الفاضل فيؤخر إليه كل محتمل وقضية مأمرة في

أفضتم من عرفات إلى قوله واستغفروا الله أن الله غفور رحيم نهاية ومعنى (قوله بطن محسر) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المهملة المشددة وراء معنى (قوله وهو أغنى محسر) وفي حاشية السيد وقد قدم المصنف أن وادى محسر ليس من منى ثم ذكر السيدان لفظ رواية مسلم تدل على أنه من منى وساقها ثم قال ولهذا قال المحب الطبري أن في حديث الفضل بن عباس ما يدل على أن وادى محسر من منى ونقل صاحب المطالع ما يدل على أن بعضه من منى وبعضه من مزدلفة وصواب ذلك أنه سم (قوله ما بين مزدلفة ومنى) قال الأزرقى وادى محسر خمسمائة ذراع وخمسة وأربعون ذراعاً معنى (قوله أسرع الماشي الخ) أى وإن لم يجد فرجة وهذا الإسراع للذكر ونائى (قوله وأنهم الخ) عطف على خلافه (قوله على قول) أقره المعنى وجرى عليه المصنف في شرح مسلم (قوله قرب أوله) أى أول الحرم (قوله أو أن رجلاً الخ) عطف على أن أصحاب الخ (قوله لغير الحاج) بل وللحاج في حال الذهاب وهو متجه من حيث المعنى أن صح نزول النار به على الصائد نعم قديعه أنه لم يردعه عليه السلام الإسراع في حال الذهاب اللهم إلا أن يقال تركه بياناً للجواز بصرى قول المتن (فيصلون منى الخ) ويحسن كما قال ابن الملقن إذا وصل منى أن يقول ماروى عن بعض السلف اللهم هذه منى قد أتيتها وأنا عبدك وابن عبدك أسالك أن تمنى على بما مننت به على أوليائك اللهم انى أعوذ بك من الحرمان والمصيبة فى ديني يا أرحم الراحمين قال وروى أن ابن مسعود وابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنهما لما رميا بحجارة العقبة قالوا اللهم اجعله حجاباً مبروراً وذنباً مغفوراً معنى ونهاية قول المتن (بعد طلوع الشمس) أى وارتفاعها كرمح نهاية ومعنى (قوله راكباً) إلى قوله وهذا فى النهاية والمعنى (قوله من غير تعريج) أى من غير ميل كرمى (قوله لأنه تحية منى) أى فلا يبتدأ فيها بغير نهاية ومعنى زاد الونائى إلا لعذر كزحمة وخوف على نحو محرم وانتظار وقت فضيلة أه (قوله وقضية ما مر الخ) هو قوله فاستسألهم تأخير الخ كرمى قول المتن (إلى جمره العقبة) وتسمى الجمره الكبرى أيضاً وليست من منى بل هى حدى من الجانب الغربى جهة مكة معنى ونهاية وقال فى المعنى فى محل آخر وليست من منى بل منى تنتهى إليها بصرى (قوله ويجبر مياها من بطن الوادى) أى أن يقع مياها فى بطن الوادى وأن كان الرامى فى غيره كما هو ظاهر سم أى وهذا التأويل يوافق كلامه كلام غيره والسنة أن يرمى جمره العقبة من بطن الوادى وقديان عن هذا التأويل قوله الآتى وكثير من العامة الخ المقتضى أن مراد الشارح بخلفها بطن الوادى وإنما سماه خلف الجمره أى شاخصاً نظراً للموقف الرامى (قوله ولا يجوز من أعلى الجبل) اقتصر عليه الشارح فى شرح بافضل وقال الكردى فى حاشيته قوله من أعلاها أى إلى خلفها أما إذا رمى من أعلاها إلى الرمى فإنه يكتفى خلافاً لما فهم من هذه العبارة ونحوها عدم الاجزاء فقد صرح بالاجزاء فى الإيعاب وقال القسطلانى فى شرح البخارى اتفقوا على أنه من حيث رماها جاز سواء استقبلها أو جعلها عن يمينه أو يساره أو من فوقها أو من أسفلها أو وسطها والاختلاف فى الأفضل انتهى بحروفه ونقل النووى فى شرح مسلم الإجماع على الجواز وصرح بالحكم الذى ذكرته ابن الأثير فى شرح مسند الشافعى والزركشى فى الخادم وغيرهما فلا ينبغي التوقف فيه وقد اشبت الكلام على ذلك فى بعض الفتاوى أه وتقدم عن سم أنفاً ما يوافقه (قوله وكثير من العامة

به يفعله بخلاف المأخوذ من الثانى لكن ما تقدم عن شرح العباب صريح فى استوائها فى عدم زوال الكراهة بالغسل ويوافقه قول السيد فى حاشية الإيضاح ومقتضى إطلاق المصنف كغيره بقاء الكراهة فى المأخوذ من المواضع النجسة وأن غسله لازماً بالعبادة حيث أخذ من مكان مستقدر كما يكره إلا كل فى أناء البول بعد غسله قاله فى الخادم إلى آخر ما أطال به عنه مما حاصله زوال الكراهة بالغسل فى المنتجس الغير المأخوذ من مواضع النجاسات (قوله وهو أغنى محسراً ما بين مزدلفة ومنى) فى حاشية السيد وقد قدم المصنف أن وادى محسر ليس من منى ثم ذكر السيدان لفظ رواية مسلم تدل على أنه من منى وساقها ثم قال ولهذا قال المحب الطبري أن في حديث الفضل بن عباس ما يدل على أن وادى محسر من منى ونقل صاحب المطالع ما يدل على أن بعضه من منى وبعضه من مزدلفة وصوب ذلك أنه (قوله ويجبر مياها من بطن الوادى) أى أن

الضعفة الثانى (سبع حصيات إلى جمره العقبة) للاتباع ورواه مسلم ويجبر مياها من بطن الوادى ولا يجوز منى أعلى الجبل خلفها وكثير من العامة

يفعلونه فيه جمعون بل ارمى مالم يقدوا (١١٨) القائل به ويسن أن يجعل مكة عن يساره ومضى عن يمينه ويستقبلها حالة الرمي للاتباع

و يختص هذا يوم النحر
لتميز هافيه بخلاف بقية ايام
التشريق فان السنة استقبله
للقبلة في رمى الكل (تنبية)
هذه الجمرة ليست من منى بل
ولا عقبها كما قاله الشافعي
والاصحاب خلافا لجمع كما
بينته في الحاشية (ويقطع
التلبية عند ابتداء الرمي)
فلا يعود اليها للاتباع ولانها
شعار الاحرام وبل ارمى
اخذ في التحلل ومن ثم
لوترك الافضل بان قدم
الطواف او الحلق قطع
التلبية عنده وقطعها المعتمر
عند ابتداء طوافه (ويكبر
مع كل حصة) للاتباع
رواه مسلم وقضية الاحاديث
وكلامهم انه يقتصر على
تكبيرة واحدة قال
المصنف رادا به نقل
الماوردي عن الشافعي
تكريره له ثنتين او ثلاثا
مع توالي كلمات بينها (ثم
يذبح من معه هدى) نذر
او تطوع هديه ومن معه
ذلك ومن لا هدى معه
أضحيت (ثم يحلق او يقصر)
لثبوت هذا الترتيب في
مسلم (والحلق) للذكر
الواضح (افضل) غالبا
(من التقصير) اتباعا
واجماعا ولانه صلى الله
عليه وسلم دعا للتحقين
بالرحمة ثلاثا للفقيرين
مرة رواه الشيخان ويسن
الابتداء بشقه الايمن

يفعلونه) لعله في زمنه ولا فالوجود في زنتارمى بعض العامة من أعلى الجبل إلى بطن الوادي وتقدم أنه
جائز وخلاف السنة (مالم يقدوا القائل به) قضيته ان بعض الأئمة يجوز الرمي من أعلى الجبل إلى خلف
الشاحص فليرجع (قوله ويسن) إلى قوله وقضيته الخ في النهاية والمغنى لا قوله ولا عقبها إلى المتن (قوله)
قطع التلبية عنده) أي مستبدا عنها بالتكبير مع الحلق أو بالاذكار الخاصة مع الطواف ونائي (قوله وقطعها
الخ) عطف على قول المتن ويقطع الخ (قوله للاتباع الخ) ويسن أن يرمى بيده اليمنى رافعا لها حتى يرى
يباض ابطه أما المرأة ومثلها الخنثى فلا ترفع ولا يقف الراى للدعاء عند هذه الجمرة وسيأتى شروط الرمي
ومستحباته في الكلام على رمى ايام التشريق نهاية ومغنى (قوله نقل الماوردي الخ) اعتمده الاسنى
والمغنى والنهاية وشرح بافضل والايعاب والامداد والمنع عبارة النهاية فيقول الله اكبر ثلاثا لا إله إلا الله
والله اكبر الله اكبر والله الحمد زاد المغنى والاسنى كما نقل عن الشافعي رضى الله تعالى عنه اه (قوله نكريره له)
أي تكرير التكبير لكل حصة (قوله مع توالي كلمات) متعلق بالتكرير (قوله بينها) يحتمل انه ظرف
للتوالي والصنير للتكبيرات ويحتمل انه بصيغة المضى وخميره المستر للماوردى والبارز للكلمات قول المتن
(هدى) باسكان الدال وكسرها مع تخفيف الياء في الاولى وتشديد هاء في الثانية لغتان فصيحتان وهو كما قال
الرويانى اسم لما يهدى لمكة وحرما تقرر بالآلى الله تعالى من نعم وغيرها من الاموال نذرا كان او تطوعا
لكنه عند الاطلاق اسم للابل والبقر والغنم نهاية ومغنى (قوله هديه) مفعول يذبح (قوله ومن معه ذلك)
عطف على من معه هدى والاشارة إلى الهدى (قوله اضحيت) مفعول ليدبح المقدر بالعطف ولكن الاخصر
الاوضح ان يقول عقب المتن واضحية نذر أو تطوعا ذلك عبارة الونائى ثم يذبح هديه او دم الجبرانات
والمحظورات او اضحيتها ان كان اه قول المتن (ثم يحلق الخ) أي الذكر نهاية ومغنى (قوله اتباعا) إلى
قوله قاله الماوردي في المغنى لا قوله معه وقوله كذا اطلقوه إلى وان ياخذ وكذا في النهاية إلا ما ياتي في
مسئلة تقديم الحج على العمرة (قوله ويسن الابتداء) وغير المحرم مثله فيما ذكر غير التكبير نهاية ومغنى
واسنى (قوله وان يستقبل الخ) وطهر من الحديث والخبث وكون الحائض مسليا وطاهرا بما ذكر وعلا
ونائى (قوله ويكبر معه الخ) قال الدميرى وفي مثير الغرام الساكن عن بعض الأئمة انه قال أخطأت في
حلق راسى في خمسة احكام علبنيها حجام بمنى فقلت بكم تحلق راسى فقال اعراقى انت قلت نعم قال النسك
لا يشارط عليه قال فجلست منصرفا عن القبلة فقال لى حول وجهك إلى القبلة فحولته واريته ان يحلق من
الجانب الايسر فقال لى ادر اليمين قادر ته فجعل يحلق وانا ساكت فقال كبر كبر فكبرت فلما فرغت قلت لاذهب
فقال صل ركعتين ثم امض قلت له من اين لك ما امرتني به فقال رايت عطاء بن رباح يفعل شرح الروض اه
عش (قوله وان استغربه الخ) أي سن التكبير عقب فراغ الحلق (قوله ويدفن شعره) أي في محل غير
مطروق وان يقول بعد حلق النسك اللهم آتني بكل شعرة حسنة وامح عني بهاسيته وارفع لى بها درجة
واغفر لى وللحلقين والمقصرين ولجميع المسلمين اسنى ونهاية ومغنى زاد الونائى وسن في التقصير للتيامن
والاستقبال وقوله ما مر والتطيب واللبس اه (قوله آكد) أي ثلاثا يؤخذ للوصول نهاية ومغنى (قوله)
على ان مرادهم انه يعطيه الخ) لعل محله ان لم يوطن نفسه على تطيب نفس الحلاق بما يرضيه وإلا فواضح

يقع رميا في بطن الوادي وان كان الرامى في غيره كما هو ظاهر (قوله في المتن ثم يحلق او يقصر) قال في الروض
عطفا على ما يستحب والتقصير قدر انملة من جميع الراس قال في شرحه وحكم تقصير ما زاد عليها حكم الحلق اه
وعبارة العباب وفوق الانملة كالحلق قال الشارح في شرحه تبع فيه غيره وقضيته ان مثله للرجل في حصول
الافضلية به وللبراة والخنثى في كراهته تارة وحرمة اخرى والاول غير مراد كما هو ظاهر والثاني هو المراد
لكن بشرط ان يحصل له شين كشين الحلق وان له نذره الرجل لم ينقض نذره بناء على عدم انعقاد نذر التقصير
لانه مفضل ونذر المفضل من خصال الواجب المخبر فيه غير منعقد وظاهر انه لا يكفي من نذر الرجل الحلق

واستيعابه ثم استيعاب البقية حتى يبلغ عظمى الصديقين وان يستقبل المحلوق ويكبر معه وعقبه اقتداء بالسلف وان استغربه
في المجموع ويدفن شعره وما يصلح للوصول آكد وان لا يشارط الحلاق كذا اطلقوه وينبغي حمله على ان مرادهم انه يعطيه ابتداء ما تطيب به نفسه

فان رضى ولا زاده لان
يسكت الى فراغه لان
ذلك ربما تولد منه نزاع
اذا لم يرض الحلاق بما
يعطيه له وان يأخذ شيئا
من نحو شاربه وظفره
عند فراغه وأن يتطيب
ويلبس وخرج بغالبا
المتنع فيسن له أن يقصر
في العمرة ويحلق في الحج
لأنه الاكل وحله كما في
الاملاء ان لم يسود رأسه
أى يكن به شعر يزال
ولا فالحق وكذا لو قدم
الحج وأخر العمرة فان
كان لا يسود رأسه عندها
قصر في الحج ليحصل له
الحج ليحصل له ثواب
التقصير فيه والحلق فيها
إذ لو عكس فاته الركن
فيها من أصله وان كان
يسود حلق فيهما ولم يحلق
بعض الرأس الواحد في
أحدهما وباقيه في الآخر
لأنه من القرع المكروه
(وتقصر المرأة) ولو
صغيرة واستثناء الاسنوى
لها غلظه فيه الأذرى
إذ لا يشرع الحلق لاثنى
مطلقا إلا يوم سابع
ولادتها للتصدق بوزنه
والالتداؤ أو استخفاء
من فاسق يريد سوءها
ومثلها الخنثى ويكره
لها الحلق

أنه أكل بصرى أى كما يشعر بذلك التعليل الآتى (قوله من نحو شاربه الخ) أى كعنفقته وعانته بما
يؤمر بازالتة للقطرة ونائى (قوله وحله) أى محل كون ذلك الأكل (قوله وان كان يسود حلق فيها) ينازع
فيه إطلاق شرح مسلم استحباب الحلق في الحج والتقصير في العمرة ليقع الحلق في أكمل العبادتين شرح م
اقول النزاع ممنوع لوجود الحلق على تقدير المذكور سم (قوله لأنه من القرع المكروه) ويؤخذ من
ذلك أنه لو خلق له راسان لم يكره حلق أحدهما في العمرة والاخر في الحج لا تنفاه القرع معنى ونهاية وسم
زاد الونائى هذا إذا كانا أصليين لأنه لا يكتفى بازالة من أحدهما فان علت زيادة أحدهما لم يكف الأخذ منه وان
اشتبه وجب الأخذ من كل منهما كما قاله ع ش اه وقال البصرى بعد ذكره عن شرح الروض مثل ما مر عن
المعنى والنهاية مانصه وهو ظاهر وإنما يردد النظر في أنه هل الأفضل في حقه ذلك أو تقصير الاثنين جميعا في
النسك الاول ثم حلقهما جميعا في الثانى محل تأمل ولعل الثانى اقرب اه (قوله ولو صغيرة) أى لم تنته الى زمن
يترك فيه شعرها نهاية معنى (قوله غلظه فيه الأذرى) لاشبهة لمنصف في أن هذا التغليط تساهل قبيح إذ
ليس في كلام الأئمة نص يمنع ما قاله الاسنوى وغاية ما يوجد إطلاق لا ينافى التقييد الشاهد له المعنى سم (قوله
إذ لا يشرع لها الحلق الخ) أى بالنص والاجماع ويؤخذ من ذلك أن المرأة الكافرة ان اسلمت لا تحلق رأسها
واما قوله وَيُحْلِقُ التى عنك شعر الكفر ثم اغتسل محمول على الذكر معنى ونهاية (قوله او استخفاء من
فاسق الخ) أى ولهذا يباح لها لبس الرجال في هذه الحالة نهاية ومعنى (قوله ويكره الخ) عبارة النهاية وكره
الحلق ونحوه من احراق او ازالة بنورة او تنف لغير ذكر من اثنى وخنثى لانه لهما مثله ومن ثم لو نذر أحدهما
لم ينعقد بخلاف التقصير ولو منع السيد الامة من الحلق حرم وكذا لو لم يمنع ولم يأذن ويحرم على الحرة المزوجة
أن منعها الزوج وكان فيه فوات استمتاع فيما يظهر وبحث انه يتمتع بمنع الوالد لها وفيه وقفة بل الوجه خلافه
إلا ان يقتضى نهاية مصلحتها هو ينبغي الحرمة ايضا إذ لم يمنع الزوج وكان فيه فوات استمتاع م راهم عبارة
ع ش قوله ان منعها الزوج الخ وقياس ما ذكره في الامة أن مثل المنع مالم يؤذن ولم ينه وان المنع لا يتوقف على
فليتأمل (قوله فان رضى ولا زاده) قد يقال هذا ممكن بعد الفراغ فلا حاجة الى تعجيل الاعطاء إلا أن يقال
الابتداء بالاعطاء اقرب الى الرضا وترك المنازعة من تأخيرها على ما هو المعتد فانها في الابتداء يحرض على
الموافقة خوفا من اعراض المحلوق عنه فليتأمل (قوله وان كان يسود حلق فيهما) أى وإطلاق شرح مسلم
استحباب الحلق في الحج والتقصير في العمرة ليقع الحلق في أكمل العبادتين محمول على ما إذا لم يسود رأسه قبل
الحج والاحلق في العمرة ايضا اخذ من التفصيل الذى قبله واخذ الزركشى من النص ان مثله باقى فيما لو قدم
الحج على العمرة وكلام شرح مسلم المذكور ينازع فيه شرح م اقول ممنوع لوجود الحلق في الحج على
التقدير المذكور (قوله ولم يحلق بعض الرأس الواحد الخ) افهم ان من له راسان يحلق واحدا في أحدهما
والاخرى الاخرى (ولو صغيرة) هو الاوفق لكلامهم وان بحث الاسنوى واعتمده غير استثناء الصغيرة
التى تنتهى الى زمن تترك فيه شعرها شرح م (قوله واستثناء الاسنوى لها غلظه فيه الأذرى الخ)
لاشبهة لمنصف في أن هذا الغلط تساهل قبيح إذ ليس في كلام الأئمة نص يمنع ما قاله الاسنوى وغاية ما يوجد
إطلاق لا ينافى التقييد الشاهد له المعنى (قوله إذ لا يشرع الحلق لاثنى مطلقا إلا يوم سابع ولادتها) عبارة م
في شرحه وكره الحلق ونحوه من احراق او ازالة بنورة او تنف لغير ذكر من اثنى وخنثى لانه لهما مثله ومن ثم لو
نذره أحدهما لم ينعقد بخلاف التقصير ومراة المرأة الاثنى فيشمل الصغيرة انتهت وقال ايضا ولو منع السيد
الامة منه أى من الحلق حرم وكذا لو لم يمنع ولم يأذن كما بحثه ايضا قيل وهو متجه ان لزوم منه فوات تمتع أو نقص
قيمة وإلا فالأذن لها فى النسك اذن في فعل ما يتوقف عليه التحلل وان كان مفضولا ويرد بأن الاذن المطلق ينزل
على حالة نفي النهى والحلق في حقها منهي عنه ويحرم على الحرة المزوجة ان منعها الزوج وكان فيه فوات
استمتاع ايضا فيما يظهر وينبغي الحرمة ايضا إذ لم يمنع وكان فيه فوات استمتاع م وبحث ايضا انه يتمتع
بمنع الوالد لها وفيه وقفة بل الوجه خلافه إلا ان يقتضى نهيها مصلحتها (قوله واستخفاء من فاسق يريد سوءها)

بل بحث الأذرعى الجرم بحرمته على (١٢٠) زوجة أو أمة بغير إذن زوج أو سيد ويندب لها أن تعم الراس بالتقصير

وأن يكون بقدر أئمة قاله
الماوردى إلا الذوائب لأن
قطع بعضها يشينها
(والخلق) أى إزالة الشعر
المشتمل عليه الإحرام
بأن وجد قبل دخول
وقت التحلل في حج أو عمرة
(نسك) لاستباحة
محظور كلبس الخيط
(على المشهور) فيثاب عليه
للتفاضل بينهما في الخبر
وهو إنما يكون في العبادات
وصح خبر لكل من حلق
رأسه بكل شعرة سقطت
نور يوم القيامة (وأقله)
أى الحلق بالمعنى المذكور
(ثلاث شعرات) أو جزء
من كل من ثلاثة لأقل من
شعر الرأس وإن استرسل
وخرج عن حده ولو على
دفعات كما في المجموع وغيره
وايهام الروضة بخلافه غير
مراد أو ثنتان أو واحدة إن
لم يكن غيرهما أو غيرها
وذلك لقوله تعالى محلقين
رؤسكم أى شعرا فيها إذ
هى لا تحلق وهو جمع أقله
ثلاث وبهذا اندفع ما يقال
الآية حجة على التعميم لأن
التقدير شعر رؤسكم وهو
مضاف فيعم ودفعه بقول
المجموع قام الإجماع
على عدم التعميم غير
صحيح لأن كلام المجموع
مؤول كما بسط القول

فوات الاستمتاع لأن الحلق في حقه منتهى عنه (قوله بل بحث الأذرعى الجرم) أى لأنه ينقص استمتاعه
قال الشارح في حاشية الإيضاح ومن العلة يؤخذ أن نحو أخت السيد لا يحرم عليه ذلك إذا الاستمتاع له بها مالم
يكن فيه نقص لقيمتها كما هو ظاهر اهـ وقد يقال ينبغي فيما ينقص القيمة أن محله أن أراد التصرف فيها قبل
طالع الشعر الجديد المزيل للنقص سم (أوسيد) ظاهره وإن لم يمنع الزوج سم ويندب لها ومثلها الخنثى
نهاية ومعنى (قال الماوردى) كذا في أصله رحمه الله تعالى والمناسب حذف الهاء لأن المنقول عن الماوردى
تخصيصه بغير الذوائب كما يصرح بذلك كلام ابن شهبة نقلا عن شرح المهذب وأقره ثم رايت حذف الهاء من
بعض النسخ وهو متعين بصري (قوله أى إزالة الشعر) إلى قوله وبهذا في المغنى وكذا في النهاية لإلا قوله
وصح إلى المتن (قوله أى إزالة الشعر الخ) أى إزالة الشعر الراس أو التقصير في حج أو عمرة وفي وقته نهاية ومعنى
(قوله بأن وجد قبل دخول وقت التحلل) خرج ما وجد بعد دخوله فلا يؤمر بحلقه لعدم اشتغال الإحرام عليه
اهـ شرح الروض وعبارة العباب ولا يلزمه أى من لا شعر برأسه انتظار نباته بل لا يجب عليه حلق ما نبت إذ لم
يتناول الإحرام اهـ وقوله بل لا يجب الخ قد يفهم الاستحباب وهو متجه إذ لا ينقص عن لا شعر برأسه حيث
يستحب أمر الراس على سم (قوله في حج الخ) متعلق بالحلق في المتن (قوله للتفاضل بينهما الخ) يعنى أن
الحلق أفضل من التقصير بالذكر والتفضيل إنما يقع في العبادات دون المباحات وعلى هذا هو ركن كما سياتى
وقيل واجب الثاني هو استباحة محظور لا ثواب فيه نهاية ومعنى (قوله أى الحلق الخ) أى إزالة الشعر الراس
أو التقصير نهاية ومعنى قول المتن (ثلاث شعرات) أى إزالة الشعر المضاف (قوله لأقل) عطف على
قول المصنف ثلاث الخ (قوله من شعر الخ) نعت لقول المصنف المذكور (قوله من شعر الراس) أى فلا
يجزىء شعر غيره وإن وجبت فيه الفدية أيضا نهاية ومعنى (قوله وإن استرسل) أى فيكنى وإن طال ع ش
(قوله ولو على دفعات) أى في أزمان متفرقة رشيدى (قوله وإيهام الروضة بخلافه) أى لمنع التفريق نهاية
ومعنى (قوله غير مراد) نعم يزول بالتفريق الفضيلة معنى زاد النهاية والأحوط توأما (قوله أو ثنتان الخ)
عطف على قول المتن ثلاث شعرات سم (قوله وهو) أى لفظ شعر (جمع) أى اسم جمعى نهاية (قوله
وبهذا) أى بتقدير لفظ الشعر منكر أمقطوعا عن الإضافة معنى (قوله اندفع ما يقال الخ) قد يؤيد ما يقال بأن
تقدير المضاف هو الأقرب السابق إلى الفهم فهو الأرجح والحمل على الأرجح واجب حيث لا صارف عنه ولا
سما إذا تأكد بقرينة أخرى كفعله عليه الصلاة والسلام هنا واعلم أنه لا يجزىء قطع شعرة واحدة في ثلاث
دفعات فلو قطعها فنبتت فقطعها فنبتت فقطعها ففقه نظر ويحتمل عدم الإجزاء (فرع) لو حلق شعرة وتنف
أخرى وقصر أخرى مثلا فالوجه القطع بالأجزاء سم (غير صحيح) عبارة النهاية واستدلال المصنف في المجموع
بأن الإجماع قام على عدم وجوب التعميم صحيح إذ المراد إجماع الخصمين وهو لا يقتضى إجماع الكل خلافا

أى ولهذا يباح للباس الرجال في هذه الحالة شرح مر (قوله بل بحث الأذرعى الجرم بحرمته) أى لأنه
ينقص استمتاعه قال الشارح في حاشية الإيضاح ومن العلة يؤخذ أن نحو أخت السيد لا يحرم عليها ذلك إذا
استمتاع له بها مالم يكن فيه نقص لقيمتها كما هو ظاهر اهـ وقد يقال ينبغي فيما ينقص القيمة أن محله أن أراد
التصرف فيها قبل طالع الشعر الجديد المزيل للنقص قال مر في شرحه وشمل ما مر المرأة الكافرة إذا أسلمت
فلا تحلق رأسها وأما خبر أن عنك شعر الكفر ثم اغتسل فحمل على الذكر اهـ (قوله أوسيد) ظاهره
وإن لم يمنع الزوج اهـ (قوله بأن وجد قبل دخول وقت التحلل) خرج ما وجد بعد دخوله فلا اثر له قال في
الروض فلا اثر لما نبت بعد قال في شرحه أى بعد دخول وقت الحلق فلا يؤمر بحلقه لعدم اشتغال الإحرام
عليه اهـ وعبارة العباب ولا يلزمه أى من لا شعر برأسه انتظار نباته بل لا يجب عليه حلق ما نبت إذ لم يتناول
الإحرام اهـ وقوله لا يجب الخ قد يفهم الاستحباب وهو متجه إذ لا ينقص عن لا شعر برأسه حيث يستحب أمر
الموسى عليه والفرق بينهما بعيد جدا فليتامل (قوله أو ثنتان) عطف على قول المتن ثلاث شعرات (قوله
وبهذا اندفع ما يقال الخ) قد يؤيد ما يقال بأن تقدير المضاف هو الأقرب السابق إلى الفهم من مثل هذا

عليه مع بيان أن مالكا وأحمد وغيرهما قائلون بوجوب التعميم

لمن فهم ذلك فلا يعكر عليه أن أحمده وغيره قائلون بوجوبه اه (قوله في إفتاء الخ) متعلق بقوله بسطت (قوله فسر) أي التقصير (قوله بانه كف الشعر) عبارة القاموس كف منه أي اخذ وبهذا يظهر قوله الاتي وهذا يعلم أن التقصير الخ ع ش (قوله والقص) بالنصب عطفًا على الضمير في فسر (قوله من عطف الاخص الخ) فيه بحث لأن عطف الخاص من خصائص الو او فحيث جاء العطف باو تعين حمل الاول على ما بين الثاني ليصح العطف إلا أن يجاب بانه ليس عطفًا عليه بل على ما قبله كما هو الصحيح ويؤول قوله فعطفه الخ على معنى فعطفه بعده فليتامل سم (قوله او غيرها) أي كاخذه بنورة ونحو ذلك نهاية ومعنى (قوله نعم) إلى قوله وظاهر كلامهم في النهاية وكذا في المعنى إلا قوله أي بحيث إلى ثم (قوله تعين الخ) أي ولم يجز نه غيره ولو استأصله بما لا يسمى حلقًا كقص وتنف حصل به التحلل وإن اثم ولزمه دم ولا يبقى الخلق في ذمته لأن النسك إنما هو إزالة الشعر عليه الا حرام مغنى ونهاية واسنى (قوله أي بحيث لا يظهر منه) أي لمعتدل البصر نهاية وسم (قوله في مجلس التخاطب) عبارة النهاية عند قربه من الرأس اه (قوله فيما يظهر) بقى ما لو نذر نحو الاحراق او التنف هل ينعقد نذره لكونه مطلوبًا من حيث عمومته ويجز نه نحو الخلق وما لو نذر حلق بعض الرأس وقد توجه عدم الانعقاد لانه مكروه وقد يقال كراهته لخارج فلا تمنع الانعقاد فليراجع سم اقول وعلى فرض انها الخارج فهو لازم والخارج اللازم حكمه حكم الذاتي (قوله ثم ان قال الخ) أي الناذر نهاية ومعنى (قوله ويجزى ذلك) أي قوله ان نذر الذكر الخ (قوله التقصير المطلوب) وهو كونه بقدر أنملة من جميع الجوانب أو بماعدا الذوائب على ما مر بصري اقول هذا إن صرحت بالاستيعاب وقالت الله على تقصير راسي واما إذا اطلقت كفاها ثلاث شعرات كما يفيد كلام الشارح والمعنى (قوله وعليه فهو مشكل) الاولى وهو مشكل (قوله فهو كذا المشي) أي في الحج مع انه مفضول سم (قوله بخلاف نحو المشي) وايضا فالمشي مقصود للشارع في مواضع بخلاف التقصير سم قول المتن (ومن لا شعر برأسه الخ) ولو يجز عن اخذه لنحو جراحة صبر الى قدرته ولا يسقط عنه نهاية قال ع ش قوله لم لنحو جراحة أي يتوقع زوالها عن قرب اه (قوله خلقة) إلى قوله أي سواء في النهاية والمعنى (قوله واعتباره عقبه) وينبغي او لغير ذلك سم قول المتن (استحب له الخ) أي فاذا ثبت بعد فلا يؤمر بازالتة ولا يفدى عاجز عنه لنحو جرح كالم منع إزالة الشعر المجزى بل يصبر الى القدرة ولا يعتد بازالتة مع نحو نوم كجنون وإغماء نعم إن استيقظ او افاق ولا شعر برأسه لكونه حلق وهو نائم مثلاً سقط عنه الواجب ونائي

التركيب الشائع في مثله فهو أرجح والحمل على الأرجح واجب حيث لا صارف عنه ولا سيما إذا تكد بقرينة اخرى كفعله عليه الصلاة والسلام هنا على ان تقدير المضاف وحمله على ظاهره من العموم هو الموافق لما سيأتي من وجوب الكل على الناذر إذا قال راسي فليتامل واعلم انه لا يجزى قطع شعرة واحدة في ثلاث دفعات فلو قطعها فثبتت فقطعها فثبتت فقطعها فثبته نظره ويحتمل عدم الاجزاء (فرع) لو حلق شعرة وتنفت اخرى وقصر أخرى مثلاً فالوجه القطع بالأجزاء ولا يقال هي خصلة زائدة لأن الواجب الإزالة مطلقاً فتامل (قوله من عطف الاخص تاكيدا) فيه بحث لأن عطف الخاص من خصائص الو او فحيث جاء بعده باو تعين حمل الاول على ما بين الثاني ليصح العطف إلا أن يجاب بانه ليس عطفًا عليه بل على ما قبله كما هو الصحيح ويؤول قوله فعطفه عليه على معنى فعطفه بعده فليتامل سم (قوله نعم ان نذر الذكر الخ) قال في الروض فان نذره وجب ولم يجز القص أي ونحوه مما لا يسمى حلقًا قال في شرحه وإذا استأصله بما لا يسمى هل يبقى الخلق في ذمته حتى يتعلق بالشعر المستخلف تداركاً لما التزمه او لا لأن النسك إنما هو إزالة الشعر اشم على الاحرام المتجه الثاني لكن يلزمه لفوات الوصف دم الخ اه بقى ما لو نذر نحو الاحراق او التنف هل ينعقد نذره لكونه مطلوبًا من حيث عمومته ويجز نه نحو الخلق وما لو نذر حلق بعض الرأس وقد توجه عدم الانعقاد لانه مكروه وقد يقال كراهته لخارج فلا تمنع الانعقاد فليراجع سم (قوله بحيث لا يظهر منه شيء) أي لمعتدل البصر فيما يظهر (قوله فهو كذا المشي) أي في الحج مع انه مفضول سم (قوله بخلاف نحو المشي) وايضا فالمشي مقصود للشارع في مواضع بخلاف التقصير (قوله لا اعتبره عقبه) ينبغي او لغير ذلك (قوله في المتن استحب

(امرار موسى عليه) إجماعا تشبها بالخالقين وبحث الأذرعى اختصاص ذلك بالذكر لان الحلق ليس مشروعا للغير وهو الاسوى انه لو كان ببعض راسه شعر سن امرار موسى على الباقي (١٢٢) اى سواء احلق ذلك البعض ام قصره على الاوجه للتشبه المذكور اى اذ هو كما يكون فى الكل

يكون فى البعض وليس فيه جمع بين اصل وبدل خلافا لمن زعمه لا اختلاف عليها على ان هذا الامر ليس بدلا ولا لوجب فى البعض حيث لا شعر بالكلية ولا يلزمه خلافا لمن زعمه ايضا انه لو اقتصر على التقصير ان يمر موسى على بقية راسه (فاذا حلق او قصر دخل مكة) اثر ذلك ضحى (وطاف طواف الركن) ويسمى أيضا طواف الافاضة وطواف الزيارة وقد يسمى طواف الصدر يفتح الدال ويسن عقبه ان يشرب من سقاية العباس من زمزم للاتباع (وسمى) بعد الطواف لوجوب الترتيب بينهما كما يأتى فوراً ندبا (ان لم يكن سعى) بعد طواف القدوم كما هو الافضل (ثم يغود الى منى) بحيث يدرك اول وقت الظهر بمنى حتى يصلها بها للاتباع رواه الشيخان فهى بها افضل منها بالمسجد الحرام وان فاتته مضاعفته على الاصح لان فى فضيلة الاتباع ما روى عن المضاعفة ورواية مسلم انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة محمولة على ما فى المجموع وفيه اشكال بينه فى الحاشية على أنه صلاهاها

وهل يدخل فى نحو النوم الا كراهه ام لا وعلى الاول فهل يفرق بين حلق نفسه وحلق غيره باكره من غير المحرم ولعل الاقرب فى الاول والاول وفى الثانى فليراجع قول المتن (امرار موسى الخ) وينبغى استحباب امرار الله القص فيمن يستحب فى حقه التقصير تشبها بالمقصرين سموع ش قوله تشبها الخ قال السيوطى فى الاشباه والنظائر ونظيره امرار هاعلى ذكر من ولد تحتوا ذكره اه بصرى (قوله تشبها بالخالقين) ويسن ان ياخذ من شارب ه او شعر لحيته شيئا ليكون قد وضع من شعره شيئا لله تعالى والموسى بالف فى اخره وتذكر وتوثق الثمن الحديد معنى عبارة النهاية قال الشافعى رضى الله تعالى عنه ولو اخذ من لحيته او شار به شيئا كان احب الى ثلاثا يخلو عن اخذ الشعر وفى المجموع عن المتولى ان سائر ما يزال للفطرة كذلك بل الوجه كما افاده الشيخ رحمه الله تعالى عدم التقيد بما يزال فيها وصرح القاضى بانه يندب للمقصر ايضا ما ذكره الشافعى قال ابن المنذر وصح انه صلى الله عليه وسلم لما حلق رأسه قص أظفاره أى فيسن للحالق أيضا اه قال ع ش قوله مر للفطرة اى والخلفة والمراد ما يزال لتحسين الهيئة وقوله مر فيسن للحالق اى مطلقا محر ما وغيره اه وقال الرشيدى قوله وصرح القاضى بانه يندب الخ هذا ليس فى خصوص مانحن فيه من كونه لا شعر براسه بل هو وما بعده حكم عام اه (قوله وبحث الأذرعى الخ) اعتمد النهاية والمغنى (قوله ولا يلزمه) عطف على وليس فيه الخ اى ولا يلزم من كلام الاسوى انه لو اقتصر من جميع راسه شعر على التقصير ان يمر موسى على الباقي كرى (قوله على التقصير) اى لبعض راسه (قوله ان يمر موسى الخ) اى سن ان يمر الخ (قوله ويسمى) الى قوله وهذا هو المسمى فى المغنى والنهاية الا قوله كما هو الافضل وقوله وفيه اشكال بينته فى الحاشية وقوله ان المحرر الى المتن وقوله نعم الى وما يأتى (قوله ويسمى الخ) فالسنه ان يرى بعد ارتفاع الشمس قدر رمح ثم ينحر ثم يحلق ثم يطوف ضحوة نهاية ومغنى (قوله وطواف الزيارة) اى وطواف الفرض معنى وع ش (قوله وطواف الصدر) والاشهر ان طواف الصدر طواف الوداع فالفرض لتعينه والافاضة لا تيانهم به عقب الافاضة من منى والزيارة لانهم يأتون من منى زائرين البيت ويعودون فى الحال معنى (كما هو الافضل) وفاقا للمغنى وخلافا للنهاية (قوله للاتباع) هذا الا يأتى مع الحمل الاقنى سم اى عن المجموع (قوله محمولة على ما فى المجموع) اقره النهاية والمغنى (قوله على انه صلاهاها) هذا الحمل ينافيه ما تقدم من طلب إدراك أول وقت الظهر بمنى للاتباع ويمكن ان يكون هذا هو المراد بالاشكال الذى بينه فى الحاشية أو من جلته وذلك لانه اذا صلاها بمكة اول وقتها لا يمكن مع ذلك إدراك اول وقتها بمنى لان بينهما فرسخا بل قيل اكثر وقد دل قوله للاتباع على انه صلى الله عليه وسلم ادرك اول وقتها بمنى وايضا على هذا لا يثبت قوله فهى بها افضل منها بالمسجد الحرام الخ سم (قوله إلا الذبح) اى ذبح الهدى المسوق تقر بالالى الله تعالى فيدخل وقته بدخول وقت الاضحية كما سياتى نهاية ومغنى وقد يقال لا موقع لهذا الاستثناء فى حل كلام المحرر (قوله لمن وقف

امرار موسى عليه) قال فى الروض وأن من لحيته وشار به قال فى شرحه والواو فى وشار به بمعنى أو ولو عبر بها كاصله كان اول اه ثم قال فى المجموع قال ابن المنذر ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حلق راسه قلم أظفاره وكان ابن عمر ياخذ من لحيته وشار به واطفاره اذ ارعى الجرة اه وينبغى استحباب امرار الله القص فيمن يستحب فى حقه التقصير تشبها بالمقصرين (قوله للاتباع) هذا الا يأتى مع الحمل الاقنى (قوله محمولة على ما فى المجموع الخ) هذا الحمل ينافيه ما تقدم من طلب ادراك اول وقت الظهر بمنى للاتباع ويمكن ان يكون هذا هو المراد بالاشكال الذى بينه فى الحاشية او من جلته وذلك لانه اذا كان صلاها بمكة اول وقتها لا يمكن مع ذلك إدراك اول وقتها بمنى لان بينهما فرسخا بل قيل اكثر وقد دل قوله للاتباع على انه عليه الصلاة والسلام ادرك اول وقتها بمنى وايضا على هذا لا يثبت قوله فهى بها افضل منها بالمسجد الحرام الخ (قوله لمن وقف

اول وقتها ثم ثانيا بمنى إماما لاصحابه كما صلى بهم فى بطن نخل مرتين وأبى داود والترمذى أنه آخر طواف يوم النحر بعرقة إلى الليل محمولة على انه اخر طواف نسائه وذهب معهن (وهذا الرمى والذبح والحلق والطواف يسن ترتيبها كما ذكرنا) فى الوقت الذى ذكرنا للاتباع فان خالف صح لاذنه صلى الله عليه وسلم فى ذلك رواه الشيخان (ويدخل وقتها) أى الاعمال المذكورة إلا الذبح لمن وقف

بعرفة (بنصف ليلة النحر) لصحة الخبر به الرمي وقيس به غيره (ويبقى وقت الرمي) الذي هو وقت فضيلة إلى الزوال واختيار (إلى آخر يوم النحر) الخبر البخاري به وجوز إلى آخر أيام التشريق هذا هو المعتمد من اضطراب طويل (١٢٢) في ذلك (ولا يختص الذبح) للهدايا

(بمن) كما وقع في المحرر
هنا وان اختص بمكان هو
الحرم بخلاف الضحايا
تختص بيوم النحر والثلاثة
بعده (قلت الصحيح
اختصاصه بوقت الاضحية
وسياقي) ان المحرر ذكره
كذلك (في آخر باب
محرمات الاحرام على
الصواب والله اعلم) وتعمل
جمع للمحرر كالعزيز فحملوا
ما هنا من عدم الاختصاص
على الدماء الواجبة للجبر او
حظر فانها قد تسمى هديا
نعم ما عصي منها بسببه يجب
فعله فوراً خروجا من
المعصية وما ياتي من
الاختصاص على ما سبق
تقربا ولو مندورا وهذا
هو المسمى هديا حقيقة ومن
ثم طعن في الجمع بانه خلاف
ظاهر عبارته والمتبادر
منها (والخلق والطواف
والسعي لا اخر لوقتها لان
الاصل عدم التوقيت) نعم
يكبر تأخيرها عن ايام
التشريق ثم عن خروجه
من مكة ولا يتنافى خلافا

للاسنوي ان طواف الوداع
يقع عن الركن لان هذا
لبقاء بعض نسكه لا يزمه
طواف وداع كما روينا
ابن الرفعة حرمة تأخير
التحلل الاول إلى قابل لانه
يصير محرما بالحج في غير اشهره

بعرفة) أي قبل نصف الليل أما إذا فعلها بعد انتصاف الليل وقبل الوقوف فانه يجب عليه إعادتها نهاية ومعنى
وإيعاب (قوله وقيس به غيره) أي قيس بالرمي الطواف والخلق بجامع ان كلا من أسباب التحلل نهاية ومعنى
(قوله هذا هو المعتمد الخ) عبارة المغني ظاهره أي كلام المصنف انه لا يكفي الرمي بعد الغروب وبه صرح في
اصل الروضة لعدم وروده واعتراض بانه سياقي انه إذا أخر رمي يوم إلى ما بعده من ايام الرمي يقع أداء
وقضيته ان وقته لا يخرج بالغروب وهذا هو المعتمد اهـ (قوله للهدايا) أي المتقرب نهاية ومعنى قوله في المتن
(وسياقي) وقوله في الشرح (أي المحرر ذكره كذلك) فيه تأمل فان الاتي ليس ان المحرر ذكره كذلك سم أي
فكان المناسب عن المحرر الخ بابدال ان بعن وقد يعتذر بان ما في الشرح على حذف مضاف أي مفيد ان المحرر
الخ (قوله كالعزيز) راجع للمحرر (قوله فحملوا ما هنا الخ) جرى عليه النهاية والمغني واطال الثاني في تأييده
راجع (قوله وهذا) أي ماسبق تقربا (وهو المسمى هديا الخ) قال النهاية والمغني الهدى مشترك بينهما (قوله
ومن ثم) أي من اجل ان التسمية الاولى مجازية (قوله طعن) ببناء المفعول اهـ (قوله والمتبادر منها) أي
وخلاف المتبادر من عبارة الراعي في المحرر والعزير قول المتن (والخلق) أي بالمغني السابق او التقصير
(والسعي) أي إن لم يكن فعل بعد طواف قدوم نهاية ومعنى (قوله لان الاصل) إلى قوله وببحث في النهاية
والمغني (قوله لان الاصل عدم التوقيت) أي ويبقى من هي عليه ذلك محرما حتى ياتي بها كافي المجموع نهاية
ومعنى (قوله يكبر تأخيرها الخ) أي بغير عذر كما هو ظاهر (قوله ولا يتنافى) أي لا يتنافى الخروج من غير
فعلها وصوره المتنافاة ان يقال إن طواف الوداع واجب فتي طافه وقع عن الفرض فلا يتصور الخروج من غير
طواف فدفعه بقوله (لان هذا) أي هذا الرجل لبقاء الخ كردى (قوله كما مر) أي في فصل واجبات السعي
في شرح المصنف وان يسعي بعد طواف قدوم او ركن كردى (قوله لا يزمه طواف وداع) أي فان كان
طاف للوداع وخرج وقع عن طواف الفرض وإن لم يطف لوداع ولا غيره لم يستحب النساء وإن طال الزمان
لبقائه محرما نهاية ومعنى قال ع ش قوله لم يبقائه محرما وهل له إذ اعتذر عوده إلى مكة التحلل كالمحصر أولا
لتقصيره بترك الطواف مع تمكنه فيه نظر ولا يبعد الاول قياسا على ما مر في الحائض وإن كانت معذورة
وتقصيره بترك الطواف مع القدرة عليه لا يمنع لقيام العذر به لان كمن كسر رجله عمدا فعجز عن القيام
حيث يصلح جالسا ولا قضاء عليه لو شئ بعد ذلك اهـ (قوله إلى قابل) أي سنة ثانية (قوله ورده السبكي الخ)
عبارة المغني والنهاية فان قيل بقاءه على إحرامه يشكل بقوله لم يصب على إحرامه
للسنة القابلة لان استدامة الإحرام كابتدائه وابتدائه لا يجوز اجيب بانه في تلك لا يستفيد ببقائه على إحرامه
شيا غير محض تعذيب نفسه لخروج وقت الوقوف فحرم بقاءه على إحرامه وامر بالتحلل واما هنا فوقت
ما اخره باق فلا يحرم بقاءه على إحرامه ولا يؤمر بالتحلل وهو بمثابة من احرم بالصلاة في وقتها ثم مدها
بالقراءة حتى خرج الوقت اهـ (قوله ويؤيده) أي الفرق المذكور (قوله والاسنوي) عطف على السبكي (قوله

بعرفة) كذا في العباب وشرح الروض قال في شرح العباب دون غيره على المنقول المعتمد اهـ (قوله في المتن ولا
يختص الذبح بمن) عبارة المحرر وذبح الهدى لا يختص بمن اهـ التقيد بالهدى يستفاد منه انه المراد من
عبارة المنهاج لانه المذكور فيما سبق بقوله ثم بذبح من معه هدى (قوله في المتن وسياقي وقوله في الشارح ان
المحرر ذكره كذلك) فيه تأمل فان الاتي ليس ان المحرر ذكره كذلك (قوله لا يزمه طواف وداع) فان طاف
للوداع وخرج وقع عن طواف الفرض شرح مر (قوله إلى قابل) لانه يصير محرما الخ (قضية تعليله ان المراد
بقابل ما بعد اشهر الحج وحينئذ لا يخفى ما فيه لان التأخير عن اشهر الحج أي شوال والقعدة وعشر الحجة مما
الاشبه في جوازه ثم رايت رد الاسنوي الاتي (قوله ويحرم عليه تأخيرها إلى قابل) قد يقال ان اريد ما بعد اشهر

وكان من فاته الحج يزمه التحلل أي فوراً ويحرم تأخيرها إلى قابل استدامته كابتدائه وابتدائه لا يصح ورده السبكي وقرئ بان وقوف عرفة
معظم الحج وما بعده تبع له مع تمكنه منه كل وقت فكانه غير محرم بخلاف من فاته فان معظم حجه باق فيلزم من بقاءه على إحرامه بقاءه حاجا في
غير اشهر الحج ويؤيده انه لو احصر بعد الوقوف لا يزمه التحلل والاسنوي بان وقت الحج يخرج بفجر يوم النحر والتحلل قبله لا يجب اتفاقا

بل الأفضل تأخير عنه وبأنه يجوز الاحرام بالنافلة المطلقة في غير وقت الكراهة وبمدها اليه وهو نظير مسئلتنا (وإذا قلنا الحلق نسك) وهو المشهور (ففعّل اثنين من الرمي) بحجرة العقبة (١٢٤) (والحلق) أو التقصير (والطواف) المتبوع بالسعي إن لم يكن سعي (حاصل التحلل الاول من تحلى

الحج فان لم يكن يرأسه شعر حصل بواحد من الباقيين (وحل به اللبس) ونحوه (والحلق والقلم) والطيب بل يسن التطيب واللبس (للتباعد كما مر) وكذا الصيد وعقد النكاح) والتمتع بمادون الفرج ولو بشهوة (في الاظهر) كالحلق بجامع عدم إفساد كل للحج (قلت الاظهر لا يحل عقد النكاح) ولا التمتع كالنظر بشهوة (والله اعلم) للخبر الصحيح إذا رميت الحجرة فقد حل نسك كل شيء إلا النساء (وإذا فعل الثالث) الباقي من اسباب التحلل (حصل التحلل الثاني وحل به باقي المحرمات) إجماعاً وإن بقي عليه البيت وبقية الرمي ولو فاته الرمي توقف التحلل على الاتيان ببدله ولو صوماً كما قاله وإن اطال جمع في اعتراضه تنزيلاً للبدل منزلة المبدل وإن لم يتوقف تحلل المحصر عليه لانه واجد فيشق بقاؤه محرماً من سائر الوجوه ولا كذلك هنا اما العمرة فليس لها إلا تحلل واحد لان الحج يطول زمنه وتكثر أعماله فايح بعض محرماته في وقت وبعضها في وقت آخر تخفيفاً للمشقة بخلافها

بل الأفضل الخ) أي فكيف يكون الاستدامة كالابتداء (قوله بالنافلة الخ) أي من الصلاة كردى قول المتن (وإذا قلنا الحلق نسك الخ) قال في التنبيه وإن قلنا ان الحلق ليس بنسك حصل التحلل الاول بواحد من اثنين وهما الرمي والطواف وحصل له التحلل الثاني بالثاني انتهى اهـ (قوله وهو المشهور) إلى قوله وزاد البلقيني في النهاية والمغنى لا قوله فان لم يكن إلى المتن وما انبه عليه (قوله وهو المشهور) ويؤيد مقابله الخبر الاتي انفاً (قوله ونحوه) أي كستر الراس للذكر والوجه للاتي نهاية ومغنى قول المتن (والحلق) أي إن لم يفعل وإن لم نجعله نسكاً نهاية ومغنى (قوله والتمتع الخ) أي كالقبلة والملازمة نهاية ومغنى (قوله ولو بشهوة) يغني عنه ما قبله (قوله ولا التمتع كالنظر الخ) عبارة المغنى والنهاية وكذا المباشرة فيما دون الفرج اهـ (قوله إلا النساء) أي امرهن عقد أو تمتعاً سم قول المتن (وحل به باقي المحرمات) ويسن تأخير الوطء عن باقي أيام الرمي ليزول عنه اثر الاحرام ولا يعارضه خبر أيام منى أيام اكل وشرب وبعال أي جماع لجواز ذلك فيها وإنما استحب للحاج ترك الجماع لما ذكر شرح مرأى والخطيب لكن قد يشكل عليه قضية إرساله عليه الصلاة والسلام أم سلمة رضي الله تعالى عنها للطواف لتحل سم عبارة البصري قال في الاسنى ويستحب تأخير الوطء عن رمي باقي الايام أي أيام الرمي وهي أيام التشريق ليزول عنه اثر أيام الاحرام كذا جزم به الشيخان ونقله ابن الرفعة عن الجمهور قال المحب الطبري ولا معنى له ويشكل عليه خبر أيام منى أيام اكل وشرب وبعال وخبر انه ^{صلى الله عليه وسلم} بعث أم سلمة لتطوف قبل الفجر وكان يومها فاحب ان توافيه ليوافقها فيه وعليه يوب سعيد بن منصور في سننه باب الرجل يزور البيت ثم يواقع اهله قبل ان يرجع إلى منى انتهى واجاب في المغنى والنهاية عن الحديث الاول بأنه لبيان الجواز اهـ وانت خبير ببعده هذا التاويل جداً مع ذكر الاكل والشرب معه فذكرهما معه قرينة واضحة على ان المراد مشروعيته كما لا ممتنع الصوم فيها انتهت (قوله ولو فاته الرمي) أي رمي يوم النحر بان خرجت أيام التشريق قبله (قوله يبدله) وهو الذبح ثم الصوم ونائي (قوله وإن لم يتوقف تحلل المحصر) أي العادم للهدى (عليه) أي على البدل نهاية ومغنى واسنى أي بدل ما يتحلل به وهو الهدى لا بدل الرمي كما توهم من هذه العبارة سم (قوله لانه الخ) أي تحلل المحصر سم (قوله فيشق بقاؤه محرماً من سائر الوجوه) أي شق عليه المقام على سائر محرمات الحج إلى الاتيان بالبدل والذي يفوته الرمي يمكنه الشروع في التحلل الاول فاذا بقي به حل له ما عدا النكاح ومقدماته وعقده فلا مشقة عليه في الإقامة على إحرامه حتى يأتي بالبدل نهاية ومغنى (قوله بخلاف الجنابة) أي فانه لما قصر زمنها جعل الارتفاع محظوراتها محل واحد نهاية ومغنى (قوله وزاد البلقيني تحللاً ثالثاً) اقول اطلاقهم انه يسن له ان يأخذ

الحج فالتأخير اليه من لازم الفوات فيكنى بيان لزوم الفورية أو أشهر الحج في العام الآتى أشكل قوله وابتدأه لا يصح (قوله في المتن) وإذا قلنا الحلق نسك الخ) قال في التنبيه وإن قلنا ان الحلق ليس بنسك حصل له التحلل الاول بواحد من اثنين وهو الرمي والطواف وحصل له التحلل الثاني بالثاني اهـ (قوله إلا النساء) امرهن عقد أو تمتعاً (في المتن وحل به باقي المحرمات) ويسن تأخير الوطء عن باقي أيام الرمي ليزول عنه اثر الاحرام ولا يعارضه خبر أيام منى أيام اكل وشرب وبعال لجواز ذلك فيها وإنما استحب للحاج ترك الجماع لما ذكر شرح مر لكن قد يشكل عليه قضية إرساله عليه الصلاة والسلام أم سلمة رضي الله عنها للطواف لتحل (قوله وإن لم يتوقف تحلل المحصر عليه) أي على البدل أي بدل ما يتحلل به وهو الهدى لا بدل الرمي كما توهم من هذه العبارة وعبارة شرح الروض قال أي الاسوى فان قيل ما الفرق على الاول بين هذا وبين المحصر إذا عدم الهدى فان الاصح عدم توقف التحلل على بدله وهو الصوم قلنا الفرق ان التحلل إنما ابيح للمحصر تخفيفاً عليه حتى لا يتضرر بالمقام على الاحرام فلو امرناه بالصبر إلى ان يأتي بالبدل لتضرر ووفر غير غير بان المحصر ليس له إلا تحلل واحد الخ (قوله لانه) أي تحلل المحصر

ونظير ذلك الحيض لما طال زمنه جعل لارتفاع محظوراته محلان انقطاع الدم والغسل بخلاف الجنابة وزاد البلقيني تحللاً ثالثاً وهو حلق شعر بقية البدن لحله بحلق الركن أو سقوطه وخالفه غيره فقال لا يحل إلا بفعل اثنين من ثلاثة كغيره

وهو الواجهه الاوفق بكلامهم وان ملت الى الاول في الحاشية (فصل) في مبيت (١٢٥) ليالى ايام التشريق الثلاثة

بمضى او سقوطه ورميها
وشروط الرمي وتوابع
ذلك (اذا عاد الى منى)
من مكة او لم يعد بان لم
يذهب لمكة (بات)
وجوبا على الاصح (بها)
فلا يجزئ خارجها ومنها
ما قبل من الجبال المحيطة بها
حدودها واولها من جهة
مسكة اول العقبة التي
بلصقها الجمره ومن جهة
عرفة محسرة لكن هذا الحد
غير معروف الان للجهل
باول محسرة لكنهم قالوا
طول منى سبعة الاف
ذراع وما تذا ذراع فليقتس
من العقبة ويحد به ثم
الظاهر من هذا التحديد
انه يعتبر ما سامت اول
العقبة المذكور يمينا الى
الجبل ويسارا الى الجبل
وحينئذ يخرج من منى
كثير يظنه اكثر الناس منها
(ليلتي) يومى (التشريق)
الاولين اى معظمهما
وكذا الثالثة ان لم ينفر نفرا
صحيحا كما سيعلم من كلامه
(ورمى) وجوبا بلا خلاف
ويجب فيه جمعه او فرقه ان
يرمى (كل يوم الى
الجرات الثلاث) والاصل
فى الرمي لا الواجب فيه
كما يعلم مما ياتى ان يكون
(كل جمره سبع حصيات)
للاتباع ومحل ذلك حيث
لا عذر ومنه قصد سقى الحاج

من نحو شاربه بعد الخلق مع قولهم ان له تقديم الخلق على بقية الاسباب يؤيد كلامه فتامله بصرى (قوله)
وهو الواجهه الخ) اعتمد تليذه فى شرح مختصر الايضاح جواز الازال للشعور البدن بدخول وقت الخلق مطلقا
سواء قدمها عليه او لا تبعا لكلام نقله الزركشى عن الاصحاب وهو وجه فرجه من محله بصرى (قوله)
او سقوطه (عطف على خلق الركن والضمير له
(فصل فى مبيت ليالى ايام التشريق بمضى ورميها وشروط الرمي) (قوله او سقوطه) كذا فى اصله رحمه
الله تعالى والتعبير بالواو اولى كما هو ظاهر بصرى (قوله وشروط الرمي) اى مطلقا فلذا عدل عن الضمير
بصرى (قوله وتوابع ذلك) اى كزيارة قبر الرسول صلى الله عليه وسلم وطواف الوداع ع ش قول المتن
(اذا عاد الى منى) اى بعد الطواف والسعى ان لم يكن سعى بعد قدوم نهاية ومعنى (قوله ومنها) اى من منى
(قوله المحيط) نعت سبى للجبال وفاقله حدودها (قوله واولها من جهة مكة اول العقبة الخ) هذا قد يقتضى
دخول الجمره فليتامل مع التنبيه السابق قبيل قول المصنف ويقطع التلية عند ابتداء الرمي الا ان يريد باول
العقبة او لها من جهة منى ويكون ذلك الاول سابقا على الجمره سم اى فليست العقبة مع جمرتها منها على
المعتمد ولا محسرة ولا ما در من الجبال المحيطة بها ونائى (قوله لكن هذا الحد) اى الذى من جهة عرفة (قوله
غير معروف الان الخ) قد يقال عند الاشتباه يجتهد كالمليقات ولا ياتى هنا الاحتمال المار فى عرفة لوضوح
الفرق بصرى (قوله اى معظمها) هذا يتحقق بزيادة على النصف ولو بلحظة ع ش ونائى (قوله لا الواجب
فيه) اى والا فالواجب فيه يحصل ايضا مثلاً بما اذارمى ليلا وبما اذا اخرمى اليومين الاولين الى الثالث
فرمى الجميع فيه سم (قوله بما ياتى) اى من جواز تاخير رمى كل يوم الى اخر ايام التشريق بصرى قول المتن
(كل يوم) اى من ايام التشريق الثلاثة وهى حادى عشر الحجة وتالياه (الى الجرات) الثلاث والاولى منها تلى
مسجد الخيف وهى الكبرى والثانية الوسطى والثالثة جمره العقبة نهاية ومعنى قال ع ش قوله مروهى
الكبرى وتقدم ان جمره العقبة تسمى الكبرى فلفظ الكبرى مشترك بين التلى مسجد الخيف وجمره
العقبة اه قول المتن (الى الجرات الثلاث) والمرمى ثلاثة اذرع من سائر جوانب العلم فى الجمرتين وتحت
شاخص جمره العقبة لوازيل الجبل وصار للرمى جوانب كجوانب غير هالم يكف الرمي فى غير الجانب
المعهود ونائى وهذا صريح فى انه لا يكفي الرمي فى جنبى شاخص جمره العقبة الغيرين (قوله جمعه) اى بان
اخر الرمي الى الثالث فرمى فيه عن الثلاثة فى وقت واحد (قوله او فرقه) اى بان رمى عن كل يوم فيه او الليلة
التي بعده فى غير الثالث سم قول المتن (سبع حصيات) اى فمجموع المرمى به فى ايام التشريق ثلاث
وستون ويسن استقبال القبلة فى هذه الجرات معنى ونهاية (قوله للاتباع) الى قوله وبهذا يعلم فى النهاية
والمعنى (قوله ومحل ذلك) اى وجوب المبيت والرمى كردى فى نسخة صحيحة ذينك بالثنية (قوله ومنه قصد
سقى الحاج الخ) عبارة النهاية ويسقط المبيت بمزدلفة ومنى والدم عن الرعاء ان خرجوا منها قبل الغروب
فان لم يخرجوا قبل الغروب بان كانوا بهما بعده لمهم مبيت تلك الليلة والرمى من الغدو صورة ذلك فى مبيت
مزدلفة ان ياتيا قبل الغروب ثم يخرج منها حينئذ على خلاف العادة وعن اهل السقاية مطلقا من غير تقييد
خروجهم بقبل الغروب ولو كانت محدثة اذ غير العباس ممن هو من اهل السقاية معناه وان لم يكن عباسيا
ولا اهل الرعاء والسقاية تاخير الرمي يوم ماقطع ويؤدونه فى تاليه قبل رميه لارمى يومين بالنسبة لوقت

(فصل فى مبيت ليالى ايام التشريق الثلاثة بمضى) (قوله واولها من جهة مكة اول العقبة الخ) هذا قد
يقتضى دخول الجمره فليتامل مع التنبيه السابق قبيل قول المصنف ويقطع التلية عند ابتداء الرمي الا ان
يريد باول العقبة او لها من جهة منى ويكون ذلك الاول سابقا على الجمره (لا الواجب فيه) اى والا فالواجب
فيه يحصل ايضا مثلاً بما اذارمى ليلا وبما اذا اخرمى اليومين الاولين الى الثالث فرمى الجميع فيه وقوله جمعه
بان اخر الرمي الى الثالث فرمى فيه عن الثلاثة فى وقت واحد وقوله او فرقه بان رمى عن كل يوم فيه او الليلة التي
بعده فى غير الثالث (قوله ومحل ذلك حيث لا عذر ومنه قصد سقى الحاج الخ) عبارة عب ولادم بتركهاى

لا عذر ومنه قصد سقى الحاج بمكة او بطريقها ورعى دابة او دواب

ولو تغير الحاج نعم يمنع بعد الغروب (١٣٦) النفر للرعى لانه لا يكون ليلا بخلاف نحو السقاية ويلزم الرعاء بكسر الراء والمد العود للرعى في

وقته ومراة وقت اداء رمى النحر من نصف ليلة النحر الى اخر ايام التشريق وياتي ان رمى كل رمى من ايام التشريق يدخل بزواله ويستمر الى اخرها فلم يغيرهم ترك رمى التحروما بعده الى اخرها ليرمو الكلال قيل غروب شمس وهذا يعلم ان معنى كون الرعى عذرا على المعتمد عدم الكراهة في تاخيرها لاجله والا فهو مساو لغيره في الجواز فان فرض خوفه على دابته لو عاد للرعى الذي يترك به كان معنى كون الرعى عذرا له عدم الاثم كما هو ظاهر وأما جواب بعضهم عن قول الاسنوى من التناقض العجيب قولهما يجوز لذوى الاعذار تاخير رمى يوم لا يومين مع تصحيحهما ان لغيرهم تاخير رمى يومين فاكثر من غير عذر لان ايام منى كالوقت الواحد بان هذا فيمن بات ليلا في منى وذلك في ذى عذر لم يبيتها فامتناع التاخير عليه لتركه شعار المبيت والرعى فيرد بان مات ترك للعدر بمنزلة الماتى به في عدم الاثم فلم يناسب التضييق بذلك من العذر على ان هذا اجمع مخالف لاطلاقهم في الموضوعين من غير معنى يشهد له فلا يلتفت اليه وانما الوجه ذكرته من ان يجوز معناه من غير

الاختيار والافقد مر بقاء وقت الجواز الى آخر ايام التشريق ويعذر في ترك المبيت وعدم لزوم الدم أيضا خائف على نفس او مال او فوت مطلوب كابق اوضياح مريض بترك تعبه او موت نحو قريبه في غيبته فيما يظهر لانه ذو عذر فاشبه الرعاء واهل السقاية وله ان ينفر بعد الغروب اه وكذا في المغنى الا قوله او موت الى لانه (قوله ولو تغير الحاج) اى ولو لم يعتاد الرعى قبل او كانوا اجراء او متبرعين ان تعسر عليهم الاتيان بالدواب الى منى مثلا وخشوا من تركها لوباتوا ضياعا بنحوه او جوعا لا تصبر عليه عادة ونائي (قوله النفر) اى الخروج من منى (قوله لانه لا يكون ليلا بخلاف السقاية) اى من شان كل منهما ذلك فلو فرض الاحتياج ليلا الى الرعى دونها لعكس الحكم كما يؤخذ من كلامه في حاشية الايضاح وقد يصور الاحتياج الى الخروج ليلا بعد المرعى بصرى (قوله ومرا) اى فى او اخر فصل في المبيت (قوله وياتي) اى عن قريب (قوله فلم) اى للرعاء (قوله قيل غروب شمس) اى اخر ايام التشريق (قوله فهو) اى الرعى (قوله في الجواز) اى جواز تاخير الرعى (قوله على دابته) التى يرعاها ولو بالاجارة مثلا (قوله لو عاد للرعى الخ) يعنى لو عاد قبل خروج ايام التشريق (قوله عدم الاثم) اى فى ترك الرعى (قوله من التناقض الخ) خبر مقدم لقوله قولهما (قوله يجوز لذوى الاعذار تاخير يوم) اى يؤدونه فى الثانى قيل رمية ولو قبل الزوال ونائي وبصرى (قوله بان الخ) متعلق بجواب البعض (قوله هذا) اى تصحيحهما ان لغيرهم الخ و (قوله وذلك) اى قولهما يجوز الخ بصرى (قوله فيرد الخ) جواب اما اى فيرد ذلك الجواب بان الخ كردى (قوله بان مات ترك للعدر الخ) اى ترك ذى العذر المبيت للعدر سم وبصرى (قوله فلم يناسب) اى تارك المبيت للعدر (قوله بذلك) اى بعدم جواز التأخير يومين (قوله من غير معنى الخ) متعلق بمخالف (قوله له) اى للمخالفة (قوله من ان يجوز) اى لفظ يجوز فى قولهما يجوز تاخير يومين و (قوله ولا يجوز) اى لفظ لا يجوز فى قولهما لا يجوز تاخير يومين وبصرى وكردى (قوله معناه نفي الحل الخ) قد يقال قياس نظائره عدم الفرق مع قيام العذر بين التأخير يومين والتأخير يومين وان العذر كما يسقط الاثم كذلك يسقط الكراهة ومخالفة الاولى ثم رايت فى النهاية ما نصه وبحث ان الاعذار هنا تحصل تواب الحضور كما فى صلاة الجماعة والذى مر ان المذهب عدم الحصول واختار الحصول اه قال ع ش قوله مر واختار الحصول اى هنا فيكون ما هنا مثله اه (قوله ومنه) الى قوله وسيعلم فى المغنى والنهاية الا قوله ولو لغيره الى وتمريض وقوله وغير ذلك الى ومنه (قوله ومنه) اى من العذر المسقط لجوب المبيت ولزوم الدم نهاية ومعنى (قوله خوف على محترم) اى نفس او مال نهاية ومعنى اى وان قل ونائي وع ش (قوله وتمريض منقطع) اى لا متعبد له أو اشتغل عنه بنحو تحصيل الادوية او يستأنس به لنحو صداقة او اشرف على الموت وان تعذر غيره فيها ونائي (قوله بنحو طواف الركن) اى كالسعى (قوله بغيره) اى وهو عدم امكان العود للمبيت بعد فعله والافجب جمعا بين الواجبين نعم لو علم تحصيل ما دون المعظم بمنى فهل يلزمه لان المسور لا يسقط بالمسور او لانه لا يحصل به واجب المبيت لم ارفه شيئا ولعل الاول اقرب بصرى (قوله وغير ذلك) اى كخوفه من غريمه نحو حبس ولا بيعة

ليالى منى للعدر كالرعاء ان فارقوها قبل الغروب وكأهل سقاية العباس وكذا غيرهما وللصنفين تأخير رمى النحر ويوم فاكثر من التشريق ويتداركونه كاسياتى مضمون ذلك قريبا وكذا يرخص للرعاء ترك مبيت مزدلفة بان جاؤا قبل الغروب وفارقوها كذلك (قوله وأما جواب بعضهم الخ) ذكر فى شرح البيهجة هذا الجواب (قوله قولهما يجوز لذوى الاعذار تاخير رمى يوم لا يومين مع تصحيحهما الخ) قال فى شرح الروض واعلم ان المنع من تاخير رمى يومين متوالين هو بالنسبة لوقت الاختيار والافقد مر ان وقت الجواز يمتد الى اخر ايام التشريق فقول المجموع قال الرويان وغيره لا يرخص للرعاء فى ترك رمى النحر اى فى تأخيرها محمول على انه لا يرخص له فى الخروج عن وقت الاختيار اه (قوله بان هذا) اى ان لغيرهم تأخير الخ وقوله وذلك اى قولهما يجوز الخ (قوله للعدر بمنزلة الماتى به) اى وترك ذى العذر المبيت للعدر (قوله

كراهة ولا يجوز معناه نفي الحل المستوى الطرفين فتأمل وياتي قريبا ما يؤيده ومنه ايضا خوف على محترم ولو لغيره فيما يظهر له اخذ انما مر فى التيمم ومرض تشق معه الاقامة بمنى وتمريض منقطع وطلب نحو آبق وغير ذلك مما بينته فى الحاشية ومنه ما مر فى مزدلفة من

الأشتغال بنحو طواف الركن بقيدته وسيعلم بما يأتي أن العذر في المبيت يسقط دمه وأنه وفي الرمي يسقط أهله لادمه (تنبه) وقع بموسم سنة ثمان وخمسين ضحى يوم النحر فتنة عظيمة بين أمراء الحاج وأمير مكة ثم تزايدت واشتد (١٢٧) الخوف حتى رحل أكثر الحاج والمكيين ليلة القرو صيحتة

ووقع النهب الفظيع ولم يزل الخوف يشتد حتى نفر من بقي مع الأمراء من الحجيج قبل زوال يوم النفر الأول وأراد بعض أكابر الحاج أن يعود لى قبل فوات وقت الرمي مع جند من صاحب مكة فتعذر عليه ذلك لقرود الأعراب وانتشارهم كالجراد وحينئذ اختلف الفتون في لزوم الدم وظاهر كلامهم لزومه كما بينته مع الميل إلى عدمه وبيان مستنده في افتاء مبسوط مسطر في الفتاوى ومن ذلك المستندان ما ذكره من الإعذار بعبئه لا يمنع فعله بالنفس وبعضه لا يمنع الاستنابة فلم يرم الدم لا مكان الفعل وأما هذا العذر فمانع للفعل بالنفس والنائب لأن كل واحد حتى الفقراء المتجدين صار خائفا على نفسه فلم يكن فيه تقصير البتة وإن كلام شارح يفيد ذلك وإن ما ذكره في الإحصار لا ينافي ذلك لأن البيت ثم يجب فيه دم مع العذر كما يأتي فالرعي أولى قيل وقع نظير ذلك وإن علماء مصر ومكة اختلفوا في الدم فاقى بعده المصريون

له تشهد بعسره أو له وثم قاض لا يسمعها إلا بعد حبسه كالخني وعقوبة يرجو بغيبته العقو عنها أو فقد لباس لا تقي غير سائر عورته وسفر رفقة ونائي (قوله وسيعلم الخ) قال في المجموع وترك المبيت ناسيا كتركه عامدا صرح به الدارمي وغيره مغنى وأقره الونائى (قوله بموسم سنة ثمان وخمسين) أى وتسعمائة كما في الفتاوى أم محمد صالح (قوله أمراء الحاج) كذا في النسخ بالمدلوله محرف عن أمير الحاج كما عبر به الشارح في بعض كتبه كما أتت تلك القصة (قوله وأمير مكة) وهو الشريف محمد بن أبي نعيم بن الشريف بركات (قوله من الحجيج) حال بمن بقي (قوله من صاحب مكة) أى من أميرها (قوله المفتون) كذا في النسخ بالياء والأولى حذفها (قوله ذلك) أى العود لى (قوله وظاهر كلامهم الخ) أى لما تقر من أن لعذر في الرمي يسقط أهله لادمه سم (قوله وبيان مستنده) أى عدم اللزوم (قوله وإن كلام الخ) عطف على قوله أن ما ذكره الخ قول المتن (وإذا رعى لليوم الثاني) أى والأول من أيام التشريق نهاية ومعنى (قوله فيشمل من أخذ في شغل الارتحال) وفاقا للنفى وخلافا للسنن والنهاية عبارة الأول ولو غربت وهو في شغل الارتحال فله النفر لأن في تكليفه حل الرحل والمتاع مشقة عليه كما لو ارتحل وغربت الشمس قبل انفصاله من منى فإن له النفر وهذا ما جزم به ابن المقرئ تبعا لأصل الروضة وهو المعتمد خلافا لما في مناسك المصنف من أنه يتمتع عليه النفر وإن قال الأذرى أن ما في أصل الروضة عاما اه وعبارة الأخيرين وهو كما قال الأذرى وغيره غلط سببه سقوط شيء من نسخ العزيز والمصحح فيه وفي الشرح الصغير ومناسك المصنف امتناع النفر عليه بخلاف ما لو ارتحل وغربت الشمس قبل انفصاله من منى كان له النفر اه (قوله لا يارمه الخ) من الإلزام (قوله مقارنة له) قد يقال ما ماخذ المقارنة من كلام المصنف بصرى قال الكردي على بافضل ما أخذها اشتراط نية النفر لأن حقيقة النية قصد الشيء مقترنا بفعله اه (قوله والالم يعتد الخ) عبارة الونائى ومن وصل إلى جرة العقبة يوم النفر الأول ناويا النفر وما هو عند وصوله إليها خارج منى تعين عليه الرجوع إلى حدى منى ليكون نفره بعد استكمال الرمي قاله ابن الجلال وهو قضية كلام التحفة فنوى النفر ثم يفصل عن منى لكن قضية كلام ابن قاسم أنه له النفر لأن بعد رميه من غير رجوع وتكفيه نية النفر من حيث أن سيره الأول وصوله إلى جرة العقبة لا يسمى نفرا وإن نواه لأنه قبل استكمال الرمي ولو عاد الرمي ثم نفر ولم ينو ثم نوى خارج منى قضية كلام سم أنه تكفيه النية للنفر ولو قبل وصوله لمكة يسير وكلام التحفة يقتضى أن تكون نية النفر موجودة قبل انفصاله من منى ولو بجزء يسير فعلى ذلك فمن لم يواصل لم يسقط عنه شيء ولذا قال ابن الجلال وحينئذ فيخرج منه أن ما عليه عمل الناس اليوم من سيرهم من منى وإفاضتهما عقب رمي جرة العقبة سيما النساء ولم يحصل الرجوع بعد الرمي غير صحيح كما يقتضيه عباراتهم سيما عبارة التحفة هذا ما ظهر فان ظهر نقل بخلافه فالعمل عليه انتهى انتهى وفي الكردي على بافضل ما نصه وذكر ابن الجلال في شرح قول الأيضاح إذا نفر من منى في اليوم الثاني أو الثالث انصرف من جرة العقبة كما هو ما نصه لا يعكر على ذلك ما قد مناه من أنه إذا نفر في اليوم الثاني يجب في حقه بعد رمي جرة العقبة أن يعود إلى حدى منى ثم ينفر ليصبح نفره لا مكان حمل كلامه على ذلك بالسنة إلى اليوم الثالث ولا ينافيه قوله كما هو أى كما هو راكب قامله اه وينت في الأصل ما يؤيده اه أقول وهذا الجمل مع بعده جدا يرد قول المغنى والنهاية ويأتى في الشرح ما يوافق ويحسن أن يرى راجلا لا راكبا إلا في يوم النفر فالسنة أن يرى راكبا لينفر عقبه اه وقول الشارح في حاشية الأيضاح قوله وفي اليوم الثالث راكبا لأنه ينفر في الثالث عقب رميه فيستمر على ركوبه هو المعتمد كما في الروضة وأصلها ونص عليه في الاملاء ومقتضى تعليل المصنف الذى

وظاهر كلامهم (أى لما تقر من أن العذر في الرمي يسقط أهله لادمه) (قوله وإن اعترضه كثيرون) قال في شرح الروض وهو كما قال الأذرى وغيره مناط سببه سقوط شيء من بعض نسخ العزيز والمصحح فيه وفي الشرح الصغير

كشيخنا ومعاصريه وبوجوبه المكين (فاذا رعى اليوم الثاني فإراد النفر) أى التحرك للذهاب لإدخال حقيقة النفر الانزعاج فيشمل من أخذ في شغل الارتحال ويوافق الأصح في أصل الروضة أن غروبها وهو في شغل الارتحال لا يلزمه المبيت وإن اعترضه كثيرون (قبل غروب الشمس) ويؤخذ من قوله إرادته لا بد من نية النفر مقارنة له والالم يعتد بخروجه

ذكره في الروضة أيضا ندب الركوب عند النفر الاول أيضا وهو ظاهر لان يوم النفر لا رجوع فيه اهو أيضا لو كان العود المذكور واجبا لنقل عن النبي ﷺ واصحابه والسلف فانه امر غريب وانه عليه بعض الخلف لعموم البلوى بتركه في الازمنة الاخيرة وايضا قول الوائى وهو قضية كلام التحفة كقول ابن الجبال سيما عبارة التحفة ظاهر المنع بل قضية قول التحفة لا بد من نية النفر مقارنة لمع قوله السابق فيشمل من اخذ في شغل الارتحال ان مقارنة النية لشغل الارتحال كافية وان نسيها بعد تمامه وقبل وصوله الى الجرة ولا ينافيه قوله هذه الجرة ليست من منى هي ولا عقبها اه لان المعنى في العبادة انما هو مقارنة النية باولها لا استمرارها الى اخرها (قوله فيلزمه العود) لقائل ان يقول محل لزوم العود ما لم ينو النفر خارجها قبل الغروب سم (قوله) ثم رايت الزركشى الخ) فعلم ان نية النفر قال بها الزركشى والمقارنة للنفر قال بها التحفة ولم يتعرض النهاية الى المغنى وشيخ الاسلام للنية وهذا لا يقتضى مخالفتهم ونائى ولك ان تقول انما سكتوا عن النية لعدم الحاجة الى ذكرها لعدم انفكاك الارتحال الاختيارى عن نية النفر وان لم يستحضر المرتحل وجودها في قلبه اذا اشتغال

العاقل المختار بالشد بدون تصور المشدود اليه وتوجهه الى طريق مكة بدون ملاحظة قصد وصول مكة محال عادة (قوله ان كان) الى قوله نعم في النهاية والمغنى قول المتن (ورمى يومها) ويترك حصى اليوم الثالث او يدفنها لمن لم يرم ولا ينفر بها واما ما يفعله الناس من دفنها فلا اصل له نهاية ومغنى قال ع ش قوله لم يرم ولا ينفر بها اى لا ينبغي له ذلك اه (قوله اما اذا لم يبتئها) صادق بما اذا بات احداها فقط وهو ظاهر ثم رايت السيد صرح به سم (قوله او نفر قبل الزوال) اى مطلقا (قوله فلا يجوز الخ) ويجب في ترك ميته لياى منى دم اتركه الميت الواجب كما يجب في ترك ميته مزدلفة دم وفي ترك ميته الليلة الواحدة مد والليتين مدان من طعام وفي ترك الثلاث مع ليلة مزدلفة مدان مغنى ونهاية (نعم ينفعه في غير الاولى العود قبل الغروب) مفهومه انه لا ينفعه العود بعد الغروب وبه صرح في شرح الروض سم عبارة الوائى وفي سم عن المجموع ما يوافقها ولو نفر النفر الاول بعد الزوال ولم يتم الرمي كان بقيت حصاة حرم النفر ولا يسقط عنه ميته الثالثة ولا رمى يومها فيجب العود الى منى قبل الغروب فان غربت الشمس قبل عودها فبات الميت والرمي فيلزمه فديتهما وان بات ورمى بعد فيلزمه دم عن رمى الثانى والثالث ومد عن ميته الثالثة حيث لا عذر وان عاد قبل غروب الشمس رمى قبله وله النفر حيثنذ قبل الغروب فان غربت الشمس بعد عودده وقبل الرمي لزمه فيرمى في الغد عنه وعن امسه او نفر قبل الزوال سواء نفر في يوم النفر الاول او فيما قبله فان عاد وزالت الشمس يوم النفر الاول وهو بمنى لم يؤثر خروجه او عاد بعد الغروب فبات الميت والرمي فيلزمه فديتهما كما رمى ولا اثر لعوده او بين الزوال والغروب رمى واجزاء وله النفر قبل الغروب فان غربت تعين الدم كافي الامداد اه (قوله طرد ما ذكر)

ومناسك التنوى انه يتمتع عليه النفر بخلاف ما لو ارتحل وغربت الشمس قبل انفصاله من منى فان له النفر اه (قوله فيلزمه العود) لقائل ان يقول محل لزوم العود ما لم ينو النفر خارجها قبل الغروب (قوله اما اذا لم يبتئها) صادق بما اذا بات احداها فقط وهو ظاهر ثم رايت السيد صرح به فقال عقب عبارة سابقا عن المصنف قلت وهو مقتضى لا متناع التعجيل فيمن لا عذر له اذا ترك ميته الليتين او احداها لانه حيثنذ لم يبتئ المعظم وهو الليتان اه (قوله نعم ينفعه في غير الاولى العود قبل الغروب) مفهومه انه لا ينفعه العود بعد الغروب وبه صرح في شرح الروض حيث قال بعد قول الروض وان نفر في الثانى قبل الغروب سقط عنه الميت ورمى الثالث وشمل كلامه اى الروض كالروضة ما لو نفر قبل رميه فيسقط عنه ما ذكره به صرح الامام مع تقييده النفر بما بعد الزوال ونقله عنه في المجموع واستحسنه فقال ما حاصله انه لو نفر النفر الاول فان كان بعد الزوال ولم يرم فان غربت الشمس فانه الرمي ولا استدر الكولزمه الدم ولا حكم لميته لو عاد بعد غروبها وبات حتى لو رمى في النفر الثانى لم يعتد برميته لانه بنفرضه اعرض عن منى والمناسك وان لم تغرب فاقوال احدها ان الرمي انقطع ولا ينفعه العود ثانياً يتعين عليه العود ويرمى ما لم تغرب الشمس فان غربت تعين الدم ثالثها يتخير بين الامرين وان نفر قبل الزوال وعاد وزالت وهو بمنى فالوجه القطع بان خروجه لا يؤثر أو بعد

فيلزمه العود لان الاصل وجوب ميته ورمى الكل ما لم يتعجل عنه ولا يسمى متعجلا الا من اراد ذلك ثم رايت الزركشى قال لا بد من نية النفر اه ويوجه بما ذكرته (جواز) ان كان بات الليتين قبله او تركهما للعذر (وسقط ميته الليلة الثالثة ورمى يومها) ولا دم عليه لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه والاصل فيما لا اثم فيه عدم الدم لكن التأخير افضل لاسيما للامام الا لعذر كخوف أو غلاء وذلك للاتباع بل في المجموع عن الماوردى ما يقتضى حرمة عليه اما اذا لم يبتئها ولا عذر له او نفر قبل الزوال او بعده وقبل الزمى فلا يجوز له النفر ولا يسقط عنه ميته الثالثة ولا رمى يومها على المعتمد نعم ينفعه في غير الاولى العود قبل الغروب فيرمى وينفر حيثنذ

اراد به قوله ينفعه الخ قال الكردي والصواب قوله فلا يجوز له النفر الخ (قوله وبحث الاسنوى الخ) عبارة السيد في حاشيته صريحة في انه اذا اراد النفر في اليوم الثاني ولم يكن رمى فيما قبله فان تدارك فيه رمى ما قبله ايضا جاز نفره والا فلا سم (قوله الاولى من الرمي) الجار الاول متعلق بذكر الثاني متعلق بطرد (قوله في الرمي) اي في اليومين الاولين و (قوله امتنع عليه النفر) اي وان كان وقت اداء الرمي باقية فتركه في اليومين موجب لبيات الليلة الثالثة ورمي يومها وما منع من النفر الاول هذا ظاهر هذه العبارة ثم رايت شيخنا الشهاب البرلسي كتب بهامش شرح المنهج مانصه قال الاسنوى ويتجه ايضا ان يكون ترك الرمي في الماضي كترك المبيت اه اقول ولك ان تمنع الحاق ترك الرمي بترك المبيت من حيث ان المبيت واجب ووقت الرمي فيما مضى اختياري فمتى تدارك ذلك في اليوم الثاني قبل الغروب ساغ له النفر بخلاف ترك المبيت في الماضي لا سبيل الى تداركه اه ولا يخفى اتجه ما ذكره من منع الحاق الا ان يريد الاسنوى امتناع النفر عند عدم التدارك لا مع التدارك ايضا فليتأمل ثم رايت كلام السيد فيامر دالا على انه ان تدارك جاز النفر سم (قوله اول لعذر يمكن معه الخ) كان معناه يمكن مع الرمي تدارك العذر سم ولم يظهر لي وجه عدوله عن الظاهر من ارجاع الضمير الاول للعذر الثاني للرمي (قوله تدارك) اي في اليوم الثاني الذي يريد النفر فيه (قوله فكذلك او لا يمكن جاز) ظاهره عدم الجواز مع امكان التدارك وهو محل نظر بناء على المعتمد ان الايام كيوم واحد من حيث التدارك فليحرر اللهم الا ان يراد بامكان التدارك في طرف الاثبات امكانه ولو في بقية الايام وحينئذ فلا محذور بصري وقوله في بقية الايام يعني في اليوم الثاني كما مر عن سم والونائي (قوله بضم فائه وكسرهما) كذا في المغني والنهاية قال ع ش مانصه عبارة المختار نفرت الدابة تنفر بالكسر نفار او تنفر بالضم نفور او نفر الحاج من منى من باب ضرب انتهى وبه تعلم ما في كلام الشارح م كحج الا ان يقال ما ذكره طريقة اخرى فليراجع اه (قوله ولو نفر) الى قرله ووقع في النهاية والمغني الا قوله وليس في عزمه العود للمبيت (قوله

الغروب فقد انقطعت العلائق أو بينهما فظاهر المذهب انه يرمى لكن تقيد المنهاج كاصله والشرحين النفر يبعد الرمي يقتضى انه شرط في سقوط المبيت والرمي وبه صرح العمراني عن الشريف العثماني قال لان هذا النفر غير جائز قال المحب الطبري وهو صحيح متجه قال الزركشي وهو ظاهر فالشرط ان ينفر بعد الزوال والرمي اه (قوله وبحث الاسنوى طرد ما ذكر في الاولى في الرمي) عبارة السيد في حاشيته مانصه قال الاسنوى ويتجه طرد ذلك في الرمي ايضا قلت اذا فرغنا على الراجح في ان ايام منى كالיום الواحد في تدارك الرمي اداء فهو متمكن من الرمي قبل ان ينفر النفر الاول فيمتنع عليه النفر قبله كما يمتنع عليه النفر بعد الزوال وقيل رمى يومه اه وهو صريح في أنه اذا اراد النفر في اليوم الثاني ولم يكن رمى فيما قبله فان تدارك فيه رمى ما قبله ايضا جاز نفره والا فلا (قوله في الرمي) اي في اليومين الاولين وقوله امتنع عليه النفر اي وان كان وقت اداء الرمي باقية فتركه في اليومين موجب لبيات الليلة الثالثة ورمي يومها وما منع من النفر الاول هذا ظاهر هذه العبارة ثم رايت شيخنا الشهاب البرلسي كتب بهامش شرح المنهج مانصه قال الاسنوى ويتجه ايضا ان يكون ترك الرمي في الماضي كترك المبيت ثم قال نعم اذا كان التعدي بترك أحدهما فهل يجب عليه مبيت الثالثة ورميها ام يجب نظير ما تعدى به فقط ام يفصل فيقال ان كان الاخلال بترك المبيت لم يزمه الرمي لان المبيت انما وجب لاجل الرمي فيكون تابعا والتابع لا يوجب المتبوع وان حصل الاخلال بترك الرمي وجب المبيت في كل ذلك نظرا اه اقول ولك ان تمنع او لا الحاق ترك الرمي بترك المبيت من حيث ان المبيت واجب ووقت الرمي فيما مضى اختياري فمتى تدارك ذلك في اليوم الثاني قبل الغروب ساغ له النفر بخلاف ترك المبيت في الماضي لا سبيل الى تداركه اه ولا يخفى اتجه ما ذكره من منع الحاق الا ان يريد الاسنوى امتناع النفر عند عدم التدارك لا مع التدارك ايضا فليتأمل ثم رايت كلام السيد فيامر دالا على انه ان تدارك جاز النفر (قوله اول لعذر يمكن معه تداركه) كان معناه يمكن مع الرمي تدارك العذر اه (قوله او لا يمكن جاز)

وبحث الاسنوى طرد ما ذكر في الاولى في الرمي فن تركه لا لعذر امتنع عليه النفر أو لعذر يمكن معه تداركه ولو بالنائب فكذلك أو لا يمكن جاز (فان لم ينفر) بضم فائه وكسرهما (حتى غربت) الشمس (وجب مبيتها ورمى الغد) كما صح عن ابن عمر رضي الله عنهما ولو نفر لعذر أو غيره بعد الرمي قبل الغروب وليس في عزمه العود للمبيت ثم عاد لها قبله او بعده لم يزمه المبيت ولا الرمي ان بات ووقع في كلام الغزي هنا ما لا يصح فاحذره أما اذا كان في عزمه ذلك

فيلزمه العود ولم تنفعه نية النفر لانه مع عزمه العود لا يسمى نفرا (ويدخل رمي) كل يوم من ايام (التشريق) وهي ثلاثة بعد يوم النحر سميت بذلك لاشراق نهارها بنور الشمس وليلها بنور القمر وحكمة التسمية لا يلزم اطرافها ولا لانهم يشرقون اللحم فيها أى يقدونوه وهي المعدودات فى الآيه لقلة ما والمعلومات عشر ذى الحجة (بزوال الشمس) من ذلك اليوم للاتباع ويستحب فعله عقب وقبل صلاة الظهر ما لم يضيق الوقت ولم يرد جمع التأخير (ويخرج) وقت اختياره (بغروبها) من كل يوم كما هو المتبادر من العبارة لعدم وروده ليلا (وقيل بيق) وقت الجواز وحيتذ فى حمل المتن على وقت الاختيار (١٣٠) الذى اعتمده ابن الرفعة وغيره نظرا لان الوجه الثانى لا يكون مقابلا له حيثذ فالاولى حمله على وقت

الجواز ويكون جريا على الضعيف الذى تناقض فيه كلامه فى غير هذا الكتاب ولك ان تحمل الغروب على غروب آخر ايام التشريق ليكون الضعيف مقابلا له مع جريانه على الاصح والمراد حيثذ لازم ويخرج والمعنى ويبقى أى وقت الجواز الى غروبها آخر ايام التشريق وقيل بيق وقت الجواز الى فجر الليلة التى تلى كل يوم لا غير (الى الفجر) كوقوف عرفة ومحلها فى غير ثالثها لخروج وقت الجواز وغيره بغروب شمسها قطعاً (فرع) يسن كما مر ملتوى أمر الحج خطبة بعد صلاة ظهر يوم النحر مبنى وهذا مشكل لان الاحاديث الصحيحة مصرحة بانه ^{صلى الله عليه وسلم} انما فعلها ضحى يوم النحر وأجبت عنه فى غير هذا الكتاب بما ينظر وتكاف يعلم فيها الرمي والمبيت وخطبة بها ايضا بعد صلاة ظهر يوم النفر الاول يعلم فيها جواز النفر فيه وغيره

وليس فى عزمه العود للبيت شامل لما لعزم العود بدون قصد المبيت أى النسك (قوله فيلزمه العود) ينبغى ما لم يقصد قبل الغروب الاعراض عن المبيت وعدم العود سم (قوله كل يوم) الى قوله كما هو المتبادر فى المعنى الا قوله وحكمة الى اولانهم وكذا فى النهاية لا قوله سميت الى وهي المعدودات (قوله وحكمة التسمية) جواب عما قيل لما كانت الحكمة فى تسميتها ذلك لزم ان تسمى كل هذه الايام ايام التشريق كرى اى ان تسمى هذه الايام الثلاثة فى جميع شهور السنة ايام التشريق وليس كذلك (قوله اولانهم يشرقون الخ) عبارة المعنى وقيل لانهم الخ (قوله فى الاية) اى التى فى البقرة (قوله والمعلومات) اى فى سورة الحج نهاية ومعنى (قوله) ولم يرد الخ) جملة حالية مقيدة لضيق الوقت لا معطوفة على لم يضيق بصرى (قوله فى حمل المتن) اى قوله ويخرج بغروبها (قوله الذى اعتمده ابن الرفعة الخ) وافقهم النهاية والمعنى (قوله لان الوجه الثانى) اى قول المتن وقيل بيق الخ (قوله مع جريانه على الاصح) وهو انه يمتد وقت الجواز الى آخر ايام التشريق كرى (قوله والمعنى) اى المعنى المراد بقوله ويخرج الخ (قوله وقيل بيق وقت الجواز الى فجر الليلة التى تلى الخ) شامل لآخر يوم وينافيه قوله الاق ومحل الخ سم ولك دفع المناقاة بارجاع قوله الاق الى هذا الاحتمال ايضا كما هو الظاهر والمعنى ومحل الاختلاف الذى فى المتن بكل من احتماله فى غير ثالث الخ فثالثها مستثنى عليهما (قوله كوقوف عرفة) الى قوله ومن ثم فى النهاية والمعنى لا قوله هذا الى يعلمهم فيها الرمي (قوله كما مر) اى فى فصل الوقوف بعرفة (قوله يعلمهم فيها الرمي) اى والطواف والنحر (قوله والمبيت) اى ومن يعذر فيه لياتوا بما لم يفعلوه منها على وجهه ويتداركوا ما اخلوا به منها بما فعلوه كذا فى الاسنى وقوله يتداركوا الخ يؤخذ ما بحثه الشارح فى خطبة السابع من أنه يتعرض لما سبق الخطبة ولعله ماخذه بصرى (قوله بها) اى معنى (قوله وغيره) عبارة النهاية والمعنى وما بعده من طواف الوداع وغيره اه (قوله ويودعهم) ويحشمهم على الطاعة وملازمة التقوى والتوبة النصوح والثبات عليها وختم حجهم بالاستقامة ما استطاعوا وان يكونوا بعد الحج خير امنهم قبله فان ذلك من علامة الحج المبرور ولا ينسو اما عاهدوا الله عليه من خير وسن لكل حاج حضورها تين الخطبتين والاغتسال له والطيب له ان تحلل ان فعلنا والا فقد تركنا من ازمة طويلة ونائى (قوله فى رمي يوم النحر) الى قوله وفسره فى المعنى لا قوله عمد او غيره وقوله وفيرزوج وكذا فى النهاية الا قوله وانما الى امر تبتين (قوله او اتحدت الحصاة الخ) وعلى هذا اتت ادى الرميات كلها بحصاة واحدة نهاية لكن مع الكراهة ونائى (قوله بعددها) اى بعدد ضربات الحد (قوله امر تبتين الخ) عطف على دفعة واحدة (قوله فوقعتا معا الخ) اى او وقعت الثانية قبل الاولى نهاية ومعنى (قوله فيما بعد) عطف على قوله فى رمي يوم النحر قول المتن (وترتيب الجرات) اى فى المكان وكذا فى الزمان والابدان كان يكمل الثلاث عن امسه او نفسه ثم عن يومه او غيره فيقصد بالرمي الاول كونه عن المتروك الاول وبالثانى عن الثانى فان خالف وقع ظاهره وان امكن التدارك فى يوم النفر قبله ولم يتدارك وفيه نظر فليراجع (قوله فيلزمه العود) ينبغى ما لم يقصد قبل الغروب والاعراض عن المبيت وعدم العود (قوله وقيل بيق وقت الجواز الى فجر الليلة التى تلى كل

ويودعهم وتركنا من ازمة عديدة ومن ثم لا ينبغى فعلهما الآن الا بالمر الامام او نائبه لما يخشى من الفتنة (ويشترط) فى يوم النحر عن وما بعده (رمى السبع واحدة واحدة) يعنى مرة ثم مرة وان اشتملت كل مرة على سبع أو أكثر أو اتحدت الحصاة فى المرات السبع او وقعت وان وجد الترتيب فى الوقوع وانما حسبت فى الحد الضربة الواحدة بعشكال عليه مائة بعددها لانه مبنى على الدرء ولو وجد اصل الايام المقصود فيه والغالب هنا التعبد أو مرتبتين فوقعتا معا فتنتان (و) فيما بعده (ترتيب الجرات) بان يبدأ بالاولى من جهة عرفة ثم بالوسطى ثم بحجرة العقبة للاتباع رواه البخارى

فلو ترك حصاة عمداً أو غيره
ونسى محلها جعلها من الاول
فيكملها ثم يعيد الاخيرتين
متربتين (و) في الكل
(كون المرمى حجراً) للاتباع
ولو حجر حديد ونقد
وفيرزوج وياقوت وعقيق
وبلور وفسره في القاموس
بانه جوهر وقضيته ان
المصطنع المشبه ليس منه
وهو ظاهر وزبرجد
وزمردوان جعلت فصوصا
مثلا وان ألصقت بنحو
خاتم فرماه بها فيما يظهر
وكذبان بالمعجمة وبرام
ومرمر وهو الرخام كما
في القاموس فقول شارح
لا يجزي الرخام سهواً لان
ثبت أن منه نوعاً مصنوعاً
وان المرمى به منه وذلك
لانها من طبقات الارض
بخلاف ما ليس من طبقاتها
كأثمد ولؤلؤ منطبع نحو نقد
أو حديد ومرمر في مبحث
المشمس ان الانطاع المد
تحت المطرقة لكنه ثم
يكفي ما بالقوة لانها
لاختلاف الملحطين ونورة
طبخت وواضح حرمة
الرمي بنفيس كياقوت ان
نقص به قيمته لحرمة اضاعة
المال واقتناء بعضهم بان
المرجان من القسم الاول
معترض لان المعروف انه
ينبت في بحر الاندلس
كالشجر ونقل ان له جزرة
ينبت فيها كالشجر هذا

عن المتروك كالورمي عن غيره قبل رمية عن نفسه ونائي (قوله فلو عكس) اي بان بدأ بحجرة العقبة ثم الوسطى
ثم التي تلي المسجد مغنى (قوله ولو ترك حصاة الخ) ولو ترك حصاتين لا يعلم موضعها احتياط وجعل واحدة
من يوم النحر وواحدة من ثالثة وهو يوم النفر الاول من اى جمرة كانت اخذاً بالاسوأ مغنى زاد النهاية
وحصل رمي يوم النحر واحداً أيام التشريق اه ع ش قوله مر واحداً أيام التشريق اى ويبقى عليه رمي يوم
فان تدارك قبل غروب شمس الثالث من ايام التشريق سقط عنه الدم ولا يمسقط اه واقول قولهم ان
اى جمرة كانت الخ محل تأمل إذا لا سوا جعل الثانية من اولى ثالثة وكذا ما زاده النهاية محل تأمل إذا الخاصل
انما هو رمي يوم النحر وبعض يوم من أيام التشريق وهو سترميات من اولى أو لها فيبقى عليه رمي يومين
إلا هذه الستة والله اعلم (قوله لو غيره) ان اراد به السهو فقط فالتعبير به اوضح او ما يشمل الجهل ايضا فقيه
ان الجهل لا يغير العمد بل يجامع ويجامع السهو فحينئذ فالاولى التعبير ان اراد التعميم بقوله عمداً او ناسياً
جاهلاً أو عالماً ويكون كل من الاخيرين صادقا بكل من الاولين فتحصل اربع صور بصرى قول المتن (وكون
الرمي حجراً) اى ولو مغصوباً ونائي عبارة النهاية والظاهر انه لو غصبه أو سرقه ورمى به كفى ثم رايت القاضي
ابن كعب جزم به قال كالصلاة في المغصوب اه (قوله وفسره) اى البلور (قوله فرماه) اى نحو الخاتم (بها)
اى متلبساً بهذه الجواهر وكان الاول أن يقول فرماها أى الجمرة به أى بنحو الخاتم (قوله وكذبان) هو حجر
رخو ونائي (وان المرمى منه) يقتضى انه لو شك هل هو من المصنوع او لا اجز الرمي به وفيه نظر وان امكن
توجيهه بان غير المصنوع هو الغالب فالأقرب انه لا بد ان يغلب على ظنه انه من غير المصنوع ويؤيد ما ذكرته
ماسياً من شروط تيقن اصابة المرمى بصرى (قوله بخلاف ما ليس من طبقاتها الخ) محل تأمل وفرق غيره
بان ما تقدم يسمى حجر دون ما ياتي (قوله كائماً الخ) اى وتبروز رنيخ وسدر وجص وآجر وخذف وملح
نهاية ونائي (قوله ومنطبع نحو نقد الخ) عبارة النهاية وجواهر منطبعة من ذهب فضة ونحاس ورصاص
وحديد فلا يجزى وييجزى حجر نورة لم يطبخ بخلاف ما طبخ منه اه (قوله لانها) أى لا يكتفى بالمنطبع
بالقوة هنا في عدم الاجزاء والمراد بالمنطبع بالقوة الحجر الذي يستخرج منه ما ذكره بالعلاج وان اثرت
فيه المطرقة لانه لا يخرج عنه كونه حجراً كما يفيد قوله السابق ولو حجر حديد الخ سم (قوله وواضح)
الى قوله واقتناء بعضهم في النهاية (قوله ان نقص به الخ) أى ترتبت على الرمي به اضاعة مال ككسره
ونائي ونهاية (قوله لحرمة اضاعة المال) هلا جازت هنا لانها الغرض سم وقد يقال ان ما ذكره مع تيسر نحو
الحصاة لا يعد غرضاً في العرف (قوله من القسم الاول) اى فيجزي الرمي به (قوله ونقل ان له) اى للرجان
(قوله فهو صغار اللؤلؤ) اى وتقدم انه من القسم الثاني (قوله وان يكون) الى قوله اى مع القدرة في

يوم) شامل لآخر يوم وينافيه قوله الآتي ومحل الخ (قوله لانها) أى لا يكتفى بالمنطبع بالقوة هنا في عدم
الاجزاء وهذا الكلام صريح في ان ضابط الاجزاء وعدمه في نحو النقد ما قبل الانطباع بالفعل وما بعده
وفيه نظر وقد نقل السبكي في شرحه ان الرافي علل الاجزاء اى بحجر الحديد بقوله لانه حجر في الحال إلا أن
فيه حديد كما منا يستخرج منه بالعلاج اه وهو يفيد انه ليس المراد بحجر الذهب والفضة والحديد ونحوها
قطع الذهب والفضة والحديد الخالص بل حجر حقيقة يستخرج منه المذكورات فليتأمل وحينئذ فان اراد
بالمنطبع بالقوة ما هو نقد خالص فالوجه انه لا يجزى اى ايضا او ما هو حجر يستخرج منه النقد فالوجه انه يكتفى
وان اثرت فيه المطرقة لان ذلك لا يخرج عنه كونه حجراً فليتأمل (قوله ونورة طبخت) أى بخلاف ما لم
يطبخ ومثل المطبوخة مدر واجر شرح مر (قوله وواضح حرمة الرمي بنفيس كياقوت ان نقص به قيمته) قال
الاذرعى يظهر تحريم الرمي بالياقوت ونحوه اذا كان الرمي يكسرها ويذهب بعض ما ليتها ولا سيما النفيس
منها لما فيه من اضاعة المال والسرف والظاهر انه لو غصبه أو سرقه ورمى به كفى ثم رايت القاضي ابن كعب جزم
به قال كالصلاة في المغصوب شرح مر (قوله لحرمة اضاعة المال) هلا جازت هنا لانها الغرض (قوله وان يكون)

باليد ان قدر لانه الوارد فلا يكنى الوضع (١٣٣) في المرمى لانه خلاف الوارد ويفرق بينه وبين اجزاء وضع اليد على الرأس مع انه

النهاية والمعنى الا قوله ان قدر وقوله ويفرق الى ولا رمية (قوله ان قدر) أى على الرمي باليد والافيدم القوس ثم الرجل ثم القم ونائق (قوله ولا رمية الخ) (فرع) هل يجرى الرمي باليد الزائدة فيه نظر سم على حج والا قرب عدم الاجزاء لوجود قدرته على اليد فلا يعدل الى غير هاش (قوله بنحور جله الخ) أى كالمقلع نهاية ومعنى (قوله اود حرجها الخ) عطف على قدر باليد (قوله تعين الاول) أى مالم يكن له يدزائدة فان كانت لم يكف بالقوس لتشبهها بالاصلية عش (قوله او قدر على الاخيرين الخ) وقد يقال في الرمي بالرجل او القم حيث علل بانه لا يسمى رميا لانه لا يجرى وان عجز عن الرمي باليد لا تنفاه مسمى الرمي وانه يستتب حينئذ وانه لا يجرى عجز عن الاستنابة سم (قوله فهل يتخير الخ) لعله الا قرب لحصول المقصود بكل مع تعارض المعاني الآتية ثم رأيت مال الى التخيير في شرح العباب بصري (قوله ولعل الثالث) أى تعين الرجل (قوله فهو كحلله فيما ذكر) أى من الاحتمالات الثلاثة وأفرية تعين الرمي بالقوس بالرجل (قوله وظاهر الخ) كذا فى أصله بخطره رحمة الله تعالى وهو مستدر كى غنى عنه ماسبق من قوله ولو عجز عن اليد وقدر على الرمي بقوس الخ بصري (قوله وصرح) الى قوله بخلاف الخ فى النهاية والى المتن فى المعنى (قوله بهذا) أى باشرط ان يسمى رميا (قوله وان يقصد الخ) قال فى شرح العباب ويشترط ايضا عدم الصارف وان قصد المرمى لانه قد يقصده ليختبر جودة رمية باشرط قصد المرمى لا يغنى عن هذا خلا فالمن توهمة انتهى اه سم عبارة النهاية والمعنى فلورمى الى غيره كان رمى الى الهواء فوقع فى المرمى لم يكف وصرف الرمي بالنية لغير الحج كان رمى الى شخص اودابة فى الجرة كصرف الطواف بها الى غيره فينصرف الى غيره وان بحث فى المهمات الحاق الرمي بالوقوف لانه مما يتقرب به وحده كرمى العدو فاشبه الطواف بخلاف الوقوف واما السعى فالظاهر كما افاده الشيخ اخذ من ذلك انه كالوقوف اه قال عش قوله رانه كالوقوف أى فلا يقبل الصرف وما ذكره هنا مخالف لما قدمه عن الكافى عند قول المصنف وان قصده لنفسه او لهما الخ فاقدمه هو المعتمد اه أى وفاق للتحفة والمعنى (قوله وان يتيقن وقوعه فيه) فلو شك فيه لم يكف لان الاصل عدم الوقوع فيه وبقاء الرمي عليه نهاية ومعنى وقوله لهما فلو شك فيه الخ قد يفيد كفاية غلبة الظن كما نبه عليه عش ومال اليها البصري لكن صرح الوفاى بعدم كفاية الظن (قوله وهو) أى المرمى عبارة النهاية والمعنى قال الطبرى ولم يذكر وافى المرمى حدا معلوما غير ان كل جمرة عليها علم فينبغى ان يرمى تحتها على الارض ولا يبعد عنه احتياطا وقد قال الشافعى رضى الله تعالى عنه الجرة مجتمع الحصى لا ماسال من الحصى فمن اصاب مجتمعها اجزاه ومن اصاب سائله لم يجزه وما حده ببعض المتأخرين من ان موضع الرمي ثلاثة اذرع من سائر الجوانب الا فى جمرة العقبة فليس لها الاوجه واحدا ورمى كثيرين من اعلاها باطل قريب مما تقدم اه وقوله من اعلاها الى خلفها كما مر (قوله فليس لها الاوجه واحدة الخ) هذا صريح فى ان الفجوتين الصغيرتين اللتين فى جانبي شاخص جمرة العقبة ليستا من المرمى فلا يكنى الرمي اليهما وبعض العامة يفعل به

لا يسمى مسحا بان القصد ثم وصول البلل وهو حاصل بذلك وهنا مجاهدة الشيطان بالاشارة اليه بالرمي الذى يجاهده العدو كما يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم كما اخرجه سعيد بن منصور لما سئل عن اجمار الله ربكم تكبرون وملة ابيكم ابراهيم تتبعون ووجه الشيطان ثرمون ولا رمية بنحور جله او قوسه أى مع القدرة باليد وبه يجمع بين قول المجموع عن الاصحاب لا يجرىء بالقوس وقول آخرين يجرىء وكذا الرجل فمن قال يجرىء اراد اذا عجز باليد وجعل الحصاة بين اصابع رجله ورمى بها ومن قال لا يجرىء اراد ما اذا قدر باليد اود حرجها برجله الى المرمى ولو عجز عن اليد وقدر على الرمي بقوس فيها وبضم و برجل تعين الاول كما هو ظاهر او قدر على الاخيرين فقط فهل يتخير أو يتعين القم لانه اقرب الى اليد والتعظيم للعبادة او الرجل لان الرمي بها معهود فى الحرب ولان فهنا زيادة تحقير للشيطان المقصود من الرمي تحقيره كل محتمل ولعل الثالث اقرب ولو قدر على القوس بالقم والرجل فهو كحلله فيما ذكر وظاهر انه لو لم يقدر باليد بل بقوس فيها

وبالرجل تعين الاول وصرح بهذا مع قوله رمى السبع لثلاثة يتوهم ان ذلك لبيان التعدد لا الكيفية وان يقصد المرمى وان لم ينو النسل وان يتيقن وقوعه فيه وهو ثلاثة اذرع من سائر الجوانب الا جمرة العقبة فليس لها الاوجه واحدة من بطن الوادى كما مر

وان يكون الوقوع فيه

لا يفعل غيره فلو وقع الحجر على ماله تاتير في وقوعه في المرمى ولو احتمالا كان وقع على محمل لانحوارض ثم تدرج للمرمى لغا بخلاف ما لورده الريح اليه لتعذر الاحتراز عنها (والسنة ان يرمى قدر حصي الخذف) بمجمعتين لخبر مسلم عليكم بقدر حصي الخذف وحصاته دون الانملة طولا وعرضا قدر حبة الباقلا المعتدلة وقيل كقدر النواة ويكره با كبر واصغر منه وبهيئة الخذف للنهي الصحيح عنها الشامل للحج وغيره كما بينته مع رد ما عترضه به الاسنوي في الحاشية مع بيان انه يجري بحجر قدر ملء الكف كما صرحوا به بل وبا كبر منه حيث سمي حصاة او حجرا يرمى به في العادة وصحح الرافعي ندها وانها وضع الحجر على بطن الابهام ورميه بالسبابة وان يرمى بيده اليمنى وان يرفع الذكريه حتى يرى ماتحت ابطه وان يستقبل القبلة في الكل ايام التشريق وان يرمى الجرتين الاولتين من علو ويقف عندهما بقدر سورة البقرة داعيا اذا كرا ان تفر خشوعه والا فادنى وقوف كما هو ظاهر لا عند جمره العقبة تفاؤلا بالقبول وان يكون راجلا في اليومين الاولين ورا كبا في الاخير وينفر عقبه ثم ينزل بالحصب

فيرجع بلارمى فليتنبه له (قوله وان يكون الوقوع الخ) الظاهر انه معطوف على وقوعه ليكون التيقن منسحبا عليه ويؤيده قوله ولو احتمالا الاتي نعم يقتصر الريح لما اشار اليه رحمه الله تعالى بصرى قول بل الظاهر انه معطوف على ما في المتن ويعني عن الانسحاب المذكور قوله ولو احتمالا الخ (قوله فلو وقع الحجر الخ) عبار النهاية والمعنى ولورمى بحجر فاصاب شيئا كالارض او محمل فار تدالى المرمى لا بحركة ما اصابه اجزاه لحصوله في المرمى بفعله بلا معاونه بخلاف ما لو ار تد بحركة ما اصابه او في سم بعد ذكر مثله من شرح الروض مانصه فعلم الفرق بين ما لو وقع على نحو محمل وعنى بعير ثم تدرج منه فلا يجزى و ما لو اصابه ثم ارتد الى المرمى فان كان ارتداده بحركة ما اصابه لم يجز والا جزاه (قوله بخلاف ما لورده الخ) عبارة المعنى وشرح الروض ولوردت الريح الحصاة الى المرمى او تدرجت اليه من الارض لم يضر لان تدرجت من ظهر بعير ونحوه كعنته ومحمل فلا يكتفى اه قال الونائي ولو كان الرمي ضعيفا لا يصل بنفسه او وصلته الريح لا يكتفى اه فينبغي حمل كلام الشارح والمعنى وشرح الروض على ما اذا لم يكن ضعيفا لا يصل بنفسه قول المتن (والسنة الخ) اي في رمى يوم النحر وغيره نهاية ومعنى (قوله بمجمعتين) اي مع سكن الثانية (قوله وحصاته) اي قوله للنهي في المعنى الا قوله وقيل كقدر النواة وكذا في النهاية الا قوله وبهيئة الخذف (قوله في الحاشية) متعلق بقوله بينته (قوله وصحح الرافعي ندها) اي ندب هيئة الخذف والاصح كافي الروضة والمجموع انه يرميه على غير هيئة الخذف ومعنى (قوله وانها الخ) معناه صحح الرافعي انها الخ يعني قال في تفسيره انها وضع الحجر الخ كرى (قوله بالسبابة) اي براسها نهاية وونائي (قوله وان يرمى) اي قوله ثم ينزل في المعنى الا قوله ان تفر الى وان تكون (قوله وان يرفع الذكر الخ) اي بخلاف المرأة والخنثى معنى (قوله حتى يرى ماتحت ابطه) اي يياض ابطه لو كان مكشوفاً خاليا من الشعر ونائي (قوله وان يستقل القبلة الخ) وان يدنو من الجمره في رمى ايام التشريق بحيث لا يبلغه حصي الرامين نهاية ومعنى (قوله ويقف الخ) ويسن ان اكثر من الصلاة وحضور الجماعة بمسجد الخيف وان يتحرى مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو امام المنارة التي بوسطه متصلة بالقبلة وهي منهدمة الان فيصلى في المحراب وما حوت القبة هو المسجد بخلاف غيره وقد وسع مرات ونائي قال باعشن قال العلامة ابن الجلال ومحراب هذه القبة هو محل الاحجار التي كانت امام المنارة وبقرها قبر ادم عليه الصلاة والسلام كما اخرجه ابو سعيد في شرف النبوة اه (قوله لا عند جمره العقبة) اي لا يسن الوقوف عندها للدعاء عقب الرمي لعدم ورود الاتباع فيه لانه لا يدعو عندها من غير وقوف في غير وقت الرمي فلا ينافى ما نقل عن الحسن البصرى ان الدعاء يستجاب عندها ايضا ثم رايت في تاريخ مكة للقطب الحنفى المكي وفي شرح البكرى على مختصر الايضاح ما هو عين ما ذكرناه وفي الحصن الحصين للجزري مانصه ثم يرمى الجمره ذات العقبة من بطن الوادى ولا يقف عندها حس ويستبطن الوادى حتى اذا فرغ قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً موبص ويدعو عند الجمرات كلها ولا يؤقت شيئا موبص انتهى اه بصرى (قوله تفاؤلا الخ) اي ولالاتباع معنى (قوله وان يكون راجلا الخ) عبارة النهاية والمعنى ويسن ان يرمى راجلا لارا كبا في يوم النفر فالسنة ان يرمى را كبا لينفر عقبه اه عبارة الونائي وان يرمى راجلا في ايام التشريق الا يوم نفره را كبا فيه كما يركب في يوم النحر اه وكل منها شامل للنفرين بخلاف تعبير الشارح فانه مختص بالثاني (قوله بالحصب) هو بيم مضمومة ثم حاء وصاد مهملتين مفتوحتين ثم مو حدة اسم لمكان متسع بين مكة ومنى وهو الى منى اقرب ويقال له الا بطح والبطحاء وخيف بنى كنانة وحده ما بين الجليلين الى المقبرة اسنى وقوله وهو الى منى الخ صوابه الى مكة بل عمارة مكة في زماننا متصلة به ومتجاوزة عن مسجده الذي الطواف والوقوف بان الرمي عبادة مستقلة فافتقرت لنية كسائر العبادات بخلافهما لا اشتمال الحج عليها اه كلام شرح العباب فانظر قوله بخلافه في الطواف مع ما تقدم فيه من التفصيل وانه ينصرف بنحو قصد غريم ثم رايت ما قدمه في شرح قول المصنف في الوقوف ولو مارا في طلب ابق ونحوه وما كتبناه عليه فراجع (قوله لانحوارض) في الروض وشرحه وان رمى الحجر فاصاب شيئا كالارض او محمل او عنى بعير فار تدالى المرمى

ويصلى به العصرين وصلاتهما به ثم يغيره افضل منها بمنى والعشاءين ويرقد رقدة

البحركة بنى في منزله ^{صلى الله عليه وسلم} هناك (قوله الى طواف الوداع) اي ان كان مريدا للسفر حالا (قوله فلا يضرب) الى قوله وعلم في النهاية والمعنى (قوله لذلك) اي لحصول اسم الرمي (قوله ان الجمرة اسم للمرمى الخ) قال في حاشية الايضاح قوله الجمرة مجتمع الحصى حده الجبال الطبرى بانها ما كان بينهما وبين اصل الجمرة ثلاثة اذرع فقط وهذا التحديد من تفقّهه وانه قرب به مجتمع الحصى غير السائل والمشاهدة تؤيده فان مجتمعه غالبا لا ينقص عن ذلك اهـ (تنبيه) لو فرش في جميع المرمى احجار فاثبتت كفى الرمي عليها كما هو ظاهر لان المرمى وان كان هو الارض الا ان الاحجار المثبتة فيه صارت تعد منه ويعد الرمي عليها رميا على تلك الارض وقياس ذلك انه لو بنى على جميع المرمى دكة مرتفعة جاز الرمي عليها لانها تعد تابعة لها فلم يستغرق المثبت ارض الجمرة فهل يحزى الرمي عليه او لا لا مكان الرمي على الحالى عنه فيه نظر ويشجه الاجزاء ولو التقي على ارض المرمى احجار كبار سترته بلا اثبات فهل يحزى الرمي عليها لا يبعد الاجزاء ولو بنى على جميع موضع الرمي منارة عالية لها سطح فهل يحزى الرمي فوقها او لا لا يبعد رميا على الارض فيه نظر سم وجزم الشلى وابن الجبال بالاجزاء في جميع ما ذكر فقالوا وظاهر انه لو هبط المرمى الى تخوم الارض او علا الى السماء ورمي فيه اجزاء فظن الطواف وانه لو بنى عليه دكة او منارة عالية او سطح او فرشت فيه او بعضه احجار وثبتت او القيت على ارضه وسترته بلا اثبات كفى الرمي عليها اهـ (قوله ومن ثم لو قلع لم يحز الرمي الى محله) اقول الجزم بهذا مع انه غير منقول مما لا ينبغي بل الوجه الوجيه خلافة للقطع بحدوث الشاخص وانه لم يكن في زمنه عليه الصلاة والسلام ومن المعلوم ان الظاهر ظهورا تاما انه عليه الصلاة والسلام والناس في زمنه لم يكونوا يرمون حوالى محله ويتركون محله ولو وقع ذلك نقل فانه غريب فليتأمل سم اقول جزم بذلك ايضا السيد السهمودى في حاشية الايضاح والاستاذ البكرى في شرح مختصره للايضاح ونقله ابن علان في شرح الايضاح عن الرملى وصاحب الضياء وقره واعتمده العلامة الزمزمى في شرح مختصر الايضاح والونائى في منسكه وظاهر ان ليس اتفاق هؤلاء الاعلام على ذلك

ثم يذهب الى طواف الوداع
للا تبايع (ولا يشترط بقاء
الحجر في المرمى) فلا يضرب
تدحرجه بعد وقوعه فيه
لحصول اسم الرمي (ولا
كون الرامي خارجا عن
الجرّة) فيصح رمى الواقف
فيها الى بعضها لذلك وعلم
من عبارته ان الجمرة اسم
للمرمى حول الشاخص
ومن ثم لو قلع لم يحز الرمي
الى محله

لا بحركة ما اصابه اجزاءه لحصوله في المرمى بفعله بلا معاونة بخلاف ما لو ارتد بحركة ما اصابه بان حرك المحمل صاحبه ففضضه او تحرك البعير فدفعه فوقه في المرمى الى ان قال لان تدحرجت من ظهر بعير ونحوه كعنفه ومحمل فلا يكتفى لا مكان اى لاحتمال تاثيرها به اهـ فعلم الفرق بين ما لو وقع على نحو محمل وعق بعير ثم تدحرج منه فلا يحزى وما لو اصابه ثم ارتد الى المرمى فان كان ارتداده بحركة ما اصابه لم يحز والاجزاء (اسم للمرمى) قال في حاشية الايضاح قوله الجمرة مجتمع الحصى حده الجبال الطبرى بانها ما كان بينهما وبين اصل الجمرة ثلاثة اذرع فقط وهذا التحديد من تفقّهه وانه قرب به مجتمع الحصى غير السائل والمشاهدة تؤيده فان مجتمعه غالبا لا ينقص عن ذلك ثم قال قوله والمراد مجتمع الحصى الخ يدل على ان مجتمع الحصى المعهود الا ان سائر جوانب الجمرتين الاولتين وتحت شاخص جمرّة العقبة هو الذى كان في عهده صلى الله عليه وسلم وليس بيعيد الخ اهـ (تنبيه) لو فرش في جميع المرمى احجار فاثبتت كفى الرمي عليها كما هو ظاهر لان المرمى وان كان هو الارض الا ان الاحجار المثبتة فيه صارت تعد منه ويعد الرمي عليها رميا على تلك الارض وقياس ذلك انه لو بنى على جميع المرمى دكة مرتفعة جاز الرمي عليها لانها تعد لها تابعة لها فلم يستغرق المثبت ارض الجمرة فهل يحزى الرمي عليه او لا لا مكان الرمي على الحالى عنه فيه نظر ويشجه الاجزاء ولو التقي على ارض المرمى احجار كبار سترته بلا اثبات فهل يحزى الرمي عليها لا يبعد الاجزاء ولو بنى على جميع موضع الرمي منارة عالية لها سطح فهل يحزى الرمي فوقها او لا لا يبعد رميا على الارض فيه نظر وقضية قول السيد في حاشية ويؤخذ من قول المحب الطبرى في مسألة اصابة العلم المنسوب لانه قصد برمي غير المرمى انه لو كان للعلم الشاخص سطح او كان فيه طاق فاستقرت الحصة فيه لم يحز اهـ عدم الاجزاء وان كان اخذ المذكور ممنوعا من وجه آخر بجوران يكون منع المحب الطبرى لان ذلك لا يبعد رميا على الجمرة لان الشاخص لا يبعد منها وان كان محله منها كما لو رمى على ظهر دابة فيها بخلاف الدكة تعد منها ومن توابعها وفيه نظر فليتأمل (قوله ومن ثم لو قلع لم يحز الرمي الى محله) اقول الجزم بهذا مع انه غير منقول مما لا ينبغي بل الوجه الوجيه خلافة للقطع بحدوث الشاخص وانه لم

الاستند قوي وقد قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه ان الجمرة مجتمع الحصى وقال النووي في الايضاح والمراد مجتمع الحصى في موضعه المعروف وهو الذي كان في زمنه عليه السلام وقال الشارح في حاشيته هذا يدل على ان مجتمع الحصى المعهود الآن بسائر جوانب الجمرتين وتحت شاخص جمرة العقبة هو الذي كان في عهده صلى الله عليه وسلم اذا الاصل بقاء ما كان على ما كان حتى يعرف خلافه اه وقال الشلي والزمرى ويكفي تواطؤ الجمل الغفير على رمى هذا المحل آخذين له عن مثلهم ومثلهم عن مثلهم وهكذا الى السلف الآخذين له عنه صلى الله عليه وسلم ولم ينقل طعن عن أحد في ذلك اه وعلم بذلك أن ما جزم به الشارح هنا هو المذهب المنقول ولا يسعنا مخالفته الا بنقل صريح وان ما قاله العلامة المحشى مجرد بحث على ان قوله للقطع بحدوث الشاخص الخ لا ينتج مدعا لاحتمال انه كان في موضع الشاخص في عهده عليه السلام احجار موضوعة بامر الشريفة ثم ازيلت بعده وبني الشاخص في موضعها ويعدل كل البعدان عليه الصلاة والسلام بين حدود الحرمين الشريفين ونصب الاعلام عليها كما تقرر في محله وترك بيان محل الرمي وتحديده (قوله ولو قصده) أي الشاخص (لم يجز الخ) اعتمده الشارح في كتبه وأقره عبد الرؤف وقال الخطيب في شرحي المنهاج والتنبية انه الاقرب الى كلامهم واعتمد الجمل الرملي في كتبه الاجزاء قال لان العامة لا يقصدون بذلك الا فعل الواجب والرمي الى المرمى وقد حصل فيه بفعل الرامي اه وهذا هو الذي يسع عامة الحجييع اليوم اه كرى على بافضل (قوله ورجحه المحب الطبري) وهو الاقرب الى كلامهم معنى (قوله وخالفهم الزركشي) اعتمد المخالفة مراه سم عبارة النهاية وقضية كلامهم انه لورمى الى العلم المنسوب في الجمرة او الحائط التي بجمرة العقبة كما يفعله كثير من الناس فأصابه ثم وقع في المرمى لا يجزى قال المحب الطبري وهو الاظهر عندى ويحتمل انه يجزئه لانه حصل فيه بفعله مع قصد الرمي الواجب عليه والثاني من احتماليه اي الاجزاء اقرب كما قاله الزركشي وهو المعتمد اه (قوله نعم لورمى الخ) يؤخذ منه ان الصارف في الرمي قصد وقوع المرمى به في غير المرمى لا مطلق قصده وعليه فلورمى بحصاة جلا وقصد وقوعها في المرمى وقعت فيه اجزاء اه لا فارق بينه وبين الشاخص وكلامهم في مبحث طواف المحمول يؤيد ذلك فان الضار هناك قصد الغير فقط بصرى ولا يخفى ان كلامنا لاخذنا المأخوذ ذبيدو ان قوله لا فارق ظاهر المنع كيف وقد قيل بجواز قصد الشاخص واتفقوا على عدم جواز قصد رجل مثلاً وياتى آتفا عن عبد الرؤف ان التشريك يضرب هنا (قوله اتجه الاجزاء) قال تليذه عبد الرؤف في شرح المختصر والوجه انه لا يكتفى وكون قصد الغلم حيثئذ غير صارف ممنوع لانه تشريك بين ما يجزى وما لا يجزى اه أصلاً الخ اه وفي الايعاب نعم لو قيل يغتفر ذلك في عامى عذر بحمله جملة المرمى لم يغتفر قياساً على ما روى في الكلام على الصلاة انتهى اه كرى على بافضل قول المتن (ومن عجز الخ) انظر اعدار الجمعة والجماعة سم أقول قياس ما تقدم عن حاشية الايضاح للشارح وشرحه للرمل من يجيئها في مييت مزدلفة يجيئها هنا ايضاً (قوله ولو اجير عين) الى الفرع في النهاية والمغنى الا قوله ويتجه الى اوجون وقوله بخلاف قادر الى الحبس وقوله وقت الرمي لا قبله (قوله ولو اجير عين) ظاهره صحة عقد الاجارة مع العجز عنه فليراجع (قوله ويتجه ضبطه الخ) قال سم سئلت عن مريض يمكنه ركوب دابة الى المرمى والرمي عليها او ان يحمله احد ويرمى بنفسه او يستنيب والذي يظهر ان عليه الرمي بنفسه وتمتنع عليه الاستئابة ان لم تلحقه بذلك مشقة لا تحتمل عادة ولا يحمى على آدمى بحيث لا يتخل بحشمته وظاهر كلامهم انه لا يلزم حضور المستنيب المرمى معلقاً انتهى اه كرى على بافضل (قوله بان ايس) متعلق بقول المصنف عجز الخ (قوله بان ايس من القدرة) اي بقول طبيب او بمعرفة نفسه كافي الحاشية ونائى عبارة الكرى على بافضل بمعرفة نفسه او باخبار عدل رواية بالطب امتداد المانع الى آخر ايام التشريق اه (قوله وقته) وهو ايام التشريق ونائى عبارة النهاية

يكن فاز منه عليه الصلاة والسلام ومن المعلوم ان الظاهر ظهور اتماماً انه عليه الصلاة والسلام والناس في زمنه لم يكونوا يرمون حوا الى محله وتركون محله ولو وقع ذلك نقل فانه غريب فليتامل (قوله وخالفهم الزركشي) اعتمد المخالفة مراه (قوله في المتن ومن عجز الخ) انظر اعدار الجمعة والجماعة (قوله ولو اجير عين على الوجه)

ولو قصده لم يجزى. كما
اقتضاه كلامهم ورجحه
المحب الطبري وغيره
وخالفهم الزركشي
كالا ذرى نعم لورمى اليه
بقصد الوقوع في المرمى
وقد علمه فوق وقع فيه اتجه
الاجزاء لان قصده غير
صارف حيثئذ ثم رأيت
المحب الطبري صرح بهذا
بل قال لا يبعد الجزم به
(ومن عجز) ولو اجير عين
على الوجه (عن الرمي)
لنحو مرض ويتجه ضبطه
هنا بما روى في اسقاطه للقيام
في الفرض أو جنون أو
اغماء بان ايس من القدرة
عليه وقته ولو ظنا

كلهم بفهم أنه لو ظن القدرة في اليوم الثالث وقلنا بالاصح أن أيام الرمي كيوم واحد أنه لا يجوز الاستنابة
 اه (قوله) ولا ينزل النائب بطر و اغماء المنيب (اي كالا ينزل عنه وعن الحج بموته وفارق سائر الوكالات
 بوجوب الاذن هنا اما اغماء النائب فظاهر كلامهم أنه ينزل به وهو القياس اسنى ومغنى ونهاية (قوله) فاذا
 اغمى عليه الخ) قال في شرح العباب فعلم انه لو اغمى عليه ولم ياذن لغيره في الرمي عنه او اذن وليس بعاجز ايس
 لم يجوز الرمي عنه اتفاقا لكن يسن لمن معه ان يرمى عنه كائن عليه وليس ذلك لانه يجوز له بل للخروج من
 خلاف من اوجب ذلك على من معه ومن ثم يلزمه الدم اذا افاق لا نهلم يات بالرمي هو ولا نائبه وبهذا يدفع ما في
 الخادم فتأمل انتهى فليتامل سم عبارة الونائى ولا يرمى عن مغمى عليه لم ياذن قبل اغمائه حال عجزه عن
 الرمي بمرض مثلا لكي يسن لمن معه الرمي عنه بدله وهو الدم ثم الصوم ومثله في ذلك المجنون
 والميت نعم للولى الرمي عن المجنون اه (قوله) ولا نائبه) هلاصح رى الاخر حال الاغماء لانه ما ذون بالعموم
 وان فسد الخصوص سم وقد يجاب بان شرط الاذن ان يكون في حالة العجز وما هنا في حالة القدرة (قوله)
 والحبس) عطف على قوله لنحو مرض و (قوله) ولو لم يحق) اى لا فرق بين ان يحبس بحق او بغير حق وشرط ان
 الرفعة ان يحبس بحق وحكى عن النص وغيره وسيأتى في المحصر انه يحبس بحق لا يباح له التحلل قال شيخنا
 الشهاب الرملى لا مخالفة اذ كلام المجموع في حق عاجز عن ادائه ومفهوم النص وغيره في حق قادر على ذلك
 شرح مر ملخصا اه سم (قوله) بان يحبس الخ) صنيعة يوم حصره في هذه الصورة وفيه نظر بصرى عبارة
 المغنى والنهاية قال الاسنوى وصورة المحبوس ان يجب عليه قود الصغير فانه يحبس حتى يبلغ وما اشبه هذه
 الصورة الخ اه قال ع ش اى كان حبست الحامل لقود حتى تضع اه قول المتن (استناب) اى مكلفا
 ولو سفيها لا يميز الا باذن الولي وناثي وظاهره عدم وقوع رى غير المميز عن مستنيبه الا باذن وليه وفيه وقفة
 ولو قيل ان الاذن انما هو شرط اباحة الانية فقط دون الوقوع عن المنيب لم يبعد فليراجع (قوله) واقت الرمي
 ولو استناب قبل الوقت فينبغى الجواز ما لم يقيد اذنه بالرمي قبل الوقت كافي نظائره كالاذن قبل الوقت في طلب
 الماء واذن المحرم في تزويجه سم (قوله) لا قبله) اى فلا يستناب في رى التشريق الا بعد ذوال يوم فيوم الى اخر
 الايام وناثي (قوله) ولو محرما) واذ استناب عنه من رى او حلا لاسن له ان يتاوله الحصى ويكبر وكذلك ان
 امكنه والاتوا لها النائب وكبر بنفسه نهاية ومغنى (قوله) لكن ان رى عن نفسه الخ) ظاهره حتى الحاضر
 وان استناب في الماضي كان استناب في اليوم الثانى في رى الاول وعليه رى الثانى فلا يصح الرمي عن المستناب
 حتى يرمى اليوم الحاضر عن نفسه وهو متجه فليراجع سم (قوله) لكن ان الخ) اى فيقع رى النائب عن

أفتى به شيخنا الشهاب الرملى ورجع اليه مر بعد أن كان خالفه (قوله) ولا ينزل النائب بطر و اغماء المنيب
 الخ) قال في شرح العباب اما اغماء النائب فينزل به على الاوجه اه (قوله) بخلاف قادر عاده الخ) في شرح
 العباب فعلم انه لو اغمى عليه ولم ياذن لغيره في الرمي عنه او اذن وليس بعاجز ايس لم يجوز الرمي عنه اتفاقا لكن
 يسن لمن معه ان يرمى عنه كائن عليه وليس ذلك لانه يجوز له بل للخروج من خلاف من اوجب ذلك على من
 معه ومن ثم يلزمه الدم اذا افاق لانه لم يات بالرمي هو ولا نائبه وبهذا يدفع ما في الخادم فتأمل اه فليتامل
 (قوله) لانه لم يات بالرمي هو الخ) هلاصح رى الاخر حال الاغماء لانه ما ذون بالعموم وان فسد الخصوص
 (قوله) والحبس) عطف على قوله قبل لنحو مرض وقوله ولو لم يحق الخ اى لا فرق بين ان يحبس بحق او بغير حق
 وشرط ان الرفعة ان يحبس بحق وحكى عن النص وغيره وسيأتى في المحصر انه اذا حبس بحق لا يباح له التحلل
 قال شيخنا الشهاب الرملى لا مخالفة اذ كلام المجموع في حق عاجز عن ادائه ومفهوم النص وغيره في حق قادر
 على ذلك شرح مر ملخصا (قوله) في المتن استناب) لو استناب قبل الوقت فينبغى الجواز ما لم يقيد اذنه بالرمي قبل
 الوقت كافي نظائره كالاذن قبل الوقت في طلب الماء واذن المحرم في تزويجه (قوله) فيما يظهر) اعتمده مر
 (قوله) لكن ان رى عن نفسه) ظاهره حتى الحاضر وان استناب في الماضي كان استناب في اليوم الثانى في
 رى الاول وعليه رى الثانى فلا يصح الرمي عن المستناب حتى يرمى اليوم الحاضر عن نفسه وهو متجه

ولا ينزل النائب بطر و
 اغماء المنيب او جتونه بعد
 اذنه لمن يرمى عنه وهو عاجز
 آيس بخلاف قادر عاده
 الاغماء قال لآخر اذا اغمى
 على فارم غنى فانه لا يصح
 فاذا اغمى عليه لزمه الدم لانه
 لم يات بالرمي هو ولا نائبه
 اى مع تقصيره بتركه الرمي
 بنفسه اذا كانت عادته طر و
 الاغماء أثناء وقت الرمي
 بخلاف اعتياده طر و اول
 وقته وبقاءه الى آخره فانه
 حينئذ لا تقصيره منه البتة اذ
 لا يمكنه بنفسه ولا نائبه
 فلزوم الدم له مشكل الا ان
 يجاب بان هذا نادى في هذا
 المجلس فالحقوه بالغالب
 والحبس ولو بحق اتفاقا كما
 في المجموع بان يحبس في
 قود لصغير حتى يبلغ بخلاف
 محبوس بدين يقدر على
 وفائه لعدم عجزه عن الرمي
 حينئذ (استناب) وقت الرمي
 لا قبله وجوبه ولو باجرة مثل
 وجدها فاضلة عما يعتبر في
 الفطرة فيما يظهر ولو محرما
 لكن ان رى عن نفسه

الجرات الثلاث ولا وقع له وإن نوى مستنيبه أو لغا في الأولى مثلاً أربع عشرة سبعاً (١٣٧) ثم سبعاً عن موكله وذلك كالاستنابة

في الحج نعم لا يشترط هنا عجز
ينتهي للياس لأنه يغتفر في
البعض ما لا يغتفر في الكل
بل يكفي العجز حالاً إذا لم يرج
زواله قبل خروج وقت الرمي
كما مر ولا يضرب زوال العجز
عقب رمي النائب على
خلاف ظنه (فرع) لو أنابه
جماعة في الرمي عنهم جاز كما
هو ظاهر لكن هل يلزمه
الترتيب بينهم بأن لا يرمى
عن الثاني مثلاً إلا بعد
استكمال رمي الأول أو لا
يلزمه ذلك فله أن يرمى إلى
الأولى عن الكل ثم الوسطى
كذلك ثم الأخيرة كذلك كل
محمّل والأول أقرب قياساً
على ما لو استنيب عن آخر
وعليه رمي لا يجوز له أن يرمى
عن مستنيبه إلا بعد كمال رميه
عن نفسه كما تقر فإن قلت
ما عليه لازم له فوجب
الترتيب فيه بخلاف ما على
الأول في مسئلتنا قلت قصد
الرمي له صيره كأنه ملزوم
به فلزمه الترتيب رعاية لذلك
(وإذا ترك رمي) أو بعض
رمي (يوم) للنحر أو ما بعده
عمداً أو غيره (تداركه في باقي
الأيام) ويكون أداه (في
الظاهر) لأنه عليه السلام يجوز
ذلك للرعاة فلم تصلح بقية
الأيام للرمي لتساوي فيها
المعدور وغيره كوقوف
عرفة ومبيت مزدلفة وقد
علم أنه صلى الله عليه وسلم
جوز التدارك للمعدور
فلزم تجويزه لغيره أيضاً

مستنيبه لكن الخ عبارة البصري هذا ليس قيد الصحة إلا نابة بل لوقوع رمي النائب عن النائب كما يصرح به
السياق اه (قوله الجرات الثلاث) هو أحد احتمالين للمهمات وثانيهما أنه لا يتوقف على رمي الجميع بل
أن رمي الجرة الأولى صح أن يرمى عقبه عن المستنيب قبل أن يرمى الجرتين الباقيتين عن نفسه وفي عبارتهما
إشارة إلى ترجيح هذا الثاني وفي الخادم أنه الظاهر كذا في حاشية السيد السموودي وبسط كلام المهمات
والخادم والكلام عليهما سم (قوله والإخ) أي وإن كان النائب لم يرم عن نفسه ولو بعض الجرات
فرمى وقع عن نفسه دون المستنيب نهاية (قوله وقع له) أي فيما إذا اقتصر في رمي كل من الثلاث على سبع
من المرات (قوله أو لغا الخ) الأولى الواو (قوله وإن نوى مستنيبه) وقع السؤال عما لو رمى ثانياً ونوى
به نفسه يظن أن الأول وقع عن المستنيب فهل يقع هذا الثاني عن المستنيب أو لا يقع أو يفصل بين أن يكون
اجيراً فيقع لأن الاتيان به واجب عليه لا يضرب والصرف فانه ليس صرفاً عن الحقيقة الشرعية أو متبرعاً
فلا يقع محل تأمل بصري والأقرب الثاني كما قد يفيد قول ع ش قوله مر وقع عن نفسه أي يرمى عن
المستنيب بعداه (قوله قبل خروج وقت الخ) أي قبل مضي أيام التشريق ونائي وكردى على بافضل (قوله
ولا يضرب زوال العجز) أي ولا تلزمه الإعادة لكنها تسنهاية ومغنى (قوله عقب رمي النائب) أي فإن بقى شيء
رماه بنفسه ونائي (قوله والأول أقرب) فيه نظر واضح والفرق واضح سم (قوله صيره كأنه ملزوم) يمنع
هذا وما فرع عليه سم (قوله لا يجوز له أن يرمى الخ) تقدم عن سم عن السيد السموودي أن هذا
أحد احتمالين للمهمات وثانيهما الجواز واستظهره في الخادم وفي عبارة الشيخين إشارة إلى ترجيحه وقياسه
عدم لزوم الترتيب هنا بالأولى (قوله للنحر الخ) عبارة النهاية مع المتن وإذا ترك رمي يوم أو يومين من أيام
التشريق عمداً أو سهواً أو جهلاً تداركه في باقي الأيام منها في الأظهره زاد المغنى وكذا يتدارك رمي يوم
النحر في باقي الأيام إذا تركه واليوم الأول منها في الثاني والثالث والثاني والأول في الثالث اه (قوله
ويكون) أي قوله وجزم الرافعي في النهاية والمغنى (قوله للرعاة) أي وأهل السقاية نهاية ومغنى (قوله كوقوف
عرفة) أي كما في وقوف عرفة (قوله وأفهم كلامه الخ) أي حيث عبر بالأيام والأيام حقيقة لا تتناول الليالي مغنى

فليراجع (قوله الجرات الثلاثة) هو أحد احتمالين للمهمات وثانيهما أنه لا يتوقف على رمي الجميع بل أن
رمى الجرة الأولى صح أن يرمى عقبه عن المستنيب قبل أن يرمى الجرتين الباقيتين عن نفسه وفي عبارتهما
إشارة إلى ترجيح هذا الثاني وفي الخادم أنه الظاهر كذا في حاشية السيد السموودي وبسط كلام المهمات
والخادم والكلام عليهما (قوله وإن نوى مستنيبه) أي كالحج لكن يخالفه ما مر في الطواف عن الغير إذا كان
محرمًا فانه يقع عن الغير لعل المراد المحمول إذا نواه له ويفرق بأن الطواف لما كان مثل الصلاة أثرت فيه نية
الصرف إلى غيره بخلاف الرمي فانه ليس شبيهاً بالصلاة وقياس السعي أن يكون كالرمي شرح مر (قوله
وإن نوى مستنيبه) في شرح الجوهري أنه يشترط في الاستنابة أن تقع في الوقت واعلم أن من عليه طواف
دخل وقته إذا طاف ناوياً طوفاً آخر عن نفسه أو عن غيره وقع عن نفسه إلا أن يطوف حاملاً وينوبه عن
ذلك المحمول فيقع لذلك المحمول أو ناوياً غير طواف كالحقوق غير أنصرف عن الطواف والحاصل أنه إذا
صرف الطواف إلى طواف آخر له أو لغيره لم ينصرف إلا في مسئلة المحمول فينصرف له أو إلى غير طواف
انصرف والرمي كالطواف في هذا التفصيل فإن صرفه إلى رمي آخر لم ينصرف كان قصد به مستنيبه أو إلى غير
الرمي كان قصد أصابة بدابة في المرمى انصرف ولا يظهر في الرمي نظير المحمول في الطواف ليتأتى استنائه
من الشق الأول فليتأمل أي حاجة إلى ما مر من الأشكال والفرق (قوله قبل خروج وقت الرمي)
وكلامهم يفهم أنه لو ظن القدرة في اليوم الثالث وقلنا بالأصح أن أيام التشريق كالأيام الواحدة لا يجوز له
الاستنابة شرح مر (قوله ولا يضرب زوال العجز عقب رمي النائب) أي فلا يلزمه إعادته لكن تسويهاً في نظيره
في الحج بأن الرمي تابع ويوجب بدم (قوله والأول أقرب) فيه نظر واضح والفرق واضح (قوله صيره كأنه ملزوم)

وأفهم كلامه أن له تداركه قبل الزوال لا ليلاً

والمعتد من اضطراب في ذلك (١٣٨) جوازها فيها بخلاف تقديم رمي يوم على زواله فانه يتمتع كاصو به المصنف وجزم الرافي بجوازه قبل

الزوال كالامام ضعيف وان اعتمده الاسنوي وزعم انه المعروف مذها وعليه فينبغي جوازه من الفجر نظير ما مر في غسله وبما تقرر علم ان ايام مني كلها كالوقت الواحد بالنسبة الى التأخير دون التقديم ويجب الترتيب بين الرمي المتروك وبين يوم التدارك حتى يجزى رمي يومه عن يومه ولهذا الرمي عنه قبل التدارك انصرف للمتروك لاليوم لانه لم يقصد غير النسك وكذا ما مر في النائب وبذلك فارق مالو قصد الرمي لشخص في الجرة فانه يلوغ لانه لم يقصد نسكا اصلا ولورمي لكل جمة اربع عشرة حصاة عن يومه وامسه لغا ايضا لانه لم يعينه عن واحد منها كذا قال شارح والقياس حسان سبعة منها في كل جمة عن امسه لفقد الصارف والتعيين ليس شرطاً ولا تمام ليقع شيء عن يومه لفقد الترتيب (ولا دم) مع الترتيب وان قلنا قضاء للجبر بالاتيان به (ولا) يتداركه (فعليه دم) لتركه نسكا وقد قال ابن عباس من ترك نسكا فعليه دم (والمذهب تكميل الدم في ثلاث حصيات) فاكر حتى لو ترك الرمي من اصله كفاه دم واحدا لاتحاد الجنس كخلق الراس كله مع اتحاد الزمان والمكان فلا ينافي ذلك ان

(قوله والمعتد الخ) اعتمد هذا المعتد مر اه سم (قوله كاصو به المصنف) قد يفيد هذا التعبير انه لا يجوز العمل بمقابلة الاق ولعله ليس بمراد بقريته ما بعده فانه يقتضي ان له نوع قوة فهو من قبل مقابل الاصح لا الصحيح (قوله عليه) اي الضعيف عن جواز رمي ايام التشريق قبل الزوال (قوله فينبغي جوازه الخ) ولا يخفى انه لا يلزم من جواز الرمي قبل الزوال على الضعيف جواز التفريق عليه لاحتمال ان الاول لحكمة لا توجد في الثاني كتيسر الفرع عقب الزوال قبل زحمة الناس في سيرهم ولا يسع لامثالنا قياس نحو الفرع على نحو الرمي (قوله في غسله) اي الرمي (قوله وبما تقرر) الى قوله لفقد الصارف في النهاية والمعنى الا قوله وكذا الى ولورمي وقوله كذا الى والقياس (قوله ويجب الترتيب) اي حيث اخر المتروك لما بعد الزوال سم ونهاية (قوله) ولهذا الرمي عنه قبل التدارك انصرف اي ان قصد خلافه وقلنا باشتراط فقط الصارف وباشتراط الترتيب خلافا لمن اطل في منع ذلك لانه لم يصرف الرمي الى غيره بل الى مجانسه فلم يؤثر نظير ما مر فيمن عليه طواف الركن فنوى به طواف الوداع من وقوعه للركن سم (قوله وبذلك) اي التعليل المذكور (قوله فارقا) اي التارك والنائب (قوله مع الترتيب) كذا في اصله رحمه الله تعالى عبارة ابن شعبة وكثير من الشراح مع التدارك وهي واضحة ولعل مراد الشارح رحمه الله تعالى مع الترتيب بين الرمي المتروك ورمي يوم التدارك فنرجع الى ما ذكره ولكن تعبيرهم اوضح مع التساوي بحسب المال فتدبره لا يقال اشار بذلك الى ان الدم على المقابل دم ترتيب وتقدير لا ناقول لا معنى حيث لا تقتصر على الترتيب بصرى (قوله وان قلنا قضاء الخ) عبارة النهاية والمعنى مع التدارك سواء اجعلناه اداء ام قضاء لحصول الانجبار بالماتى به عليه اقول المتن (فعليه دم) اي في رمي يوم او يومين او ثلاثة او يوم النحر مع ايام التشريق نهاية ومعنى وياتي في الشرح مثله (قوله لتركه) الى قوله فان عجز في النهاية والمعنى (قوله وفي الحصة الخ) ولو اخرج ثلث الدم في الحصة او ثلثيه في الحصتين اجز او قال في الفتح وظاهر كلامهم وجوب المد في الحصة اي واليلة وان قدر على الشاة انتهى ونائي (قوله لمن بات الثالثة) اي وترك مبيتها العذر ونائي (قوله وحاصله انه يجب الخ) يوضح ذلك ما قاله في الحاشية ان القياس تنزيل المد منزلة ما ناب عنه وهو ثلث الدم في كونه مرتباً فلا يجوز للقدار على اخرجه العدول لثلث الصوم بخلاف العاجز فيصوم اربعة ايام لانها ثلث العشرة التي هي بدل الدم اصاله مع جبر المنكسر لكن تلك العشرة منها ثلاثة في الحج وسبعة اذ ارجع فيصوم ثلاثة اعشار الاربعة في الحج اي قبل رجوعه لانها انما وجبت بعد انقضاء حجة وسبعة اعشارها اذ ارجع فالمعجل يوم وعشر ايام والمؤخر يومان وثمانية اعشار يوم فيعجل يومين ويؤخر ثلاثة الخ وقوله لانها ثلث العشرة مع جبر المنكسر يتألم لم وجب جبر المنكسر قبل القسمة على ما يكون في الحج وما يكون اذ ارجع وهما قسم قبل الجبر ثم جبر ما يقع من المنكسرة في كل من القسمين ليكون الواجب في كل من القسمين بعد الجبر ما ذكره فليحرج برهان ما ذكره المستلزم للجبر اولاً وثانياً سم عبارة الونائى فاذا عجز عن المدصام ثلث العشرة وهو اربعة ايام بتكميل المنكسر ولا نما جبرناها قبل القسمة اعشار الان الصوم لم يعهد ليجاب بعضه فثلاثة اعشارها يومان بتكميل المنكسرة عقب ايام التشريق ان تعدى بالترك وسبعة اعشارها ثلاثة في وطنه او ما يريد توطنه هذا ما جرى عليه

(الخ) يمنع هذا وما فرغ عليه (قوله والمضطرب من اضطراب الخ) اعتمد هذا المعتد مر (قوله ويجب الترتيب بين الرمي الخ) اي حيث اجر المتروك لما بعد الزوال (قوله ولهذا الرمي عنه قبل التدارك انصرف للمتروك) اي وان قصد خلافه وقلنا باشتراط فقط الصارف وباشتراط الترتيب خلافا لمن اطل في منع ذلك لانه لم يصرف الرمي الى غيره بل الى مجانسه فلم يؤثر نظير ما مر فيمن عليه طواف الركن فنوى به الوداع من وقوعه للركن وبذلك فارق قصد دابة او انسان في الرمي عش قال في الروض وصرف النية في الرمي كصرفها في الطواف قال في شرحه يعني صرف الرمي اليه لغير النسك كان رمي الى شخص او دابة في الجمة كصرف الطواف بها الى غيره قال واما السعي فالظاهر انه كالوقوف اي فلا ينصرف بالصرف اه (قوله

رمي كل يوم عبادة برأسها وفي الحصة من جمة العقبة من آخر ايام رميه او الليلة مدو في الحصتين من ذلك او الليتين لمن بات الثالثة مدان فان عجز فقيه بخط طويل بين المتأخرين بينه مع ما فيه ومع بيان المعتد في الحاشية فراجع

حج وقيل يصوم تلك العشرة وهو ثلاثة وثلاث فتبسط اثلاثا فيلزمه يوم في الحج وثلاثة إذا رجع ففي ذلك الجبر بعد القسمة ورده في الامداد وعلى الاول فيجب في المدين الواجبين ثلث العشرة وهما سبعة ايام بالتكميل فثلاثة اعشارها ثلاثة عقب ايام التشريق وسبعة اعشارها خمسة بوطنه او ما يريد بوطنه افاده في التحفة وذكر الشمس الرملة في فتاويه ما نصه سئل رضى الله تعالى عنه في حاج ترك حصة او حصتين وقتل يزمه في الحصة مدافعا فذا يلزمه فاجاب يصوم عن كل مديوماه (قوله كذلك) اي عقب ايام التشريق ان تعدى بالترك (قوله اما ترك حصة) الى المتن في المعنى قول المتن (ولذا أراد) أى بعد قضاء مناسكه الخروج من مكة لسفر ولو مكيا طويل او قصير كافي المجموع طاف للوداع طوافا كاملا فلا وداع على مرير الاقامة وإن اراد السفر بعده ولا على مرير السفر قبل فراغ الاعمال ولا المقيم بمكة الخارج للتعميم ونحوه وهذا فيمن خرج لحاجة ثم يعود وما مر عن المجموع فيمن اراد دون مسافة القصر فيمن خرج الى منزله او محل يقيم فيه كما يقتضيه كلام العمراني وغيره فلا تنافي بينهما معنى زاد النهاية فعمل انه لو اراد الرجوع الى بلده من منى لزمه طواف الوداع وإن كان قد طافه قبل عودته من مكة الى منى كما صرح به في المجموع اهـ (قوله الحاج) الى قوله على ان من قال في النهاية لا قوله كما بينته الى المتن وما انبه عليه وكذا في المعنى لا قوله او منى الى قوله الى مسافة قصر (قوله وغيره) وهو الحلال وكان الاولى ابدال الواو باو (قوله المسكى الخ) اي كل من ذكر وكان الاولى هنا ابدال الواو باو ايضا (قوله منها) اي من منى (قوله لا يعتد به) اي بالطواف المذكور (قوله ولا يسمى الخ) من عطف العلة والضمير فيه لمطلق الطواف (قوله ولا يسمى طواف وداع) عبارة شرح الروض ولا وداع على مرير السفر قبل فراغ الاعمال (ولا بعد فراغ جميع النسك) يؤخذ منه انه لا وداع على اهل منى إذا خرجوا من مكة يوم النحر بعد الطواف والسعي الى منى لانهم وإن قصدوا وطنهم لكنهم قصدوه قبل فراغ اعمال منى وإذا صاروا فيه سقط الوداع إلا مفارقة لمكة حيثنذ ولو قصدوا الخروج من مكة الى منى لياتوا باعمالها ثم يسرون منها مسافة القصر فهل عليهم وداع فيه نظرو ولا يبعد عدم الوجوب لانهم ما فرغوا من الاعمال إلا وهم في وطنهم ومفارقة الوطن بعد مكة لا توجب وداعا ولو استمروا

وحاصله أنه يجب في الواحدة يومان ويوجب كونهما عقب أيام التشريق ان تعدى بالترك وثلاثة إذا رجع وفي الثنتين ثلاثة قبل رجوعه كذلك وخمسة بعده أما ترك حصة من غير ما ذكر ولم يقع عند تدارك من يوم بعده سواء في ذلك يوم النحر وغيره فيلزمه به دم لا إلغاء ما بعده لما مر من وجوب الترتيب (ولذا أراد) الحاج أو المعتمر وغيره المبكى وغيره (الخروج من مكة) أو منى عقب نقره منها وإن كان طاف للوداع عقب طواف الافاضة عند عودته اليها كما صححه في المجموع ونقله عن مقتضى كلام الاصحاب ومن أفت بخلافه فقد وهم إذ لا يعتد به ولا يسمى طواف وداع إلا بعد فراغ جميع النسك

وحاصله أنه يجب في الواحدة يومان) يوضح ذلك ما قاله في الحاشية بعد ما مهده إذ اعلمت ذلك فالقياس تنزيل المد منزلة ما ناب عنه وهو تلك الدم في كونه ممر تبافلا يجوز للقادر على اخرجه العدول لثلاث الصوم بخلاف العاجز فيصوم اربعة ايام لانها ثلث العشرة التي هي بدل الدم اصالة مع جبر المنكسر لكن تلك العشرة منها ثلاثة في الحج وسبعة إذا رجع فيصوم ثلاثة اعشار العشرة في الحج اي قبل رجوعه لانها انما وجبت بعد انقضاء حجه وسبعة اعشاره إذا رجع فالمعجل يوم وعشر ايوام والمؤخر يومان وثمانية اعشار يوم فيعجل يومين ويؤخر ثلاثة أخذ بما في الروضة الى اخر ما اطال به وقوله لانها ثلث العشرة مع جبر المنكسر يتأمل لم وجب جبر المنكسر قبل القسمة على ما يكون في الحج وما يكون إذا رجع وهما قسم قبل الجبر ثم جبر ما يقع من الكسر في كل من القسمين بعد الجبر دون ما ذكره فليحذر برهان ما ذكره المستلزم للجبر او لا وثانيا (او منى عقب نقره منها) وعبرة الباب بعد اعمالها ومفهوما انه لا وداع على من نقر قبل اعمالها به صرح في شرح الروض فقال ولا اي ولا وداع على مرير السفر قبل فراغ الاعمال اهـ وقوله لا بعد فراغ جميع النسك الخ يؤخذ منه انه لا وداع على اهل منى إذا خرجوا من مكة يوم النحر بعد الطواف والسعي الى منى لانهم وإن قصدوا وطنهم لكنهم قصدوه قبل فراغ اعمال منى وإذا صاروا فيه سقط الوداع إلا مفارقة لمكة حيثنذ ولو قصدوا الخروج من مكة الى منى لياتوا باعمالها ثم يسرون منها مسافة القصر فهل عليهم وداع فيه نظرو ولا يبعد عدم الوجوب لانهم ما فرغوا من الاعمال إلا وهم في وطنهم ومفارقة الوطن بعد مكة لا توجب وداعا ولو استمروا بمكة يوم النحر و ايام التشريق ثم خرجوا الى منى فهل يجب الوداع فيه نظرو والوجوب محتمل فليراجع جميع ذلك (قوله لا بعد فراغ جميع النسك) هل مثل الفراغ تقويت المبيت والرمي مع مكته بمكة او منى حتى مضت ايام التشريق ولا يبعد ان الامر كذلك (لا بعد فراغ جميع المناسك) لو فرغ جميع النسك

وايام التشريق ثم خرجوا الى منى فحل يجب الوداع فيه نظروا الوجوب محتمل فليراجع جميع ذلك (فرع)
 هل مثل الفراغ تقويت المديت والرمى مع مكته بمكة او منى حتى مضت ايام التشريق ولا يبعد ان الامر كذلك
 ولو لم يزمه الصوم بدل الرمي فصام ثلاثة ايام عقب ايام التشريق واراد السفر الى بلده وان يصوم السبعة فيها
 فينبغي ان يزمه طواف الوداع ولا يضر بقاء السبعة لان محلها بلده فلو اراد السفر قبل صومه الثلاثة وان
 يصومها ايضا بلده او في سفره فهل يزمه طواف الوداع او لا فيه نظروا الاول غير بعيد فليراجع سم وقوله هل
 مثل الفراغ الخ اقره الونائى (قوله الى مسافة الخ) متعلق بالخروج كرى (قوله وليتوطنه) عبارة النهاية
 والمغنى او محل يقيم فيه اه وعبارة الونائى او يريد اقامة به تقطع السفر اه (قوله ثم) اى فى الحاشية كرى
 (قوله فى القسمين) اى المسافر الى مسافة القصر والمسافر الى مادونها وهو وطنه الخ قول المتن (طاف الخ) فلا
 وداع على مريد الاقامة وان اراد السفر بعده كما قاله الامام ولا على مريد السفر قبل فراغ الاعمال ولا على المقيم
 بمكة الخارج للتنعيم ونحوه لحاجة ثم يعود نهاية ومغنى (قوله وجوب الخ) يتردد النظر فى الصغير هل يزمه ولاية
 ان يطوف به للوداع او لا والذي يظهر انه ان قلنا انه من المناسك او ليس منها ولكنه خرج به اثر نسك وجب
 اما فى الاول فواضح واما فى الثانى فلما اشار الى الشارع رحمه الله تعالى هنا بانه وان لم يكن منها فهو من توابعها
 ويحتمل فى الثانية ان لا يجب نظر الكونه ليس منها وان لم يخرج به اثر نسك فلا وجوب هذا ما ظهر الان ولم
 ار فى ذلك نصا ثم رايت الفاضل المحشى سم ذكر فى شرحه على الغاية ما نصه قال العزبن جماعة لم نره نقلا
 وعندى انه يجب ان قلنا ان طواف الوداع من جملة المناسك والا فلا انتهى اه بصرى (قوله ومن ثم) اى
 من اجل انه من توابع المناسك (قوله لم الاجير الخ) خلافا لظاهر النهاية والمغنى (قوله فعله) اى ويحيط عنه
 تركه من الاجرة ما يقابله فتح الجواد (قوله واتجه انه الخ) سبق له فى مبحث نية الطواف من هذا الشرح
 ما يقتضى اشتراط النية اذ وقع اثر نسك بناء على انه ليس من المناسك فراجع واستوجه فى الحاشية اشتراطها
 وان قلنا انه من المناسك لوقوعه بعد التحلل التام فتحرر من ذلك ان له رحمه الله تعالى فى المسئلة ثلاثة آراء بصرى
 (قوله اثر نسكه الخ) ظاهره انه اذ وقع بعد نسك لا يحتاج لنية ولو طال الفصل جدا بصرى (قوله لم يجب له نية)
 قال فى الروض من زيادته وتجب النية فى النفل كطواف الوداع سم وكذا جرى النهاية والمغنى على اشتراط النية
 فى طواف الوداع سواء وقع اثر نسك او لا ونقل الونائى عن المختصر مثله واعتمده (قوله وافهم المتن الخ)
 يتأمل سم ويجب بان مراد الشارع افهم المتن مع قيده المعروف الذى ذكره الشارع بقوله الى مسافة قصر مطلقا
 الخ (قوله من عمر ان مكة الخ) اى او من عمر ان منى وقت النفر من غير قصد النفر كذا فى بعض الهوامش وهو
 ظاهر (قوله لم يزمه الخ) جزم به تليذه فى شرح المختصر بصرى وجزم به ايضا الونائى (قوله وهو محتمل)
 لعله اخذ من التعليل بفتح الميم اى قريب قول المتن (ولا يمكن بعده الخ) لو فارق عقبة مكة الى ما يجوز فيه
 القصر وعاد ودخلها فوراً ثم خرج فهل يحتاج هذا الخروج لوداع لا نه خروج جديد او لبطلان الوداع
 السابق بعوده الى مكة او يفصل بين ان يكون عوده لما يتعلق بالسفر كاخذ حاجة للسفر فلا يحتاج لاعادته
 لانه فى معنى المالك لحاجة السفر او لغيره فيحتاج لاعادته فيه انظر فليراجع واطلق مر فى تقريره فى

لكن فاته الرمي ووزمه الصوم بدله فصام ثلاثة ايام عقب ايام التشريق واراد السفر الى بلده وان يصوم
 السبعة فيها فينبغي ان يزمه طواف الوداع ولا يضر بقاء السبعة التى هي من جملة البدل عليه لان محلها بلده
 ولو توقف لزوم الوداع عليها لم يسقط عنه وهو بعيد فلو اراد السفر قبل صومه الثلاثة وان يصومها ايضا
 ببلده او فى سفره فهل يصح طواف الوداع ويضمه ولا يضر بقاء الصوم لانه ليس من اعمال الحج وان
 كان بدلا عنها او لا فيه نظروا الاول غير بعيد فليراجع (قوله ارادانه من توابعها) قد يقال قضية كونه من
 توابعها انه لا يستقل عنها وذلك مناف لمشروعيته لغير الحاج والمعتمر ويجاب بالمنع فقد يكون الشيء تابعا
 لشيء ومستقلا ايضا كالسواك كما اشار اليه الشارع (قوله لم يجب له نية) قال فى الروض من زيادته وتجب
 اى النية فى النفل كطواف الوداع اه (قوله وافهم المتن الخ) يتأمل (قوله فى المتن ولا يمكن بعده الخ)

الا مسافة قصر مطلقا او
 دونها وهو وطنه او
 ليتوطنه والا فلا دم عليه كما
 بينته ثم ولا فرق فى القسمين
 بين من نوى العود وغيره
 خلافا لما يوهمه بعض
 العبارات (طاف وجوبا كما
 يأتى للوداع) طوافا كاملا
 لثبوته عنه صلى الله عليه وسلم
 قولوا فعلا وليكن آخر عهده
 بيت ربه كما انه اول مقصود
 له عند قدمه عليه وبما
 تقرر من عمومته لذى النسك
 وغيره علم انه ليس من
 المناسك وهو ما صححاه وان
 اطال جمع فى رده على ان
 من قال انه منها كما فى المجموع
 فى موضع اراد من توابعها
 كالسليمة الثانية من توابع
 الصلاة وليست منها ومن ثم
 لزم الاجير فعله واتجه انه
 حيث وقع اثر نسكه لم يجب
 له نية نظرا للتسعة والا
 وجبت لاتفائها ولا يزم من
 طلبه فى النسك عدم طلبه فى
 غيره الا ترى ان السواك سنة
 فى نحو الوضوء وهو سنة
 مطلقا وافهم المتن انه لو
 خرج من عمر ان مكة لحاجة
 فطراً له السفر لم يزمه
 دخولها لاجل طواف
 الوداع لانه لم يخاطب به حال
 خروجه وهو محتمل (ولا
 يمكن بعده)

عقبهما ثم عند الملتزم وان
اطال فيه بغير الوارد
وايتان زمزم ليشرب من
ما فيها فان مكث لذلك وحده
او مع فعل جماعة اقيمت
عقبه وفعل شيء يتعلق بالسفر
كشراه زاد وشد رجل وان
طال لم يلزمه اعادته والا
كعبادة وان قلت وقضاء
دين وصلاة جنازة على
ما اقتضاه اطلاقهم لكن
الوجه بل المنصوص اغتفار
ما بقدر صلاة الجنازة اى اقل
يمكن منها فيما يظهر من سائر
الاغراض اذ لم يعرج لها
لزومه ولو ناسيا او جاهلا
بخلاف من مكث بالا كراه
او نحو اغشاء على الوجه
(وهو واجب) على كل من
ذكرنا الممر (يجز تركه)
او ترك خطوة منه (بدم)
كسائر الواجبات فيما هو
تابع للنسك ولشبهة بها
صورة في غيره فاندفع ما قيل
يلزم من كونه من غير
المناسك ان لادم فيه على
مفارق مكة في غير النسك
نعم المتحيرة لادم عليها للشك
في وجوبه عليها للحيض
(وفي قول سنة لا تجزى) اى
لا يجب جبرها كطواف
القدم ورفق الاول بان
هذا تحية غير مقصود في
نفسه ومن ثم دخل تحت
غيره بخلاف ذلك اذ لو اخر
طواف الافاضة ففعله عند
خروجه لم يجز نه عنه (فان
اوجبه فخرج بلا وداع عمدا او غيره (وعاد قبل) بلوغ

جواب سائل وجوب الاعادة سم والقلب الى التفصيل أميل (قوله كر كعتيه) الى قوله بخلاف الخ في
النهاية وكذا في المعنى الا قوله وصلاة جنازة الى لزمته (قوله كر كعتيه الخ) اى وبعد كر كعتيه الخ معنى ونهاية
(قوله فان مكث لذلك) اى لو كعتى الطواف وما ذكر معهم وكذا ضمير قوله عقبه (قوله كشراه زاد) اى
واوعيته نهاية ومعنى (قوله والا) اى وان مكث لغير حاجة أو لحاجة لا تتعلق بالسفر كعبادة الخ نهاية
ومعنى (قوله لكن الوجه الخ) عبارة النهاية قال في المهمات وتقدم في الاعتكاف ان عيادة المريض
اذا لم يعرج لها لا تقطع الولاء بل يقتصر صرف قدرها في سائر الاغراض وكذا صلاة الجنازة فيجوز ذلك
هنا بالاولى وقد نص عليه الشافعى في الاملاء اه قال ع ش قوله مر ان عيادة المريض ظاهره وان تعدد
وتقدم مثله في تعدد صلاة الجنازة في الاعتكاف اه (قوله لزمته) اى الاعادة سم (قوله ولو ناسيا او جاهلا)
اى بان المكث يضرونائى (قوله بخلاف من مكث الخ) عبارة النهاية ولو لمكث مكرها بان ضبط او هدد بما
يكون اكرها فبل الحكم كمالو مكث مختار افيطل الوداع او نقول الا كراهه يسقط اثر هذا اللبث فاذا اطلق
وانصرف في الحال جاز ولا يلزمه الاعادة ومثله ما لو اغمى عليه عقب الوداع او جن لا بفعله المأثوم به
والوجه لزوم الاعادة في جميع ذلك ان تمكن منها والا فلا اه وقره سم وقال ع ش قوله مر في جميع ذلك
اسم الاشارة راجع لقوله مر ولو لمكث مكرها الخ اه (قوله للمامر) اى من قوله لثبوته عنه الخ (قوله كسائر
الواجبات الخ) اى قياسا على سائر الواجبات في طواف وداع اثر نسك ولشبهة بها صورة في غيره وهذا على
مصحح الشيخين السابق ولا يخفى ضعف التعليل الثانى اذ لو تم لزوم الدم في ترك المندوب ولو قال ولشبهة به اى
بالواقع اثر نسك لكان انسب في الجملة فتأمل بصرى (قوله نعم) الى قوله وبه فارقت في النهاية والمعنى
الا قوله نحو وطنه وقوله اى بان الى وعوده (قوله نعم المتحيرة الخ) مقتضى تصريحه هنا بنى الدم وعدم تعرضه
لبنى الوجوب وقول فتح الجواد اى والنهاية وللمتحيرة فعلة انه لا يجب عليها فعل الطواف وهو محل تأمل اذ
عموم قولهم هي كطاهر في العبادات يشمله وعدم لزوم الدم لانه قسم من الاموال والاصل براءة الذمة فلا يلزم
مع الشك ثم رايته قال في الحاشية وقول الرويانى تطوف ظاهره الوجوب سواء قلنا بوجوب الدم ام بعده
وجه اذهى في العبادات كطاهر ولا ينافيه سقوط الدم على القول به لانه لمعنى آخر لا يقال يتمتع عليها المكث
فكيف تؤمر به لا نأقول يستثنى الفرض وهذا منه بصرى اقول صرح الونائى بعدم وجوبه على المتحيرة
وقول الشارح للشك الخ كالصريح في عدم الوجوب ايضا (قوله لادم عليها) اى الا ان وقع الترك في مردها
المحكوم به انه ظهر كذا في فتح الجواد ووجه ظاهر بصرى وفي الونائى مثله الا قوله كذا الخ (قوله اى يجب
جبرها) اى لا خلاف في الجبر كما في الشرح والروضة وانما الخلاف في كونه واجبا او مندوبا والاصح انه
مندوب خلافا لما توهمه عبارة المصنف معنى ونهاية قول المتن (فخرج) اى من مسكة او منى نهاية ومعنى (قوله
او غيره) اى او ناسيا او جاهلا بوجوبه نهاية ومعنى قول المتن (وعاد الخ) اى وطاف للوداع كما صرح به في
المحرر واما اذا عاد ليطوف فمات قبل ان يطوف لم يسقط الدم فلا وجه لاسقاط ما ذكره المحرر انتهى
معنى ونحوه في النهاية وكلام الشارح في مختصر الايضاح يقتضى ايضا انه لا بدنى سقوطه من العود والطواف
وهل هو على اطلاقه او بقيد بما اذا لم يكن العود بقصد الاعراض عن السفر لثبوت ان سفره لم يكن موجبا
بحسب نفس الامر كل محتمل بصرى اقول ظاهر كلام النهاية والمعنى انه على اطلاقه وكلام الونائى كالصريح
لو فارق عقبه مكة الى ما يجوز فيه القصر وعاد ودخلها فور اثم خرج فهل يحتاج هذا الخروج لوداع لانه
خروج جديد او لبطلان الوداع السابق بعوده الى مكة او يفصل بين ان يكون عودته لما يتعلق بالسفر كاخذ حاجة
للسفر فلا يحتاج لاعادته لانه في معنى الماكث لحاجة السفر او لغيره فيحتاج لاعادته فيه نظر فليراجع واطلق
مر في تقريره في جواب سائل وجوب الاعادة (قوله لزمته) اى الاعادة (قوله على الوجه) ولا وجه لزوم
الاعادة ان تمكن والا فلا شرح مر (قوله عمدا او غيره) اى او جهلا وفي شرح الباب ويظهر فيمن خرج تاركا
له عامدا عالما وقد لزمه انه ان كان عازما على العود له قبل مرحلتين اى وقبل وصول وطنه لم ياتم والا ثم وان

فيه عبارة وفي ترك كله أو بعضه ولو خطوة عمد أو سهواً دم لازم كدم التمتع ما لم يعد إلى مكة قبل مسافة القصر منها أو وصوله محل إقامته أصلاً أو عزماً ونية ويطف أي ما لم يوجد العود والطواف معا ولا فلا دم ان وجد ما عافان وجد العود فقط فالدم ويجب العود على من لم يصلهما وإن كان ناسياً له أو جاهلاً بوجوبه اه (قوله من مكة) أي أو منى نهاية ومعنى (قوله نظير ما يأتي) أي في تفسير حاضر المسجد الحرام (قوله أي بان انه لم يجب الخ) وفي شرح العباب ويظهر فيمن خرج تاركاً له عامداً عالماً وقد نذر مه انه ان كان عازماً على العود له قبل مرحلتين أي وقبل وصول وطنه لم يائمه والا يائمه وان عاد فالعود مسقط للدم لا للائمه انتهى اه سم عبارة الكردى على بافضل وترك طواف الوداع بلا عذر ينقسم على ثلاثة اقسام احدها لا دم ولا يائمه وذلك في ترك المسنون منه وفيمن بقي عليه شيء من اركان النسك وفيمن خرج من عمران مكة لحاجته ثم طرأ له السفر ثانيها عليه الاثم ولا دم وذلك فيما اذا تركه عامداً عالماً وقد نذر مه بغير عزم على العود ثم عاد قبل وصوله لا يستقر به الدم فالعود مسقط للدم لا للائمه ثالثها عليه الاثم والدم وذلك في غير ما ذكر من الصور اه (قوله وعوده ههنا) أي فيما اذا لم يصل مسافة القصر (دون ما يأتي) أي دون ما اذا وصلها (واجب) أي وان خرج ناسياً أو جاهلاً للطواف الوداع نهاية ومعنى (قوله وقد بلغ مسافة القصر) هلا قال أو وطنه اخذاً مما تقدم ثم رايته في شرح العباب قال والذي يظهر ان محل الإقامة في حق من سفره دون مرحلتين بناءً على ما مر عن المجموع كالمرحلتين فيما تقرر فيجب العود له قبل وصوله ويسقط به الدم لان عاد بعد وصوله سواء ايس ام لا خلافاً للشيخنا انتهى اه سم عبارة البصري قوله مسافة القصر أو نحو وطنه ولم يظهر وجه اسقاطه هنا اه وقد يقال تركه اكتفاءً بذكره في مقابله (قوله وان فعله) أي الطواف وكان الاولى ذكره بعد قوله فلا يسقط الدم أو قبل قوله وقد بلغ الخ مع حذف ان (قوله بما ذكر) أي يلوغ مسافة القصر أو نحو وطنه (قوله ومثلها مستحاضة نفرت في نوبة حيضها) أي بخلافه في نوبة طهرها قال في شرح العباب وفي الجواهر وغيرها كالمجموع ونص عليه في الام وجرى عليه الاثمة اذا نفرت المستحاضة فان كان يوم حيضها فلا طواف عليها أو طهرها لزمها ولو رأت امرأة ما فأنصرفت بلا وداع ثم جاوز خمسة عشر نظراً إلى مردها السابق في الحيض فان بان انها تركتها في طهرها فالدم وفي حيضها فلا دم انتهى اه سم عبارة الونائي واما المستحاضة فان سافرت في نوبة حيضها فكذلك والواجب ان امنت التلويث اه (قوله وذو جرح الخ) أي ومن به سلس بول ونحوه ولا يكلف الحشو والعصب ونائي (قوله أو بعد ذلك الخ) أي ولو في الحرم نهاية ومعنى (قوله لم يلزمها الخ) ولو رجعت لحاجة بعد ما طهرت اتجوز جوب الطواف نهاية وونائي (قوله للاذن الخ) ومن حاضت قبل طواف الافاضة تبتى على احرامها وان مضى عليها اعم نعم لو عادت إلى بلدتها أي شرعت في العود فيه وهي محرمة عامدة للنفقة ولم يمكنها الوصول للبيت الحرام كان حكمها كالمحصر فتحتل بذبح شاة وتقصير وتنوي التحلل كما قاله بعض المتأخرين وايداه بكلام في المجموع وبحث بعضهم انها ان كانت شافعية تقلد الامام اباحيفة أو احد على احدى الروايتين عنده في انها تجم وتطوف بالبيت ويلزمها بدنة وتائم بدخولها المسجد حائضاً ويجزئها هذا الطواف عن الفرض لما في بقائها على الاحرام من المشقة نهاية ومعنى قال ع ش قوله فتحتل بذبح شاة الخ أي ويبقى الطواف في ذمتها إلى ان تعود فتحرم وتأتي به فان ماتت ولم تعد حج عنها كما تقدم (مسئلة) قال الشيخ منصور الطبرلاوى سئل شيخنا سم

من مكة لان الوداع للبيت فناسب اعتبار مكة لانها اقرب نسبة إليه من الحرم وقيل من الحرم نظير ما يأتي وورده ما تقرر من الفرق (سقط الدم) أي بان انه لم يجب لانه لم يعد عن مكة بعدا يقطع نسبته عنها وعوده هنا دون ما يأتي واجب ان امكنه (أو) عاد وقد بلغ مسافة القصر سواء اعاد منها أو (بعدها) وان فعله (فلا) يسقط الدم (على الصحيح) لاستقراره بما ذكر (وللحائض) والنفساء ومثلها مستحاضة نفرت في نوبة حيضها وذو جرح نضاح يخشى منه تلويث المسجد (الفربلا) طواف (وداع) تخفيفاً عنها كما في الصحيحين نعم ان طهرت أو انقطع ما يخرج من الجرح قبل مفارقتها ما لا يجوز القصر فيه مامر لزمها العود لتطوف أو بعد ذلك لم يلزمها للاذن لها في الانصراف

عاد فالعود مسقط للدم لا للائمه اه (قوله وقد بلغ مسافة القصر) هلا قال أو وطنه اخذاً مما تقدم ثم رايته في شرح العباب قال والذي يظهر ان محل الإقامة في حق من سفره دون مرحلتين بناءً على ما مر عن المجموع كالمرحلتين فيما تقرر فيجب العود له قبل وصوله سواء ايس ام خلافاً للشيخنا اه (قوله ومثلها مستحاضة نفرت في نوبة حيضها) بخلافه في نوبة طهرها قال في شرح العباب وفي الجواهر وغيرها كالمجموع ونص عليه في الام وجرى عليه الاثمة اذا نفرت المستحاضة فان كان يوم حيضها فلا طواف عليها أو طهرها لزمها ولو رأت امرأة ما فأنصرفت بلا وداع ثم جاوز خمسة عشر نظراً إلى مردها السابق في الحيض فان بان انها تركتها

عن امرأه شافعية المذهب طافت للافاضة بغير ستر معتبرة جاهلة بذلك أو ناسية ثم توجهت الى بلاد اليمن
فحكمت شخصائهم تبين لها فساد طواغيفها فاردت ان تقلد ابا حنيفة في صحته لتصير به حلالا وتبين صحة
النكاح وحيث قد قيل يصح ذلك ويتضمن صحة التقليد بعد العمل فاقى بالصحة وانه لا محذور في ذلك ولما سمعت
عنه ذلك اجتمعت به فاني كنت احفظ عنه خلافه في العام الذي قبله فقال هذا هو الذي اعتقده وفاقى به
بعض الافاضل ايضا تبعاله وهي مسألة مهمة كثيرة الوقوع واشباهها ومراده باشباهها كل ما كان مخالفا
لمذهب الشافعي مثلاً وهو صحيح على بعض المذاهب المعتبرة فاذا فعله على وجه فاسد عند الشافعي وصحيح عند
غيره ثم علم بالحال جازله ان يقلد القائل بصحته فيما مضى وفيما يأتي فترتب عليه احكامه فتنبه له فانه مهم جدا
وينبغي ان اتم الاقدام باق حيث فعله عالماعش (قوله وبه الخ) اي بالتعليل المذكور (قوله والحق بها
الحق الطبري الخ) والظاهر اللاحق وان نظره في الاذرعى وبحث لزوم الفدية شرح مره سم وبصرى
عبارة الونائى ولا يسقط اى طواف الوداع بالجهل والنسيان بخلاف الاكرام والخوف من ظالم على نفس
او مال او عضو او بضع او اهل او حيوان محترم له او لغيره او اختصاصه او غير ذلك من كل محترم الخوف من
غريم وهو معسر اه (قوله ثم بحث وجوب الدم) قال الشارح في الحاشية وهو ظاهر ولا يلزم من جواز
النفر ترك الدم بصرى (قوله بان منعها) اى من المسجد سم قول المتن (ويسن الخ) قال القاضي ابو
الطيب قال الشافعي رحمه الله تعالى يسن لمن فرغ من طواف الوداع ان ياتى الملتزم فيلصق بطنه وصدره
بجائط البيت ويبسط يديه على الجدار فيجعل اليمنى على الباب واليسرى على الحجرة الاسود ويدعو بما
أحب اى بالمأثور وغيره لكن المأثور افضل ومنه اللهم البيت بيتك والعبد عبدك وابن امك حملتى على
ماسخرت لى من خلقك حتى صيرتني في بلدك وبلغتني بنعمتك حتى اعنتني على قضاء مناسكك فان كنت
رضيت عني فازدد عني رضا والا فمن الآن قبل ان تنأى عن بيتك دارى ويعد عنه مزارى وهذا وان
انصرف اى ان اذنت لى غير مستبدل بك ولا يبيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك اللهم فاصحبنى العافية في بدنى
والعصمة في دينى واحسن منقلي وارزقنى العمل بطاعتك ما بقيتني وما زاد فحسن وقد زيد فيه واجمع لى
خيرى الدنيا والاخرة انك قادر على ذلك ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ولو كانت حائضاً او نفساء
استحب لها الايتان بجميع ذلك يباب المسجد ثم تمضى ويسن ان يزور الاماكن المشهورة بالفضل بمكة
وهي ثمانية عشر موضعاً وان يكثر النظر الى البيت ايماناً واحتساباً بالمارواه اليبقى في شعب الايمان ان الله
كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة تنزل على هذا البيت ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين
وحكمة ذلك كما افادها السراج البلقيني ظاهرة اذ الطائفون جمعوا بين ثلاث طواف وصلاة ونظر فصار لهم
بذلك ستون والمصلون فاتهم الطواف فصار لهم اربعون والناظرون فاتهم الطواف والصلاة فصار لهم
عشرون ويستحب ان يكثر من الصدقة وانواع البر والقربات فان الحسنة هناك بمائة الف حسنة ونقل عن
الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه انه يستجاب الدعاء في خمسة عشر موضعاً بمكة في الطواف والملتزم وتحت
الميزاب وفي البيت وعند زمزم وعلى الصفا والمروة وفي السعي وخلف المقام وفي عرفات ومزدلفة ومنى وعند
أبجرات الثلاث وظاهره انه لا فرق في ذلك بين ان يكون الداعي في نسك او لانهية وكذا في المعنى الا قوله
مروحة ذلك الى ويستحب وقوله مر وظاهره الخ قال المعنى وللفظ من الان يجوز فيه ضم الميم وتشديد
النون وهو الاجود وكسر الميم وتخفيف النون مع فتحها وكسرها قاله في المجموع ثم قال منها اى الثمانية
عشر بيت المولد وبيت خديجة ومسجد دار الارقم والغار الذي في ثور والذي في حراء وقد اوضحها المصنف
في مناسكه اه (قوله او معنى) اى كالذنوب ونائى (قوله وان يقصد به نيل مطلوباته الخ) فقد شر به
جماعة من العلماء فقالوا مطلوبهم ويسن الدخول الى البئر والنظر فيها وان ينزع منها بالدلو الذي
في طهرها فالدم او في حوضها فلا دم اه (قوله والحق بها المحب الطبري الخ) والظاهر اللاحق وان نظره في
الاذرعى وبحث لزوم الفدية شرح مر (قوله بان منعها) اى من المسجد

وبه فارقت ما مر فيمن خرج
بلاوداع والحق بها المحب
الطبري من خاف نحو ظالم
او غريم وهو معسر وفوت
رفقه ونظر فيه الاذرعى
ثم بحث وجوب الدم وفرق
بان منعها عزيمة بخلاف
هؤلاء (ويسن) لكل احد
(شرب ماء زمزم) لما في خبر
مسلم انها مباركة وانها طعام
طعم اى فيها قوة الاغتذاء
الايام الكثيرة لكن مع
الصدق كما وقع لابي ذر رضى
الله عنه بل نماحله وزاد سمته
زاد ابو داود والطيالسي
وشفاء سقم اى حصى او
معنوى ومن ثم سن لكل
احد شربه وان يقصد به
نيل مطلوباته الدنيوية
والاخروية لخبر ماء زمزم
لما شرب له سنده حسن بل
صحيح كما قاله ائمة وبه يرد
على من طعن فيه بما لا يجدى

ويسن عند اذ شربه الاستقبال والجلوس وقيامه صلى الله عليه وسلم ليان الجواز ثم اللهم انه بلغني ان رسولك محمد صلى الله عليه وسلم قال ماء زمزم لما شرب له اللهم اني اشربه لكذا (١٤٤) اللهم فافعل لي ذلك بفضلك ثم يسمي الله تعالى ويشربه ويتنفس ثلاثا وان يتصلع منه أى

عليها ويشرب وان ينضح منه على راسه ووجهه وصدره قال الماوردي نهاية ومعنى (قوله ويسن) الى المتن في المعنى الا قوله وقيامه الى ثم اللهم وكذا في النهاية الا قوله لخبر ابن ماجه الى وان ينقله (قوله ليان الجواز) اي اول الازدحام ونائي زاد المناوي في شرح السمائل وابتلال المكان مع احتمال النسخ فقد روى عن جابر انه لما سمع رواية من روى انه شرب قائما قال قد رايت صنع ذلك ثم سمعته بعد ذلك ينهى عنه وحيث علمت ان فعله ليان الجواز عرف سقوط قول البعض انه يسن الشرب من زمزم قائما اتباعا له وزعم ان النهي مطلق وشربه من زمزم مقيد فلم يتوارد على محل واحد رد بانه ليس النهي مطلقا بل عام فالشرب من زمزم قائما من افراده قد دخل تحت النهي فوجب حمله على انه ليان الجواز اه (قوله ثم اللهم انه الخ) اي ثم ان يقول اللهم الخ وكان ابن عباس اذا شربه يقول اللهم اني اسالك علما نافعاً ورزقا واسعا وشفاء من كل داء نهاية زاد المعنى وقال الحاكم صحيح الاسناد اه (قوله ماء زمزم لما شرب له) هل هو شامل لما لوشربه بغير محله ع ش اي كما هو ظاهر اطلاق الحديث (قوله اللهم اني اشربه لكذا الخ) ويذكر ما يريد بنا ودنيا نهاية ومعنى قال ع ش ظاهره ان ذلك خاص بالشارب نفسه فلا يعتداه الى غيره ويحتمل تعدى ذلك الى الغير فاذا شربه انسان بقصد ولده و اخيه مثلا حصل له ذلك المطلوب ولا مانع منه اذا شربه بنية صادقة ونقل عن شيخنا العلامة الشوبري ما يخالف ما ذكرناه فليراجع اه (قوله ويشربه) اي مصافان العب يورث وجع الكبد ونائي (قوله ويتنفس ثلاثا) اي ويحمد بعد كل نفس كما يسمي اول كل شرب وقال السيد الشلي والاولى شربه لشفاء قلبه من الاخلاق الذميمة ولتحليته بالاخلاق العلية اه ثم يعود الى الحجر فيستلبه وينقله ثلاثا ويسجد عليه كذلك ثم ينصرف كالمحتزن تلقاء وجهه مستدبر البيت ولا يمشي التفهري ولا منحرفا ولا ملتفتا ونائي وعبرة النهاية ويسن ان ينصرف تلقاء وجهه مستدبر البيت كما صححه المصنف في مجموعه ويكثر الالتفات الى ان يغيب عنه كالمحتزن المتنافس على فراقه ويقول عند خروجه من مكة الله اكبر ثلاثا لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ايون عابدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده اه وكذا في المعنى الا انه ضعف سن الالتفات فقال وقيل يخرج وهو ينظر اليه الى ان يغيب عنه مبالغه في تعظيمه وجرى على ذلك صاحب التنبية وقيل يلتفت اليه بوجهه ما امكنه كالمحتزن على فراقه وجرى على ذلك ابن المقرئ اه (قوله وان يتصلع الخ) معطوف على شرب ماء زمزم (قوله ويسن الخ) اي كل احد حتى النساء اتفاقا ولو لغير حاج ومعتبر ونائي (قوله ويسن تحري دخول الكعبة) اي ما لم يؤذ او يتاذ بزحام او غيره وان يكون حافيا وان لا يرفع بصره الى سقفة ولا ينظر الى ارضه تعظيما لله تعالى وحياء منه وان يصلي فيه ولو ركعتين والافضل ان يقصد مصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يمشي بعد دخوله الباب حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا من ثلاثة اذرع نهاية ومعنى (قوله وان يكثر الخ) اي في داخل الكعبة (قوله وغض البصر) اي من النظر الى سقفة او ارضه (قوله والمنازع الخ) هو ابن تيمية ومن تبعه من الفرقة الصالحة المشهورة في زماننا بالوهابية خذلهم الله تعالى (قوله وما اوهمته) الى الفصل في النهاية والمعنى الا قوله وان كان في سنده مقال (قوله انها للحجيج اكد) وحكم المعتمر كالحاج في تاكدها له وتس زيارة بيت المقدس وزيارة الخليل صلى الله عليه وسلم ويسن لمن قصد المدينة الشريفة زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ان يكثر في طريقه من الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم ويزيد فيهما اذا ابصر اشجارها مثلا ويسال الله تعالى ان ينفعه بهذه الزيارة ويتقبلها استقوان يغتسل قبل دخوله كما مروى بلس انظف ثيابه فاذا دخل المسجد قصد الروضة وهي ما بين القبر والمنبر وصلى تحية المسجد بحسب المنبر وشكر الله تعالى بعد فراغهما على هذه النعمة ثم ياتي القبر الشريف فيستقبل راسه ويستدبر القبلة ويبعد عنه نحو اربعة اذرع ويقف ناظرا الى اسفل ما يستقبله في مقام الهيبة والاجلال فارغ القلب من علائق الدنيا ويسلم عليه صلى الله عليه وسلم

يتملى ويكره نفسه عليه لخبر ابن ماجه اية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلعون من ماء زمزم وان ينقله الى وطنه استشفاء وتبركاه ولغيره ويسن تحري دخول الكعبة والاكثر منه فان لم يتيسر فاني الحجر منها وان يكثر الدعاء والصلاة في جوانبها مع غاية من الخضوع والخشوع وغض البصر وان يكثر من الطواف والصلاة وهي افضل منه ولو للغرباء كما مروى ان يختم القرآن بمكة لان بها نزل اكثره ومن الاعتاروه هو افضل من الطواف كما مروى (و) يسن بل قيل يجب وانتصر له والمنازع في طلبها صال مصل (زيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) لكل احد كما بينت ذلك مع ادلتها وادبها وجميع ما يتعلق بها في كتاب حافل لم اسبق الى مثله سميت الجوهر المنتظم في زيارة القبر المكرم وقد صح خبر من زارني وجبت له شفاعتي ثم اختلف العلماء ايما الاولى في حق مرید الحج تقديمها على الحج او عكسه والذي يتجه في ذلك ان الاولى لمن مر بالمدينة المشرفة ولمن وصل مكة الوقت متسع والاسباب

متوفرة تقديمها فان انتق شرط من ذلك سن كونها (بعد فراغ الحج) وما اوهمته عبارة من قصر زبد الزيارة او هي وما قبلها وسلم على الحاج غير مراد وانما المراد انها للحجيج اكد لان تركهم لها وقد اتوا من اقطار بعيدة وقرى بوامن المدينة قبيح جدا كما يدل له خبر من حج

وسلم الخبر ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أورد عليه السلام وأقل السلام عليه السلام عليك
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرفع صوته ناديا معه ﷺ كما كان في حياته ثم يتأخر إلى صوب
يمينه قدر ذراع فيسلم على أبي بكر رضي الله تعالى عنه فان رآه عند منكب رسول الله ﷺ ثم
يتأخر قدر ذراع آخر فيسلم على عمر رضي الله تعالى عنه كما رواه البيهقي عن ابن عمر أنه كان إذا
قدم من سفره دخل المسجد ثم أتى القبر الشريف فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك
يا أبا بكر السلام عليك يا ابتاه ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجهه ﷺ ويتوسل به في حق
نفسه وليستشفع به إلى ربه ثم يستقبل القبلة ويدعو لنفسه ولمن شاء من المسلمين وإن يأتي سائر
المشاهد بالمدينة وهي نحو ثلاثين موضعا يعرفها أهل المدينة ويسن زيارة البقيع وقبا ويأتي بئر
اريس فيشرب منها ويتوضأ وكذلك بقية الآبار السبعة وقد نظمها بعضهم فقال

اريس وغرس رومة وبضاغة كذا بصة قل بئر حاء مع العهن

وينبغي المحافظة على الصلاة في مسجده الذي كان في زمنه فالصلاة فيه بالف صلاة وليحذر من الطواف بقبره
عليه الصلاة والسلام ومن الصلاة داخل الحجرة بقصد تعظيمه ويكره الصاق الظهر والبطن بجدار القبر
كرهه شديدة ومسحه باليد وتقبيله بل الأدب أن يبعد عنه كما لو كان يحضرته ﷺ في حياته ويسن أن يصوم
بالمدينة ما أمكنه وأن يتصدق على جيران رسول الله ﷺ المقيمين والغرباء بما أمكنه وإذا أراد
السفر استحب أن يودع المسجد بركتين ويأتي القبر الشريف ويعيد السلام الأول ويقول اللهم
لا تجعله آخر العهد من حرم رسول الله ﷺ ويسر لي العود إلى الحرمين سيلا سهلا وأزقني العفو
والعافية في الدنيا والآخرة وردنا إلى أهلنا سالمين غانمين وينصرف تلقاء وجهه ولا يمشي القهقري ولا يجوز
لأحد استصحاب شيء من الأكر المعمولة من تراب الحرمين ولا من الآباريق والكبر أن المعمولة من ذلك
ومن البدع تقرب العوام بكل التمر الصيحات في الروضة نهاية ومعنى قال ع ش قوله ر إلا رد الله على
روحى أى نطقى فلا يردان إلا نبأه أحياء في قبورهم وقوله ر وتقبيله ظاهره وإن قصد به التعظيم لكن مرفى
الجنائز بعد نقل كراهة تقبيل التابوت مانصه نعم أن قصد بتقبيل أضرحتهم التبرك لم يكره كما أفتى به الوالد
رحمه الله فيحتمل بجى ذلك هنا ويحتمل الفرق بأنهم حافظوا على التبعاعد عن التشبه بالنصارى هنا حيث بالغوا
في تعظيم عيسى حتى ادعوا فيه ما ادعوا من ثم حذروا كل التحذير من الصلاة داخل الحجرة بقصد التعظيم
﴿فصل في أركان النسكين وبيان وجوه ادائهما﴾ وما يتعلق به (قوله في أركان النسكين) إلى قوله
ويأتي في الهبة في النهاية والمعنى إلى قوله الصحيح كما بينه الأئمة وقوله واليه ميل إلى المتن (قوله وبيان وجوه)
الأنسب تقديم لفظة البيان على قوله أركان (قوله به) أى بما ذكر من الأركان والوجوه قول المتن (الأحكام)
﴿فرع﴾ هل يأتي فيمن لم يميز الفروض من السن ما تقرر في الصلاة حتى لو اعتقد بفرض معين فلا يصح أو
يفرق بأن النسك شديد التعلق ولهذا النوى النفل وقع عن نسك الإسلام فديته الفرق فيصح مطلقا وإن
لم يميز واعتقد بفرض معين فلا فليتامل سم على حج أقول الأقرب عدم الفرق ويؤيده قول حج بعد قول
المصنف وشرط صحته الإسلام الخ ولو حصل أى العلم بالكيفية بعد الأحكام وقبل تعاطى الأفعال كفى فليس
شرطا لا انعقاد الأحكام الذى الكلام فيه بل يكفي لا انعقاده تصويره بوجه اه ووجه التأييد أن قوله لو حصل
بعد الأحكام وقبل تعاطى الأفعال كفى صريح في أنه إن لم يحصل له العلم بالكيفية لا قبل الأحكام ولا بعده
لم يكف وعليه فيكون المعتبر فيه عين ما يعتبر في الصلاة بلفظ غايته أنه يعتبر في الصلاة حال النية وفي الحج
لا يعتبر ذلك ع ش ومال الونائى إلى ما مر عن سم فقال بعد كلام مانصه ولذا قال حج في حاشية الفتح الواجب
عند نية الحج تصور كفيته بوجه وكذا عند الشروع في كل من أركانه اه وفي التحفة يكفي لا انعقاده تصويره
بوجه اه ولو نوى بالفرض التطوع لم يضر لأن النسك شديد التعلق ولذا استقر سم أنه يصح من لم يميز الفروض

﴿فصل في أركان النسكين وبيان وجوب ادائهما وما يتعلق به﴾ (فرع) هل يأتي فيمن لم يميز الفروض من

ولم يزرني فقد جفائي وإن
كان في سنده مقال
﴿فصل﴾ في أركان
النسكين وبيان وجوه
ادائهما وما يتعلق به (أركان
الحج خمسة الأحكام) به

أى نية الدخول فيه او مطلقاً (١٤٦) صرفه إليه (والوقوف والطواف) اجماعاً في الثلاثة (والسعي) للخبر الصحيح كأيته الأئمة اسعوا

من السنن وان اعتقد بقرض معين نفلاها (قوله أى نية الدخول) فسرهما سابق بالدخول في النسك وعدل
هنا إلى نية الدخول لانه الملام للركنية ع ش (قوله او مطلقاً) عطف على قوله به (قوله اجماعاً الخ) أى
والخبر انما الاعمال بالنيات في الاول وخبر الحج عرفة في الثاني وقوله تعالى ريطو فوا بالبيت العتيق في
الثالث والمراد طواف الافاضة نهاية ومعنى (قوله اسعوا فان الله الخ) هذا الحديث ضعفه النووي قال
السبكي فالدليل خذوا عني مناسككم سم على المنهج ويمكن ان يجاب بان ذلك الحديث مبين لقوله تعالى ان
الصفائح وبيان المراد من الآيات يجوز الاستدلال عليه بالأحاديث الضعيفة ع ش (قوله لتوقف التحلل
عليه الخ) أى كالطواف نهاية ومعنى (قوله كما هو الخ) الاول وهو الخ (قوله مع انه لا بد له) أى مع عدم جبره
بالدم فلا يرد الرمي عميرة وسم (قوله وله ركن سادس هو الترتيب الخ) أى للاتباع مع خبر خذوا عني
مناسككم نهاية ومعنى (قوله وما عدا الوقوف الخ) أى الالسعى لجوازه قبل الوقوف بعد طواف القدوم سم
ويغنى عن زيادة هذا الاستثناء ارجاع قول الشارح الآتى ان لم يكن سعى الخ إلى هذا أيضاً (قوله وما عداها الخ)
عبارة النهاية والمعنى وأما واجباته فخمسة أيضاً الاحرام من الميقات والرمي في يوم النحر وأيام التشريق
والمبيت بمزدلفة والمبيت ليالى منى واجتناب محرمات الاحرام واما طواف الوداع فقد مر انه ليس من المناسك
فعلى هذا لا يعد من الواجبات فهذه تجبر بدم وتسمى ابعاضاً وغيرها يسمى هيئة اه (قوله لذلك) أى لشمول
الدالة السابقة لها وواجب العمرة شيئاً الاحرام من الميقات واجتناب محرمات الاحرام نهاية ومعنى (قوله
في كلها) محله في المستقلة كما هو ظاهر اما عمرة القارن فلا بصرى (قوله على ايضاً) أى لفظة ايضاً قول المتن
(النسكان) أى الحج والعمرة ع ش (قوله على اوجه ثلاثة) أى فقط ولهذا عبر بجمع القلة ووجه الحصر في
الثلاثة ان الاحرام ان كان بالحج او بالافراد او بالعمرة فالتمتع او بهما فالقرآن على تفصيل وشروط لبعضها
ستاقى وعلم من هذا انه لو اتى بنسك على حدة لم يكن شيئاً من هذه الاوجه كما يشير إليه قوله للنسكان بالثنية نهاية
ومعنى (قوله والنسك من حيث هو الخ) ظاهر كلامه بل صريحه ان تادية النسك من حيث هي منحصرة في
الصورتين وهو محل تأمل فالاولى ما ذكره صاحب المغنى والنهاية من انها تحقق بالثلاثة الاول ايضاً فيكون
لها خمسة أوجه بصرى عبارة سم كان ينبغي أن يعبر بقوله والنسك الواحد عبارة شرح مر أى والخطيب
اما اداء النسك من حيث هو فعلى خمسة أوجه الثلاثة المذكورة وان يحرم بحجة فقط او عمرة فقط انتهت اه
أى ولا يأتى بالآخر من عامه ر شيدى (قوله بالحج وحده الخ) أى يؤدى بالحج الخ ويحتمل ان المقدّر صادق
فيندفع به ما مر آنفاً عن البصرى وسم (قوله وعنها الخ) أى عن هاتين الصورتين قول المتن (الافراد)
أى الافضل ويحصل (بان يحج الخ) اما غير الافضل فله صورتان احدهما ان يأتى بالحج وحده في سنة
الثانية أن يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج من الميقات على ما يأتى نهاية ومعنى ويأتى في الشرح ما يوافقه (قوله أو
دونه) تركه مر أى والخطيب (قوله وكذا لو احرم الخ) تركه ايضاً مر والخطيب أه سم أى حملاً
لكلام المصنف على الافراد الاكمل (قوله ولو من ادنى الحل) الانسب ولو من مكة بصرى اقول يمنع
الانسية قول المصنف كاحرام المسكى وايضاً يتكرر مع قول الشارح وكذا لو احرم الخ (قوله نعم) إلى

السنن ما تقرر في نحو الصلاة حتى لو اعتقد بقرض معين نفلا لم يصح أو يفرق بان النسك شديد التعلق ولهذا
لو نوى النفل وقع عن نسك الاسلام قد يتجه الفرق فيصح مطلقاً وان لم يميزو اعتقد بقرض معين نفلا فليست
(قوله وما عدا الوقوف) أى الالسعى لجوازه قبل الوقوف بعد طواف القدوم (قوله ثلاثة) لذلك عبر بجمع
القلة فقال على اوجه (قوله والنسك من حيث هو) كان ينبغي ان يعبر بقوله والنسك الواحد (قوله والنسك
من حيث هو الخ) عبارة شرح مر اما اداء النسك من حيث هو فعلى خمسة أوجه الثلاثة المذكورة وان
يحرم بحجة فقط او عمرة فقط انتهت (قوله في المتن الافراد) أى الافضل فله صورتان احدهما ان يأتى بالحج
وحده في سنة الثانية أن يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج من الميقات على ما يأتى شرح مر (قوله او دونه) تركه
مر (قوله وكذا لو احرم الخ) تركه ايضاً مر (قوله وعلى ما اذا اعتمر الخ) عبارة العباب ومنه كذا في شرحه

فان الله كتب عليكم السعى
(والحلق) او التقصير (اذا
جعلناه نسكاً) كما هو المشهور
كما مر لتوقف التحلل عليه
مع انه لا بد له وله ركن
سادس هو الترتيب في معظم
ذلك اذ يجب تأخير الكل
عن الاحرام وما عدا الوقوف
عنه والسعى عن طواف
الافاضة ان لم يكن سعى بعد
القدوم وجرى في المجموع
على انه شرط واليه يميل
كلامه هنا ومر في ترتيب
نحو الوضوء والصلاة ما يؤيده
الاول (ولا تجبر) الاركان
ولا بعضها بدم ولا غيره
لانعدام الماهية بانعدام
بعضها وما عداها ان جبر
بدم كالرمي سمي بعضاً والاسمى
هيئة (وما سوى الوقوف
أركان في العمرة أيضاً)
لذلك لكن الترتيب هنا في
كلها ويأتى في الهبة الكلام
على ايضاً بما ينبغي مراجعته
(ويؤدى النسكان على
أوجه) ثلاثة تاتى والنسك
من حيث هو بالحج وحده
وبالعمرة وحدها وعنها
احترز بالثنية (احدها
الافراد بان يحج) من
الميقات أو دونه (ثم يحرم
بالعمرة) ولو من ادنى
الحل (كاحرام المسكى)
وكذا لو احرم من الحرم
لان الائتم والدم لا دخل لها
في التسمية كما هو واضح
نعم قد يؤثران في الافضية
الآتية (ويأتى بعملها) وقد

يطلق على الاتيان بالحج وحده وعلى ما اذا اعتمر قبل أشهر الحج ثم حج فحصره فيما في المتن باعتبار الاشهر قوله

أو الأصل وواضح أن تسمية الأول افراد المراد به مجرد التسمية المجازية لا غير اذا لخل له (١٤٧) في الافضية وأما الثاني قسميته افراد

حقيقة شرعية فهو من صور
الافراد الافضل قال جمع
متقدمون بلا خلاف
واقرهم محققو المتأخرين
ولا ينافيه تقييد المجموع
وغيره افضليته بان يحج
ثم يعتمر لان ذلك انما هو
ليان انه الافضل على
الاطلاق خلافا لمن زعم
ان الاول هو الافضل على
الاطلاق ولا ينافي ذلك ايضا
ما يأتي أن الشروط الآتية
انما هي شروط لوجوب
الدم لا لتسميته متمعا ومن ثم
أطلق غير واحد كالشيخين
على ذلك انه تمتع لان المراد
انه يسمى متمعا لغويا أو
شرعيا لكن مجاز الاحقة
لاستحالة اجتماع الافراد
الحقيقي والتمتع الحقيقي على
شيء واحد فتأمل (الثاني
القران بان يحرم بهما) معا
(من الميقات) اودونه
لكن بدم (ويعمل عمل
الحج) فيه اشارة الى اتحاد
ميقاتهما في المكي وان المغرب
حكم الحج فيجزئه الاحرام
بهما من مكة لا العمرة فلا
يؤزمه الخروج لادنى الحل
(فيحصلان) اندراجا
للاصغر في الاكبر للخبر
الصحيح من احرام بالحج
والعمرة اجزاء طواف
واحد وسعى عنهما حتى
يحل منهما جميعا وفي
الصحيحين نحوه وهذه
أصل صور القران فالحصر

قوله وواضح في النهاية والمغنى (قوله أن تسمية الاول) أي الاتيان بالحج وحده سم (قوله المراد به الخ)
جملة خبر ان (قوله اذا دخل له) أي للاول (قوله واما الثانية) أي ان يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج سم
(قوله قال جمع الخ) منهم القاضي حسين والامام مغنى (قوله ولا ينافيه) أي كون الثاني من صور
الافراد الافضل (قوله لان ذلك) أي التقييد (قوله انه الخ) أي المقيد (قوله ان الاول) يعني ان يعتمر
قبل اشهر الحج ثم يحج وانما ساء هنا بالاول على خلاف سابق كلامه نظرا الى تقدمه في الذكر هنا على
المقيد الذي ذكره بعد عن المجموع وغيره وقول الكردي قوله ان الاول أي الثاني الغير المقيداه فبه
مالا يخفى (قوله على ذلك) أي ان يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج (قوله لان المراد الخ) متعلق بقوله ولا ينافي
ذلك الخ (قوله لاستحالة اجتماع الخ) محل تامل والاستحالة ممنوعة اذا حصل ذلك ان للتمتع معينين احدهما
يبين الافراد الآخر يجامعه في صورة ولا يحذور فيه كالوتر والتهجد ولعله رحمه الله تعالى لم يح أن ذلك
يؤدي الى تفضيل الشيء على نفسه وواضح انه ليس بلازم مما ذكر فتأمل بصري وكتب سم ايضا ما حاصله
ان الاستحالة توقف على أن النسبة بينهما التباين السكلي ولا دليل عليه لجواز ان بينهما عموما وخصوصا من
وجه فيتصادقان في بعض الافراد والتقسيم لا ينافي ذلك الجواز ان يكون اعتباريا وايضا فيجوز ان من اطلق
عليه انه تمتع لا يرى انه من الافراد فلم يلزم توارد على شيء واحداه عبارة النهاية في شرح وأفضلها الافراد
نصها وشمل كلامه ما لو اعتمر قبل اشهر الحج ثم حج من عامه فيسمى افراديا وهو ما صرح به ابن الرفعة
والسبكي وكان مرادهما انه يسمى بذلك من حيث انه افضل من التمتع الموجب للدم والافضل التمتع يشمل
ذلك كما يصرح به كلام الشيخين بل صرح الرافعي بان ذلك يسمى متمعا (قوله اودونه الخ) عبارة النهاية
والمغنى وهو الاكل وغير الاكل أن يحرم بهما من دون الميقات وان لزمه الدم فتقييده بالميقات لكونه اكمل
لالكون الثاني لا يسمى قارنا (قوله فيه اشارة الخ) أي في اطلاق الميقات الشامل لميقات حج المكي (قوله
في المكي) أي ولو حكا (قوله لا العمرة الخ) أي لاحكم العمرة (قوله اندراجا) الى قول المتن الثالث في النهاية
والمغنى الا قوله في الثانية وقوله ونقل الى وقديشمل (قوله وهذه) أي الصورة المذكورة في المتن (قوله
لذلك) أي لكونه الاصل كردي قول المتن (ولو احرمت الخ) وكان الاسك أن يذكر الشارح قوله هذه أصل
صورة القران الخ بين الواو ومدخوله ثم بقدر فاء قيل لو (قوله او قبلها) عبارة المغنى تنبيه قضية كلامه
انه لو احرمت بالعمرة قبل اشهر الحج ثم ادخل عليها الحج في اشهره انه لا يصح ولا يكون قارنا وليس مرادا
فان الاصح في زيادة الروضة وفي المجموع أنه يصح أي ويكون قارنا فكان ينبغي تأخير القيد فيقول ولو احرمت
بعمرة ثم يحج قبل الطواف في اشهر الحج كان قارنا وفي النهاية ما يوافقه (قوله في الثانية) هي ما لو احرمت
بالعمرة قبل اشهر الحج فالمراد الاشعار بانه لو احرمت بالحج قبل اشهره لغا ولم يكن قارنا ولك أن تقول كما انها
محتاجة الى هذا القيد فكذا الاولى ليخرج ما لو استمر على احرامه بالعمرة حتى خرجت اشهر الحج فان احرامه
حينئذ به لاغ كما هو ظاهر ثم رايت المحشى سم قال قوله في الثانية هلا قال فيهما بصري (قوله ولو بخطوة) أي

أي الافراد الافضل أن يعتمر قبل وقت الحج ثم يحج اه (قوله أن تسمية الاول) أي الاتيان بالحج وحده
وقوله واما الثاني أي ان يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج (قوله لاستحالة اجتماع الافراد الخ) قد يقال الاستحالة
توقف على ان النسبة بينهما التباين السكلي ولا دليل عليه وعبارة في شرح العباب ان تقسيمهم الانواع الى
ثلاثة صريح في استحالة توارد اسمين منها على شيء واحد انتهت وفي دعوى الاستحالة نظر لجواز ان بينهما
عموما وخصوصا فيتصادقان في بعض الافراد والتقسيم لا ينافي ذلك الجواز ان يكون اعتباريا وايضا فيجوز
أن من اطلق عليه انه تمتع لا يرى أنه من الانفراد فلم يلزم توارد على شيء واحد (قوله في المتن الثاني) أي الاكل
وغير الاكل ان يحرم بهما من دون الميقات وان لزمه دم فتقييده بالميقات لكونه اكمل لالكون الثاني لا يسمى

فيها لذلك أيضا (ولو احرمت بعمرة في اشهر الحج) أو قبلها (ثم يحج) في اشهره في الثانية (قبل) الشروع في (الطواف) كان قارنا) اجماعا بخلاف
ما اذا شرع في الطواف ولو بخطوة فانه لا يصح ادخاله حينئذ لاخذه في أسباب التحلل ولا يؤثر

نحو استلامه الحجر نية الطواف لانه مقدمته وليس منه ذكره في المجموع ونقل شارح عنه خلافة سهو وقد يشمل المتن ما لو أفسد العمرة ثم أدخل عليها الحج فينقصد احرامه به فاسدا ويلزمه المضى وقضاء النسكين (ولا يجوز عكسه) وهو ادخال العمرة على الحج (في الجديد) اذ لا يستفيد به شيأ آخر (الثالث التمتع بان) حصر باعتبار ما مر أيضا (يحرم بالعمرة من ميقات بلده) يعني طريقه (ويفرغ منها ثم ينشئ حجا من مكة) في أشهر الحج سمي بذلك لتمتعه بسقوط عوده للاحرام بالحج من ميقات طريقه وقيل لتمتعه بين النسكين بما كان محظورا عليه وقوله من ميقات بلده غير شرط بل لو أحرمت دونه كان متمتعا ويلزمه مع دم المجاوزة ان أساء بها دم التمتع وان كان بين محل احرامه ومكة دون مرحلتين وما في الروضة مما يخالف ذلك ضعيف وقوله من مكة هو كما بعده شرط للدم لا لتسميته متمتعا (وأفضله) أي الثلاثة بل الخمسة (الافراد)

كان لنقتل بعد الاستلام ونأى (قوله نحو الاستلامه الحجر) أي كتحليله سم (قوله ولو أفسد العمرة) ونقل الماوردي عن الاصحاب انه لو شك هل احرم بالحج قبل الشروع فيه أي في الطواف أو بعده صح احرامه لان الاصل جواز ادخال الحج على العمرة حتى يتعين المنع فصار كن احرم وتزوج ولم يدرك هل كان احرامه قبل تزوجه او بعده فانه يصح تزوجه نهاية ونأى قال ع ش قوله مر صح احرامه أي بالحج وبه ابدلك من الحج والعمرة اه (اذ لا يستفيد به الخ) أي بخلاف ادخال الحج عليها فيستفيد به الوقوف والرمى والمبيت مغنى ونهاية (قوله باعتبار ما مر الخ) أي من انها الاصل والافنه ما قدمه من الاعتمار قبل أشهر الحج ثم الحج وان كانت تسميته بالتمتع مجازية قول المتن (بان يحرم بالعمرة) أي في أشهر الحج (من ميقات بلده) أي او غيره (قوله من مكة) أي او من الميقات الذي احرم بالعمرة منه او من مثل مسافته او ميقات اقرب منه وعلم بما تقرر ان قوله بلده ومن مكة مثال لا قيد نهاية ومغنى وسم (قوله يعني طريقه) لا يخفى ما في هذا التفسير من البعد ولعل الاقرب تفسيرها بالمحل الذي انشأ منه سفر الحج بصري عبارة سم قوله يعني طريقه أي المراد بميقات بلده ميقات الطريق الذي سلكه سواء كان ميقات بلده أم غيره قول المتن (ثم ينشئ حجا الخ) أي وان كان أجيرا فيهما الشخصين شرح بافضل و ونأى (قوله في أشهر الحج) أي حاجته الى هذا القيد مع ان الاحرام بالحج في غير أشهره ينعقد عمرة فلا يكون مما نحن فيه من الايتان بالنسكين اللهم الا ان يكون هذا القيد بالنظر لقوله بان يحرم بالعمرة من ميقات بلده فيكون راجعا لمجموع ما قبله احترازا لعماله احرم بالعمرة قبل أشهر الحج ثم بالحج في أشهره فانه افراد عنده كما تقدم فليتامل سم أي فكان حقه ان يقدم على قول المصنف من ميقات الخ كما فعله النهاية والمغنى (قوله ضعيف) الاولي ان يؤول بانه محمول على ما اذ انوى الاستيطان بذلك المحل ثم احرم بالعمرة كما اشار الى ذلك شيخ الاسلام وغيره بصري عبارة الو نأى وقول الروضة كاصلها من جاوز الميقات مر يد للنسك ثم احرم بعمرة لا يلزمه دم التمتع محمول على من استوطن قبل احرامه بالعمرة ولو بعد المجاوزة اه قال محمد صالح الرئيس قوله استوطن قبل احرامه الخ أي بمحل بينه وبين الحرم دون مرحلتين لانه من حاضري المسجد الحرام اه (كما بعده) يتأمل ما المراد به سم اقول اراد به قوله في أشهره أي فلا دم فيما اذا اعتمر قبل أشهر الحج ثم حج في أشهره (قوله شرط للدم) أي فلا دم اذا عاد لميقات بلده كما يأتي سم عبارة البصري قوله شرط للدم وذلك ان تقول ان كان المراد بيان مطلق التمتع فلا وجه لقوله رحمه الله تعالى من مكة أو الموجب للدم فهو مع بعده من صنعته يرد عليه ان اللائق حينئذ استيفاء الشروط ويجاب باختيار الاول وقوله من مكة خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له اه (قوله بل الخمسة) أي بزيادة صورة في الافراد وصورة في القران وعلى هذا فالمراد بالافراد هنا الافراد الافضل الذي اقتصر عليه المتن قول المتن (الافراد) أي ان اعتمر عامه فان اخرها عنه كان الافراد مكروها اذا تاخيرها عنه مكروه والمراد بالعام ما بقي من ذى الحجة الذي هو شهر

قرانا شرح مر (قوله في الثاني) هلا قال فيهما (قوله نحو استلامه الحجر) أي كتحليله (قوله في المتن بأن يحرم بالعمرة) أي في أشهر الحج اخذ من قوله أي الشارح في الجمع السابق وعلى ما اذا اعتمر قبل أشهر الحج ثم قوله فهو من صور الافراد الافضل من قوله الآتي في شروط دم التمتع ومر ما يعلم منه أن هذا لا يتأني كونه من صور الافراد الافضل (قوله في المتن من ميقات بلده) أي او غيره شرح مر (قوله يعني طريقه) أي المراد بميقات بلده ميقات الطريق الذي سلكه سواء كان ميقات بلده أم غيره (قوله في المتن ثم ينشئ حجا من مكة) أي أو من الميقات الذي احرم بالعمرة منه أو من مثل مسافته أو من ميقات اقرب منه وعلم بما تقرر أن قوله أي الماتن بلده ومن مكة مثال لا قيد شرح مر (قوله في أشهر الحج) أي حاجته الى هذا القيد مع ان الاحرام بالحج في غير أشهره ينعقد عمرة فلا يكون مما نحن فيه من الايتان بالنسكين اللهم الا ان يكون هذا القيد بالنظر لقوله بان يحرم بالعمرة من ميقات بلده فيكون راجعا لمجموع ما قبله احترازا لعماله احرم بالعمرة قبل أشهر الحج ثم بالحج في أشهره فانه افراد عنده كما تقدم فليتامل (قوله لتمتعه بين النسكين) هذا موجود في العكس اقول ولا يضرن لان وجه التسمية لا يجب اطرا ده (قوله كما بعده) يتأمل ما المراد به (شرط للدم) أي

لان رواه اكبر ولان بقية الروايات يمكن ردها اليه بحمل التمتع على معناه اللغوي وهو الانتفاع (١٤٩) والقران على انه باعتبار الآخر لانه

صلى الله عليه وسلم اختار
الافراد ولا ثم ادخل عليه
العمره خصوصية له للحاجة
الى بيان جوازها في هذا
الجمع العظيم وإن سبق
بيانها منه قبل متعدد وانما
امر من لا هدى معه من
اصحابه وقد احرموا بالحج
ثم حزنوا على احرامهم به مع
عدم الهدى بنفسه الى
العمره خصوصية لهم ليكون
المفضول وهو عدم الهدى
للمفضول وهو العمره
لان الهدى يمنع الاعمار
او عكسه لانه خلاف
الاجماع ولا جماعهم على
عدم كراهتهم واختلافهم
في كراهة الآخرين ولعدم
دم فيه بخلافهما والجبر
دليل النقص ولمواظبة
الخلفاء الراشدين عليه بعده
صلى الله عليه وسلم كما رواه
الدارقطني اى الاعلى اكرم
الله وجهه فانه لم يحج زمن
خلافته لاشتغاله بقتال
الخارجين عليه وانما كان
ينيب ابن عباس رضى الله
عنهم نعم شرط افضليته ان
يعتمر من سنته بان لا يؤخرها
عن ذى الحجة والا كان كل
منها افضل منه لكراهة
تاخيرها عن سنته وان
اطال السبكي في خلافه
وبحث الاسنوى افضلية
قران او تمتع اتبعه بعمره
لاشتماله على المقصود مع
زيادة عمره اخرى وتبعه
عليه جمع وقد رددته في

حجته نهاية وكذا في المغنى الا انه ابدل مكرها بمفضولا نظير ما ياتي في الشرح (لان رواه) الى قوله ولمواظبة
في النهاية والمغنى الا قوله وان سبق الى ولا جماعهم (قوله لان رواه) عبارة النهاية والمغنى ومنشا الخلاف
اختلاف الرواية في احرامه صلى الله عليه وسلم لانه صرح عن جابر وعائشة وابن عباس رضى الله عنهم انه
صلى الله عليه وسلم افرد الحج وعن انس انه قرن وعن ابن عمر انه تمتع ورجح الاول بان رواه اكثر وبان
جابر امنهم اقدم صحة واشد عناية بضبط المناسك وافعاله صلى الله عليه وسلم من لدن خروجه من المدينة الى
ان تحلل اه (قوله ولان بقية الروايات الخ) عبارة النهاية والمغنى قال في المجموع الصواب الذي نعتقده
انه صلى الله عليه وسلم احرم بالحج ثم ادخل عليه العمره وخص بجوازه في تلك الحاجة وبهذا يسهل الجمع بين
الروايات فعمدة رواية الافراد هم الاكثراول الاحرام ورواية القران اخره من روى التمتع اراد التمتع
اللغوي وهو الانتفاع وقد انتفع بالاكتفاء بفعل واحد ويؤيد ذلك انه عليه السلام لم يعتمر في تلك السنة
عمره مفردة ولو جعلت حجته مفردة لكان غير معتمر في تلك السنة ولم يقل احدا ان الحج وحده افضل من
القران فانظمت الروايات في حجته نفسه واما الصحابة رضى الله تعالى عنهم فكانوا ثلاثة اقسام قسم احرموا
بالحج وعمره او بحج ومعهم هدى وقسم بعمره وفرغوا منها ثم احرموا بحج وقسم بحج من غير هدى معهم
وامرهم عليه السلام ان يقبلوه عمره وهو معنى فسخ الحج الى العمره وهو خاص بالصحابة وامرهم به عليه السلام لبيان
مخالفة ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمره في اشهر الحج واعتقادهم ان إيقاعها فيها من افجر الفجور
كما انه عليه السلام ادخل العمره على الحج لذلك ودليل الخصوص خبر ابى داود عن الحرث بن بلال عن ابيه قلت
يا رسول الله اريد فسخ الحج الى العمره لنا خاصة ام للناس عامة فقال بل لكم خاصة فانظمت الروايات
في احرامهم ايضا فنرى انهم كانوا اقلارين او متمتعين او مفردين اراد بعضهم وهم الذين علم منهم ذلك
وظن ان البقية مثلهم اه (قوله الى بيان جوازها) اى جواز العمره في اشهر الحج و(قوله في هذا الجمع) متعلق
بالبيان (قوله بياها) الاولى التذكير (قوله بفسخه الخ) متعلق بامر (قوله خصوصية الخ) حال من الفسخ
و (قوله ليكون الخ) متعلق بانما امر الخ (قوله ليكون المفضل الخ) هلا كان المفضل الفضل والعكس
ليحصل التعادل سم اقول وقد يقال ان ما قاله لا تعادل فيه بل الذى فيه تفضيل المفضل وتقصيص الفاضل ولو
سلم فهو كالا استدراك على الشارع فينبغي التجنب عن مثله (قوله او عكسه) يعنى او عدم الهدى يمنع الحج
بصرى (قوله ولا جماعهم) عطف على قوله لان رواه اكثر وكذا قوله بعد ولعدم دم الخ ولمواظبة الخلفاء
الخ سم وكردى (قوله اى الاعلى الخ) الظاهر انه استدراك منه على الدارقطني ولك ان تقول لا حاجة اليه
لان مقصود الدارقطني ان كلا منهم رضى الله تعالى عنهم حيث اتى بالنسكين بعده صلى الله عليه وسلم افرد
سواء كان اتيانه به في زمن خلافته او قبله بصرى (قوله نعم) الى قوله لو ان اطال في النهاية والمغنى (قوله
عن ذى الحجة) اى الذى هو شهر حجة نهاية (قوله لكراهة تاخيرها الخ) هل هو على اطلاقه فيكره لكل من
حج ان لا يعتمر في بقية سنته او هو محمول على فريضة الاسلام محل تأمل ولعل الثانى اقرب بصرى ويظهر
ان الاقرب هو الاول وانما المكروه هو التأخير لاذات المؤخر كتاخير طواف الافاضة عن يوم النحر (قوله
وقد رددته الخ) عبارة النهاية ورد بانه لا يلاقى مانع فيه اذ الكلام في المفاضلة بين كيفيات النسكين
المسقط لطلبها لا بين اداء النسكين فقط واداءها مع زيادة نسك متطوع به ويرد ايضا باننا لو سلمنا ان
كلامهم فيما نحن فيه نقول الافراد افضل حتى من القران مع العمره المذكورة لان في فضيلة الاتباع
ما يربو على زيادة في العمل كما لا يخفى من فروع ذكرها وبما تقرّر يعلم ان من استتاب واحدا للحج واجر
للعمره لا تحصل له كيفية الافراد الفاضل لان كيفية الافراد لم تحصل له اه واقتصر المغنى على الرد الاول
فلا دم اذا عاد لمقات بلده كما ياتي (قوله ليكون المفضل الخ) هلا كان المفضل للفاضل والعكس ليحصل
التعادل (قوله ولا جماعهم) عطف على قوله لان رواه اكثر وكذا قوله بعد ولعدم دم الخ ولمواظبة
الخلفاء الخ (قوله وقد رددته الخ) وافق على رده مر

الحاشية ثم رأيت شارحاً حارده لكن بما فيه نظر ظاهر ويأتى ان من أتى بجمرة أو بأحرامها فقط قبل أشهر الحج متمتع

اي بالمعنى السابق آنفالكن لادم عليه (١٥٠) ومع ذلك لا ينبغي لمن بمكة يريد الافراد الافضل ترك الاعتار في رمضان مثلاً لثلا يفوته

قال ع ش قوله لم ر لاني كيفية الافراد الخ هذا ظاهر ان وقامعا او تقدمت العمرة على الحج اما لو تاخرت العمرة عن الحج ففي عدم حصول الافراد الفاضل له نظر اه (قوله اي بالمعنى السابق آنفا) اي انه تمتع لغوى سم و كردي (قوله ومع ذلك) إشارة إلى تمتع كردي (قوله ومع ذلك لا ينبغي الخ) في هذه المعية مع التعليل الآتي بعدما تقدم ان من الافراد الافضل الاعتار قبل اشهر الحج ثم الحج في اشهره شيء لا يخفى على المتامل إلا ان يريد بقوله يريد الافراد الافضل الافراد الافضل على الاطلاق فتامله سم و جزم بهذه الارادة الكردي ترك الخ) فاعل لا ينبغي و (قوله لثلا يفوته) متعلق بلا ينبغي (قوله تاخيرها الخ) خبر ليس على حذف مضاف اي طلب تاخيرها (قوله بل الاكثر الخ) اي بل مرادهم بذلك الاكثر الخ (قوله لان الممتنع) إلى قوله وفي نسخ في النهاية والمعنى (قوله لان بعده الخ) لا يخفى ما في هذا التوجيه لعدم الاشكال لان الكلام في اوجه النسكين والمرتبين الاخيرتان خارجتان عن اوجههما نعم لنا توجيه عدم الاشكال بانه لدفع توهم ان القران في مرتبة التمتع فتامله سم (قوله مرتبتين) اي الحج فقط والعمرة فقط والاولى افضل من الثانية كردي (قوله من بعض تلك الالوجه) اي الثلاثة لاداء التسكين ولا يظهر لزيادة لفظة من فائدة (قوله واختاره جمع الخ) ومال اليه السيد عمرو و تبعه ابن الجلال اه محمد صالح (قوله لرحم) الى قوله وقيل في النهاية وكذا في المعنى الا قوله وهذا الى والدم (قوله انه لا يتكرر الخ) هو المعتمد ع ش (قوله وحيث اطلق الخ) اي الاجزاء الصيد كاسياقي مبسوطا نية ومعنى اي فان الواجب فيه مثل ما قلته من الصيد اي ودم الجماع المفسد فانه بدنة ع ش قول المتن (بشرطان لا يكون الخ) اي فحاضروه لادم عليهم والمعنى في ذلك انهم لم يرحوا ميقاتا اي عاما لاهله ولم يربه فلا يشكل بمن بينه وبين مكة او الحرم دون مسافة القصر اذا عن له النسك ثم فانه وان ربح ميقاتا بتمتع لکنه ليس عاما لاهله ولم يربه ولغريب مستوطن في الحرم او فيما بينه وبينه دون مسافة القصر حكم البلد الذي هو فيه ويزم الدم آفاقا تمتع ناويا الاستيطان بمكة ولو بعد العمرة لان الاستيطان لا يحصل بمجرد النية نهاية ومعنى (قوله استوطنوا) الى قوله ولو تمتع في النهاية والمعنى

(قوله اي بالمعنى السابق آنفا) اي انه تمتع لغوى (قوله ومع ذلك لا ينبغي الخ) في هذه المعية مع التعليل الآتي بعدما تقدم ان من الافراد الافضل الاعتار قبل اشهر الحج ثم الحج في اشهره شيء لا يخفى على المتامل إلا ان يريد بقوله يريد الافراد الافضل الافراد الافضل على الاطلاق فتامله سم و جزم بهذه الارادة الكردي ترك الخ) فاعل لا ينبغي و (قوله لثلا يفوته) متعلق بلا ينبغي (قوله تاخيرها الخ) خبر ليس على حذف مضاف اي طلب تاخيرها (قوله بل الاكثر الخ) اي بل مرادهم بذلك الاكثر الخ (قوله لان الممتنع) إلى قوله وفي نسخ في النهاية والمعنى (قوله لان بعده الخ) لا يخفى ما في هذا التوجيه لعدم الاشكال لان الكلام في اوجه النسكين والمرتبين الاخيرتان خارجتان عن اوجههما نعم لنا توجيه عدم الاشكال بانه لدفع توهم ان القران في مرتبة التمتع فتامله سم (قوله مرتبتين) اي الحج فقط والعمرة فقط (قوله لذلوا احرم بالحج الخ) انظر هل بين هذا وقوله السابق لتمتع بسقوط عوده للاحرام بالحج الخ مناصرة (قوله في المتن بشرطان لا يكون من حاضري المسجد الحرام) اي فحاضروه لادم عليهم قال في شرح الروض والمعنى في ذلك انهم لم يرحوا ميقاتا اي عاما لاهله ومن يربه فلا يشكل بمن بينه وبين مكة او الحرم دون مسافة القصر اذا عن له النسك ثم فانه وان ربح ميقاتا بتمتع لکنه ليس ميقاتا عاما اه (واقول) هذا يقتضي ان الميقات المربوح هو المحل الذي احرم منه بالعمرة اذ لو كان المراد به محل الاحرام بالحج الذي هو مكة كما هو المتبادر من قول الشارح كغيره السابق وبالتمتع لا يخرج من مكة بل لا يحرم بالحج منه يصح الفرق بين هذا الحاضر وغيره لان محل احرام كل منهما بالحج هو مكة و ليست ميقاتا عاما لکن ما معنى ربح الميقات الذي احرم منه بالعمرة إلا ان يقال معناه انه استفاد للعمرة ميقاتا اغناه عن الخروج من مكة للاحرام الآخر فليراجع واعلم ان قوله فلا يشكل الخ ان كان مبنا على ان من بينه وبين مكة او الحرم دون مسافة القصر اذا عن له النسك ثم لا يزمه الدم فالاحتياج إلى

لان الفضل الحاضر لا يترك للمترقب ونظيره ما ياتي انه ليس مرادهم بنذب تجري مكان او زمان فاضل للصدقة تاخيرها اليه لانه لا يدري ايدركه او لا بل الاكثر منها إذا ادركه (وبعده التمتع) لان الممتنع ياتي بعملين كاملين وانما ربح احد الميقاتين فقط بخلاف القارن فانه ياتي بعمل واحد من ميقات واحد وفي نسخ ثم القران ولا إشكال فيها لان بعده مرتبتين آخرين كل منهما من بعض تلك الالوجه (وفي قول) افضلها (التمتع) وهو مذهب الحنابلة واطالوا في الاتصار له وفي قول القران افضل وهو مذهب الحنفية واختاره جمع من اكابر الاصحاب (وعلى الممتنع دم) إجماعا لرحم الميقات اذ لو احرم بالحج او لا من ميقات بلده لا يحتاج بعده الى ان يحرم بالعمرة من ادنى الحل وبالتمتع لا يخرج من مكة بل يحرم بالحج منها وبهذا يعلم ان الوجه فيمن كرر العمرة في اشهر الحج انه لا يتكرر عليه وإن اخرج الدم قبل التكرار لان ربحه الميقات بالمعنى الذي تقرر لم يتكرر والدم هنا وحيث اطلق شاة او سبع بدنة او بقرة مما يجزىء اضحية (بشرط

ان لا يكون من حاضري المسجد الحرام) لقوله تعالى ذلك اي ما ذكر من الهدى والصوم عند فقد له اي على من لم يكن اهله اي وطنه الا حاضري المسجد الحرام وقيل الاشارة لحل الاعتار في اشهر الحج فيمتنع على حاضريه في اشهره وهو بعيد من سياق الآية كما هو ظاهر (وحاضروه

إلا قوله من اضطراب إلى محلا (قوله استوطنوا الخ) المتبادر أن المراد بالاستيطان المعنى المبين في باب الجمعة
 و (قوله حالة الاحرام) معمول لاستوطنوا وكذا قوله بعد محلا سم عبارة الكردى على بأفضل قال في الايعاب
 والامداد مرضا يطره أى الاستيطان فى الجمعة اه والذى ذكره فى الجمعة ان المتوطن هو الذى لا يظعن
 شتاء ولا صيفا الا لحاجة فيؤخذ منه انه لا بد من الإقامة بمكة أو قربها بحيث يمضى عليه شتاء وصيف ولم يخرج
 فيهما الا لحاجة مع عدم قصد الخروج مما ذكر لغير حاجة فيما بقى من عمره لانهم صرحوا ان مجرد النية
 لا يحصل بها الاستيطان بل لا بد من وجوده بالفعل وقبل مضى تلك المدة فليس متوطنا بالفعل بل بالنية
 وهى لا تكفى وكذا لو نوى الخروج لغير حاجة ولو بعد سنين متطاوله فانه لا يكون متوطنا هذا ما ظهر لى
 من كلامهم انتهت عبارة الشيخ محمد صالح الرئيس قوله استوطنوا بالفعل الخ أى بان يمضى عليه بعد النية
 صيف وشتاء اه (قوله حالة الاحرام) أى بالعمرة (قوله غير مراد به حقيقة الخ) أى بل الحرم عند قوم
 ومكة عند آخرين نهاية ومعنى (قوله اقل تجوزا) قديقال القلة والكثرة لا تعقل إلا مع التعدد ولا تعددها بل
 التجوز على كل تقدير واحد هو التعبير باسم الجزء عن الكل فلو عبر بنحو الاقرب لكان اعذب بصرى ولك
 ان تقول المراد بالقلة الخفة وبالتجوز المعنى اللغوى وهو ارتكاب خلاف الظاهر فلا اشكال قول المتن (قلت
 الاصح الخ) قال ابن الجبال ان اهل السلامة من حاضرى المسجد الحرام قطعاه كردى على بأفضل قول المتن
 (من الحرم) هذا لا يشمل لفظا من بالحرم سم أى ويفهم منه بالاولى (قوله لان الاغلب الخ) عبارة النهاية
 والمعنى اذ كل موضع ذكر الله تعالى فيه المسجد الحرام فهو الحرم الا قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد
 الحرام فهو نفس الكعبة فالحاق هذا بالاعم الاغلب اولى اه (قوله ومن له مسكنان قريب من الحرم وبعيد
 منه الخ) حاصل ما ذكره صور الاولى وتحتها اثنان ان الاعتبار بكثرة الإقامة كخمسة بجدة وسبعة بمصر سواء
 كان له بكل اهل ومال ام لا الثانية وتحتها اثنان ايضا وهو ما اذا استوت اقامته بهما كستة وستة فالعبرة بما به
 اهله وماله دائما حيث كان اهله فقط فى الآخر فان لم يلازمه دائما فلا كثر كسبعة وخمسة الثالثة وتحتها
 اثنان ايضا وهو ما اذا استوت اقامته بهما لكن باحدهما اهله وبالآخر ماله فلا اعتبار بما به اهله دائما او
 أكثر الاربعة وتحتها اثنان وهو ما اذا استوت اقامته وله بكل اهل ومال لكن ماله الا كثر باحدهما دائما
 اكثر الخامسة وهى ما اذا استوت اقامته واهله وماله فاعزم على الرجوع السادسة وهى ما اذا استوى جميع
 ما ذكر وهو الإقامة والاهل والمال والعزم على الرجوع فالاعتبار بما خرج منه السابعة وهى ما اذا استوت
 الإقامة والاهل والمال والعزم على الرجوع والخروج بان خرج من كل منهما فاحرم به منه هذا ما ذكره هنا
 وزاد فى الايعاب وعن الفورانى ينظر إلى أيهما ينسب الناس فهو منه وله وجه ظاهر وفى المجموع عن النص
 ويسن ان يريق دما بكل حال والظاهر انه دم تمتع ويؤخذ من ذلك ان كل ما قيل بوجوبه يسن اخراجه دم فى
 تركه ويكون كدم التمتع محمد صالح الرئيس (قوله اعتبر ما مقامه به اكثر) أى فان كان مقامه بالقرب
 كبر فلا دم عليه أى وان احرم من البعيد بالاولى لادم إذا كان له مسكن واحد قريب واحرم من مكان بعيد
 ذهب اليه لحاجة وعلى هذا فالمكى إذا ذهب إلى المدينة لحاجة ثم احرم بالعمرة من ذى الحليفة لا يلزمه دم
 التمتع فسقوط الدم عن الحاضري كفى فيه استيطانه مكانا حاضرا ولا يقدر فيه خروجه عن الحضور والاحرام
 من مكان بعيد فليتأمل اه سم وكردى على بأفضل (قوله اعتبر ما مقامه به اكثر) أى حيث لا اهل ولا مال
 اوله ذلك بكل مسكن و (قوله ثم ما به اهله كذلك) أى دائما ثم اكثر حيث كان ماله فى الآخر و (قوله ثم
 ما خرج منه) أى حيث نوى الرجوع اليهما ولم يواصلوا (قوله ثم ما احرم منه) أى حيث استويا خروجا

(من) استوطنوا بالفعل لا
 بالنية حالة الاحرام لا بعده
 سواء كان الاحرام يقرب
 مكة ام لاجاوز الميقات مريدا
 لذلك ام لا على المعتمد من
 اضطراب طويل فى ذلك
 بينته فى الحاشية وغيرها
 محلا (دون مرحلتين)
 بخلاف من بمرحلتين او
 أكثر لان من على دون
 مسافة القصر من موضع
 كالحاضر فيه بل يسمى
 حاضر اله قال تعالى واسألهم
 عن القرية التى كانت
 حاضرة البحر أى ايلة وهى
 ليست فى البحر بل قرية
 منه وتعتبر المسافة (من مكة)
 لان المسجد الحرام فى الاية
 غير مراد به حقيقة اتفاقا
 وحمله على مكة اقل تجوزا
 من حمله على جميع الحرم
 (قلت الاصح) اعتبارها
 (من الحرم والله اعلم) لان
 الاغلب فى القرآن استعمال
 المسجد الحرام فى الحرم
 ومن له مسكنان قريب من
 الحرم وبعيد منه اعتبر
 ما مقامه به اكثر ثم ما به اهله
 وماله دائما ثم اكثر ثم ما به
 اهله كذلك ثم ما به ماله
 كذلك ثم ما قصد الرجوع
 اليه ثم ما خرج منه ثم ما احرم
 منه واهله حليلته

ومحاجيره دون نحو اب واخ ولو تمتع (١٥٢) ثم قرن من عامه لزمه دمان على المنقول المعتمد خلافا لجمع لا خلافا موجب الدمين فلم يمكن

التداخل وعلى الضعيف الذى انتصر له كثيرون واطالوا فيه نقلا ومعنى ان الحاضر من بالحرم او قربه حالة الاحرام بالعمرة او بهما فلا يلزمه الا دم لانه حال القران ملحق بالحاضرين (وان تقع عمرته) اى نية الاحرام بها وما بعدها من الاعمال (فى اشهر الحج) لان الجاهلية كانوا يعدونها فيها من افجر الفجور فخص الشارع فى وقوعها فيها دفعا للمشقة عن نحو غريب قدم قبل عرفة بزمن طويل بعدم استدامته احرامه بل يتحلل بعمل عمرة مع الدم ومن ثم لو نوى الاحرام بالعمرة مع اخر جزء من رمضان واتى باعمالها كلها فى شوال لم يلزمه دم مع انه تمتع كمن اتى بها كلها قبل اشهر الحج على المشهور كما قاله الرافعى ومروا يعلم منه ان هذا لا ينافى كونه من صور الافراد الافضل وان يكون وقوعها فى اشهر الحج (من سنته) اى الحج فلو اعتمر فى سنته وحج فى اخرى فلا دم كما جاء عن الصحابة رضى الله عنهم بسند حسن (وان لا يعود لاحرام الحج الى الميقات) الذى احرم منه بالعمرة احراما جائزا كان لم يخطر له الا قبيل دخول الحرم كما شمله كلامهم والحق بعضهم به افاقيا

وغيره ومن لو ظنه طريقا احدهما على دون مرحلتين فهو حاضر ونائى وقوله ومن لو ظنه طريقا الخ اى كاهل الطائف (قوله ومحاجيره) اطلق المحاجير هنا عبارة الحاشية اى والنهاية والمغنى والا ولاد المحاجير وهى احسن فتأمل بصرى (قوله دون نحو اب الخ) اى والا ولاد الرشداء على ما افهمه تعبيره بمحاجيره ع ش (قوله) ولو تمتع ثم قرن الخ عبارة شرح الروض لو احرم افاقى بالعمرة فى وقت الحج واتمها ثم قرن من عامه الخ سم (قوله على المنقول الخ) اى من اعتبار الاستيطان و (قوله خلافا لجمع) اى قائلين بعدم التعدد مع القول بالمعتمد من اعتبار الاستيطان معللين عدم التعدد بالتداخل للتجانس وهو ما اشار الشارح رحمه الله تعالى الى رده بمنع التجانس بصرى (قوله وعلى الضعيف) وهو الذى لا يعتبر الاستيطان بل يعتبر القرب حالة الاحرام كرى (قوله ان الحاضر) بدل من الضعيف و (قوله حالة الاحرام بالعمرة) اى فى التمتع و (قوله او بهما) اى فى القران بصرى (قوله فلا يلزمه الا دم) اى للتمتع و (قوله لانه حال القران الخ) اى فلا يلزمه دم القران سم (قوله ملحق بالحاضرين) بل حاضر فلو عبر به كان اولى بصرى (قوله اى نية الاحرام) الى قوله او مرحلتين فى النهاية والمغنى لا قوله ومروا وان يكون وقوله احراما جائزا الى او مثل مسافته (قوله عن نحو غريب) اى كمكى خرج الى نحو المدينة لحاجة (قوله بعدم استدامته) متعلق بدفعنا سم (قوله بل يتحلل الخ) اى بجواز العمرة فيها بدم ان حج فى عامها (قوله ومن ثم الخ) تفريع على ما تقرر من ان المراد بالعمرة جميع اعمالها بصرى (قوله لم يلزمه دم الخ) اى لانه لم يجمع بينهما فى وقت الحج فاشبهه المفرد نهية ومعنى (قوله مع انه تمتع الخ) اى مجاز الاحقيقة على ما قدمه (قوله على المشهور) اى من انه تمتع بصرى (قوله ومروا الخ) اى فى شرح ويأتى بعملها وقول الكردى اى قبيل قول المصنف وبعده التمتع خلاف لو اقع (قوله وان يكون الخ) عطف على قول المصنف ان لا يكون الخ (قوله كما جاء عن الصحابة الخ) اى لما روى البيهقي باسناد حسن عن سعيد بن المسيب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتمرون فى اشهر الحج فاذا لم يحجوا من عامهم ذلك لم يهدوا مغنى (احراما جائزا) ولو احرم بالعمرة بعد مجاوزة الميقات مريد للنسك ثم عاد لاحرام الحج الى نفس الميقات فينبغى سقوط دم التمتع سم وقوله الى نفس الميقات اى او الى مثل مسافته ولو غير ميقات فيما يظهر من كلامهم (قوله الا قبيل دخول الحرم) شامل لادنى الحل ولا اشكال لانه فى هذه الحالة ميقات للافاقى بخلاف صورة الالحاق الاتية فهو ليس فيها ميقاتا للافاقى فليتأمل سم (قوله قبيل دخول الحرم) اخرج به ما بعد دخوله لما مر ان من اراد العمرة وهو بالحرم لزمه الخروج الى ادنى الحل مطلقا وان لم يخطر له الا حينئذ (قوله به) اى بالحرم عن الميقات المعنوى (قوله ليس الخ) خبر والحق الخ (قوله ميقات الافاقى) اراد به فيما يظهر المواقيت المعينة شرعا وبما الحق به الموضع الذى عرض له فيه الاحرام ومسكن من مسكنه بين مكة والميقات بصرى وهذا اولى من قول الكردى قوله وما الحق به هو ما مر فى قوله كان لم يخطر له الخ اه ومعلوم مما قدمته انفا ان ما الحق بالميقات مقيد بكونه من الحل (قوله او مثل مسافة) اى مسافة ميقات عمرته وافق مر على ان جميع ما ذكرته قضية عبارتهم فانه اخر اعتبار رتبة الاحرام عن هذه الرتبة وما بعدها كما صرح به العبارة وبالاولى لادم اذا كان له مسكن واحد قريب واحرم من مكان بعيد ذهب اليه الحاجة وعلى هذا فالمكى اذا ذهب الى المدينة لحاجة ثم احرم بالعمرة من ذى الحليفة لا يلزمه دم التمتع فسقوط الدم عن الحاضر يكفى فيه استيطانه مكانا حاضرا ولا يتدح فيه خروجه عن الحضور والاحرام من مكان بعيد فليتأمل (قوله ولو تمتع ثم قرن من عامه الخ) عبارة شرح الروض لو احرم افاقى بالعمرة فى وقت الحج واتمها ثم قرن من عامه الخ (قوله فلا يلزمه الا دم) اى للتمتع (قوله لانه حال القران ملحق بالحاضرين) اى فلا يلزمه دم القران (قوله بعد استدامته) متعلق بدفعنا (قوله قبيل دخول الحرم) شامل لادنى الحل ولا اشكال لانه فى هذه الحالة ميقات للافاقى بخلاف صورة الالحاق الاتية فهو ليس فيها ميقاتا للافاقى فليتأمل (قوله

بمكة خرج منها لادنى الحل واحرم بالعمرة ثم فرغ منها واحرم بالحج من مكة وخرج لادنى الحل فلا دم عليه ليس فى محله لان المزداد بالميقات ميقات الافاقى وما الحق به لا المكى كما صرحوا به وبينته فى شرح العباب او مثل مسافته نهاية

نهاية ومعنى (قوله أو ميقات آخر الخ) أى ولو اقرب إلى مكة من ميقات عمرته نهاية ومعنى أى كان كان ميقاته الجحفة فعاد إلى ذات عرق سم (قوله أو مرحلتين) كذا فى الباب و (قوله من مكة) زاد فى شرحه وليس فى الروض ولا فى شرحه شئ من ذلك سم عبارة الونائى أو من مرحلتين من مكة كفى التحفة أو من الحرم كفى الحاشية ويسقط الدمان بالعود فيما ذكر فى متمتع قرن كفى الفتح اه وفى بعض الهوامش المعبرة ان الشارح مشى فى غير هذا الكتاب على ان المرحلتين معتبرة من الحرم والاوجه ما هنا اه (قوله اقرب) أى من ميقات عمرته (قوله على مرجحه) أى المصنف كرى (قوله ان المسافة الخ) بدل من مرجحه (قوله فغير مراد فيما يظهر) الظاهر ان المراد ان المقتضى المذكور غير مراد فهو راجع لقوله المقتضى الخ لا لقوله واما ما فى الروضة الخ سم (قوله لان هذا التعليل الخ) أى قوله لانه احرم الخ (قوله على طريقة الرافعى) أى من ان المسافة فى الحاضر من مكة (قوله من ضعفه) أى التعليل (قوله ويفرق بين اعتبارهما) أى المرحلتين و (قوله هنا) أى فى العود و (قوله وثم) أى فى الحاضر (قوله ولو بعد دخول مكة) ما موقع هذه الغاية مع ان العود المسقط لم تتمتع مشروط بكونه بعد فراغ العمرة (قوله قبل الوقوف) يقتضى نفع العود قبله ولو بعد طواف القدوم فيما لو احرم بالحج خارج مكة ثم دخلها او طواف الوداع عند الذهاب الى عرفة وقد جزم فى فتح الجواد بان العود حيث لا ينفع المتمتع ولا القارن وهو مقتضى ما فى شرح الروض وخص فى الحاشية تعميم النسك الذى يمنع التلبس به نفع العود بالمتمتع واما القارن فيجوز ان العود قبل الوقوف وان سبقه نحو طواف قدوم و فرقه بينهما بما لا يخلو عن تكلف وهو مقتضى متن الروض واما صاحب المغنى والنهاية فلم يتعرضا لهذا القيد فى المتمتع وقيداه فى القارن بالوقوف تبع الظاهر متن الروض بصرى وقوله وخص فى الحاشية الخ جرى عليه الونائى (قوله لا قرب) أى لميقات اقرب من ميقاته و نائى (قوله ثم احرم بالحج الخ) ظاهر بل صريح فى ان احرامه بالحج بعد عوده إلى الميقات وحيث أنه لم يرد دم القران ووضح وان العود لم يفده الا اسقاط دم المتمتع لان وجود العود قبل التلبس بالقران فأن يفيد فى اسقاط دم فلو فرض انه احرم بالحج من مكة ثم عاد إلى الميقات فقطضى تصويره هنا سقوطها وهو الظاهر ولك ان تقول فى الصورة الاولى ينبغى ان لا يجب دم للقران لان الملاحظ فيه ربح الميقات فلم يربح ميقاتا فيها لقطع المسافة مرتين ثم رايت فى الحاشية ما نصه قوله بعد دخول مكة يفهم انه لو عاد قبل دخوله لم يسقط الدم وهو كذلك على الاوجه لوجوب قطع كل المسافة بين مكة والميقات لكل من النسكين وانه لو احرم بالعمرة من الميقات ولو دخل مكة ثم رجع اليه قبل الطواف فاحرم بالحج لم يزد منه دم وان كان قارنا وهو ظاهر واقتضاء كلام الدارمى واقراء السبكي اه فقوله وانه الخ هو عين ما بحثه فانه الحمد ثم رايت تليذه فى شرح المختصر قال ما نصه لو احرم بالعمرة من الميقات ولما دخل مكة عاد اليه واحرم منه بالحج لادم للقران لانه قطعها بكل منهما خلافا لشرح المنهاج بصرى عبارة الونائى ولو قبل اعمال العمرة ثم احرم بالحج ففى التحفة عليه دم القران لا المتمتع وفى الحاشية عدم لزوم دم القران وهو ما جزم به شارح المختصر واول بعض المشايخ كلام التحفة فقال قوله عليه دم القران أى الساقط بعوده الى الميقات ويدل عليه قوله لا تتمتع انتهى وهو ظاهر فانه ذكر سقوط دم المتمتع بعوده بعد الفراغ

أو ميقات آخر الخ) عبارة الروض وكذا إلى ميقات دونها قال فى شرحه أى دون مسافة ميقاته كان كان ميقاته الجحفة فعاد إلى ذات عرق (قوله أو مرحلتين) كذا فى الباب وقوله من مكة زاده فى شرحه وليس فى الروض ولا فى شرحه شئ من ذلك (قوله فغير مراد فيما يظهر) الظاهر ان المراد ان المقتضى المذكور غير مراد فهو راجع لقوله المقتضى الخ لا لقوله واما ما فى الروضة الخ عبارة الباب الرابع ان لا يعود للحج إلى ميقات عمرته او مثل مسافته او الى ميقات على دونها كمن ميقاته الجحفة فعاد لذات عرق او إلى مرحلتين قال فى شرحه من مكة وزعم ان هذا إنما يأتى على الضعيف السابق فى حاضرى المسجد الحرام ليس فى محله لان الملاحظ هنا غيره وهو عدم ربح ميقات ومن عاد لمثل مسافة أدنى المواقيت لم يربح ميقاتا الخ اه (قوله ويفرق بين اعتبارهما) أى المرحلتين هنا من مكة و ثم من الحرم الخ لو احرم بالعمرة بعد مجاوزة الميقات مر يد للنسك ثم

أو ميقات آخر غيره أو مرحلتين من مكة واما ما فى الروضة فيما لو عاد لميقات اقرب ينفعه العود لانه احرم من موضع ليس ساكنه من حاضرى الحرم المقتضى انه لا يجزى العود لذات عرق ان قرن او يلزم على مرجحه ان المسافة فى الحاضر من الحرم فغير مراد فيما يظهر لان هذا التعليل جرى على طريقة الرافعى ولا يازم من ضعفه المعلق قتالهم ويفرق بين اعتبارهما هنا من مكة و ثم من الحرم برعاية التخفيف فيهما المناسب لكون المتمتع ما دون ما فيه فان عاد ولو بعد دخول مكة لواحد من ذلك محرما بالحج قبل الوقوف او احرم منه به فلا دم للمتمتع لان موجه ربح الميقات ولا ربح حيثن واما لم يكف المسى بالمجازاة العود لا قرب تعليلها عليه لتعديه وخرج بقولى للمتمتع ما لو عاد قبل اعمال العمرة ثم احرم بالحج فان الذى عليه حيثن هو دم القران لا المتمتع

(تنبيهان) أحدهما كالتعبير (١٥٤) هذه الشروط للدم تعتبر في وجهه لتسميته متمتعاً فان شرط كان افراداً والاصح

أنها لا تعتبر للتسمية ومن ثم قال أصحابنا يصح التمتع والقران من المسكى خلافاً لأبي حنيفة رضي الله عنه ثانيهما الموجب للدم حقيقة هو ما ذكر في الشرط الثاني وأما ما خرج بيقية الشروط فهو كالمستثنى منه (ووقت وجوب الدم) على المتمتع (أحرامه بالحج) لأنه إنما يصير متمتعاً بالعمرة إلى الحج حينئذ ومع ذلك يجوز تقديم غير الصوم عليه لكن بعد فراغ العمرة لاقبله (والأفضل ذبحه يوم النحر) لأنه الاتباع ومن ثم أخذ منه الأئمة الثلاثة امتناع ذبحه قبله (فإن عجز عنه في موضعه) وهو الجرم ولو شرعاً بان وجده باكثر من ثمن مثله ولو بما يتغابن به نظير ما مر في التيمم أو وهو محتاج إلى ثمنه ويظهر أن يأتي هنا ما ذكره في الكفارة من ضابط الحاجة ومن اعتبار سنة أو العمر الغالب واعتبار وقت الاداء لا الوجوب وقياس ما تقرر أن من على دون مرحلتين من محل يسمى حاضراً فيه وما يأتي في الديات أنه يجب نقلها من دون مسافة القصر أن يلحق به وضعه هنا كل ما كان على دون مرحلتين

إلى الميقات لأحرام بالحج منه ثم قال وخرج بقولي للتمتع ما لو عاد إلى أهله هذا موافق لما مر عن البصري من عدم لزوم دم أصلاً وقال الكردى على بأفضل ما نصه ولو أحرمت بالعمرة من الميقات ودخل مكة ثم رجع قبل شروعه في الطواف إليه فأحرمت بالحج لم يدم للتمتع للقران على المعتمد كما بينته في الأصل خلافاً لما في التحفة من أن عليه دم القران لا التمتع اه وفيه بقطع النظر عن مخالفة التحفة والحاشية وشرح المختصر والبصري والونائي وقفة ظاهرة لأن التصور المذكور لا يصدق عليه حد التمتع أصلاً وإنما هو من أفراد القران فليراجع ما بينه في الأصل (قوله) أحدهما كالتعبير (الخ) وافهم كلام المصنف أنه لا يشترط وجوب الدم بنية التمتع ولا وقوع النسكين عن شخص واحد ولا بقاؤه حياً وهو كذلك نهاية ومعنى (قوله) (والاصح الخ) هذا صريح في ثبوت التسمية حقيقة إذا فات شرط الوقوع في أشهر الحج وهذا لا يوافق ما قدمه في شرح أحدها الأفراد من أنه يسمى تمتعاً لغويًا أو شرعياً مجازاً الحقيقية فتأمل سم (قوله) ومن ثم قال أصحابنا يصح التمتع (الخ) أي مع أن من الشروط أن لا يكون من حاضري الحرم والمسكى منهم سم (قوله) كالمستثنى منه أي من الشرط الثاني كالمستثنى لأنه ليس بمستثنى حقيقة لأنه هو المخرج من متعدد بالأول إحدى أخواتها كردى (قوله) على المتمتع إلى قوله ويظهر في النهاية والمغنى لا قوله ولو بما يتغابن إلى وهو قول المتن (أحرامه بالحج) أي فلا يستقر قبله فلو مات قبل الإحرام بالحج فلا دم عليه ع ش (قوله) ومع ذلك) عبارة المغنى وقد يفهم أنه لا يجوز تقديمه عليه وليس مراد بل الأصح جواز ذبحه إذا فرغ من العمرة وقيل يجوز إذا أحرمت بها اه (قوله) يجوز (الخ) لأنه حق مالى تعلق بسببين فجاز تقديمه على أحدهما كالزكاة عميرة (قوله) لاقبله) أي في الأصح محلى (قوله) غير الصوم) وهو ذبح الدم (قوله) لأنه الاتباع) لعل المراد اتباع من كان معه صلى الله عليه وسلم من المتمتعين ولا فقد مر أنه صلى الله عليه وسلم كان قارناً آخر (قوله) ومن ثم (الخ) عبارة المغنى والنهاية وخروجها من خلاف الأئمة الثلاثة فانهم قالوا لا يجوز في غيره ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد ممن كان معه أنه ذبح قبله اه (قوله) ومن ثم (الخ) أي من أجل أنه المتبع قول المتن (فإن عجز عنه في موضعه الخ) أي سواء قدر عليه ببلده أو بغيره لم لا بخلاف كفارة اليمين لأن الهدى يختص بذبحه بالحرم دون الكفارة نهاية ومعنى (قوله) ولو بما يتغابن به (الخ) وفاقاً للصريح الزيادة وظاهر النهاية والمغنى (قوله) أو وهو محتاج إلى ثمنه) أي وإلى نفسه أو غاب عنه ماله أو نحو ذلك نهاية ومعنى (قوله) أو العمر الغالب واعتبار وقت الاداء (الخ) وهو الذى اعتمده هناك (قوله) واعتبار وقت الاداء) فلو وجد الهدى بين الإحرام بالحج والصوم لم يمه لا بعد الشروع في الصوم بل يستحب وإذا مات المتمتع قبل فراغ الحج والواجب هدى لم يسقط بل يخرج من تركته أو صوم سقط أن لم يتمكن وإلا فكر مضان فيصام عنه أو يطعم روضاً ومعنى اه سم زاد الونائي ويخرج وقت الاداء بطول فجر عرفة اه (قوله) وقياس (الخ) مبتدأ خبره قوله أن يلحق الخ كردى (قوله) أن من على (الخ) بيان لما تقرر و(قوله) أنه يجب (الخ) بيان لما يأتي الخ (قوله) أن يلحق بموضعه هنا كل ما كان (الخ) عبارة الونائي فإن عجز عن الدم كان لم يكن عنده بمكة زيادة على ما يكفيه بقية العمر الغالب

عاد لأحرام الحج إلى نفس الميقات فينبغي سقوط دم التمتع (قوله) والاصح أنها لا تعتبر للتسمية) صريح في ثبوت التسمية حقيقة إذا فات شرط الوقوع في أشهر الحج وهذا لا يوافق قوله السابق في شرح قوله أحدها الأفراد وعلى ما إذا اعتذر قبل أشهر الحج ثم حج إلى أن قال وأما الثاني فقسمته أفراداً حقيقة شرعية إلى أن قال لأن المراد أنه يسمى تمتعاً لغويًا أو شرعياً لكن مجازاً الحقيقة اه فتأمل سم (قوله) ومن ثم قال أصحابنا يصح التمتع والقران من المسكى) أي مع أن من الشروط أن لا يكون من حاضري الحرم والمسكى منهم (قوله) وهو هو الحرم) أي سواء قدر عليه ببلده أو بغيره لم لا بخلاف كفارة اليمين لأن الهدى يختص بذبحه بالحرم دون الكفارة شرح مر (قوله) أو وهو محتاج إلى ثمنه) أو غاب عنه ماله أو نحو ذلك شرح مر (فرع) لو وجد الهدى بين الإحرام بالحج والصوم لم يمه لا بعد الشروع في الصوم بل يستحب وإذا مات المتمتع قبل فراغ الحج والواجب هدى لم يسقط أي بل يخرج من تركته أو صوم سقط أن لم يتمكن وإلا فكر مضان فيصام عنه أو يطعم

تأتي هنا ما يأتي في قسم الصدقات فيما يظهر (صام) ان قدروا ان علم انه يقدر على الهدى قبل (١٥٥) فراغ الصوم فان عجزكم تأتي فيه مأمراً

في رمضان كالومات هنا

وعليه هذا الصوم مثلاً يصوم عنه وليه أو يطعم (عشرة أيام ثلاثة) منها في نحو التمتع والقران وترك الميقات في الحج بخلاف نحو الرمي بما يجب بعد الحج فيصوم الثلاثة عقب أيام التشريق اما تركه في العمرة فوق اداء الصوم فيه قبل فراغها او عقبه لان وجوبه حيث لا يتوقف على الحج فلم ينظر اليه فيه (في الحج) قبل يوم النحر ولو مسافر الالة أي ان احرم به من يسعها قبل يوم النحر فان لم يسع الا بعضها وجب ولا يلزمه تقديم الاحرام حتى يلزمه صومها على المنقول الذي اعتمده لان تحصيل سبب الوجوب لا يجب فن جعل هذا من باب ما لم يتم الواجب الا به فهو واجب فقد وهم وانما لم يحرم صومها قبل الاحرام لانه عبادة بدنية وهي لا يجوز تقديمها على وقتها وبه فارق ما مر في الدم اما لو اخرها عن يوم النحر بان احرم قبله من يسعها ثم اخر التحلل عن ايام التشريق ثم صامها فانه ياثم وتكون قضاء وان صدق انه صامها في الحج لندرته فلا يراد من الآية ويلزمه في هذه القضاء فوراً كما هو قياس نظائره لتعديه بالتأخير (تستحب) تلك الثلاثة أي صومها (قبل يوم عرفة) لان فطره للحاج سنة ومرتبة صومها يوم النحر وايام التشريق

من مال حلال او كسب لا تقو له مال دون مسافة القصر وكان في احضاره مشقة لا تحتمل عادة كما في شرح العباب وقد في متحف بمسافة القصر أو وجد الدم باكثر من ثمن المثل ولو بما يتغاب به او بثلث المثل واحتاج اليه لئلا يسفره الجائز اولد يثنيه ولو مؤجلاً ولو امكنه الاقتراض قبل حضوره ماله الغائب او لم يجد الهدى حالاً لنحو عيب فيه وان علم انه يجده مجزاً قبل فراغ صومه صام عشرة ايام الخ اه (قوله تأتي هنا ما يأتي الخ) يقتضي وجوب الاقتراض لكن في فتح الجواد وان وجد من يقرضه فيما يظهر كالتيتم ويظهر ان هذا الوجه مما في التحفة ويؤيده تصريحهم هنا بأنه يقدم الدين ولو مؤجلاً على الدم بصري وتقدم عن الوائى أنفاما يوافق (قوله وان علم انه الخ) عبارة المغنى والنهاية قد يراد على المصنف ما لو عدم الهدى في الحال وعلم انه يجده قبل فراغ الصوم فان له الصوم على الاظهر مع انه ما عجز عنه في موضعه ولو رجا وجوده جازله الصوم وفي استحباب انتظاره ما تقدم في التيمم اه وقولها مع انه ما عجز عنه في موضعه قال سم اقول قد عجز عنه في موضعه في الحال اه وقولها ما تقدم في التيمم قال ع ش اي فان يتقن وجوده فانتظاره افضل والا فتعجيل افضل اه (قوله ما مر في رمضان) اي من وجوب مدع كل يوم فان عجز بقى الواجب في ذمته فاذا قدر على اي واحد فعله والاولى تعيين الصوم كان ينوى صوم التمتع ان تمتع والقران ان قرن وتكفيه نية الواجب بلا تعيين ونائى (قوله في نحو التمتع الخ) الاولى ومثل التمتع في ذلك القران الخ (قوله في نحو التمتع الخ) اي كالفوات والمشى والركوب المذكورين و (قوله بخلاف نحو الرمي الخ) اي كبيت ليلة مزدلفة وليالي منى والوداع ونائى والحلق وللتقصير المذكورين محمد صالح (قوله عقب ايام التشريق) محله كما يؤخذ من الحاشية في غير طواف الوداع اما هو فيصوم فيه وعند استقرار الدم بالوصول الى مسافة القصر مطلقاً الى دونها وهو وطنه أو ليطونه كما سبق بصري ونائى (قوله قبل فراغها او عقبه) هلا تعين قبل فراغها كالحج سم عبارة الوائى اما ما يتعلق بالعمرة فصوم الثلاثة لمن جاوز ميقاتها وخالف المشى او الركوب المذكورين فيها قبل التحلل منها او عقبه الا ان كان بينه وبين مكة ثلاثة ايام فليس له تأخيرها الى ما بعدها فان اخرها كانت قضاء والتفريق بينهما وبين السبعة يوم احاضر الحرم وبمدة السير للافاق اه (قوله ولو مسافراً) الى قوله ولا توطنه في النهاية والمغنى الا قوله فان لم يسع الى ولا يلزمه وقوله ويلزمه الى المتن (قوله ولو مسافراً) أي وليس الفرع عذر في تأخير صومها لان صومها متعين ابقاعه في الحج بالنص بخلاف رمضان نهاية ومعنى (قوله للاية) اي لقوله تعالى فمن لم يجد اى الهدى فصيام ثلاثة ايام في الحج اي بعد الاحرام به نهاية ومعنى (قوله ولا يلزمه الخ) ويسن للوسر الاحرام بالحج يوم التروية وهو ثامن الحجة للتابع نهاية ومعنى (قوله فلا يراد من الآية) قد يقال المحذور قصر الماردا على الفرد النادر واما كونه من جملة فلا محذور فيه والحاصل ان اطلاق الآية صادق بالصورة المذكورة فان كان ثم تقيد من الخارج فهو العمدة في الجواب لا ما افاده والا فلا شك باق على حاله بصري وقد مجاب بان قوله المحذور قصر الماردا الخ انما ذكره في العام واما المطلق كما هنا فيكفي في تقييده نحو الدرّة ولذا قالوا المطلق ينصرف الى الكامل (قوله ويلزمه الخ) عبارة النهاية والمغنى واذ افاته صوم الثلاثة في الحج لزمه قضاؤها ولادم عليه اه قال ع ش قوله مر لزمه قضاؤها اي ولو مسافراً اه (قوله في هذه) اي فيما اذا احرم قبل الحج بمن يسع الثلاثة ولم يصمها فيه قول المتن (تستحب قبل يوم عرفة) اي فيحرم قبل سادس الحجة ويصومه وتاليه نهاية ومعنى قال الوائى بل ينبغي أن يحرم ليلة الخامس ليصومه وتاليه ليكون يوم الثامن مفطر الا انه يوم سفر وكذا التاسع اه عبارة البصري قول المتن قبل يوم عرفة بل وقبل الثامن لا شغل فيه بحركة السفر

(قوله وان علم انه يقدر على الهدى) مع انه لم يعجز عنه في موضعه كذا قيل مر اقول قد عجز عنه في موضعه في الحال (قوله قبل فراغ الصوم) ولورجى جازله الصوم وفي استحباب انتظاره ما مر في التيمم شرح مر (قوله فوقت اداء الصوم فيه قبل فراغها او عقبه) هلا تعين قبل فراغها كالحج (قوله ولو مسافراً) اي فليس السفر عذر في تأخير الثلاثة شرح مر (قوله في المتن وسبعة اذ ارجع) ظاهره وان اسرع الوصول الى اهله على خلاف العادة (قوله في المتن وسبعة اذ ارجع الى اهله) قال في العباب متى شاء فلا تقوت قال في شرحه

لان فطره للحاج سنة ومرتبة صومها يوم النحر وايام التشريق

كذا افاده تليد الشارح في شرح المختصر اه قول المتن (وسبعة الخ) الوجه كما هو ظاهر انه يكفي تفريق واحد ماء متعددة كالوزن مه دم تمتع ودم اساءة فصام ستة متواليه في الحج واربعة عشر متواليه اذ ارجع الى اهله فيجزئ له ولو لم يصم شيئا حتى يرجع مثلاً فقضى ستة متواليه ثم بعد مضي اربعة ايام وقدر مدة السير صام اربعة عشر اجزا ايضاً صام اه سم قول المتن (اذا رجع الخ) ظاهره وان اسرع الوصول الى اهله على خلاف العادة قال في العباب متى شاء فلا تقوت قال في شرحه وقول الماوردي ينبغي ان يفعلها عقب دخوله فان اخرها اساء وأجزأه ينبغي حمل اساءته على الكراهة وينبغي على التدب اه وفي حاشية الايضاح اما السبعة فوقتها موسع الى آخر العمر فلا تصير بالتأخير قضاء ولا يائمه بتأخيرها خلافاً للماوردي انتهت اه سم قول المتن (الى اهله) اي وان بعد وطنه كالغربة مثلاً ع ش (قوله اي وطنه) الظاهر انه يصح صومها بوصوله وطنه وان اعرض عن استيطانه قبل صومها واراد استيطان محل آخر او ترك الاستيطان مطلقاً ولو اراد استيطان محل آخر فهل يصح صومها بمجرد وصوله أي المحل الآخر وان اعرض عن استيطانه قبل صومها فيه نظر ولا يبعد الصحة سم (قوله او ما يريد توطنه الخ) قضيته انه لا يكفي الاقامة وفي شرح العباب فلم يتوطن محلاً ولم يلزمه بمحل اقام فيه مدة كما اقي به القفال وظاهر كلامهم انه لا يجوز له ايضاً فيصبر الى أن يتوطن محلاً فان مات قبل ذلك فاقرب الاحتمال ان يطعم او يصام عنه لانه كان متمكناً من التوطن والصوم لكن قضية شرح الروض حيث فسر قول الروض توطن باقام الاكتفاء بالاقامة وليس بمسلم سم (قوله للخبر الخ) اي لقوله ^{صلى الله عليه وسلم} من لم يجد هدياً فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهله نهاية ومعنى (قوله المراد بالرجوع الخ) اي فسكانه بالفراغ رجع عما كان مقبلاً عليه نهاية ومعنى (قوله فعلى الاول) اي الاظهر (قوله ولا بوطنه الخ) كان الاحسن ان يقيد الرجوع في كلام المصنف بكونه بعد الفراغ ليحسن تفريع ما ذكر على ما سبق بصري (قوله جازله الخ) جزم به تليده بصري وكذا جزم بذلك الوائى قول المتن (ويندب تتابع الثلاثة) اي اداء كانت او قضاء معنى ونهاية (قوله اذا احرم) الى قوله فيهما في النهاية والمعنى الا قوله او

(وسبعة اذا رجع) للاية (الى اهله) أى وطنه أو ما يريد توطنه ولو لمكان لم يكن له وطن أو أعرض عن وطنه (في الاظهر) للخبر المتفق عليه بذلك وقال الأئمة الثلاثة كالمقابل المراد بالرجوع الفراغ من الحج فعلى الاول لا يعتد بصومها قبل وطنه أو ما يريد توطنه ولا بوطنه وعليه طواف افاضة أو سعى أو حلق لانه الى الآن لم يفرغ من الحج نعم لو وصل لوطنه قبل الحلق ثم حلق فيه جازله كما هو ظاهر صومها عقب الحلق ولم يحتاج لاستئناف مدة الرجوع (ويندب تتابع الثلاثة) اذا أحرم قبل يوم النحر بمن يسع أكثر منها والاوجب تتابعها كما علم مما مر من حرمة تأخيرها عنه (و) تتابع (السبعة) مبادرة لبراءة الذمة وخروجاً من خلاف من أوجب التتابع (ولو فاتته الثلاثة في الحج) أو عقب أيام التشريق بعذر أو غيره

وقول الماوردي ينبغي ان يفعلها عقب دخوله فان اخرها اساءه واجزأه ينبغي حمل اساءته على الكراهة وينبغي على التدب اه وفي حاشية الايضاح اما السبعة فوقتها موسع الى آخر العمر فلا تصير بالتأخير قضاء ولا يائمه بتأخيرها خلافاً للماوردي اه (قوله في المتن وسبعة اذا رجع) الوجه كما هو ظاهر انه يكفي تفريق الدماء متعددة كالوزن مه دم تمتع ودم اساءة فصام ستة متواليه في الحج واربعة عشر متواليه اذ ارجع الى اهله فيجزئ له ولو لم يصم شيئا حتى يرجع مثلاً فقضى ستاً متواليه ثم بعد مضي اربعة ايام وقدر مدة السير صام اربعة عشر اجزا ايضاً صام (قوله في المتن الى اهله) أي وطنه الظاهر انه يصح صومها بوصوله وطنه وان اعرض عن استيطانه قبل صومها واراد استيطان محل آخر او ترك الاستيطان مطلقاً ولو اراد استيطان محل آخر فهل يصح صومها بمجرد وصوله وان اعرض عن استيطانه قبل صومها فيه نظر ولا يبعد الصحة (قوله او ما يريد توطنه ولو مكة الخ) قضيته انه لا يكفي الاقامة وفي شرح العباب فلم يتوطن محلاً ولم يلزمه بمحل اقام فيه مدة كما اقي به القفال وظاهر كلامهم انه لا يجوز له ايضاً فيصبر الى أن يتوطن محلاً فان مات قبل ذلك احتمل أن يطعم أو يصام عنه لانه كان متمكناً من التوطن والصوم واحتمل أن لا يلزم ذلك وان خلف تركه لانه لم يتمكن حقيقة ولعل الاول اقرب وهو الوجه اه لكن قضية شرح الروض الاكتفاء بالاقامة لانه لما قال الروض فان توطن بمكة صام بها قال في قوله توطن اي اقام اه وليس بمسلم (قوله في المتن ويندب تتابع الثلاثة والسبعة) عبارة الروض ويستحب التتابع اداء وقضاء اه وشرحه شارحه هكذا ويستحب التتابع في كل من الثلاثة والسبعة اداء وقضاء وقد يستشكل بانه يقتضى ان السبعة قد تكون قضاء مع انها لا تكون الا اداء ويمكن ان يجاب بان قوله وقضاء راجع لمجموع الامرين أو يقال قوله اداء وقضاء راجع لمجموع الامرين وبانه يتصور كون السبعة قضاء فيما اذا مات قبل فعلها او فعلها وارثه لانه بموته خرج وقتها الا لا يزيد وقتها على مدة عمره فليتامل

عقب أيام التشريق وقوله في الأولى قول المتن (فالأظهر أنه يلزمه أن يفرق في قضائها الخ) قال في الحاشية أي فور أن فاتت بغير عذر وإلا فلا كما يحتمل الزركشي وكلامهم في باب الصيام مصرح به وظاهر أن السفر عذر في تأخير القضاء وإن وجب عليه الفور كرمضان بل أولى أنه سم قول المتن (أن يفرق في قضائها بينها) أي فلو صام عشرة ولا حصلت الثلاثة ولا يعتد بالبقية لعدم التفريق نهاية ومعنى وفي سم بعد ذكر مثله عن الروض ما نصه فلو توطن مكة وصام العشرة ولأه فينبغي في نحو التمتع أن يحصل الثلاثة ويلغو أربعة بعدها لأنها قدر مدة التفريق اللازم له وتحسب له الثلاثة الباقية من العشرة من السبعة لو وقعها بعد مدة التفريق فيكمل عليها سبعة وفي ترك الرمي أن تحصل الثلاثة ويلغو يوم لأنه الواجب في التفريق هنا وتحسب له الستة الباقية فيبقى عليه يوم فليتامل اه وقال الوائلي ولو قدم السبعة على الثلاثة لم تقع ثلاثة منها عن الثلاثة وهو متلاعب أن تعدد ولا وقعت نفلا اه وفيه وقفة فليراجع فإنه خلاف ما مر انفا عن النهاية والمعنى وسم (قوله وهو أربعة أيام الخ) أي فلو استوطن مكة ولم يصم الثلاثة قبل يوم النحر فرق بين الثلاثة والسبعة بأربعة أيام ع ش زاد الوائلي ولا يجب تعاطي المفطر أيام التفريق بل له أن يصوم عن نفل مثلا اه (قوله في الأولى) وهي فوات الثلاثة في الحج سم (قوله ومدة سيره) كذا اطلقوه وقد يقال لم لا يستثنى منها ثلاثة أيام لا يتعين عليه فعل الثلاثة عقب أيام التشريق بمكة قبل سفره بل له أن يفعلها في أول سفره كما هو ظاهر والقضاء لا يزيد على الأداء فليحرر بصري وأقرسم اطلاقهم عبارة قوله ومدة سيره الخ ظاهره اعتبار جميع مدة السير في المسئلة الثانية أيضا وإن كان يصح صوم الثلاثة عقب أيام التشريق وأنه لو كان صامها عقب أيام التشريق في سيره إلى أهله بان شرع في السير عقب أيام التشريق مع الشروع في الصوم لم يكف التفريق بما بقي مدة السير بل لا بد من الصبر بعد الوصول ثلاثة أيام أيضا اه وجزم الوائلي بالاطلاق في المسئلة الأولى عبارة ما إذا صام أي نحو التمتع والقارن الثلاثة بمكة فان مكث بعد الصوم أربعة أيام ثم سافر فله صوم السبعة عقب وصوله وإلا صامها عقب مضي أربعة أيام من وصوله فان صام الثلاثة في الطريق صبر أربعة أيام بعد وصوله وقد مر ما صامه من أيام الطريق فلو صامها آخر سفره بحيث وافق آخرها آخر يوم من سفره فرق بأربعة أيام ومدة السير اه (قوله ومدة سيره) ظاهر كلامهم أنه لا عبرة بما اعتد من الإقامة الطويلة بمكة عقب أيام التشريق وهو واضح لأنه لا ضرورة إليه بخلاف مدة السير بصري وفي ع ش خلافة عبارة قوله لم رومدة لمكان السير إلى أهله على العادة أقول ومن ذلك إقامة الحجاج بمكة بعد أعمال الحج لقضاء حوائجهم فاذا أقام بمكة فرق بقدر ذلك وبقدر السير المعتاد إلى أهله لأنه لا يمكنه التوجه إليهم بدون خروج الحجاج فهي ضرورة بالنسبة له كالأقامة التي تفعل في الطريق ومن ذلك عشرة أيام الدورة

(قوله في المتن فاما ظهر أنه يفرق في قضائها بينها وبين السبعة) قال في الروض فلو صام عشرة ولا حصلت الثلاثة أي ولا يعتد بالبقية لعدم التفريق اه فلو توطن مكة وصام العشرة ولأه فينبغي في نحو التمتع أن يحصل الثلاثة ويلغو أربعة بعدها لأنها قدر مدة التفريق اللازم له وتحسب له الثلاثة الباقية من العشرة من السبعة لو وقعها بعد مدة التفريق فيكمل عليها سبعة وفي ترك الرمي أن تحصل الثلاثة ويلغو يوم لأنه الواجب في التفريق هنا وتحسب له الستة الباقية فيبقى عليه يوم فليتامل (قوله في المتن) فالأظهر أنه يلزمه أن يفرق في قضائها قال في حاشية الايضاح أي فورا أن فاتت بغير عذر وإلا فلا كما يحتمل الزركشي وكلامهم في باب الصيام مصرح به وظاهر أن السفر عذر في التأخير وإن وجب عليه الفور كرمضان بل أولى ويدل عليه قول الشيخين يجب صوم الثلاثة في الحج وإن كان مسافرا على من أحرم أي مع بقاء زمن يسعها متعين لإيقاعه في الحج بالنص وإن كان مسافرا فلا يكون السفر عذرا فيه بخلاف رمضان اه فافهم أن سبب كون السفر ليس عذرا هنا تعين لإيقاعها في الحج بالنص وذلك منتف في القضاء فكان السفر عذرا فيه اه وقد تقرر في باب صوم التطوع اختلاف ترجيح في القضاء الفوري هل يجب في السفر أو لا فراجع من محله (قوله ومدة سيره

(فالأظهر أنه يلزمه أن يفرق في قضائها بينها وبين السبعة) بقدر ما كان يفرق به في الأداء وهو أربعة أيام العيد والتشريق في الأولى ومدة سيره

المعروفة فيفرق بجميع ذلك فيما يظهر اه وفي الكردى على بافضل مانصه قوله ومدة مكان السير الخ قال ابن علان قال سم هو صريح في عدم اعتبار مدة الاقامة انتهى وقال القليوبي قوله على العادة الغالبة يفيد اعتبار اقامة مكة واثناء الطريق بما جرت به العادة انتهى وما قاله سم اقرب الى المنقول اه اى والقوى مدركا ما قاله القليوبي وعش (قوله على العادة الغالبة الخ) يقتضى انه لا عبرة بسيره بالفعل اذا خالف العادة او الغالب حتى لو وصل ولو في لحظة من مكة الى مصر فلا بد له من التفريق بمدة السير المعتاد وهو محل تأمل اذ لو فرض ذلك بعد اداء الثلاثة بمكة فواضح ان له فعل السبعة عقب وصوله فليتأمل بصري عبارة الكردى على بافضل قال ابن علان قوله على العادة الغالبة يفهم انها لو خولفت لم يعتبر ما وقع بل العادة الغالبة اه وبينت في الاصل انه اقرب للمنقول وان القوى مدركا خلافاه اه (قوله او ما الحق به فيهما) اى الاولى وهى فوات الثلاثة فى الحج والثانية وهى فواتها عقب التشريق سم (قوله ولم يفوتا) يتأمل سم اى فاهما قد فاتا ايضا (قوله يلزمه فى الاولى) اى ومنها ترك الاحرام من الميقات سم (قوله حكايتهما) اى الحج والرجوع يعنى أيام العيد والتشريق الأربعة فى الاولى ومدة السير إلى نحو وطنه فيهما معا (قوله بخمسة أيام) كذا فى أصله رحمه الله تعالى وهو محل تأمل والموجود فى سائر كتبه باربعة ايام وهو واضح ثم رايت المحشى قال قوله بخمسة الظاهر باربعة بصري عبارة الكردى على بافضل ووقع فى التحفة انه قال بخمسة ايام والظاهر انه سبق قلم اذ الذى اطبقوا عليه حتى الشارح اربعة ايام اه (قوله لماصح) الى الباب فى النهاية والمغنى (قوله لماصح الخ) اى ولو جوبه على المتمتع بالنص وفعل المتمتع اكثر من فعل القارن فاذا لزمه الدم فالقارن اولى بنهاية ومغنى (قوله فى جميع ما مر فيه) أى جنسا وسنا وبدا عند العجز بنهاية ومغنى (قوله قبل الوقوف) اى ولو بعد طوافه اى للقدم كما قال بعض شرح الارشاد انه الظاهر وفرق بينه وبين المتمتع فى ذلك لكن رده الشارح فى شرح العباب سم (قوله وما زاده) عطف على ان لا يعود (قوله ايضا) الاولى تقديمه على بقوله عبارة النهاية وذكر هذا الشرط ليوضح ولا فتشديه بدم المتمتع يغنى عنه اه زاد المغنى وان ذكر ذلك كان ينبغي له ان يزيد ما قدرته اه اى قوله ان لا يعود لما مر قبل الوقوف قول المتن (من حاضرى المسجد) ومر بيان حاضره ولو استاجر اثنان اخر احدهما للحج والاخر لعمره فتمتع عنهما او اعتمر اجبر عن نفسه ثم حج عن المستأجر فان كان قد تمتع بالاذن من المستأجرين او احدهما فى الاولى ومن المستأجر فى الثانية فعلى كل من الاذنين او الاذن والاجر نصف الدم ان ايسر او ان اعسر او احدهما فيما يظهر فالصوم على الاجير او تمتع بلا اذن من ذكر لزمه دمان دم للمتمتع ودم لاجل الاساءة بمجاوزته الميقات ولو وجد المتمتع الفاقد للهدى الهدى بين الاحرام بالحج والصوم لزمه الهدى لان وجده بعد شروعه فى الصوم فلا يلزمه ولا يستحب خروجه من الخلاف بنهاية زاد المغنى واذا مات المتمتع او القارن الواجب عليه هدى لا يسقط عنه بل يخرج من تركته او صوم لكونه معسرا بذلك فسكر مضان يسقط عنه ان لم يتمكن من فعله ويصام او يطعم عنه من تركته لكل يوم مدان تمكن اه وفى سم عن الروض وشرحه مثله (قوله فيهما) اى فى الشرطين

على العادة الغالبة إلى وطنه وما ألحق به فيهما وذلك لأن الأصل فى القضاء أنه يحكى الاداء وإنما يلزمه التفريق فى قضاء الصلوات لأن تفريقها مجرد الوقت وقد فات وهذا يتعلق بفعل هو الحج والرجوع ولم يفوتا فوجب حكايتهما فى القضاء ومن توطن مكة يلزمه فى الاولى التفريق بخمسة أيام وفى الثانية يوم (وعلى القارن دم) لما صح أنه صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر يوم البحر قالت عائشة رضى الله عنها وكن قارنات وهو (كدم التمتع) فى جميع ما مر فيه ومنه أن لا يعود لما مر قبل الوقوف وما زاده بقوله ايضا (قلت بشرط أن لا يكون من حاضرى المسجد الحرام والله أعلم) لأن دم الفران مقيس على دم التمتع فاعطى حكمه فيهما

على العادة الغالبة) ظاهره اعتبار جميع مدة السير فى المسئلة الثانية أيضا وإن كان يصح صوم الثلاثة عقب ايام التشريق وانه لو كان صامها عقب ايام التشريق فى سيره إلى اهله بان شرع فى السير عقب ايام التشريق فى الشروع فى الصوم لم يكف التفريق بما بقى من مدة السير بل لا بد من الصبر بعد الوصول لثلاثة ايام ايضا (قوله وما الحق به فيهما) اى الاولى وهى فوات الثلاثة فى الحج والثانية وهى فواتها عقب التشريق (قوله ولم يفوتا) يتأمل (قوله ومن توطن مكة الخ) لو قصد توطن مكة وصام بعض السبعة فيها ثم أعرض عن توطنها وسافر قبل فراقها إلى وطنه فهل يعتد بما صامه ويكمل عليه فى السفر ولو فى السفر او لا يعتد به ويلزم صوم السبعة إذا وصل وطنه فيه نظر (قوله يلزمه فى الاولى) اى ومنها ترك الاحرام من الميقات (قوله قبل الوقوف) اى ولو بعد طوافه اى للقدم كما قال بعض شارح الارشاد انه الظاهر وفرق بينه وبين المتمتع فى ذلك لكن رده الشارح فى شرح العباب

(باب محرمات الاحرام) وهو هنا نية الدخول في النسك او نفس الدخول فيه (١٥٩) بالنية كما راي ما حرم بسببه ولو

(باب محرمات الاحرام)

المذكورين

(قوله وهو هنا الخ) (فائدة) محصل ما في حاشية الايضاح للشارح ان كلامنا من اتلاف الحيوان المحترم والجماع في الحج كبيرة وان بقية المحرمات صغيرة سم على حج وقوله والجماع ظاهره ولو بين التحليلين ولعله غير مراد وقوله في الحج قد يخرج العمرة ولعله غير مراد ايضا ع (قوله كما راي) اي في باب الاحرام من اطلاقه على هذين المعنيين اي الاول سبب بعيد والثاني قريب (قوله اي ما حرم الخ) تفسير لمحرمات الاحرام في المتن (قوله ولو مطلقا) أي ولو كان الاحرام مطلقا بصري (قوله قيل) قال في الرونق واللباب ان مجموع المحرمات عشرون شيئا وجرى على ذلك البلقيني في التدريب وقال في الكفاية انها عشرة اي والباقي متداخلة قال الاذرعى واعلم ان المصنف بالغ في اختصار احكام الحج لاسيما هذا الباب واتى فيه بصيغة تدل على حصر المحرمات فيما ذكره وهو المحرمات من ذلك فانه قال يحرم في الاحرام امور منها كذا وكذا اه والمصنف عدها سبعة معنى ونهاية (قوله ويجاب الخ) لان كلامه السابق علم منه ايضا حرمة اللبس والحلق والقلم والصيد والحاصل ان الترجمة ان كان مقتضاها ذكر المترجم عليه وان فهم من محل اخر ورد عليه ما اورده المعترض وان كان مقتضاها ذكر ذلك مالم يفهم من محل اخر فكان ينبغي ترك ما ذكره من اللبس وما بعده لعلم حرمتها مما تقدم واما اقتضاؤها ذكر البعض دون البعض فهو تحكم لا وجه له الا ان يمنع التحكم بان بعضها اهم من بعض فاكتفى بالعلم بغير الاهم من محل اخر فليتأمل سم (قوله بان الاول الخ) بالتأمل فيه يعلم خلوه عن مقصود الجواب وكذا الثاني والثالث مع ما فهمنا من مزيد التكلف والتعسف بصري (قوله انه لا يحل) اي عقد النكاح (قوله الدال على انه يلزم الخ) فيه بحث وما مرد دلالة على الزوم المذكور ان حرمة الجماع في الحيض لم تستلزم حرمة المقدمات بالمعنى المراد هنا الشامل لنحو التقييل من كل استمتاع فوق السرة سم (قوله وحكمة تحرير ذلك) اي ما حرم ولذا ذكر اسم الاشارة والتأنيث في فيها نظر المعنى ما بصري (قوله وايضا الخ) عبارة المغنى والنهاية قال بعض العلماء والحكمة في تحريم لبس المخيط وغيره مما منع المحرم منه ان يخرج الانسان عن عاداته فبكون ذلك مذكرا له ما هو فيه من عبادة ربه فيشتغل بها اه (قوله الى الموقف) أي المحشر (قوله والحاصل الخ) يتأمل الباعث له وما حاصله فان كان الغرض تحرير الحكمة فيهما فالاولى ان يقال القصد منهما كغيرهما من العبادات الجارية والجوارح الظاهرة او الباطنة تكميل الباطن اي الحقيقة الانسانية وتبسيطها للتوجه لحضرة الاحدية بصري (قوله بتدب ابتداء هذا) وقد يقال بل المقصود بالابتداء الدوام قول المتن (ستر بعض راس الرجل) اي فيجب كشف جميعه منه مع كشف جزء مما يحاذيه من الجوانب اذ ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وليس الاذن من الراس خلافا لمن وهم فيه نهاية (قوله وان قل) الى قوله لان سائرته في النهاية لا قوله ويظهر ضبطهما الى كحرو قوله او المزوق او المضفور وقوله ولا ربطهما الى وليس الخاتم وكذا في المغنى لا قوله وان قل وقوله ورواية مسلم الى اماما لا بعد وقوله ويظهر في شعر الى المتن (قوله ومنه) اي من الراس (كثوب رقيق الخ) اي وزجاج نهاية (قوله

(باب محرمات الاحرام)

(فائدة) محصل ما في حاشية الايضاح للشارح ان كلامنا من اتلاف الحيوان المحترم ومن الجماع في الحج كبيرة وان بقية المحرمات صغيرة (قوله ويجاب) فيه بحث لان كلامه السابق علم منه ايضا حرمة اللبس والحلق والقلم والصيد والحاصل ان الترجمة ان كان مقتضاها ذكر المترجم عليه وان فهم من محل اخر ورد عليه ما اورده المعترض وان كان مقتضاها ذكره كذلك مالم يفهم من محل اخر فكان ينبغي ترك ما ذكرناه من اللبس وما بعده لعلم حرمتها مما تقدم واما اقتضاؤها ذكر البعض دون البعض فهو تحكم لا وجه له الا ان يمنع التحكم بان بعضها اهم من بعض فاكتفى بالعلم بغير الاهم من محل اخر فليتأمل اه (قوله الدال على انه يلزم الخ) فيه بحث وما يرد دلالة على الزوم المذكور ان حرمة الجماع في الحيض لم تستلزم حرمة المقدمات

مطلقا قيل لم يف بما دلت عليه عبارته من استيعاب جميعها لحذفه عقد النكاح ومقدمات الوطء والاستملاء اه ويجاب بان الاول معلوم من كلامه السابق انه لا يحل الا بالتحلل الثاني ومن كلامه في ولاية النكاح والثاني من كلامه في الحيض والصوم الدال على انه يلزم من حرمة الجماع حرمة مقدماته والثالث ملحق بالثاني في ذلك وحكمة تحرير ذلك ان فيها ترفها وهو اشعث اغبر كما في الحديث فلم يناسب الترفه وايضا فالقصد تذكيره ذهابه الى الموقف متجردا متشعبا ليقبل على الله بكنيته ولا يشتغل بغيره والحاصل ان القصد من الحج تجرد الظاهر ليتوصل به لتجرد الباطن ومن الصوم العكس كما هو واضح فتأمل (احده ستر) ومنه استدامة الساتر وفارق استدامة الطيب بتدب ابتداء هذا قبل الاحرام بخلاف ذلك ومن ثم كان التليد بما له جرم كالطيب في حل استدامته لانه مندوب من له (بعض راس الرجل) وان قل ومنه البياض المحاذي لاعلى الاذن كما ر (بما بعد) هنا (ساترا) عرفا وان حكى

البشرة كثوب رقيق لانه بعد ساترا هنا بخلاف الصلاة ولو غير مخيط كعباءة عريضة وطين أو جناء ثخين للنهي الصحيح عن تغطية رأس المحرم الميت ورواية مسلم الناهية عن ستروجه ايضا قال البيهقي وهم من بعض الرواة وغيره انها محمولة على ما لا بد من كشفه من الوجه

الرأس أما ما لا يعد ساترا فلا يضرب كخيوط رقيق وتوسد نحو عمامة ووضع يد لم يقصد بها السير بخلاف ما إذا قصده على نزاع فيه وانغماس بماء ولو كدرا وحمل نحو زنبيل لم يقصد به ذلك أيضا أو استغلال بمحمل وإن مس رأسه بل وإن قصده بالستر ويظهر في شعر خرج عن حد الرأس أنه لا شيء يستره كما لا يجزئ مسحه في الوضوء بما جماع أن البشرة في كل هي المقصودة بالحكم وإنما اجزأ تقصيره لأنه منوط بالشعر لا البشرة فلم يشبه ما نحن فيه (الاحاجة) ويظهر ضبطها في هذا الباب بما لا يطاق الصبر عليه عادة وإن لم يبيح التيمم كحراو برد فيجوز مع الفدية قياسا على وجوبها في الخلق مع العذر بالنص وذكر هذا في الرأس لغلبته فيه والا فهو لا يختص به بل يأتي في نحو ستر البدن وغيره كالنظيب (ولبس) المحيط بالمهملة نحو (الخيوط) كالقميص (أو المنسوج) كالزرد

(١) ما قولكم في الخ كذا بالاصول بدون عجز قلت ويصح أن تقول في عجزه

ليتحقق كشف جميع الرأس) قال في شرح الروض أي والمغنى لكن لا بد أن يبقى أي من غير الرأس شيئا ليستوعب الرأس بالكشف كما صرح به الدارمي اه سم (قوله كخيوط رقيق) أي لم يكن عريضا نهاية (قوله) أما ما لا يعد ساترا فلا يضرب الخ ظاهره وإن قصد به الستر ع ش (قوله) وتوسد نحو عمامة الخ عبارة النهاية وتوسد وسادة أو عمامة وستره بما لا يلاقيه كأن رفعه بنحو عود بيده أو بيد غيره وإن قصد الستر فيما يظهر ولو شد خرقة على جرح برأسه لزمته الفدية بخلافه في البدن لأن الرأس لا فرق فيه بين المحيط وغيره بخلاف البدن اه (ووضع يد الخ) عبارة في شرح بافضل ووضع كف وكف غيره اه قال الكردي عليه قوله ووضع كف الخ كذلك الايضاح وهو ظاهر اطلاق شرح الهجة الصغير للشيخ الاسلام ومختصر الايضاح للكردي ومال اليه في المنح آخره وإن قصد به ستره وكذلك شيخ الاسلام في الغرر والجمال الرمي في شرح الايضاح والبهجة واستوجه عبد الرؤف ولا فرق عندهم بين يده ويد غيره وجري الشارح في الايعاب وفتح الجواد على الضرر بذلك عند قصد الستر وعبارة التحفة ووضع يده لم يقصد بها الستر بخلاف الخ اه وعبارة الونائى وتوسد نحو عمامة ويدوان قصد بها الستر كافي النهاية والحاشية وخالف في التحفة اه (قوله) وانغماس بماء الخ أي ولين وعسل رقيق نهاية (قوله) وحمل نحو زنبيل أي كعدل نهاية ومعنى أي وحرمة حشيش ونائى (قوله) لم يقصد به ذلك ايضا أي والالزمت الفدية كما جزم به جمع ومقتضاه الحرمة ومعلوم أن نحو القففة لو استرخى على رأسه بحيث صار كالقلنسوة ولم يكن فيه شيء يحمل يحرم وتجب الفدية وإن لم يقصد ستره شرح م راه سم قال ع ش قوله م والالزمت الفدية أي بأن قصد الستر وحده أو مع الحمل اه قول المتن (الاحاجة) ويجوز ستر رأسه ولبس بقية بدنه قبيل طرو العذر إذا غلب على ظنه طروه بدون ذلك ويجب النزاع فوراً إذا زال العذر والافعليه الفدية سم وونائى وبصرى (قوله) أنه لا شيء يستره أي فلا يحرم ستره م راه سم عبارة البصرى أي لا على وجه الاحاطة والافهو ككيس اللحية اه (قوله) ويظهر ضبطها في هذا الباب الخ اقره ع ش (قوله كحراو) ويبعض الهوامش الصحيحة عن سم مانصه سالت بعض شيوخ الحجاز عن المحرم إذا لبس عمامته للعذر فهل يجوز له نزاعها لاجل مسح كل الرأس وهل يكر ذلك للسنة وهل تلزمه الفدية للنزع والتكرار أو للنزع فقط فأجاب بأنه يجوز له نزاعها لذلك وله التكرير وتلزمه الفدية للنزع ولا تلزمه التكرير في الوضوء الو احد انتهى رحمه الله تعالى وهو قريب ع ش عبارة الونائى ولو ستر رأسه لضرورة واحتاج لكشفه كله عن غسله من الجنابة أو بعضه للوضوء بأن لم يمكنه ادخال نحو يده للمسح فلا تعدد ويكمل في الوضوء على العمامة فيقتصر على قدر الواجب كافي الحاشية وشرح الايضاح وقال سم لو شرع عمامته لمسح رأسه وكرر التشريع والاعادة للتشيت فدية واحدة انتهى اه لا اتحاد الزمان والمكان (قوله ويرد) أي ومدأوة كان جرح رأسه فشد عليه خرقة نهاية ومعنى (قوله) وذ كر هذا) أي الاستثناء (قوله) كالقميص) أي وخف وقفاز وقباء وإن لم يخرج يديه من كفه وخرطة الخضاب لحيته وسراويل وتبان نهاية ومعنى قال ع ش والتبان بالضم والتشديد س روال صغير مقدار شهر يستر العورة المغلظة وقد يكون لللاحين مختار اه (قوله) كالزرد) أي كدرع من زرد سواء كان الساترا خاصا بمحمل ككيس اللحية أو لا كان ستره بعضه بعض البدن على وجه جائز بالمعنى المراد هنا الشامل لنحو التقييل من كل استمتاع فوق السرة (قوله) ليتحقق كشف جميع الرأس) قال في شرح الروض لكن لا بد أن يبقى أي من غير الرأس شيئا ليستوعب الرأس بالكشف كما صرح به الدارمي اه (قوله) لم يقصد به ذلك ايضا) والالزمت الفدية كما جزم به جمع ومقتضاه الحرمة ومعلوم أن نحو القففة لو استرخى على رأسه بحيث صار كالقلنسوة ولم يكن فيه شيء يحمل يحرم وتجب الفدية فيه وإن لم يقصد ستره شرح م (قوله) بل وإن قصد الخ) كذا شرح م (قوله) ويظهر الخ) كذا م (قوله) أنه لا شيء يستره أي فلا يحرم ستره م (قوله) في المتن (الاحاجة) هل يجوز ستر رأسه أو لبس بقية بدنه قبل وجود الضرر إذا ظن وجوده وإن لم يستر أو لبس أو لا يجوز ذلك إلا بعد وجود الضرر (سئل) السيوطى عن ذلك نظما واجاب كذلك ومن لفظ السؤال ما قولكم في محرم يلبي (١)

وبعضه الآخر بعضه على وجه ممتنع كاز ارشفه نصفين ولف على ساق نصفه بعقد أو خيط وان لم يلف النصف الآخر على الساق الآخر فيما يظهر نهاية قول المتن (أو المعقود) أي كجبة لبد سواء كان في ذلك المتخذ من قطن وكتان وغيرهما نهاية (قوله أو الملقوق) قال في الإيعاب ظاهره أن اللزق مغاير للعقد وهو ما يميل إليه كلام الشيخين وأوهم كلام بعضهم أنه نوع منه وبين تمثيله اللزق كالأسنوى بقوله كلبدان من مثل به للعقد فقد تجوز إلا أن ثبت أن اللبد نوعان نوع معقود ونوع ملزق انتهى اه كردى على بافضل وفي الكردى بفتح الكاف الفارسي قوله أو الملقوق أي الملقق بعضه ببعض والظاهر أن اللبد على نوعين نوع معقود ونوع ملزق (والمضفور) الملقوق أو المنسوج بعضه على بعض (والبرنس) قلنسوة طويلة اه (قوله والظاهر الخ) أي من تعبيرات الفقهاء وتمثيلاتهم هنا والافالمعروف أن اللبد هو الملقوق وليس له نوع آخر (قوله فيحل الارتداء الخ) أي بلا فدية نهاية (قوله بان يضع أسفله الخ) قضيته أنه لو جعل غشاءه على عاتقيه وبطائنه إلى خارج كان ساترا فتجب فيه الفدية وهو قريب غش (قوله أو يلتحف به الخ) عبارة النهاية أو يلقي قباء أو فرجية عليه وهو مضطجع وكان بحيث لو قام أو قعد لم يستمسك عليه إلا بمزيد امر اه (قوله والأتزار بالسراويل) أي وأدخل رجله في ساق الخف ويلحق به لبس السراويل في إحدى رجله شرح مر اه سم عبارة الونائى وله أن يدخل يده في كم قميص منفصل عنه وأحدى رجله في سراويل كافي النهاية خلافا لشرحى الارشاد ورجله في ساق الخف وكذا قراره أن كان ملبوسا لغيره اه (قوله وعقد الأزار) عطف على الارتداء وكذا قوله بعد لبس الخاتم سم (قوله وان يجعله الخ) كذا في أصله رحمه الله تعالى ولو قال له أو منه أو فيه لكان أولى ولعله من باب الحذف والإيصان وأن كان فيه ضعف في السعة بصرى (قوله وان يجعله مثل الحجرة) لكنه يكره كما قاله المتولى نهاية (قوله ويدخل فيها التكة الخ) والحاصل أن له عقد نفس الأزار بان يربط كلا من طرفيه بالآخر وله أن يربط عليه خيطا وان يعقده وان يجعل للأزار مثل الحجرة ويدخل فيها التكة ويعقدها وله أن يلف على أزاره نحو عمامة ولكن لا يعقدها اه كردى على بافضل ووائى (قوله وشد أزاره الخ) وله أن يشد أزاره في طرف رداءه وروض زادم في شرحه من غير عقد لكنه يقره اه سم (قوله ولا يتقيد الرداء بذلك) في هذه العبارة شيء والمراد أن ذلك يمتنع فيه مطلقا وان تباعدت سم عبارة النهاية وفارق الأزار الرداء فيما ذكر بان الأزار المتباعدة تشبه العقد وهو فيه ممتنع لعدم احتياجه إليه غالبا بخلاف الأزار اه فقول الشارح ويتقيد الرداء على

(أو العقود) أو الملقوق أو المضفور للنهى الصحيح عن لبس المحرم للقميص والعمامة والبرنس والسراويل والخف وتعتبر العادة الغالبة في الملبوس لإذهو الذى يحصل به الترفه فيحل الارتداء والالتحاف بالقميص والقباء بأن يضع أسفله على عاتقيه لأنه إذا أقام لا يستمسك فلا يعدل بساله أو يلتحف به كالمحفة والأتزار بالسراويل كالارتداء برداء ملحق من رقاع طاقين فأكثر بخلاف مالو وضع طوق القباء أو الفرجية على رقبته فأنه وان لم يدخل يديه في كمه يستمسك إذا قام فيعد لبس له وعقد الأزار وشد خيط عليه ليثبت وان يجعله مثل الحجرة ويدخل فيها التكة أحكاما له وشد أزاره في عرا ان تباعدت ولا يتقيد الرداء بذلك لأن العقد فيه ممتنع بخلاف أزاره وعرز ظرف الرداء فيه

فهل له اللبس قبيل العذر * بغالب الظن بدون الوزر
أم بعد أن يحصل عذر ظاهر * يجوز لبس وغطاء ساتر
ولو طرا عذر وزال عنه * هل يجب النزاع بهر منه
ومحرم قبل طرو العذر * أجز له اللبس بغير وزر
بغالب للظن ولا توقف * على حصوله فهذا الأراف
نظيره من ظن من غسل بما * حصول سقم جوزوا التيمما
ومن نزل أعداره فليقطع * مبادرا وليعص أن لم ينزع

(قوله في المتن أو المعقود) كاللبد (قوله وتعتبر العادة الغالبة) فلوارتدى بالقميص أو القباء أو التحف بهما أو أزار بالسراويل فلا فدية كما لو أزار بأزار لفقه من رقاع أو أدخل رجله في ساق الخف ويلحق به لبس السراويل في إحدى رجله شرح مر (قوله وعقد الأزار) عطف على الارتداء وكذا قوله بعد لبس الخاتم (قوله وشد أزاره في عرا الخ) وله أن يشد أزاره في طرف رداءه وروض زادم في شرحه من غير عقد لكنه يكره (قوله وشد أزاره في عرا ان تباعدت) قال في شرح العباب وفي الإملاء لوزر أزاره بشوكة أو حاطه لم يجوز ولزمت الفدية وجرى عليه الأصحاب كما قاله القمولى اه وقد يحتاج للفرق بين زره بشوكة ويزريره بالعرا المتباعدة وقد يفرق بان المزور بالشوكة في معنى الخيط (قوله ولا يتقيد الرداء بذلك) في هذه العبارة شيء

لا عقد الرداء ولا خلط فيه
بخلال ولا ربطهما أو شد هما
ولو بزر في عروة ولبس الخاتم
وتقلد المصحف وشد الهيمان
والمنطقة في وسطه ثم تحريم
ما ذكر من المحيط بالحاء
المهمل لا يختص بجزء من
بدن المحرم بل يجرى (في سائر
بدنه) أي كل جزء منه
ككيس اللحية أو الاصبع
بمخلاف تغطية الوجه لأن
سائرته لا يحيط به من ثم لو
أحاط به بأن جعل له كيس
على قدره أن تصور حرم كما
هو ظاهر (تنبه) سائر
أما من السور أي البقية
فيكون بمعنى باق أو من سور
البلد أي المحيط بها فيكون
بمعنى جميع خلافاً لمن أنكر
هذا وإن تبعه شارح
فاعترض المتن بأنه لم يتقدم
حكم شيء من البدن حتى
يكون هذا حكم باقيه فإن
الرأس هنا قسم له لا بعضه
(الإلاذ لم يجد غيره) أي المحيط
حساباً لم يملكه ولا قدر على
تحصيله ولو بنحو استعارة
بمخلاف الهبة لعظم المنه
أو شرعاً كان وجده بأكثر
من ثمن أو أجرة مثله وإن قل
فله حيثئذ ستر العورة بالمحيط
بلا فدية ولبسه في بقية بدنه
لحاجة نحو حر أو برد بدية
فعلم أن له لبس السراويل
لفقد الأزار وفيه خبر صحيح

حذف مضافين أي منع ازرار الرداء (قوله لا عقد الرداء) أي عقد طرفه بخيط أو دونه نهاية عبارة سم
قال في حاشية الإيضاح وأفهم إطلاق حرمة أنه لا فرق بين أن يعقده في طرفه الآخر أو في طرف أزاره وقضية
ما مر عن المتولى أي من قوله يكره عقده أي الأزار وشد طرفه بطرف الرداء انتهى جواز الثاني لأن الرداء
لا فرق فيه بين الشد والعقد وقد جوز شده بطرف الأزار فقياسه جواز عقده به أه مافي الحاشية وقد يفرق
بين الشد والعقد وكان المراد بشد طرف أحدهما بطرف الآخر جمع الطرفين وربطهما بنحو خيط
وجزم الاستاذ في كنهه بجواز عقد طرف ردائه بطرف أزاره انتهت (قوله ولا ربطها) أي ربط طرفي الرداء
بأنفسهما بدون توسط شيء آخر (قوله أو شد هما) أي بنحو خيط (قوله ولبس الخاتم الخ) أي وإن يدخل
يده في كم قميص منفصل عنه وإن يلف بوسطه عمامة ولا يعقدها مغني زاد النهاية وظاهر كلامهم جواز
الاحتباء بمجبة أو غيرها أه قال ع ش قوله مر جواز الاحتباء الخ معتمد أه (قوله وتقلد المصحف)
أي والسيف نهاية ومعنى (قوله وشد الهيمان) اسم لكيس الدراهم ع ش (قوله ككيس اللحية الخ)
يلاحظ مع ذلك ما مر من جواز إدخال رجله في ساق الخف ولبس السراويل في إحدى رجله فيكون
مستثنى مما اقتضاه هذا سم (قوله والمنطقة) بكسر الميم ما يشد به الوسط ويسميه الناس الحياصة والمراد
بشد هما ما يشمل العقد وغيره أه كرى على بأفضل ووثاني (قوله خلافاً لمن أنكر هذا) الظاهر لمن أنكر
ذاك لأن تعليله إنما يلازم انكار الأول وبجواب بان مراده أنكر وجود المعنى الثاني لغة وحيث يحسن
تفريع اعتراض الشيء التابع له لأنه بناء على أنه لا معنى للسائر إلا الباقي بصرى (قوله فإن الرأس هنا قسم
له الخ) فديمع هذا فإن المراد بالبدن جميع الإنسان والرأس هنا قسم ما عداه من بقية البدن لا قسم جميع
البدن فقد تقدم حكم شيء من البدن وهو الرأس وكان هذا حكم باقيه فليتأمل فانه في غاية الوضوح سم (قوله
ولو بنحو استعارة) أي كالأجارة (قوله بخلاف الهبة) أي ولو من أصل أو فرع نهاية (قوله فعلم الخ) عبارة
النهاية والمعنى مع المتن إلا إذا كان نسبة الحاجة كحرور برد فيجوز مع لفدية أولم يجد غيره أي المحيط ونحوه
فيجوز له من غير فدية لبس السراويل التي لا يتأتى الاتزار بها عند فقد الأزار ولبس خف قطع أسفل
كعبه أو مكعب أي مداس وهو المسمى بالسرموزة أو زربول لا يستر الكعبين وإن ستر ظهر القدمين فيها
ببأقبيهما عند فقد النعلين والمراد بالنعل التاسومة ومثلها ققبا لم يستر سيره جميع الأصابع أما المداس
المعروف الآن فيجوز لبسه لأنه غير محيط بالقدم وبحث بعضهم عدم جواز قطع الخف إذا وجد المكعب
لأنه إضاعة مال وهو متجه وظاهر كلامهم أنه يجوز له لبس الخف المقطوع وإن لم يحتج إليه وهو بعيد بل
الأوجه عدمه إلا الحاجة كخشية تجس رجله أو نحو برد أو حرا وكون الخفاء غير لا تق به أه بحذف
وقولها وإن سنى ظهر القدمين قال الرشيد أي ولو مع الأصابع أه وقال ع ش ظاهره وإن ستر العقب
أه (قوله أو نقص بشفته) كذا في أصله رحمه الله تعالى وهو مقتضى أن كلامه وبما قبله وما بعده كاف
في العدول إلى لبسها على هيتها وليس كذلك بل لا بد من تحقق الأول مع أحد الأخيرين فحيث كان تعبيره
والمراد أن ذلك يتمتع فيه مطلقاً وإن تباعدت أه (قوله لا عقد الرداء) قال في حاشية الإيضاح وأفهم إطلاق
حرمة أنه لا فرق بين أن يعقده في طرفه الآخر أو في طرف أزاره وقضية ما مر عن المتولى أي من قوله يكره
عقده أي الأزار وشد طرفه بطرف الرداء أه جواز الثاني جزم الاستاذ في الكنز بجواز الثاني لأن الرداء
لا فرق فيه بين الشد والعقد وقد جوز شده بطرف الأزار فقياسه جواز عقده به أه مافي الحاشية وقد يفرق
بين الشد والعقد وكان المراد بشد طرف أحدهما بطرف الآخر جمع الطرفين وربطهما بنحو خيط وجزم
الاستاذ في كنهه بجواز عقد طرف ردائه بطرف أزاره (قوله ككيس اللحية الخ) يلاحظ مع ذلك ما مر من
تجوز إدخال رجله في ساق الخف ولبس السراويل في إحدى رجله فيكون مستثنى مما اقتضاه هذا (قوله
فإن الرأس هنا قسم له لا بعضه) فديمع هذا فإن المراد بالبدن جميع الإنسان والرأس هنا قسم ما عداه من
بقية البدن لا قسم جميع البدن فقد تقدم حكم شيء من البدن وهو الرأس وكان هذا حكم باقيه فليتأمل فانه في

فقه فيما يظهر اخذنا ما بقى
ولا لازم الاتزار به على هيئة
او فقه بشرطه ولو قدر على
بيعه وشراءه ازار فان كان مع
ذلك تبدو عورته اى بحضرة
من يحرم عليه نظرها كما
هو ظاهر لم يجب ولا اوجب
وان له لبس الخف لفقد
النعل لكن بشرط قطعه
اسفل من الكعبين وإن
نقصت به قيمته للامر بقطعه
كذلك فى حديث الشيخين
وبه فارق عدم وجوب قطع
ما زاد من السراويل على
العورة قالوا لما فيه من إضاعة
المال وكان وجه ذلك
تفاهة نقص الخف غالبا
بخلاف غيره والمراد
بالنعل هنا ما يجوز لبسه
للحرم من غير المحيط
كالمداس المعروف اليوم
والتاموسة والققباب بشرط
ان لا يستر جميع اصابع
الرجل ولا حرما كما علم
بالاولى مما مر من تحريمهم
كيس الاصبع بخلاف
نحو السرموزة فانها محيطة
بالرجل جميعها والزربول
المصرى وإن لم يكن له
كعب واليمنى لاحاطتها
بالاصابع فامتنع لبسهما مع
وجود ما لا احاطة فيه ومن
ثم قال شارح وحكم المداس
وهو السرموزة حكم الخف
المقطوع ولا يجوز لبسهما
مع وجود النعلين على الصحيح
النصوص اه و ظاهر
اطلاق الاكتفاء بقطعه
الخف اسفل من الكعبين

بالو اوفى أو نقص أولى ولم يمنعها بصرى (قوله أولم يجد سائر العورته) ظاهره وإن كان خاليا ثم رأيت
ما يأتى فى المأخوذ منه سم (قوله مما يأتى) اى انما بقوله فان كان مع ذلك تبدو عورته الخ (قوله ولا الخ) اى
بان تاتى الاتزار بالسراويل على هيئة أولم ينقص بفتقه مع وجود سائر لعورته فى مدة الفتق (قوله بشرطه)
وهو عدم النقص بالفتق مع وجود سائر لعورته فى مدته (قوله وشراء ازار) اى بثمنه نهاية ومعنى (قوله)
وإن لبس الخ) عطف على قوله ان له لبس السراويل الخ (قوله لكن بشرط قطعه الخ) ولو امكنه ان يثنى حتى
يصير اسفل من الكعبين من غير قطع فى جواز القطع نظر لعدم الاحتياج اليه مع ان فيه إضاعة مال فليتامل
وقول شرح الروض نعم يتجه عدم جواز قطع الخف إذا وجد المكعب اه يؤيد المنع فليتامل سم (قوله)
وبه الخ) اى بقوله للامر الخ (قوله فارق عدم وجوب الخ) الاقتصار على نى الوجوب يفهم الجواز لكن
قضية التعليل عدم الجواز سم (قوله وكان وجه ذلك) اى حكمة وجوب قطع الخف دون السراويل (قوله)
كالمداس المعروف الخ) وهو ما يكون استمسا كد بسيور على الاصابع ع ش عبارة الوائى نحو التاموسة
والمداس المعروف من كل ما يظهر منه رؤس الاصابع والعقب كالققباب اه قال محمد صالح الرئيس قوله
رؤس الاصابع اى ولو بعض اصبع وقوله العقب اى ولو بعضه (قوله بشرط ان لا يستر جميع اصابع الخ)
يفيد الحل إذا ستر بعض الاصابع فقط وقد يشكك بتحريم كيس الاصبع وقد يفرق بان كيس الاصبع
مختص به بخلاف ما هنا فانه محيط للجميع فلا يعد سائر اهلها الستر الممتنع إلا ان ستر جميعها والظاهر ان المراد
بستر جميعها ان لا يزيد شئ من الاصابع على سير الققباب او التاموسة فلا يضرب إمكان رؤية رؤس الاصابع
من قدام فليتامل سم وقوله إمكان رؤية رؤس الاصابع الخ اى ولو بعض راس اصبع كما مر عن الرئيس انما
(قوله بخلاف نحو السرموزة) عبارة غيره السرموزة بالسرين المهملة وفى الكردى على بافضل وفى حواشى
التوير من كتب الحنفية للشيخ ابى الطيب السندى السرموزة هى المعروف بالابوج اه لكن قضية صنع
الشارح ان السرموزة له كعب ويصرح بذلك قول الوائى فان فقد النعل حسا او شرعا واحتاج لوقاية
الرجل كان كان الخفا غير لا ثقبه فليلبس ماستر الاصابع او العقب كخف قطع اسفل كعبه اى حتى ظهر
العقب والكعب وهو السرموزة والزربول الذى لا يستر الكعبين وإن ستر ظهر القدمين الباقي فى الثلاثة كما
فى التحفة واطلق فى النهاية قطع الخف اسفل من الكعبين قال ابن قاسم فيحل حيث نزل عن الكعبين وإن ستر
العقب والاصابع وظهر القدم اه وقوله وإن ستر العقب سبق عن ع ش مثله وقوله والاصابع الخ سبق
عن الرشيدى مثله (قوله والزربول) اى البابوج (قوله و ظاهر إطلاق الخ) هذا ما اقتضاه كلام الشيخين
فى الروضة واصلها فانها خير ايبين المداس وهو المعروف الان بالكوش وبين الخف المقطوع اسفل من
الكعبين ولا شبهة ان الكوش سائر للعقب ورؤس الاصابع واقتضاه الحديث ايضا فان مقتضاه ان ما قطع
اسفل من الكعبين حل مطلقا عند فقد النعلين وإن استر العقب ثم رأيت فى فتاوى العلامة ابن زيا ما ذكرته
فراجعها ثم رأيت المحشى سم قال قوله فالحاصل الخ الوجه ما هو ظاهر كلامهم والخبر الحل حيث نزل عن
الكعبين وإن ستر العقبين والاصابع وظهر القدم وهل يحل حينئذ من غير حاجة اليه فيه نظر ويحتمل
الحل لانه حينئذ بمنزلة النعل شرعا انتهى اه بصرى عبارة الكردى على بافضل واما الرجل
لذكر فاعتمد الشارح فى التحفة والاياعاب لن ما ظهر منه العقب ورؤس الاصابع يحل مطلقا وما
ستر احدهما فقط لا يحل إلا مع فقد النعلين وكلامه فى غيرهما ككلام غيره ثم يفيد انه عند فقد

غاية الوضوح (قوله أولم يجد سائر العورته) ظاهره وإن كان خاليا ثم رأيت ما يأتى فى المأخوذ منه (قوله لكن
بشرط قطعه اسفل من الكعبين) لو امكنه ان يثنى حتى يصير اسفل من الكعبين من غير قطع فى جواز القطع
نظر لعدم الاحتياج اليه مع ان فيه إضاعة مال فليتامل وقول شرح الروض نعم يتجه عدم جواز قطع الخف إذا
وجد الكعب اه يؤيد المنع فليتامل (قوله وبه فارق عدم وجوب الخ) الاقتصار على نى الوجوب يفهم
الجواز لكن قضية التعليل عدم الجواز (قوله بشرط ان لا يستر جميع اصابع الرجل) يفيد الحل إذا ستر

انه لا يحرم وان بقي منه ما يحيط بالعقب والاصابع وظهر القدمين وعليه فلا ينافيه تحريمهم السرموزة لانه مع وجود غيرها ومع ذلك لو قيل انه لا بد من قطع ما يحيط بالعقبين والاصابع ولا يضر استتار ظهر القدمين لان الاستمساك يتوقف على الاحاطة بذلك دون الآخرين لكن متجهائهم رأيت المصنف كالاصحاب صرحوا بانه لا يلزمه قطع شيء مما يستر القدمين وعلوه بانه لحاجة الاستمساك فهو كاستتاره بشراك النعل وابن العباد قال لا يجوز لبس الزر بول المقور (١٦٤) الذي لا يحيط بعقب الرجل الا عند فقد النعلين لانه ما تراه لظاهر القدم ومحيط من الجوانب

بخلاف القبقاب لان سيره كشر الك النعل اه وصريحه وجوب قطع ما يستر العقبين بالاولى ويفرق بين ما يستر ظهر القدمين وما يستر العقب يتوقف الاستمساك في الخفاف غالبا على الاول دون الثاني كما علم مما مر وبما تقرر يعلم ما في قول الزركشي كان العباد والمراد بقطعه من الكعب ان يصير كالنعلين لا التقرير بان يصير كالزر بول من الايهام والمخالفة لصريح قول الروضة وغيرها لو وجد لا يسن الخف المقطوع نعلين لزمه نزع فور او لا لزمه الدم لادلو كان المقطوع كالنعل لم يصح هذا للزوم بخلاف ما لو كان يستر عقبيه او اصابعه فان فيه ستر اكثر مما في النعلين فوجب نزع عند وجودهما فالخالف ان ما ظهر منه العقب ورؤس الاصابع يحل مطلقا لانه كالنعلين سواء وما يستر الاصابع فقط او العقب فقط لا يحل الا مع فقد الاولين واذا لبس ممتنعا لحاجة ثم وجد جائز الزم نزع فوراً ولا الاثم وفدى والصي

النعلين انما يشترط ظهور الكعبين فافوقهما دون ما تحتهما وان استتر رؤس الاصابع والعقب ثم الذين جوزوا لبسه عند فقد النعلين ظاهر كلامهم انه يجوز وان لم يحتج اليه وجرى عليه ابن زياد النخعي قال لان اللبس في الجملة حاجة وقال في الامداد والنهاية هو بعيد بل الاوجه عدمه الحاجة كخشية تنجس رجله او نحو برد او حر او كون الخفاف غير لائق به او تقدم عن المغني والوفاي مثل ما في الامداد والنهاية (قوله انه لا يحرم) اي لبس الخف المقطوع اسفل من الكعبين (قوله مع وجود غيرها) اي مما يظهر منه بعض الاصابع والعقب كالقبقاب (قوله مع ذلك) اي مع كون ظاهر الاطلاق ما ذكر (قوله وابن العباد) عطف على المصنف (قوله وصريحه وجوب الخ) الصراحة المذكورة ممنوعة كما لا يخفى على المتأمل سم بل وليس ظاهر في وجوب القطع بصري (قوله ان ما ظهر منه العقب) اي ولو بعضه (قوله ورؤس الاصابع) اي ولو بعض اصبع محمد صالح الرئيس (قوله وما ستر الاصابع فقط او العقب الخ) تقدم ما فيه عن سم والبصري (قوله مع فقد الاولين) وهما الخف المقطوع الذي ظهر منه العقب ورؤس الاصابع والنعلان (قوله وما لبس) الى قوله نعم في النهاية والمغني (قوله لكن الاثم على الولي) اي اذا اقر الصبي على ذلك نهاية ومغني (قوله في جميع ما ذكر) ولا فرق في ذلك بين طول زمن اللبس وقصره مغني ونهاية (قوله والفدية في ماله) محله في المميز ما غيره فلا شيء بفعله كما سبق بصري (قوله ولو امة) كذا في النهاية والمغني (قوله فيما مر) اي في حرمة الستر لوجهها او بعضه لا الحاجة فيجوز مع الفدية نهاية ومغني (انها تستر غالباً) اي وليس بعورة في الصلاة به يندفع قول سم هي تستر الراس ايضا غالباً او دائماً (قوله نظير ما مر الخ) اي في اول الباب (قوله لها الخ) خبر مقدم لقوله ان تستر منه اي من الوجه كركدي (على ما بحث) اعتمده المغني والنهاية عبارتهما على الحره ان تستر منه ما لا يتاخر ستر جميع راسها الا به احتياطاً للرأس إذ لا يمكن استيعاب ستره الا بستر قدر يسير بما يليه من الوجه والمحافظة على ستره بكمال لكونه عورة اولى من المحافظة على كشف ذلك القدر من الوجه ويؤخذ من التعليل ان الامة لا تستر ذلك لان راسها ليس بعورة وهو ظاهر ولا ينافي ذلك قول المجموع ما ذكر في احرام المرأة وليسها لم يفرقوا فيه بين الحره والامة وهو المذهب لانه في مقابلة قوله وشذ القاضى ابو الطيب فحكى وجهان الامة كالرجل ووجهين في المبعضة هل هي كالامة او كالحره انتهى انتهى قال البصري بعد سردها وما ذكره واضح اه (قوله لكن الذي في المجموع انه لا فرق)

بعض الاصابع فقط وقد يشكك بتحريم كيس الاصبع وقد يفرق بان كيس الاصبع مختص به بخلاف ما هنا فانه محيط بالجميع فلا يعد سترها الستر الممتنع الا ان ستر جميعها والظاهر ان المراد بستر جميعها ان لا يزيد شيء من الاصابع على سير القبقاب او التاموسة فلا يضر لمن رآه رؤس الاصابع من قدام قال م في شرحه وظاهر كلامهم انه يجوز له لبس الخف المقطوع وان لم يحتج اليه وهو بعيد بل الاوجه عدمه الحاجة كخشية تنجس رجله او برد او حر او كون الخفاف غير لائق به اه (قوله وصريحه وجوب الخ) الصراحة المذكورة ممنوعة كما لا يخفى على المتأمل (قوله فالخالف ان ما ظهر منه العقب) الوجه ما هو ظاهر كلامهم والخبر الحل حيث نزل عن الكعبين وان ستر العقبين والاصابع وظهر القدم وهل يحل حينئذ من غير حاجة اليه فيه نظر ويحتمل الحل لانه حينئذ بمنزلة النعل شرعاً (قوله وحكمة ذلك انها تستر غالباً) هي تستر الراس ايضا غالباً او دائماً (قوله على ما بحث) اعتمده م (قوله لكن الذي في المجموع انه لا فرق) فيه بحث لانه لم يصرح

كالبالغ في جميع ما ذكره وباتى لكن الاثم على الولي والفدية في ماله لانه المورد له نعم ان فعل به ذلك اجنبى كان طيبه فالفدية على فيه الاجنبى فقط (وجه المرأة) ولو امة (كرأسه) اي الرجل فيما مر فيه لنها عن الانتقاب رواه البخارى وحكمة ذلك انها تستر غالباً فامرت بكشفه نقضا للعادة لتذكر نظير ما مر في تجرد الرجل نعم لها بل عليها ان كانت حرة على ما بحث لان راس غيرها ليس بعورة لكن الذي في المجموع انه لا فرق وبوجه بان الاعتناء بستر الرأس ولو من الامة اكثر لقول جمع انه عورة ولم يقل احد ان وجهها عورة

أن تستر منه مالا يتأتى ستر
رأسها إلا به ولم يلزمها أن
تكشف منه مالا يتأتى
كشف الوجه إلا به لأن
الستر احوط لها ولها أن
تسدل على وجهها شيئا
متجافيا عنه بنحو اعواد
ولولغير حاجة فلو سقط
فس الثوب الوجه بلا
اختيارها فان رفعته فوراً
فلا شيء وإلا فان تعمدته
أو أدامته أتمت وفسدت
ويسن لها كشف كفيها
(ولها لبس الخيط) (اجماعاً
(إلا القفاز) في اليدين
أو أحدهما فيحرم عليها
كالرجل لبسهما أو لبسه
وتلزمها الفدية (في
الظاهر) للنهي عنها في
الحديث الصحيح لكن
أعل بانه من قول الراوى
ومن ثم انتصر للقبائل بان
عليه أكثر أهل العلم
والقفاز شيء يعمل لليد
يحشى بقطن ويزر بارزار
على الساعد ليقبها من البرد
والمراد هنا المحشو
والمزور وغيرهما
ولها لف خرقة بشد
أو غيره على يديها ولولغير
حاجة إذ لا يشبه القفاز بل
لolfها الرجل على نحو يده
أو رجله لم يأنم إلا أن
يعقدها أو يشدها أو يخيطنها

فيه بحث لأنهم يصرح بعدم الفرق في هذا القدر بل يجوز أن يكون قوله لم يفرقوا فيه الخ المجرى في ما نقله
عقبه بقوله وشذ القاضى أبو الطيب الخ وفي مقابلته فتأمله سم وتقدم عن النهاية والمغنى ما يوافق (قوله
أن تستر منه) أى ولو في الخلوة سم (قوله ولها) إلى قوله ويسن في النهاية والمغنى (قوله ولها أن تسدل) بل
عليها فيما يظهر حيث تعين طريق الدفع نظر محرم بصرى عبارة النهاية ولا يبعد جواز الاستمرار مع الفدية حيث
تعين طريق الدفع نظر محرم اه قال ع ش بل ينبغي وجوبه ولا ينافيه التعبير بالجواز لأنه جواز بعد منع
فيصدق بالواجب اه اقول ويعكر على دعوى الوجوب نهى المرأة عن الالتفات مع ظهور أن تركه لا يخلو من
النظر المحرم نعم لو خصص الوجوب بحالة خوف نظر محرم مؤدى إلى تعلق وهجوم بعض الفسقة لم يرد الاشكال
(قوله وإلا فان تعمدته) انظره مع أن المقسم بلا اختيارها سم أى فحق التعبير بان تعمدته الخ بالبلاء (قوله أو
ادامته) أى مع القدرة على الرفع (قوله وفدت) أى وجبت الفدية وتعدد بتعدد ذلك ع ش قول المتن (ولها
لبس الخيط) أى ومنه الخف سم ونهاية ومعنى قول المتن (إلا القفاز الخ) عبارة النهاية والمغنى ولها لبس الخيط
وغيره في الرأس وغيره إلا القفاز اه (قوله في اليدين) إلى قوله بل لolfها في النهاية والمغنى إلا قله ولكن اعل
إلى والقفاز (قوله لبسهما) أى القفازين (أو لبسه) أى القفاز ويحتمل أن الضمير الأول للكفين والثانى
للكف عبارة النهاية والمغنى فليس لها ستر الكفين ولا أحدهما به اه وهى احسن قول المتن (في الاظهر)
والثانى يجوز لها لبسهما لرواه الشافعى في الام عن سعد بن أبى وقاص انه كان يامر بناته بلبسهما في الاحرام
معنى (قوله عنهما) أى عن لبس القفازين نهاية ومعنى فكلام الشارح على حذف المضاف (قوله بانه) أى النهى
عن لبس القفازين (قوله وتلزمها) أى الرجل والمرأة (قوله ولها لف خرقة الخ) أى ستر يدها بغير القفاز
ككم وخرقة لفتها عليها بشد أو غير نهاية (قوله بل لolfها الخ) عبارة النهاية وللرجل مثلها في مجرد لف الخرقة
اه قال ع ش أى في لفها مع الشدها (قوله أو غيره) يشمل العقد سم (قوله أو يشدها) قال في حاشية الايضاح
بعد كلام وقد يؤخذ منه أن الرجل مثلها في لف الخرقة إلى أن قال ثم رأيت ما قدمته عن المجموع في الشجة وهو
صريح في جواز الشدها ايضا فالفرق بضيق باب اللبس في حقه دونها غفلة عن هذا انتهى لكن مثل صاحب
البهجة لما يحرم على الرجل بقوله ككيس الحية ولف يده أو ساقه بمنزر وعقده اه وهو موافق لما في الشرح
هنا والفرق المذكور وهو لشيوخ الاسلام في شرحها سم وقوله وهو موافق الخ لك أن تمنعه بان اقتصار صاحب

بعدم الفرق في هذا القدر بل يجوز أن يكون قوله لم يفرقوا فيه الخ المجرى في ما نقله عقبه بقوله وشذ القاضى أبو
الطيب الخ وفي مقابلته فتأمله (قوله أن تستر منه مالا يتأتى ستر رأسها إلا به) قد يتوهم أن محل هذا في غير الخلوة
أما فيها فيجب كشف جميع الوجه وليس كذلك بل ستر القدر الذى لا يتأتى ستر جميع الرأس إلا به جائز
بل مندوب في الخلوة لأن ستر العورة الصغرى مطلوب حتى في الخلوة وإن لم يمكن على وجه الوجوب بخلاف
الكبرى فان سترها واجب في الخلوة ايضا إلا الحاجة كما تقرر في محله مر (قوله وإلا فان تعمدته) انظره مع
أن المقسم بلا اختيارها (قوله في المتن ولها لبس الخيط) أى ومنه الخف (قوله في اليدين) أخرج الرجلين
وانظر اصبع أو اصابع اليدين (قوله أو غيره) يشمل العقد (قوله إلا ان يعقدها الخ) لما قرر الايضاح
حكم المرأة في مسألة الخرقة المذكورة قال الشارح في حاشيته وما ذكره هو المعتمد بناء على أن تحريم القفاز
عليها كونه ملبوس عضو لبس بعورة فاشبهه خف الرجل وهو الاصح ثم قال ومن البناء أى وقد يؤخذ من
البناء المذكور أن الرجل مثلها في لف الخرقة ويؤيده ما مر من انه لو شق أزاره ولف على كل ساق فصفا لم
يحرم إلا ان عقده إلى أن قال ثم رأيت ما قدمته عن المجموع في الشجة وهو صريح في جواز الشدها ايضا
فالفرق بضيق باب اللبس في حقه دونها غفلة عن هذا اه مافى الحاشية لكن مثل صاحب البهجة لما يحرم
على الرجل بقوله ككيس الحية ولف يده أو ساقه بمنزر وعقده اه وهو موافق لما في الشرح هنا والفرق
المذكور والفرق لشيوخ الاسلام في شرحها

وليس للخنثى ستر وجهه

(١٦٦)

بمخيط ولا بغيره مع رأسه في احرام واحد لتيقن سبب التحريم والفدية حينئذ ولا

فلا كما بينته مع فروع أخرى في الحاشية ويؤخذ من التعليل بالتيقن المذكور انه لو ستر وجهه ولبس المخيط في احرام واحد لزمته الفدية لتحقيق موجبها هنا أيضا ولو ستر رأسه ثم اتضح بالذكورة أو وجهه ثم اتضح بالانوثة فهل تلمزمه الفدية عملا بما في نفس الامر أولا لان شرط الحرمة والفدية العلم بتحريمه عليه حالة فعله ولم يوجد كل محتمل والا قرب الثاني ويفرق بينه وبين ستره في الصلاة كرجل ثم بان رجلا فانه يلزمه القضاء على ما في الروضة بانه ثم شك حال النية في حصول الستر الواجب فائثر والشك هنا لا يؤثر (الثاني) من المحرمات (استعمال الطيب) للرجل وغيره (في ثوبه) كان يشد نحو مسك وعنبر بطرفه أو يجعله في جيبه أو يلبس حليا محشوا به لم يصمت وكتبه سائر ملبوسه حتى أسفل نعله ان علق به شيء من عين الطيب للنهي الصحيح عن لبس مامسه ورس أو زعفران وهما طيب فهما يظهر فيه غرض التطيب وقصد منه غالبا كمسك وكافور حتى او

البهجة على العقد قد يفهم جواز الشد فوافق ما مر عن المجموع (قوله وليس الخ) عبارة النهاية والمغنى ويحرم على الخنثى المشكل ستر وجهه مع رأسه وتلمزمه الفدية وليس له ستر وجهه مع كشف رأسه خلافا لمقتضى كلام ابن المقرئ في روضه ولا فدية عليه إذ لا نوجبها بالشك نعم لو احرم بغير حضرة الا جانب جازله كشف رأسه كما لو لم يكن محر ما قال في المجموع ويسن ان لا يستتر بالمخيط لجواز كونه رجلا ويمكنه ستره بغيره هكذا ذكره جمهور الاصحاب وفي احكام الجنائي لابن المسلم ما حاصله انه يجب عليه ان يستتر رأسه وان يكشف وجهه وان يستتر بدنه إلا بالمخيط فانه يحرم عليه احتياط قال الاذرعى كالا سنوى ومما قاله حسن اه ولكنه مخالف لما مر عن المجموع اه قال ع ش قوله ولكنه مخالف لما مر عن المجموع اه (قوله مع رأسه) عبارة شرح المنهج وليس للخنثى ستر الوجه مع الرأس او بدنه ولا كشفهما فلو سترهما لزمته الفدية لستره ما ليس له ستره لان ستر الوجه اى للشك او كشفهما وان اثم فيهما هو حاصله معاملته معاملة الاثني في وجوب ستر رأسه وكشف وجهه وينبغي ان الاثم بكشفهما من حيث العورة حتى لو خلا عن الاجانب فلا اثم سم وقوله وينبغي الخ تقدم عن النهاية والمغنى ما يوافق (في احرام واحد) كذا في شرح الارشاد والحاشية وخالف في شرح العباب فقال في احرام واحد او لا اه وظاهر النهاية والمغنى موافقته حيث اطلق ولم يقيد بوحدة الاحرام ونائي (قوله ويؤخذ من التعليل) اقره ع ش وجزم بذلك الو نائي (والا قرب الثاني) اى عدم لزوم الفدية (قوله بان رجلا) اى وبالا ولى إذا بان اثني (قوله بانه شك حال النية) قضيته انه لو استتر كما مرأة حال النية ثم كر جل فيما بعد النية لم يجب القضاء والظاهر خلافه لان الشك يؤثر في النية في جميع الصلاة سم قول المتن (استعمال الطيب) اى وان كان لا يدركه الطرف إذا ظهر له ريح نهاية ومغنى (قوله للرجل) الى قوله لان التبخر في النهاية والمغنى الا قوله لم يصمت وقوله حتى الى وعنبر وقوله ولينفرو وقوله لا بالنسبة الى وان يحتوى (قوله نحو مسك) اى كورس وهو اشهر طيب ببلاد اليمن وزعفران وان كان يطلب للصبغ والتداوى معنى ونهاية (قوله فهو) اى الطيب (قوله وقصد منه غالبا) اى ولو مع غيره نهاية ومغنى عبارة الو نائي فيحرم عليه التطيب بما تقصداً تحت او بما فيه ذلك ان بقي طعمه او ريحه ولو بالقوة كان تظهر برش الماء عليه دون لونه والمراد بما تقصداً تحت ان يكون معظم المقصود منه في ذلك وإن لم يسم طيبا او يظهر فيه هذا الغرض اه (قوله كسك) اى والبشيران والبان والسوسن والمشور نهاية اى والبان الجاوى اى البخور الجاوى كاقطه ابن الجبال عن الاكثرين ونائي (قوله ولينفو) كذا في اصله رحمه الله تعالى بتقديم اللام والذى في الحاشية نيلوفر بنون فتحت ويسمى نينوفو بنونين بينهما تحتية انتهى وهذا هو الموافق لذكر الاطباء له في حرف النون بصرى (قوله وريحان) اطلقه النهاية وقيدته المغنى تبعا للروض بالفارسي وقال الاسنى وخرج بالفارسي العربي (قوله وآس وبنفسج) وشرط الرياحين كونه رطبة وفي المجموع عن النص ان الكاذى ولو يابس طيب ولعله انواع ويكون ذلك من نوع إذا رش عليه ما طهر ريحه

(قوله وليس للخنثى ستر وجهه بمخيط ولا بغيره الخ) عبارة شرح المنهج وليس للخنثى ستر الوجه مع الرأس او بدنه ولا كشفهما فلو سترهما لزمته الفدية لستره ما ليس له ستره لان ستر الوجه اى للشك والفدية لا تجب بالشك او كشفهما وان اثم فيهما اه وحاصله معاملته معاملة الاثني في وجوب ستر رأسه وكشف وجهه وفي شرح الروض قال في المجموع ويستحب ان لا يستتر بالمخيط لجواز كونه رجلا ويمكنه ستره بغيره هكذا ذكره جمهور الاصحاب الى آخر ما اطلال به شرح الروض وينبغي ان الاثم بكشفهما من حيث العورة حتى لو خلا عن الاجانب فلا اثم (فرع) وقع على بدنه طيب لو ازاله ذهب مالهته ينبغي جواز ابقائه مع الفدية لا يقال وينبغي وجوب ازالته كما يجب ارسال الصيد المملوك لان الصيد يزول ملكه عنه بخلاف الطيب مر (قوله بانه ثم شك حال النية الخ) قضيته انه لو استتر كما مرأة حال النية ثم كر جل بعد النية لم يجب القضاء والظاهر خلافه لان الشك يؤثر في النية في جميع الصلاة (قوله وريحان فارسي) اطلقه الرمل ولم يقيد به بالفارسي وفي شرح الروض وخرج بالفارسي المغربي اه (قوله

ونعام ودهن نحو أترج
 بأن أغلى فيه وإن كان
 الأترج غير طيب اذ لا
 تلازم بينهما بخلاف ما
 ليس كذلك نحو شيش
 وقيصوم وأترج وتقا
 وعصفر وخناء وقرنفل
 وسنبل ومصطكى خلافا
 لمن وهم فيه وسائر الأباير
 الطيبة الرائحة لأن القصد
 منها الدواء وإصلاح
 الاطعمة غالباً (أو بدنه)
 كالثوب بل أولى وسواء
 الاخشيم وغيره لحصول
 ترفهه بشم غيره لريحه
 الطيب وظاهر البدن
 وباطنه كان أكل ما ظهر
 فيه طعم الطيب المختلط به
 أو ريحه لالونه أو احتقن
 أو استعط به ثم استعماله
 المؤثر هنا هو أن يلصقه
 يدهنه أو نحو ثوبه على
 الوجه المعتاد فيه بالانسية
 لمحله فلا يرد نحو الاحتقان
 به خلافاً لمن نازع فيه وأن
 يحتوي على بجمرة أو يقرب
 منها وعلق يدهنه أو ثوبه
 عين البخور لاثره لأن
 التبخر الصاق بعين الطيب
 اذ بخاره ودخان عينا اجزائه
 وإنما لم يؤثر في الماء كإمر
 لأنه لا يعد ثم عينا مغيرة
 وإنما الحاصل منه تروح
 محض لأجل نحو مسك في
 نحو خرقه مشدودة
 بخلاف حل نحو فارة مسك
 مشقوقة الرأس أو قارورة مفتوحة الرأس

نهاية (قوله ودهن نحو أترج) بضم الهمزة والراء وتشديد الجيم أفصح وأشهر من ترنج ويقال له أترنج أسنى
 ومعنى (قوله نحو شيش الخ) أي عما يثبت بنفسه كالادخرو الخز أي مغنى وأسنى (قوله وأترج الخ) أي وشقائق
 ونور نحو التفاح والأترنج والتارنج والكشمري نهاية (قوله وعصفر وخناء) أي ولأن كان لها رائحة طيبة
 لأنه إنما يقصد منه لونه أسنى (قوله وقرنفل الخ) أي وقرفاودار صيني نهاية (قوله وإصلاح الاطعمة) كذا
 في أصله رحمه الله تعالى بالواو ولعل الانسب أو لأن تحقق كل من المذكورين في كل واحد مما محل تأمل
 بصري (قوله كالثوب) أي قياساً على الثوب نهاية ومعنى (قوله سواء الاخشيم الخ) راجع للمعطوفين معاً
 (قوله وظاهر البدن) عطف على الاخشيم (فرع) وقع على يدهن طيب لواز الذهب مألوفة ينبغي جواز
 إبقائه مع الفدية مره سم وقد يتوقف فيه بخالفته لظاهر إطلاقهم الأزالة بصرى أقول ويوافق ما نقله
 سم عن مر قول الونائي مانصه نعم إن لم يعص به أي التطيب وكان في غسله فوراً ذهاب أو نقص مألوفة
 لا بالتراخي فالأقرب اغتفار التراخي قاله في الحاشية اه وظاهره عدم لزوم الفدية بالتراخي أيضاً (قوله
 وباطنه) وهو داخل الجوف ع ش (قوله كان أكل الخ) أي أو دخل في الاحليل نهاية (قوله
 أوريجيه) أي ولو خفياً يظهر برش الماء عليه معنى (قوله هو أن يلصقه يدهنه الخ) ولا يضر وضعه بين يديه
 على هيئة المعتادة وشبهه ولا شتم ماء الورد إذ التطيب به وإن كان فيه نحو مسك إنما يكون بصبه على يدهنه أو
 ثوبه ولا حمل العود وأكله نهاية (قوله أو نحو ثوبه الخ) والماء المبخر ان عقت به العين حرم شربه وإلا
 فلا ونائي ونهاية (قوله نحو الاحتقان) أي كالادخال في الاحليل وأكل ما ظهر فيه طعم الطيب المختلط
 به (وإن يحتوي على بجمرة الخ) وتجب الفدية أيضاً بسبب نوم أو جلوس أو وقوف بفراش أو مكان مطيب
 بغير الرياحين وقد عبق يدهنه أو ملبوسه بعض عين الطيب والابان كان ثم حائل يمنع وأن ريق فلا فدية
 لكنه يكره وتجب أيضاً بسبب أن من قادر في دفع ما لقي عليه من الطيب بريح أو غيره أو بتطيب غيره
 له بغير لاذنه وقد رتبه على الدفع ولا كراهة في إزالته بنفسه وإن لم يمتدحها وطال منها وأمكنه الإزالة من
 غير عناية كما في الحاشية لأن قصده الإزالة ومن ثم جاز له نزع الثوب من رأسه لم يلزمه شقه أما إذا لم يتمكن من
 الدفع كمن لم يجد من يرضى باجرة مثل أو يرضى بها ولم يفضل عما يعقب في الفطرة فلا فدية ولو توقفت إزالته
 على الماء ولم يجد الماء يكفيه لطمه فان كان مستعمله يكفيه لازالة القدم الطهر ثم يجمع ماءه ويفسل به الطيب
 وإن لم يكف قدمها سواء عصى بالتطيب أم لا ويتيمم ونائي وفي النهاية ما يوافقه (قوله لاثره) أي
 كالرائحة وعبارة شرح الارشاد الصغير فعقب الريح وحده لا يضر بالاولى إلا أن كان من بجمرة فتي عقت
 به عين الريح بان وصل دخانه أو بخاره ضرر سواء أ جعلها تحته أم يقر به وإن لم يعقب به عينه لم يضر وإن كانت
 تحته كما دل عليه كلام الغزالي والماء المبخر ان عقت به العين حرم وإلا فلا اه سم وفي النهاية والمعنى ما يوافقه
 (قوله لأجل) إلى المن في النهاية الاقوله ويرق إلى ولو خفيت وقوله لا نحو الحلق إلى ويلزم وكذا في المعنى
 الاقوله والاولى إلى ولو جعل (قوله كإمر) أي في باب الطهارة (قوله لأجل نحو مسك) عطف على قوله أن
 يلصقه أي استعماله المؤثر الصاقه يدهنه الخ لأجل مثل مسك الخ كرهى عبارة الونائي ولا فدية بسبب حمل
 الطيب كمسك بخرقه كيس أو غيره شددت عليه أو بقارورة معصمة الرأس ولا بسبب حمل المسك في
 فارة لم تشق عنه أو الورد في نحو منديل وإن شم الريح في الكل وقصد التطيب على الوجه إلا أن رقت
 الخرقه ولا يضر أيضاً شم نحو مسك من غير مس ولا مسه إلا أن لرق به شيء من عينه أو حمله بنحو يدهنه
 يقصد به مجرد النقل كذا في الفتح وقال في الحاشية وشرح العباب والنهاية وقصر الزمن بحيث لا يعد في
 العرف تطيباً اه ولا يكره للحرم تملك طيب ونحوه كلبوس ودهن اه (قوله أو قارورة الخ) أي حمل

وظاهر البدن الخ عطف على الاخشيم شرح مر (قوله وعلق يدهنه أو ثوبه عين البخور لاثره) أي كالرائحة
 وعبارة شرح الارشاد الصغير فعقب الريح وحده لا يضر بالاولى إلا أن كان من بجمرة فتي عقت به عين الريح
 بأن وصل إليه دخانه أو بخاره ضرر سواء أ جعلها تحته أم يقر به وإن لم يعقب به عينه لم يضر كذا شرح وإن

مشقوقة الرأس أو قارورة مفتوحة الرأس

ويفرق بأن الشد صارف
عن قصد التطيب به والفتح
مع الحمل يصيره منزلة
الملصق بيده ولا أثر لعقب
ريح من غير عين وفارق
ما مر في اكل ما ظهر ريحه
فقط بان ذلك فيه استعمال
عين الطيب ولو خفيت
رائحته كالكاذي والفاغية
وهي ثمر الحناء فان كان
بحيث لو اصابه الماء فاحت
حرم والا فلا وشرط ابن
كج في الرياحين أن يأخذها
بيده ويشمها او يضع انفه
عليها للشم وشرط الاثم في
المحرمات كلها العقل الا
السكران المتعدى بسكره
وعلم الاحرام والتحريم
او التقصير في التعلم والتعمد
والاختيار وكذا في الفدية
الانحو الحلق او الصيد كما
يأتي لانها اتلاف محض
بخلاف غيرهما ويلزم
ناسيا تذكر وجاهلا علم
ومكرها زال اكرامه
ازالته فورا ولا لزمته
الفدية والاولى أمر غيره
الحلال بها ان تعينت الفورية
ولو جهل كون المسوس
طيبا او علم وظنه يابسلا
يعلق فعلق فلا فدية
فالشرط هنا زيادة على ما مر
العلم بأن المسوس طيب
يعلق (ويحرم على الرجل
وغيره أيضا (دهن) بفتح
أوله (شعر الرأس أو
اللحية) من نفسه ولو اصوله

قارورة لنحو مسك (قوله ويفرق بأن الشد صارف الخ) قد يؤخذ منه الحرمة لو كانت الخرقه المشدودة مما
يقصد التطيب بما فيها الرقة بحيث لا تمنع ظهور الرائحة وإنما شد عليه لمنع تبذر رائحته من اههم وتقدم عن
الونائي الحرم بذلك (قوله لعقب ربح الخ) لنحو مسه وهو يابس او جلوسه في دكان عطار او عند متجمر
نهاية (قوله كالكاذي) عبارة الونائي وبشم الرياحين الرطبة إن ألصقها بأنفه ولا فلا يضرك كالرياحين
اليابسة نعم الكاذي بالمعجمة ولو يابس اطيب لكن الذي بمكة لا يطيب في يابسه البتة وإن رش عليه ماء كافي للفتح
اه (قوله وشرط ابن كج الخ) عبارة المغني والتطيب بالورد ان يشمه مع اتصاله بأنفه كما صرح به ابن كج
والتطيب بمائه أن يمس كالعادة بأن يصبه على بدنه أو ملبوسه فلا يكتفى شمه اه (قوله والتحريم الخ) أي وإن
جهل وجوب الفدية في كل انواعه او جهل الحرمة في بعضها بخلاف الجاهل بالتحريم او بكونه طيبا فلا حرمة
ولا فدية نهاية (قوله أو التقصير) قال القاضي أبو الطيب ولو ادعى في زماننا الجهل بتحريم الطيب واللبس أي
والدهن ففي قبوله وجهان اه والاوجه عدمه إن كان مخالطا للعلماء بحيث لا يخفى عليه ذلك عادة والاقبل
ولو لطخه غيره بطيب فالفدية على الملتصق أي وكذا عليه ان تواني في إزالته وتجب بنقل طيب أحرم بعده مع
بقاء عينه لا ان انتقل بواسطة نحو عرق او حر كنهية زاد الونائي وتجب ايضا بسبب لبس ثابث لثوب طيب
لاحرام وبقى الطيب بأن نزع ثم لبسه اه قال ع ش قوله لم ولو لطخه غيره الخ أي بغير اختياره وللحرم
مطالبة المطيب بالفدية (قوله والتمدد الخ) أي فلا فدية على المطيب الناسي للاحرام ولا المكروه ولا الجاهل
بالتحريم او يكون الملبوس طيبا أو رطبا لعذره بخلاف الجاهل بوجوب الفدية دون التحريم فعليه الفدية
لانه إذا علم التحريم كان من حقه الامتناع مغني (قوله لا نحو الحلق الخ) قضيته وجوب فديته مع الاكراه
وسياق خلافه وسياق فيهما أيضا أنه لا فدية على مجنون ولا مغنى عليه ولا نائم ولا غير ميمزسم أقول والى دفع
نحو تلك القضية اشار الشارح بقوله كما يأتي (قوله ناسيا تذكر الخ) أي ونحو مجنون زال نحو جنونه (قوله
ومكرها الخ) ومثله من القى عليه الطيب ولو بنحو ربح سم (قوله والاولى أمر غيره) وفي الجواهر أنه لا يكره
للحرم شراء الطيب ومخيط وامة اه وبما اطلقه في الامة ائقي البارزي لكن قال الجرجاني يكره له شراؤها
وظاهره عدم الفرق بين من للخدمة والتسرى ووجه بأنها بالقصد تتأهل للفراش نهاية قال ع ش قوله لم
لكن قال الجرجاني الخ هو المعتمد اه قول المتن (قوله ودهن شعر الرأس او اللحية) اما خضبهما بحناء
رقيق ونحوه فيجوز بلا فدية نهاية ومغني (قوله ويحرم) الى قوله الاشعر الخ في النهاية والى قوله فليتبني في
المغني (قوله بفتح اوله) أي لانه مصدر بمعنى التدهين مغني ونهاية قول المتن (او اللحية) أي ولو من امرأة
وتعبيره بأوفيد التنصيص على تحريم كل واحد على انفراد مغني ونهاية عبارة سم قول المتن او اللحية
يشمل لحية المرأة لانه وان كانت مثله في حقها الا انها تنزى بدهنها م اه (قوله من نفسه) يأتي محترزه
سم (قوله ولو اصوله) أي ولو خرج عن حد الرأس والوجه ونائي (قوله بأي دهن الخ) أي بخلاف اللبن

كانت تحته كادل عليه كلام الغزالي والماء المنخران عقت به العين حرم والا فلا اه (قوله ويفرق بأن الشد
صارف عن قصد التطيب به) قد يؤخذ منه الحرمة لو كانت الخرقه المشدودة مما يقصد التطيب بما فيها الرقة
بحيث لا تمنع ظهور الرائحة وإنما شد عليه لمنع تبذر رائحته من اههم وتقدم عن
الونائي الحرم بذلك (قوله لعقب ربح الخ) لنحو مسه وهو يابس او جلوسه في دكان عطار او عند متجمر
نهاية (قوله كالكاذي) عبارة الونائي وبشم الرياحين الرطبة إن ألصقها بأنفه ولا فلا يضرك كالرياحين
اليابسة نعم الكاذي بالمعجمة ولو يابس اطيب لكن الذي بمكة لا يطيب في يابسه البتة وإن رش عليه ماء كافي للفتح
اه (قوله وشرط ابن كج الخ) عبارة المغني والتطيب بالورد ان يشمه مع اتصاله بأنفه كما صرح به ابن كج
والتطيب بمائه أن يمس كالعادة بأن يصبه على بدنه أو ملبوسه فلا يكتفى شمه اه (قوله والتحريم الخ) أي وإن
جهل وجوب الفدية في كل انواعه او جهل الحرمة في بعضها بخلاف الجاهل بالتحريم او بكونه طيبا فلا حرمة
ولا فدية نهاية (قوله أو التقصير) قال القاضي أبو الطيب ولو ادعى في زماننا الجهل بتحريم الطيب واللبس أي
والدهن ففي قبوله وجهان اه والاوجه عدمه إن كان مخالطا للعلماء بحيث لا يخفى عليه ذلك عادة والاقبل
ولو لطخه غيره بطيب فالفدية على الملتصق أي وكذا عليه ان تواني في إزالته وتجب بنقل طيب أحرم بعده مع
بقاء عينه لا ان انتقل بواسطة نحو عرق او حر كنهية زاد الونائي وتجب ايضا بسبب لبس ثابث لثوب طيب
لاحرام وبقى الطيب بأن نزع ثم لبسه اه قال ع ش قوله لم ولو لطخه غيره الخ أي بغير اختياره وللحرم
مطالبة المطيب بالفدية (قوله والتمدد الخ) أي فلا فدية على المطيب الناسي للاحرام ولا المكروه ولا الجاهل
بالتحريم او يكون الملبوس طيبا أو رطبا لعذره بخلاف الجاهل بوجوب الفدية دون التحريم فعليه الفدية
لانه إذا علم التحريم كان من حقه الامتناع مغني (قوله لا نحو الحلق الخ) قضيته وجوب فديته مع الاكراه
وسياق خلافه وسياق فيهما أيضا أنه لا فدية على مجنون ولا مغنى عليه ولا نائم ولا غير ميمزسم أقول والى دفع
نحو تلك القضية اشار الشارح بقوله كما يأتي (قوله ناسيا تذكر الخ) أي ونحو مجنون زال نحو جنونه (قوله
ومكرها الخ) ومثله من القى عليه الطيب ولو بنحو ربح سم (قوله والاولى أمر غيره) وفي الجواهر أنه لا يكره
للحرم شراء الطيب ومخيط وامة اه وبما اطلقه في الامة ائقي البارزي لكن قال الجرجاني يكره له شراؤها
وظاهره عدم الفرق بين من للخدمة والتسرى ووجه بأنها بالقصد تتأهل للفراش نهاية قال ع ش قوله لم
لكن قال الجرجاني الخ هو المعتمد اه قول المتن (قوله ودهن شعر الرأس او اللحية) اما خضبهما بحناء
رقيق ونحوه فيجوز بلا فدية نهاية ومغني (قوله ويحرم) الى قوله الاشعر الخ في النهاية والى قوله فليتبني في
المغني (قوله بفتح اوله) أي لانه مصدر بمعنى التدهين مغني ونهاية قول المتن (او اللحية) أي ولو من امرأة
وتعبيره بأوفيد التنصيص على تحريم كل واحد على انفراد مغني ونهاية عبارة سم قول المتن او اللحية
يشمل لحية المرأة لانه وان كانت مثله في حقها الا انها تنزى بدهنها م اه (قوله من نفسه) يأتي محترزه
سم (قوله ولو اصوله) أي ولو خرج عن حد الرأس والوجه ونائي (قوله بأي دهن الخ) أي بخلاف اللبن

كانت تحته كادل عليه كلام الغزالي والماء المنخران عقت به العين حرم والا فلا اه (قوله ويفرق بأن الشد
صارف عن قصد التطيب به) قد يؤخذ منه الحرمة لو كانت الخرقه المشدودة مما يقصد التطيب بما فيها الرقة
بحيث لا تمنع ظهور الرائحة وإنما شد عليه لمنع تبذر رائحته من اههم وتقدم عن
الونائي الحرم بذلك (قوله لعقب ربح الخ) لنحو مسه وهو يابس او جلوسه في دكان عطار او عند متجمر
نهاية (قوله كالكاذي) عبارة الونائي وبشم الرياحين الرطبة إن ألصقها بأنفه ولا فلا يضرك كالرياحين
اليابسة نعم الكاذي بالمعجمة ولو يابس اطيب لكن الذي بمكة لا يطيب في يابسه البتة وإن رش عليه ماء كافي للفتح
اه (قوله وشرط ابن كج الخ) عبارة المغني والتطيب بالورد ان يشمه مع اتصاله بأنفه كما صرح به ابن كج
والتطيب بمائه أن يمس كالعادة بأن يصبه على بدنه أو ملبوسه فلا يكتفى شمه اه (قوله والتحريم الخ) أي وإن
جهل وجوب الفدية في كل انواعه او جهل الحرمة في بعضها بخلاف الجاهل بالتحريم او بكونه طيبا فلا حرمة
ولا فدية نهاية (قوله أو التقصير) قال القاضي أبو الطيب ولو ادعى في زماننا الجهل بتحريم الطيب واللبس أي
والدهن ففي قبوله وجهان اه والاوجه عدمه إن كان مخالطا للعلماء بحيث لا يخفى عليه ذلك عادة والاقبل
ولو لطخه غيره بطيب فالفدية على الملتصق أي وكذا عليه ان تواني في إزالته وتجب بنقل طيب أحرم بعده مع
بقاء عينه لا ان انتقل بواسطة نحو عرق او حر كنهية زاد الونائي وتجب ايضا بسبب لبس ثابث لثوب طيب
لاحرام وبقى الطيب بأن نزع ثم لبسه اه قال ع ش قوله لم ولو لطخه غيره الخ أي بغير اختياره وللحرم
مطالبة المطيب بالفدية (قوله والتمدد الخ) أي فلا فدية على المطيب الناسي للاحرام ولا المكروه ولا الجاهل
بالتحريم او يكون الملبوس طيبا أو رطبا لعذره بخلاف الجاهل بوجوب الفدية دون التحريم فعليه الفدية
لانه إذا علم التحريم كان من حقه الامتناع مغني (قوله لا نحو الحلق الخ) قضيته وجوب فديته مع الاكراه
وسياق خلافه وسياق فيهما أيضا أنه لا فدية على مجنون ولا مغنى عليه ولا نائم ولا غير ميمزسم أقول والى دفع
نحو تلك القضية اشار الشارح بقوله كما يأتي (قوله ناسيا تذكر الخ) أي ونحو مجنون زال نحو جنونه (قوله
ومكرها الخ) ومثله من القى عليه الطيب ولو بنحو ربح سم (قوله والاولى أمر غيره) وفي الجواهر أنه لا يكره
للحرم شراء الطيب ومخيط وامة اه وبما اطلقه في الامة ائقي البارزي لكن قال الجرجاني يكره له شراؤها
وظاهره عدم الفرق بين من للخدمة والتسرى ووجه بأنها بالقصد تتأهل للفراش نهاية قال ع ش قوله لم
لكن قال الجرجاني الخ هو المعتمد اه قول المتن (قوله ودهن شعر الرأس او اللحية) اما خضبهما بحناء
رقيق ونحوه فيجوز بلا فدية نهاية ومغني (قوله ويحرم) الى قوله الاشعر الخ في النهاية والى قوله فليتبني في
المغني (قوله بفتح اوله) أي لانه مصدر بمعنى التدهين مغني ونهاية قول المتن (او اللحية) أي ولو من امرأة
وتعبيره بأوفيد التنصيص على تحريم كل واحد على انفراد مغني ونهاية عبارة سم قول المتن او اللحية
يشمل لحية المرأة لانه وان كانت مثله في حقها الا انها تنزى بدهنها م اه (قوله من نفسه) يأتي محترزه
سم (قوله ولو اصوله) أي ولو خرج عن حد الرأس والوجه ونائي (قوله بأي دهن الخ) أي بخلاف اللبن

لذا مخلوقها كغيره بأي دهن كان كزيت وزبد ولو غير مطيب

ولو من المرأة تطيبا ما وترها
 كثر فطيب المنافى لكون
 المحرم اشعث اغبر اى
 شانه المامور به ذلك بخلاف
 راس اقرع واصلع وذقن
 امرد وبقية شعور اليد فلا
 يحرم دهنها بما لطيب فيه
 لانه لا يقصد به تزيينها
 وفارق ما مر في المحلوق
 لانه يقصد به تحسين ما ينبت
 بعد نعم الاوجه ان شعور
 الوجه كاللحية الا شعر
 الخد والجبنة اذ لا تقصد
 تجميلها بحال وحينئذ
 فليتبته لما يغفل عنه كثيرا
 وهو تلويت الشارب
 والعنفقة بالدهن عند اكل
 اللحم فانه مع العلم والتعمد
 حرام فيه الفدية كما علم مما
 تقرر فليحترز عن ذلك
 ما امكن وظاهر قوله شعر
 انه لا بد من ثلاثة ويتجه
 الا كتفاء يدونها ان كان
 مما يقصد به التزيين لان
 هذا هو مناط التحريم كما
 يعلم مما تقرر ويحرم عليه
 بل وعلى الحلال دهن نحو
 راس المحرم كحلقة فلا يرد
 على المتن (ولا يكره) للمحرم
 (غسل راسه وبدنه
 مخطئ) ونحو سدر لانه
 لازالة الوسخ بخلاف
 الدهن فانه للتسمية المشابهة
 للطيب كما مر نعم الاولى
 ترك ذلك حتى في مليوسه
 اى مالم يفحش وسخه كما
 هو ظاهر وليترفق عند غسل
 راسه لئلا ينتف شيء من
 شعره ويكره الا كتحال

وان كان يستخرج منه السمن شرح مر اه سم (قوله فادر اجه) اى الدهن (في قسمه) اى قسم الطيب ولم
 يجعله قسما مستقلا سم عبارة المغنى تنبيه لا يحسن ادراج هذا في قسم الطيب فانه لا فرق فيه بين المطيب
 وغيره كما مر وقد جعلنا في الروضة واصلاهما قسما مستقلا لكن المحرر ادخله في نوع الطيب لتقاربهما في
 المعنى لانهما ترפה وليس فيهما ازالة عين اه (قوله لان فيه الخ) خبر فادر اجه (قوله بخلاف راس اقرع)
 وهو من لم ينبت براسه شعر من افة (واصلع) وهو من لم ينبت براسه شعر خلقه او المرض باعشن (قوله وذقن
 امرد) اى وان قارب الانبات قاله الونائى وهو ظاهر اطلاق الشارح كانه اية والمغنى وقال سم ينبغى الا فى
 او ان نباتها لانا حينئذ كراس المحلوق اه وفيه ما لا يخفى (قوله فلا يحرم دهنها الخ) ولو كان بعض الراس
 اصلع جاز دهنه هو فقط دون الباقي نهاية ونائى (قوله لا لشعر الخداخ) وفاقا للمغنى وخلافا للنهاية والاسنى
 عبارة المغنى والحق المحب الطبرى بشعر اللحية شعر الوجه كحاجب وشارب وعنفقة وقال في المهمات انه
 القياس وقال الولي العرقى التحريم ظاهر فيما اتصل باللحية كالشارب والعنفقة والعذارو اما الحاجب والهدب
 وما على الجبهة اى والخد فيه بعد انتهى وهذا هو الظاهر لان ذلك لا يزين به اهو عبارة النهاية بعد ذكر كلام
 المحب والمهمات نصها واعتمده جمع متأخرون وهو ظاهر خلافا لقول ابن النقيب لا يلحق بها الحاجب
 والهدب وما على الوجه انتهى قيل وما قاله فى الاخير ظاهر ومثله شعر الخد من تمام القيل والقائل هو الشهاب
 ع ش قوله وهو ظاهر معتمداه وقال الرشيدى قوله مر ومثله شعر الخد من تمام القيل والقائل هو الشهاب
 حجج في امداده اه (قوله لا لشعر الخداخ) الا وجه ترك الاستثناء مر اه سم (قوله اذ لا تقصد الخ) وفى الحاشية
 والشعر النابت على الانف اوفيه كشعر الخد بالاولى ونائى (قوله فليتبته لما يغفل عنه الخ) فى الحاشية والنهاية
 نحوه وقال فى الحاشية انه يحرم اكل لحم فيه دهن يعلم منه تلوث شاربه مثلام لم تشتد الحاجة اليه ولا لاجاز
 ووجبت الفدية انتهى اه ونائى (قوله كما علم مما تقرر) وهو قوله وكذا فى الفدية كردى (قوله وظاهر
 قوله) الى قول المتن الثالث فى النهاية والمغنى الا قوله فلا يرد على المتن وقوله اى مالم يفحش الى وليترفق (قوله
 وظاهر قوله شعر انه لا بد الخ) اى لانه اسم جمع واقله ثلاث شعرات النهاية (قوله ويتجه الا كتفاء الخ) اعتمد
 شيخنا الشهاب الرملى ما يوافقه فانه لا فرق بين كثير الشعر وقليله سم ونهاية قال الرشيدى ومراده
 بالقليل ما يشمل الشعرة وبعضها وذلك لان لفظ السوال الذى اجاب عنه بما ذكر هل يشترط فى دهن الشعر
 ان يكون ثلاث شعرات او يحصل بالواحدة او بعضها كما هو قضية كلامهم انتهى (قوله بدونها) اى ولو
 واحدة مغنى قال الونائى ومثل الشعرة بعضها ونقل الامام عبد الملك العصامى بعض مشايخه ان الخطيب
 كان فى درس الشمس الرملى فقرر انه يجب فى دهن الشعرة الواحدة او بعضها دم كامل فقال الخطيب من قال
 ذلك فقال انا قلته فقال الخطيب حرم درسك يا محمد منذ جاءتنا الانانية وقام انتهى لكن هذا القيام ليس للخطا
 فى الحكم بل لمقصد يخفى علينا ولا فقال فى المغنى ودهن راس او شعرة منه وهو الظاهر من كلامهم انتهى اه
 ويحتمل ان من اسباب القيام جزم الشمس الرملى بقوله او بعضها (قوله فلا يرد الخ) اى لان الكلام فيما
 يختص بالمحرم (قوله ونحو سدر) اى كصابون لا طيب فيه (قوله كما مر) اى انفاء (قوله وليترفق الخ) ظاهره
 وجوبا (قوله ويكره الا كتحال الخ) والكراهة فى المرأة اشد وللحرم الاحتجام والفصد مالم يقطع بهما
 شعر اوله انشاد الشعر المباح والنظر فى المرأة كالحلال فيهما ولا دم عليه ان شك هل تنف المشط شيان من شعره حال
 التسريح او انتف بنفسه لان الاصل برأه الذمة نعم يكره حك شعره لا جسده باظفار لا بانامله وتسريحه

(قوله فادر اجه) اى الدهن فى قسمه اى قسم الطيب ولم يجعله قسما مستقلا اه (قوله وذقن امرد) ينبغى
 الا فى او ان نباتها لانا حينئذ كراس المحلوق (قوله لا لشعر الخداخ) الا وجه ترك الاستثناء مر (قوله ويتجه
 الا كتفاء الخ) اعتمد شيخنا الشهاب الرملى ما يوافقه فانه اى بان لا فرق بين كثير الشعر وقليله اذ التحريم
 منوط بما يصدق به التزيين فانهم علوه بما فيه من التزيين المنافى لحال المحرم فان الحاج اشعث اغبر (فرع)
 قال فى الروضة وله خضب لحيته بالخناء اه وقوله لحيته قال فى شرحه وغيره هاهنا من الشعور اه وعبارة عب

(الثالث) من المحرمات على الذكر (١٧٠) وغيره (ازالة الشعر) ولو من غير راسه (او الظفر) اى شئ من احد هما من نفسه وان قل بنشف

وتفليته معنى ونهاية (قوله من المحرمات) الى قوله ومنه يؤخذ في النهاية والمعنى الا قوله من نفسه وقوله حتى نحو شرب الخ الى وذلك ولو ادنى الى وقطع الخ وقوله كذلك قول المتن (او الظفر) اى من يده او رجله او من محرم آخر قلبا او غيره نهاية زاد الوثنى ولو من اصبع زائدة اه (قوله او غيرهما) اى كحلق او قص ونورة نهاية (قوله حتى نحو شرب دواء الخ) اى كحك رجل الراكب بنحو سرج وثنى (قوله مع العلم الخ) اى بكونه مزىلا فيا يظهر قاله البصرى والافيدى بالاحرام والتحريم والكون مزىلا (قوله وذلك) اى حرمة ازالة ما ذكر (قوله نعم له قلع الخ) اى بلا فدية نهاية ومعنى (قوله عينه) الاولى الافراد كما فى الوثنى (قوله وما انكسر من ظفره الخ) اى وله ازالته ولا دم قال ابن الجبال ولو توقف قطع او قلع الشعر او الظفر المتأذى به على قطع شئ من غير فاعل الظاهر عدم الاثم والا قرب وجوب الفدية ثم رايت فى المنح مال اليه وعبارة النهاية تفهمه ايضا انتهى وثنى (قوله كذلك) اى ولو ادنى تاذا فيا يظهر (قوله ولا فدية) راجع لكل من القلع والقطع (قوله كما لو قطع اصبعه الخ) نعم تسن الفدية نهاية (قوله او كشط جلدة راسه الخ) وقياس ما ذكر عدم التحلل به فليراجع ع ش (قوله ومنه الخ) اى من التعليل (قوله فان كان حلالا) الى قوله وهل الامر الخ فى المعنى الا قوله لكن ان الى او محرما الى التنبيه فى النهاية الا ما ذكر وقوله وهل الامر الى ولو عذر (قوله فان كان حلالا فلا شئ) وكذا ان كان محرما دخل وقت تحلله لمحمد صالح (قوله بغير اذنه الخ) ينبغى ان يكون عليه برضاه كاذنه بالنسبة لعدم الاثم مطلقا وعدم التعزير ان صادقة عليه والا فاقول قوله يمينه فيما يظهر فى جميع ذلك بصرى (قوله لم يدخل وقت تحلله) اى فان دخل وقت تحلله فهو كالحلال فيما سبق فيما يظهر ثم رايت مصرح به فالحمد لله على ذلك بصرى وقوله فيما سبق يشمل الاثم والتعزير فليراجع (قوله والفدية على المحلوق) وليس الخالق طريقا فى الضمان وان لم ياذن فى الحلق ان امكنه منعه لتفريطه فيما عليه حفظه واستشكل بمسئلة الغصب الالية انفا فان القصاب فيها طريق وقد يجاب بان ذلك محض حق ادى فغلظ فيه اكثر مما هنا شرح العباب اه سم عبارة ع ش قوله مر لانه المترفه الخ ظاهره ان الخالق لا يطالب بشئ فليس طريقا فى الضمان اه (قوله حيث لم يعد النفع الخ) بهذا فارق ما لو جرحه غيره مع تمكنه من دفعه حيث لا يسقط الضمان عن الجراح لانه ليس ثم منفعة تعود على المجروح وانما يلحقه به الضرر ع ش (قوله لم يضمنها المامور) اى ضمانا مستقرا والاف هو طريق فيه شرح مر اه سم قال ع ش قوله والاف هو اى القصاب طريق الخ وحل عدم القرار على القصاب حيث جهل الغصب والا فالضمان عليه اه (قوله بل لو سكت مع قدرته الخ) ولو طارت نار الى شعره فاحرقته واطاق الدفع لزمته الفدية والا فلا نهاية ومعنى (قوله فالحكم كذلك) اى بالفدية عليه (قوله دفع بعضها) اى المتلفات (قوله بخلاف ما لو كان نائما الخ) عبارة شرح العباب والا يمكنه منعه اى يمكن المحلوق منع الخالق لا كراه او نوم او جنون او اغماء وقد حلق بلا اذنه قبل دخول تحلله فهو ولو صوما على الخالق ولو حلالا الى ان قال وافهم كلامه كالشيخين وغيرهما ان المحلوق ليس طريقا فى الضمان سواء اعسر الخالق او غاب ام لا وهو الاصح باتفاقهم كفى المجموع

الا خضب شعره بنحو الحناء اه وقوله شعره قال فى شرحه اى المحرم الذكر او الاثنى (قوله من نفسه) ياتى محترزه (قوله والفدية على المحلوق الخ) عبارة شرح العباب والفدية فيما اذا وقع الحلق قبل وقت التحلل على المحلوق وان لم ياذن فيه اى الحلق ان امكنه منعه لتفريطه فيما عليه حفظه الى ان قال وافهم كلامه ان الخالق هنا ليس طريقا فى الضمان وهو كذلك لكن استشكل بمسئلة القصاب المذكورة يعنى مسئلة غصب الشاة الالية فانه يعنى القصاب فيها طريق وقد يجاب بان ذلك محض حق ادى فغلظ فيه اكثر مما هنا الخ اه (قوله لم يضمنها المامور) اى ضمانا مستقرا والاف هو طريق فيه شرح مر (قوله بخلاف ما لو كان نائما او مكرها) عبارة العباب والا يمكنه منعه اى يمكن المحلوق منع الحلق لا كراه او نوم او جنون او اغماء وقد حلق بلا اذنه قبل دخول تحلله فهو ولو صوما على الخالق ولو حلالا الى ان قال وافهم كلامه كالشيخين وغيرهما ان المحلوق ليس طريقا فى الضمان سواء اعسر الخالق او غاب ام لا وهو الاصح باتفاقهم

او احراق او غيرهما من سائر وجوه الازالة حتى نحو شرب دواء مزىل مع العلم والتعمد فيما يظهر وذلك لقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم اى شيئا من شعرها والحق به شعر بقية البدن والظفر بجامع ان فى ازالة كل ترפה ينافى كون المحرم اشعث اغبر نعم له قلع شعر نبت داخل جفنه وتاذى به ولو ادنى تاذا فيا يظهر وقطع ما غطى عينه بما طال من شعر حاجبيه او راسه كدفع الصائل وما انكسر من ظفره وتاذى به كذلك ولا فدية كما لو قطع اصبعه وعليها شعر او ظفر او كشط جلدة راسه وعليها شعر للتبعية ومنه يؤخذ انه لا فرق بين قطع وكشط ذلك لعذر او غيره لان التعدى بذلك لا يمنع التبعية خلافا لمن بحث الفرق وخرج بمن نفسه ازالته من غيره فان كان حلالا فلا شئ لكن ان كان بغير اذنه اثم وعزر او محرما لم يدخل وقت تحلله باذنه حرم عليها والفدية على المحلوق لانه المترفه مع اذنه ولم تقدم المباشرة هنا لان محل تقديمها حيث لم يعد النفع على الامر الاترى ان من غصب شاة وامر اخر بذبحها لم يضمنها المامور بل لو سكت مع قدرته على الامتناع فالحكم كذلك لان الشعر فى يد

لانه معذور ولا تقصير من جهته بخلاف نحو الناسي اه سم (قوله او غير مكلف) أى مجنوناً أو مغمى عليه او صيباً غير عزمى ونهاية (قوله ولو امر غيره الخ) عبارة النهاية واستثنى من اطلاق وجوب الفدية على الخالق ما لو امر حلال حلالاً بحلق محرم نائم او نحوه فالفدية على الامر ان جهل الخالق او اكره او كان اعجمياً يعتقد وجوب طاعته امر هو الا فعلى الخالق ومثله ما لو امر محرم محرماً او حلال محرماً او عكسه كما به عليه الاذرعى وصريح ما تقرر انها لو كانا معذورين فالفدية على الخالق وقياسه انها لو كانا غير معذورين ان تكون على الخالق أيضاً وهو ظاهر اه (قوله بحلق رأس محرم) أطلق المحرم والموجود فى كلام غيره تقيد به بنحو النائم فانه لو تمكن من الدفع فبى عليه دونها وكانه استغنى عنه بما سبق بصرى (قوله ان عذر المأمور) أى بان جهل الاحرام او اكره او كان اعجمياً يعتقد وجوب طاعته امره كذا فى الاسنى بصرى وفى سم بعد ذكر مثله بزيادة مانصه فالحاصل انه لو امر حلال او محرم حلالاً او محرماً فان عذر احدهما فقط فالفدية على الاخر او عذرا او لم يعذر افعلى المأمور اه (قوله فى الاول) أى فيما لو عذر المأمور فقط (قوله والا قرب لا) قد يشمل المأمور فى الاول ايضا لكن التعليل ظاهر فى التخصيص بالامر هنا لكن قياس ما مر عن شرح العباب فيما لو حلق رأس المحرم بغير اذنه وامكنه منه ان الخالق ليس طريقاً ان المأمور فى الاول كذلك الا ان يفرق فليراجع سم (قوله لمن لا يعتقد وجوب الطاعة) يخرج اعجمياً يعتقد وجوب الطاعة سم (قوله

أو غير مكلف فعلى الخالق
وللمحلق مطالبته باخراجها
لان نسكه يتم بادائها وله
اخراجها عن الخالق لكن
بأذنه كال كفارة ولو امر
غيره بحلق رأس محرم
فالفدية على الامر الحلال
او المحرم ان عذر المأمور
الحلال أو المحرم والا فبى
على المأمور وهل الامر
طريق هنا كالمأمور فى
الاول محل نظر والا قرب لا
لان مجرد الامر لمن لا يعتقد
وجوب الطاعة لا يقتضى
سوى الاثم

كافى المجموع لانه معذور ولا تقصير من جهته بخلاف نحو الناسي اه (قوله فالفدية على الامر الخ) استشكله الاذرعى والزركشى بان قياس الضمان الوجوب على المأمور مطلقاً كما لو امره باتلاف نفس الغير او ماله و فرق فى شرح عب بان الخالق هنا عند جهله او نحو اكرهه لا تقصير منه البتة فلم يناسب الزامه بالفدية التى هى حق الله تعالى المبني على المسامحة بخلاف متلف نفس الغير او ماله فانه مقصود ان جهل حرمة ذلك لانها لا تخفى على احد فان فرض خفاؤها عليه فهو نادر لا يعمل عليه الى ان قال قال فى الكفاية ان قيل لو امر محرم شخصاً بقتل صيد لا ضمان على المحرم فما الفرق بينه وبين ما هنا وجوابه الاقنى انما ينطبق على ما لو كان الامر هو المحلق قيل ان الشعر فى يده ودبعة بخلاف الصيد ومن ثم لو كان يده ضمنه اه ولا يخفى انه قيد يتبادر من الفرق الذى ذكره فى جواب اشكال الاذرعى والزركشى ان المأمور فى الاول ليس طريقاً فى الضمان فكان قوله هنا محل نظر ارجاع قوله كالمأمور فى الاول ايضا إلا ان ما وجه به الا قرب الذى ذكره لا يشمل فليأمل وأيضاً فن جملة عذر المأمور الاكره او شيئاً أنه لا يمنع كون المأمور طريقاً فى ضمان الصيد فيحتاج للفرق بينهما وفى الروض فرع وان اضطروا كل الصيد ضمن وكذا لو اكره أى المحرم على قتله ويرجع على المكروه أى (قوله ان عذر المأمور) أى بان جهل الاحرام أو اكره كفى المجموع قال فى شرح العباب او كان اعجمياً يعتقد وجوب طاعته امره كما بحثه الاذرعى وغيره اخذ من كلامهم فى الجنائيات اه (قوله ان عذر المأمور) يشمل المأمور المحرم اذا عذر فقضيت ان الفدية على الامر وبواقفه ما فى شرح الروض فانه لما قال الروض فان امر حلال حلالاً بحلق رأس محرم نائم أى او نحوه فالفدية على الامر ان جهل الخالق أى أو اكره او كان اعجمياً يعتقد وجوب طاعته امره كفى شرحه قال فى شرحه وقضية كلامه كاصله انه لو امر محرم محرماً او حلال محرماً او عكسه اختلف الحكم وليس كذلك كما به عليه الاذرعى اه فالحاصل مع ما مر انه لو امر حلال او محرم حلالاً او محرماً فان عذر احدهما فقط فالفدية على الامر او عذرا او لم يعذر افعلى على المأمور (قوله وهل الامر طريق هنا الخ) انظر لم ترددها وجزم فيما لو حلق بغير اذن المحرم مع تمكنه من منعه بعدم كون الخالق طريقاً كما مر عن شرح العباب مع أن الخالق هنا باشر والامر هنا مباشر (قوله والا قرب لا) قد يشمل المأمور فى الاول ايضا لكن التعليل ظاهر فى التخصيص بالامر هنا لكن قياس ما مر عن شرح العباب فيما لو حلق رأس المحرم بغير اذنه وامكنه منعه ان الخالق ليس طريقاً ان المأمور هنا فى الاول كذلك الا أن يفرق فليراجع (قوله لمن لا يعتقد وجوب الطاعة) يخرج

ولو عذرا فهي على الخالق فيما يظهر لانه المباشر (تنبيه) قد يشكك في تعليمهم وجوب الفدية في الحلق بالترفة بانهم جعلوه من انواع التعزير وجعلوا في ازالته من الغير بغير اذنه (١٧٢) التعزير وذلك مستلزم لكونه مزرية ومناف لكونه ترफها اذ هو الملايم للنفس ويلزم من

ملايمته لها عدم ازالته لها وقد يجاب بمنع اطلاق كونه ترفها بل فيه ترفة من حيث انه كلفة الشعر وتعده وجناية من حيث ان الشعر جمال وزينة في عرف العرب المقدم على غيره ولكونه جناية ساوى نحو الناسى غيره وبقائه جمالا لم يحلق صلى الله عليه وسلم الا في نسك فان قلت لم جعل ركنا وكان له دخل في التحلل الاول قلت اما الاول فلان فيه وضع زينة لله تعالى فاشبه الطواف من حيث انه اعمال النفس في المشي لله تعالى واما الثاني فلان التحلل من العبادة اما بالاعلام بغايتها كالسلام من الصلاة المعلم بحصوله من الاافات للبصلى واما بتعاطي ضدها كتعاطي المفطر في الصوم او دخول وقته والحلق من حيث ما فيه من الترفة ضد الاحرام الموجد لكون المحرم اشعث اغبر فكان له دخل في تحمله (وتكمل الفدية في ثلاث شعرات او ثلاثة اظفار) او بعض من كل منها فاكثر ان اتحد محل الازالة وزمنها عرفا وان كان المزال جميع شعر الراس والبدن واطفار البدن والرجلين فلا تعدد الفدية مع الاتحاد المذكور

ولو عذرا فهي على الخالق (و قياسه انهما لو كانا غير معذورين ان تكون على الخالق ايضا وهو ظاهر شرح مر اه سمى لانه المباشر ع ش (قوله بالترفة) متعلق بالتعلق و (قوله بانهم الخ) متعلق بيشكك (قوله جعلوه) اى الحلق (قوله في ازالته) اى الشعر (قوله اذ هو) اى المترفة به بصرى (قوله كونه ترفها) الانسب كونه مزرية (قوله وتعده) عطف تفسير على الشعر (قوله ولكونه) اى الحلق (قوله وجناية) عطف على ترفة (قوله وبقائه) اى الشعر (قوله وبقائه جمالا) الاول معطوف على اسم الكون والثاني على خبره فهو من العطف على معمولى عامل واحد نعم في الاول العطف على الضمير المحرور بلا اعادة الجار وفيه ما فيه بصرى (قوله لم جعل ركنا) اى الحلق مع ان ما فيه من الترفة او الجناية ينافي كونه عبادة وركنا للنسك وسببا للتحلل عنه (قوله الاول) الاولى تركه (قوله المعلم بحصوله) الضمير عائدا الى السلام مع ملاحظة الاستخدام فالاول لفظي والثاني معنوي بصرى (قوله من الاافات) متعلق بضمير حصوله و (قوله للبصلى) متعلق بحصوله (قوله واما بتعاطي ضدها) هذا نظر للظاهر والافقدهم ان التحلل عن الصوم يحصل بدخول وقت الافطار وهو غروب الشمس تعاطي المفطر أم لا (قوله او دخول وقته) اى المفطر سم قول المتن (في ثلاث شعرات) بفتح العين جمع شعرة بسكونها نائية ومعنى (قوله او بعض) الى المتن في المعنى والنهية الا قوله وكان الى اما اذا (قوله او بعض من كل منها) اى من الثلاث شعرات او الثلاثة اظفار فصورة المسئلة انه ازال من كل شعرة من الثلاث بعضها او من كل ظفر من الثلاثة بعضه واما لو ازال شعرة واحدة في ثلاث مرات فان اختلف الزمان او المكان وجب ثلاثة امداد وان اتحد اقدم ولو ازال ظفرا في ثلاث مرات فالواجب ثلاثة امداد ان اختلف الزمان او المكان والافهل الواجب مدو احد كافي الشعرة او دم فيه نظرو يؤيد الاول اطلاق قوله الاق والحق بها الظفر سم اقول بل كلام الشارح الا قيل قول المصنف والظاهر الخ صريح في الاول (قوله محل الازالة) اى لا محل الشعر المزال فانه لا يشترط ان يكون من الراس وحده مثلا بل لو ازال شعرة من الراس وشعرة من الابط وشعرة من بقية الجسد يلزم مدهم اذا اتحد زمان الازالة ومكانها (قوله جميع شعر الراس) ظاهره انه لا تعدد الفدية في ازالة جميع الشعور مع جميع الاظفار وليس مرادا لتصريحهم بان الحلق والقلم نوعان متغايران وبان الفدية تعدد بتعدد هما حيث قد يحمل قوله فلا تعدد الفدية على انه بالنسبة الى كل من القسمين على انفرادهم وهذا واضح لا غبار عليه وانما نهنا عليه لثلا يغفل عنه وتحمل عبارته على ما يتبادر منها بصرى اى ولو قال او اظفار اليدين الخ باو بدل الو او لا توضح المراد (قوله وان كان المزال الخ) لا يخفى ما في هذه الغاية عبارة النهاية والمعنى وتحكم ما فوق الثلاث حكمها كما فهم بالاولى حتى لو حلق شعر راسه وشعر بدنه ولاء او ازال اظفار يديه ورجليه كذلك لزمه فدية واحدة اه وهى اوضح واسلم (قوله فلا تعدد الفدية) اى بل تجب فدية واحدة للشعور او للاظفار سم (قوله ومن ثم) اى من اجل انه لا فرق هنا بين المعذور وغيره (لزم منها) اى بخلاف الناسى والجاهل في التمتع بالبدن والطيب

أجمعيا يعتقد وجوب الطاعة (قوله ولو عذرا فهي على الخالق) و قياسه انهما لو كانا غير معذورين ان تكون على الخالق ايضا وهو ظاهر شرح مر (قوله او دخول وقته) اى المفطر (قوله او بعض كل منها) اى من الثلاث شعرات والثلاثة اظفار فصورة المسئلة انه ازال من كل شعرة من الثلاث بعضها او من كل ظفر من الثلاثة بعضه واما لو ازال شعرة واحدة في ثلاث مرات فينبغي ان يقال ان كان مع اتحاد الزمان والمكان قد واحد لان ازالتهما مع اتحادهما كازالة جميع شعوره مع اتحادهما فكلا لا يتعدد الدم هنا لا يز ال على المد هنا والافقدهم امداد مروى في الكلام فيما لو ازال ظفرا في ثلاث مرات كل مرة ثلثا مثلا فان اختلف الزمان والمكان ففي كل مدو والافهل يجب مدو واحد كافي الشعرة او دم فيه نظرو يؤيد الاول اطلاق قوله الاق والحق بها الظفر (قوله فلا تعدد الفدية) اى بل تجب فدية واحدة للشعور او للاظفار (قوله

والدهن

لانه حيث يعد فعلا واحدا وذلك لقوله تعالى فدية أى فحلقت

شعرا له فدية واقل الشعر ثلاث والاستيعاب غير معتبر هنا اجماعا واذا وجبت مع العذر فع غيره اولى ومن ثم لزم هنا كالصيد

نحو ناس وجاهل وولى صبي بمز بخلاف نحو مجنون ومغنى عليه وغير ميم كافي المجموع لان هؤلاء لا ينسبون لتقصير بوجه بخلاف اولئك وكان قضية كون هذا كالصيد من باب الاتلافات انه لا فرق لكن لما كان فيه حق لله تعالى سوح فيه حيث لا يتصور تقصير وهذا يندفع استشكل الاذرعى وجواب الغزى عنه بما لا يتضح على انه يوم ان المميز كغير المميز (١٧٣) وليس كذلك كما تقرر اما اذا اختلف محل

الازالة أو زمناها فوجب في كل شعرة او بعضهم او ظفر كذلك مد كما ياتي (والاظهر ان في الشعرة) أو الظفر أو بعض كل (مد) طعام (وفي الشعرتين) أو الظفرين او بعضهما (مدن) لعسر تبعض الدم والشارع قد عدل الحيوان بالطعام في جزاء الصيد وغيره الشعرة او بعضها النهاية في القلة والمد اقل ما وجب في الكفارات فقولت به والحق بها الظفر لما مر هذا ان اختار لدم فان اختار الصوم فيوم في الشعرة او الظفر او بعض احدهما ويومان في اثنين وهكذا او الاطعام فصاع في الواحد وصاعان في الاثنين وهكذا قاله جمع وقال الاسنوي انه متعين لا يحيد عنه وخالفه اخرون منهم البلقيني وابن العماد فاعتمدوا اما اطلقه الشيخان كالاصحاب من انه لا يجوز غير المذني الاولى والمدني

والدهن والجماع ومقدما ته لا اعتبار العلم والقصد فيه وهو منتف فيهما نهاية ومعنى (قوله نحو ناس) اى كن سكت عن الدفع مع القدرة (قوله وجاهل) اى بالحرمة نهاية (قوله بخلاف نحو مجنون الخ) اى كالتائم نهاية ومعنى واسنى (قوله كافي المجموع) عبارة الحاشية على الاصح في المجموع ان المغنى عليه والصبي والمجنون اذالم يكن لهما نوع تمييز لا فدية عليهم ولا على ولهم اسم (قوله بخلاف اولئك) عبارة النهاية والمعنى بخلاف الجاهل والناسي فانهما يعقلان فعملهما فتنسبا إلى تقصير اه (قوله انه لا فرق) اى بين نحو الناسي ونحو المجنون فتجب الفدية عليهم أيضا نهاية ومعنى (قوله أما اذا اختلف محل الازالة) اى بحيث لم يسمع اخر اذ انه من سمع اوله لم يحد صالح قول المتن (والاظهر ان في الشعرة) ولو اضعف قوة الشعرة بان شقها نصفين فلا شيء وان حرم ونائي (قوله او الظفر) الى قوله هذا في المغنى وإلى قول المتن وللبعدور في النهاية (قوله وغيره) اى كشجر الحرم (قوله هذا الخ) اى وجوب مداومدين فيما ذكر عبارة المغنى ومحل الخلاف المذكور اذ اختار الدم الخ (قوله ان اختار الدم الخ) وفاقا للاسنوي والمغنى وخلافا للنهاية عبارة ته ولا فرق في ذلك بين أن يختار دما ولا كما افتى به الوالدرحمه الله تعالى خلافا للعلم اني فقد بسط الكلام على رد التقييد المذكور جمع من المتأخرين كالبلقيني وابن العماد وتمسكوا باطلاق الشيخين اه قال الرشيدى قوله مر خلافا للعلم اني في تقييده ذلك بما اذا اختار الدم فان اختار صوما الخ اه (قوله وهكذا) يعنى او بعض الاثنين من الشعر او الظفر (قوله قاله) اى قوله هذا ان اختار الدم فان اختار الصوم الخ (قوله ما اطلقه الشيخان كالاصحاب) افتى شيخنا الشهاب الرملى بان المعتمد ما اطلقه الشيخان كالاصحاب سم (قوله من انه لا يجوز غير المذني) في هذا الحصر صعوبة بالنظر للصاع والصاعين فتأملهم سم وقد يجاب بان المراد لا يجب غير المذني (قوله وما ألزم الخ) اشارة إلى اعتراض الآخرين على الاولين بانه يلزم من قولكم التخيير بين الشيء وبعضه وهو ممتنع فرده بانه جائز بل واقع لان له نظيرا كرى عبارة المغنى قال بعضهم وكلام العمر اني ان ظهر على قولنا الواجب ثلث دم اى وهو مرجوح لا يظهر على قولنا الواجب مد اذ يرجع حاصله إلى انه يحير بين المد والصاع والشخص لا يتخير بين الشيء وبعضه وجوابه المنع فان المسافر يخير بين القصر والاتمام وهو تخيير بين الشيء وبعضه اه (قوله بان اذاه) الى قوله وقيل في النهاية لا قوله ايداء لا يحتمل عادة وقوله ولا ينافي إلى المتن وقوله وكذا له إلى المتن وقوله وكل محذور بالاحرام إلى المتن وقوله وهما واضحا وإلى قوله ويرد في المغنى إلا ما ذكره وقوله قتل (قوله ايداء لا يحتمل عادة) اقره ع ش (قوله او مرض) او جراحة نهاية ومعنى (قوله ولا ينافي هذا) اى التقييد بقوله ايداء (ما مر الخ) اى من التعميم بقوله ولو اذنى تاذ (قوله من شأنه) اى نحو المنكسر الخ (قوله به) و (قوله هناك) اى في نحو المنكسر الخ (قوله اويزيل الخ) الاولى ابدال او بآي المفصرة (قوله وكذا له قلم ظفر) كالصريح في وجوب الفدية حيثئذ وتقدم قوله وما انكسر الخ المصرح فيه بعدم الفدية فهما مسئلتان فليتبته لتمييز احدهما عن الاخرى

بخلاف نحو مجنون ومغنى عليه وغير ميم كافي المجموع (ومثلهم في ذلك التائم شرح روض وعبارة الحاشية الاصح في المجموع ان المغنى عليه والصبي والمجنون اذالم يكن لهما نوع تمييز لا فدية عليهم ولا على ولهم اسم (قوله ما اطلقه الشيخان كالاصحاب) افتى شيخنا الامام الشهاب الرملى بان المعتمد ما اطلقه الشيخان كالاصحاب (قوله من انه لا يجوز غير المذني) في هذا الحصر صعوبة بالنظر للصاع والصاعين فتأملهم (قوله وكذا له قلم ظفر احتاج اليه) كالصريح في وجوب الفدية حيثئذ وتقدم قوله وما انكسر من ظفره و تاذى به الخ المصرح فيه بعدم الفدية فهما مسئلتان فليتبته لتمييز احدهما عن الاخرى فكان ما هنا اذالم يتاذ به لكن توقفت مداواة

الشعر ايداء لا يحتمل عادة لنحو قتل فيه او مرض أو حر أو وسخ ولا ينافي هذا ما مر في نحو المنكسر وشعر العين لان من شأنه ان لا يصير عليه فاكتفى فيه بادنى تاذ بخلاف هذا ومن ثم لم تجب هناك فدية (ان يحلق) اويزيل ما يحتاج لازالته من راسه وغيره وكذا له قلم ظفر احتاج اليه (ويفدى) لقوله تعالى فمن كان منكم مريضا الآية نزلت فيمن اذاه هو ام رأسه فامره صلوات الله عليه بالحلق ثم بالفدية الآية

فكان ما هنا إذا لم يتأذبه لكن توقفت مداواة ماتحته على إزالته مثلاً سم (قوله كما تقرر) أى فى شرح الثالث
إزالة الشعر أو الظفر (قوله احتياطاً لستر العورة ووقاية الرجل الخ) أى لانهما ما مور بهما فخفف فهما
نهاية ومعنى (قوله إلا عقد النكاح) أى وإلا ما لو نظر بشهوة أو قبل بحائل كذلك والإعانة على قتل الصيد
بدلالة أو إغارة التشرح بافضل ويبقى فى الشرح مثله بزيادة الاستمناة بنحو يده وتقدم عن الونائى استثناء
اضعاف قوة الشعرة بشقها نصفين (قوله على الذكر وغيره) أى احرم احراماً مطلقاً وبجح أو بعمره أو
بهما نهاية (قوله ولو فى دبر بهيمة الخ) أى بذكر متصل أو مقطوع ولو من بهيمة أو بقدر الحشفة من فاقدها
نهاية ووائى قال الرشيدى قوله مر أو بمقطوع أى بالنسبة للبراة أى بان استدخلت ذكره مقطوعاً فيحرم
عليها ويفسد حجها وإن كانت لا تجب عليها الفدية كما يأتى اهـ (قوله ولو بحائل) أى كشيء ووائى (قوله وعلى
الزوج الحلال الخ) الاخصر الاعم حذف الزوج كفى النهاية والمعنى (قوله كقبلة) أى ومعانقة بشهوة
نهاية ووائى (قوله ونظر) هل تتوقف الحرمة على تكرره الوجهان يجرى فيه ما فى الصوم سم عبارة
الوائى وجرى ابن سم على ان المرة لا تحرم وهو قياس الصوم وخلاف ظاهر المختصر اهـ أى وخلاف اطلاق
التحفة والنهاية (قوله بشهوة) أى اما حيث لا شهوة أى فى جميع ما تقدم فلا حرمة ولا فدية اتفاقاً فانها عبارة
الوائى وخرج بالمباشرة النظر والقبلة بحائل وان انزل فلام فيهما ثم إن كانا بغير شهوة فلا اثم او بها فلا اثم
وان لم ينزل وقال فى الفتح اما حيث لا شهوة أى فى المقدمات فلا اثم ولا فدية اهـ وبشهوة المباشرة بغيرها
كمن قبل زوجته لوداع قاصداً لا كرام او لا اهـ (قوله بشهوة) أى فى الثلاثة حتى القبلة قال فى النهاية وفى
الانوار تجب فى تقبيل الغلام بشهوة وكأنه اخذه من تصوير المصنف فيمن قبل زوجته لوداع انه ان قصد
الاكرام او اطلق فلا فدية او الشهوة اثم وفدى بصرى وقوله فى تقبيل الغلام الخ أى ولو غير حسن
وائى (قوله لكن لادم مع انتفاء المباشرة) أى كالنظر والقبلة بحائل مر اهـ سم (قوله ويجب بها وان لم
ينزل) يفيد ما يغفل عنه من وجوب الدم بمجرد لمس بشهوة فليتنبه له وعبارة العباب واما المقدمات بشهوة
حتى النظر فتحرم ولو بين التحليلين ولا تفسد أى المقدمات النسل وانزل ويجب بتعمدها الدم أى وان لم
ينزل وكذا بالاستمناة أى إذا انزل لا بالنظر بشهوة والقبلة بحائل وان انزل وفى شرحه مانصه وفيه أى
فى المجموع ان الاصح القطع بالوجوب فى مباشرة الغلام بشهوة كالمرأة ولو كرر نحو القبلة فالذى يظهر
انه ان اتحد المكان والزمان لم تجب إلا مرة ولا تعددت ثم رايت المجموع صرح بذلك اهـ سم (قوله
بها) أى بالمباشرة فيما دون الفرج كالمفاخضة والمعانقة بصرى (قوله ان جامع بعدها) مفهومه ان
المباشرة بعد الجماع لا يندرج دمه فى بدنة الجماع والظاهر انه غير مراد ونقل بالدرس عن سم على الغاية
التصريح به عش عبارة الوائى ويندرج دم المقدمات فى جامع وقع بعدها وان طال الفصل أو بين التحليلين
قال فى الحاشية وعمله ما لم يسبق تكفير عنها وإلا فلا اندراج اهـ وكذا أى يندرج دم المقدمات فى
جامع لو وقع قبلها وإن طال الفصل كما فى شرح العباب وقال فى مختصر الايضاح وشرحه ويندرج هذا

(تنبيه) كل محذور ايسح
للحاجة فيه الفدية إلا ازالة
نحو شعر العين كما تقرر
وإلا نحو لبس السراويل
والخف المقطوع فيأمر
احتياطاً لستر العورة ووقاية
الرجل من نحو النجاسة وكل
محذور بالا حرام فيه الفدية
إلا عقد النكاح (الرابع)
من المحرمات على الذكر
وغيره (الجماع) ولو فى دبر
بهيمة ولو بحائل إجماعاً
ويحرم على الخلية الحلال
تمكينه لأن فيه إعانة على
معصية وعلى الزوج الحلال
مباشرة محرمة يتمتع عليه
تحليلها وتحرم أيضاً
مقدماته كقبلة ونظر ولمس
بشهوة ولو مع عدم انزال
أو بحائل لكن لادم مع
انتفاء المباشرة وان انزل
ويجب بها وان لم ينزل نعم
إن جامع بعدها

ماتحته على إزالته مثلاً وانظر هل تتوقف الحرمة على تكرره الوجهان يجرى فيه ما فى الصوم (قوله لكن لا
دم مع انتفاء المباشرة) أى كالنظر والقبلة بحائل مر (قوله ويجب بها وان لم ينزل) وفى الانوار انها تجب فى
تقبيل الغلام بشهوة وكأنه اخذه من تصوير المصنف فيمن قبل زوجته لوداع انه ان قصد الاكرام او اطلق
فلا فدية او للشهوة اثم وفدى مر (قوله ويجب بها وان لم ينزل) يفيد ما يغفل عنه من وجوب الدم بمجرد
لمس بشهوة فليتنبه له وعبارة العباب واما المقدمات بشهوة حتى النظر فتحرم ولو بين التحليلين ولا تفسد أى
المقدمات النسل وان انزل ويجب بتعمدها الدم أى وان لم ينزل وكذا بالاستمناة أى إذا انزل لا بالنظر بشهوة
والقبلة بحائل وان انزل وفى شرحه مانصه وفيه أى وفى المجموع ان الاصح القطع بالوجوب فى مباشرة
الغلام بشهوة كالمرأة وقيدته فى موضع بالحسن فقول الماوردى وغيره لا فدية فى تقبيله ولا مباشرة بشهوة
وان انزل كما لو فكر فانزل ضعيف او يحمل على غير الحسن بناء على انه قيد وفيه انظر وان تقيد به حرمة نظره كما

الواجب في بدنة الجماع او شاته وان تحلل بينه وبين المقدمات من طويل كما يندرج الحدث الا صغر في الاكبر سواء تقدم موجه على الجماع او تاخر اه (قوله وان طال الفصل) كذا في النهاية ايضا وصريحه ان الحكم كذلك وان فحش كعام مثلا وهو قياس قولهم كاندراج الا صغر في الاكبر ونقل عن بعض المتأخرين ان محل اعتبار الطول حيث نسب اليه عرفا وهو تقييد حسن اه السيد عمر البصري لكن المعتمد الاول كردى على بافضل (قوله والاستمناء الخ) عطف على المقدمات قول المتن (وتفسد به الخ) يفهم انه لا ينقذ احرامه بمجامعاه وهو كذلك ولو احرم حال نزعه انعقد صحيحا على اوجه الا وجه لان النزاع ليس بجماع نهاية ومعنى اى حيث قصد بالنزع التلذذ قياسا على ما رمى في الصوم ع ش و سم (قوله اى الجماع الخ) ولو انعقد نسكه فاسدا بان احرم بالحج بعد فساد العمرة بالجماع ثم جامع فهل يحكم بفساد اخر بالجماع حتى تجب البدنة او لا لانه لا معنى للحكم بفساد الفاسد فتجب شاة كمالو جامع بعد افساد الصحيح بالجماع فيه نظرو ولا يبعد الثاني سم (قوله وهما واضحان) اى اما الخثى فان لزمه الغسل فسد نسكه والا فلا ونائى (قوله وكذا يفسد به الحج اذا وقع فيه الخ) اى سواء كان قبل الوقوف وهو اجماع او بعده خلا فالان حنيفة وسواء افاته الحج ام لا كما في الامو لو كان المجمع في النسك رقيقا او صياغيا اذا عمد الصبي وعمدو الرقيق مكلف وسواء كان النسك متطوعا به ام مفروضا بنذر او غيره كالا جبر اما الناسى والمجنون والمغنى عليه والنائم والمكره والجاهل لقرب عهده بالاسلام او نشته بيادية بعيدة عن العلماء فلا يفسد بجماعهم نهاية (قوله من عامد الخ) اى عمز اما غير المميز من صبي او مجنون فلا يفسد ذلك بجماعه وكذا الناسى والجاهل والمكره معنى (قوله وان كان قارنا الخ) غاية لما افاده قوله بخلاف ما اذا تحلل اى ولا يفسد الحج بالجماع اذا وقع بعد تحلله الاول وان كان الخ (قوله ولم يات بشيء) في نظره نظر فان التحلل لا يتخلو عن الطواف او الحلق وكل منهما من اعمالها وقد يقال يتصور ذلك بمن دخل وقت التحلل وليس براسه شعر لما تقدم ان ركن الحلق يسقط عنه فيحصل التحلل بالرمى وحده بصري وسم عبارة الونائى وعمرة القارن تتبع حجه صحته وان لم يات بشيء كقارن وقف ثم تحلل ولم يكن برأسه شعر يزال بالرمى فقط ثم جامع وان بقي من اعمالها الطواف والسعى وفساد او ان اتي باعمالها كلها كقارن طاف للقدوم ثم سعى ثم حلق تعديا او لضرورة قبل الوقوف او بعده ثم جامع قبل التحلل الاول ولو بعد الوقوف وكذا اتبع الحج فواتى فوات الوقوف وان لم تتاقت وامكنه ان ياتي باعمالها بعد فيلزمه دم للقارن ودم للقوات ودم في القضاء وان افردته قاله في الفتح اه (قوله ويرد بان العمرة الخ) هذا بعد تسليمه لا يمنع التوهم فإى رد فيه سم (قوله اى الجماع) الى قوله ومحله في المعنى الا قوله والفور الى المتن وقوله يسعر بمكة الى فان عجز وقوله لانه لا تمتع الى ولم يبين (قوله لقضاء جمع) الى قوله ومحله في النهاية الا قوله وعلى الشاة واعترض وقوله واوجه منهما الى فان عجز وقوله لانه لا تمتع الى ولم يبين (وهى بعير الخ) اى والبدنة حيث اطلقت في كتب

ياقي في النكاح لوضوح الفرق اه وفي شرحه ايضا ما نصه ولو كرر نحو القلة فالذى يظهر انه ان اتحد المكان والزمان لم تجب الامرة ولا تعددت ثم رايت المجموع صرح بذلك وسأذكره عنه قيل اخر الباب اه (قوله في المتن وفسد به) وافهم قوله تفسد انه لا ينعقد احرامه بمجامعاه وهو كذلك ولو احرم حال نزعه انعقد صحيحا على اوجه الا وجه لان النزاع ليس بجماع شرح مر ويحتمل ان محله اذا قصد بالنزع الاعراض لا التلذذ (قوله في المتن وتفسد به العمرة الخ) لو انعقد نسكه فاسدا بان احرم بالحج بعد فساد العمرة بالجماع ثم جامع فهل يحكم بفساد اخر بالجماع حتى تجب البدنة او لا لانه لا معنى للحكم بفساد الفاسد فتجب شاة كمالو جامع بعد افساد الصحيح بالجماع فيه نظرو ولا يبعد الثاني ولا يقال فائدة الحكم بالفساد وجوب القضاء لما تقدم في قول المصنف ولو احرم بعمره في اشهر الحج الخ من وجوب القضاء بالافساد الاول (قوله وان كان قارنا ولم يات بشيء من اعمال العمرة) انظر صورة التحلل الاول مع عدم الا تيان بشيء من اعمال العمرة الا ان يصور بما اذا لم يكن براسه شعر فانه يحصل تحلل الاول بالرمى وحده كما يعلم مما تقدم في الفصل السابق فليتأمل (قوله ويرد بان العمرة اذا اطلقت) هذا بعد تسليمه لا يمنع التوهم فإى رد فيه (فرع) اذا جامع جاهلا او ناسيا

وان طال الفصل دخلت فديتها في واجب الجماع سواء المفسد وغيره والاستمناء بنحويده لكن انما تجب به الفدية ان انزل ويستمر تحريم ذلك كله الى التحلل الثاني (وتفسد به) اى الجماع من عامد عالم مختار وهما واضحان (العمرة) المفردة ما بقي شيء منها ولو شعرة من الثلاث التي يتحلل بها منها (وكذا) يفسد به (الحج) اذا وقع فيه (قبل التحلل الاول) اجماعا قبل الوقوف ولكمال احرامه مادام لم يتحلل التحلل الاول بخلاف ما اذا تحلله كما اقي به ابن عباس رضى الله عنهما ولا يعرف له مخالف وان كان قارنا ولم يات بشيء من اعمال العمرة لانه تقع تبعاله وقيل تفسد قبل والمتن يوجه ويرد بان العمرة اذا اطلقت لا تصرف الا للمستقلة دون التابعة المنغمة في غيرها وهى عمرة القارن (وتجب به) اى الجماع المفسد والفور هنا واجب ككل فدية تعدى بسببها (بدنة) لقضاء جمع من الصحابة رضى الله عنهم بها ولا يعرف لهم مخالف وهى بغير ذكر او انثى يحزى في الاضحية وقد تطلق على البقرة قال المصنف رحمه الله تعالى عن الازهرى وعلى الشاة واعترض فان عجز فبقرة فان عجز فسبع شياه

الحديث أو الفقه المراد بها البعير ذكر أو أنثى نهاية ومعنى (قوله طعام يحزىء الخ) ويتصدق به على مساكين الحرم وأقل ما يحزىء أن يدفع الواجب إلى ثلاثة أن قدر نهاية عبارة الوثنى ولا يكتفى بالتصدق بالقيمة فإن قدر على بعضه أخرجه وصام عما بقى ولو قدر على بعض الدم كان قدره على شاة مثلا من السبع أخرجه وقيام ستة أسباع البدنة وأخرج قيمتها طعاما ثم ما كان بدل دم الفساد يصرف لمساكين الحرم أو فقراؤه الموجودين حال الاعطاء ثلاثة أضعاف أكثر أن قدر عليهم وإلا كفى اثنان أو واحد متساويا أو متفاوتا أو الأفضل أن لا يزيد على مدين ولا ينقص عن مد فإن دفع لاثنين مع قدرته على الثالث ضمن له أقل ما يصدق عليه الاسم ولو غريبا أو المتوطن أولى ما لم يكن الغريب أحوج ويجوز الدفع لصغير ومجنون وسفيه ويقضه أو لياؤهم لهم اهـ (قوله في غالب الأحوال الخ) اختاره النهاية وقال ع ش وهو المعتمد اهـ (قوله ومنه يؤخذ أن الأوجه الخ) ولا يؤخذ من الحاقها باللبس حتى أخذ منه ذلك أنه يشترط في التكرار هنا ما يشترط في التكرار في اللبس من عدم اتحاد المكان والزمان وعدم التكفير بينهما فليتامل سم عبارة الوثنى وتكرر الفدية بتكرار الجماع وأن اتحاد المكان والزمان أولم يكفر قبل الثاني لمزيد التغليظ فيه بخلاف سائر التمتع فيشترط فيها اتحاد المكان والزمان وعدم تحلل التكفير اهـ (قوله تكرر ها) أى الشاة (قوله بتكرار أحدهذين) أى الجماع بين التحليلين والجماع الثانى سم (قوله وهو الرجل خاصة الخ) قال فى النهاية والأوجب فى الجميع على الرجل دونها وأن فسد نسكها بان كانت محرمة مميزة مختارة عامدة عالمة بالتحريم كفى كفارة الصوم فهى عنه فقط سواء كان الواطى وزوجا أم سيدا أم واطيا شبهة أم زانيا وما ذكره فى المجموع من حكاية الاتفاق على لزوم البدنة لها طريفة مرجوحة والمعول عليه ما مر اهـ وفى المعنى ما يوافقه اهـ بصرى عبارة شرح الروض والكفارة عليه يعنى على زوجها المحرم المجمع دونها كفى الصوم اهـ وعبارة الكردى على بأفضل والذى يتلخص مما اعتمده الشارح فى كتبه أن الجماع فى الأحرار ينقسم على ستة أقسام أحدها ما لا يلزم به شيء لا على الوطء ولا على الموطوءة ولا على غيرهما وذلك إذا كانا جاهلين معذورين بجهلها أو مكرهين أو ناسيين للأحرار أو غير مميزين ثانيها ما يجب به البدنة على الرجل الواطى فقط وذلك فى إذا استجمع الشروط من كونه عاقلا بالغاعالما متعمدا مختارا وكان الوطء قبل التحلل الأول والموطوءة حليته سواء كانت محرمة مستجمعة للشروط أو لا ثالثها ما يجب به البدنة على المرأة فقط وذلك فى إذا كانت هى المحرمة فقط وكانت مستجمعة للشروط السابقة أو كان الزوج غير مستجمع للشروط وأن كان محررا رابعها ما يجب به البدنة على غير الواطى والموطوءة وذلك فى الصبي المميز إذا كان مستجمعا للشروط فالدنة على وليه خامسها ما يجب به البدنة على كل من الواطى والموطوءة وذلك إذا زنى المحرم بمحرمة أو واطيا شبهة مع استجماعهما شروط الكفارة السابقة سادسها ما يجب فيه فدية بخيرة بين شاة أو أطعام ثلاثة أصع لسته مساكين أو صوم ثلاثة أيام وذلك فى إذا جامع مستجمعا لشروط الكفارة السابقة بعد الجماع المفسد أو جامع بين التحليلين هذا ملخص ما جرى عليه الشارح تبعا لشيخ الإسلام زكريا واعتمد الشمس الرملى والخطيب الشربى تبعا لشيخهما الشهاب الرملى أنه لا فدية على المرأة مطلقا اهـ (قوله ومحلها كإسقاطه الخ) قال شيخنا الشهاب الرملى إن المعتمد أنه لا شيء على المرأة مطلقا وإن كان الواطى غير محرر وزوجا أو اجنبا كالصوم ممر اهـ سم قول المتن (فى فاسده) أى المذكور من حج أو عمرة بخلاف سائر العبادات لا يلزمه المضى فى فاسدها للخروج منها بالفساد إذا حرمه لها بعده نعم يجب إمساك بقية النهار فى صوم رمضان لحرمته زمانه كما مر معنى ونهاية (قوله لافتاء) إلى قوله قبل فى النهاية والمعنى الأقوله بناء إلى فالأولى (قوله لافتاء جميع الخ)

فطعام يحزىء فطرة بقيمة البدنة بسعر مكة فى غالب الأحوال على ما نقله ابن الرفعة عن النص وغيره أو حين الوجوب على ما قاله جمع متأخرون وأوجه منها اعتبار حالة الاداء ما يأتى فى الكفارات فإن يحزىء صام عن كل مديوم ما يكمل المنكسر وأخرج بالفسد الجماع بين التحليلين والجماع الثانى بعد الجماع المفسد فيجب بكل منهما شاة لأنه تمتع غير مفسد فكان كاللبس ومنه يؤخذ أن الأوجه تكرر ها بتكرار أحد هذين كما تكرر بتكرار اللبس ونحوه ولم يبين من تلزمه الفدية وهو الرجل خاصة ومحلها كما بسطته فى الحاشية أن كان زوجها محررا مكلفا أو لا فعليا حيث لم يكرها كالوزنت أو مكنت غير مكلف (والمضى فى فاسده) لافتاء جمع من الصحابة رضى الله عنهم به ولا يعرف لهم مخالف فى ما كان يأتى به قبل الجماع ويحتجب ما كان يحتنبه قبله فلو فعل فيه محذور الزمته فديته

أو مجنونا أو مكرها لم يفسد حجه ولا دم روض (قوله ومنه يؤخذ أن الأوجه تكرر ها الخ) لا يؤخذ من الحاقها باللبس حتى أخذ من ذلك أنه يشترط فى التكرار هنا ما يشترط فى التكرار فى اللبس من عدم اتحاد المكان والمكان وعدم التكفير بينهما فليتامل وقوله تكرر ها أى الشاة وقوله بتكرار أحد هذين أى الجماع بين التحليلين والجماع الثانى (قوله ومحلها كإسقاطه فى الحاشية أن كان زوجها محررا مكلفا) قال شيخنا الشهاب الرملى

(و القضاء) لذلك فان افسده
لم يقضه بل الاول اذ المقضى
واحد وصف ذلك بالقضاء
مع ان النسك لا اخر لوقته
لتضييق وقته بالا حرام بناء
على نظيره في الصلاة لكنه
ضعيف كما مر فالاولى الجواب
بان المراد به القضاء اللغوي
(وان كان نسكه تطوعا)
ككونه من صبي يميز او قن
لانه يلزم بالشروع فيه ومن
عبر بانه يصير بالشروع
فيه فرضا مراده انه يتعين
اتمامه كالقرض ويتأدى
بالقضاء ما كان يتأدى بالاداء
لولا الفساد من فرض او
غيره ويلزمه ان يحرم فيه
بما احرم منه بالاداء من
مقات او قبله وكذا من
مقات جاوزه ولو غير مرید
لنفسه والمراد مثل مسافة
ذلك ولا يلزمه رعاية زمن
الاداء قيل وكان الفرق بينه
وبين قول القاضى يلزم
الاجير رعاية زمن الاداء
ان هذا حق آدمي ورد بان
هذا مبنى على وقوع القضاء
للميت والمعتمد انه للاجير
لا تنسأخ العينة بالافساد
وبقاء الذمة في الذمة واذا
كان القضاء عن نفسه لم
يلزمه رعاية زمن الاداء كما
في الروضة خلافا لجمع لكن
في المجموع ما يوافقهم
(والاصح انه)

اي ولا طلاق قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة فانه لم يفصل بين الصحيح والفاقد اما فساد بالردة فلا يجب
اتمامه وان اسلم فور الانها احبطته بالسكية ولذلك لم تجب فيها كفارة نهاية ومعنى (قوله لذلك) اي لفتوى
الصحابه بذلك من غير مخالف نهاية (قوله فان افسده الخ) الاولى ابدال الفاء بالواو (قوله اذ المقضى
واحد) اي فلو احرم بالقضاء عشر مرات و افسد الجميع لزومه قضاء واحد عن الاول وبدنه لكل واحد من
العشرة نهاية ومعنى (قوله لتضييق وقته الخ) اي ابتداء وانتهاء فانه ينتهي بوقت القوات فكان فعله في
السنة الثانية خارج وقته فصح وصفه بالقضاء نهاية ومعنى (قوله لكنه) اي نظيره في الصلاة (قوله
ضعيف) اي اذ المعتمدان من افسد الصلاة ثم اعادها في الوقت كانت اداء لقضاء لوقوعها في وقتها الاصل
خلافا للقاضى معنى (قوله لكونه من صبي يميز) قال ابن الصلاح وايضا به اي القضاء عليه اي الصبي ليس
ايجاب تكليف بل معناه ترتبه في ذمته كغرامة ما اتلفه شرح مر اه سم (قوله ويتأدى بالقضاء الخ)
هذا في غير الاجير اما هو فينقلبه ويتمه ويكفر ويقضى عن نفسه وتفسخ اجارة العين لا الذمة ويتخير
المستاجر فان اجاز فيحج مثلا عنه بعد سنة القضاء او استاجر من يحج فيها ونائي وشرح الروض عبارة فتج
القدر للكردى ولا تفسخ الاجارة الذمة بافساد الاجير النسك ولا بتحلله بالا حصار ولا بفوات الحج ولا
بندرا الاجير النسك قبل الوقوف او الطواف في العمرة لكن حيث لم من ذلك تاخير النسك بتأخير المستاجر بين
الفسخ وعدمه ويكون خياره على التراخي ويستقبل به من غير رفع لقاض وان استاجره ولى ميت بمال
الميت فسخ او ترك بالمصلحة فان كانت في الفسخ ولم بفعله ضمن لتقصيره وحيث لم يحصل التأخير امتنعت
الاقالة لان العقد يقع للميت فلم يملك احدا بطلاله الا ان كان في الاقالة مصلحة كان عجز الاجير او خيف حبسه
او فلسه او قلة ديانتاه (قوله من فرش او غيره) اي فان كان الفاسد فرضا وقع القضاء فرضا او تطوعا
فتطوعا فلو افسد التطوع ثم نذر حجا واراد تحصيل المنذور بحجة القضاء لم يحصل له ذلك اسنى (قوله ويلزمه
ان يحرم بما احرم) علم من ذلك انه لو افراد الحج ثم احرم بالعمرة من ادنى الحل ثم افسدها كفاه ان يحرم
في قضائها من ادنى الحل شرح مر اي والخطيب وشرح الروض اه سم (قوله او قبله) اي من دويرة
اهله او غير هانها ومعنى (قوله والمراد مثل مسافة ذلك) علم من ذلك انه لا يتعين عليه سلوك طريق الاداء
لكن يشترط ان يحرم من قدر مسافته اسنى ونهاية ومعنى (قوله ولا يلزمه رعاية زمن الاداء) اي بل له
التأخير عنه والتقديم عليه في الوقت الذي يجوز الاحرام فيه وفارق المكان فانه ينضبط بخلاف الزمان نهاية
ومعنى (قوله يلزم الاجير) اي في قضاء ما افسده سم (قوله ورد) اي القيل المذكور (بان هذا) اي قول
القاضى المذكور قول المتن (والاصح انه على الفور) ولو خرجت المرأة لقضاء نسكها اي الذي افسده الزوج
بوطنه لم يلزم الزوج زيادة نفقة السفر من زاد وراحلة ذهبا وايا بالانها غرامة تتعلق بالجماع فلزمته كالكفارة
ولو غضبت اي او ماتت لزومه الا نابة عنها من ماله وموثة الموطوءة بزنا وشبهة عليها واما نفقة الحضر فلا تلزم
الزوج الا ان يكون معها ويسن اقترافهما من حين الاحرام الى ان يفرغ التحللان واقترافهما في مكان الجماع
اي المفسد للحج الاول اكرا للخلاف في وجوبه ولو افسد مفرد نسكه فتمتع في القضاء او قرن جاز وكذا عكس
ولو افسد القارن نسكه لم بدنه واحدة لانغار العمرة في الحج ولزمه دم للقران الذي افسده لانه لم بالشروع
فلا يسقط بالافساد ولزمه دم اخر للقران الذي التزمه بالافساد في القضاء ولو افرده لانه متبرع بالافساد ولو فوات

ان المعتمد انه لا شيء على المرأة مطلقا وان كان الواطى غير محرم زوجا او اجنيا كالصوم مر (قوله اذ المقضى
واحد) حتى لو احرم بالقضاء عشر مرات و افسد الجميع لزومه قضاء واحد عن الاول وكفارة لكل واحد من
العشر مر (قوله ككونه من صبي يميز) قال ابن الصلاح وايضا به عليه ليس ايجاب تكليف بل معناه ترتبه في
ذمته كغرامة ما اتلفه شرح مر (قوله ويلزمه ان يحرم فيه بما احرم منه بالاداء الخ) وعلم من ذلك انه لو افراد
الحج ثم احرم بالعمرة من ادنى الحل ثم افسدها كفاه ان يحرم في قضائها من ادنى الحل شرح مر وشرح
الروض (قوله يلزم الاجير) اي في قضاء ما افسده (فرغ) قال في الروض في اوائل الباب فرغ جماع الاجير

لتعديه بسببه وهو في العمرة
 ظاهر وفي الحج يتصور في
 سنة الفساد بان يحضر قبل
 الجماع او بعده ويتعذر
 المضى فيتحلل ثم يزول
 والوقت باق فان لم يمكن في سنة
 الافساد معين في التي تليها وهكذا
 ولو جامع ميزا وقت اجزائه
 القضاء في الصبا والرق
 (الخامس) من المحرمات
 على الذكرو غيره (اصطياد
 كل حيوان ما كول برى)
 متوحش جنسه وان استأنس
 هو كدجاج الحبشة كما استفيد
 ذلك من ذكر الاصطياد اذ
 المصيد حقيقة كل متوحش
 طبعلا يمكن اخذه الابحيلة
 طيرا كان اودابة مباحا او
 مملوكا قال تعالى وحرم عليكم
 صيد البر ما دمتم حراما اي
 التعرض له ولجميع اجزائه
 كلبه وريشه ويضه غير
 المذلولو باحتضانه لدجاجة
 ما لم يخرج الفرخ منه
 ويمتنع بطيرانه اوسعيه من
 يعدو عليه الا يبيض النعام ولو
 المذر فيضمنه وان ضمن فرخه
 ايضا لان الاتلاف لا تدخل
 فيه بوجه من وجوه التلف
 او الايذاء ولو بالاغانة او
 الدلالة للحلال كالتنفير الا
 لضرورة كما هو ظاهر كان
 كان ياكل طعامه او ينجس
 متاعه بما ينقص قيمته لم ينفر
 لان هذا نوع من الصيال وقد
 صرحوا بجواز قتله لصياله
 عليه اذا لم يندفع الابه ولا
 يضمنه وشرط الاثم العلم

القارن للحج لقوات الوقوف فانت العمرة تبعاله ولزمه دمان دم للفوات ودم لاجل القران وفي القضاء دم
 ثالث نهاية ومعنى وشرح الروض قال ع ش قوله لانها غرامة الخ يؤخذ من هذا جواب ما توقف فيه سم بما
 حاصله انها ان كانت مختارة فهي مقصرة فلا شيء على الزوج وان كانت مكرهة لم يفسد حجها وحاصل الجواب
 ان تختار الاول ونقول هذه الغرامة لما نشأت من الجماع الذي هو فعله لزمته وهذا قريب من لزوم الزوج ماء
 غسلها عن الجنابة حيث حصلت بجماعه اه (قوله اي القضاء) اي قضاء الفاسد معنى (قوله لتعديه الخ)
 اي ولقول جمع من الصحابة بذلك من غير مخالف نهاية (قوله وهو في العمرة) الى المتن في المعنى والنهاية (قوله
 ظاهر) اي فيأتي بالعمره عقب التحلل وتوابعه نهاية (قوله بان يحصر الخ) اي وبان يرتد بعده ثم يسلم او
 يتحلل كذلك لم يرض شرط التحلل به ثم يشفي والوقت باق اي في الجميع بحيث يمكنه الاحرام بالحج وادراك
 الوقوف فيشتغل بالقضاء نهاية ومعنى ونائي (قوله ثم يزول) اي الحصر سم (قوله اجزائه القضاء الخ) ولا
 يلزم السيد الاذن في الاداء اذن في القضاء ونائي (قوله وان استأنس الخ) واستثنى في شرح العباب الخيل
 فانها كانت وحشية فانست على عهد اسمعيل عليه الصلاة والسلام ولا يجب الجزاء بقتلها اعتبارا بالحال ونائي
 (قوله كما استفيد ذلك) اي متوحش جنسه سم (قوله طيرا) الى المتن في النهاية الا قوله بما ينقص قيمته وقوله
 بل يجب الى ويحرم وقوله نعم الى وبالبري وقوله او نحو بيضة الى زال (قوله طيرا الخ) راجع للمتن (قوله
 طيرا كان اودابة الخ) اي كبقرو وحش وجراد وكذا اوز قال الماوردي والبط الذي لا يطير من الاوز
 لا جزاء فيه لانه ليس بصيد نهاية قال ع ش قوله وكذا اوز معتمد وظهره انه لا فرق فيه بين البط وغيره اه
 عبارة الونائي وكالاوز ولو لم يطرفيشم البط كما في الفتح اه (قوله صيد البر الخ) اي اخذه معنى (قوله
 اي التعرض الخ) تفسير للاصطياد في المتن (قوله ولجميع اجزائه) الاولى اول شيء من اجزائه (قوله
 كلبه الخ) اي ويضمن بالقيمة نهاية وشرح بافضل (قوله وريشه) اي المتصل كما يؤخذ من المتن
 للنشأ بصرى عبارة الونائي ولا تختص الحرمة والجزاء بيد الصيد بل يحرم التعرض لنحو لونه ويضه وكذا
 يبيض الصيد بل غير الماكول لانه يحل اكله كذا في شرح الايضاح وحاشيته وغيرهما من سائر اجزائه ككشعره
 وريشه المتصل فيجوز التعرض للریش المنفصل وينبغي جريان ذلك في المسك وفارته فيفصل فيه بين المتصل
 والمنفصل اه بخذف (قوله بمن) متعلق بيمتنع و (قوله بوجه) متعلق بالتعرض شارح اه سم (قوله
 الحلال) ليس بقيد اذا الكلام في الحرمة لا في الضمان (قوله او بنجس متاعه بما ينقص الخ) لا يبعد ان يكتبني
 بان يشق عليه تنجيسه لنحو مشقة تطهيره وان لم تنقص قيمته كذا افاده المحشي سم هنا وافاد في حاشية شرح
 المنهج ما نصه قوله لو صال صيد الخ يلحق بذلك ما لو عتش طائر بمسكته بمكة وتاذى بذرقه على فرشه وثيا به فله
 دفعه وتنفيه دفعا للصائل وهل يلحق بذلك ما لو استوطن المسجد الحرام وصار يلو فيه فجوز تنفيه عن المسجد
 صونا له عن روثه وان عني عنه بشرطه اولا فيه نظر انتهى اه بصرى عبارة ع ش بعد ذكر قولي سم
 على شرح المنهج وهل يلحق بذلك الخ نصها اقول الاقرب انه كذلك ولو مع العفو لانه قد لا توجد شروطه
 وتقدير المسجد منه صيال عليه فيمنع منه اه وظهره اي التعليل الثاني وجوب المنع على من يقدر عليه ولو
 وجد شروط العفو بل ولو قيل بطهارته كالحائط (قوله بما ينقص قيمته) يفهم انه لو لم تنقص قيمته لم يجز تنفيه
 واطلاق الشارح م ر يخالفه ع ش (قوله وشرط الاثم العلم الخ) ولا تشتط هذه في الضمان لانه من باب
 خطاب الوضع بل الشرط فيه كونه مميزا فيخرج مجنون ومغنى عليه ونائم وطفل لا يميز ومن انقلب على فرخ

مفسد للحج وتنفس به اجارة العين لا اجارة الذمة لكن ينقلب الحج فيهما للاجبر كطبع المعصوب وكذا اقضاءه
 اي الحج الذي افسده يلزمه ويقع له الخ قال في شرحه وعليه في اجارة الذمة ان ياتي بعد القضاء عن نفسه بحج
 اخر للمستاجر في عام اخر الخ (قوله ثم يزول) اي الحصر (قوله في المتن ما كول) قال في الروض وان شك اي
 في انه ما كول او لا وان احد اصله وحتى ما كول او لا استحباب اي الجزاء (قوله كما استفيد ذلك) اي
 متوحش جنسه شرح م ر (قوله بمن) متعلق بيمتنع وقوله بوجه متعلق بالتعرض شرح (قوله بما ينقص

لأذنه موزين بقتله كنسر
ونسر وكالقملة نعم يكره
التعرض لقملة شعر اللحية
والرأس خوف الانتفاف
ويسن فداء الواحدة ولو
بلمقة وكالثل الصغير
بخلاف الكبير والنحل
لحرمة قتلها كالخطاف
والهدد والصدردو كالقواسق
الخمس بل يجب على المعتمد
قتل العقور كخزير يعدو
ويحتمل ذلك في حية تعدو
أيضا ويحرم اقتناء شيء منها
لأنها ضارية بطبعها ومنه
ما فيه نفع وضرر كقرد وصقر
وفهد فلا يندب قتلها لنفعه
ولا يكره لضرره ومنه مالا
يظهر فيه نفع ولا ضرر
كسرطان ورخمة فيكره
قتله نعم مر في كلب كذلك
تناقض وبالبرى البحرى
وهو مالا يعيش إلا في
البحر وإن كان البحر في
الحرم لأنه لا عز في صيده قال
تعالى لمساكين يعملون في
البحر بخلاف ما يعيش فيهما
تغليبا للحرمة وبالتوحش
الأنسى وإن توحش وإذا
أحرم وبملكه صيد أى أو
نحو بيضه فيما يظهر اعطاء
للتابع حكم المتبوع

وضعه الصيد على فراشه جاهلا به فالتفه ونائى ونهاية ومعنى (قوله أذنه) أى من غير الماكول (قوله كنسر)
أى والأسد والذئب والدب والعقاب والبرغوث والبق والزبور نهاية (قوله نعم يكره) التعرض لقملة شعر
اللحية (الخ) ولا يكره تنحية قل عن بدن محرم أو ثيابه وهذا صريح في جواز رميه حيا ولم يكن في مسجود كما قتل
الصبيان وهو بيضه نهاية قال ع ش قوله م ولا يكره تنحية قل عن بدن محرم الخ ظاهره ولو بمحل كثر شعره
كالعانة والصدردو والابط وقياس الكراهة في شعر الرأس واللحية الكراهة هنا إلا أن يفرق بأن هذا يندب
انتفافه بمثل ذلك وقوله م صريح في رميه حيا الخ أى وهو كذلك على ما اعتمدته الشارح م فيما مر في
الصلاة اه (قوله ويسن فداء الواحدة الخ) أى في قتل قل شعر اللحية والرأس (قوله كالخطاف) أى
المسمى بعصفور الجنة ع ش (قوله وكالفواسق الخمس) أى الغراب الذى لا يؤكل والحدادة والعقرب والفارة
والكلب العقور نهاية (قوله بل يجب الخ) وفي شرح الروض وغيره التصريح بسنيته سم على حج ويمكن حمل
كلام حج على حالة الصيال فيوافق ما اتفق به م راهع ش (قوله فلا يندب قتلها الخ) أى فيكون مباحا ع ش (قوله
كسرطان الخ) أى وخنافس وجعلان نهاية (قوله كذلك) أى لا يظهر فيه نفع ولا ضرر (قوله تناقض)
والمعتمد احترامه ونائى عبارة ع ش والمعتمد عند الشارح م حرمة قتله وعبارة ع ش في باب التيمم وخرج
بالمحترم الحربى والمرتبو الزانى المحصن وتارك الصلاة والكلب العقور وما غير العقور فمحترم ولا يجوز قتله
ومثل غير العقور المهره فيحرم قتلها انتهت اه (قوله إلا فى البحر) وكالبحر الغديرو والبرو والعين إذا المراد به
الماء نهاية ونائى (قوله بخلاف ما يعيش الخ) يفيد أن ما يعيش فيهما قد يكون ما كولا ولا فلا يحرم التعرض
له وقد يشكك ذلك على قوله فى الاطعمة وما يعيش فى بروم بحر كصندع وحية وسرطان حرام ثم رايت السيد
السمو دى فى حاشية الايضاح جزم بالاشكال وبسطه ولم يجب عنه وتبعه الشارح فى حاشيته لكنه حاول
التخلص مع التزام كونه غير ما كول بما هو فى غاية التعسف سم (قوله وبالتوحش الخ) والمشكوك فى اكله
أى اكل أو توحش احدا صوله لا يحرم التعرض لشيء منه لكن يسن فداؤه نهاية وشرح بافضل (قوله وإن
ترحش) أى كبعير ندو نائى (قوله وإذا احرم الخ) عبارة النهاية والمعنى فان كان الصيد مملوكا لزمه مع الضمان
لحق الله تعالى الضمان للادعى وإن اخذه منه برضاه كعارية لكن المغروم لحق الله تعالى ما يأتى من المثل ثم
القيمة والمغروم لحق الادعى القيمة مطلقا وخرج بما مر الصيد المملوك فى الحرم بأن صاده فى الحل فملكه ثم
دخل به الحرم فلا يحرم على التعرض له ببيع أو شراء أو غيرهما من اكل أو ذبح بخلاف المحرم لأحراره
ويزول ملك المحرم عن صيد أحرم وهو بملكه بأحراره فيلزمه إرساله وإن تحلل حتى لو قتله بعد التحلل ضمنه

قيمه) لا يبعد أن يكتبى بما يشق عليه بتنجيئه لنحو مشقة تطهيره وإن لم تنقص قيمته (قوله نعم يكره) التعرض
لقملة شعر اللحية والرأس) قال فى شرح الروض ما قل بدنه وثيابه فلا يكره تنحيته ولا شيء فى قتله ذكره بالا صل
ويذنبى سن قتله كالبرغوث وهو قضية تشبيه المصنف المحرم بالحلال ولا يكره تنحيته قد يقتضى جواز
رميه حيا وفيه نظر ويحتمل جوازه نظر الحرمة الاحرام فى الجملة وكالقملة الصبيان وهو بيضه نقله فى الروض
عن الشافعى لكن فديته أقل لأنه اصغر من القمل اه وهل محال الشعر من البدن كالابط والعانة كاللحية
والرأس فيكره التعرض لقملة فيه نظر (قوله ويسن فداء الواحدة الخ) قد يقال فهد ككفارة مندوبة وقد رد على
قولهم فى باب الكفارة أنها لا تكون إلا واجبة (قوله بل يجب على المعتمد قتل العقور) فى شرح الروض وغيره
التصريح بسنية قتل العقور (قوله بخلاف ما يعيش فيهما تغليبا للحرمة) يفيد أن ما يعيش فيهما ينقسم الى
ما كول وغيره (قوله بخلاف ما يعيش فيهما) ينبغى أن المراد ما يعيش فيهما بما هو ما كول أو اصله ما كول
وذلك لأنه إذا لم ينقص عن البرى المحض الذى لا يعيش إلا فى محض البر ما زاد عليه مع أن شرط حرمة التعرض
له أن يكون ما كولا أو فى اصله ما كول فعلم أن ما يعيش فيهما قد يكون ما كولا وقد لا وهل يوصف ايضا
بالتوحش وغيره فيحتاج لتقييده بالوحش أو لا يكون الا وحشيا فلا حاجة للتقييد فيه نظر (تنبيه) قوله
بخلاف ما يعيش فيهما يفيد أن ما يعيش فيهما قد يكون ما كولا والا فلا يحرم التعرض له وقد يشكك ذلك

ويصير مباحا فلا غرم له إذا قتل أو أرسل ومن أخذه ولو قبل إرساله وليس محرما أى ولا فى الحرم ملكه ولو مات فى يده ضمنه وإن لم يتمكن من إرساله إذا كان يمكنه إرساله قبل الإحرام ولو أحرم أحدا ما لقيه تعذر إرساله فيلزمه رفع يده عنه قال الامام ولم يوجبوا عليه السعي فى ملك نصيب شريكه ليطلقه أى كله لكن ترددوا فى أنه لو تلف هل يضمن نصيبه أه قال الزركشى ولو كان فى ملك الصبي صيد فهل يلزم الولي إرساله ويغرم قيمته كما يغرم قيمة الناقة الزائدة بالسفر فيه احتمال أهو الأوجه أنه يلزمه إرساله ويغرم قيمته لأنه المورط له فى ذلك ومن مات عن صيد وله قريب محرم ورثه كما يملكه بالرد بالعيب ولا يزول ملكه عنه إلا بإرساله كما فى المجموع لدخوله فى ملكه قهرا ويجب إرساله ولو باعه صح وضمن الجزاء ما لم يرسل حتى لو مات فى يد المشتري لزم البائع الجزاء وكما يمنع الإحرام دوام الملك يمنع ابتداءه اختيارا كشرائه وهبة وقبول وصية وحيتثذ فيضمنه بقبض نحو شراء أو عارية أو ودعة لا نحو هبة ثم إن أرسله ضمن قيمته للمالك وسقط الجزاء بخلافه فى الهبة لا ضمان لأن العقد الفاسد كالصحيح فى الضمان والهبة غير مضمونة وان رده لملكه سقطت القيمة وضمنه بالجزاء حتى يرسله فيسقط ضمان الجزاء أه قال ع ش قوله مر هل يضمن نصيبه الظاهر عدم الضمان لعدم استيلائه على حصته شريكه لكن قال سم على حج مانصه قال الشارح فى شرح العباب والذى يتجه ترجيحه اخذا بما قررته اتفاقا أنه يضمن نصيبه لأنه كان يمكنه إزالة الملكة عن نصيبه قبل الإحرام وتعبير الامام بلزوم الرفع يقتضى ذلك الخ انتهى أه (قوله لم يتعلق به حق لازم) أى كرهن أو اجارة لإعاب أه كردى على بافضل (قوله أى مما محرم) إلى قوله وحمارى النهاية والمغنى (قوله جميعها) يعنى شيئا منها (قوله نظير مامر) أى فى شرح اصطيد كل ما كول برى (قوله حال كون ذلك الخ) إشارة إلى أن فى الحرم حال من ذلك كردى عبارة المغنى (تذيه) قول المصنف فى الحرم حال من ذا المشار به الى الاصطيد وهو متعلق بالصائد والمصيد صادق بما إذا كانا فى الحرم أو أحدهما فيه والاخر فى الحل أه (قوله أو المصيد الخ) يخرج ما إذا

لم يتعلق به حق لازم زال ملكه عنه ولزمه إرساله ولو بعد التحلل إذا يعود به الملك (قلت وكذا) يحرم (المثول منه) أى مما يحرم اصطيداه (ومن غيره) أى مما يحل اصطيداه (والله اعلم) بأن يكون أحدا أصليه وأن علا برى وحشيا ما كولا والآخر ليس فيه هذه الثلاثة جميعها أو مجموعها فلا بد من وجود الثلاثة جميعها فى واحد من الأصول كضبع

على قوله فى الاطعمة وما يعيش فى بروج كضفدع وحية و سرطان حرام إلا أن يجعل تمثيله المذكور للتقيد بما لا يؤكل مثله فى البر ويقتصر على ما يؤكل مثله فى البر بما يعيش فيها وفيه نظر ومخالفة لكلامهم ثم رأت السيد السهمودى فى حاشية الايضاح جزم بالاشكال وبسطه ولم يجب عنه وتبعه الشارح فى حاشيته لكنه حاول التخلص مع التزام كونه غير ما كول بما هو فى غاية التعسف (قوله زال ملكه عنه) (فرع) ويملكه بالارث والرد بالعيب ويجب إرساله ولو باعه صح وضمن الجزاء ما لم يرسل كذا فى الروض وقوله ويملكه بالارث الخ قال فى شرحه ولا يزول ملكه عنه إلا بإرساله كما صرح بتصحيحه فى المجموع لدخوله فى ملكه قهرا أه فعلم الفرق بين ما دخل فى ملكه قهرا حال الإحرام وغيره كالمملوك قبل الإحرام ولو قهرا (قوله لزمه إرساله) قال فى العباب ويضمنه هو ان مات بيده لا قبل إمكان إرساله خلا للروضة أى وأصلها إذا لا يجب أى الإرسال قبل الإحرام قطعا أه وتبع فى مخالفة الروضة وأصلها الأسنوى وورده الشارح فى شرحه بأنه لا يلزم من عدم وجوب الإرسال قبل الإحرام عدم التقصير مع التمكن من الإرسال قبل الإحرام واند ذلك بان من جن مثلاً بعد ان مضى من وقت الصلاة ما يسعها دون الوضوء يلزمه قضاءها بعد الافاقة وعلوه بأن تقديم الوضوء على اول الوقت وان لم يكن واجبا لكنه لما كان يمكن تقديمه كان تركه تقصيرا فكذا هنا وفرق بينه وبين تأييد الأسنوى وهو عدم ضمان معية نذر التضحية بها وماتت يوم النحر قبل الامكان بعدم إمكان تقديم التضحية على الوقت وإطال فى ذلك (قوله إذا لا يعود به الملك) قال فى شرح الروض ولو أحرم أحدا ما لقيه تعذر إرساله فيلزم رفع يده عنه ذكره فى المجموع أه قال فى العباب فان تلف قبله أى قبل رفع يده عنه فى ضمان نصيبه تردد أه قال الشارح فى شرحه والذى يتجه ترجيحه منه اخذا بما قررته اتفاقا أنه يضمن نصيبه لأنه كان يمكنه إزالة ملكه عن نصيبه قبل الإحرام وتعبير الامام بلزوم الرفع يقتضى ذلك إذا الاصل فى مباشرة ما لا يجوز الفدية ولا نظر لما ذكر من عدم تاتى اطلاق حصته على ما بقى لأنه كان يمكنه إزالة ملكه عن نصيبه قبل الإحرام ولو بنحو وقفه فلا يقال قد لا يجد من يهبه له أو يرضى بشرائه مثلاً أه ثم قال فى شرح الروض

مع ضفدع أو شاة أو حمار أو ذئب تغليبا للتحريم بخلاف ذئب مع شاة وحمار أهلى مع زرافة بناء على ما فى المجموع أنها غير ما كولة وفرس مع بقر لأن تلك الثلاثة لم توجد فى طرف واحد من هذه المثل (ومحرم ذلك) أى اصطيد كل ما كول برى أو وحشى أو ما فى أحد أصوله ذلك أى التعرض له بوجه نظير مامر حال كون ذلك الاصطيد الصادق يكون الصائد وحده أو المصيد وحده

اعتمد على ما بالحل فقط سم (قوله أو الآلة كالشبكة وحدها) أى بأن تكون فى طرف الحرم فيدخل الصيد راسه فقط فيتعلق بها ونائى (قوله أى ما اعتمد الخ) تفسير لقوله الصائد وحده أو المصيد وحده (قوله القائم) صفة الصائد أو المصيد (قوله من الرجلين الخ) بيان لما اعتمد الخ (قوله فى الحل) متعلق بقوله ولو أن اعتمد الخ (قوله أو مستقر الخ) عطف على قوله ما اعتمد الخ كرى (قوله تغليا) قد يصدق تغليب التحريم بوضع إحدى قوائم الصيد الأربع فى الحرم والثلاثة الباقية فى الحل مع الاعتماد على الجميع وكون المصائب مافى الحل سم (قوله أو مستقر الخ) عبارة النهاية والاسنى ولا اثر لكون غير قوائمه فى الحرم كراسه أى الذى لم يعتمد عليه وحده إن اصاب مافى الحل ولا ضمنه كاذكره الاذرى والزركشى هذا فى القائم فغيره العبرة بمستقره ولو كان نصفه فى الحل ونصفه فى الحرم حرم كما جزم به بعضهم تغليا للحرمة (قوله ما عداه) أى ما عدا ما اعتمد عليه المصيد القائم الخ أو مستقر غير القائم (قوله لكن الذى اعتمده الخ) اعتمده الاسنى والنهاية قال الونائى والتحفة اه (قوله مطلقا) أى سواء كان مستقره فى الحرم أم لا كرى والاولى اخذا من سم عن الاسنى سواء كان ما اعتمد عليه من القوائم أو المستقر فى الحرم أم لا (قوله للمستقر) اراد به هنا ما يشمل القوائم قول المتن (فى الحرم) متعلق من حيث المزج بقول الشارح كون ذلك الاصطياد (قوله ولو على الحل) لا يخفى مافى هذه الغاية بل لا يظهر لها معنى إلا لو جعل على معنى من وصح لغة (قوله ولو على الحل) أى ولو كان كافر املتزم بالاحكام اسنى ومعنى ونهاية (قوله إجماعا) إلى قوله ولو سعى فى المغنى وإلى قوله وفيه نظر فى النهاية (قوله فغيره الخ) أى نحو الامساك والجرح نهاية (قوله فعلم الخ) لعل من قوله الصادق يكون الصائد الخ وفيه تأمل (قوله انه لورمى من فى الحل الخ) عبارة الروض وكذا أى يضمه لو كانا فى الحل ومنز السهم لا الكلب فى الحرم أن لم يتعين طريقا ولو دخل الصيد الحرم فقتله السهم فيه ضمنه لا الكلب إلا ان عدم الصيد مفر غير الحرم اه سم (قوله بخلاف نحو الكلب الخ) عبارة النهاية ويضمن حلال ايضا بارساله وهما فى الحل ايضا كلما معلما تعين الحرم عند الارسال لطريقه وإن لم تكن هى الطريق المألوفة لانه الجاه إلى الدخول بخلاف ما إذا لم يتعين لان له اختيارا ولا كذلك النهم ولو دخل صيد رمى اليه أو

قال الزركشى ولو كان فى ملك الصبي صيد فهل يلزم الولي ارساله ويغرم قيمته كما يغرم قيمة النفقة الزائدة بالسفر فيه احتمال اه قال فى شرح عبو الذى يتجه انه يلزمه ذلك لانه الذى ورطه فيه اه (قوله أو الآلة كالشبكة وحدها) انظر مع كون الذى فى الحرم الشبكة وحدها أى دون الصائد والمصيد كيف يتصور تلف الصيد او تعقله بها (قوله أو الصيد) يخرج ما إذا اعتمد على ما بالحل فقط (قوله تغليا للتحريم) قد يصدق تغليب التحريم بوضع إحدى قوائم الصيد الأربع فى الحرم والثلاثة الباقية فى الحل مع الاعتماد على الجميع وكون المصائب مافى الحل (قوله أو مستقر غير القائم) عبارة شرح الروض وعلم بما تقرر انه لا عبرة بكون غير قوائم الصيد فى الحرم كراسه ولم يعتمد على قامته التى فى الحرم فقياس نظائره انه لا ضمان قال الاسنوى وما ذكره من اعتبار القوائم هو فى الاثام ام النائم فالعبرة بمستقره قاله فى الاستقصاء اه فلو نام ونصفه فى الحرم حرم كما جزم به بعضهم تغليا للحرمة وعلى عدم اعتبار الراس ونحوه شرطه ان يصيب الرامى الجزء الذى من الصيد فى الحل فلو اصاب راسه فى الحرم ضمنه وإن كانت قوائمه كلها فى الحل وهذا متعين ذكره الاذرى وقال ان كلام القاضى يقتضيه وتبعه عليه الزركشى (قوله فى المتن والشرح ولو على الحل) قال فى الروض وشرحه فصل وللحل ولو كافر املتزم بالاحكام حكم المسلم المحرم فى صيد الحرم من تحريم تعرض ولزوم جزاء وغيره اه (فرع) قتل أى حلال فى الحل حمامة ولها فى الحرم فرخ أى فهل ضمنه أو عكسه أى بان قتلها فى الحرم ولها فى الحل فرخ فهل ضمنها ولو نفر محرم صيدا او نفره حلال فى الحرم فهل بسببه ضمنه لان اتلفه حلال الخ قال فى شرحه فلا ضمان على المنفر بل على المتلف تقديم للبشر اه وظاهره ان المنفر ليس طريقا وهو خلاف ما هو متضاه فى شرح الروض فيما لو امسكه محرم فقتله محرم اخر من ضمان الممسك طريقا إلا ان يفرق بين التنفير والامساك فليراجع (قوله فعلم انه لورمى الخ) عبارة الروض

أو الآلة كالشبكة وحدها
أى ما اعتمد عليه الصائد
أو المصيد القائم من الرجلين
أو احدهما وإن اعتمد
على الاخرى ايضا فى الحل
تغليا للتحريم أو مستقر
غير القائم وإن كان ما عداه
فى هواء الحل كما اقتضاه
كلام الاسنوى وغيره لكن
الذى اعتمده الاذرى
والزركشى ضمانه ان أصيب
ما بالحرم مطلقا ويشكل
عليه ما أتى فى الشجر أن
العبرة بالمنتب دون الأغصان
التي فى الحرم إلا أن يفرق
بأن التبعية للنبت أقوى
منها للمستقر (فى الحرم)
المكى ولو (على الحل)
إجماعا وللهنى عن تنفيره
فغيره أولى فعلم انه لورمى
من فى الحل صيدا بالحل
فر السهم بالحرم حرم
بخلاف نحو الكلب وان
قتله فى الحرم إلا ان تعين
الحرم

من الحرم إلى الحل فقتله السهم فيه ضمنه وكذا لو اصاب صيدا فيه كان موجودا فيه قبل رميه إلى صيد في الحل ولا يضمن مرسل الكلب بذلك إلا أن عدم الصيد ملا غير الحرم عنده به ونقل الأذرعى أنه لو أرسل كلبا وسهما من الحل إلى صيده فوصل إليه في الحل وتحامل الصيد بنفسه أو نقل الكلب له في الجزم فمات فيه لم يضمنه ولم يحل أكله احتياطا لحصول قتله في الحرم اه (قوله طريقا) أي للكلب و (قوله أو مقرا) أي للصيد نهاية (قوله ولو سعى الخ) أي الحلال أو الصيد و (قوله فقتله) أي الصيد في الحل عبارة النهاية ولا ينالم يضمن من سعى من الحرم إلى الحل أو من الحل إلى الحل لكن سلك في أثناء سعيه الحرم فقتل الصيد من الحل لأن ابتداء الصيد الخ اه وعبارة المغنى ولو سعى الصيد من الحرم إلى الحل فقتله الحلال أو سعى من الحل إلى الحل ولكن سلك في أثناء سعيه الحرم فانه لا ضمان قطعاً قاله في المجموع اه (قوله في الأولى) أي في مسألة السعى (قوله ولو أخرج) أي الحلال (قوله وأخذ منه الخ) الأخذ شيخ الإسلام سم عبارة الونائى عقب ذكر المسئلتين الأصل ثم الفرع من غير تعرض للأخذ نصها كافي الامداد والنهاية وشرح العباب وذكر في التحفة أن في المسئلة الثانية نظر اظاهر القولهم لو نصبها محرما ثم حل ضمن انتهى اه (قوله من بالحرم) أي الحلال (قوله أصلا) أي وهو مسألة المجموع والكفاية (و فرعا) وهو الماخوذ سم (قوله لو نصبها) أي الشبكة بالحل (قوله وبفرض إمكان الفرق بين هذين) لا خفاء في إمكان الفرق ثم الإشارة ترجع لقول الشارح ولو أخرج يده من الحرم والخ ولقولنا أيضا لقول البغوى الخ شارح اه سم وقوله لا خفاء الخ أي لا يفتقر في الحلال ما لا يفتقر في المحرم (قوله وإذا ائرو وجود بعض المعتمد الخ) أي كما تقرر في قولنا السابق أي ما اعتمد عليه الخ و (قوله في الحرم) متعلق بوجوده (قوله في صوتنا) أي الماخوذة بما ذكر سم (قوله فيه) خبر أن والضيمير للحرم (قوله هي اليدان الخ) الأولى الموافق لسابق كلامه الأفراد (قوله لعل ذلك) خبره محذوف أي لعل ذلك ثابت كرى أي أو اسمه محذوف أي لعله أي البغوى ذلك أي لا يرى هذا اعتماد الخ (قوله ولو كان محرما) إلى قوله أو ينفر صيد في المغنى لا قوله ولو غير معلم وإلى قوله ومفهوم لم يضطر الخ في النهاية إلا ما ذكر وقوله ويزلق إلى وفارق وقوله لم يضطر إلى ميتة (قوله أو عكسه) أي بان رماه قبل أحرماه أو دخوله في الحرم فاصابه بعده (قوله نظير مامر) أي فيما لو اعتمد على رجليه معا وكانت أحدهما في الحرم فقط بصرى (قوله ومثله ما لو نصب شبكة الخ) هذه هي السابقة في قوله لقول البغوى نفسه الخ سم (قوله محرما) أي أو وهو في الجزم نهاية ومعنى (قوله للاصطياد الخ) أي لالتحوا أصلا حيا ونائي عبارة المغنى ولو نصبها للخوف عليها من مطرو ونحوه لم يضمن اه (قوله ثم تحلل الخ) عبارة المغنى والنهاية سواء انصبها في ملكه أم في غيره ووقع الصيد قبل التحلل أم بعد موته اه (قوله لتعديه) أي في حال نصبها نهاية (قوله بخلاف عكسه) أي بخلاف ما لو نصبها بغير الحرم وهو حلال ثم أحرم فلا يضمن ما تلف بها نهاية ومعنى (قوله ولو أدخل الخ) أي الحلال و (قوله تصرف فيه بما شاء) أي فلا يحرم على حلال الترض له ببيع أو شراء أو غيرهما من أكل أو ذبح ولو دل المحرم آخر على صيد ليس في يده فقتله أو أعانه بالة أو نحوها ثم ولا ضمان أو في يده ضمن ولا يرجع

وكذا أي يضمنه لو كان في الحل ومر السهم لا الكلب في الحرم أن لم يتعين طريقا وقالو دخل الصيد الحرم فقتله السهم فيه ضمنه لا الكلب لأن عدم الصيد مقرا غير الحرم اه (قوله وأخذ منه الخ) الأخذ شيخ الإسلام في شرح الروض (قوله أصلا) أي وهو مسألة المجموع والكفاية و فرعا وهو الماخوذ (قوله وبفرض إمكان الفرق بين هذين الخ) لا خفاء في إمكان الفرق ثم الإشارة ترجع لقول الشارح ولو أخرج يده من الحرم الخ ولقولنا أيضا لقول البغوى الخ ش (قوله وإذا ائرو وجود بعض المعتمد عليه الخ) أي كما تقرر في قولنا السابق أي ما اعتمد عليه الخ وقوله في الحرم متعلق بوجوده (قوله في صورتنا) أي الماخوذة لما ذكر (قوله ومثله ما لو نصب شبكة الخ) هذه هي السابقة في قوله لقول البغوى نفسه الخ (قوله بخلاف عكسه) أي بخلاف نظيره في الرمي السابق في قوله أو عكسه (قوله في المتن والشرح) فان تلف أو أوز من المحرم الخ قال في الروض ولو أوز من صيد الزمه كل قيمته لأن الأزمان كالاتلاف اه ثم قال في الروض وإن قتله محرما آخر أي مطلقا

على القاتل ان كان حلالا والارجع نهاية ومعنى (قوله في الحرم في الثالثة او في الحل في الثانية كالاولى) الثلاث هي المتقدّمات في قوله المحرم او من بالحرم والحل شارحاه سم (قوله او اذن من) عبارة الروض مع شرحه ولو اذن من صيدا لزمه جزاءه كاملا لان الاذن كالانكشاف سم (قوله وان كان جاهلا) اي وان عذر بنحو قرب اسلام ونائي (قوله جاهلا) اي بالتحريم (او ناسيا) اي للاحرام معنى (قوله او مخطئا) اي كان رمى الى هدم ثم عرض الصيد بعد رميه الى الهدف فاصابه السهم ونائي (قوله كاسر) اي قبيل قول المتن ودهن الخ وفي شرحه وتكمل الفدية الخ (قوله اذ لا فرق بين كافر الخ) اي ملتزم للاحكام اثنى ونهاية زاد المعنى فلو دخل كافر الحرم وانلف صيدا ضمنه وقيل لا لانه لم يلتزم حرمة وعلى الاول يكون كالمسلم في كيفية الضمان الا في الصوم اه (قوله بالحرم) اي هو او الصيد او هما اخذنا ممر (قوله نعم ان قتله الخ) عبارة النهاية والامداد ولا يضمن ايضا باتلافه لماصال عليه او على غيره لاجل دفعه عن نفس محترمة أو عضو كذلك أو مال بل او اختصاص فيما يظهر لان الصيال الحق بالموذيات ولو قتله لدفع رايه الصائل عليه ضمنه وان كان لا يمكن دفع رايه الا بقتله لان الاذى ليس منه نعم يرجع بما غرمه على الراكب اه (قوله دفعا لصياله الخ) لو قتله في هذه الحالة بقطع مذبحة هل يحل فيه نظرو ولا يبعد الحل لان مذبحه انما كان ميتة لاحترامه وامتناع التعرض له وقد اهدروا جاز التعرض له بصياله سم وعش واقره البصري (قوله الا بتنجيته) قضيته انه لو امكن دفعه بدون تنجيته امتنعت مع ان فيه شغلا للملكة وقد يحتاج لاستعمال محله لكن المتجه حيث توقف استعماله على تنجيته جوازها كذا افاده المحشى سم وينبغي ان يلحق به اذا كان يتأذى به لكثرة حر كته عند طيرانه وهديره المشغل له عما هو بصدد بل لو قيل بجواز تنفير من ملكه مطلقا لكان وجبها لان حرمة لا تزيد على حرمة المسلم وله منعه عن ملكه بصرى وتقدم عن قريب عن عش انه يجوز تنفيره عن المسجد صوته عن روثه وان عني عنه بشرطه (قوله للطريق الخ) اي ولو وجد طريقا غيره على ما هو الظاهر من هذه العبارة عش عبارة الونائي للطريق الذي احتاج لسلوكه بحيث تناله مشقة بعده بخلاف نحو التنزه اه (قوله ففسد بها) اي فسد البيض او الفرع بتنجيته عن نحو فرشه (قوله او كسر بيضة الخ) ويضمن حلال فرخا حبس امه حتى تلف والفرخ في الحرم دون امه لان حبسها جناية عليه ولا يضمنها لانه اخذها من الحل او هي في الحرم دونه ضمنهما اما هو فكالورماه من الحرم الى الحل واما هي فلكونها في الحرم والفرخ مثال اذ كل صيد وولده كذلك اذا كان يتلف لا يقطع متعبده وخرج بالحلال المحرم فيضمن مطلقا نهاية اي سواء اخذ امه من الحل او الحرم كانت امه في الحرم أم لا عش (قوله كالمو انقلب عليه الخ) اي جاهلا به فاتفقه نهاية زاد الونائي قال في شرح الايضاح نعم ان علم به قبل النوم ثم انقلب عليه بعده ضمنه ان سهل عليه تنجيته والافه معذور انتهى اه (قوله او اتلفه غير ميمز) اي كمجنون أو صبي لا يميز احرم عنه الولي ولا يضمن الولي ايضا كافي في شرح الروض سم (قوله كاسر) اي في شرح وتكمل الفدية الخ (قوله وبما تقرر) اي بما ذكره في شرح ويجرم ذلك الخ ومن قول المصنف فان اتلف الخ وما ذكره في شرحه (قوله لكنه يرجع على أمره) ظاهره وان كان الامر حلالا عش (قوله وتسبب) عطف

اي ولو بعد الاندمال فعليه جزاؤه زمانا اه (قوله في الحرم في الثالثة وفيه أو في الحل في الثانية كالاولى) الثلاث هي المتقدّمات في قوله المحرم او من بالحرم او الحل ش (قوله نعم ان قتله دفعا لصياله الخ) لو قتله في هذه الحالة بقطع مذبحة هل يحل فيه نظرو ولا يبعد الحل لان مذبحه انما كان ميتة لاحترامه وامتناع التعرض له وقد اهدروا جاز التعرض له بصياله واحترز بقوله لصياله عليه عما لو قتله دفعا لصياله رايه كيه فانه يضمن لكن مع الرجوع بما غرمه على الراكب كما قاله في الروض أو لدفع رايه ضمن ورجع عليه اه (قوله ولم يمكنه دفعه الا بتنجيته عنه الخ) قضيته انه لو امكن دفعه بدون تنجيته امتنعت مع ان فيه شغلا للملكة وقد يحتاج لاستعمال محله لكن المتجه حيث توقف استعماله على تنجيته جوازها (قوله او اتلفه غير ميمز) اي كمجنون أو صبي لا يميز احرم عنه الولي ولا يضمن الولي ايضا كافي في شرح الروض (قوله وتسبب) عطف على قوله مباشرة

في الحرم في الثالثة أو فيه
أو في الحل في الثانية كالاولى
أو تلف تحت يده كاياتي
(ضمنه) وان كان جاهلا
أو ناسيا أو مخطئا كما مر
بالجزاء الآتي مع قيمته
لما كان كان مملوكا لقوله
تعالى ومن قتله منكم متعمدا
الآية ومنكم ومنكم متعمدا
جري على الغالب اذ لا فرق
بين كافر بالحرم وناس
ومخطيء وضدهم نعم ان
قتله دفعا لصياله عليه أو
لعموم الجراد للطريق ولم
يجد بدا من وطئه أو باض
أو فرخ بنحو فرشه ولم
يمكنه دفعه الا بتنجيته عنه
ففسد بها أو كسر بيضة
فيها فرخ له روح فطار
وسلم أو أخذه من فم
مؤذي داويه فمات في يده
لم يضمنه كالمو انقلب عليه
في نومه أو اتلفه غير
ميمز كما مر وبما تقرر علم
ان جهات ضمان الصيد
مباشرة وان أكره لكنه
يرجع على أمره وتسبب

على قوله مباشرة سم (قوله وهو هنا) عبارة النهاية وهو ما أثر في التلف ولم يحصله فيضمن ما تلف من الصيد بنحو صياحه أو وقوع حيوان أصابه سهم عليه ولو استرسل كلب أي بنفسه فزاد عدوه باغراء محرم لم يضمنه لأن حكم الاسترسال لا ينقطع بالاغراء ولو رمى صيدا فنقذه منه إلى صيد آخر ضمنها اه (قوله ومن مثله) أي التسبب (قوله أن ينصب) عبارة النهاية والنائي ويضمن ما تلف منه يحفر به حفرها وهو محرم بالحل أو الحرم وهو متعد بالحفر كان حفره في ملك غيره من غير إذنه أو وهو حلال في الحرم وإن لم يكن متعديا به كان حفرها بملكه أو موات لأن حرمة الحرم لا تختلف فصار كمنصب شبكة فيه في ملكه بخلاف حرمة الحرم فلا يضمن ما تلف من ذلك بما حفره خارج الحفر بغير عدوان أهو قوطها وهو متعد بالحفر الخ قيد للحل فقط كما يفيد آخر كلامهما ويصرح به ما يأتي آتفا عن المغني والاسني وسم فكان حق المقام تقديم الحرم على الحل بقلب العطف (قوله بالحرم) متعلق بيحفر سم أي وينصب عن التنازع (قوله حيث كان) أي ولو يملكه في الحل سم (قوله أو يحفر الخ) أي المحرم كردى عبارة المغني ولو حفر المحرم بشرا حيث كان أو حفرها الحلال في الحرم فأهلك صيدا انظر ثم فان حفرها عدوانا ضمن والافالحافر في الحرم فقط عليه الضمان اه وفي سم بعد ذكر مثلها عن شرح الروض مانصه وهي تفيدان حفر المحرم في الحرم ولو في ملكه أو موات مضمن وإن حفره في غير الحرم بلا تعد غير مضمن اه (قوله ولو غير معلم) وفاقالة اهر اطلاق المغني وخلافا للنهاية والاسني عبارتهما ولو ارسل محرم كلبا مع لبا على صيدا وحل رباطه والصيد حاضر ثم أو غائب ثم ظهر فقتله ضمن كحلال فعل ذلك في الحرم وكذا يضمن لو انحل رباطه بتقصيره في الربط فقتل صيدا حاضر أو غائبا ثم حضر ولو ارسل كلبا غير معلم على الصيد فقتله لم يضمنه كما جزم به الماوردي والجرجاني والقاضي أبو الطيب وعزاه إلى نصه في الاملاء وحكاة في المجموع عن الماوردي فقط ثم قال وفيه نظر وينبغي أن يضمنه لأنه سبب انتهى وفي سم بعد سرد ما ذكر عن الاسني مانصه فعلم أن الشارح جزم به بحث المجموع اه (قوله أو ينفره) كقوله الاتي أو يزلق عطف على ينصب الخ (قوله نحو شجرة) أي كجبل نهاية (قوله حتى يسكن) قال في الروض لا أن هلك أي قبل سكونه باقية سماوية أي فلا يضمنه انتهى اه سم (قوله وفارق الحرم) أي حيث أن حفره في غير الحرم بلا تعد غير مضمن و(قوله من بالحرم) أي الحلال بالحرم حيث

وهو هنا ما يشمل الشرط الآتي يأنه في الجراح ومن مثله هنا أن ينصب حلال شبكة أو يحفر بشرا ولو يملكه بالحرم أو ينصبها محرم حيث كان فيتعلق بها صيد ويموت أو يحفر تعديا أو يرسل كلبا ولو غير معلم أو يحل رباطه أو ينحل بتقصيره وإن لم يرسله فيتلف صيدا أو ينفره فيتعرش ويموت أو يأخذه سبع أو يصدمه نحو شجرة وإن لم يقصد تنفيره ولا يخرج عن عهدة تنفيره حتى يسكن أو يزلق بنحو بول مركوبه في الطريق كما أطبقوا عليه وفارق ما يأتي قبيل السير بأن الضمان هنا أضيق وفارق المحرم من بالحرم في الحفر بأن حرمة الحرم لذات الحل فلم يفترق الحال بين المتعدى بالحفر فيه وغيره بخلاف الاحرام فانها لوصفة فافترق المتعدى من غيره

وقوله بالحرم متعلق بيحفر (قوله حيث كان) أي ولو بملكه (قوله أو يحفر تعديا) أي أو بالحرم كما يفيد الروض وشرحه وعبارة الروض وإن حفر المحرم بشرا أي حيث كان أو حلال في الحرم فأهلك صيدا انظر ثم فان حفرها عدوانا ضمن والافالحفور في الحرم فقط اه وهي تفيدان حفر المحرم في الحرم ولو في ملكه أو موات مضمن وإن حفره في غير الحرم بلا تعد غير مضمن (فرع) لو دل محرم حلال على صيد سائب أي ليس في يد الدال أو اعارة آلة فقتله ثم أي المحرم لم يضمن وإن دل حلال محرم ما ضمنه المحرم وأثم الحلال ولو أمسكه محرم وقتله حلال أو عكسه ضمنه المحرم مستقر أو وقتله محرم آخر ضمنه الممسك باليد وقراره على القاتل كذا في الباب وما ذكره من ضمان الممسك هو ما ارتضاه في شرح الروض (قوله أو يرسل كلبا) في شرح الروض (فرع) لو ارسل كلبا أو سهمان من الحل إلى صيده فوصل إليه في الحل وتحامل الصيد بنفسه أو بنقل الكلب له إلى الحرم فمات فيه لم يضمنه ولم يحل أكله احتياطا لحصول قتله في الحرم نقل ذلك عن الأذرع اه (قوله ولو غير معلم) نقل في شرح الروض عدم الضمان في غير المعلم عن جزم الماوردي والجرجاني والقاضي أبي الطيب والقاضي حسين وأنه عزاه إلى نصه في الاملاء ثم قال وحكاة في المجموع عن الماوردي فقط ثم قال وفيه نظر وينبغي أن يضمنه لأنه سبب اه فعلم أن الشارح جزم به بحث المجموع (قوله أو ينحل بتقصيره) قال في الروض ويكره للمحرم حمل البازي ونحوه فان حمله فانقلت أي بنفسه وقتل بلا ضمان قال في شرحه وإن فرط قال ويفارق انحلال رباط الكلب بتقصيره بأن الغرض من الربط غالبا دفع الأذى فاذا انحل بتقصيره فوت الغرض بخلاف حمله أهو في الروض أيضا لا بانقلات بغيره قال في شرحه فلا يضمن وإن فرط اخذنا ما مر في انقلات البازي ونحوه (قوله حتى يسكن) قال في الروض لا أن هلك أي

ضمن وان لم يتعد بالحفر (قوله بين ضمانه) اي المحرم سم (قوله مطلقا) اي سواء كان متعديا بان نصبها في ملك غيره بغير اذنه او لا بان نصبها في ملك نفسه او غيره باذنه او في موات (قوله بالحفر المباح) اي في غير الحرم لما تبين فيما مر (قوله وبما تقرر الخ) لعله اراد بذلك قوله ان جهات ضمان الصيد الخ لكن لا يظهر منه وجه عدم الاشكال في عدم ضمان نحو النائم عبارة النهاية وشرط الضمان فيما مر بمباشرة او غيرها على خلاف القاعدة في خطاب الوضع كون الصائد مميز يخرج المجنون والمغنى عليه والنائم والطفل الذي لا يميز والسبب في خروج ذلك عن القاعدة المذكورة انه حق لله تعالى ففرق بين من هو من اهل التمييز وغيره ومعنى كونه حقا لله تعالى اي اصالته وفي بعض حالاته اذ منها الصيام فلا نظر لكون الفدية تصرف للفقراء اهـ (قوله نحو النائم) اراد بنحو النائم المجنون والمغنى عليه وغير المميز كما علم بما مر و (قوله هنا) اشارة الى اتلاف المحرم وضمير غيره يرجع الى هنا باعتبار المعنى كرى اي واراد بالغير حق الادعى فقوله الى اتلاف المحرم كان ينبغي ان يقول الى اتلاف الصيد (قوله لان الاول) اراد به ضمان نحو النائم (قوله والثاني) اراد به الحاقهم الخ كرى (قوله ويد) عطف على مباشرة سم وكرى (قوله كان يضعها الخ) وكان تلف بنحو رفس مراكبه كالحولك به آدمى او بهيمة ولا يضمن ما تلف باتلاف بغيره وان فرط اخذ بما في المجموع عن الماوردي وقره انه لو حمل ما يصاد به فانقلت بنفسه وقتل لم يضمن وان فرط وفارق انحلال رباط الكلب بتقصيره بان الغرض من الربط غالبا دفع الاذى فاذا انحل بتقصيره فوت للغرض بخلاف حمله ولو رماه بسهم فخطاه او ارسل عليه كلبا فلم يقتله اثم ولا جزاء نهاية واسنى (قوله ومذبح المحرم الخ) عبارة المغنى ولو ذبح المحرم الصيد والحلال صيد الحرم صار ميتة وحرم عليه اكله وان تحلل ويحرم اكله على غيره حلالات كان او محرما لا ممنوع من الذبح لمعنى فيه كالمجوسى ولو كسر المحرم او الحلال بيض صيدا وقتل جرادا ضمنه ولم يحرم على غيره كما صححه في المجموع ويحرم عليه ذلك تغايضا عليه اهـ وكذا في النهاية الا انه قال على الحلال بدل على غيره قال الرشدي قوله مر على الحلال اي في غير الحرم وكان الاول ان يقول على غيره كما في الامداد اهـ (قوله مطلقا) اي ولو في الحل (قوله لصيد) اي من صيد نهاية (قوله ميتة الخ) خبر ومذبح الخ كرى (قوله وكذا محلو به الخ) اي يحرم محلوب الحرم ومن بالحرم ويض الخ (قوله لكن الذى في المجموع الخ) اعتمده النهاية والمغنى كما مر (قوله الحل لغيره) جزم به في الروض اي والنهاية والمغنى وهو تصريح بان قتل المحرم الجراد لا يحرمه على غيره وهو ظاهر لان حله لا يتوقف على فعل سم (قوله لغيره) ظاهره ولو محرما وقياس ما ذكر ان ما جزم المحرم من الشعر يحرم عليه دون الحلال ع ش اي ومحرم آخر ولو في الحرم (قوله ومفهوم الخ) ولو اضطر المحرم واكل صيد بعد ذبحه ضمن مغنى وروض وسم (قوله حل له الخ) خلافا لظاهر اطلاق النهاية والمغنى وفي سم ما حاصله قياس ما اعتمده الشارح من حل المذبح للاضرار الحل فيما لو اكره المحرم او من بالحرم على قتل صيدا ودفع الصيد لصياله فاصاب مذبحه بحيث قطع حلقومه ومريته بل الحل في صورة الصيال اولى كما هو ظاهر لان السبب نشأ من الصيد اهـ (قوله ويفرق بينه) اي بين المذبح للاضرار حيث يحل للذابح وغيره (وبين نحو اللبن) اي حيث يحرم عليه وعلى غيره على ما قاله جمع و (قوله هنا) اي في نحو اللبن (قوله فغلظ عليه بتحريمه عليه ايضا) ان كان المعنى كما حرم على غيره فهو على غير ما في المجموع سم اقول يلزم عليه استدراك قول الشارح والحق به غيره الخ ولذا اخلت النسخة المعتبرة المعتبرة المقابلة على اصل الشارح رحمه الله تعالى غير مرة عن لفظة ايضا (قوله لم يصده ولا دل الخ) اما اذا صيده اودل او اعان عليه فيحرم عليه اكله دون الحلال من الصائد وغيره فيما يظهر

قبل سكونه بافه سماوية اي فلا يضمنه اهـ (قوله بالحفر المباح) اي في غير الحرم كما تبين فيما مر (قوله ويد) عطف على قوله فيما مر مباشرة (قوله الحل لغيره) جزم به في الروض وهو تصريح بان قتل المحرم الجراد لا يحرمه على غيره وهو ظاهر لان حله لا يتوقف على فعل (قوله حل له) اي ويضمن قال في الروض (فرع) وان اضطر واكل الصيد ضمن اهـ (قوله فغلظ عليه بتحريمه عليه ايضا) ان كان المعنى كما حرم على غيره فهو على غير ما في المجموع (قوله لم يصده ولا دل او اعان عليه) اما اذا صيده اودل او اعان عليه

وله اكل لحم صيد لم يصد له ولا دل ولو بطريق خفي كان ضحك فتنبه الصائده او اعان عليه ثم الصيد اما له مثل من النعم صورة وخلقة على التقريب بان حكم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم (١٨٦) او عدلان بعده او لا مثل له وفيه نقل واماما لا مثل له ولا نقل فيه فالاول بقسميه

ثم رايت بهامش شرح البهجة بخط شيخنا البرلسي في قوله بخلاف ما اذا صيد له اودله عليه المحرم مانصه اى فانه يحل للصائد ويحرم على المحرم فالظاهر انه يحرم على المحرم الدال وغيره انتهى اه سم (قوله وله اكل لحم صيد الخ) عبارة النهاية وللحرم اكل صيد غير حرمى ان لم يدل او يعين عليه فان دل او صيد له ولو بغير امره وعلمه حرم عليه الا كل منه واثم بالدلالة لقول بالاكل لكن لا جزاء عليه بدلالته ولا باعائه ولا باكله بما صيد له اه (قوله او اعان الخ) عطف على قوله دل وكان الاولى قلب العطب بان يقول ولا اعان ولا دل عليه الخ (قوله ثم الصيد) الى قوله وعلمه لا يحتاج فى النهاية والمغنى الا قوله يعنى الظبية وقوله وقد يصدق به المتن وقوله فلا اعتراض الى والوبر (قوله ثم الصيد الخ) توطئة لقول المصنف فى النعماء الخ كرى (قوله من النعم) اى الابل والبقر والغنم ونائى (قوله صورة الخ) اى لا قيمة نهائية (قوله على التقريب) اى على التحقيق والافان النعماء من البدنة ونائى ومغنى (قوله او عدلان بعده) اى على التفصيل الآتى فى قوله وما لا نقل فيه الخ وعبارة شرح الروض اى وفى المغنى والنهاية ما يوافقه اما ما فيه نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن صحابيين او عن عدلين من التابعين فمن بعدهم قال فى الكفاية او عن صحابي مع سكوت الباقيين وفى معناه قول كل مجتهد غير صحابي مع سكوت الباقيين انتهت اه سم (قوله بقسميه) يعنى ماله مثل من النعم وما لا مثل له وفيه نقل (قوله او بما نقل الخ) او للتوزيع وكان الاول يقول الاول يضمن بمثله والثاني بما نقل فيه ثم يقول فيما يأتى والثالث بضمن يبدله الخ قول المتن (فى النعماء الخ) اى فى اتلاف النعماء بفتح النون ذكر اكانت او اثنى بدنة كذلك فلا يجزى بقره ولا سبع شياه او اكثر لان جزاء الصيد تراعى فيه المماثلة مغنى ونهائية (قوله اى فى الذكر ذكر وفى الاثنى الخ) عبارة غير موجزة الذكر عن الاثنى وعكسه والذكر افضل للخروج من الخلاف اه (قوله يعنى الظبية) عبارة النهاية والاولى ان يقال وفى الظبي تيس اذ العنز انما هى واجب الظبية اى اصالة لكنهم جروا فى التعبير بذلك على وفق الاثر الا ترى (قوله قد يصدق به المتن) اى بان يحمل على الجنس (قوله فى اثنائه) اى الغزال (عناق) اى او جفرة (وفى ذكره جدى او جفر) اى على حسب ما يقتضيه جسم الصيد نهائية ومغنى (قوله لان الا فى صح جوازه) اى لكن الذكر افضل كما يأتى (قوله وذلك الخ) راجع لجمع ما تقدم (قوله بعد اربعة اشهر) لم يبيننا الى اى حديث استمر الاطلاق والظاهر انه الى سنة فانه حيثئذ عنز بصرى (قوله لكن يجب ان يكون المراد الخ) قد يقال على ظاهر ما تقرر ليس دون سن العناق سن حتى يراد بالجفرة بصرى وانما قيد بالظاهر لا مكان حمل كلام الشارح على ما يندفع به الاشكال كما يأتى (قوله وخالفه فى عدة من كتبه الخ) عبارة المغنى وفى النهاية ما يوافقه نصها وهو اى العناق اثنى المعز اذا قويت ما لم تبلغ سنة ذكره فى تحريره وغيره وفى اصل الروضة وغيره انها اثنى المعز من حين تولد الخ ويمكن حملها على الاول اه وقوله اذا قويت اى بان جاوزت اربعة اشهر ونائى (قوله من كتبه) اى المجموع والتحرير وغيرهما نهائية (قوله وعليه لا يحتاج لقولها الخ) قديمين عدم الاحتياج وذلك لان العناق على هذا اعم من الجفرة وصداقة بما فى

يضمن بمثله او بما نقل فيه (فى النعماء) الذكر والاثنى (بدنة) اى واحد من الابل (وفى بقر الوحش وحماره بقره) اى فى الذكر ذكر وفى الاثنى اثنى ويجوز عكسه (و) فى (الغزال) يعنى الظبية (عنز) وهى اثنى المعز التى تم لها سنة واما الظبي ففقيه تيس ويجوز عكسه وقد يصدق به المتن واما الغزال وهو ولد الظبي الى طلوع قرنه ثم هو ظبي او ظبية فى اثناء عناق وفى ذكره جدى او جفر (و) فى (الارنب) اى اثنائه (عناق) وفى ذكره ذكر فى سن العناق الاثنى ويجوز عكسه (و) فى (اليربوع) اى اثنائه (جفرة) وفى ذكره جفر ويجوز عكسه فلا اعتراض على المتن فى ايهامه جواز فداء الذكر بالاثنى وعكسه لان الاصح جوازه والوبر باسكان الباء كاليربوع وذلك لان جمعا من الصحابة رضى الله عنهم حكموا بذلك كله قال فى الروضة كاصلها والعناق اثنى المعز من حين تولد الى ان ترعى والجفرة اثنى المعز تقطع وتفصل عن امها فتأخذ فى الرعى وذلك بعد اربعة اشهر والذكر جفر لانه جفر جنباه اى عظم هذا معناها لغة لكن يجب ان يكون المراد بالجفرة

فيحرم عليه كله دون الحلال من الصائد وغيره فيما يظهر ثم رايت بهامش شرح البهجة بخط شيخنا البرلسي في قوله بخلاف ما اذا صيد له اودله عليه المحرم مانصه اى فانه يحل للصائد ويحرم على المحرم فالظاهر انه يحرم على المحرم الدال وغيره كما يشعر به ظاهر قصة ابى قتادة اه اقول ببقى ما لو صيد للمحرم اودل او اعان عليه وقتلنا يحرم عليه هل يستمر التحريم وهو الاحرام وهو ليس بميتة فى ذاته بدليل حله لغير المحرم فيه نظر (قوله او عدلان بعد) اى على التفصيل الآتى فى قوله وما لا نقل فيه وعبارة شرح الروض اما ما فيه نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن صحابيين او عن عدلين من التابعين فمن بعدهم قال فى الكفاية او عن صحابي مع سكوت الباقيين وفى معناه قول مجتهد غير صحابي مع سكوت الباقيين اه (قوله ويجوز عكسه) عبارة الروض كغيره ويجزى الذكر عن الاثنى وعكسه اه (قوله وعليه لا يحتاج لقولها) قديمين عدم الاحتياج وذلك لان

هنا ما دون العناق فان الارنب خير من اليربوع اه وخالفه فى عدة من كتبه فنقل عن اهل اللغة ان العناق تطلق على ما مر ما لم تبلغ سنه وعليه لا يحتاج لقولها لكن يجب الى آخره لانه مبنى على ما نقله اه ولا

سنبابل ودونه كما يصرح به قوله في بيانها على هذا تطلق على ما مر ما لم تبلغ سنة فالعناق في قولهم في الارنب
عناق صادقة بمعنى الجفرة ودونها فيحتاج لقولهما المذكور فليتامل سم عبارة البصري قوله وعليه
لا يحتاج الخ محل تأمل لان محصل هذا الثاني ان العناق من حين الولادة الى استكمال سنة وان الجفرة من اربعة
اشهر الى سنة على ما استظهرناه فكيف لا يحتاج الى ما ذكر على اننا لم نقل بامتداد اطلاق الجفرة الى سنة لا يتم
قوله لا يحتاج الخ اه (قوله من اتحاد العناق والجفرة) قد يقال المعلوم من ذلك تمام المغايرة بامتداد العناق
الى ان ترعى ثم جفرة من حين ترعى هذا ما اقتضاه كلامهما لا ما افاده رحمه الله بصري وقد يجاب بان قولهما من
حين تولد الخ اراد به من تمام زمن مبدؤه وقت الولادة ومنتهاه وقت الشروع في الرعى كما تقدم الاشارة اليه من
المغنى (قوله والضبع الخ) وفي الثعلب شاة وفي الضب وام حين بضم المهملة وفتح الواحدة وهى دابة على خلقه
الحرباء عظيمة البطن جدى معنى ونهاية عبارة الونائى في الثعلب شاة والحديثان الدالان على تحريمه
ضعيفان ويكنى ابا الحصين ومنه صمور وسنجاب كما قاله السيد الشلى وفي الضب جدى او خروف ومنه ام حين
اه (قوله اى والصيد) الى قوله قال في المجموع في النهاية الا قوله كما ياتي الى ولو حكم وقوله وقيل الى انه لا نظر
وكذا في المغنى الا قوله او تاب الى ولو حكم (قوله ولا احد من الصحابة) شامل للواحد ولعله غير مراد على
الاطلاق سم عبارة المغنى والنهية قال في الكفاية او عن صحابي مع سكوت الباقيين اه قول المتن (عدلان)
اى ولو ظاهر او بلا استبراء سنة فيما يظهر نهاية وفتح الجواد عبارة الونائى ولو كانت عدالتهما ظاهرة كافي
النهاية وشرحي الارشاد وقال في الحاشية اى وشرح العباب العدالة الباطنة اه (قوله ويجب كونهما فظنين
فقيهين الخ) وواضح ان الفقيه يدركه وان لم يصل لرتبة الاجتهاد المطلق شرح العباب اه سم (قوله وان لم
يفسق الخ) والذي يظهر جواز اعتماد الفاسقين القائلين معرفة انفسهما اذا وثق كل بمعرفة الاخر فظن
صدقه بل يظهر جواز اعتماد غير الفاسقين ايضا معرفة قهما اذا وثق بها واعتقد صدقهما ويكون اشتراط
عدالتهما بوجوب قبول خبرهما مطلقا لا لصحة معرفتهما اذا لا توقف على العدالة ولا ليصح حكمهما اذ ليس
هذا حكما حقيقة بل هو من قبيل الاخبار حقيقة سم (قوله ويؤخذ من اطلاقهم الخ) عبارة الاسنى والمغنى
والنهاية وعلل الماوردى وغيره وجوب اعتبار الفقه بان ذلك حكم فلم يجوز الا بقول من يجوز حكمه ومنه يؤخذ

العناق على هذا اعم من الجفرة وصادقة بما في سنبابل ودونه كما يصرح به قوله في بيانها على هذا تطلق على
ما مر ما لم تبلغ سنة فالعناق في قولهم في الارنب عناق صادقة بمعنى الجفرة ودونها فيحتاج لقولهما المذكور
فليتامل (قوله ولا عن احد من الصحابة الخ) شامل للواحد ولعله غير مراد على الاطلاق (قوله المتن عدلان)
اعتمد في شرح العباب اعتبار العدالة الباطنة ونقل عن الجلال البلقيني خلافة ونازع فيه وقوله فقيهين قال في
شرح الروض وعلل الماوردى وغيره وجوب اعتبار الفقه بان ذلك حكم فلم يجوز حكمه ومنه يؤخذ
يؤخذ انه لا يكتفى بالخشى والمرأة والعبد اه قال في شرح العباب وهو متجه ثم رايت جمعا اعتمدوه وانه لا بد في
الفقيه ان يكون مجتهدا كالحاكم وفيه وقفة لان المدار على العلم بالشبه المعتبر شرعا وواضح ان الفقيه يدركه
وان لم يصل لرتبة الاجتهاد المطلق اه اقول بما رد على اشتراط الاجتهاد ما في المجموع عن الشافعي والاصحاب
ان الفقه مستحب وغاية الامر انهم حملوه على الزائد على ما يعتبر في الشبه كما قال الاذرعى ويشبه ان يراد
بالوجوب ما لا بد منه في معرفة الشبه والاستحباب ما زاد على ذلك من الكمال والحدق ولا يثبت في المسئلة
خلاف اه والذي يظهر انه يجوز للعدلين اعتماد معرفتهما في حق نفسيهما حيث كانا القائلين للصيد قتلا لا يفسق
ولا يقال الشخص لا يحكم لنفسه لان ذلك من الحكم المعروف حقيقة والاشترط سائر شروط الحكم بل
ذلك صريح قولهم عدلان فقيهان ولو قتلاه بلا عدوان وتعليلهم هذه المبالغة بانه حق لله فكان من وجوب عليه
امثاله بل الذي يظهر ايضا جواز اعتماد الفاسقين معرفة انفسهما اذا وثق بمعرفة الاخر فظن صدقه بل
يظهر جواز اعتماد غير الفاسقين ايضا معرفة قهما اذا وثق بها واعتقد صدقهما ويكون اشتراط عدالتهما
لوجوب قبول خبرهما مطلقا لا لصحة معرفتهما اذا لا توقف على العدالة ولا ليصح حكمهما اذ ليس هذا حكما

من اتحاد العناق والجفرة
فاذا ثبت ان العناق اكبر
من الجفرة اتضح ما قالوه
من ايجابها في الارنب الذي
هو خير من البربوع فصح
في الخبر ان الضبع فيه كبش
والضبع للذكر والانثى
عند جمع وللاثنى فقط عند
الاكثرين واما الذكر
فضبعان بكسر فسكون
وعلى كل ففي الخبر جواز
فداء الانثى بالذكر اذ الكبش
ذكر الضأن (وما) اى
والصيد الذي (لا نقل فيه)
عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولا عن احد من الصحابة
فمن بعدهم من سائر
الاعصار اذ يكتفى بحكم مجتهد
واحد مع سكوت الباقيين
(يحكم بمثله) من النعم
(عدلان) للاية ويجب
كونهما فظنين فقيهين بما
لا بد منه في الشبه ويندب
زيادة فقههما بغيره حتى
يزيد تاهلها للحكم ويؤخذ
من اطلاقهم العدالة انه لا بد
من حريتهما وذكرتهما
وانه لا يؤثر كون احدهما
او كل منهما قاتله

ان لم يفسق بقتله لتعمده له اذ هو قتل حيوان محترم تعديا فلم يبعد صدق حد الكبرة عليه او تاب اذ الظاهر انه لا يشترط هنا استبراء كايأتي في ان الولي اذا تاب زوج حالاً ولو حكم اثنان (١٨٨) بمثل واخر ان بنفيه كان مثلياً او بمثل اخر تخير وقيل بتعين العلم وافهم قوله في النعامة بدنة ان

العبرة في المماثلة بالخلقة والصورة تقريباً لتحقيقاً بل حكم الصحابة في الحمام ونحوه من كل ما عب وهدر بالشاة لتوقيف بلغهم وقيل لان بينهما شياً اذ كل يالف البيوت ويانس بالناس وانه لا نظر للقيمة نعم تجب رعاية الاوصاف المذكورة والانثى فيجزىء احداهما عن الاخر كما مر والافتقار فيجزىء الاعلى عن الادنى وهو افضل ولا عكس ولا يجزىء معيب عن معيب كاعور عن اجرب بخلاف ما اذا اتحد اعياى وان اختلف محله كاعور يمين باعور يسار قال في المجموع وسواء عور العين في الصيد او المثل ثم ما ذكر في فداء الذكر بالانثى وعكسه من الاوجه ما يصرح بان المعتمد انه لا فرق بين الاستواء في القيمة او السن وعدمه ولا بين كون الانثى ولدت او لا ولا نظر لكون قيمة الانثى اكثر ولحم الذكر اطيب ثم قال عن الامام الخلاف فيما اذ لم ينقص اللحم في القيمة ولا في الطيب فان كان واحد من هذين النقصين لم يجز بلا خلاف ثم عقبه بقوله هذا كلامه فهو متبر منه لانه يتأني ما قدمه او لا من حيث الخلاف ومن حيث الحكم ويوجه بان النظر هنا للمماثلة

انه لا يكتفى بالخشى والمرأة والعبداء زاد الايعاب وهو متجه ثم رايت جمعا اعتمدوه اه (قوله ان لم يفسق بقتله) اى بان كان خطأ ولا يضطر اريه لا تعدى انايه ومعنى قال ع ش قوله مر او لا يضطر اريه قضيته ان المحرم المضطر اذا ذبح صيد الاضطراره وجبت عليه قيمته كما تجب على المضطر بدل ما اكله من طعام غيره وبه صرح في البهجة وشرحها وسياتي ان مذبوحه لذلك لا يكون ميتة بل يحل له ولغيره اه (قوله اذ هو) اى تعمد قتل الصيد في الحرم (قوله او تاب) عطف على قوله قبل ان لم يفسق سم (قوله اذ الظاهر انه لا يشترط هنا استبراء الخ) اى فيحكيان به حالاً ولا يتوقف على استبراء ع ش (قوله كان مثلياً) اى لان معهما زيادة علم بمعرفة دقيق الشبهو (قوله تخير) اى كافي اختلاف المفتين نهاية ومعنى اى المجتهدين اما غيرهما فينبغي ان من غلب على ظنه صدقه في اصابة المنقول اخذ بقوله والام ياخذ بقول واحد منهما للتعارض ع ش (قوله ونحوه الخ) اى كالفواخت واليام والقمرى وكل ذى طوق نهاية ومعنى (قوله عب) اى شرب الماء بلا مص (وهدر) اى رجوع صوته وغرد معنى عبارة باعشن اى شرب الماء جرعا بلا مص ولا تنفس بخلاف غير الحمام فيشر به قطرة بعد قطرة جرعا بعد جرع وهدر اى رجوع صوته وبعضهم اقتصر على العب وهو كاف اه (قوله بالشاة) اى من ضان او معز نهاية ومعنى قال ع ش قوله مر بالشاة الخ ظاهر اطلاقه انه يعتبر فيها اجزاؤها في الاضحية اقول وقياس قولهم فيما له مثل من الصيدان في الكبير كبير او في الصغير صغير انه يجب هنا في الحمامة الكبيرة شاة مجزئة في الاضحية اهو عبارة الونائى وفي الحمام شاة وان لم تجز في الاضحية ففي الفرخ شاة صغيرة وفي باقي الطيور القيمة سواء صغر كالزرزور والبلبل والصعورة والجراد والقفيرة او كبر كالاوز والبط والكركى والحبارى اه ويحىء عن سم ما يوافقه (قوله لتوقيف بلغهم) اى من الشارح والافتقار لايحجب القيمة نهاية (قوله اذ كل يالف البيوت الخ) قال في شرح الروض والمغنى وهذا انما ياتي في بعض انواع الحمام اذ لا ياتي في الفواخت ونحوها (قوله يجب رعاية الاوصاف) اى فيلزم في الكبير كبير وفي الصغير صغير وفي الذكر ذكر وفي الانثى انثى وفي الصحيح صحيح وفي المعيب معيب ان اتحد جنس العيب ولو اختلف محله كان عور احدهما في اليمين والاخر في اليسار فان اختلف كالعور والجرى فلا وفي السمين سمين وفي الهزيل هزيل كافي المجموع ولو فدى المريض بالصحيح او المعيب بالسليم او الهزيل بالسمين فهو افضل ويجزىء فداء الذكر بالانثى وعكسه لكن الذكر افضل للخروج من الخلاف اسنى ومعنى ونهاية (قوله وهو افضل) اى فداء الادنى بالا على (قوله ولا يجزىء معيب عن معيب) اى عند اختلاف جنس العيب ويجب في الحامل حامل ولا تذبح بل تقوم بمكة محل ذبحها او يتصدق بقيمتها طعاما او يصوم عن كل مديوم فان القت جنينا ميتا وماتت فكقتل الحامل وان عاشت ضمن نقصها وهو ما بين قيمتها حاملا وحائلا او حيا وما تاض منها او مات دونها ضمنه وضمن نقصها المذكور شرح الروض ونهاية ومعنى (قوله وسواء عور العين في الصيد او المثل) لعل او بمعنى الواو وان المراد انه لا يجزىء كثير العور عن قليله (قوله ولا نظر الخ) عطف على قوله لا فرق الخ (قوله ثم قال) اى في المجموع (قوله الخلاف فيما الخ) مبتدا وخبر (قوله فان كان) اى وجد (قوله فهو) اى صاحب المجموع و (قوله منه) اى من كلام الامام وكذا ضمير لانه و (قوله ويوجه) اى ما قدمه المصنف في المجموع من ان المعتمد انه لا فرق الخ (قوله مع ذلك) اى مع النقص في القيمة او الطيب (قوله اعرضوا) اى المحققون (قوله والثاني الخ) معطوف على قوله فالاول بقسميه الخ (قوله بما لا نقل) الى التنبيه في المغنى وكذا في النهاية الا قوله والتلف الى كما حكمت (قوله والعصافير) اى وبقية الطيور غير

حقيقة بل هو من قبيل الاخبار حقيقة والام يصح للعدلين اعتماد معرتهما وليس كذلك كما تقرر (قوله او تاب) عطف على قوله قبل ان لم يفسق (قوله اذ كل يالف البيوت) قال في شرح الروض وهذا انما ياتي في بعض انواع الحمام اذ لا ياتي في الفواخت ونحوها (قوله نعم تجب رعاية الاوصاف) الاوصاف تشمل كبر

الصورية وهي موجودة مع ذلك فلذا اعرضوا عن تلك الالوجه التي نظرت الى التفاوت في المعنى فتأمل ذلك فانه مهم والثاني بضمن يبدله كما قال (وفيها لا مثل له) بما لا نقل فيه كالجراد والعصافير (القيمة)

بمحل الاتلاف أو التالف بقول عدلين كما حكمت الصحابة رضي الله عنهم بها في الجراد أما (١٨٩) ما لا مثل له مما فيه نقل كالحمام فيتبع كالحمار

(تنبيه) جز ما هنا بان في الوطواط القيمة وهو مبنى على الضعيف كما بيناه في الاطعمة انه محل اكله ولم يبيناه هنا للعلم به بما هنا انه لا جزاء الا في ما كول ولو بالنسبة لاحد اصله كالحمار وتم انه غير ما كول وبفرض عدم البناء فهو تناقض والراجح منه انه غير ما كول فلا قيمة فيه والحق الجرجاني الهدد بالحمام هنا مبنى على حل اكله والاصح تحريره وعلل بانه نهى عن قتله (ويحرم) ولو على الحلال (قطع نبات) اي نابت (الحرم) وان نقل إلى الحل أو كان ما بالحل من نوى ما بالحرم (الذي لا يستنبت) أي لا يستنبتة الناس بان نبت بنفسه شجرة كان وان كان بعض مغرسه في الحل أو حشيشا رطبا اجماعا للنهي عنه ومثله بالاولى قلعه نعم يجوز أخذ ورق غير خبط يضر بالشجر وقطع غصن يخلف مثله في سنة كاملة منه كما هو ظاهر وظاهر كلامهم انه لا فرق في هذا التفصيل بين عود السواك وغيره لكن قضية قول المجموع اتفقوا على انه يجوز أخذ ثمر الشجر وعود السواك ونحوه

الحمام سواء اكان اكبر جثة منه ام اصغر ام مثله نهاية ومعنى (قوله بمحل الاتلاف الخ) اي لا بمكة على المذهب معنى (قوله أو التالف) لعل اول للتوزيع والاول عند المباشرة والثاني عند التسبب واليد (قوله كالحمام) الكاف استقصائية ان اريد بالحمام ما يشمل انواعه عبارة النهاية والمعنى وهو الحمام اه (قوله كالحمار) اي انفا (قوله ان يحل الخ) يدل من الضعيف فكان الاول تقديمه على قوله كما بيناه اي ضعف حل اكله (قوله ولم يبيناه الخ) اي البناء المذكور (قوله وثم) عطف على هنا اه سم اي في قوله بما هنا (قوله والحق) إلى المتن في المعنى (قوله وعلل الخ) (فروع) لو ازال احد من معنى النعامة ونحوها وهما قوة عدوها وطير انها اعتبر النقص لان امتناعها في الحقيقة واحد فالزائل بعض الامتناع فيجب النقص لا الجزاء الكامل ولو جرح ظيبا واندمل جرحه بلا ازمان فنقص عشر قيمته فعليه عشر شاة لا عشر قيمتها تحقيقا للبالغة فان يرى مولا نقص فيه فالارش بالنسبة اليه كالحكومة بالنسبة إلى الادنى فيقدر القاضي فيه شيئا باجتهاده مراعيان اجتهاده مقدار الوجع الذي اصابه وعليه في غير المثل اشره ولو ازمن صيد الزمه جزاؤه كاملا كما لو ازمن عبد الزمه كل قيمته فان قتله محرم اخر فعلى القاتل جزاؤه من مناو قتله المزمن قبل الاندمال فعليه جزاء واحد او بعده فعليه جزاؤه من مناو ولو جرح صيد افغاب فوجد ميتا وشك امات بجرحه ام بحادث لم يجب عليه غير الارش لان الاصل براءة ذمته عما زاد معنى زاد الاسنى والنهاية ويلزم الجماعة المشتركة كين في قتل صيد والقارن القاتل للصيد جزاء واحد وان كان الصيد حرميا لا اتحاد المتلف وشريك الحلال في قتل صيد يلزمه النصف من الجزء او لا شيء على الحلال ولو اشترك محرم ومحلون لزمه من الجزء بقسطه على عدد الرؤس اه قال ع ش قوله م مقدار الوجع الخ اي فان لم يكن له مقدار اصلا فلا شيء عليه في مقابلته اه (قوله ولو على الحلال) إلى قوله اي قبل مضى الخ في النهاية والمعنى (قوله ولو على الحلال) في هذه الغاية مامر في مبحث اصطلاح قول المتن (قطع نبات الحرم) اي الرطب نهاية ومعنى (قوله وان نقل الخ) عبارة النهاية ولو غرس شجرة حرمة في الحل او عكسه لم تنتقل الحرمة عنها في الحل ولا إليها في الثانية بخلاف صيد دخل الحرم اذ للشجر اصل نابت فاعتبر منبته بخلاف الصيد فاعتبر مكانه اه (قوله او كان ما بالحل الخ) تقديره ان كان ما بالحل منه الذي قطع من نوى ما بالحرم فتأمل تعرفه فان بذلك يندفع صعوبة هذا العطف لفظا ومعنى فادركه سم ويمكن ان يقال ان هذا العطف باعتبار المعنى فانه في قوة او كان اي كونه نابت الحرم باعتبار اصله قول المتن (الذي لا يستنبت) بالبناء للفعول اي ما من شأنه ان لا يستنبت الادميون بان ينبت بنفسه كالطرفا شجرة كان او غيره كذا في المعنى والنهاية ومقتضاه ان ما هو كذلك لو استنبت فله حكم ما لا يستنبت ويؤخذ منه ان ما من شأنه ان يستنبت يجري عليه حكمه وان نبت بنفسه وهذا يخالف لظاهر كلام الشارح رحمه الله تعالى في الصورتين بصري اقول بل الظاهر ان المراد بالاستنبت هنا نفيوا اثباتا ما شأنه ذلك كافي باعشن وعبارة الونائي وسواء في الشجر المستنبت والثابت بنفسه واما غيره فشرطه ان ينبت بنفسه بخلاف ما يستنبت منه كجوب وغيره ما ياتي ولو استنبت ما ينبت بنفسه غالبا او عكسه فالعبرة بالاصل اه (قوله وان كان بعضه مغرسه الخ) اي اصله فيحرم قطع شجرة اصلها في الحل والحرم تغليا للحرمة نهاية وونائي (قوله او حشيشا) قال في المجموع واطلاق الحشيش على الرطب مجاز فانه حقيقة في اليابس ولا يما يقال للرطب كلاما وعشب نهاية (قوله رطبا) حال من قوله شجرة او حشيشا او من قول المصنف نبات الحرم وهو احسن (قوله ومثله) اي القطع سم (قوله يضر بالشجر) من اضر فهو يضر بضم الياء ع ش (قوله لكن قضية قول المجموع الخ) عبارة النهاية والمعنى ولو اخذ غصنا من شجرة حرمة فاخلف مثله في سنته بان كان لطيفا كالسواك فلا ضمان فيه فان لم يخلف او خلف لا مثله او مثله لا في سنته فعليه الضمان فان اخلف مثله بعد وجوب ضمانه لم يسقط الضمان كالمو قلع سن مثغور فنبت ونقل في

الجثة وصغرها والسمن والهزال (قوله وثم) عطف على هنا ش (قوله او كان ما بالحل الخ) تقديره او كان ما بالحل منه الذي قطع من نوى ما بالحرم فتأمل تعرفه فان بذلك يندفع صعوبة هذا العطف لفظا ومعنى فادركه (قوله ومثله) اي القطع وقوله انه لا فرق اعتمده م

خلافه ويوجه بان هذا مما يحتاج لاخذه (١٩٠) على العموم فسومع فيه مالم يسامح في الاغصان التي ليست كذلك و ظاهر قولهم مثله انه

المجموع اتفاقهم على جواز اخذ ثمرها وعود السواك ونحوه وقضيته انه لا يضمن الغصن اللطيف وإن لم يخلف
قال الاذرعى وهو الاقرب قال الشيخ لكنه يخالف لما مر انتهى والوجه حمل ما هنا على ما هناك اه وعبارة
الكردى على بافضل واختلفوا في عود السواك هل يجوز اخذه مطلقا او بشرط ان يخلف وعلى الجواز هل
يجب الضمان ان لم يخلف ثلاثة آراء متكافئة او قرينة التكافؤ والحاصل ان المراتب اربع احدها مالا
يضمن مطلقا وهو ما احتاج اليه من الحشيش الاخضر والاذخر وكذا عود السواك بناء على ما سبق ثانيا
مالا يضمن اذا خلف في سنة القطع مثله ولا يضمن وهو غصن الشجرة ثالثا مالا يضمن اذا خلف مطلقا وهو
الحشيش الاخضر المقطوع لغير حاجة ابعها ما يضمن مطلقا وإن خلف في حينه وهو قطع الشجر الاخضر من
اصله اه (قوله خلافه) وهو الفرق بين نحو السواك مما يحتاج اليه وبين غيره في التفصيل المذكور على ما هو
ظاهر سياقه وعدم الفرق بينهما في جواز الاخذ بلا ضمان مطلقا كما مر عن النهاية والمغنى وعلى كل يمكن رفع
الخالفه بان قول المجموع ونحوه المتبادر في غصن لطيف يخلف الا خلاف المذكور يفيد اشتراط ذلك الا خلاف
فيه وفيما عطف هو عليه وهو السواك (قوله بان هذا) اي نحو عود السواك (قوله ليست كذلك) اي لا يحتاج
اليها على العموم (قوله ولو قيل الخ) اقره الكردي والونائي (قوله اما اليا بس الخ) اي شجر اكان او حشيشا
بصرى عبارة المغنى والنهاية وخرج بالرطب الحشيش اليا بس فيجوز قطعه لا قلعه والشجر اليا بس فيجوز
قطعه وقلعه والفرق بين الشجر والحشيش في القلع ان الحشيش ينبت بزول الماء عليه ولا كذلك الشجر اه
(قوله فساد منبته الخ) اي الحشيش اليا بس (قوله فسياتي) اي تخصيصه بغير الشجر كبر وشعير فلما لم
قطعه وقلعه مغنى (قوله لندرته الخ) يعنے المشاهدة كثر وقوعه في انواع من الشجر في سنى شدة الشتاء الا ان
يفرض كلامه في الحرم بخصوصه بقرينة المقام (قوله اي بقطع وقلع النبات) اي نبات الحرم الرطب وهو
شامل للشجر كما مر فقوله ويقطع اشجاره من ذكر الخاص بعد العام للاهتمام بنهاية ومغنى (قوله بدليل قوله
ايضا الخ) قد يقال بل هذا دليل على ارادته بالنبات هنا وهناك ماعدا الشجرة لكن يلزم عدم تعرضه لحرمة
التعرض للشجر الا انه يفهم من حرمة التعرض للنبات ويحتمل ان عطف ويقطع اشجاره على قوله به اي
يقطعه مثلا من عطف الاخص سم اي كما جرى عليه النهاية والمغنى (قوله بشرطه) وهو ان يخلف مثله في سنة
القطع (قوله ان اخلف الخ) اي مثله (قوله ولا) اي وان يخلف او اخلف لا مثله او مثله لافي سنته نهاية
قال ع ش قوله او اخلف لا مثله الخ قضيته انه لو اخلف في سنته دون ضمنه ضمان الكل لا التفاوت بين المقطوع
وما اخلف اه (قوله ويسقط) الى قوله مالم يقطعه الخ في النهاية والمغنى (قوله اذا نبت) عبارة النهاية
ولا تضمن حرمة نقلت من الحرم اليه ان نبت وكذا الى الحل لكن يجب ردها عافضة على حرمتها والا ضمنها
كما قاله جمع واعتمده السبكي وغيره اي بين قيمتها محترمة وغير محترمة ومن قلعهما من الحل استقر عليه ضمانها
وفهم بما مر انه لا يضمن غصنا في الحرم اصله في الحل نظر الاصله وإن ضمن صيد افوقه لذلك اه اي لكونه في
هواء الحرم (قوله مالم يقطعه فيخلف الخ) جزم الونائي (قوله كما اقتضاه اطلاقهم) قد يحمل اطلاقهم على
ما ذكره في الغصن مراه سم (قوله وكان الفرق بينه) اي بين الحشيش المخلف ولو بعد سنين فلا يضمن
(قوله يضمن وان اخلف الخ) وفاقا للنهاية والمغنى (قوله ان الشجر يحتاج له اكثر) كان ينبغي ان يزيد قوله
وكذا اغصنه يحتاج له اذ لا فرق فيه بين المستنبت وغيره بخلاف الحشيش (قوله وفي قلع) الى قوله وفيه نظر

(قوله بدليل قوله ايضا) قد يقال بل هذا دليل على انه اراد بالنبات هنا وهناك ماعدا الشجر لكن يلزم
عدم تعرضه لحرمة التعرض للشجر الا انه يفهم من حرمة التعرض للنبات ويحتمل ان عطف ويقطع
اشجاره على قوله به اي يقطعه مثلا من عطف الاخص (قوله كما اقتضاه اطلاقهم) قد يحمل اطلاقهم على
ما ذكره في الغصن مراه (قوله وبين الشجر اذا اخذ من اصله يضمن وان اخلف في سنته) عبارة الارشاد
وشرحه للشارح شجرة كبيرة اي بسبب قلعه او قطعها وان اخلفت تجب بقرة اه

لا بد في العائد قبل السنة ان
يكون في محل المقطوع لافي
محل آخر من الشجرة وانه
لا بد ان يساوى العائد الزائل
غلظا وطولا وفي كل منهما
وقفة ولو قيل يكفي العود ولو
من محل آخر قريب منه
بحيث يعد عرفا انه خلف له
ويكتفى في المثلية بالعرف
المبني على تقارب الشبه
دون تحديده لم يبعد اما
اليا بس فيجوز قطعه وكذا
قلع الشجر لا الحشيش لانه
ينبت اذا اصابه ماء من ثم
لو علم فساد منبته من اصله
جاز قلعه وكانهم لم يلمس يجرى
هذا التفصيل في الشجر
لندرته فيه بفرض تصويره
واما ما يستتبت فسياتي
(والاظهر تعلق الضمان
به) اي بقطع وخلع النبات
واراد به هنا الحشيش بدليل
قوله ايضا (و بقطع
اشجاره) كصيده بجامع
حرمة التعرض لكل لحرمة
الحرم ومرحل اخذ غصن
بشرطه فلا يضمن ان اخلف
قبل السنة ولا وجبت قيمته
ويسقط ضمان شجرة
بردها اليه اذا نبتت ولو بغير
منبتها (فقى) الحشيش القيمة
مالم يقطعه فيخلف ولو بعد
سنين كما اقتضاه اطلاقهم فلا
يضمن كس غير المشغور
وكان الفرق بينه وبين
غصن الشجر حيث فصلوا

فيه وبين الشجر اذا اخذ من اصله يضمن وان اخلف في سنته كما اقتضاه اطلاقهم ايضا ان
الشجر يحتاج له اكثر اذ لا فرق فيه بين المستنبت وغيره ويضمن بالحيوان بخلاف الحشيش فيهما وفي قلع

في النهاية إلا قوله وإن لم يتناه إلى المتن وقوله كما اقتضاه إلى وتجزيء (قوله وقطع الشجرة الخ) أي وإن
 اخلفت شرح الارشاد اه سم ومر انفا في الشرح مثله (قوله تجزيء في الاضحية) وفاقا للاسنى والنهاية
 ونقل في المغنى كلام الاستقصاء مع توجيهه الاقوى وقره اه بصري (قوله وحيث اطلقنا الخ) مقول القول
 (قوله وتجزيء البدنة) إلى قوله وفيه نظر في المغنى إلا قوله مردود إلى والاصل (قوله وتجزيء البدنة هنا ايضا)
 وقياس ذلك اجزاءها كالبقرة عن الشجرة الصغيرة سم (قوله بخلافه في جزاء الصيد) شامل للبثلى وغيره كما
 في الحمام وهو حاصل ما اعتمدته كما سنسمعه وعبارة الروض في باب الدماء حيث اطلقنا في المناسك الدم فالمراد
 كدم الاضحية لا في جزاء الصيد المثلثي أي فلا يشترط كونه كالاضحية في سنه أو سلامتها بل يجب في الصغير صغير
 والكبير كبير والمعيب معيب بل لا تجزيء البدنة عن شأنه أي المثلثي اه وفي شرحه وعدل عن تعبير الاصل
 بجزاء الصيد إلى قوله جزاء المثلثي ليخرج جزاء غير المثلثي كالحمام أي فيشترط كونه كالاضحية في سنه أو سلامتها
 اه وطالما توقفت في ذلك حتى رايت الشارح قال في شرح العباب في باب الدماء تنبيه وقع لشيخنا هنا في
 شرح الروض انه قال عدل عن تعبير الاصل بجزاء الصيد إلى قوله جزاء المثلثي ليخرج جزاء غير المثلثي كالحمام
 انتهى وفيه إيهام نهت عليه في قول المصنف وفي الحمام شاة وقوله ولا تجزيء بدنة عن شأنه فاحذره
 انتهى وقال في شرح الاول بعد كلام وبه يعلم انه لا يشترط في الشاة هنا أي في الحمام كونها تجزيء في الاضحية
 خلاف ما أوهمه كلام الروض في الدماء وان أقره شيخنا اه وقال في شرح الثاني وقضية قوله شاة
 أي المثلثي اجزاء البدنة عن الشاة في الحمام لانه ليس مثليا وهو ظاهر ان قلنا ان الصغير أي من الحمام يجب
 فيه شاة تجزيء في الاضحية والمنقول في المجموع عن الاصحاح ان الصغير يجب فيه شاة صغيرة اعتبار الجنس
 المماثلة فيه كسائر المثلثيات فلا تجزيء البدنة عن شأنه ايضا كما اقتضاه ما تقرر خلافا لما يوهمه كلام شيخنا
 كالروض كما يأتي انتهى اه سم ومر عن الونائي ما يوافقه (قوله وزعم الاستقصاء الخ) اقره المغنى عبارة ولم
 يتعرض الشيخان لسن البقرة وفي الاستقصاء لا يشترط اجزاءها في الاضحية بل يكفي فيها التبيع واما الشاة
 فلا بد ان تكون في سن الاضحية قال الاسنوي وكان الفرق ان الشاة لم يوجبها الشرع إلا في هذا السن بخلاف
 البقرة بدليل التبيع في الثلاثين منها اه (قوله اجزاء التبيع) أي في الشجرة الكبيرة خلافا لما يوهمه

(قوله وتجزيء البدنة هنا ايضا) وقياس ذلك اجزاءها كالبقرة عن الشجرة الصغيرة (قوله بخلافه
 في جزاء الصيد) شامل للبثلى وغيره كما في الحمام وهو حاصل ما اعتمدته كما سنسمعه وعبارة الروض في باب
 الدماء حيث اطلقنا في المناسك الدم فالمراد كدم الاضحية في جزاء الصيد المثلثي أي فلا يشترط كونه
 كالاضحية في سنه أو سلامتها بل يجب في الصغير صغير والكبير كبير والمعيب معيب بل لا تجزيء البدنة عن
 شأنه أي المثلثي أي وان اجزاء عنها في الاضحية اه وفي شرحه وعدل عن تعبير الاصل بجزاء الصيد إلى
 قوله جزاء المثلثي ليخرج جزاء غير المثلثي كالحمام اه وطالما توقفت في ذلك حتى رايت الشارح قال في شرح العباب
 في باب الدماء تنبيه وقع لشيخنا هنا في شرح الروض انه قال وعدل عن تعبير الاصل بجزاء الصيد إلى قوله جزاء
 المثلثي ليخرج جزاء غير المثلثي كالحمام اه وفيه إيهام نهت عليه في شرح قول المصنف وفي الحمام شاة وقوله
 ولا تجزيء بدنة عن شأنه فاحذره اه وقال في شرح الاول بعد ان ذكر الخلاف في مستند الشاة في الحمام
 هل هو توقيف بلغم أو غير ذلك مما مر في الشرح وفائدة الخلاف كافي الحاوى وغيره انه لو كان صغيرا
 فهل يجب سخله أو شاة كاملة وجهات مبنيان على ان الشاة وجبت توقيفا أو تشديها وقضيته ترجيح شاة لكن
 في الاملاء انه يجب في الصغير شاة صغيرة مع القول بان المستند التوقيف ونقله في البحر عن الاصحاح وبه يعلم انه
 لا يشترط في الشاة هنا كونها تجزيء في الاضحية خلاف ما أوهمه كلام الروض في الدماء وان أقره شيخنا اه
 وقال في شرح الثاني وقضية قوله شاة أي المثلثي اجزاء البدنة عن الشاة في الحمام لانه ليس مثليا وهو ظاهر ان
 قلنا ان الصغير يجب فيه شاة تجزيء في الاضحية والمنقول في المجموع عن الاصحاح ان الصغير يجب فيه شاة
 صغيرة اعتبار الجنس المماثلة فيه كسائر المثلثيات فلا تجزيء البدنة عن شأنه ايضا كما اقتضاه ما تقرر وخلافا لما

أو قطع (الشجرة الكبيرة)
 عرفوا وإن لم يتناه نموها خلافا
 لمن اشترطه وهو أولى من
 ضبطها بانها ذات الاغصان
 الآن يريد الاغصان الكثيرة
 المنتشرة (بقرة) تجزيء في
 الاضحية كما اقتضاه قولها
 كغيرهما وحيث أطلقنا في
 المناسك الدم فالمراد كدم
 الاضحية في سنه أو سلامتها
 وصرح بذلك شارح التبعين
 وتجزيء البدنة هنا أيضاً
 بخلافه في جزاء الصيد لان
 المدار فيه على المماثلة (و) في
 (الصغيرة) وهي ما يقرب
 من سبع الكبيرة إذ الشاة
 سبع البقرة فان صغرت
 جدا ففيها القيمة (شاة)
 تجزيء في الاضحية وزعم
 الاستقصاء عن المذهب
 أجزاء التبيع

وتوجيهه بانه عهد ايجاب
 في الثلاثين ولم يعهد ايجاب
 شاة دون سن الاضحية
 مردود نقلا وتوجيها
 والاصل في ذلك اثر ابن الزبير
 رضى الله عنهما الذي رواه
 الشافعي عنه ومثله لا يقال من
 قبل الراى وبحث الزركشى
 فما جاوزت سبع الكبيرة
 ولم تنته الى حد الكبر انه
 يجب فيها شاة اعظم من
 الواجبة في سبع الكبيرة وفيه
 نظر ظاهر على انه لم يبين
 ما ضابط ذلك العظم هل هو
 من حيث السن او السمن
 وفي كل منهما بعد لا يخفى
 فالوجه ما اقتضاه اطلاقهم
 من اجزاء الشاة في كل مالم
 يسم كبيرة وان ساوت ستة
 اسباع الكبيرة مثلا وضبطهم
 للصغيرة بما مر انما هو لبيان
 انتفاء الشاة فيما دون السبع
 لا تعددها فيما فوقه خلافا
 لمن زعمه وليس ما هنا كالصيد
 لان المماثلة معتبرة ثم لا هنا
 (قلت والمستتبت) من
 الشجر الحرمى بان ياخذ
 غصنا من حرمة ويغرسه
 في محل آخر من الحرم او غيره
 ولو ملكه (كغيره) المعلوم
 من كلامه اولا وهو ما نبت
 بنفسه في الحرمة والضمان
 (على المذهب) ففيه الاثم ان
 تعتمد وبقرة او شاة سواء
 كان له ثمر ام لا اما ما استتبت
 في الحرم مما اصله في الحل
 فلا شىء فيه وخرج بالشجر
 غيره فلا يحرم مستتبت
 كشعير وبروساثر القطاني

صنيعه (قوله وتوجيهه) يعنى توجيه الاسنوى مازعمه الاستقصاء (قوله ولم يعهد ايجاب شاة) تقدم في الزكاة
 قول المصنف وفي الصغار صغيرة في الجديد سم (قوله في ذلك) اى قول المصنف في الشجرة الكبيرة بقرة
 (قوله وبحث الزركشى الخ) نقل شيخ الاسلام في الغرر والاسنى بحث الزركشى عنه واقروا تبعه على ذلك
 صاحب النهاية والمغنى بل استوجهه الشارح رحمه الله تعالى في فتح الجواد من غير عزو له اليه فقال والاوجه
 ان ما جاوز سبعها ولم ينته الى الكبيرة يجب فيه شاة اعظم من تلك اه بصرى واعتمده الونائى (قوله اعظم من
 الواجبة الخ) وينبغى ان يراعى في العظم النسبة بين الصغيرة وما زاد عليها ولم ينته الى حد الكبيرة فاذا كان
 قيمة المجزئة في الصغيرة درهما والزائدة عليها في المقدار بلغت نصف الشجرة اعتبر في الشاة المجزئة فيها ان
 تساوى ثلاثة دراهم ونصف درهم لان الصغيرة بسبع من الكبيرة تقريبا وهذه مقدار النصف والتفاوت
 بينهما سبعات ونصف سبع ونظير هذا ما مر في الزكاة من انه يشترط في الفصيل او ابن البون زيادة قيمته على
 الماخوذ في خمس وعشرين بما بينهما من التفاوت ع ش (قوله على انه لم يبين ما ضابط ذلك الخ) تقدم آنفا
 عن ع ش يانه وانه اى العظم من حيث القيمة (قوله وضبطهم الخ) و (قوله وليس ما هنا الخ) كل منهما
 استئناف يبانى قول المتن (والمستتبت) بفتح الموحدة وهو ما استتبت الا دميون من الشجر نهاية ومعنى قول
 المصنف (والمستتبت كغيره) قضيته امتناع قطع جريد نخل الحرم حتى المملوكة خصوصا والجريد لا يخلف
 ثم رايت شيخنا بها مش شرح المنهج قال اقتضى كلامه كغيره انه لا يجوز للانسان ان يقطع جريدة من نخل
 الحرم ولو كانت ملكا له الا ان يكون اصلها قد اخذ من الحل وغرس في الحرم واما السعف فيجوز للحاجة
 لانه وورقا اه سم ويأتى عن ع ش جواز قطعها اذا اضرت بالنخل وعن البصرى ما يوافقه (قوله من
 الشجر) الى قوله ولنحو البيع في النهاية الا قوله بان ياخذ الى المتن والى قول المتن وكذا في المغنى الا ما ذكر
 (قوله من الشجر الحرمى) ولو غرس في الحل نواة شجرة حرمة ثبت لها حكم اصلها نهاية ومر في الشرح مثله
 وزاد الونائى وكذا كل ما تولد من حرمة ولو في الحل فله حكم الحرمة اه قال ع ش قوله مر ثبت لها قياسه
 انه لو غرس في الحرم نواة من شجرة حلية لم تثبت الحرمة لها وقد يشمل قول حج اما ما استتبت في الحرم الخ اه
 (قوله المعلوم) اى الغير (قوله وهو) اى غير المستتبت وكان الاولى انه (قوله في الحرمة الخ) متعلق بكاف
 كغيره في المتن (قوله ففيه الخ) اى في قطع او قلع المستتبت (قوله غيره) اى من الزرع وكالزرع ما نبت
 بنفسه نهاية قال ع ش قوله ما نبت بنفسه لعل المراد من شأنه ان يستتبت الناس كحطبة حملها سبل او هو اه
 اه (قوله كالبل الخ) عبارة غيره من الشروح وكذا ما نبت بنفسه ان كان مما يتغذى به كالبقلة والرجلة لانه
 في معنى الزرع اه (قوله والرجلة) اى والخيزة ع ش قول المتن (قوله ويحل الاذخر) ظاهر اطلاق المصنف
 جواز تصرف الاخذ لذلك بجميع التصرفات من بيع او غيره وهو ما عبر عنه الوالد رحمه الله تعالى في فتاويه
 بقوله قد يقال يجوز بيعه لخبر العباس الا الاذخر فيشمل من اخذه لينتفع بشئيه وقد قالوا ان الاذخر مباح ثم
 عقبه قوله ويجب بانه انما يبيع لحاجة في جهة خاصة وقد قالوا لا يجوز بيع شىء من شجر الحرم والبقيع كذا
 في النهاية فيكون المنع هو المستقر عليه راي والد رحمه الله تعالى وهو خلاف ما نقله في المغنى عبارة وظاهر
 اطلاق المصنف ان اخذه يتصرف فيه بجميع التصرفات من بيع وغيره وبه افتى شيخنا اه ثم رايت ابن
 قاسم نقل كلام الفتاوى ثم قال ومن جوابه يعلم اعتماد منع البيع انتهى اه بصرى (قوله قطعاه وقلعا)
 ذكر المحب في شرح التنبيه انه يجوز قطع ما يتغذى به من نبات الحرم غير الاذخر كالبقلة المسماة عند اهل

يوهمه كلام شيخنا كالروض كما يأتى اه (قوله ولم يعهد ايجاب شاة دون سن الاضحية) تقدم في الزكاة قول
 المصنف وفي الصغار صغيرة في الجديد (قوله في المتن قلت والمستتبت الخ) قضية ذلك امتناع قطع جريد نخل
 الحرم حتى المملوكة خصوصا والجريد لا يخلف ثم رايت شيخنا بها مش شرح المنهج قال اقتضى كلامه كغيره
 انه لا يجوز للانسان ان يقطع جريدة من نخل الحرم ولو كانت ملكا له الا ان يكون اصلها قد اخذ من الحل
 وغرس في الحرم واما السعف فيجوز للحاجة لانه وورقا اه (قوله قطعاه وقلعا)

والخضراوات كالبل والرجلة فيجوز قطعها وقلعها اتفاقا (ويحل الاذخر) بكسر الهمزة وبالمعجمة قطعها وقلعا

مصر بالرجلة ونحوها لانه في معنى الزرع انتهى طبقات السبكي اه بصري وتقدم في الشرح وعن النهاية وغيره ما يوافقه (قوله ولو لنحو البيع) وفاقا للبغني وخلافا للنهاية (قوله وكذا قطع) الى المتن في النهاية (قوله قطع وقلع المؤذى) يدخل في اطلاقه التاب بين الزرع وما يضره باقائه بالزرع لانه مؤذله باتلاف ماله أو نعييه بصري (قوله وأذى المارة) مفهومه أن الاغصان المضرة بالشجر نفسه ككثرة جريد النخل مثلا لا يجوز قطعه وينبغي الجواز في هذه الحالة لما فيه من الاصلاح ع ش أقول بل هي داخله في اطلاق المؤذى نظير ما مر آنفا عن السيد البصري قول المتن (كالعوسج) جمع عوسجة نوع من الشوك نهاية ومعنى (قوله وان لم يكن الخ) أي المؤذى (قوله بانه) أي النهى (مخصوص) أي بغير المؤذى (قوله على أن الفرق الخ) خبر أن محذوف أي أن الفارق بين الشوك والفواسق الخمس ثابت فقوله أن لتلك الخ علة لثبوت الفرق ويحتمل أنه هو الخبر ولا حذف (قوله وزعم أن الشوك) أجاب به شيخ الاسلام في عامة كتبه وقول الشارح رحمه الله تعالى يردده قولهم الخ محل تأمل اذ التعميم المفهوم مما ذكره باعتبار المحل وهو لا ينافي التخصيص باعتبار النوع فحاصله أن المؤذى وهو ما من شأنه ذلك غالبا لا يحرم مطلقا ومقابلته يحرم مطلقا ثم رأت المحشى سم اشار إلى نحو ذلك بصري وقوله أجاب به شيخ الاسلام أي ووافقه النهاية فقال وما اعترضه أي الجواب المذكور السبكي بانه لا يتناول غيره فكيف يجيء التخصيص يرد بانه متناول لما في الطرقات وغيره فيخص بغير ما في الطرقات لانه لا يؤذى اه قال الرشدي قوله يرد بانه الخ هذا الردي لا يلاقى اعتراض السبكي إذ هو مبني على أن الشوك كله مؤذى إما بالفعل أو بالقوة ومن ثم رد الشهاب حجج هذا الردي بقولهم لا فرق اه وبه يرد الحاصل المار عن البصري (قوله والخبر مخصوص بالمؤذى) فيه نظر بل الموافق للبغني والخبر مخصوص بغير المؤذى أي مقصور عليه اللهم إلا أن يتعسف ويقال المراد أن الخبر مخصوص بالمؤذى أي بسبب اخراج المؤذى عنه أي مقصور على بعض افراده وهو ما عده المؤذى بسبب اخراج المؤذى عنه سم (الصريح في أن المراد) قديم صراحتي في ذلك لأن ما ليس بالطريق قد يؤذى بالفعل من يدخل محله لغرض ما وقد لا يؤذى كذلك فقوله المذكور لا ينافيه التخصيص بالمؤذى بالفعل لأن ما ليس بالطريق لم ينحصر في المؤذى بالقوة فليتأمل سم أقول في المنع المذكور نظر لا يخفى ولو سلم فلا محال أنه كالصريح في ذلك وهو كاف في الرد (قوله أي نابتة الحشيش) أي ونحوه نهاية ومعنى وهذا قد يخالف قول الشارح الشجر كانه ع ش عليه (قوله قلعا وقطعا) اقتصر النهاية والمعنى على القطع (قوله التي عنده) وفاقا للبغني والاسني وخلافا

ولو لنحو البيع الخ) في شرح البهجة وكأنه أفرد أي الاذخر بالذكر ليفيد حل قطعه وقلعه ولو بلا حاجة لغلبة الاحتياج إليه وكلامهم ياباه اه وفي فتاوى شيخنا الشهاب الرمي قد يقال يجوز بيعه لخبر العباس إلا الاذخر فيشمل من اخذه ليتنفع بثمنه وقد قالوا أن الاذخر مباح ويحجب بانه انما يبيع لحاجة في جهة خاصة وقد قالوا لا يجوز بيع شيء من شجر الحرم والبيع اه ومن جوابه يعلم اعتماده منع البيع وقوله وقد قالوا الخ وجه الدلالة منه من وجهين الاول أنهم قد يطلقون الشجر على مطلق التاب والثاني أن قولهم المذكور يفيد منع بيع أغصان الشجر اللطيفة مع جواز أخذها للحاجة فكذلك الاذخر (قوله وزعم أن الشوك منه مؤذو غيره) هذا الزعم لشيخ الاسلام في شرح الروض وعبارته وورده أي الجواب المذكور السبكي بأن الشوك لا يتناول غيره فكيف يجيء التخصيص ويحجب بأن الشوك يتناول المؤذى وغيره والقصد تخصيصا بالمؤذى اه والظاهر أن معنى قوله والقصد الخ أن المقصود تخصيص الشوك في قولهم يجوز قطع الشوك بالمؤذى فيكون النهى محمولا على غير المؤذى وهذا هو الصحيح في المعنى فقول الشارح والخبر مخصوص بالمؤذى فيه نظر بل الموافق للبغني والخبر مخصوص بغير المؤذى أي مقصور عليه اللهم إلا أن يتعسف ويقال المراد أن الخبر مخصوص بالمؤذى أي بسبب اخراج المؤذى عنه أي مقصور على بعض افراده وهو ما عده المؤذى بسبب اخراج المؤذى عنه (قوله الصريح في أن المراد) قديم صراحتي في ذلك لأن ما ليس بالطريق قد يؤذى بالفعل من يدخل محله لغرض ما وقد لا يؤذى كذلك فقوله المذكور لا ينافي التخصيص بالمؤذى بالفعل لأن ما ليس

ولو لنحو البيع كما اقتضاه كلامهم لاستثناء الشارع له في الخبر الصحيح (وكذا) قطع وقلع المؤذى ومنه غصن انتشر وأذى المارة و (الشوك) أي شجره (كالعوسج وغيره) وان لم يكن نابتا في الطريق (عند الجمهور) لانه مؤذ كصيد يصلح و انتصروا لمقابلته بصحة النهى عن قطع شوكه بخصوصه فلا يصح الجواب عنه بانه مخصوص بالقياس على الفواسق الخمس على أن الفرق أن لتلك نوع اختيار بخلاف الشوك وزعم أن الشوك منه مؤذو غيره والخبر مخصوص بالمؤذى يردده قولهم لا فرق بين ما في الطريق وغيرها الصريح في أن المراد المؤذى بالفعل أو القوة (والاصح حل أخذ نباته) أي نابتة الحشيش لا المشجر قلعا أو قطعاً (لعلف) بسكون اللام بخطه (البهائم) التي عنده

يتيسر أخذه كلها أراداه فيما
تظهر وذلك كما يحل
تسريحها في شجره وحشيشه
(والدواء) بعد وجود
المرض ولو للمستقبل على
الأوجه لا قبله ولو بنية
الاستعداد له على المعتمد
(والله أعلم) للحاجة إليه
كفى إلى الأخر ومن ثم
جاز قطعه لنحو التسقيف
به كالأخر ذكره الغزالي
وغيره وأخذ منه حل قطعه
المطلق حاجة وأفهم كلامه
عدم حل أخذه لبيعه ممن
يعلف به وبه صرح في
المجموع وقول القفال
يجوز قطع الفروع لسواك
أو دواء ويجوز بيعه
حيث قال في الروضة فيه
نظر وينبغي أن لا يجوز
كالطعام الذي أبيع له أكله
لا يجوز له بيعه (فرع)
يحرم أيضا إخراج شيء
من تراب الحرم الموجود
فيه مالم يعلم أنه من الحل كما
هو ظاهر قال غير واحد
من معتبري المسكين الممدرة
التي يؤخذ منها طين فخار
مكة الآن من الحل كاحرره
جماعة من العلماء أو ما عمل
منه أو من أحجاره إلى
الحل أو حرم آخر ولو بنية
رده إليه كما شمله كلامهم
فيلزمه رده إليه وإن
انكسر الاناء كما هو ظاهر
وبالرد تنقطع الحرمة

للنهاية (قوله ولو للمستقبل) هنا وفيما بعد أفتى به شيخنا الشهاب الرملي وبأنه لا يشترط وجود المرض سم
عبارة النهاية وظاهر كلام المصنف أن جواز أخذه للدواء والعلف لا يتوقف على وجود السبب حتى يجوز
ليستعمله عند وجوده قال الأسنوي وتبعه جماعة وهو المتجه وافتى به أبو الدرهم الله تعالى فهو المعتمد
وإن خالف فيه بعضهم اه (قوله ذلك كما يحل الخ) في هذا القياس بالنسبة إلى القلع مالا يخفى (قوله كما يحل
تسريحها الخ) عبارة النهاية والمغنى وشرح الروض ويجوز رعي حشيش الحرم بل وشجره كما نص عليه في
الام بالبهائم اه قول المتن (والدواء) أي كحفظل وسناو التغذي كرجلة وبقلة نهاية ومغنى واسنى (قوله
لا قبله) وفاقا للمغنى والأسنى وخلافا للنهاية (قوله للحاجة إليه) ولا يقطع لذلك إلا بقدر الحاجة نهاية
ومغنى واسنى (قوله وأخذ منه) أي ما ذكره الغزالي (قوله وأفهم كلامه) إلى قوله وقول القفال في النهاية
والمغنى (قوله كلامه) أي المصنف (قوله عدم حل أخذه لبيعه الخ) يؤخذ منه كما قال الزركشي وغيره أنا
حيث جوزنا أخذ السواك لا يجوز بيعه أسنى ونهاية ومغنى قال ع ش قوله مر أنا حيث جوزنا أخذ
السواك لا يجوز بيعه معتمد وهل يجوز له أخذ عوض في مقابلة رفع اليد عن الاختصاص أو لا فيه نظر
والأقرب الأول اه (قوله وينبغي الخ) وفاقا للنهاية والمغنى (قوله ويحرم أيضا) إلى قوله وكان الفرق في
النهاية والمغنى لا قوله قال إلى أو ما عمل وما أنه عليه (قوله من تراب الحرم) أي دون مائة ع ش عبارة المغنى
بخلاف ماء زمزم كما مر اه أي أنه يسن نقله تبركا للاتباع ونائي (قوله الموجود فيه الخ) أقول يؤخذ منه أن
نحو الشجر كذلك فكل شجرة وجدت في الحرم حرم التعرض لها بما مر مالم يعلم أنها من الحل وهو واضح
نظر الغالب بصرى (قوله الآن) أي في زمن ابن حجر وأما في زماننا هذا وهو عام سبع وثلاثين ومائتان
والف فن الحرم كما حررنا ذلك محمد صالح الرئيس (قوله أو ما عمل منه) أي كما وافي الحزف قال الشيخ عبد
الرؤف مالم يضطر إليه بان لم يجد غير ما حسا أو شرعا اه ونائي (قوله أو ما عمل منه) لو أخرجه عن الأحجار
كان أولى وكانه نظر إلى الغالب من أن ترابه هو الذي يعمل منه لا غير بصرى ويمكن أن يستغنى عن ذلك بمطافه
على منه (قوله فيلزمه رده الخ) أي فان لم يفعل فلان ضمالا أنه ليس بنام فاشبه الكلالا لباس نهاية قال ع ش قوله
مر فاشبه الكلالا الخ أي في مجرد عدم الضمان وهل يحرم نقله إلى غير الحرم كترابه أم لا فيه نظر والأقرب
الأول اه (قوله وبالرد الخ) شامل لرد المنكسر سم (قوله بخلاف عكسه الخ) وظاهر أن محله إذا
لم يكن لحاجة بناء ونحوه نهاية أي فان كان لذلك كان مباحا ع ش عبارة البصرى أقول يدخل في قوله مر
ونحوه طين الممدرة بناء على ما نقله رحمه الله تعالى من أنها من الحل أي فلا يكون إدخاله مكروها ولا خلاف
الأولى اه (قوله يكره الخ) أي كافي الروضة أو خلاف الأولى كافي المجموع وهو الظاهر ومغنى ونهاية
واسنى (قوله عكسه) وهو إدخال تراب الحل أو حجره إليه أي الموجود في الحل مالم يعلم أنه من الحرم أخذنا
من نظيره السابق بصرى (قوله وكان الفرق) ويحرم أخذ طيب الكعبة فمن أراد التبرك بها مسحها بطيب
نفسه ثم أخذه وأما سترها فالمر فيها إلى الامام يصرفها في بعض مصارف بيت المال يباع وعطاء لثلاث تلف
بالي وبهذا قال ابن عباس وعائشة وأم سلمة وجوزوا المن أخذها لبيها ولو جنبيا وحائضا مغنى زاد النهاية
وذلك إذا كساها الامام من بيت المال فان وقتت تعين صرفها في مصالح الكعبة جز ما وإن وقف شيء على أن

بالطريق لم ينحصر وا في المؤذى بالقوة فليتأمل (قوله هنا وفيما بعد ولو للمستقبل) أفتى به شيخنا الشهاب
الرملي وبأنه لا يشترط وجود المرض (قوله وذلك كما يحل تسريحها في شجره وحشيشه) عبارة الروض
ويجوز رعيه أي حشيش الحرم قال في شرحه بل وشجره كما نص عليه في الام اه (قوله في المتن والدواء)
قال في شرح الروض وظاهر كلام المصنف أن جواز أخذه للدواء لا يتوقف على وجود السبب حتى يجوز
أخذه ليستعمله عند وجوده قال في المهمات وهو المتجه قال الزركشي بل المتجه المنع لأن ما جاز للضرورة
أو للحاجة تنقيد بوجودها كافي اقتناء الكلب اه وقوله قال في المهمات وهو المتجه أفتى به شيخنا الشهاب مر
(قوله بعد وجود المرض) وكذا قبل وجوده مر (قوله وينبغي أن لا يجوز) اعتمده مر (قوله وبالرد)

(وصيد) حرم (المدينة) ونباته ونحو ترابه على التفصيل السابق (حرام) (للاخبار الصحيحة) (١٩٥) التي لا تقبل تاويلا بذلك وحده عرضا

ما بين اللاتين وهما حرتان
بها حجارة سود شرق المدينة
وغربها وطولا من غير
بفتح اوله الى ثور كما صح به
الخبر وهو جبل صغير وراء
احد خلافتين انكره ومع
كون ذلك حراما (لا يضمن)
بشيء في الجديد لانه محل
دخوله بغير احرام فكان
كوج الطائف في حرمة ذلك
من غير ضمان للنص الصحيح
فيه ايضا وهو بفتح الواو
وتشديد الجيم واد بصجره
الطائف واختبر القديم
القائل بضمان ذلك لكل
من وجد الصائد بما عليه
غير سائر عورته لصحة الخبر
به واعلم ان دماء النسك
اربعة لا غير دم ترتيب
وتقدير اى قدر الشارع
بدله صوما لا يزيد ولا ينقص
ودم ترتيب وتعديل اى امر
الشارع بتقويمه والعدول
لغيره بحسب القيمة فهو
مقابل التقدير ودم تخيير
وهو ضد الترتيب وتقدير
ودم تخيير وتعديل (و) هو
دم الصيد والنبات لان الله
تعالى سماه تعديلا بقوله
او عدل ذلك صيا ما فحينئذ
(يتخير في الصيد المثل بين
ذبح مثله في الحرم لا خارجه
مالم يكن الصيد حاملا فلا
يذبح مثله بل يتصدق بقيمة
المثل حاملا وفي حكم المثل ما
فيه نقل وان لم يكن مثليا
كاللحم كما مر (والتصدق
به) اى المذبح جميعه (على)

تؤخذ من ريعه وشرط الواقف شيئا من بيع او اعطاء ونحو ذلك اتبع والا فان لم يقفها التام فله بيعها
وصرف ثمنها في كسوة اخرى فان وقفها فياقي فيه مامرو ببق قسم اخر وهو الواقع اليوم وهو ان الواقف
لم يشترط شيئا وشرط تجديدها كل سنة مع علمه بان بنى شيعة كانوا ياخذونها كل سنة لما كانت تكسى من
بيت المال ورجح في هذا ان لهم اخذها الان وقال العلائي لا ترد في جواز بيعها والحالة هذه اه قال ع ش
قوله مر وقال العلائي لا ترد الخ معتمدا وقوله في جواز بيعها الخ اى بمن ياخذها وهم بنو شيعة اه عبارة
الونائي ولبنى شيعة الان بيع سترتها واخذ ثمنها لا نفسهم اه قول المتن (وصيد المدينة حرام) ويصير حراما
كذبوح المحرم ع ش عبارة سم وقع السؤال هل مذبح مية والذى ظهر لى انه ميتة لانه الاصل فيما حرم
وهو قياس صيد المحرم وحرم مكة بجامع الحرمة في كل وعدم الضمان هنا لاثم لا ينافى ذلك ثم رايت الشارح
قال في شرح العباب مانصه فجميع ما مر اى في صيد الحرم المسكى باقى هنا بالنسبة للحرمة ويصير مذبح مية
وغيرها ما عدا الفدية اه (قوله ونباته) الى قول المتن ويتخير في النهاية والمغنى الا قوله على التفصيل
السابق (قوله ونباته) اى اخذ ثابته الرطب شجرة كان او حشيشا قطع او قلعا الا ما استثنى من نبات حرم مكة
(قوله ونحو ترابه) اى الموجود في الحرم مالم يعلم الخ اخذنا ما سبق بصرى (قوله بذلك) متعلق باخبار سم
(قوله وهما حرتان) اى واللاتان الحرتان بفتح الحاء المهملة تشبها لابة وهى ارض تركها حجارة سود لابة
شرقى المدينة ولابة غربها مغنى (قوله وهو) اى ثور (قوله ومع كون ذلك الخ) اى ما ذكر من صيد حرم
المدينة ونباته (قوله لانه محل دخوله الخ) اى ليس محلا للنسك بخلاف حرم مكة نهاية ومغنى (قوله واختير
القديم الخ) عبارة النهاية والمغنى والقديم انه يضمن بسلب الصائد والقاطع لشجره واختاره المصنف في
المجموع وتصحيح التنبيه لثبوت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم كما اخرجه مسلم في الشجر وابوداود في الصيد
وعلى هذا فقيل انه كسلب القتل الكافر وقيل ثابته فقط وقيل وصححه في المجموع انه يترك للمسلوب
ما يستر به عورته والاصح ان السلب للسالب وقيل لفقره المدينة وقيل لبيت المال ولتقيع بالنون وقيل
بالباء ليس بحرم ولكن حماته النبي صلى الله عليه وسلم لنعم الصدقة ونعم الجزية فلا يملك شيء من نباته ولا يحرم
صيده ولا يضمن ويضمن ما اتلفه من نباته لانه ممنوع منه فيضمنه بقيمته قال الشيخان ومصر فها مصر
نعم الجزية والصدقة وبحث المصنف انها لبيت المال اه قال الونائي والنقيع من ديار بنى مزينة على نحو
عشرين ميلا من المدينة اه (قوله وجد الصائد) اى ر قاطع الشجر بصرى (قوله بما عليه) متعلق بالضمان
عبارة المحلى جميع ما معه من ثياب وفرس ونحو ذلك وقيل ثابته فقط انتهت اه بصرى (قوله دم ترتيب)
اى لا يجوز العدول عنه الى غيره الا عند العجز ونائي (قوله سماه) اى بدل الدم (قوله في الحرم) شامل لصيد
الحرم فى غير الحرم سم (قوله مالم يكن الخ) راجع للمتن (قوله فلا يذبح مثله) اى لنقص لحمها مع فوات
ما ينفع المساكين من زيادة قيمتها بالمثل شرح الروض اه بصرى (قوله بل يتصدق بقيمة المثل الخ) اى
طعاما نهاية ومغنى (قوله وفى حكم المثل) كذا فى اصله رحمه الله تعالى ومراده ذى المثل فلو عبر بالمثل لكان
اولى بصرى (قوله ما فيه نقل الخ) الاولى مالا مثل له وفيه نقل (قوله كما مر) اى قبيل قول المصنف فى النعامة
بدنة (قوله اى المذبح) الى قوله ويظهر فى النهاية والمغنى الا قوله ولو قبل سلخه الى متساو يا وقوله لا الصيد
الى المتن (قوله اى المذبح جميعه) اى من لحم وجلد وشعر وغيره بصرى (قوله على ثلاثة) اى فاكثر
باعتن (قوله على ثلاثة) اى ان وجدوا اه كرى على بافضل (قوله يفرقه عليهم الخ) اى مع النية ختما
شامل لرد المنكسر (قوله فى المتن وصيد المدينة حرام) وقع السؤال هل مذبح مية والذى ظهر لى انه ميتة
لانه الاصل فيما حرم وهو قياس صيد المحرم وحرم مكة بجامع الحرمة في كل وعدم الضمان هنا لاثم لا ينافى ذلك
ثم رايت تعبير العباب بقوله فرع صيد الحرم المدي كالمسكى فى الحرمة ورايت الشارح قال فى قوله فى الحرمة
مانصه فجميع ما مر ياتى هنا بالنسبة للحرمة ويصير مذبح مية وغيرها ما عدا الفدية اه (قوله بذلك)
متعلق بالاخبار (قوله فى الحرم) شامل لصيد المحرم فى غير الحرم

متساويا او متفاوتا (من مساكين (١٩٦) الحرم) الشاملين لفقرائه انحصروا والاول والمراد بهم حيث اطلقوا الموجودون فيه حالة الاعطاء

لكن المستوطن اولى ما لم يكن
غيره احوج وافهم كلامه
انه لا يجوز اخراج المثل حيا
(وبين ان يقوم المثل)
لا الصيد خلا فالملك رضى
الله عنه ويعتبر في التقويم
عدلان عارفان وان كان
أحدهما قاتله حيث لم يفسق
نظيره مامر (دراهم) منصوب
بنزع الخافض شذوذا
وذكرت لانها الغالبة في
التقويم والا فالعبرة بقيمته
بالتقد الغالب بمكة يوم
الاخراج لانها محل الذبح
فاذا عدل عنه للقيمة اعتبر
مكانه ذلك الوقت ويظهر
ان المراد بمكة جميع الحرم
وانها لو اختلفت باختلاف
بقاعه جازله اعتبار افلها
لانه لو ذبح بذلك المحل
اجزاه (ويشترى بها) يعني
يخرج مما عنده او بما يحصله
بشراء او غيره ما يساويها
طعاما يجزى في الفطرة
بسعر مكة على الاوجه ويأتي
هنا ما ذكرته أيضا (لهم) اى
لاجلهم بان يتصدق به عليهم
وحيث وجب صرف الطعام
اليهم في غير دم التخيير
والتقدير لا يتعين لكل منهم
مد بل يجوز دونه و فوقه فان
قلت هل يتصور جريان ذلك
في دم نحو التمتع قلت نعم بان
يموت وعليه صومه فيطعم
الولى عنه فان قلت الذى يتجه
في هذه اجزاء الطعام بغير
الحرم لانه بدل الصوم الذى

نهاية ومعنى (قوله متساويا او متفاوتا) يفيد جواز تمليكهم جملة متفاوتة باسم (قوله انحصروا) كالصريح
في عدم ملك المنحصرين قبل الدفع وانه لا يجب تعميمهم سم (قوله الموجودون الخ) وفي حاشية شرح الدماء
لتليذه ما نصه وافهم كلامه ان الواجب صرفه اليهم وان كانوا خارجا به بان كان كل من الصارف والمصرف
اليه في الخارج وهو كذلك اه وقال الفاضل المحشى سم عبارة العباب يجب التفرقة على المساكين في الحرم
قال شارحه قضيته انه لا يجوز اعطاؤهم خارجا والوجه خلافه كما مره وخالف مر فصم على انه
لا يجوز صرفه خارجا ولو لم يوفيه بان خرج هو هم عنه ثم فرقه عليهم خارجا اه كلام المحشى اه بصرى
واعتمد الونائى مقالة شرح العباب وباقى نظيره ما عن شرح الروض (قوله ما لم يكن غيره احوج) اى والافهم
اولى اه كردى على بافضل (قوله لا يجوز اخراج المثل حيا) اى ولا اكل شيء منه نهاية ومعنى قول المتن
(وبين ان يقوم المثل) اى بالتقد الغالب نهاية ومعنى (قوله وان كان احدهما) اى او كلاهما اخذا اماما
في شرح يحكم بمثله عدلان (قوله منصوب بنزع الخافض) اى بدراهم معنى (قوله وذكرت) اى خص
الدراهم بالذكر (قوله بالتقد الغالب) انظر لو غلب نقدان واحدهما انفع سم اقول قضية قول الشارح الا ترى
وانها لو اختلفت الخ جواز اعتبار غير الانفع فليراجع (عدل عنه) اى عن الذبح وكذا ضمير مكانه (قوله
ذلك الوقت) اى وقت الاخراج (قوله وانها لو اختلفت) اى القيمة (باختلاف بقاعه) اى الحرم (قوله
يعنى) الى قوله فان قلت في النهاية والمعنى الا قوله ويأتي الى المتن (قوله ما ذكرته) اى قوله ويظهر ان المراد
الخ (قوله اى لاجلهم) اى اذ الشراء لا يقع لهم نهاية ومعنى (قوله بان يتصدق) اى بان يفرقه عليهم او
يملكهم جملة نظيره مامر كما هو ظاهر بصرى اى مع النية حتما نهاية ومعنى (قوله بان يتصدق به عليهم) قد
يشمل ما لو تصدق به عليهم خارج الحرم وقد ذكر في شرح الروض عبارتين ثم قال مع ان في التعبيرين معا
اهام انهم لا يعطون خارج الحرم وليس مراد افما يظهر اه وسيأتى نظيره عن شرح العباب للشارح سم
عبارة الونائى ويجزى اعطاؤهم خارج الحرم كما في الامداد وشرح العباب خلافا للحاشية ومراه قال محمد
صالح الرئيس قوله ويجزى اعطاؤهم الخ اى القاطنين دون غيرهم كافي حاشية الكردى اه (قوله في غير دم
التخيير والتقدير) اى كما هنا عبارة الروض وفي الطعام لا يتعين لكل مد قال في شرحه بل تجوز الزيادة عليه
والنقص منه وقيل يمتنعان ومحل الخلاف في دم التمتع ونحوه مما ليس مدم دم تخيير وتقدير امدام الاستمتاعا
ونحوه بمادته دم تخيير وتقدير فلكل واحد من ستة مساكين الحرم نصف صاع من ثلاثة اصع اه
سم (قوله قلت نعم بان يموت الخ) هذا يقتضى ان المراد بقوله في السؤال جريان ذلك مجرد جريان
الا طعام لا مع عدم تعين المد لكل واحد لقوله وحينئذ يتعين الخ سم (قوله وحينئذ يتعين عدم التمتع الخ)
يتامل مع ما مر عن شرح الروض الصريح في جواز الزيادة والنقص في دم التمتع على الصحيح الا ان يقال ذاك

(قوله متساويا او متفاوتا) يفيد جواز تمليكهم جملة متفاوتة اه (قوله انحصروا) كالصريح في عدم
ملك المنحصرين قبل الدفع وانه لا يجب تعميمهم (قوله بالتقد الغالب الخ) انظر لو غلب نقدان واحدهما انفع
اولا (بان يتصدق به عليهم) قد يشمل ما لو تصدق به عليهم خارج الحرم وقد ذكر في شرح الروض عبارتين
ثم قال مع ان في التعبيرين معا اهام انهم لا يعطون خارج الحرم وليس مراد افما يظهر اه وسيأتى نظيره عن
الشارح في تفرقة المذبح عليهم في الحاشية (قوله وحيث وجب صرف العام الخ) عبارة الروض وفي
الطعام لا يتعين لكل مد قال في شرحه بل تجوز الزيادة عليه والنقص منه وقيل يمتنعان كال كفارة ومحل
الخلاف في دم التمتع ونحوه مما ليس مدم دم تخيير وتقدير امدام الاستمتاعا ونحوه بمادته دم تخيير وتقدير
فلكل واحد من ستة مساكين الحرم نصف صاع من ثلاثة اصع كما مره (قوله في غير دم التخيير والتقدير)
كما هنا (قوله قلت نعم بان يموت) هذا لا يقتضى ان المراد بقوله في السؤال جريان ذلك مجرد جريان الا طعام
لا مع عدم تعين المد لكل واحد لقوله وحينئذ يتعين الخ سم (قوله وحينئذ يتعين عدم التمتع الخ) يتامل مع ما مر

لا يتقيد به قلت نعم وحينئذ يتعين عدم التمتع بما يتعين في طعامه المد لكل مسكين لان كل مد

في

بدل عن دم وهو لا يتصور فيه نقص ولا زيادة بعض مد اخر خلاف زيادة مداخ وفارة التمتع دم التخيير والتقدير ما عداها

بان المدفیه اصل لا بدل فجاء نقصه وزيادته مطلقا فان احرم بعضهم عزم له اقل ما يصدق عليه الاسم (او يصوم) المسلم ولو بعير احرم اذ لا
 غرض لمسا كينه في كونه به لكنه الاولى لشرفه (عن كل مديوما) وعن المنكسريوما ايضا لان الصوم لا يتبعص (وغير المثل) مما لا نقل فيه
 (يتصدق) عليهم (بقيمته) بموضع الاتلاف أو التلف وزمنه (طعاما او يصوم) كما ذكر (و) أما الثالث أعني دم التخيير والتقدير فهو واجب في
 الحلق والقلم واللبس والسترو الطيب والدهن والتمتع بغير جماع والوطء غير المنفسد كالثاني (١٩٧) والذي بين التحليلين فحينئذ (يتخير
 في فدية) نحو (الحلق) مما
 ذكر (بين ذبح شاة) تجزى
 في الاضحية اوسع بدنة
 او بقرة كذلك وتليكمها
 لثلاثة فاكثر فقراء او
 مساكين بالحرم (والتصدق
 بثلاثة أصع) أصله أصوع
 قدمت واوه بعد ابدالها
 همزة مضومة على الصاد
 ونقلت ضمها اليها وقلت
 هي الفا (لسته مساكين)
 او فقراء بالحرم لكل
 واحد نصف صاع وجوبا
 وإعطاء كل مسكين مدين
 بما انفردت به هذه الكفارة
 (وصوم ثلاثة ايام) لقوله
 تعالى فمن كان منكم مريضا
 الاية مع الحديث الصحيح
 المبين لما أجمل فيها وقيس
 غير المعذور عليه في التخيير
 لان ما تخير فيه من
 الكفارات لا ينظر لسببه
 حلا وحرمة ككفارة
 اليمين والصيد (و) اما
 الاول اعني دم الترتيب
 والتقدير فواجب في ثمانية
 بل عشرة بل اكثر من
 ذلك بصور كثيرة كما
 بينتها في شرح العباب
 التمتع والقران كما قدمتها

في الطعام المقدم على الصوم وهذا في الطعام البدل عنه بعد الموت سم وقوله ذاك في الطعام المقدم على الصوم
 اي على ما جرى عليه المنهاج كاصله ولا فالمتعمد كما يأتي ان الواجب على المتمتع ونحوه انما هو الدم ثم الصوم
 ولا اطعام قبله (قوله بان المدفیه) اي فيما عداهما (قوله اصل لا بدل) يتأمل سم (قوله مطلقا) اي سواء كان
 الزائد بعض مدا ومدا اخر (قوله فان احرم) تفريع على قول المصنف لهم (قوله بعضهم) اي بعض الثلاثة
 مع القدرة عليهم نهاية ومعنى (قوله المسلم) الى قوله لان ما يخير في النهاية والمعنى الا قوله لكنه الاولى لشرفه
 (قوله المسلم) اي واما الكافر فيخير بين شيئين فقط نهاية ومعنى (قوله بموضع الاتلاف الخ) هو ظاهر ان
 اتلفه حالا فلوا مسكه مدة ثم اتلفه فالظاهر انه يضمنه ضمان الغصوب ع ش قول المتن (طعاما) اي على
 مساكين الحرم وفقراؤه فلا يتصدق بالدرهم (او يصوم) اي عن كل مد يوما ويكمل المنكسر نهاية ومعنى
 (قوله كما ذكر) اي يتصدق بقيمته طعاما يجزى في الفطرة على ثلاثة فاكثر من مساكين وفقراء الحرم متساويا
 او متفاوتا او يصوم ولو في غير الحرم عن كل مديوما ويكمل المنكسر (قوله اوسع بدنة الخ) عبارة النهاية
 والمعنى ويقوم مقامها بدنة او بقرة اوسع من واحدة منهما اه (قوله كذلك) اي تجزى في الاضحية (قوله
 بالحرم) متعلق لكل من الذبح والتليك وراجع ما مر في الثاني عن البصري وسم (قوله وقلت هي) اي الهمزة
 الساكنة (قوله بالحرم) راجع ما مر فيه عن سم والونائي (قوله وإعطاء كل مسكين الخ) اي وجوبا فلا
 ينافي ما تقدم في الاطعام عن الميت عوضا عن صوم التمتع اللازم له كما ذكره رحمه الله تعالى انفا بصري (قوله
 هذه الكفارة) اي كفارة الحلق وما عطف عليه عبارة ع ش أي الكفارة التي هي دم تخيير وتعديل فيدخل
 فيه جميع الاستمتاع اه وقوله تعديل صوابه تقدير (قوله وقيس غير المعذور عليه الخ) عبارة النهاية
 والمعنى وقيس بالحلق والمعذور غيرهما اه (قوله وكون هذه) الى قوله فظاهر كلامهم في النهاية الا قوله
 وقيل الى المتن وقوله ومثله الى المتن وكذا في المعنى الا قوله نعم الى المتن (قوله وكون هذه الستة) كانه عد
 ميت مزدلفة او منى واحدا بالنسبة لعد الستة واثنين بالنسبة لعد العشرة سم عبارة البصري كونهما ستة
 بالنظر لعد الميتين واحدا فالاولي التعبير بالسبعة اه (قوله صام الخ) اي فان عجز عن الصوم لهرم فعد عن كل
 يوم فان عجز بقى الواجب في ذمته فاذا قدر على اي واحد فعله ونائي (قوله كالثلاثة التي قبلها) فيه نظير ما مر
 فتذكر بصري (قوله صامها عقب تركها) ومعلوم تاخر الصوم عن عقب تركها في ترك الميت والرمي سم اي
 الى ما بعد ايام التشريق ونائي (قوله هو المعتمد) وفاقا للسهج والنهاية والمعنى (قوله وجرى المتن كاصله الخ)
 وهو ضعيف شرح منهج وع ش (قوله فعليه) اي على خلاف المعتمد الذي جرى عليه المتن كاصله قول المتن
 (في ترك المأمور) اي الذي لا يفوت به الحج (كالا حرام من الميقات) اي او بما يلزمه الاحرام منه اذا احرم من
 غير نهاية ومعنى (قوله وتعديل) اي كما يدل عليه قوله فاذا عجز سم (قوله وغيره الخ) اي من الرمي والمبيت

عن شرح الروض من قوله محل الخلاف الخ الصريح في جواز الزيادة والنقص في دم التمتع على الصحيح
 إلا ان يقال ذاك في الطعام مقدم على الصوم وهذا في الطعام البدل عنه بعد المات (قوله بان المدفیه) اي
 فيما عداهما وقوله اصل لا بدل يتأمل (قوله هذه الستة الاخيرة) كانه عدم ميت مزدلفة ومنى واحدا بالنسبة
 لعد الستة واثنين بالنسبة لعد العشرة فليتأمل (قوله صامها عقب تركها) ومعلوم تاخر الصوم
 عن عقب تركها في ترك الميت والرمي (قوله وتعديل) اي كما يدل عليه قوله فاذا عجز اشترى الخ

والفوات كما سيذكره وترك ميت مزدلفة أو منى والرمي وطواف الوداع والاحرام من الميقات والركوب المندور والمشي
 المندور وكون دم هذه الستة الاخيرة مرتبا لا خلافا فيه وكونه مقدرا اي اذا عجز عن الذبح صام ثلاثة ايام في الحج ان تصور كالثلاثة
 الاخيرة وإلا كالثلاثة التي قبلها صامها عقب تركها وسبعة بوطنه هو المعتمد في الروضة والجموع والشرحين وجرى المتن كاصله على
 خلافه فعليه (الاصح ان الدم في ترك المأمور كالا حرام من الميقات) وغيره من تلك الستة (دم ترتيب) وتعديل (فاذا عجز)

سنة (استرى) يعنى اخرج نظير ما مر (بفيمه الشاة طعنا ما وصدق نه فان يحجز صام عن كل مديوما) وكذا عن المنكسرو قيل (اذبح صام ثلاثة ايام ودم القوات) للحج بفوات الوقوف (١٩٨) (كدم التمتع) في الترتيب والتقدير وسائر احكامه السابقة لان موجب دم التمتع ترك

الاحرام من الميقات فترك النسك كله اولى (ويذبحه) في احد وقتي جوازه ووجوبه لا قبلها فالاول يدخل بدخول وقت الاحرام بالقضاء من قابل والثاني يدخل بالدخول (في حجة القضاء) لفتوى عمر رضى الله عنه بذلك وكما يجب دم التمتع بالاحرام بالحج ويجوز تقديمه قبله وبعد فراغ العمرة لدخول وقته حينئذ ولا يجوز تقديم صوم الثلاثة على الاحرام بالقضاء واما الثاني فهو دم الجماع وقد مر ودم الاحصار وسياتي (والدم الواجب بفعل حرام) باعتبار اصله وإن لم يكن حال الفعل حراما كحلق او لبس لعذر (او ترك واجب) او بتمتع او قران ومثله الدم المندوب لترك سنة متأكدة كصلاة ركعتي الطواف وترك الجمع بين الليل والنهار بعرفة (لا يختص) جواز ذبحه واجزؤه (بزمان) فيفعله اى وقت اراد اذ الاصل عدم التاقيت لكن يسن فعله في وقت الاضحية نعم إن عصى بسببه لومه الفورية كما علم من كلامهم في باب الكفارات مبادرة للخروج من المعصية (ويختص ذبحه) جوازا

بمزدلفة أو بمنى ليالى التشريق وطواف الوداع نهاية ومعنى أى والركوب أو المشى المندورين (قوله عنه) أى الدم نهاية ومعنى (قوله نظير ما مر) اى فى شرح ويشترى بها قول المتن (وتصدق به) اى على مساكين الحرم وفقرائه نهاية ومعنى (قوله فترك النسك الخ) عبارة النهاية والمعنى والوقوف المتروك فى القوات اعظم منه اه (قوله فالاول) اى وقت الجواز (قوله والثاني) اى وقت الوجوب (قوله وكما يجب الخ) عطف على قوله الفتوى الخ (قوله تقديمه) اى دم التمتع (قبله) اى الاحرام بالحج (قوله ولا يجوز تقديم صوم الثلاثة الخ) اى ويصوم السبعة اذ ارجع منه نهاية ومعنى اى فى محل استيطانه او ما يريد توطنه ولو نفس مكة ونائى (قوله واما الثاني) اى دم الترتيب والتعديل فهو دم الجماع اى المفسد معنى (قوله او يتمنع الخ) عبارة النهاية او غيرهما كدم الجبرانات اه زاد المعنى كدم التمتع والقران والحلق اه (قوله كما علم من كلامهم فى باب الكفارات) اى من انه ان عصى بالسبب وجب الفور والافلا ع ش قول المتن (قوله ويختص ذبحه بالحرم الخ) اى فلو ذبح خارجه لم يعتد به ولو فرقه فيه ع ش (قوله لقوله تعالى الخ) ولان الذبح حق يتعلق بالهدى فيختص بالحرم كالتصدق نهاية ومعنى (قوله ههنا) وأشار إلى موضع النحر من منى نهاية (قوله ومنى كلها منحر) عبارة النهاية وكل فجاج مكة منحراه وهذه الروضة ظاهرة فى الاستدلال ومطابقة للمدعى دون ما فى الشرح قول المتن (ويجب صرف لحمه الخ) ولو ذبح الدم الواجب بالحرم ثم سرق او غصب منه قبيل التفرقة لم يحزنه نعم هو بخير بين ذبح اخر وهو اولى او يشتري لحما ويتصدق به لان الذبح قد وجد فان قيل ينبغي تقيد ذلك بما اذا قصر فى تاخير التفرقة والافلا يضمن كالمسرق المال المتعلق به الزكاة اجيب بان الدم متعلق بالذمة والزكاة بعين المال ولو عدم المساكين فى الحرم اخر الواجب المالى حتى يجدهم ولا يجوز النقل فان قيل ينبغي أن يجوز النقل كالزكاة اجيب بانها ليس فيها نص صريح بتخصيص البلد بها بخلاف هذا معنى ونهاية قال ع ش (قوله مر ثم سرق او غصب منه الخ) اى ولو كان السارق والغاصب من فقراء الحرم اخذ من اطلاقه وبه صرح فى شرح الروض وفيه بحثا انه لا يحزىء سواء وجدت نية الدفع ام لا لان له ولاية الدفع اليهم وهم انما يملكونه به اه (قوله وكذا صرف بدل الخ) البدل الطعام سم قول المتن (الى مساكينه) عبارة العباب على المساكين فى الحرم قال الشارح فى شرحه وقضيته انه لا يجوز اعطاؤهم خارجه والاوجه خلافه كما مر اه وخالفه ثم رفضهم على أنه لا يجوز صرفه خارجه ولولم هو فيه بان خرج هو وهم عنه ثم فرقه عليهم خارجه ثم دخلوا سم على حج وقضية قول المصنف صرف لحمه الى مساكينه ان المدار على صرفه لهم ولو فى غير الحرم لكن قول الشارح مر اى والخطيب الاتى قبيل الباب وكل هذه الدماء وبدلها تختص بفرقة بالحرم على مساكينه يوافق ما نقله سم عنه وصمم عليه ع ش ويصرح بالاختصاص ايضا قول الشارح لان القصد من الذبح الخ وتقديم فى الشرح

(قوله فى المتن وتصدق به) أى على مساكين الحرم وفقرائه شرح مر (قوله فى المتن ويذبحه فى حجة القضاء) بين فى شرح الروض ان اجزاء ذبحه فى سنة القضاء بعد دخول وقته وقبل الاحرام به هو ما دل عليه كلام اهله تبع للعاقرين وان ما وقع فى الروض بما يخالف ذلك من تصرفه قال هكذا افهم ولا تغتر بما يخالفه اه مر (قوله فى المتن والشرح ويجب صرف جميع اجزائه من نحو الخ) عبارة العباب ويجب تفريق لحوم وجلود هذه الدماء وبدلها من الطعام على المساكين فى الحرم قال الشارح فى شرحه وقضيته انه لا يجوز إعطاؤهم خارجه والاوجه خلافه كما مر لكن يؤيده تعليل الكفاية وغيره ذلك بان القصد من الذبح هو إعظام الحرم بتفرقة اللحم فيه لا تلوينه بالدم والفتر اذ هو مكروه اه ويحاج بان المراد بتفرقة فيه صرفه لاهله اه وخالف مر فصمم على انه لا يجوز صرفه خارجه ولولم هو فيه بان خرج هو وهم عنه ثم فرقه عليهم خارجه ثم دخلوا اه (قوله وكذا صرف بدل ماله بدل من ذلك) البدل الطعام

واجزاء حيث لا حصر (بالحرم فى الاظهر) لقوله تعالى هديا بالغ الكعبة مع خبر مسلم نحرته ههنا ومنى كلها منحر وعن (ويجب صرف) جميع اجزائه من نحو جلده مر (لحمه) وكذا صرف بدل ماله بدل من ذلك (الى مساكينه) أى الحرم الشاملين

لفقرائه نظير ما مر اى ثلاثة منهم لان القصد من الذبح بالحرم اعظامه بشفرة اللحم (١٩٩) فيه ولا فجرذ الذبح تلويث للحرم وهو

مكروه كافي الكفاية ولم يفرقوا هنا بين المحصور وغيره كما مر و fark ما مر في الزكاة بان القصد هنا حرمة المحل وثم سد الخلة وتجب النية عند التفرقة ويجزى كما بحثه الاذرعى تقدمها عليها بقيد السابق في الزكاة و ظاهر كلامهم هنا ان الذبح لا تجب النية عنه وهو مشكل بالاضحية ونحوها الا ان يفرق بان القصد هنا اعظام الحرم بشفرة اللحم فيه كما مر فواجب اقترانها بالمقصود دون وسيلته وثم اراقة الدم لكونها فداء عن النفس ولا يكون كذلك الا ان قارنت نية القرية بذبحها فتامله (وافضل بقعة) من الحرم كادل عليه السياق فزعم ان الاول جعله بالهاء غير محتاج اليه (لذبح المعتمر) عمرة منفردة عن حج قبلها او بعدها (والمروءة) لذبح (الحاج) افراد او تمتعا ولو عن تمتعه او قرانا (منى) لانها محل تحللها (وكذا حكم ما ساقاه) أى المعتمر والحاج المذكوران (من هدى) نذرا وتطوع (مكانا) في الاختصاص والافضلية فأفضل مكان لذبح هدى الاول المروءة والثانى منى للاتباع (ووقته) اى ذبح هذا الهدى بقسميه حيث لم يعين في نذره وقتا (وقت الاضحية على الصحيح) قياسا

وعن النهاية والمغنى ما يصرح بالاختصاص ايضا وعن الامداد وشرح الروض ما يوافق مقالة شرح العباب من عدم الاختصاص وعن عبد الرؤف تليذ الشارح والونائى اعتمادها (قوله لفقرائه الخ) اى القاطنين منهم والغرباء والصرف الى الاول اولى الا ان تشدد حاجة الثانى فيكون اولى وعلم من ذلك عدم جواز اكله شيئا منه وانه لا فرق بين ان يفرق المذبح عليهم او يعطيه بحملته لهم ويكتفى بالاختصار على ثلاثة من فقرائه او مساكينه وان انحصروا لان ثلاثة اقل الجمع فلو دفع الى اثنين مع قدرته على ثالث ضمن له اقل متمول نهاية ومعنى (قوله نظير ما مر) اى فى شرح على مساكين الحرم (قوله اى ثلاثة) اى فاكثر (قوله وهو مكروه الخ) لعله اذا كان لغير حاجة ولا فقه حرج لا ينجى (قوله بين المحصور وغيره) اى بين ان يكون فقراء الحرم محصورين فيجب استيعابهم او غير محصورين فيكتفى بثلاثة كما هو قياس الزكاة بصرى (قوله كما مر) اى فى شرح على مساكين الحرم (قوله حرمة المحل) اى فاكتفى بثلاثة مطلقا (قوله ثم سد الخلة) اى فحيث امكن الاستيعاب بان كانوا محصورين تعين بصرى (قوله سد الخلة) بالفتح الحصلة وهى ايضا الحاجة والفقر اه مختار ع ش (قوله تقدمها) اى النية (عليها) اى التفرقة (قوله و ظاهر كلامهم) الى المتن ذكره ع ش عن الشارح وسكت عليه (قوله ان الذبح لا تجب عنده) اى وتجزى عنه اخذ من قوله ويجزى كما بحثه الاذرعى (قوله بالمقصود) وهو التفرقة (دون وسيلته) وهى الذبح اى وان اجز اعندها كما مر انفا (قوله فزعم ان الاول الخ) لا ينجى ان ما ذكره لا يدفع الاولوية سم عبارة المغنى والنهاية والاحسن فى بقمه ضبطها بفتح القاف وكسر العين على لفظ الجمع المضاف لضمير الحرم اه (قوله عمرة) الى قوله ونازع الاسنوى فى النهاية والمغنى لا ما انبه عليه (قوله بقسميه) اى النذر والتطوع (قوله حيث لم يعين الخ) عبارة المغنى ان لم يعين غير هذه الايام اى يوم النحر وايام التشريق فان عين الهدى التقرب غير وقت الاضحية لم تعين له وقت اذ ليس فى تعيين اليوم قرينة بقلة الاسنوى عن المتولى وغيره اه زاد النهاية وافتى به الوالد رحمه الله تعالى اه وفى سم بعد ذكر مثله عن شرح الروض مانصه وقوله لم يتعين له وقت الخ يقتضى انه لا يتعين ما عينه فيخالف قول الشارح الا فى تعيين اه قول المتن (قوله وقت الاضحية) الخ اى فيحرم تاخير ذبحه من ايامها وعليه فلو عدت الفقراء فى ايام التضحية او امتنعوا من الاخذ لكثرة اللحم ثم فهل يعذر بذلك فى تاخيرها عن ايام التضحية او يجب ذبحها فيها ويذكره قد بدلى ان يوجد من يأخذ من الفقراء فيه نظرا ومقتضى اطلاقهم وجوب الذبح فى ايام التضحية الثانى وهو ظاهر وبقي ما لو كان ادخاره يتلفه فهل يبيعه ويحفظ ثمنه اذا اشرف على التلف او لافيه نظرا والاقرب الاول هذا وقضية تخصيص ذبح الهدى بوقت الاضحية انه لو احرم بعمره وساق الهدى الى مكة بلا احرام وجوب تاخير ذبحه الى وقت الاضحية كان ساقه فى رجب مثلا وهو قريب ثم رايت قوله مر و ظاهر كلام المصنف اختصاص ما يسوقه المعتمر بوقت الاضحية وهو كذلك الخ وهو صريح فى وجوب التأخير ع ش اى فى سورة سوق المعتمر هديا وما سوق الحلال الهدى فقد صرح الشارح بعدم اختصاصه بمن كما ياتى (قوله ولا) اى بان كان تطوعا نهاية ومعنى (قوله ونازع الاسنوى الخ) عبارة النهاية والمغنى وان نازع فيه الاسنوى اه (قوله ونازع الاسنوى الخ) يمكن ان يجاب عن نزاعه بان قصة الحديدية

(قوله فزعم ان الاول الخ) لا ينجى ان ما ذكره لا يدفع الاولوية (قوله حيث لم يعين فى نذره وقتا) قال فى شرح الروض ومحل وجوب ذبحه فى وقت الاضحية اذا عينه له او اطلق فان عين له يوما اخر لم يتعين له وقت لانه ليس فى تعيين اليوم قرينة نقله الاسنوى عن المتولى واقره وافتى به شيخنا الشهاب الرملى و ظاهره انه لا يتقيد تعيين يوم اخر لذبحه فان كان كذلك سهلت منازعة الاسنوى الاتية لجواز انه عليه الصلاة والسلام عين وقتا مخصوصا ان اكتفى بالتعيين بالنية واعلم ان قول شرح الروض لم يعين له وقت الخ يقتضى انه لا يتعين ما عينه فيخالف قول الشارح الا فى تعيين (قوله ونازع الاسنوى الخ) يمكن ان

عليها فلو اخره حتى مضت ايام التشريق وجب ذبحه قضاء ان كان واجبا ووجب صرفه الى مساكين الحرم والا فلا لقواته ونازع الاسنوى فى اختصاص ما ساقه المعتمر بوقت الاضحية بان لا نشك فى انه صلى الله عليه وسلم لما احرم بعمره الحديدية وساق الهدى لما قصد ذبحه عقب تحلله

وانه لا يتركه بمكة حيا ويرجع للدينة اه وفيه ما فيه وخارج يساقا ماساقه الحلال فلا يختص بزمان كهدي الجبر ان كمارا اذا عين في نذره غير وقت الاضحية فيتعين (فرع) يتأكد على قاصد الحج او العمرة ان يصحب معه هديا وهو للحاج اكد ومران هذا يحمل امره ^{صلى الله عليه وسلم} من لاهدي معه ان يجعل احرامه عمرة ومن معه هدي ان يجعله حجا نظر الى انه اكمل النسكين ومن ساق الهدى تقربا افضل ممن لم يسقه فناسب ان يكون له اكمل النسكين (باب الاحصار) وهو لغة المنع واصطلاحا المنع عن اتمام اركان الحج او العمرة او هما فلا منع من الرمي او المبيت لم يجز له التحلل لانه متمكن منه بالطواف والحلق ويقع حجه مجزئا عن حجة الاسلام ويجبر كل من الرمي والمبيت بدم ونزاع ابن الرفعة فيه بما مران المبيت يسقط بادن عذر يرد بان الدم هنا وقع تابعا ومشابه لوجوبه في اصل الاحصار فلم ينظروا الى كونه ترك المبيت لعذر كالم ينظروا لذلك في اصل دم الاحصار فان قلت من الاعذار المسقطة ثم الخوف على المال والاحصار يحصل بالمنع لا ابذل مال وإن قل فما الفرق

واقعة حال فعليه احتملت أنه عليه الصلاة والسلام نذره وعين وقتا ومع تعيين الوقت لا يختص بوقت الاضحية كما اشار اليه الشارح هنا وصرح به فيما سياتي سم (قوله وفيه ما فيه) فان اشكال الاسنوى في غاية المتانة والظهور والتخلص منه في غاية العسر سم (قوله كمار) اي انفا في المتن (قوله فرع) الى قوله ومر في النهاية والمغنى (قوله فيتعين) تقدم عن النهاية والمغنى والاسنوى خلافه (قوله يتأكد) ولا يجب الا بالنذر فان كان بذنا سن اشعارها فيجرح صفحة سنامها النني او ما يقرب من محله في البقر فيما يظهر بحديدة وهي مستقبله القبلة ويطبخها بدمها علامة على انها هدى لتجنب وأن يقدها لغلين وأن يكون لها قيمة ليتصدق بهما ويقدر الغنم عرى القرب ولا يشعرها لضعفها ولا يلزم ذلك ذبحها نهاية ومغنى عبارة الو نائي ويسن إهداء النعم المجزئة اضحية للحرم ولو من مكة والافضل من محل خروجه ويجب بالنذر او التعين كذا هدى والافضل ان يشعر الابل والبقر الخ ثم يحملها ليتصدق بالجل ولو عطب الهدى في الطريق اي تعيب وخاف تلفه فان كان تطوعا فعل به ما شاء من اكل وبيع وغيرهما ووجب ذبح الواجب المعين ابتداء بالنذر او بالجعل وغنم ما قلده به في دمه وضرب بها سنامه ليعلم انه هدى فيؤكل ولا يباع ولا يجوز لغير المساكين ولا له ولو كان فقيرا ولا لاحد من قافلته ولو كانوا فقراء الا كل منه قبل ان يبلغ محله فان بلغه جاز للفقراء لاله وجاز لهم بعد اخذه نقله لنحو البيع فان تركه بلا ذبح فمات ضمنه بذبح مثله واما المعين عمافي الذمة فيعود للملكة بالعطب فله التصرف فيه ويبقى الاصل في ذمته اه (باب الاحصار والفوات)

أي وما يذكر معهما من بقية مواعيد اتمام الحج والموانع ستة او لها الاحصار العام مغنى (قوله وهو لغة) الى قوله ونزاع ابن الرفعة في النهاية والمغنى (قوله او هما) يغني عنه جعل او لمنع الخلو فقط (قوله فلو منع من الرمي او المبيت) ينبغي او منهما جميعا سم ونهاية ومغنى (قوله لم يجز له التحلل) اي تحلل الحصر المخرج من النسك سم (قوله لانه متمكن منه الخ) اي بالنسبة للتحلل الاول واما الثاني فيحصل بدم ترك الرمي فليراجع سم وجزم بذلك الو نائي وياتي الشرح قبيل قول المصنف اذا حرم العبد ما يفيد (قوله منه) اي من التحلل (قوله يجبر كل الخ) واستحسن ابن عبد الحق سقوط الدم وجزم به النور الزيا دي ونائي اي دم المبيت دون الرمي كما في البصري (قوله بدم) كذا في الاسنوى والنهاية والمغنى (قوله فيه) اي في جبر المبيت بدم بصري (قوله بما مر الخ) اي في فصل مبيت ليا لي ايام التشريق (قوله بادن عذر) كضيا ع مريض وفوت مطلوبه كابق (قوله وقع تابعا) اي تبعية مع انتفاء دم الاحصار فلو اكتفى بالمشابهة لكان اشبه بصري (قوله لوجوبه في اصل الاحصار) انظره مع ان الحصر لا يوجب دما ولا بما يوجه تحلله وهو ممتنع كما تقدم سم (قوله الى كونه) اي المنوع عن المبيت (قوله ثم) اي فيما مر (قوله والاحصار) يعني منع العدو من نحو المبيت وان كان قضية قوله الاق لان الخ ان المراد بالاحصار هنا الاصطلاح اي المنع عن اتمام النسك وياتي عن البصري ما فيه (قوله يحصل بالمنع الخ) اي فقيه الخوف على المال (قوله فالفرق) اي بين المبيتين المتروكين اعني التابع للاحصار والمستقل كرى والاولى اعني المتروك للخوف على المال اي من ضياعه والمتروك للمنع منه الا

يجاب عن نزاعه بان قصة الحديبية واقعة حال فعليه احتملت انه عليه الصلاة والسلام نذره وعين وقتا ومع تعيين الوقت لا يختص بوقت الاضحية كما اشار اليه الشارح هنا وصرح به فيما سياتي (قوله وفيه ما فيه) لا يخفى ما فيه فان اشكال الاسنوى في غاية المتانة والظهور والتخلص منه في غاية العسر (باب الفوات والاحصار)

(قوله فلو منع من الرمي او المبيت) ينبغي او منهما جميعا (قوله لم يجز له التحلل) اي تحلل الحصر المخرج من النسك (قوله لانه متمكن منه بالطواف والحلق) اي بالنسبة للتحلل الاول واما الثاني فيحصل بدم ترك الرمي فليراجع (قوله لوجوبه الخ) انظره مع ان الحصر لا يوجب دما ولا بما يوجه تحلله وهو ممتنع كما تقدم (قوله)

قلت الفرق ان ذات الميت
ثم لم يتعرض لها الخوف منه
يمنع لان الفرض أنه
أحصرهم عن الحج لا غير
بخلافه هنا أعني في منعه من
الميت فان العدو متعرض
للمنع منه مثلاً الا يذلل مال
وهذا هو الذي توجد فيه
المشابهة للاحصار دون
الاول اذ لا تعرض من
الخوف منه لمنع من نحو
الميت أصلاً فتأمل
(والفوات) أي للحج اذ
العمرة لا تقوت إلا بتعالج
القارن (من أحصر) أي
منع عن المضى في نسكه
دون الرجوع أو معوهم
فرق مختلفة أو فرقة واحدة
سواء كافر أو مسلم وإن امكنه
قتاله أو بذل مال له ولم يجد
طريقاً آخر يمكنه سلوكه
(تحلل) جواز احاجا كان
أو معتبراً أو قارناً النزول
قوله تعالى حين أحصروا
بالحديبية وهم حرم فحرم
بالحديبية وحلق وأمرهم
بذلك فان أحصرتم فما
استيسر من الهدى أي
وأردتم التحلل إذا احصار
بمجردة لا يوجب هدياً
والاولى للمعتمر وحاج
التعز من احرامه الصبران
رجاز والاحصار نعيم
ان غلب على ظنه انكشاف
العدو وإمكان الحج أو قبل
ثلاثة أيام في العمرة

يذلل المال (قوله قلت الفرق الخ) قد يقال مقصوده بالفرق مجرد التمييز بين الصورتين لا توجيه لزوم الدم
هناك إذ لم يظهر ذلك من هذا الفرق بل قد يظهر منه العكس والاقرب ان مقصوده بيان انه لم كان هذا احصاراً
دون ذلك سم وقوله احصاراً أي مشابهاً به (قوله ثم) إشارة إلى قوله أو الميت لم يحز الخ كردى اقول بل إلى
قوله من الا عذار المسقطه للميت ثم الخ (قوله لان الفرض أنه أحصرهم الخ) محل تأمل اذ لا يظهر ارتباطه
بسابقه ولا حقه فليتأمل سم (قوله وهذا هو الذي توجد فيه المشابهة الخ) أي من حيث المنع والتعرض له
كردى (قوله دون الاول) أي الميت الذي لم يتعرض لذاته لم يوجد فيه المشابهة للاحصار لانه تابع له وداخل
في حكمه كردى والصواب أي الميت المتروك لعذر الخوف على المال مثلاً (قوله أي للحج) إلى قوله وايد
يقول المجموع في النهاية لا قوله ان رجا والاحصار وقوله أي مالم يغل بل إلى ولا قضاء وقوله على تفصيل
إلى واستبطن إلى قوله كما بسطت في المغنى إلا ما ذكره وقوله ثلاثاً يدخل وإلى واستعماله وقوله كذا قيل إلى
وشمل (قوله أو معه) أي مع الرجوع وفائدة التحلل حيث تدفع مشقة الاحرام كالحلق والقلم ونحوهما ع
ومغنى (قوله وهم) أي المانعون (فرق مختلفة الخ) وسواء اكان المنع بقطع طريق ام بغيره نهاية ومعنى (قوله
سواء كافر أو مسلم الخ) أي سواء كان المانع كافراً ام مسلماً وسواء امكن المضى بقتال أو بذل مال أو لم يمكن
نهاية ومعنى قال سم وفي شرح العباب في وجوب قتال الكفار المتعرضين بشروط ما يتعين مراجعته اه
(قوله أو بذل مال له) يكره بذله للكافر بخلافه للمسلم بعد الاحرام كما تقدم في شرح قوله الثالث أمن الطريق
الخ سم عبارة النهاية والمعنى ويكره بذل مال للكفار لما فيه من الصغار بلا ضرورة ولا يحرم كالاتي تحريم الهبة
لهم اما المسلمون فلا يكره بذله لهم والاولى قتال الكفار عند القدرة عليه ليجمعوا بين الجهاد ونصرة الاسلام
واتمام النسك فان عجزوا عن قتالهم أو كان المانعون مسلمين فالاولى لهم ان يتحللوا ويتجاوزوا عن القتال
ويجوز لهم ان ارادوا القتال ليس الدر عن ونحوه من الات الحرب ويجب عليهم الفدية كالبس المحرم الخيط
لدفع حرو و برده (قوله أو بذل مال) أي وان قل ع ش و و نائي زاد المغنى أي قلة بالنسبة إلى اداء النسك كما قاله
بعض المتأخرين فتحوا الدرهمين والثلاث لا يتحلل من اجلها (قوله ولم يجد) عطف على منع الخ وسيذكر
محتززه قال سم فلو ظن ان لا طريق اخر فتحلل فبان ان ثم طريقاً اخر يتأتى سلوكه فينبغي تبين عدم صحة
التحلل مر اه (قوله تحلل جوازا) أي بما ساق لا وجوباً ومعنى ونهاية (قوله وحلق) عبارة النهاية والمعنى
فحلق بالفاء (قوله أي واردم التحلل) عطف على احصرتم (قوله والاولى للمعتمر) أي مطلقاً (قوله

قلت الفرق الخ) قد يقال مقصوده بالفرق مجرد التمييز بين الصورتين لا توجيه لزوم الدم هنا لانه لا يذلل
يظهر ذلك من هذا الفرق بل قد يظهر منه العكس والاقرب ان مقصوده بيان انه لم كان هذا احصاراً دون ذلك
(قوله سواء كافر أو مسلم الخ) في شرح العباب في وجوب قتال الكفار المتعرضين بشروط ما يتعين مراجعته
(قوله أو بذل مال له) يكره بذله للكافر بخلافه للمسلم بعد الاحرام كما تقدم في شرح قوله الثالث أمن الطريق
الخ (قوله ولم يجد طريقاً اخر) فلو ظن ان لا طريق اخر فتحلل فبان ان ثم طريقاً اخر يتأتى سلوكه
فينبغي تبين عدم صحة التحلل مر (قوله حين احصروا بالحديبية) فان قلت يشكل من قصة الحديبية ان السيد
عثمان رضى الله عنه من جملة اهل الحديبية وقد مكنه قريش من البيت حين ارسله اليهم رسول الله ﷺ
فامتنع من الطواف لكرهته ذلك مع منعهم رسول الله ﷺ كما هو مشهور مبسوط في السير
فكيف جاز لسيدنا عثمان رضى الله عنه التحلل مع التمكن من اتيانه بعمرة وقد اطلع ﷺ على ذلك
واقره قلت يحتمل انه إنما ترك الاتيان بها حين دخل مكة ومكنوه من البيت لان العمل لا يجب
فوراً مع تجويزه انه يتمكن منه بعد رجوعه إلى النبي ﷺ مع النبي ﷺ بان يزول المنع العام
أو وحده باذنه ﷺ لبقاء تمكنه وحده من البيت ما يتفق بعد ذلك المنع العام لعثمان وغيره كما
يحتمل انه ترك العمل ابتداء لاداء اجتهاده إلى امتناع ذلك عليه مع كونه عليه الصلاة والسلام ممنوعاً عنه ثم

امتنع تحلله) أى فلو تحلل لم يحصل التحلل سم (قوله أما إذا أمكنه) إلى وأما إذا خشى كان المناسب تقديمه على قوله والاولى للبعث الخ (قوله أما إذا أمكنه) عبارة النهاية أما إذا تمكنوا بغير قتال أو بذل مال كان كان لهم طريق آخر يمكن سلوكه ووجدت شروط الاستطاعة فيه لزومهم سلوكه سواء اطال الزمان أم قصر وان تيقنوا الفوات فلو فاتهم الوقوف بطول الطريق المسلك أو نحوه تحلوا بعمل عمرة ولا قضاء عليهم فى الاظهاره قال ع ش قوله لم يروى لقضاء عليهم فى الاظهاره لانه فوات نشأ عن حصر فلا يشك بما يأتى من وجوب القضاء على من فاته الحج لان ذاك فوات لم ينشأ عن حصره (قوله فيه) أى فى سلوك الطريق الآخر (قوله وان علم الفوات) أى لان سبب التحلل هو الحصر لا خوف الفوات ثم ان حصل لنحو صعوبة تحلل بعمل عمرة ولا قضاء ولا قضى ونائى (قوله ويتحلل) أى ان حصل الفوات سم (قوله وأما إذا خشى الخ) محترز قوله اتسع وقت احرامه (قوله فالاولى التحلل) أى بعد جواز الترك (قوله لئلا يدخل) أى لو فات سم (قوله فى ورطة لزوم القضاء) أى عند بعضهم نهاية قال ع ش قوله مر لزوم القضاء الخ ضعيف اه وبذلك يندفع استشكل سم بمافيه قوله فى ورطة لزوم القضاء فانه يلزم الفوات لكن سياتى أن الفوات لا يوجب قضاء التطوع وأما الفرض فهو باق كما كان فليتامل مع ما هنا اه ودفعه الونائى بجواب آخر عبارته اما لوضاق الوقت فالاولى تعجيل التحلل لئلا يدخل فى ورطة لزوم القضاء إذا فاته فانه ليس ناشئا عن الاحصار بل هو فوات محض لانه وان لم يحضر لفاته اه أى فلا يشك بما يأتى فانه فى فوات نشأ عن الاحصار (قوله وحصر) أى استعماله (قوله وشمل كلامه الحصر عن الوقوف الخ) أقول وشمل الحصر عن الطواف فقط كفى الايضاح او عن السعى فقط كما فى حاشيتى السيد والشارح عليه وهذا ما صرح به قولهم الاقوى ولا قضاء على المحصر الخ من انه بالاحصار ثم التحلل يخرج من النسك ويسقط ما فعله منه يعلم ان من احصر ولو عن الطواف وحده أو السعى وحده ثم تحلل سقط ما فعله من النسك وإذا اراده بعد ذلك عند تمكنه احتاج إلى استئنافه والاثان باحرام جديد ومن ذلك تحلل الحائض الاقوى عن البلقينى فتححتاج بعده عند تمكنها إلى استئنافه باحرام جديد سم (قوله وفى الثانى ان يقف) ولا حكم لهذا الوقوف فليس له البناء عليه حتى يقع عن نحو حجة الاسلام فى وقت آخر رشدى عبارة الونائى وان وقف فاحصر فتحلل فزال الحصر و اراد ان يحرم ويبنى امتنع وإن كان الوقت باقيا صح احرامه ولزمه الاستئناف اه (ثم يتحلل) أى بالذبح ثم ازالة ثلاث شعرات أو بالتحلل فيهما وإن لم يجد الدم فاطعام مجزى فى الفطرة بقيمته فان لم يقدر على الطعام

منع هو منه أيضا بعد رجوعه إلى رسول الله ﷺ فليتامل (قوله امتنع تحلله) أى فلو تحلل لم يحصل التحلل (قوله ويتحلل بعمل عمرة) ان حصل الفوات (قوله فالاولى التحلل) بعد جواز الترك (قوله لئلا يدخل) لو فات (قوله لزوم القضاء) فانه يلزم بالفوات لكن سياتى ان الفوات يوجب قضاء التطوع وأما الفرض فهو باق كما كان فليتامل مع ما هنا (قوله وشمل كلامه الحصر عن الوقوف الخ) أقول وشمل الحصر عن الطواف فقط او عن السعى فقط وعبارة الايضاح ولا فرق فى جواز التحلل بالاحصار بين ان يتفق ذلك قبل الوقوف او بعده ولا بين الاحصار عن البيت فقط او عن الوقوف او عنهما قال السيد فى حاشيته وتبعه الشارح فى حاشيته قد قدمنا ان الاحصار عن السعى فقط كذلك اه وهذا مع ما صرح به قولهم الاقوى ولا قضاء على المحصر الخ من انه بالاحصار ثم التحلل يخرج من النسك ويسقط ما فعله منه يعلم ان من احصر ولو عن الطواف وحده أو السعى وحده ثم تحلل سقط ما فعله من النسك وإذا اراده بعد ذلك عند تمكنه احتاج إلى استئنافه والاثان باحرام جديد ومن ذلك تحلل الحائض الاقوى عن البلقينى فتححتاج بعده عند تمكنها إلى استئنافه باحرام جديد خلافا لما توهمه بعض الطلبة من انه إذا تمكن كفى البناء على ما فعله قبل التحلل فليحرم رش (قوله ثم يتحلل) الظاهر انه يتحلل بالرمى والحلق والذبح فانه لا يشترط الترتيب بينهما وأما النية عند الرمي والحلق والذبح فيحتمل اعتبارها نظر إلى انه يريد الخروج من النسك ويحتمل اعتبارها فى غير الرمي أو فى غير الرمي والحلق ولو فعل اثنين من الثلاثة حصل التحلل الاول فيما يظهر ولو فاته الرمي الخ توقف التحلل على

امتنع تحلله لقلة المشقة حيثذا أما إذا أمكنه سلوك طريق آخر ولو بجر اغلبت فيه السلامة ووجدت شروط الاستطاعة فيه فيلزمه سلوكه وان علم الفوات ويتحلل بعمل عمرة وأما إذا خشى فوات الحج لو صبر فالاولى التحلل لئلا يدخل فى ورطة لزوم القضاء له واستعماله أحصر فى منع العدو خلاف الاشهر إذا هو استعماله فى نحو المرض وحصر فى العدو كذا قيل ورد بالآية الموافقة لما هنا فالاشهر أن الاحصار المنع من المقصود بعد أو نحو مرض والحصار التضييق وشمل كلامه الحصر عن الوقوف دون البيت وعكسه لكن يلزمه فى الاول ان يدخل مكة ويتحلل بعمل عمرة وفى الثانى ان يقف ثم يتحلل أى ما لم يغلب على ظنه ان يكشف العدو قبل ثلاثة أيام فيما يظهر أخذا بما تقرر فى العمرة

لزمه صوم بعد امداده لكل مديوم ويكمل المنكسر ولا يتوقف التحلل على صوم فيكنى الا تيان به في زمن
 ومكان شاء ولو بعد التحلل ونائي وياتي في الشرح كالتهاية والمعنى ما يوافقه وقضية ذلك انه يسقط عنه الرمي
 والمبيت كانه عليه سم وان له تحلل واحد فقط كما تصرح به الشروح الثلاثة خلافا لما نقله سم عن بحث شيخه
 البرلسي ثم ايدته (قوله ولا قضاء فيه ما على تفصيل) اطلق في الروض وشرح م ر اى والخطيب انه لا قضاء
 فيها سم عبارة الونائى ولا يقضى محصور حصرا عاما او خاصا تحلل بل الامر كما كان الاحصار الا في صور
 قليلة بان اخر التحلل عن الحج مع امكانه من غير رجاء امن حتى فات او فاته ثم احصر او زال الحصر والوقت
 باق ولم يتحلل ومضى في النسك فقاته او سلك طريقا اخر مساويا للاول فقاته الووقوف اه ياتي في شرح قول
 المصنف ولا قضاء على المحصر الخ ان هذه الصور لا ترد عليه اى المتن لان القضاء في هذه كلها للقوات اى الغير
 الناشئ عن الحصر لا للحصر (قوله فيه) اى عدم القضاء (قوله وفي لزوم الخ) عطف على فيه (قوله واستنبط
 البلقيني الخ) اعتمده النهاية والمعنى (قوله ولم يمكنها الاقامة الخ) لا يبعد عدم اشتراط ذلك في جواز السفر ثم
 التحلل بشرطه سم (قوله تحللت بالنية) ظاهره وان انقطع الحيض سم (قوله وايدته) الضمير المستتر للبلقيني
 والبارز لما استنبطه (قوله وسبقه البارزى الخ) واستحسنه الولي العراقي معنى (قوله وقد ينظر الخ) يمكن ان يجاب
 بالفرق لانه انضم هنا الى نفاذ النفقة كونها منعت من البيت بالحيض سم عبارة الونائى وحمل في الحاشية قول
 الاصحاب ان عدم النفقة لا يجوز التحلل من غير شرط على التحلل قبل الوقوف اما بعده فيجوز التحلل بسببه
 وان لم بشرطه اه (قوله وتعذر عليه سلوك الطريق الخ) قد يقال تعذر الطريق الاخرى ليس الالفقد
 نفقتها فهو صريح في جواز التحلل لمن وجد طريقا لكن لم يجد نفقتها فالتايد صحيح فليتأمل بعد مع قوله بما
 ياتي الخ الا ان يفرق بين مجرد نفاذ النفقة وبين نفاذ نفقة طريق مع الصد عن طريق اخرى ويوجه بانه بمنزلة
 من لم يجد طريقا اخرى فتامله سم وتقدم انفاع الونائى عن الحاشية جواب اخر (قوله والاصح) الى قول
 المتن ومن تحلل في النهاية والمعنى الا قوله الذى تلفظ به عقب الاحرام وقوله بان وجدت الى المتن وقوله ويظهر

الذبح عنه فان لم يجد صام عشرة ايام وتوقف التحلل عليها ايضا اخذ من قولهم يمثل ذلك فيما لو فاته الرمي عند
 التحلل من الحج الخالى عن الحصر ثم ايت في الروض ما نصه فان احصر بعد الوقوف ولم يتحلل حتى فاته الرمي
 والمبيت فعليه الدم ومحصل به والحلق التحلل الاول ثم يطوف متى امكن وقد تم حجه وعليه دم ثان للمبيت اه
 كذا بخط شيخنا الشهاب البرلسي بها مش شرح الهجة وما بحثه من تعدد التحلل خالفه الشارح في شرح الارشاد
 وفرق بما بينا ما فيه في محل آخر وبها مشه ويؤيد بحث شيخنا ما حكاه عن الروض وبذلك يخص الفرق الا ترى
 في شرح قول المصنف وله التحلل في الحال في الاظهر ان كان في كلامهم والا امكن منعه فليتأمل وفي
 الروض متصلا بقوله وعليه دم ثان للمبيت ما نصه ولا قضاء باحصار بعد الوقوف وان صد عن عرفات فقط تحلل
 بافعال لغمرة ولا قضاء عليه اه واعلم ان ما حكاه شيخنا عن الروض فيه نوع تصرف في لفظه كما يعلم بمراجعتي
 وان مفهوم قول الروض ولم يتحلل حتى فاته الرمي الخ ان له التحلل قبل فواته وهو محل قول الشارح في الثاني ان
 يقف ثم يتحلل وحينئذ يسقط الرمي والمبيت كما هو ظاهر (قوله ولا قضاء فيهما على تفصيل) عبارة شرح م ر
 ولا قضاء فيهما في الاظهر اه (قوله على تفصيل) اطلق في الروض انه لا قضاء فيهما (قوله ولم يمكنها الاقامة) لا
 يبعد عدم اشتراط ذلك في جواز السفر ثم التحلل بشرطه (قوله او نحو خوف تحللت بالنية) ظاهره وان انقطع
 الحيض حيثئذ (قوله وقد ينظر الخ) يمكن ان يجاب بالفرق لانه انضم هنا الى نفاذ النفقة كونها منعت من
 البيت بالحيض (قوله وتعذر عليه سلوك الطريق الاخرى) قد يقال تعذر الطريق الاخرى ليس الالفقد نفقة
 الطريق الاخرى كما هو صريح العبارة فهو صريح في جواز التحلل لمن وجد طريقا لكن لم يجد نفقتها فالتايد
 صحيح فليتأمل بعد قوله بما ياتي الخ الا ان يفرق بين مجرد النفقة وبين نفاذ نفقة طريق مع الصد عن طريق
 اخرى ويوجه بانه بمنزلة من لم يجد طريقا اخرى فتامله (قوله من بين الرفقة الخ) قضيته اختصاص هذا بما اذا

كان حبس ظلما ولو بدین
يعجز عنه كالعام لان مشقة
كل احد لا تختلف بتحمل
غيره مثلها وعدمه وفارق
نحو المحبوس المريض بان
الحبس يمنعه اتمام نسكه
حسا بخلاف المرض
(ولا تحلل) جائز (بالمرض)
اذ لم يشترطه بل يصبر حتى
يبرا فان كان محرما بعمرة
انما او يحج وفاته تحلل
بعمرة لان المرض لا يمنع
الانتهاء كما تقرر ولا يزيله
التحلل (فان شرطه) اى
التحلل بالمرض وقد قارنت
نية شرطه الذى تلفظ به
عقب نية الاحرام نية
الاحرام بان وجدت قبل
تمامها فيما يظهر نظير ما يانى
فى الاستثناء فى نحو الطلاق
(تحلل به) اى بسبب المرض
(على المشهور) لقوله صلى
الله عليه وسلم فى الخبر الصحيح
لوجعة حبسى واشترطى
وقولى اللهم محلى حيث
حبستنى والحق بالحج
العمرة وبالمرض فى
ذلك غيره من الاعذار
كضلال طريق ونفاد نفقة
فلا تجوز شرطه بلا عذر
او حيث اراد ونحوه نظير
ما مر او اخر الاعتكاف
ويظهر ان المراد بالعذر هنا
ما يشق معه مصابرة الاحرام
مشقة لا تحتمل غالباً ثم ان
شرط التحلل بهدى لزمه او
بلاهدى او اطلق فلا وله
شرط انقلاب حجة عمرة
عند نحو المرض وتجزئه
حيث تدعى عمرة الاسلام

ان المراد الى ثم ان شرط وقوله ويظهر الى المتن (قوله كان حبس ظلما) صريح فى ان هذا من محل الخلاف
ايضاً سم (قوله ظلما) اما اذا حبس بحق كان حبس بدین متمكن من ادائه فلا يجوز له التحلل بل عليه ان
يؤديه ويغضى فى نسكه فلو تحلل لم يصح تحلله وان فاته الحج فى الحبس لم يتحلل الا بعمل عمرة بعد انائه مكة كمن
فاته الحج بلا احصار معنى وشرح الروض (قوله ولو بدین الخ) عبارة النهاية او بدین وهو معسر به وعاجز عن
اثبات اعساره به اه (قوله بخلاف المرض) اى فانه لا يمنع الانتهاء فالمرضى متمكن من اتمام النسك معه
معنى قول المتن (بالمرض) اى ونحوه من الاعذار كالخطا فى العدد اسنى ومعنى ونهاية (قوله ولا يزيله التحلل)
الاولى حذفه قول المتن (فان شرطه) والاحتياط شرط ذلك اسنى ونهاية عبارة ابن عبد الحق فان شرطه اى
لفظاً انتهت اى واللفظ هو المتبادر من الشرط ع ش (قوله بالمرض) اى ونحوه معنى (قوله بان وجدت) اى
نية شرطه الخ (قبل تمامها) اى نية الاحرام (قوله نظير ما يانى الخ) قضيته ان المراد انه يشترط ان توجد نية
شرطه قبل الفراغ من نية الاحرام سم قول المتن (تحلل الخ) اى جوازاً معنى (قوله بسبب المرض) اى ونحوه
معنى (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم الخ) اى وكما له ان يخرج من الصوم فيما لو نذره بشرط ان يخرج منه بعذر نهاية
ومعنى (قوله وقول الخ) عطف تفسير ع ش (قوله اللهم محلى) بفتح الحاء اى موضع احل (وقوله حبستنى)
بفتح السين اى العلة والشكاية كذا قاله صاحب الواقى من الخادم للزركشى وقال فى الكفاية محلى
بكسر الحاء كذا قاله شيخ الاسلام ابن حجر العسقلانى فى تخريج احاديث الرافعى اه زياى وفى المختار ما يوافق
كلام الواقى ع ش وفى البصرى بعد ذكر كلام الزياى المذكور مانصه ولفظ نسخ المشكاة الصحيحة بفتح التاء
خطاب الله تعالى اه (قوله فى ذلك) اى فى جواز التحلل بالشرط (قوله غيره الخ) وفى فتاوى الشارح ان من
العذر المباح وجود من يستأجره للحج كما هو ظاهر اه بصرى وونائى (قوله ما تشق) والوجه ضبطه بما
يحصل معه مشقة لا تحتمل عادة فى اتمام النسك نهاية وزياى (قوله او بلاهدى الخ) والتحلل فى هاتين
المحالتين بالنية او الحلق ونحوه فقط معنى وونائى وفى سم عن شرح البهجة مثله وعبارة النهاية والاسنى فالتحلل
فيهما يكون بالنية فقط اه قال ع ش قوله لم يكون بالنية فقط عبارة ابن عبد الحق تبعاً لشيخ الاسلام بالنية
والحلق فقط انتهت وما قاله ظاهر اه اى فقول النهاية والاسنى فقط انما هو احتراز عن الذبح لاعن الحلق
ايضاً (قوله وله شرط انقلاب حجة عمرة) وان شرط قلب حجة عمرة بالمرض او نحوه جاز كالمشروط التحلل
به بل اولى فله فى اذا وجد العذر ان يقلب حجة عمرة وتجزئه عن عمرة الاسلام والوجه انه لا يلزمه فى هذه
الحالة الخروج الى ادنى الحل ولو بينى اذ يغتفر فى الدوام ما لا يغتفر فى الابتداء نهاية ويا عاب وكذا فى المعنى إلا
قوله ولا وجه الخ (قوله عند نحو المرض) اى فعند وجود العذر انقلب حجة عمرة من غير نية نهاية ومعنى زاد
سم عن شرح العباب وينبغى ان لا يلزمه الخروج لادنى الحل لان هذا ليس احراماً مبتدأ به اه (وتجزئه عن عمرة
الاسلام) اى بخلاف عمرة التحلل بالاحصار اى مثلاً لا تجزئ عن عمرة الاسلام لانها فى الحقيقة ليست
عمرة وانما هى اعمال عمرة نهاية ومعنى زاد سم عن شرح العباب وقياس ذلك ان من احرم بالحج وشرطه انه اذا
صد عن الوقوف انقلب حجة عمرة فان صدعته انقلب عمرة تجزئه عن عمرة الاسلام اه (قوله بنفس المرض) اى
او نحوه معنى (قوله به) اى بالمرض اى ونحوه من الاعذار من غير نية معنى ونهاية قال الرشيدى ظاهره ولو بعد

كانت الشريعة بعضاً من الرقعة بخلاف ما اذا كانت جملة الرقعة فليراجع (قوله كان حبس ظلما) صريح فى ان
هذا من محل الخلاف ايضاً (قوله ولا يزيله التحلل) قد يؤخذ من هذا المنع فى مسألة الحائض (قوله نظير ما
يأتى الخ) قضيته ان المراد انه يشترط ان يوجد فيه شرطه قبل الفراغ من نية الاحرام (قوله ثم ان شرط التحلل
بهدى لزمه الخ) عبارة شرح البهجة فى المرض والتحلل فى ذلك بالنية والحلق فقط نعم ان شرطه بهدى لزمه ثم
قال وكالمريض فيما ذكر غيره من الاعذار كضلال الطريق (قوله وله شرط انقلاب حجة عمرة) اى قلبه (قوله
عند نحو المرض) هل منه الفوات فان شرط انقلابه عمرة عند فواته انقلاب (قوله وتجزئه عن عمرة
الاسلام) قال فى شرح العباب بعد بيان مسئلتى شرط القلب والانقلاب عمرة مع الاجزاء عن عمرة الاسلام عن

من غير تحلل ولا هدى
ويظهر ضبط المرض هنا بما
يبين ترك الجمعة (ومن تحلل)
أي أراد التحلل بالا حصار
أو نحوه وهو حر أو مبعوض
ووقع في نوبته فيما يظهر
أخذاً من أنه لو أحرّم في
نوبته وارتكب المحظور
في نوبة سيدة أو عكسه اعتبر
وقته ارتكاب المحظور فأرادة
التحلل هنا كارتكاب المحظور
فيما ذكر ذبح وجوباً (شاة)
يجزى في الأضحية أو سبع
بدنة أو بقرة كذلك للآية
السابقة ولو شرط التحلل
بالحصر بلا دم وفارق مأمراً
في نحوه المرض بأن هذا لا
يتوقف على شرط فلم يؤثر
فيه الشرط بخلاف ذلك
ويتعين الذبح لذلك ككل
مأمرة من دم وهدى (حيث
أحصر) أو مرض مثلاً
ولو في الحل وأن تمكن من
طرف الحرم ومنازعة
البلقيني فيه بالنص ردها
تليذه أبو زرعة كما بينتها
في الحاشية ولو أمكنه إرساله
لمحكمة لم يلزمه لكن يسن له
بعثه لما يقدر عليه من الحرم
أو مكة وواضح أنه لا يحل
حيثن حتى يغلب على ظنه
ذبحه ثم يخبر من وقع بقلبه
صدقه لا بمجرد طول الزمن
وذلك لأنه ﷺ
هو أصحابه بالحدبية وهي
من الحل ويفرقه على
مساكين ذلك المحل ثم
مساكين أقرب

الوقوف وفيه مأمراً (قوله) يظهر ضبط المرض) هذا إذا أطلقه فلو عينه فالتجته أنه لا بد أن يكون بحيث
يصح التحلل به عند الإطلاق فلا أثر لشرط التحلل بغيره سم فلو شرطه لنحو صداع يسير لغا الشرط ونائي
(قوله) بما يبيح ترك الجمعة) وضابطه كما مر أن يلحقه بالحضور مشقة كشقة المشي في المطر أو الوحل (أي أراد
التحلل) إلى قوله وفارقت في النهاية والمغنى إلى قوله أو نحوه وقوله أو مرض مثلاً وقوله كما بينتها في الحاشية
وقوله ثم مساكين أقرب محل إليه (قوله) أي أراد التحلل (الخ) أي لأن الذبح يكون قبل التحلل كما سياتي معنى
(قوله) أو نحوه) أي من نحوه المرض إذا شرط التحلل بذلك بهدى (قوله) وهو حر أو مبعوض (الخ) خرج غيرهما
فينبغي أن حكمه ما يأتي في قوله وإذا أحرّم العبد بلا إذن فلسيده تحليله سم (قوله) ووقع أي التحلل أي أرادته
سم (قوله) اعتبر وقت ارتكاب المحظور) أي فإن كان في نوبته لم يدم أو في نوبة سيدة فلا وجوب بل يكفر
بالصوم رشيدى وعش (قوله) أو سبع بدنة (الخ) عبارة المغنى والنهية أو ما يقوم مقامها من بدنة أو بقرة أو
سبع أحدهما (قوله) ولو شرط (الخ) للبالغة سم (قوله) وفارق مأمراً (الخ) تحرير الفرق أن يقال ذلك واجب
بالشرع فشرط إسقاطه لا يسقطه وهذا أي مأمراً واجب بالشرط فيقيد به بصرى (قوله) الشرط أي شرط
عدمه (قوله) ويتعين الذبح لذلك (الخ) أي التحلل بالا حصار أو نحوه (قوله) من دم) أي من دماء المحظورات
قبل الإحصار نهاية معنى قول المتر (حيث أحصر) يفهم أنه لو أحصر في الحل وأراد أن يذبح بموضع آخر منه
لم يجز وهو كذلك معنى ونهاية قال سم هل يشترط الذبح في أول المحال التي تعتذر الوصول منها لمكة فيمتنع فيما
بعده لوجوب الذبح في محل الإحصار أو لا لأن ما بعده من موضع الحصر أيضاً والقلب إلى الثاني أميل والله
أعلم (قوله) وأن تمكن من طرف الحرم) أي فلا يلزمه البعث إليه سم (قوله) كما بينتها) أي المنازعة ورد بها (قوله)
لمكة) أي أو الحرم نهاية معنى (قوله) وذلك) أي تعين على الحصر للذبح (قوله) ويفرق (الخ) عطف على ذبح
شاة في المتن (قوله) ثم مساكين أقرب محل إليه) خلافاً لظاهر النهاية والمغنى عبارة عش وقال ابن عبد الحق
فلو فقدوا ثم قال بعضهم فعلى مساكين أقرب محل إليه وهو متجه (قوله) ثم مساكين أقرب (الخ) أي ثم أن
فقد المساكين من ذلك المحل فرقه على مساكين أقرب محل إليه خالفه مرفعه نقله إلى أقرب محل وأوجب حفظه
إلى أن يوجد أو أن خيف تلفه قبل وجودهم بيع وحفظ ثمه بل لو فقدوا قبل الذبح امتنع الذبح إلى أن يوجدوا
إذ لا فائدة فيه حيثنذ والمتجه أنهم إذا فقدوا قبل الذبح أو بعده تحلل في الحال ولم يتوقف التحلل على وجودهم على
أن لنا أن نقول أن التحلل مع وجودهم لا يتوقف على الصرف إليهم بل يكفي فيه الذبح فاذا فقدوا بعد الذبح فلا
البلقيني بخلاف عمرة التحلل بالا حصار أي عند الفوات فلا تجزى عن عمرة الإسلام لأنها في الحقيقة ليست
عمرة وإنما هي أعمال عمرة إذ حجه لا ينقلب إليها وتلك انقلب إليها من ثم لو مرض الشارط في مكة احتاج
للخروج إلى أدنى الحل بخلاف من فاته الحج وقد أحرّم به من مكة لا يلزمه الخروج لأن الحل لأنه ليس بمعتبر
أي حقيقة وقياس هذا أن من أحرّم بالحج وشرط أنه إذا صد عن الوقوف انقلب حجه عمرة فإن صد عنه انقلب
عمرة مجزئة عن عمرة الإسلام وخارج إلى أدنى الحل إذا لم يكن أحرّمه بالحج في الحل ثم نازعه في لزوم الخروج
إلى أدنى الحل بأن انقلاب الحج إليها بالشرط صيرها مقصودة له بالفعل حيثنذ ومبينة على أحرّمه السابق فلا ينبغي
أن يلزمه الخروج لأن الحل لأن هذا ليس أحرّماً مبتدأها (قوله) ويظهر ضبط المرض (الخ) وقضية
إطلاقهم الاكتفاء بوجود مطلق المرض وأن خف في تحلل من شرط ذلك بالمرض ويحتمل تقييده بمبجح التيمم
والأوجه ضبطه بما يحصل معه مشقة لا تحتمل عادة شرح م (قوله) ويظهر ضبط المرض (الخ) هذا إذا أطلقه
فلو عينه فالتجته أنه لا بد أن يكون بحيث يصح التحلل به عند الإطلاق فلا أثر لشرط التحلل بغيره (قوله) وهو حر
أو مبعوض ووقع في نوبته) خرج غيرهما فينبغي أن حكمه ما يأتي في قوله وإذا أحرّم العبد بلا إذن فلسيده تحليله
(قول المتن حيث أحصر) هل يشترط الذبح في أول المحال التي تعتذر الوصول منها لمكة فيمتنع فيما بعده لوجوب
الذبح في محل الإحصار أو لا لأن ما بعده من موضع الحصر أيضاً بما تعتذر الوصول من مكة إلى مكة فيه
نظر (قوله) وأن تمكن من طرف الحرم) فلا يلزمه البعث إليه (قوله) ثم مساكين أقرب) أي إذا فقدوا (قوله) ثم

محل اليه لانه صار في حقه كالحرم ومن (٢٠٦) ثم حرم النقل عنه إذا كان من الحل الى غيره من الحل بخلاف ما إذا كان من الحرم لا يتعين

اشكال في حصول التحلل قبل الصرف وعلم بما تقرر ان قد علم مع القدرة على الهدى قبل الذبح أو بعده لا يسوغ الانتقال الى بدل المهدى كما توهمه بعض الطلبة سم (قوله اقرب محل الخ) انظر لو استوى اليه محلان احدهما من الحل والاخر من الحرم سم اقول الاقرب انه يتعين ما هو من الحرم خروجا من خلاف من منع النقل الى الحل مطلقا (قوله لا يتعين الخ) اي وان افهمت عبارته خلافاً لنهاية ومعنى (قوله هنا) اي فيما إذا كان الحصر في الحل (النقل كما ذكر) اي الى الحل بشرطه والى الحرم مطلقا قول المتن (إنما يحصل التحلل بالذبح) لقوله تعالى ولا تحلفوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله وبلغه محله نحوه نهاية ومعنى قول المتن (بالذبح ونية التحلل الخ) ظاهره عدم توقف التحلل على تفرقة اللحم وان وجبت مرأه سم قول المتن (ونية التحلل) وكيفيتها ان ينوي خروجه عن الاحرام معنى (قوله فاحتاج) اي الذبح (قوله وفارقت الخ) اي نية التحلل حيث اشترطت هنا (قوله بوقوعه) اي الخروج (قوله فهمي) اي الخروج والتأنيث باعتبار المضاف (قوله بخلافه) اي التحلل (هنا) اي في الحصر (قوله وهو) اي الذبح (يقبل الصرف) استئناف ياتي اعترض بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله وهو المشهور) الى قوله وبه فارق في النهاية والمعنى الا قوله فان قلت الى المتن وقوله حيث عذروا بقوله بالنقد الى المتن (قوله لانه ركن الخ) اي بخلاف الميت والرمي فيسقطان وان امكنا (قوله ويعدم الخ) عطف على بان جعل الخ (قوله المالم يكن) اي لم يوجد هنا (الا بواحد) اي تحلل واحد فالاولى حذف الباء قول المتن (فان فقد) بالبناء للفاعل او المفعول معنى (قوله حسا) اي كان لم يجد ثمنه معنى (قوله او شرعا) اي كان احتاج اليه او الى ثمنه او وجده غالبا لنهاية ومعنى اي بزيادة لها وقع فيما يظهر قياسا على ما مر من شراء الزاد والراحلة بزيادة تافهة على ثمن المثل عش (قوله كغيره) اي من الدماء الواجبة على الحرم نهاية ومعنى (قول المتن وانه طعام) ظاهره انه يجب تقديم تفرقة على الحلق (قوله مع الحلق الخ) الاولى حذفه (قوله والنية) اي المقارنة للطعام والحلق (قوله

مساكين اقرب محل اليه) أي ثم ان فقد المساكين من ذلك المحل فرقه على مساكين اقرب محل خالفهم ر فنع نقله الى اقرب محل واوجب حفظه الى ان يوجدوا فان خيف تلفه قبل وجودهم بيع وحفظ ثمنه بل لو فقدوا قبل الذبح امتنع الذبح الى ان يوجدوا الا فائدة فيه حينئذ والمتجه انهم إذا فقدوا قبل الذبح او بعده تحلل في الحال ولم يتوقف التحلل على وجودهم على ان لنا ان نقول ان التحلل مع وجودهم لا يتوقف على الصرف اليهم بل يكفي فيه الذبح فاذا فقدوا بعد الذبح فلا اشكال في حصول التحلل قبل الصرف وعلم بما تقرر ان قد علم مع القدرة على الهدى قبل الذبح أو بعده لا يسوغ الانتقال الى بدل الهدى كما توهمه بعض الطلبة (قوله اقرب محل) انظر لو استوى اليه محلان احدهما من الحل والاخر من الحرم (قوله في المتن) إنما يحصل التحلل بالذبح الخ ظاهره انه لا يتوقف على تفرقة المذبح ولا باس بالاخذ بذلك ما لم يوجد نقل واضح بخلافه فوعليه فقارق الاطعام حيث يتوقف التحلل عليه ولا يكفي فيه عزل الطعام بالنية بان الذبح مقصود برأسه ولذا لم يكف تسليمه حيا للمساكين ولا كذلك مجرد العزل فانه محض وسيلة فليتأمل (قوله في المتن ونية التحلل) ظاهره عدم توقف التحلل على تفرقة اللحم وان وجبت مر (قوله ويجب قرن النية به) فان قلت لما اشترطت نية الحلق مقارنة له مع ان نية النسك تشمله ولذا لا يشترط له في غير التحلل نية قلت إنما تشمله نية النسك من حيث وقوعه عن النسك وهو هنا ليس واقعا عن النسك بل هو واقع تحللا فلا بد من النية على الاصل في العمل فان قلت هلا اكتفى بالنية مع الذبح كما اكتفى بالنية في اول افعال الوضوء عند كل فعل عنه قلت يفرق بأن افعال الوضوء معينة مضبوطة فكيفت النية في أولها بخلاف التحلل فانه يختلف فتارة يكون بالذبح والحلق كما هنا وتارة يكون بغير ذلك كاعمال العمرة فيما سياتي فلما لم تتعين وتنضبط لم تكن النية عند الفعل الاول شاملة لما بعده من الافعال وقضية هذا الفرق وجوب النية عند كل من اعمال العمرة فيما سياتي وفي الهامش ما فيه فليتأمل (قوله اشترط فيه الترتيب) على هذا الوجه بان تقديم الذبح وهما اشترط تقديم الحلق

بالنسبة لبقية الحرم لانه كله كبقعة واحدة فان قلت لم جاز هنا النقل كما ذكر بخلافه إذا فقد مساكين الحرم قلت لان استحقاق هؤلاء بالنصر بخلاف مساكين محل الحصر وهذا هو الفرق بين ما هنا ونقل الزكاة كما ياتي (قلت) ما اوهمه كلام المحرر من ان من احصره التحلل بالذبح وجده غير مراد بل (إنما يحصل التحلل بالذبح ونية التحلل) مقارنة للذبح لانه يكون لغير التحلل فاحتاج لما يخصه به وفارقت نية الخروج من الصلاة لوقوعه في محله فهمي كالتحلل هنا يوم النحر بخلافه هنا فان التحلل وقع في غير محله وهو يقبل الصرف فوجب النية (وكذا الحلق ان جعلناه نسكا) وهو المشهور كما مر لانه ركن امكنه فعله فلا وجه لاسقاطه ويجب قرن النية به وتقديم الذبح عليه فان قلت لم اشترط الترتيب هنا بخلافه في تحلل الحج قلت لان الحج يطول زمنه فوسع فيه بان جعل له تحللات وبعدم اشتراط الترتيب بخلاف ما هنا فانه المالم يكن إلا بواحد اشترط فيه الترتيب لعدم المشقة فيه وبظير ذلك العمرة فانها لما كانت كذلك اشترط الترتيب في تحللها (فان فقد الدم) حسا او شرعا نظير ما مر في دم التمتع (فالاظهر

حيث عذر (مقابل قول الاتي حيث شاء سم (قوله من الصوم) متعلق بأقرب قول المتن (بقيمة الشاة) أى ما يقوم مقامها من سبع البدنة أو البقرة ابن عبد الحق وحاصله انه يتخير عند العجز عن الدم بين تقويم الشاة وتقويم سبع البدنة أو البقرة ع (قوله فان لم يكن به ذلك) أى بشم النقد الغائب كذا ضبط اه سم عبارة الونائى وان لم يكن لها أى الشاة وللطعام قيمة بمكانه فأقرب بلد اليه اه (قوله بخلاف المحصر) أى فان تحلله واحد فقط كما يفيد قول المصنف قلت انما يحصل الخ وصرح بذلك الشارح فى شرحه وفى النهاية والمغنى ما يفيداه وأما قول سم تقدم اول الباب فى الحاشية عن الروض ما يفيد التحليل لبعض صور المحصر اه فيجاب عنه بان ما نقله عن الروض انما هو فيما اذا صبر ولم يتحلل بالا حصار الى ان انكشف والكلام هنا فيما اذا تحلل للا حصار قبل انكشافه (قوله أى القن) الى قوله ومن ثم قال الخ فى النهاية وكذا فى المغنى الا قوله وكذا المكان وقوله لكن لا يقبل الى المتن (قوله أى القن) أى الشامل للامة (قوله ولو مكاتب) أى او مدبرا او ام ولد او معلقا عنقه بصفة او مبعضا فى غير نوبته معنى نهاية قول المتن (بلا اذن الخ) اما اذا احرم باذنه فليس له تحليله وان افسد نسكه ولا لمشتريه بذلك ولكن له فسخ لبيع ان جهل احرامه ولو اذن له فى احرام مطلق ففعل واراد صرفه لنسك والسيد لغيره فى المجاب وجهان اوجهها اجابة السيد حيث طلب الاقل نهاية ومعنى أى بخلاف ما اذا طلب السيد الحج والعبد العمرة فان العبد هو المجاب ع (قوله وكذا المكان) أى ومثله ما لو اذن له فى الاحرام من مكان بعيد فاحرم قبله من ابعده منه نهاية (قوله لكن لا يقبل الخ) خلافا للمغنى عبارة قال فى العباب وفى تصديق السيد فى تقدم رجوعه تردداه والذى يظهر تصديقه اه ووافقا للنهاية عبارة ته ويصدق السيد فى عدم الاذن وفى تصديقه فى تقدم رجوعه على الاحرام تردد والاوجه منه تصديق العبد لان الاصل عدم ما يدعيه أى السيد ويأتى فيه ما ذكر فى اختلاف الزوج والزوجة فى الرجعة اه قول المتن (فلسيده) ظاهره فى المكاتب وان لم يحتج فى تأدية النسك الى سفر وهو المعتمد عند شيخنا الشهاب الرملى سم واعتمده النهاية والمغنى ايضا (قوله يعنى مالك منفعتة الخ) أى ولو باجازه او وصية وكذا يجوز مشترية تحليله ولا خيار له عند جهله باحرامه لكن الاولى لها ان ياذن له فى اتمام نسكه ويستثنى ما لو اسلم عبد الحر ثم احرم بغير اذنه ثم غنماه فالظاهر انه ليس لنا تحليله معنى زاد النهاية والناذر لنسك فى عام معين باذن سيده ثم انتقل الى اذنه فاحرم به فى وقته اه (قوله أى امره بالخلق مع النية) قد يفهم الاقتصار على هذا الكلام أنه لا يلزمه صوم لكن قول الروض كاصله فتى نوى أن العبد التحلل وحلق وتحلل ولا يتوقف أى تحلله على الصوم اه وقول العباب فاذا نوى وحلق حل وان تاخر صيامه اه يفهم انه يجب عليه الصوم وان

(قوله حيث عذر) مقابل قوله الاتي حيث شاء (قوله بالنقد الغالب ثم فان لم يكن به ذلك الخ) كذا (ضبط (قوله بخلاف المحصر) تقدم باعلى هامش اول الباب عن الروضة ما يفيد التحليل لبعض صور المحصر (قوله لكن لا يقبل قوله فيه) مر (قوله فلسيده) ظاهره فى المكاتب وان لم يحتج فى تأدية النسك الى سفر وهو المعتمد عند شيخنا مر ويوجه بان احرامه قد يفوت عليه مصلحة كفوات نحو اصطياذ يؤدى منه خلافا لتقييد الروض بالاحتياج الى السفر حيث قال وكذا لسيده أى المكاتب أى ان يحلله ان احتاج الى سفر اه قال فى الشرح هذا التقييد من زيادته اه وقد ضرب الفتى على هذا التقييد فليتأمل (قوله أى امره بالخلق مع النية) قد يفهم الاقتصار على هذا الكلام انه لا يلزمه صوم لكن قول الروض كاصله فتى نوى أى العبد التحلل وحلق وتحلل ولا يتوقف أى تحلله على الصوم اه وقول عب فاذا نوى وحلق حل وان تاخر صيامه اه يفهم انه يجب عليه الصوم وان لم يتوقف تحلله عليه بل نقل ابن الملقن عن البارزى عبارة فيها التصريح بوجوب الصوم عليه حيث قال ووقع فى التعليق ان العبد لا يتحلل بالخلق اذ هو متعلق بحق السيد فليس له ان يتصرف فيه ثم ذكر أنه عجب غريب ثم قال وتوقف القاضي شرف الدين البارزى فى المسئلة فقال الظاهر انه يشترط الحلق فى حق العبد كالحرم لا فرق فى ذلك بينهما ويلزمه الصوم لكن لا يتوقف التحلل عليه وللسيد منعه منه قلت صرح النووى فى شرح المذهب واصل الروضة

ومن ثم حرم على القن الاحرام بغير اذنه (٢٠٨) ولزمته المبادرة للتحلل بعد امره به والاولى للسيد ان ياذن له في اتمام النكح ولو لم يمتثل

امر به فله ان يفعل به المحظور والائتمار على القن فقط لبقاء احرامه اذ لا يزول الا بامر من الحلق مع التية ومن ثم قال الامام قولهم له تحليله مجاز عن المنع في المضى واستخدامه فيما يحرم على المحرم فان قلت قياس ما مر في الممتعة عن الغسل من نحو الحيض من انه يغسلها مع التية او عدمها على ما مر انه هنا اذا امتنع بحلق راسه مع التية او عدمها فلا يجوز له فعل المحظور به قبل ذلك قلت يفرق بان الحلق هنا صورة محرم فلم يؤمر بمباشرته بخلاف الغسل ثم وافهم كلامه ان له امره بالذبح وان مذبحه حلال بالنسبة لغير القن وهو ظاهر ولا نظر لبقاء احرامه لانهم نزلوا امتناعه منزلة لتحلله حتى ابيح للسيد اجباره على فعل المحرمات وافهم المتن ان القن ليس له التحلل الا بعد امر سيده به وهو ما اعتمدته الاسنوى وأول عبارة الروضة والمجموع المفهمة لخلافه وليس كما قال بل الذي دل عليه كلامهم ان له التحلل مطلقا بل كان القياس وجوبه عليه لما فيه من الخروج عن المعصية لكن لما كان له شبهة التلبس بالنكح مع شدة لزومه واحتمال ان السيد ياذن له في اتمامه ابيح له البقاء الى ان يامر به السيد لوجوبه

لم يتوقف تحلله عليه بل نقل ابن الملقن عن البارزى عبارة فيها التصريح بوجوب الصوم عليه لكن لا يتوقف التحلل عليه والسيد منعه منه سم وصرح بوجوبه ايضا الوائى عبارة ته وتحليله بان يامر به اى التحلل فيحصل بالتية والحلق ثم يصوم والسيد منعه من الصوم حالة الرق ان ضعف به عن الخدمة او ناله به ضرر او كان امة يحل وطؤها وان اذن له في الاحرام لان وجب في تمتع او قران اذن له فيه الا ان ناله به ضرر كمرض فلو عتق القن قبل صومه وقدر على الدم لزمه والمكاتب يكفر باذن سيده فلو ذبح عنه في حياته اه (قوله ومن ثم) اى من اجل الصيانة لحق السيد (قوله والاولى للسيد الخ) اى ولما انتقل اليه العبد (قوله ومن ثم) اى من اجل بقاء احرامه (قوله واستخدمه الخ) عطف على المنع (قوله من انه الخ) اى تحليلها (قوله انه هنا الخ) خبر قياس ما مر الخ والضمير للسيد (قوله فلا يجوز له) اى للسيد (قوله فلم يؤمر الخ) اى السيد (قوله وان مذبحه حلال الخ) اى شيخنا الشهاب الرملى بانه ميتة اخذ من بقاء احرامه سم (قوله وهو ظاهر) خالفه النهاية والمغنى فقالا ويؤخذ من بقاءه على احرامه انه لو ذبح صيدا ولو بامر سيده لم يحل وبه افتى شيخنا الشهاب الرملى وان خالف في ذلك بعض اهل العصر اه قال ع ش قوله لم يحل اى الصيد خلا فالج وقد يوجه اى ما قاله حج بانه حيث كان ميتة لم يبق لجواز امر السيد له بالذبح فائدة بل يكون امره وسيلة الى اضاءة المال وقتل الحيوان بلا سبب اه (قوله لانهم نزلوا امتناعه الخ) بما يدل على هذا التنزيل جواز وطء الزوجة اذا امرها بالتحلل فابت كما سيأتى وجواز وطء الامة اذا امرها سيدها فابت كما صرحوا به سم (قوله ان له التحلل مطلقا) اعتمدته النهاية والمغنى (قوله لوجوبه حينئذ) اى لوجوب التحلل حين امر السيد به فيحلق وينوى التحلل فعلم ان احرامه بغير اذنه صحيح وان حرم عليه فعلمه ولو افسد الرقيق نسكه بالجماع لم يلزم السيد الاذن في القضاء ولو احرم باذنه لا نه لم ياذن له في الافساد وما لزمه من دم بفعل محظور كاللبس او بالقوات لا يلزم السيد ولو احرم باذنه بل لا يجزئه اذ ذبح عنه اذ لا ذبح عليه وواجبه الصوم وله منعه منه ان كان يضعف به عن الخدمة ولو اذن له في الاحرام لا نه لم ياذن في موجه بخلاف ما اذا وجب عليه صوم تمتع او قران فليس له منعه لا ذنه في موجه ولو ذبح عنه السيد بعد موته جاز لحصول اليأس من تكفيره ولو عتق قبل صومه وقدر على الدم لزمه اعتبار ابحالة الاداء مغنى ونهاية (وليس له) الى المتن في النهاية والمغنى (ولما نذنه في حج) وان اذن له في التمتع فله الرجوع بينهما كما لو رجع في الاذن قبل الاحرام بالعمرة وليس له تحليله عن شيء منهما بعد الشروع فيه ولو قرن بعد اذنه له في التمتع او في الحج او في الافراد لم يحلله مغنى (قوله بخلاف من اذن له في عمرة فحج) اى فله تحليله اى ولو لم يبق من الاعمال الا اعمال العمرة فقط بل او اقل مر اه سم قول المتن (وللزوج) اى الحلال او المحرم (تحليلها كاله) اى منعها ابتداء من حج الخ مغنى ونهاية (قوله اى زوجته الخ) ولولى زوج

بالمسئلة فقال اظهر القولين انه يكفي نية التحلل والحلق ان قلنا انه نسكه اه (قوله وان مذبحه حلال) اى شيخنا الشهاب الرملى بانه ميتة اخذ من بقاء احرامه (قوله لانهم نزلوا امتناعه) بما يدل على هذا التنزيل جواز وطء الزوجة اذا امرها بالتحلل فابت كما سيأتى وجواز وطء الامة اذا امرها سيدها فابت كما صرحوا به (قوله ولا من اذن له في حج فاعتمر الخ) في الروض فان قرن اى من اذن له في التمتع او في الحج او الافراد لم يحلله اه وذكر في شرحه نزاعا في صورة التمتع (قوله في عمرة فحج) اى فله تحليله اى ولو لم يبق من الاعمال الا اعمال العمرة فقط بل او اقل ولا يشك بالواحد احرم قبل الوقت او المكان المأذون فيه حيث لا يحلله بعد وصوله اليه لان اصل الاحرام هناك مأذون فيه بخلافه هنا مر (قوله في المتن وللزوج تحليلها) قال في الروض هنا فرع له حبس المعتدة اى منعها من الخروج اذا احرمت وهى معتدة وان خشيت القوات او احرمت باذنه ولا يحللها الا ان راجعها والامة المزوجة تستاذن الزوج والسيد اه وقال في باب العدد فرع اذن في الاحرام ثم طلقها او مات قبله بطل الاذن ولا تحرم فان احرمت لم تخرج قبل انقضاء العدة وان فات الحج وان احرمت باذن او غيره ثم طلقها اى او مات وجب الخروج ان خافت القوات ولا جاز (قوله وللزوج تحليلها الخ) قال

حينئذ وليس له تحليل مبعض بينهما مهاياة وامتدت نوبته الى فراغ

نسكه ولا من اذن له في حج فاعتمر او قرن لانه لم يزد على المأذون له فيه بخلاف من اذن له في عمرة فحج (وللزوج تحليلها) اى زوجته

أو سيد المنع مطلقا وإن صغر الزوج ولم يتأت منه استمتاع وكانت مكية كافي الامداد ونائي (قوله ولو أمة) إلى قوله وإن طال في النهاية والمعنى الإقوله ويفرق الأول ليس لها وقوله لأن الإحرام إلى وليس (قوله ولو أمة) فإن كانت أمة توقف أحرامها على إذنه مع إذن السيد لأن لكل منهما حقان إذن أحدهما فلا آخر المنع فإن أحرمت بغير إذنهما فلمها ولكل منهما تحليلها ذكره في المجموع معنى (قوله بذلك) أي بأحرامها بالنقل بغير إذنه ويستحب للزوج أن يحج بامرأته لأنه لا امرأته في خبر الصحيحين نهاية معنى (قوله بخلاف ما إذا إذن) أي لها في الإحرام أو في إتمامه فليس له تحليلها نهاية (قوله والتحليل هنا الأمر بالتحلل الخ) ويجب عليها أن تتحلل بامر زوجها كتحلل المحصر وتقدم بيانه نهاية (قوله فإن ابت الخ) أي فإن امتنعت من تحليلها مع تمكنها منه جاز له وطؤها وسائر الاستمتاع بها نهاية (قوله فإن ابت) يتجه أن من الأباء مالو أمرها بالتحلل فسكت ولم تشرع في التحلل بعد مضى إمكان الشروع فله حينئذ وطؤها ويطلب به نسكها حيث لم تكن مكرهة مراه (قوله والاثم عليها) أي لا عليه ويفسد بذلك حجها قال عميرة وعليها الكفارة وقياس ما تقدم عن سم نقلا عن مراه أنه لا كفارة عليها ش عبارة الونائي والاثم والكفارة عليها فقط كافي الفتح ولم يذكر الكفارة في النهاية بناء على ما رجحه من أنه لا كفارة عليها مطلقا واسقطها في التحفة أيضا فيحمل على ما إذا وطئها مكرها ويحمل ما في الفتح على المطاوعة اه (قوله بين هذا) أي جواز وطئه الممتنعة من التحلل (قوله وليس لها أن تتحلل حتى يأمرها به) وتفاوت الرقيق كما مر لأن أحرامه بغير إذن مولاه محرم كما مر بخلافها ويؤخذ من كلام الزركشي المتقدم أن هذا أي الفرق في الفرض دون النفل معنى عبارة الونائي ويسن لها استدثانه في الإحرام بالفرض أما النفل فيحرم على الزوجة الحرة أحرامها بغير إذنه كافي التحفة والنهاية ويمتنع الفرض أيضا على أمة مزوجة إلا بإذن زوجها وسيداه (قوله مع صلاحيتها للخاطبة) قضية ذلك أن هذا في الحرة حتى يجوز للامة التحلل قبل أمر الزوج كقبل أمر السيد سم ولكن قضية إطلاقهم عدم الفرق بين الحرة وأمة المأذونة من السيد فقط في توقف التحلل على أمر الزوج به (قوله حرمة ابتدائه) أي الإحرام بالنفل (قوله وليس له تحليل رجعية) أي إلى أن راجعا نهاية وروض زاد المعنى أن أحرمت بغير إذنه اه (قوله نعم له حسبها كالبائن) أي وإن خشيته القوات أو أحرمت بأذنه نهاية وروض زاد المعنى والاسنى هذا أن طلقت الزوجة قبل الإحرام لأن لزومها أي العدة سبق الإحرام فإذا انقضت عدتها تمت عمرتها وأحجها أن يبق الوقت والا تحملت بعمل عمره ولزمها القضاء ودم القوات فإن طلقت بعده ولو كان أحرامها بغير إذنه وجب عليها الخروج معتدة أن خافت القوات لتقدم الإحرام وأن لم تخف القوات جاز الخروج إلى ذلك اه (قوله بشرطه) أي إذا أحرمت بلا إذن (قوله ومنعها) أي ابتداء معنى ونهاية (قوله وإن طال الخ) خلافا لالاسنى والنهاية والمعنى (قوله أو كانت صغيرة) خلافا لالاخيرين كما يأتي (قوله على ما اقتضاه الخ) فيه نظروا يأتى قريبا خلافاه سم (قوله إذ يسن للحره استدثانه) ولا يخالف هذا ما في الامة المزوجة من أنه يمتنع عليها الإحرام بغير إذن

في شرح الروض وقضية كلامهم أنه لو أذن الزوج لزوجه كان لا بويها منعها وهو ظاهر الآن يسافر معها الزوج اه ومثل ذلك أو هو داخل فيه ما لو سافر الزوج للحج فخرجت معه ولم يصدر منه إذن لها ولا منع فليس للابوين المنع في هذه الحالة أيضا فيظهر لانهما مسافرة معه سفر اجازة ولهذا وجبت نفقتهما في هذه الحالة وصدق أنه مسافر معها أي مصاحب لها في السفر (قوله فإن ابت وطئها) أي ولم يطل حجها هذا الوطء حيث لم تكن مكرهة عليه م (قوله فإن ابت) ولو مع سكوتها عن الجواب حيث مضى إمكان شروعاتها في التحلل ولم تشرع فله حينئذ وطؤها م (قوله فإن أبت وطئها) يتجه أن من الأباء مالو أمرها بالتحلل فسكتت ولم تشرع في التحلل بعد مضى إمكان الشروع فله حينئذ وطؤها ويطلب به نسكها حيث لم تكن مكرهة م (قوله مع صلاحيتها للخاطبة بفرضه) قضية ذلك أن هذا في الحرة حتى يجوز للأمر التحلل قبل أمر الزوج كقبل أمر السيد (قوله ما اقتضاه إطلاقهم) فيه نظروا في أسفل لها مش خلافاه (قوله إذ يسن للحره استدثانه) قال في شرح الروض ولا يخالف هذا ما يأتي من أن الامة المزوجة يمتنع عليها الإحرام بغير إذن

زوجها وسيدها لان الحج لازم للحره اى من شأنه ذلك ولو فقيرة فيما يظهر فتعارض في حقها واجبان الحج وطاعة الزوج فجاز لها الاحرام وندب لها الاستئذان بخلاف الامة لا يجب عليها الحج ويؤيد ذلك ما ياتي في النفقات من ان الزوجة يحرم عليها الشروع في صوم النفل بغير اذن الزوج بخلاف الفرض ذكره الزركشي وقياسه انه يحرم على الزوجة الحره احرامها بالنفل بغير اذن نهاية وفي الاسنى والمغنى مثله الا قوله اى من شأنه الى فتعارض سم بعد ذكره عن الاسنى مانصه وفيه تصريح بجواز الاحرام بغير اذنه كما هو قضية سنن الاستئذان دون وجوبه اى في الفرض فلا ينافي قول الشارح السابق فلم تقتض حرمة ابتداء الخ وقوله الا في حيث حرم الابتداء لانه في النفل اه (قوله لان حقه فوري والحج على التراخي) ويؤخذ من ذلك ما لو قال طيبان عدلان لم تحجب في هذا العام غضبت انه يتمتع عليه تحليلها وهو كذلك كما قاله الاذرعى وكذا يتمتع عليه لو كانت صغيرة اى لا تطبق الجماع وحرمت باذن وليها او كبيرة وسافرت معه وحرمت حال احرامه لانهم لم تقوت عليه استمتاعا قال الزركشي وهذا قياس المذهب وان قال الماوردي بخلافه ويستثنى من كلام المصنف ما لو نكحت بعد تحليلها من الفاتت فلا منع ولا تحليل منه للتضييق وكذا لو حجت خلية فافسدت ثم نكحت والحابسة نفسها لتقبض المهر فانها لا تمتنع من السفر كما قاله القاضي وحينئذ فاذا احرمت لم يكن له تحليلها انتهى اه مغنى وجزم في النهاية بجميع ما ذكر من غير عز ولا حدود لا اشارة لخلاف الاسئلة الحابسة فلم يتعرض لها وزاد على ما ذكر ما لو حجت مزوجة باذن فافسدت ثم احرمت بالقضاء لم يملك منعها ولا تحليلها منه ولو نذرت في سنة معينة ثم نكحت او في النكاح باذن الزوج ثم احرمت به في وقت لم يملك تحليلها ومثله ما لو نذرت حجة الاسلام في هذا العام ثم نكحت فيه انتهى ومثله في الاخيرة ما لو نذرت بعد النكاح باذن الزوج اخذاما سبق بصري ومسئلتا العضب والحابسة ذكر الونائى او لهما عن الايعاب وثانيتهما عن الامداد وذكر الثانية الاسنى ايضا ومسئلة النذر في سنة معينة بصورتيه ذكرها الاسنى والمغنى وستاقى في الشرح ايضا (قوله فلا نظر لتضييقه عليها) الى وشمل تقدم عن النهاية والمغنى خلافه (قوله وشمل) الى قوله والقضاء في النهاية والمغنى (قوله النذر) اى المعين اسنى ونهاية ومغنى (قوله والقضاء الذى لزمها الخ) تقدم عن المغنى والنهاية خلافه (قوله قضية كلامهم الخ) اعتمدها النهاية والمغنى (قوله قبله) اى الامر و (قوله حتى تمتنع) لا يظهر له موقع هنا ولو قال قبل الامر والامتناع لكان ظاهرا (قوله ومع ذلك) اى التوجيه المذكور (قوله حيث حرم الاحرام) وهو في الامة مطلقا وفي الزوجة الحره في النفل فقط (قوله حتى يمنع) الضمير المستتر لفعلها المراد به الاحرام بغير اذن والبارز للزوج والسيد (قوله قبل ذلك) اى فعلها تعلم ان موانع اتمام النسك ستة الاول والثاني الحصر العام والخاص وقد ذكرهما بقوله من احصر الخ المانع الثالث الرق وقد ذكره بقوله واذا احرمت العبد بلاذن الخ المانع الرابع الزوجية وقد ذكره بقوله وللزوج تحليلها الخ المانع الخامس الابوة ويستحب

زوجها وسيدها لان الحج لازم للحره فعارض فرضها واجبان الحج وطاعة الزوج فجاز لها الاحرام وندب الاستئذان بخلاف الامة لا يجب عليها الحج ويؤيد ذلك ما ياتي في النفقات من ان الزوجة يحرم عليها الشروع في صوم النفل بغير اذن الزوج بخلاف الفرض ذكر ذلك الزركشي وقياسه ان يحرم على الزوجة الحره احرامها بالنفل اه وفيه تصريح بجواز الاحرام بغير اذنه كما هو قضية سنن الاستئذان دون وجوبه اى في الفرض فلا ينافي قول الشارح السابق فلم يقتض جزم ابتداءه جواز الخروج وقوله الا في حيث حرم الاحرام الخ لانه في النفل وقوله لازم للحره اى من شأن ذلك ولو فقيرة فيما يظهر م ر ش (قوله فلا نظر لتضييقه عليها) ولو قال طيبان عدلان ان لم تحجب العام غضبت صار الحج فوريا فليس له المنع ولا التحلل منه ولو نكحت بعد تحليلها من الفاتت فلا منع ولا تحليل منه للتضييق ولو حجت خلية فافسدت ثم نكحت او مزوجة باذن فافسدت ثم احرمت بالقضاء لم يملك منعها ولا تحليلها منه م ر ش (قوله ولا لا امتناع تمتعه) فيه نظرو في الهامش الاسفل خلافه (قوله ما لم يكن قبل النكاح) اى المعين كما قيد به في شرح الروض (فرع) ولو خرج مكى يوم عرفة اليها فاحرمت معه لم يكن له تحليلها ولو كانت الزوجة صغيرة لا تطبق الجماع فاحرم عنها وليها لكونها غير مميزة او

لان حقه فوري والحج على التراخي اى باعتبار الاصل فيهما فلا نظر لتضييقه عليها بنحو خوف عضب على ما اقتضاه اطلاقهم ايضا ولا لا امتناع تمتعه لاحرامه او صغرها وشمل الفرض النذر ما لم يكن قبل النكاح او بعده باذنه والقضاء الذى زمه الا بسبب من جهته وفي مسائل الزوجة هذه بسط ذكرته او اثل الحاشية فراجع فانه مهم (تنبيه) قضية كلامهم في تفسيرهم التحليل بما ذكره لانه ليس له وطء الامة ولا الزوجة قبل الامر بالتحلل في الفرض والنفل ويوجه بان له قدرة على اخراجها من اصل الاحرام بالا م بالتحلل فلم يحزله الوطء قبله حتى تمتنع ومع ذلك لو قيل بجوازه حيث حرم الاحرام بغير اذنه لم يبعد لانها عاصية ابتداء ودواما فليس فعلها محترما وان انعقد صحيحا حتى تمتنع من حقه الثابت له قبل ذلك

استئذان أبيه في النسك فرضا أو تطوعا ولكل منهما إذا كانا مسلمين وإن علا ولو مع وجود الابوين في الاصح ذكر اكان أو اثني منعه من نسك التطوع وتحليله منه إذا حرم بغير إذنها وتحليلهما له كتحليل السيد رقيقه ويزمه التحلل بأمرهما ومحلّه في الافاق ولم يكن مصاحبا في السفر والوجه ان الرقيق كالخرفي ان له المنع وليس لهما منعه من نسك الفرض لا ابتداء ولا تامة كالصوم والصلاة ويفارق الجهاد بانه فرض عين وليس الخوف فيه كالخوف في الجهاد وقضية كلامهم انه لو اذن الزوج لزوجته كان لا بويها منعها من نسك التطوع وهو ظاهر الا ان يسافر معها الزوج وقد علم انه لو منع من حجة الاسلام يلتفت إلى منعه وان لم يجب عليه المانع السادس الدين فلصاحبه منع المديون من السفر ليستوفيه إلا ان كان معسر أو الدين مؤجلا أو يستتيب من يقضيه من مال حاضر وليس له تحليله إذ لا ضرر عليه في إحراره نهاية وفي الاسنى والمغنى نحوه وقوله مروحله في الافاق عبارة الاسنى ويعد كما قال الاذرعى تحليل المكي ونحوه لقصر السفر اه وعبارة الونائى واما المكي ومن بينه وبين مكة دون مرحلتين فليس لهم اى لصوله منعه كما في النهاية خلافا لشرح العباب اه قول المتن (ولا قضاء على المحصر المتطوع) واستثنى ابن الرفعة من اطلاقه ما لو افسد النسك ثم احصر ورد بان القضاء هنا للافساد لا للاحصار نهاية ومعنى (قوله بمحصر خاص الخ) ولا فرق بين ان ياتي بنسك سوى الاحرام ام لم يات معنى ونهاية (وان اقترن به فوات الحج) نعم ان صار احرامه غير متوقع زوال الاحصار فقائه الوقوف فعليه القضاء بخلاف ما اذا صار مع التوقع معنى وباتى الشرح ما يفيد (قوله إذ لم يرد الامر به) اى في القران ولا في الخبر ولقول ابن عمرو وابن عباس لا قضاء على المحصر نهاية (قوله ولم يعتصر منهم معه في عمرة القضية الخ) ولم ينقل انه امر من تخلف بالقضاء نهاية ومعنى (قوله من غير رجاء من) اى بخلاف ما إذا اخر مع رجاء الامن حتى فاته الحج تحلل بعمل عمرة ولم يقض نهاية (قوله مساويا الخ) وبالاولى إذا كان اقرب بخلاف الا بعد (قوله للفوات) اى الغير الناشئ عن الحصر عرش (قوله او خاصا كما اطلقوه) قال الشارح في حاشية الايضاح في الكلام على شروط وجوب الحج والمعتمد انه حصل الامن للواحد من غير

أذن لها فيه لكونها بمنزلة لم يحجزه تحليلها م ر ش (قوله في المتن ولا قضاء على المحصر المتطوع) قال الشارح في حاشية الايضاح في الكلام على شروط وجوب الحج مانصه والمعتمد انه حيث حصل الامن للواحد من غير رفقة لم يشترط وجودهم ولا نظر للوحشة لان الحج لا بد له وانما يمنع الخوف على شئ مما ذكره الوجوب ان كان عالما فلوجج اول مات يمكن واحصر مع القوم ثم تحلل ومات قبل تمكنه لم يستقر في ذمته لعدم الخوف هنا إذ غيره مثله في خوف العدو اما لو اختص الخوف او المنع بشخص فانه لا يمنع الوجوب فتقضى من تركته على ما صوبه البلقيني وجزم به ابن الرفعة وكذا السبكي فقال من حبسه شيطان أو عدو وعجز دون غيره لزمه الحج فتقضى عنه ويستتيب ان ايسر وانما يمنع الخوف الوجوب ان عم فاته قبل تمكن احد من أهل بلده نص عليه ثم استنبط في موضع اخر من ذلك وبما في الاحصار من ان الزوجة لا تحرم الا باذن الزوج انها لو اخرجت لمنعه قضى من تركتها ولا يقضى إلا ان تتمكن قبل النكاح وعن الاذرعى نظير ذلك وقال صرح به الشافعى والاصحاب ونقله في الخادم في موضع واعتمده وبحث في موضع اخر انها لو لم تستطع الا بعد النكاح اشترط في الوجوب رضا الزوج لكن اعترض غير واحد ما ذكر بقول المجموع عن الرويانى لو حبس أهل بلد عن الحج اول ما وجب عليهم لم يستقروا وجوبه عليهم او واحد منهم فهل يستقر عليه قولان اصحهما لا اه وبقولهم في محصر لم يستقر عليه الفرض تعتبر استطاعته بعد زوال الحصر هو يشمل الحصر الخاص وغيره وقد يجب من جانب اولئك بان ما في المجموع مقالة ولا يلزم من سكوتها عليها اعتمادها لما علمت من النص واتفاق الاصحاب على ما يصرح بخلافها وكلامهم الاتى محمول على ما هنا ولمن اعتمده ما في المجموع ان يرد ذلك بان غاية ما في الباب ان الشافعى فيها قولين وان الرويانى ترجع او نقل ترجيح احدهما وقره النووى فهو المعتمد لظهور مدركه وعليه فلا استقرار على الزوجة اذا منعه زوجها ولو تمكن قبل النكاح الى اخر ما اطال به بما ينبغى الوقوف عليه واصله في حاشية الشريف السهمودى (قوله مساويا بالاول) وبالاولى ما إذا كان

(ولا قضاء على المحصر المتطوع) يحصر خاص أو عام وان اقترن به فوات الحج إذ لم يرد الامر به وقد احصر معه عليه السلام في الحديبية الفوارب عاتة ولم يعتصر منهم معه في عمرة القضية في العام القابل إلا بعضهم اكثر ما قيل انهم سبعة فلم ان تلك العمرة لم تكن قضاء ومعنى القضية المقاضاة اى الصلح الذى وقع في الحديبية ولا يرد عليه ان المحصر يزمه القضاء في صور بان اخر التحلل من الحج مع امكانه من غير رجاء من حتى فاته وفاته ثم احصر او زال الحصر والوقت باق ولم يتحلل ومضى في النسك فقائه او سلك طريقا آخر مساويا بالاول فقائه الوقوف وذلك لان القضاء في هذه كلها للفوات لا للحصر (فان كان) ما احصر عن اتمامه حصر اعاما او خاصا كما اطلقوه (فرضا مستقرا) عليه

كحجة الاسلام بعد اولى
سنى الامكان وكندر قدر
عليه قبل عام الحصر
ومثلها قضاء ونذر معين
في عام الحصر (بقي في ذمته)
كما لو شرع في صلاة
مفروضة ولم يتمها (او)
فرضا (غير مستقر) كحجة
الاسلام في اولى سنى
الامكان (اعتبرت) في
استقراره عليه (الاستطاعة
بعد) اى بعد زوال
الاحصار نعم الاولى له
ان يتي من الوقت ما يسع
الحج ان يحرم ولا يجب
وان استقر الوجوب
بمضيه لكن بحث الاذرى
في بعيد الدار اذا غلب على
ظنه انه لو اخر عجز عن
الحج فيما بعد انه يلزمه
الاحرام به في هذا العام
(ومن فاته الوقوف) بعذر
او غيره (تحلل) فورا
وجوبا لئلا يصير محرما
بالحج في غير اشهره مع
كونه لم يتحصل منه على
المقصود اذ الحج عرفة
كما رفلو استمر على ائمه
بقضاء احرامه الى العام
القابل لم يجزئه لان احرام
سنة لا يصلح لاحرام سنة
اخرى قال الاذرى
لانعم احدا قال بالجواز
الارواية عن مالك رضى
الله عنه ثم ان لم يمكنه عمرة
تحلل بما مر في المحصر وان
امكنه وجب

رفقة لم يشترط وجودهم ولا نظر للوحشة لان الحج لا بدل له وانما يمنع الخوف على شيء مما ذكره الوجوب ان
كان عاما فلو حج اول ما تمكن واحصر مع القوم ثم تحلل ومات قبل تمكنه لم يستقر في ذمته لعموم الخوف هنا
وامالو اختص الخوف او المنع بشخص فانه لا يمنع الوجوب فتقضى من تركته على ما صوبه البلقيني وجزم به ابن
الرفعة وكذا السبكي فقال من حبسه شيطان او عدو وعجز دون غيره لزمه الحج فيقضى من تركته ويستيب ان
ايس وانما يمنع الخوف الوجوب ان عم فاته قبل تمكن احد من قبل اهل بلده نص عليه ثم استنبط في موضع اخر
من ذلك وعما في الاحصار من ان الزوجة تحرم الا باذن الزوج انها لو اخرجت لمنعه قضى من تركتها ولا تعصى
الا ان تمكنت من النكاح وعبر الاذرى بنظير ذلك وقال صرح به الشافعي والاصحاب ونقله في الخادم في
موضع واعتمده وبحث في موضع اخر انها لو لم تستطع الا بعد النكاح اشترط في الوجوب رضا الزوج لكن
اعترض غير واحد ما ذكر بقول المجموع عن الرويانى لو حبس اهل بلده عن الحج او ما وجب عليهم لم يستقر
وجوبه عليهم او واحد منهم فهل يستقر عليه قولان اصحهما لا انتهى وبقولهم في محصر لم يستقر عليه
الفرض تعتبر استطاعته بعد زوال الحصر وهو يشمل الحصر الخاص وغيره وقد يجاب من جانب اولئك
بان ما في المجموع مقالة ولا يلزم من سكوتها اعتمادها لما علمت من النص واتفاق الاصحاب على ما يصرح
بخلافها وكلامهم الآتى محمول على ما هنا ولو لم يعتمد ما في المجموع ان يرد ذلك بان غاية ما في الباب ان للشافعي
فيها قولين وان الرويانى رجح او نقل ترجيح احدهما فهو المعتمد لظهور مدركه وعليه فلا استقرار على
الزوجة اذا منعها زوجها انتهى واصله في حاشية الشريفة السهوى اه سم وافر المغنى ما استنبطه السبكي
عبارة قال السبكي ويؤخذ من ان الزوجة انما تحرم باذن زوجها اى استحبابا كما مروا ان الحصر الخاص
لا يمنع وجوب الحج ان اذنه ليس شرطاً للوجوب عليها بل الحج وجب واذ احرمت فنعها الزوج وماتت قضى
من تركتها مع كونها لا تعصى لكونه منعها الا اذا تمكنت قبل النكاح فتعصى اذا ماتت اه (قوله كحجة
الاسلام بعد اولى الخ) الى قوله نعم في المغنى الا قوله قدر الى قضاء وقوله ونذر الى المتن والى قول المتن ومن فاته
في النهاية الا ما ذكر وقوله بحيث الى اذا غلب (قوله وكندر الخ) اى غير معين (قوله ونذر معين الخ) فيه وقفة
اذ الظاهر انه كحجة الاسلام في اول سنى الامكان كما يفيد قول ع ش قوله مروكا لنذر اى حيث استقر في
ذمته بان نذره في سنة معينة وفوته فيها مع الامكان او اطلق ومضى ما يمكنه فيه النسل والا فلا شيء عليه اه
لكن في الونائى مثل ما قاله الشارح وكذا في الاسنى مثله عبارة مع المتن فان احصر في قضاء ونذر معين في العام
الذى احصر فيه فهو باق من ذمته وكذا حجة الاسلام او حجة نذر قد استقرت كل منهما عليه بان اجتمع فيها
شروط الاستطاعة قبل العام الذى احصر فيه والابان احصر في تطوع او في حجة الاسلام او نذر ولم يستقر فلا
شيء عليه في التطوع اصلا ولا في حجة الاسلام او النذر حتى يستطاع بعدها (قوله ونذر معين في عام الحصر)
او غير معين قاله سم وفيه تأمل لكن بحث الاذرى الخ جزم به النهاية تاركا لقيد بعيد الدار (قوله اذا غلب
على ظنه الخ) قياس ما مر في الزوجة من انه لو قال لها طيبين عدلان الخ اعتبار مثله هنا وينبغي ان مثل ذلك
ما لو عرف من نفسه لكونه طيبا وتغييره بغلب على ظنه شامل لذلك بل ولما لو اخبره به طبيب واحد ع ش
(بعذر) الى قوله وقيل في النهاية الا قوله لان احرام الى ثم ان لم يمكنه والى قول المتن وفيهما في المغنى الا قوله
لان احرام الى قال وقوله ثم ان لم يمكنه الى وله تحلات (قوله بعذر) اى كضلال طريق وناثى (بالجواز) اى
جواز استدامة الاحرام الى العام القابل حتى يقف فيه معنى (قوله ثم ان لم يمكنه الخ) وان احصر بعد الوقوف
وتحلل ثم اطلق من احصاره فاراد ان يحرم ويبنى لم يجز البناء كافي الصلاة والصوم نهاية زاد الونائى وان كان
الوقت باقيا صح احرامه ولزمه الاستئناف اه (قوله بما مر في المحصر) اى بذيح ثم حلق مع نية التحليل بهما
اقرب بخلاف الا بعد كما قاله في الروض فان فاته الحج لطوله وصعوبته تحلل بافعال العمرة ولا قضاء عليه قال
في شرحه لان بذل ما في وسعه كمن احصر مطلقا اه (قوله ونذر معين في عام الحصر) او نذر غير معين (قوله

وان امكنه وجب اى التحلل بعمل عمره اى مع نية التحلل كما ياتى (قوله اولهما يحصل الخ) ثم (قوله وثانيهما) عبارة شرح الروض قال فى المجموع وبما فعله من عمل العمرة يحصل التحلل الثانى واما الاول فيحصل بواحد من الحلق والطواف المتبوع بالسعي لسقوط حكم الرمي بالفوات فصار كمن رمى ولا يحتاج الى نية العمرة كما افهمه كلام المصنف واصله وظاهر انه يحتاج الى نية التحلل انتهت وعبارة الشارح فى شرح الارشاد الصغير وتحله الثانى بفراغه من عمل العمرة والاول بفراغه من بعضها وهو الحلق والطواف المتبوع بسعي بقى فان لم يمكنه عمل عمره تحلل بما مر فى الحصر انتهت اسم وعبارة الوثنائى ثم لتحلل بعمل عمره ان امكنه والمراد عمل عمره صورة لاحكامه لان له حينئذ تحللين يحصل اولهما بواحد من الحلق ان كان براسه شعر والطواف المتبوع بالسعي ان لم يكن سعى بعد القدام وان لم يكن براسه شعر فبالطواف بقية فلو جامع قبل التحلل الاول فسد حجه الفات وتانيهما بالباقي من اعمال العمرة وهى الطواف والسعي ان لم يتقدم والحلق مع نية التحلل بالثلاثة وله تقديم اى واحد منهما كما فى الحاشية خلافا للمختصر اه وبما ذكر يعلم ان مايؤهمه صنيع الشارح من وجوب تكرار الحلق والطواف المتبوع بالسعي غير مراد (قوله مع نية التحلل بها) ينبغى عند كل منها اى الثلاثة اذ ليست عمره حتى يكتفى لها بنية فى اولها سم ولا يحتاج الى نية العمرة نهاية (قوله ويهدوا) بضم الياء من باب الافعال ع ش (قوله فكان اجماعا) اى سكتوا (قوله لا يلزمه ميت بمبنى الخ) اى وان بقى وقتها شرح روض ونهاية (قوله ولا رمى) ويقال ايضا انه اذا لم يكن براسه شعر انه يسقط عنه الحلق ويصير تحله بالطواف اى المتبوع بالسعي ان لم يقدمه فقط معنى قول المتن (وعليه دم الخ) ولو كان عبدا كان واجبه الصوم سم (قوله ومر الكلام الخ) اى مرقبيل باب الاحصار انه كدم التمتع فى الترتيب والتقدير وسائر احكامه (قوله ان لم ينشأ الفوات الخ) سيدكر محترزه قول المتن (والقضاء اى بمعناه اللغوى وهو الاداء نهاية عبارة المغنى فان قيل كيف توصف حجة الاسلام بالقضاء ولا وقت لها اجيب بانه لما احرم بها تضيق وقتها كما تقدم ذلك فى الافساد وتقدم ما فيه اه (قوله فورا) كذا فى النهاية والمغنى (قوله ومن ثم لم يفرقوا فى وجوب الفورية الخ) اى وانما يفرقان فى الاثم فقط معنى (قوله بخلاف الاحصار) هو مقابل لقوله ولانه لا تخلو عن تقصير ش اه سم (قوله اما الفرض الخ) هو مقابل لقوله قبل للتطوع سم (قوله فهو باقى فى ذمته كما كان الخ) وفاقال للروض وخلافا لصريح شرح المنهج والمغنى ولا طلاق النهاية

وله تحللان أولهما الخ ثم قوله وثانيهما الخ عبارة شرح الروض قال فى المجموع وما فعله من عمل العمرة يحصل التحلل الثانى واما الاول فيحصل بواحد من الحلق والطواف المتبوع بالسعي لسقوط حكم الرمي بالفوات فصار كمن رمى ولا يحتاج الى نية العمرة كما افهمه كلام المصنف واصله وظاهر انه يحتاج الى نية التحلل انتهت وعبارة الشارح فى شرح الارشاد الصغير وتحله الثانى بفراغه من عمل عمره والاول بفراغه من بعضها وهو الحلق والطواف المتبوع بسعي بقى فان لم يمكنه عمل عمره تحلل بما مر فى الحصر انتهت اسم وعبارة الوثنائى ثم لتحلل بعمل عمره ان امكنه والمراد عمل عمره صورة لاحكامه لان له حينئذ تحللين يحصل اولهما بواحد من الحلق ان كان براسه شعر والطواف المتبوع بالسعي ان لم يكن سعى بعد القدام وان لم يكن براسه شعر فبالطواف بقية فلو جامع قبل التحلل الاول فسد حجه الفات وتانيهما بالباقي من اعمال العمرة وهى الطواف والسعي ان لم يتقدم والحلق مع نية التحلل بالثلاثة وله تقديم اى واحد منهما كما فى الحاشية خلافا للمختصر اه وبما ذكر يعلم ان مايؤهمه صنيع الشارح من وجوب تكرار الحلق والطواف المتبوع بالسعي غير مراد (قوله مع نية التحلل بها) ينبغى عند كل منها اى الثلاثة اذ ليست عمره حتى يكتفى لها بنية فى اولها سم ولا يحتاج الى نية العمرة نهاية (قوله ويهدوا) بضم الياء من باب الافعال ع ش (قوله فكان اجماعا) اى سكتوا (قوله لا يلزمه ميت بمبنى الخ) اى وان بقى وقتها شرح روض ونهاية (قوله ولا رمى) ويقال ايضا انه اذا لم يكن براسه شعر انه يسقط عنه الحلق ويصير تحله بالطواف اى المتبوع بالسعي ان لم يقدمه فقط معنى قول المتن (وعليه دم الخ) ولو كان عبدا كان واجبه الصوم سم (قوله ومر الكلام الخ) اى مرقبيل باب الاحصار انه كدم التمتع فى الترتيب والتقدير وسائر احكامه (قوله ان لم ينشأ الفوات الخ) سيدكر محترزه قول المتن (والقضاء اى بمعناه اللغوى وهو الاداء نهاية عبارة المغنى فان قيل كيف توصف حجة الاسلام بالقضاء ولا وقت لها اجيب بانه لما احرم بها تضيق وقتها كما تقدم ذلك فى الافساد وتقدم ما فيه اه (قوله فورا) كذا فى النهاية والمغنى (قوله ومن ثم لم يفرقوا فى وجوب الفورية الخ) اى وانما يفرقان فى الاثم فقط معنى (قوله بخلاف الاحصار) هو مقابل لقوله ولانه لا تخلو عن تقصير ش اه سم (قوله اما الفرض الخ) هو مقابل لقوله قبل للتطوع سم (قوله فهو باقى فى ذمته كما كان الخ) وفاقال للروض وخلافا لصريح شرح المنهج والمغنى ولا طلاق النهاية

وله تحللان أولهما الخ ثم قوله وثانيهما الخ عبارة شرح الروض قال فى المجموع وما فعله من عمل العمرة يحصل التحلل الثانى واما الاول فيحصل بواحد من الحلق والطواف المتبوع بالسعي لسقوط حكم الرمي بالفوات فصار كمن رمى ولا يحتاج الى نية العمرة كما افهمه كلام المصنف واصله وظاهر انه يحتاج الى نية التحلل انتهت وعبارة الشارح فى شرح الارشاد الصغير وتحله الثانى بفراغه من عمل عمره والاول بفراغه من بعضها وهو الحلق والطواف المتبوع بسعي بقى فان لم يمكنه عمل عمره تحلل بما مر فى الحصر انتهت اسم وعبارة الوثنائى ثم لتحلل بعمل عمره ان امكنه والمراد عمل عمره صورة لاحكامه لان له حينئذ تحللين يحصل اولهما بواحد من الحلق ان كان براسه شعر والطواف المتبوع بالسعي ان لم يكن سعى بعد القدام وان لم يكن براسه شعر فبالطواف بقية فلو جامع قبل التحلل الاول فسد حجه الفات وتانيهما بالباقي من اعمال العمرة وهى الطواف والسعي ان لم يتقدم والحلق مع نية التحلل بالثلاثة وله تقديم اى واحد منهما كما فى الحاشية خلافا للمختصر اه وبما ذكر يعلم ان مايؤهمه صنيع الشارح من وجوب تكرار الحلق والطواف المتبوع بالسعي غير مراد (قوله مع نية التحلل بها) ينبغى عند كل منها اى الثلاثة اذ ليست عمره حتى يكتفى لها بنية فى اولها سم ولا يحتاج الى نية العمرة نهاية (قوله ويهدوا) بضم الياء من باب الافعال ع ش (قوله فكان اجماعا) اى سكتوا (قوله لا يلزمه ميت بمبنى الخ) اى وان بقى وقتها شرح روض ونهاية (قوله ولا رمى) ويقال ايضا انه اذا لم يكن براسه شعر انه يسقط عنه الحلق ويصير تحله بالطواف اى المتبوع بالسعي ان لم يقدمه فقط معنى قول المتن (وعليه دم الخ) ولو كان عبدا كان واجبه الصوم سم (قوله ومر الكلام الخ) اى مرقبيل باب الاحصار انه كدم التمتع فى الترتيب والتقدير وسائر احكامه (قوله ان لم ينشأ الفوات الخ) سيدكر محترزه قول المتن (والقضاء اى بمعناه اللغوى وهو الاداء نهاية عبارة المغنى فان قيل كيف توصف حجة الاسلام بالقضاء ولا وقت لها اجيب بانه لما احرم بها تضيق وقتها كما تقدم ذلك فى الافساد وتقدم ما فيه اه (قوله فورا) كذا فى النهاية والمغنى (قوله ومن ثم لم يفرقوا فى وجوب الفورية الخ) اى وانما يفرقان فى الاثم فقط معنى (قوله بخلاف الاحصار) هو مقابل لقوله ولانه لا تخلو عن تقصير ش اه سم (قوله اما الفرض الخ) هو مقابل لقوله قبل للتطوع سم (قوله فهو باقى فى ذمته كما كان الخ) وفاقال للروض وخلافا لصريح شرح المنهج والمغنى ولا طلاق النهاية

من مكان الاحرام بالاداء على التفصيل (٢١٤) السابق في قضاء الفاسد او يفرق بان التقصير في الافساد اظهر منه في القوات او يفرق

التفويت فيكون كالافساد لتساويهما في تمام التعدي والقوات فلا يلزمه إلا من ميقات طريقه ولا يراعى الفائت كل محتمل والاقرب إلى كلامهم الاول باطلاقة ثم رأيت المجموع قال عن الاصحاب وعلى القسارن القضاء قارنا ويلزمه ثلاثة دماء القوات ودم القران الفائت ودم ثالث للقران الماتى به في القضاء ولا يسقط هذا عنه بالافراد في القضاء لأنه توجه عليه القران ودمه فلا يسقط بتبرعه بالافراد اه فافهم ذلك أنه يتعين مراعاة ما كان عليه إحرامه في الاداء فلو أحرم به من الحليفة فقات ثم اتى على قرن لزمه أن يحرم من مثل مسافة الحليفة ويؤيده توجيههم رعاية ذلك في الافساد بأن الأصل في القضاء أن يحكي الاداء وهذا بعينه موجود في صورة القوات ولا نظر للفرق السابق بمزيد التعدي بالافساد لما مر أن القوات لا يتخلو عن تقصير أو ما إذا نشأت القوات عن الحصر كان احصر فسلك طريقا آخر فقائه لصعوبة الطريق او طوله وقد أُلجأ نحو العدو إلى سلوكها او صابر الاحرام متوقعا زوال الحصر فلم يزل حتى فات الحج فتحلل بعمل

عبارة سم قوله كما كان من توسع الخ مشى في شرح المنهج على خلافه حيث قال وعليه إعادة فور الحج الذي فاته بقوات الوقوف تطوعا كان او فرضا كما في الافساد اه لكن الذي في الروض وشرحه هو ما ذكره الشارح اه (قوله من مكان الاحرام الخ) اي او مثل مسافته (قوله والاقرب إلى كلامهم الخ) وهو قضية تعليل المغنى والنهاية لقورية القضاء مطلقا بالقياس على الافساد (قوله الاول باطلاقة) اي يلزم في الاعادة الاحرام من مكان الاحرام بالاداء او مثل مسافته فلا يكتفى من اقرب منه ونائى اي ولو كان القوات بعذر كالخطأ في الطريق أو العدد (قوله ولا يسقط هذا) اي الدم الثالث (قوله فافهم ذلك) اي قول المجموع لانه توجه عليه الخ وفيه تامل (قوله واما إذا نشأ) إلى الباب في النهاية والمغنى إلى قوله وقد أُلجأ نحو العدو إلى سلوكها (قوله واما إذا نشأ الخ) محترز قوله ان لم ينشأ القوات من الحصر (قوله وقد أُلجأ نحو العدو الخ) اي بان لم يجد طريقا دونها فيما ذكر ويامن معها القوات فيما يظهرون تبادل من الجاء العدو خلافة بصرى (قوله ويامن معها القوات) تقدم في اول الباب ما يصرح بانه ليس بشرط (قوله فتحلل بعمل عمرة) محله كما قال السبكي وغيره إذا تمسكن من البيت ولا تحلل تحلل المحصر اه اسنى المطالب اه بصرى وتقدم في الشرح والنهاية والمغنى في اوائل باب الاحصار ما يوافقه (قوله لم يقض) جواب اما فكان حقه ان يزداد معه الفاء (قوله كالحصر مطلقا) اي سواء كان الحصر عاما او خاصا كالمرضى والزوجة والولد والشرذمة ونائى (خاتمة) يسن ان يحمل المسافر إلى اهله هدية لما رواه البيهقي وان يرسل اليهم إذ قرب إلى وطنه من يعلمهم بقدمه إلا ان يكون في قافلة اشهر عند اهل البلد وقت دخولها ويكره ان يطرقهم ليلا والسنة ان يتلقى المسافر وان يقال له ان كان حاجا قبل الله حجك وغفر ذنبك واخلف نفقتك وإن كان غازيا قيل له الحمد لله الذي نصرك واكرمك واعزك والسنة ان يدا عند دخوله باقرب مسجد فيصلي فيه ركعتين بنية صلاة القدوم وتسن النقيعة وهي طعام يعمل لقدم المسافر وسياق في الوالية بيانها ان شاء الله تعالى مغنى ونهاية قال ع ش قوله مر وإن كان غازيا قيل له الخ اي وان لم يحصل فتح على يده لا عازا لاسلام بنفس الغزو وخذلان الكفار بعوده وقوله مر باقرب مسجد اي إلى منزله وظاهر ان محل ذلك حيث كان له منزل غير المسجد فلو كان بيته بالمسجد او كان من مجاوريه فعلهما فيه عند دخوله وقوله مر وتسن النقيعة اي يسن للمسافر بعد حضوره ان يفعلها اه (قوله والله تعالى اعلم) عطف على مقدراى هذا ما علمته والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب وقد تم الربع الاول بحمد الله وعونه وحسن توفيقه يوم الاربعاء المبارك ثامن الربيع الثاني من شهور سنة ثلاث وتسعين بعد الف ومائتين على يد جامع الفقير إلى رحمة ربه الغنى عبد الحميد بن حسين الداغستاني الشرواني ثم المسكى غفر الله تعالى له ولوالديه ولشايخه ولجميعه ولمن قرا فيه ونقل منه او طالع فيه ولسائر المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين (كتاب البيع)

(قوله قيل) إلى قول المتن كاشترت في النهاية لا قوله للخلاف فها هو قوله وهو لك إلى المتن وقوله لكن نحو إلى ولك على وما انبه عليه (قوله وهو بيع الاعيان) وسياق في الآجارة بيع المنافع نهاية (قوله اذ هو مصدر) رده سم بان المغنى المصدرى ليس مرادها وانما المراد اللفظ الذي يعتقده البيع ويمكن الجواب عنه بانه لما كان مصدرا في الاصل كان الاصل فيه الافراد اه ع ش (قوله وارادة ذلك الخ) تطف على افراده

وعليه إعادة فور الحج الذي فاته بقوات الوقوف تطوعا كان أو فرضا كما في الافساد اه لكن الذي في الروض وشرحه هو ما ذكر الشارح هذا ما وجدنا من نسخة شيخنا علامة زمانه وفريد دهره واولاه شهاب الدين احمد بن قاسم العبادى تغمد الله تعالى بالرحمة والرضوان واسكنه الله بمنه وكرمه فسيح الجنان (كتاب البيع)

(قوله اذ هو مصدر) فيه نظر اذ هو لم يرد به المصدر بل العقد كما سياق والعقد ليس بمصدر اذ هو مجموع الايجاب والقبول وهما عبارتان عن ملفوظ البيع وملفوظ المشتري مثلا لا عن ايجادهما كما هو ظاهر على

عمرة لم يقض لأنه بذل ما في وسعه كالحصر مطلقا والله تعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (كتاب البيع) قيل افردة لارادته نوعا منه هو بيع الاعيان ويرد بان افراده هو الاصل اذ هو مصدر وارادة ذلك

الخ وفيه تسليم ان المراد هنا خصوص بيع الاعيان ويرد عليه المنافع المؤبدة رشيدى (قوله تعلم من افراده السلم الخ) قد ينظر فيه بان بيع غير الاعيان لم ينحصر في السلم فافاده لا يدل على ما ذكر فتأمل اه سم عبارة البصرى قوله السلم الخ ينبغي ان يراود الاجارة حتى يسقط ما اورده الفاضل المحشى فان البيع منحصر في بيع الاعيان والمنافع وما في الذمة اه (قوله وهو لغة مقابلة لشيء بشيء) زاد بعضهم على وجه المعاوضة ليخرج نحو ابتداء السلام ورده وعبادة المريض فلا تسمى مقابلة ابتداء السلام برده ومقابلة عبادة مريض بعبادة مريض آخر يعالغه عيش ومغنى زاد شيخنا وقال بعضهم الاولى ابقاء المعنى اللغوى على اطلاقه لان الفقهاء لا دخل لهم في تفصيل كلام الغويين وهو ظاهر اطلاق الشارح اه (قوله عقد يتضمن الخ) اى يقتضى انتقال الملك في المبيع للمشتري وفي الثمن للبائع اه ع عبارة الرشيدى فيه امور الاول ان قوله مال بما لا يشمل غير المتمول الثانى يخرج عنه المنفعة المؤبدة لانها لا تسمى مالا كما سياتى في الايمان فهذا مع قوله او منفعة مؤبدة كالمتناهي الا ان يقال ان الايمان مبناها غايبا على العرف والمنفعة هنا من الاموال فليراجع الثالث ان قوله بشرطه الاق فيه ان الشروط لا تدخل لها في التعاريف المقصود بها بيان ماهية الرابع ان قوله لا استفادة ملك الخ هو فائدة البيع فلا دخل له في اصل تعريفه وقد سلم من هذه الايرادات قول بعضهم عقد معاوضة مالية تفيد ملك عين او منفعة على التأييد اه (قوله بشرطه الاق) اى بشرطه الاتية لانه مفرد مضاف فيعم (قوله لا استفادة الخ) علة لقوله مقابلة الخ (قوله ملك عين) اى كالتاييد (قوله او منفعة الخ) وكذا يعتبر التأييد في العين لاخراج القرض ولعله استغنى عنه بقوله بشرطه ولك أن تقول التأييد حاصل في القرض لجواز انتفاع المقرض به لا إلى غاية وجوع المقرض فيه فسخ له وهو انما يرفع العقد من حينه لا من اصله (قوله مؤبدة) كحق الممر إذا عقد عليه بلفظ البيع اه ع (قوله وهو) اى قوله وهو لك في المعنى الا قوله بما اشتهر إلى لقوله تعالى وقوله إذا لم يوجد الى في الاخرة (قوله وهو المراد الخ) اى العقد (قوله وقد يطلق) اى مطلق لفظ البيع لا البيع المذكور في الترجمة فقيه شبه استخدام اه رشيدى والاولى حذف لفظة شبه (قوله على قسمين الشراء الخ) وقد يطلق ايضا على الانعقادات والملك الناشئ عن العقد كما في قولك فسخت البيع إذا عقد الواقع لا يمكن فسخه وإنما المراد فسخ ما ترتب عليه سم على المنهج اه ع (قوله على وجه مخصوص) يرد عليه ان هذا القيد لا مفهوم له إذ التملك بالثمن لا يكون إلا تبعا والجواب انه اشار به إلى ما يعتبر شرعا فهو لبيان الواقع لا للاحتراز او انه استعمل الثمن في مطلق العوض فيكون احترازنا عن نحو الاجارة اه ع (قوله والشراء) اى ويحد الشراء (قوله بانه قبوله) اى نقله اه ع (قوله على ان لفظ كل يقع على الاخر) اى تقول العرب بعث بمعنى شريت وبالعكس قال تعالى وشروه بثمان بخص اى باعوه وقال تعالى وليس ماشروا به انفسهم ويقال لكل من المتبايعين بائع وبيع ومشتروا شار اه معنى (قوله واركانه عاقد الخ) اى اركان ثلاثة هي في الحقيقة ستة عاقد وهو بائع ومشترو معقود عليه وهو ثمن ومثمن وصيغة وهي إيجاب وقبول اهم معنى (قوله ولقوة الخلاف الخ) عبارة المعنى والنهاية وكان الاولى للبصنف ان يقدم الكلام على العاقد ثم المعقود عليه ثم الصيغة لكنه بدا بها كما قال الشارح لانها اهم للخلاف فيها واولى من ذلك ان يقال لان العاقد والمعقود عليه لا يتحقق إلا بها اه عبارة سم قوله وان تقدما الخ قد يقال هما من حيث وصف العاقدية والمعقودية المقصود هنام يتقدما فليتأمل اه (قوله فيها الخ) يعنى الصيغة اه رشيدى (قوله طبعا) الاولى زمانا (قوله وجود صورته الخ) اى لتحقيق صورته الشرعية في الخارج (قوله ولو في بيع ماله الخ) عبارة النهاية والمعنى ولو في بيع ماله لولده محجوره وعكسه ويبيعه مال

تعلم من افراده السلم بكتاب مستقل وهو لغة مقابلة لشيء بشيء وشرعا عقد يتضمن مقابلة مال بما لا بشرطه الاق لا استفادة ملك عين او منفعة مؤبدة وهو المراد هنا وقد يطلق على قسمين الشراء فيحد بانه نقل ملك بثمان على وجه مخصوص والشراء بانه قبوله على أن لفظ كل يقع على الاخر واركانه عاقد ومعقود عليه وصيغة ولقوة الخلاف فيها بدا بها وأن تقدما عليها طبعا معبرا عنها بالشروط مجازا فقال (شرطه) الذى لا بد منه لوجود صورته الشرعية في الوجود ولو في بيع ماله لوالده

ان المصدر إذا كان للانواع حقه الجمع فلا يكتفى التوجيه مجرد انه مصدر بل لا بد من بيان انه لم يرد به الانواع فليتأمل (قوله تعلم من افراده الخ) قد ينظر فيه بان بيع غير الاعيان لم ينحصر في السلم فافاده لا يدل على ما ذكر فتأمل (قوله وان تقدما عليها طبعا) قد يقال هما من حيث وصف العاقدية والمعقودية المقصود هنام يتقدما فليتأمل (قوله ولو في بيع ماله لولده) هذا في الاب والجد ويتجه ان الام إذا كانت وصية كذلك كاد

احد محجوره للاخر اه قال ع ش قوله لولده محجوره الخ دخل فيه الطفل والسفيه والمجنون وهذا في الاب والجد ويتجه ان الام اذا كانت وصية كذلك كما دل عليه كلام شرح الروض في باب الحجر وقد يشمل سفيها طراسفه بعد بلوغه رشيدا اذا كان القاضي اباه او جده وهو متجه وكذا اذا كان غيرهما واذن لهما في التصرف وهو محتمل سم على حج لكن هذه الثانية قديخها قول الشارح مر محجوره لانه محجور القاضي اه ع ش عبارة المغنى وكالطفل المجنون وكذا السفيه ان بلغ سفيها والا فولي له الحاكم فلا يتولى الاب الطرفين فلو وكله الحاكم في هذه الصورة لم يتول الطرفين لانه نائب عن الحاكم فلا يزيد عليه اه وعبارة عميرة قضية اطلاق المصنف اشتراط الايجاب والقبول ولو في حق ولي الطفل وهو كذلك وقيل يكنى احد اللغزين وقيل تكنى النية قال الاسنوي وهو قوى لان اللفظ انما اعتبر ليدل على الرضا اه (قوله) وكذا في البيع الضمني الخ) ببعض الهوامش الحاق التدبير بالعق وفيه وقفة فان التدبير تعليق عتق بالموت والتوكيل في التعليق لا يصح لانه ملحق بالبين اه ع ش (قوله) كاعتق عبدك عني الخ) بقي مالو قال بعينه واعتقه فقال اعتقته عنك هل يصح اولاه نظروا الا قرب الثاني لعدم مطابقة القبول للايجاب وهل يعتق في هذه الحالة على المالك ويلغو قوله عنك ام لا فيه نظر والا قرب الثاني اه ع ش (قوله) فانه يعتق به الخ) وهل يأتي في غير العتق كتصدق بدارك عني على الف بجامع ان كلا قرينة او يفرق بان تشوف الشارع الى العتق اكثر فلا يقاس غيره به كل محتمل وميل كلامهم الى الثاني اكثر اه نهاية قال ع ش قوله روميل كلامهم الى الثاني الخ متمد وساقى له مر في الظهار انه لو قال لغيره اطعم ستين مسكينا كل مسكين مدامن الحنطة عن كفارتى ونواها بقلبه ففعل اجزاه في الاصح ولا يختص بالمجلس والكسوة كالطعام قاله الخوارزمي انتهى وقد يقال ان ذلك ليس من البيع الضمني لعدم اشتراط لفظ يدل على التملك من مالك الطعام والكسوة سم على حج ولعدم اشتراط رؤية ما امره بالتصدق به بل هذا مثل مالو امر الاسير غيره باستنقاذه او بعمارة دار وشرط له الرجوع بمصرف وهو قرض حكى ومع ذلك فيه شيء اه ع ش (قوله) فلا يرد اى البيع الضمني على المصنف لقوله وكذا في البيع الضمني الخ فلا يراد ولا استثناء كما فعل بعضهم اه ع ش قول المتن (الايجاب) من اوجب معنى وقع اه ع ش (قوله) ولو هز لا هل الاستهزاء كالهزل فيه نظروا ويتجه الفرق لان في الهزل قصد اللفظ لمعناه غير انه ليس راضيا وليس في الاستهزاء قصد اللفظ لمعناه ويؤيده ان الاستهزاء يمنع الاعتداد بالاقرار سم على حج اه ع ش (قوله) وهو اى الايجاب (صريحا) اى حال كونه صريحا اه ع ش (قوله) ما دل على التملك اى بعوض نهاية ومعنى قال ع ش قوله مر بعوض لم يذكره حج ولعله لان ذكر العوض شرط للاعتداد بالصيغة لا لصراحته وقوله بعثك دال على التملك دلالة ظاهرة اه (قوله) مما اشتهر اى ماخذ الصراحة اه ع ش (قوله) لقوله تعالى الخ) علة لا اشتراط الايجاب بل الصيغة ووجه الدلالة فيه انه اقتصر فيها على مجرد التراضى والمراد ما يدل عليه فيشمل الهزل وغيره اه ع ش (قوله) فانيط بظاهر الخ) يظهر ان اولى ما يوجه به اعتبار الصيغة ان دلالة الالفاظ منضبطة لان لها قوانين مدونة بخلاف دلالة غيرها اه بصرى (قوله) فلا ينعقد بالمعاطاة الخ) اذ الفعل لا يدل بوضعه فالمقبوض بها كالمقبوض ببيع فاسد فيطالب كل صاحبه بما دفع اليه ان يبقى ويد له ان تلف وقال الغزالي للبائع ان يملك الثمن الذى قبضه

وكذا في البيع الضمني لكن تقدير كاعتق عبدك عني بالف فيقبل فانه يعتق به كما يذكره في الكفارة لتضمنه البيع وقبوله فلا يرد (الايجاب) من البائع ولو هز لا وهو صريح بما دل على التملك دلالة قوية مما اشتهر وتكرر على السنة حملة الشرع وساقى الكتابة لقوله تعالى الا ان تكون تجارة عن تراض منكم مع الحديث الصحيح انما البيع عن تراض وهو خفى فانيط بظاهر هو الصيغة فلا ينعقد بالمعاطاة

عليه كلام شرح الروض في باب الحجر وقوله لولده قد يشمل سفيها طراسفه بعد بلوغه رشيدا اذا كان القاضي اباه او جده وهو متجه وكذا اذا كان غيرهما واذن لهما في التصرف وهو محتمل (قوله) ولو هز لا هل الاستهزاء كالهزل فيه نظروا ويتجه الفرق لان في الهزل قصد اللفظ لمعناه غير انه ليس راضيا وليس في الاستهزاء قصد اللفظ لمعناه ويؤيده ان الاستهزاء يمنع الاعتداد بالاقرار (قوله) فلا ينعقد بالمعاطاة) على هذا قال في الروض وشرحه المقبوض بها كالمقبوض بالبيع الفاسد فيطالب كل صاحبه بما دفع اليه ان يبقى ويبدله ان تلف انتهى فهو اذا كان باقيا على ملك صاحبه فان كان زكوا فاعليه زكاة لكن لا يزم اخواجهما الا ان عاد اليه او تيسر اخذه وان كان تالفا فبده دين لصاحبه على الاخر فتحكمه كسائر الديون في الزكاة هكذا يظهر

إن ساوى قيمة ما دفعه لانه مستحق ظفر بمثل حقه والمالك راض اه مغنى وفي سم بعد ذلك عن
 شرح الروض الامقالة الغزالي مانصه فهو إذا كان باقيا على ملك صاحبه فان كان زكوا فاعليه زكاة لكن
 لا يلزم إخراجها إلا إن عاد عليه أو تيسر اخذه وإن كان تالفًا فبده دين لصاحبه على الآخر فحكمه كسائر
 الديون في الزكاة هكذا يظهر فلو كان أحدهما من يرى المعاطاة فيتجه أن لا يجب عليه الرد إلا بحكم حاكم يرى
 الرد (فرع) لا يبعد اشتراط الصيغة في نقل اليد في الاختصاص ولا يبعد جواز أخذ العوض على نقل اليد
 فيه كافي النزول عن الوظائف اه وتقدم عن عش في مبحث قطع نبات الحرم جواز أخذ العوض على
 نقل اليد عما لا يجوز بيعه من نبات الحرم (قوله) وهو أن يتراضيا (الح) عبارة المغنى قال في الذخائر وصورة
 المعاطاة أن يتفقا على ثمن ومثن ويعطيان من غير إيجاب ولا قبول وقد وجد لفظ من أحدهما اه (قوله)
 واختار المصنف (الح) أى من حيث الدليل اه عش (قوله) انعقاده بها (الح) أى لأنه لم يثبت اشتراط اللفظ
 فيرجع للعرف كسائر الالفاظ المطلقة اه مغنى زاد شيخنا وينبغي تقليد القائل بالجواز للخروج من الأثم
 فانه مما يتبلى به كثير أو لا حول ولا قوة بالله حتى إذا أراد من وفقه الله تعالى إيقاف صيغة اتخذه الناس
 سخرية اه (قوله) بها) أى بالمعاطاة (قوله) فى كل ما) أى عقد (قوله) بها) أى بتلك الالفاظ كما يدل عليه قول
 الشيخ في شرح قول الروض فى كل ماى بكل ما انتهى ووجه الدلالة أنه جعل فى بمعنى الباء المفيدة لكون
 مجردها هو سبب الانعقاد وعليه فالأقوال الثلاثة متباينة ولا تنقيد المعاطاة بالسكوت بل كما تشمله تشمل
 غيره من الالفاظ الغير المذكورة فى كلامهم للصريح والكتابة اه عش أقول إنما يظهر تفسير ما يعقد
 إذا خلا الكلام عن لفظة بها كافي المغنى فيوافق قول الروضة ينعقد بكل ما يعده الناس بيعا اه وأما معها
 فيظهر أن فى بمعنى الحقيقة وما واقعة على متاع وضمير يعده على حذف مضاف وضمير بها للمعاطاة أى فى كل
 متاع يعد الناس عقده بالمعاطاة يعا فوافق قول المحلى وقيل ينعقد بها فى المحقر كرتل خبز وحزمة بقل وقيل
 فى كل ما تعد فيه بيعا بخلاف غيره كالذواب والعقار واختاره المصنف فى الروضة وغيرها اه (قوله) اتفاقا
 أى من الشافعية (فرع) وقع السؤال عما لو وقع بيع بمعاطاة بين مالكي وشافعي هل يحرم على المالكي
 ذلك لأعانتة الشافعي على معصية فى اعتقاده أم لا فيه نظر والجواب عنه أن الأقرب الحرمة كالأول لعب الشافعي
 مع الحنفى الشطر نجو مع ذلك إنما يرجع فيه لمذهب المالكي هل يقول بحرمة ذلك عليه أم لا ثم رابت سم
 على حج قال مانصه فرع باع شافعي لنحو مالكي ما يصح بيعه عند الشافعي دونه من غير تقليد منه للشافعي ينبغي
 أن يحرم ويصح أن الشافعي معين على المعصية وهو تعاطى العقد الفاسد ويجوز للشافعي أن يأخذ
 الثمن عملا باعتقاده مراه عش (قوله) إلا أن قدر الثمر (الح) أى أو كان قدره معلوما للعاقدين باعتبار
 العادة فى بيع مثله فيما يظهر فلو قدر من غير صيغة عقد كان من المعاطاة المختلف فيها اه عش (قوله)
 على أن الغزالي سأمع فيه (الح) أى فى الاستجراز اه عش عبارة المغنى قال الأذرعى وأخذ الحاجات من
 البيع يقع على ضربين أحدهما أن يقول أعطى بكذا الحماؤ خزا مثلا وهذا هو الغالب فيدفع اليه مطلوبه
 فيقضيه ويرضى به ثم بعد مدة يحاسبه ويؤدى ما اجتمع عليه فهذا يجوز بصحته عند من يجوز المعاطاة فيما
 راه والثانى أن يلتزم مطلوبه من غير تعرض لثمن كاعطى رطل خبز أو لحم مثلا فهذا تحتل وهو ما رأى
 الغزالي اباحتهم ومنعه المصنف فى المجموع فقال انه باطل بخلاف لأنه ليس ببيع لفظى ولا معاطاة وقوله لانه
 ليس ببيع لفظى (الح) فيه نظر بل يعده الناس بيعا الغالب أن يكون قدر ثمن الحاجة معلوما لهما عند الأخذ
 والعطاء وأن لم يتعرض له لفظا انتهى انتهى (قوله) لا مطالبة بها) أى بسبب المعاطاة أى بما يأخذه كل من
 العاقدين بالمعاطاة قال حج فى الزواجر وعقد المعاطاة من الكبار وفى كلام بعضهم أنه صغيرة وأنه المعتمد
 خلافا لما فى الزواجر عش ورشيدى (قوله) بخلاف تعاطى العقد الفاسد (الح) أى فى المعاطاة اه عش

فلو كان أحدهما من يرى المعاطاة فيتجه أن لا يجب عليه الرد إلا بحكم حاكم يرى الرد (فرع) لا يبعد اشتراط
 الصيغة فى نقل اليد فى الاختصاص ولا يبعد جواز أخذ العوض على نقل اليد فيه كافي النزول عن الوظائف

وهى أن يتراضيا بضمن ولو
 مع السكوت منها واختار
 المصنف كجمع انعقادها
 فى كل ما يعده الناس بيعا
 وآخرون فى محقر كرتل
 والاستجراز من بيع باطل
 اتفاقا أى إلا أن قدر الثمن
 فى كل مرة على أن الغزالي
 سأمع فيه بناء على جواز
 المعاطاة وعلى الأصح
 لا مطالبة بها أى من حيث
 المال بخلاف تعاطى العقد
 الفاسد إذا لم يوجد له
 مكفر كما هو ظاهر

(قوله في الآخرة) أى أمانى الدنيا فيجب على كل أى من العاقدين بالمعاطاة رد ما أخذه ان كان باقيا و بدله ان تلف انه نهاية و تقدم عن الاسنى و المغنى مثله قال ع ش قوله م و بدله ان تلف وهو المثل في المثل و أقصى القيم في المتقوم اه (قوله للرضا) قضيته ان غير هامن العقود الفاسدة كذلك سم على حج لكن قضية قوله وللخلاف الخ ان ما اتفق على فساد فيه المطالبة اه ع ش (قوله في سائر العقود المالية) أى من الاجارة والرهن والهبة ونحوها انتهى مغنى (قوله وما اشتق منه) اى كذا مبيع منك بكذا او انا بائعه لك بكذا كما يحته الاسنوى وغيره قياسا على الطلاق اه مغنى زاد النهاية وأقضى به الوالد رحمه الله تعالى اه (قوله وهو المعتمد) خلافا للمغنى حيث قال عطف على المتن وكذا لك بكذا كما نص عليه في الام اه (قوله او هنا لا احتمال) ان اراد ان عدم الاحتمال بسبب قوله بكذا فليكن جعلته لك بكذا كذلك وان اراد انه بدونه أبطله قولهم في الوصية انه لو اقتصر على هوله فاقرار الا ان يقول من مالى فيكون وصية اه سم قول المتن (وملكك) عبارة المحرر كبعثك أو ملكك وهى اولى لانها تدل على الاكتفاء باحدهما بخلاف عبارة المصنف اه مغنى عبارة النهاية الوافى كلام المصنف بمعنى أو اه (قوله وكونهما الخ) أى ملكك ووهبتك اه ع ش (قوله وفارق الخ) اى كونهما صريحا في الهبة عند عدم ذكر الثمن وقال ع ش اى ما ذكر من ملكك لانه المحتاج للفرق دون ووهبتك اه (قوله باحتماله) متعلق بفارق (قوله الملك الحسى) عبارة عميرة الادخال في مكان مملوك له اه وعبارة النهاية الادخال الحسى اه (قوله وشريت) الى المتن في المغنى (قوله وشريت الخ) عطف على كلام المصنف فهو من الصريح اه ع ش عبارة عميرة ومن الصريح شريك وعوضتك اه (قوله ونحو نعم) أى كجبر وأجل اه نهاية (قوله وكذا بعنى) لا يخفى ان هذا من جانب المشتري فكان الاولى تاخير به الى مسائل القبول اه رشيدى (قوله ورضيت) ظاهره الاكتفاء بذلك ولو مع تقدم لفظ البائع وفيه خفاء بخلاف مالى تاخر عن لفظ المشتري وعليه فيمكن تصويره بنحو رضيت بيع هذا منك بكذا اه ع ش عبارة الرشيدى قوله م و رضيت اى والصورة انه تأخر لفظ البائع اه (قوله جوابا) راجع لقوله ونحو نعم (قوله بعث) بتمام الخطاب (قوله نحو بعث) كرضيت وفعلت عبارة سم على منهيح نعم ينبغي أن يعتبر ما يربطها بالمشتري فلو قال بعثى هذا بكذا فقال نعم فقال اشتريت صح فلو قال بعث هذا بكذا فقال نعم فقال اشتريت قد يتجه عدم الصحة وفاقا لم ر لعدم ربط بعث للمشتري فليتامل جدا اى بخلاف بعثى المتقدم فان فيه ربطا بالمشتري حيث وقع البيع على ضميره بخلافه في هذه اه ع ش (قوله تقدم) اى القبول (قوله بخلاف بعنى) اى فلا يتوقف على قبول المشتري (قوله ولك على) راجع لقوله بعنى في قوله وكذا بعنى و (قوله وبعثك) عطف على هذه الصيغة (قوله ولى عليك) عبارة شرح الارشاد ولو قال بعنى هذا ولى عليك كذا فان نوى به ثمناصح والافلا كما افاده كلام الراعى ومثله بعثك ولى عليك كذا او على ان تعطى كذا بخلاف بعثك هذا على الف مثلا فانه لا يحتاج فيه لنية ذلك انتهت اه سم (قوله ومسئلة المتوسط) وهى ان يقول شخص للبائع بعث هذا بكذا فيقول نعم او بعث ويقول لا لآخر اشتريت فيقول نعم او اشتريت فينعتد البيع لوجود الصيغة ولو كان الخطاب من احدهما للآخر فظاهر كلام الحاوى الصحة وجرى على ذلك شيخنا في شرح البهجة والمعتمد كما قال شيخى عدم الصحة لان المتوسط قائم مقام الخطاطبة ولم توجد مغنى ونهاية زاد الاول نعم ان اجاب المشتري بعد ذلك صح فيما اذا قال البائع نعم دون بعث اه قال ع ش قوله م و لو كان

في الآخرة للرضا وللخلاف فيها ويجرى خلافها في سائر العقود المالية ثم الصريح هنا (كبعثك) وما اشتق منه ذا بكذا وهو لك بكذا على أحد احتمالين ثانيهما وهو المعتمد انه كناية وعلى الاول يفرق بينه وبين جعلته لك الاق بان الجعل ثم محتمل وهنا لا احتمال (وملكك) ووهبتك ذا بكذا وكونهما صريحا في الهبة انما هو عند عدم ذكر ثمن وفارق أدخلته في ملكك فانه كناية باحتماله الملك الحسى وشريت وعوضت ورضيت واشترى منى ونحو نعم واى بالكسر وفعلت جوابا بالقول المشتري بعث وكذا بعنى لكن نحو بعث لا يعنى عن قبول المشتري تقدم أو تأخر بخلاف بعنى ولك على وبعثك ولى عليك وعلى أن لى عليك أو على أن تعطى كذا ان نوى به الثمن واستفيد

(قوله للرضا) قضيته ان غير هامن العقود الفاسدة كذلك (قوله وهنا لا احتمال) ان اراد ان عدم الاحتمال بسبب قوله بكذا فليكن جعلته لك بكذا كذلك وان اراد انه بدونه أبطله قولهم في الوصية انه لو اقتصر على هوله فاقرار الا ان يقول من مالى فيكون وصية (قوله ولى عليك) عبارة شرح الارشاد ولو قال بعنى هذا ولى عليك كذا فان نواه به ثمناصح والافلا كما افاده كلام الراعى ومثله بعثك ولى عليك كذا او بعثك على ان لى عليك كذا أو على ان تعطى كذا بخلاف بعثك هذا على الف مثلا فانه لا يحتاج فيه لنية ذلك اه (قوله واستفيد

الخطاب من احدهما للاخر اى كان قال بمعنى هذا بكذا افعال نعم اه (قوله من كاف الخطاب) وعلم من كاف التشبيه اى التمثيل عدم انحصار الصيغ فيما ذكره فنهنا صار فتك في بيع النقد بالنقد وقرر تك بعد الانفساخ بان يقول البائع بعد انفساخ البيع قرر تك على موجب العقد الاول ووليتك واشركتك نهاية ومعنى (قوله الاتية) اى في شرح ويجوز تقدم لفظ المشتري (قوله منه) اى من الخطاب عبارة المغنى وعميرة من اسناد البيع الى المخاطب ولو كان نائبا عن غير حتى لو لم يسند الى احد كما يقع في كثير من الاوقات ان يقول المشتري للبائع بعث هذا بعشرة مثلا فيقول بعث فيقبله المشتري لم يصح وكذا لو اسنده الى غير المخاطب كبعت موكلك بخلاف النكاح فانه لا يصح الا بذلك لان الوكيل ثم سفير محض اه (قوله كرضيت لك الخ) ويقوم مقام الخطاب اللفظ المعين كبعت فلانا الفلا في بحيث يتعين مر اه سم عبارة شيخنا وعلم من ذلك انه لا بد من اشتماله على الخطاب او ما يقوم مقامه كاسم الاشارة اه (قوله ومن اسنده) اى البيع نهاية ومعنى والجار والمجرور عطف على قوله منه (ولا بعث نحو يدك الخ) اى ما لم يرد بالجزء الكل سم على حج اه ع ش (قوله والفرق بين هذا ونحو الكفالة واضح) اى حيث قالوا ان تكفل بجزء لا يعيش بدونه كالراس صحر والا فلا وذلك لان احضار ما لا يعيش بدونه معتذر بدون باقية حيا ولعله اراد بمثل الكفالة ضمان احضار الرقيق ونحوه من سائر اعيان الحيوانات اه ع ش (قوله لم يثبت هنا الخطاب) اى بخلاف غيره فلا يتعين فيه الخطاب ولا عدمه اه ع ش (قوله وقبلته له) ه (فرع) ه قال بعث مالى لولدى وله اولا ونوى واحدا ينبغي ان يصح ويرجع اليه في تعيينه م رسم على المنهج اه ع ش قول المتن (والقبول) قال في الانوار ولو اختلفا في القبول فقال او جبت ولم تقبل وقال المشتري قبلت صدق يمينه سم على حج ومنهج اه ع ش (قوله على التملك) اى بعوض اه ع ش (قوله كامر) اى في تفسير صريح الايجاب بقوله بما اشتهر وتكرر الخ (قوله ويغتفر نحو فتح التاء الخ) اى يغتفر من العامى فتح التاء في التكلم وضمها في التخاطب لانه لا يفرق بينهما ومثل ذلك ابدال الكاف الفا ونحوه سم على المنهج اه ع ش (قوله من العامى) قد يقال القياس اغضار ذلك الابدال بمن لسانه كذلك ولو غير عامى سم وع ش قول المتن (وقبلت) قضيته الاكتفاء بما ذكره وان لم يذكر العوض تنزيلا على ما قاله البائع وقضية المحلى خلافه حيث قال فيقول اشتريته به انتهى فليتأمل وسيأتى للشارح مر انه يجب ذكر الثمن من المبتدى وسكت عن المبيع فقضيته انه لا بد من ذكره منهما اول لعل ما هنا اقرب للعلة المذكورة اه ع ش (قوله وابتعت) الى قوله وبحت في النهاية الا قوله بخلافها الى ورضيت (قوله واخترت) اى واخذت وصارفت وتقررت بعد الانفساخ في جواب قرر تك وتعرضت في جواب عوضتك وقد فعلت في جواب اشترمنى بكذا وفي جواب بعثتك نهاية ومعنى (قوله لانها) اى نعم وفعلت ونحوهما (قوله بخلافها بعد اشتريت الخ) خالفه النهاية والمغنى فقالوا لو قال اشتريت منك هذا بكذا افعال البائع نعم او قال بعثتك فقال المشتري نعم كما ذكره في الروضة في النكاح استطراد او ان خالف في ذلك الشيخ في الغرر وعلله بانه لا التماس فلا جواب اه اذ الثاني نعم ان اجاب المشتري بعد ذلك صح فيما اذا قال البائع نعم دون بعث اه عبارة سم قوله بخلافها بعد اشتريت منك او بعثتك كذا في شرح البهجة في نعم والمعمد كما قاله شيخنا الشهاب الرملى وغيره الانعقاد اه (قوله ورضيت) عطف على ما في المتن (قوله ومع صراحتها) اى جميع صيغ القبول المذكورة اه رشيدى (قوله لم اقصد بها جوابا) اى بل قصدت غيره نعم الاوجه اشترط ان لا يقصد عدم

من كاف الخطاب انه لا بد في غير نحو نعم ومسئلة المتوسط الاتية منه كرضيت لك هذا بكذا ولو في نحو وكيل ومن اسنده لجملة المخاطب فلا يكتفى بعث موكلك ولا نحو يدك او نصفك بخلاف نحو نفسك والفرق بين هذا ونحو الكفالة واضح ولو باع ماله لولده محجور لم يثبت هنا خطاب بل يتعين بعته لاني وقبلته له (والقبول من المشتري) وهو صريحا ما دل على التملك دلالة قوية كامر (كاشتريت) وما شئت منه ويغتفر نحو فتح التاء وابدال الكاف الفا من العامى (وتملكك وقبلت) وابتعت واخترت ونحو نعم وفعلت جوابا لقول البائع اشتريت لانها بعد الالتماس جواب بخلافها بعد اشتريت منك او بعثتك ورضيت ومع صراحتها يصدق في قوله لم اقصد بها جوابا وبحت شارح انه لا بد هنا من نظير ما ياتي في الطلاق من قصد اللفظ لمعناه

من كاف الخطاب الخ) يقوم مقام الخطاب اللفظ المعين كبعت فلانا الفلا في بحيث يتعين مر (قوله ولا نحو يدك او نصفك) لا يبعد ان محله اذ لم يرد بذلك الجملة مجاز او الا فينبغى الانعقاد لان غاية الامر استعمال المجاز ولا مانع منه اللهم الا ان ثبت نقل عنهم ان البيع لا ينعقد بالمجاز وهو بعيد (قوله والقبول) قال في الانوار ولو اختلفا في القبول فقال او جبت ولم تقبل وقال المشتري قبلت صدق يمينه انتهى (قوله من العامى) قد يقال القياس اغتفار ذلك بمن لسانه كذلك ولو غير عامى (قوله بخلافها بعد اشتريت منك او بعثتك) كذا في شرح البهجة في نعم والمعمد كما قاله شيخنا الشهاب الرملى وغيره الانعقاد (قوله لم اقصد بها جوابا) قد يقتضى

بقيد الاثني ثم واعتمده غير هو اجراه في سائر العقود * (تنبيه) * اختلف اصحابنا في السبب القولي كصيغ العقود والحلول والفاظ الامر والنهي هل يوجد المسبب كالمالك هنا عند اخر حرف من حروف اسبابها او عقبها على الاتصال او يتبين اخره حصوله من اوله قال ابن عبد السلام والمختار عند الاشعرية (٢٢٠) وحذق اصحابنا الاول وقال الرافعي الاكثرون على الثاني واجروا الخلاف في السبب الفعلي وقد حكى

الرافعي وجهين في التحريم بالرضاع هل هو من الرضعة الخامسة او عقبها هذا حاصل ما ذكره الزركشي في موضع وذكر في اخره ان اذا تعلق الحكم بعدد او ترتب على متعدد هل يتعلق بالجميع او بالاخر قال وكذا الوقوع عقب جملة مركبة من اجزاء او ترتب على لفظ ثم ذكر احتمالا ان الخلاف هنا لفظي لان الجزء الاخير متوقف الوجود على ما قبله فلما قبله دخل على كل تقدير ثم رده بانه معنوي وبان المعزول لذهبان المؤثر هو المجموع اى غالبا لذكره فروعا تخالفه والوجه كما يشير اليه بعض كلامه حمل ما في هذه على حكم مترتب على سبب مركب من اسباب متعاقبة اذ من مثلها الخلاف بيننا وبين الحنفية في السكر بالقدح العاشر فنحن نسنده للكل وهم للاخير فلا يجب الحد بما قبله وحيث لا يتنافى هذا ما تقرر اولالا نه في سبب واحد لا تركب فيه والفرق حيث متجه لان هذا الاتحاد جرت فيه اوجه ثلاثة واول تركبه لم يجر فيه الا وجهان وكان الاصح ان المؤثر المجموع لان هذا هو شان الاسباب المجتمعة فتأمل

قبوله سواء اقصد قبوله ام اطلق هذا ان اتى به بلفظ الماضي كما اشعر به التصوير فلو قال اقبل او اشترى او اتباع فالوجه انه كناية ومثله في ذلك الاجاب اه نهاية (قوله بقيد الخ) اى عند طر و صارف الصيغة عن معناه الحقيقي قال ع ش قوله مر بل قصدت غيره اى فلو قال اطلقت حمل على القبول وقوله مر نعم الاوجه الخ هذا صريح في انه ليس كناية وانما هو صريح بقبول الصرف اه (قوله وبحث شارح الخ) جزم به النهاية والمغنى فقالوا ولا بد من قصد اللفظ لمعناه كما في نظيره من الطلاق فلو سبق لسانه اليه او قصده للمعناه كتلفظ اعجمي به من غير معرفة مدلوله لم ينقد على ما سياتى ان شاء الله تعالى اه (قوله واجره الخ) اعتمده النهاية (قوله هنا) اى في عقد البيع (قوله من صروف اسبابها) الاولى تذكير الضمير (قوله الاول) اعتمده النهاية عيار تهو الذى يتجه انها اى صحة البيع تقارن البيع تقارن اخر اللفظ المتأخرون ان تقارن الملك يقارن بها اه (قوله واجروا الخلاف) اى جنس الخلاف المذكور (قوله في السبب الفعلي) اى كالرضاع اه ع ش (قوله لفظ) اى مركب من حروف (قوله لذكره الخ) علة للتقييد بغالبا (قوله تخالفه) اى اطلاق ان المؤثر هو المجموع (قوله ما في هذه) يعنى في غير الموضع الاول (قوله اذ من مثلها) بضم الميم والثاء (قوله فلا يجب الحد الخ) اى لا مدخل لما قبل الاخير في وجوب الحد عندهم (قوله لان هذا الخ) لا يخفى ما في هذا التعليل (قوله ومثلها) لعله بالنصب عطفا على كلامه (قوله ظاهر في التناقض) اقول لك منع احتماله التناقض فضلا عن ظهوره وذلك لان كلام الزركشي الاول في وقت وجود المسبب والثاني وان وجوده يستند الى مجموع المتعدد او الى جزئه الاخير وهما معنيان متمايزان متباينان لا يشبه احدهما بالاخر فاين التناقض فتأمل اه سم قول المتن (ويجوز تقدم لفظ المشتري) اى كما يفهم من تعبيره بالواو في قوله والقبول ومفهوم قوله تقدم الخ الضرر في المقارنة وهو ظاهر اه ع ش (قوله ولو بقبلت) الى قول المتن وينعقد في النهاية والمغنى (قوله ولو بقبلت بيع هذا منك بكذا) اى لو كلى اول نفسى فقال بعتك مغنى ونهاية (قوله لصحة معناها) اى صيغة المشتري (حيث) اى حين التقدم (قوله ونحو نعم) افهم استثناءوها من التقدم لان عقادها مع التأخر في نحو بعتك بكذا فيقول نعم او يعنى بكذا فيقول نعم وهو كذلك اه سم عبارة المغنى ويصح البيع بفعلت في جواب يعنى وكذا بنعم في جواب بعث واشتريت كما مرر الاشارة اليه اه (قوله الا في مسئلة المتوسط) اى السمسار كقوله للمشتري اشتريت هذا بكذا فيقول فعلت او نعم او جبر او اجل او اى بالكسر ويقول للبائع بعد هذا بكذا فيقول فعلت او نعم الخ (قوله في مسئلة المتوسط) قد يقال لا ينحصر الاستثناء فيها ان اريد تقدم قبول المشتري على ايجاب البائع لانه لو قال اشتريت ذا منى بكذا فقال نعم فقال بعتك وقد تقدم قبول المشتري وهو نعم على ايجاب البائع وهو بعتك واما قوله اشتريت ذا الخ فهو التماس لا ايجاب اه سم ويجاب بان ما ذكره خارج عن محل الخلاف فان الخلاف كافي النهاية والمغنى انما هو فيما اذا اقتصر البائع على الطلب ولم يوجد منه ايجاب بعد القبول (قوله للاكتفاء بها) اى بفعلت ونعم ونحوها (فيها) اى في مسئلة المتوسط (منها) اى صادرة فعلت ونعم ونحوها من

اشترط قصد الجواب فالمراد بقوله لم اقصد بها جوابا الى قصدت غير الجواب (قوله ظاهر في التناقض) اقول لك منع احتماله التناقض فضلا عن ظهوره وذلك لان كلام الزركشي الاول في وقت وجود المسبب والثاني في ان وجوده يستند الى مجموع المتعدد او الى جزئه الاخير وهما معنيان متمايزان متباينان لا يشبه احدهما بالاخر فاين التناقض فتأمل اه (قوله ونحو نعم) افهم استثناءوها من التقدم لان عقادها مع التأخر في نحو بعتك بكذا فيقول نعم او يعنى بكذا فيقول نعم وهو كذلك (قوله الا في مسئلة المتوسط) قد يقال لا ينحصر

فان كلامه في الموضوعين ومثلها ظاهر في التناقض لولا تاويله بما ذكرته المعلوم منه ان ترتبه على الاخير فقط مثل البائع كثيرة هنا انما هو لم يدرك يخصه كما يعمله من امن تامله فيه (ويجوز تقدم لفظ المشتري) ولو بقبلت بيع هذا منك بكذا الصحة معناها حيث لا يخلاف فعلت ونحو نعم الا في مسئلة المتوسط للاكتفاء بها فيها منها

و ظاهر انه لا يشترط فيه اهلية البيع (ولو قال بعني) او اشترمني هذا بكذا (فقال بعثك) او اشتريت (انعقد البيع في الاظهر) لدلالته على الرضا فلا يحتاج بعده لنحو اشتريت او بعثك واحتماله لاستبانه الرغبة بعيد بخلاف بعثي وتبعني واشتريت مني وتشتري مني ونحو اشتريت منك اذا تقدم لا خلاف في صحته (وينعقد) البيع من غير السكران الذي لا يدري لانه ليس من اهل النية على كلام ياتي فيه في الطلاق (بالكنية) مع النية مقترنة بنظر ما ياتي ثم والفرق بينهما في نظر ولا تغني عنها القرائن وان توفرت وهي ما يحتمل البيع وغيره (كجعلته لك) او خذه مالم يقل بمثله والا كان صريح قرض كما ياتي او تسله وان لم يقل مني او باعك الله او سلطتك عليه وكذا بارك الله لك فيه في جواب بعينه وليس منها ابحتكه ولو مع ذكر الثمن كما اقتضاه اطلاقهم لانه صريح في الاباحة بجانا لا غير فذكر الثمن مناقض له وبه يفرق بينه وبين صراحة وهبتك هنا لان الهبة قد تكون بثواب وقد تكون فلم ينافها ذكر الثمن بخلاف الاباحة وانما كان لفظ الرقي

البائع والمشتري (قوله لا يشترط فيه اهلية البيع) اي لان العقد لا يتعلق بالمتوسط نهاية ومعنى (قوله اهلية البيع) كصبي ومجنون لهما نوع تميز سم على حج عن مر اه ع ش (قوله واحتماله لاستبانه الرغبة الخ) رد لمقابل الاظهر لا ينعقد الا اذا قال المشتري بعد ذلك اشتريت او قبلت لانه قد يقول بعني لاستبانه الرغبة (قوله بخلاف بعثي الخ) عبارة المعنى فلو لم يات بلفظ الامر بان اتي بلفظ الماضي او المضارع كقوله بعثي او تبعني فقال بعثك لم ينعقد البيع حتى يقبل بعد ذلك قال الاسنوي والمتجه ان يلحق بصيغة الامر ما دل عليه كاسم الفاعل والمضارع المقرون بلام الامر ولا يضر اختلاف اللفظ من الجانبين فلو قال اشتريت منك كذا فقال البائع ملكتك او قال له البائع ملكتك فقال اشتريت صح لحصول المقصود بذلك اه (قوله بخلاف بعثي وتبعني الخ) اي فلا يصح بشيء منها او محله في تبعني وتشتري مني حيث لم ينوبهما البيع لما مر في قوله مر هذا ان اتي بلفظ الماضي الخ اه ع ش (قوله ونحو اشتريت الخ) مبتدأ (قوله لا خلاف الخ) خبره عبارة المعنى ولو قال اشتريت هذا منك بكذا فقال بعثك انعقد البيع اجماعا اه (قوله من غير السكران الخ) ضعيف اه ع ش (قوله لانه ليس من اهل النية) فيه بحث لان له قصد او قد يقرب به فيؤاخذ ولو لان له قصدا كان صريحه في حكم سبق اللسان فيلزم ان لا يعتد به وليس كذلك اه سم (قوله كلام ياتي فيه في الطلاق) والاوجه صحته منه فيهما اي البيع والطلاق اذ قوله نويت اقرار منه بها وهو مؤاخذ بالقرار نهاية ومعنى قال الرشدي قوله مر اذن نويت اقرار منه اي فهو انما اخذناه من جهة الاقرار والا فالسكران لا يتصور منه نية فالاستثناء ظاهر اه (قوله مقترنة الخ) عبارة النهاية اذا اقترنت بكل اللفظ او بنظر ما ياتي في الطلاق كل محتمل والثاني ظاهر اطلاقهم وقد يفرق بينهما بان هذا الباب احوط اه قال ع ش قوله مر اذا اقترنت بكل اللفظ جزم به شيخنا الزيادي في حاشيته وقوله مر او بنظر ما ياتي الخ وهو الاكفاء بمقارنة جزء من الصيغة على الراجح وقوله مر والثاني ظاهر اطلاقهم في نسخة وهو الاقرب ونقل سم المنهج عنه مر انه مال في هذه النسخة وجزم به حجج اه (قوله والفرق بينهما الخ) اي بين البيع والطلاق بان هذا الباب احوط لانه لمعوضة محضة اه ع ش (قوله ولا يغني عنها) اي النية (قوله وهي) اي الكناية (قوله او خذه) الى قوله وكذا في المعنى الا قوله مالم يقل الى وتسله والى قوله وانما كان في النهاية الا ما ذكر وقوله في جواب بعينه (قوله مالم يقل الخ) يظهر انه راجع للمتن ايضا (قوله والا كان صريح قرض) ظاهر وان نوى البيع به وهل مثله ملكتك هذا بمثله اه سم (قوله مالم يقل بمثله) قضية التقيد به انه لو قال خذ هذا الدينار بدينار ونوى به البيع كان يباع وان كان الدينار مثل ما بذله اه ع ش وفيه توقف (قوله وان لم يقل مني) اي في الصورتين اه ع ش (قوله او باعك الله) اي بخلاف طلقك الله واعتقك الله او ابراك الله فانه صريح وضابط ذلك ان ما يستقل به الشخص وحده كان صريحا وما لا فكنية معنى ونهاية (قوله في جواب بعينه) قديته عدم هذا القيد اه سم عبارة النهاية وان لم يكن في جواب بعينه ومن ذكر ذلك فهو مثال لا قيد اه (قوله وليس منها) اي الكناية ابحتكه الخ اي فهو لغو اه ع ش (قوله كما اقتضاه اطلاقهم) وهو المعتمد وان نظره في بعضهم معنى ونهاية (قوله لانه صريح في الاباحة الخ) اي فلا يكون كناية في غيرها معنى (قوله وبين صراحة وهبتك) اي مع ذكر الثمن و (قوله هنا) اي في البيع (قوله وانما كان لفظ الرقي

الاستثناء فيها ان اريد تقدم قبول المشتري على ايجاب البائع لانه لو قال اشتريت ذا مني بكذا فقال نعم فقال بعثك انعقد البيع وقد تقدم قبول المشتري وهو نعم على ايجاب البائع وهو بعثك واما قوله اشتريت ذا الخ فهو التماس لا ايجاب انتهى (قوله لانه ليس من اهل النية) فيه بحث لان له قصدا وقد يقرب به فيؤاخذ ولو لا ان له قصدا كان صريحه في حكم سبق اللسان فيلزم ان لا يعتد به وليس كذلك (قوله بالكنية مع النية) اذا كفي الاقتران بالجزء فهل يكفي الاقتران بقوله بكذا ويخرج على انه من الصيغة او لا (قوله كان صريح قرض) ظاهره وان نوى البيع به وهل مثله ملكتك هذا بمثله (قوله في جواب بعينه) قديته عدم هذا التقيد (قوله وانما كان لفظ الرقي

والعمري كناية الخ) خالفه النهاية والمغني فقالوا ولا ينعقد البيع بالالفاظ المرادة للفظ الهبة كأعمرتك وأرقتك كما جزم به في التعليقة تبعاً لابي على الطبري فلا تكون صريحاً ولا كناية خلافاً لبعض المتأخرين اه
قال ع ش قوله مر خلافاً لبعض المتأخرين مراده حج حيث جعلهما كائيتين بل نقل عن بعضهم صراحتهما اه
(قوله لا يشترط ذكره الخ) المعتمد اشتراطه اه سم عبارة المغني وسكت المصنف عن صيغة الثمن في الصريح
لوضوح اشتراط انه لا بد من ذكره اه وعبارة النهاية يتوقف الصحة على ذكره ولو لمع الصريح وسكت
عنه ثم للعلم به بما هنا ولا تكني نيته خلافاً لبعض المتأخرين اه قال ع ش قوله ولا تكني نيته أي الثمن
لا في الصريح ولا في الكناية وقوله مر خلافاً لبعض المتأخرين مراده حج اه (قوله وانما انعقد بها
مع النية في الاصح) ففي الاصح راجع الى الانعقاد بالكناية كما تقرر لا الى كون جعلت من الكنايات
فلو قال وينعقد بالكناية في الاصح كجعله لك بكذا كما في المحرر لكان أحسن اه مغني (قوله
مع احتمالها) أي لغير البيع اه ع ش (قوله قياساً على نحو الاجارة الخ) أي كالكتابة اه نهاية (قوله
وذكر الثمن الخ) رد لدليل مقابل الاصح (قوله منه) متعلق بقوله وذكر الثمن الخ والضمير للعاقدة (قوله ولا
ينعقد) الى التنبيه في النهاية والمغني (قوله ولا ينعقد بها) أي بالكتابة اه ع ش (قوله بع الخ) أي او
اشترأه رشيدى (قوله بخلاف بع الخ) فانه لا يلزم فيه الاشهاد وينعقد بالكتابة قال سم على حج لو ادعى
الموكل هنا أنه أراد الاشتراط فينبغي قبوله انتهى وعليه فلا يصح شراء الوكيل بالكتابة ولو ادعى ذلك بعد
العقد وحلف عليه تبين عدم الصحة فيكون هذا مستثنى من تصديق مدعى الصحة فيما لو اختلفا اه ع ش
(قوله بخلاف بع الخ) أي او اشترأه رشيدى (قوله ما لم تتوفر الخ) استثناء من قوله ولا ينعقد بها بيع او شراء
وكيل الخ أي ما لم تتوفر القرائن على نيته لبيع كان حصل بينه وبين من عاقده مساومة واطلع عليها الشهود
ثم عقداً على ذلك بالكتابة رشيدى وع ش (قوله القرائن الخ) ال للجنس فيصدق بالقرينة الواحدة اه ع ش
(قوله وفارق النكاح) أي حيث لم ينعقد بالكتابة اه ع ش عبارة المغني وينعقد بالكتابة مع النية سائر
العقود وان لم يقبل التعليق والنكاح وبيع الوكيل المشروط فيه الاشهاد لا ينعقدان به لان الشهود
لا يطلعون على النية نعم ان توفرت القرائن عليه في الثانية قال الغزالي فالظاهر انعقاده واقره عليه في اصل
الروضة وهو المعتمد خلافاً لما جرى عليه صاحب الانوار من عدم الصحة اه (قوله والكتابة الخ) ومثلها خبر
السلك المحدث في هذه الازمنة فالعقده كناية فيما يظهر (قوله والكتابة كناية) ظاهره ولو في حق الاخرس
اه سم (قوله لا على مائع او هواء) أي اما عليهما فلفوا ع ش عبارة المغني والكتابة بالبيع ونحوه على نحو لوح
او ورق او ارض كناية فينعقد بهامع النية بخلاف الكتابة على المائع ونحوه كالهواء فانه لا يكون كناية
لانها لا تثبت اه (قوله فينعقد بهامع النية الخ) ولو باع من غائب كبعت دارى لفلان وهو غائب فقبل حين
بلغه الخبر صح كالمو كاتبه بل اولى وينعقد البيع ونحوه بالعجمية ولو مع القدرة على العربية نهاية ومغني
(قوله عند علمه) نظير ذلك انه لو أوجب لغائب كان قبوله حال علمه وبين في شرح العباب ان المراد بالعلم
ما يشمل الظن قال بل يحتمل ان لا يشترط الظن ايضاً حتى لو قبل عبثاً فبان بعد صدور بيع له صح كمن باع مال
أبيه الظان حياته فبان ميتاً انتهى باختصار اه سم (قوله ويمتد خيارهما الخ) ظاهره انه لا اعتبار بمفارقة

والعمري كناية بل صريحاً عند بعضهم لانه يرادف الهبة لكنه ينحط عنها بايهامة المحذور المشعربه لفظه بخلاف الاباحة (بكذا) لا يشترط ذكره بل تكني نيته على ما فيه مما بينته في شرح الارشاد وانما انعقد بهامع النية في الاصح مع احتمالها قياساً على نحو الاجارة والخلع وذكر الثمن أو نيته بتقدير الاطلاع عليها منه يغلب على الظن ارادة البيع فلا يكون المتأخر من العاقدين قابلاً ما لا يدرى به ولا ينعقد بها بيع او شراء وكيلاً لومه اشهاد عليه بقول موكله له بيع بشرط او على ان تشهد بخلاف بع واشهد ما لم تتوفر القرائن المفيدة لعلية الظن وفارق النكاح بانه يحتاط له اكثر والكتابة لا على مائع او هواء كناية فينعقد بها مع النية ولو لحاضر فليقبل فوراً عند علمه ويمتد خيارهما لانقضاء مجلس قبوله ﴿تنبيه﴾ سيأتى عن المطلب في الطلاق في بحث التعليق بالمشيئة ان نحو البيع بلا رضا ولا اكراه يقطع

والعمري كناية الخ) المعتمد عدم انعقاده بما يرادف الهبة كالعمري والرقبي كما جزم به في التعليقة تبعاً لابي على الطبري فليس صريحاً ولا كناية خلافاً لبعض المتأخرين مر (قوله لا يشترط ذكره) المعتمد اشتراطه (قوله بخلاف بع الخ) لو ادعى الموكل هنا انه اراد الاشتراط فينبغي قبوله (والكتابة كناية) ظاهره ولو في حق الاخرس فليراجع (قوله عند علمه) نظير ذلك انه لو أوجب لغائب كان قبوله حال علمه وبين الشارح في شرح العباب ان المراد بالعلم ما يشمل الظن قال بل يحتمل ان لا يشترط الظن ايضاً حتى لو قبل عبثاً فبان بعد صدور بيع له صح كمن باع مال أبيه الظان حياته فبان ميتاً انتهى باختصار كبير (قوله لا تنقضاء مجلس قبوله) ظاهره انه لا اعتبار بمفارقة الكاتب مجلس الكتابة وغيره ما قبل

الكاتب مجلس الكتاب وغيرها قبل القبول وبعده فلينظر سم على حج ومنهج وهو ظاهر اه ع ش عبارة
المعنى ويشترط القبول من المكتوب اليه حال الاطلاع ليقترن بالايجاب بقدر الامكان فاذا قبل فله الخيار
ما دام في مجلس قبوله ويثبت الخيار للكاتب عمدا الى ان ينقطع خيار صاحبه حتى لو علم انه رجع عن
الايجاب قبل مفارقة المكتوب اليه مجلسه صح رجوعه ولم ينقصد البيع اى لم يستمر وان كتب بذلك لحاضر
صح ايضا في احدى وجهين رجحه الزركشى كالسبكي وهو المعتمد اه (قوله بعدم حله) باقى عن سم ان المراد به
مجرد الحرمة لا عدم الانعقاد (قوله لنحو حياء) هذا ظاهر و (قوله او رغبة الخ) محل تأمل ودعوى انتفاء
الرضا حيث لا وجه لها فلو قيل او رغبة من المشتري من غير ان يصل الى الاكراه لكان صحيحا و (قوله او
مصادرة) محل تأمل ايضا لتصريحهم بكراهية بيع التلجئة وفسره ببيع المصادرة فليتأمل وليراجع اه بصري
(قوله او مصادرة) هذا يدل على ان المراد بعدم الحل مجرد الحرمة لعدم الانعقاد اه سم عبارة النهاية هنا
والشارح فيما ياتى ويصح بيع المصادر مطلقا اذ لا كراه ظاهر اه قال ع ش قوله مر مطلقا اى ظاهرا
وباطنا علم له مال غيره ام لا قال حج ويحرم الشراء منه وافرده سم وقد يتوقف في الحرمة لان غرض البائع
الان تحصيل ما يتخلص به فاشبهه ببيع ما يحتاج لنفقة عياله وقد قال فيها بالجواز بل لوقيل باثابة المشتري
حيث قصد بالشراء منه انقاذه من العقوبة لم يبعد اه والمصادرة التضيق في مطالبة مال من جهة ظالم (قوله
مطلقا) اى سواء كان لنحو حياء الخ او لضرورة نحو فقر الخ قول المتن (ويشترط الخ) ولا بد ان يتاخر القبول
عن تمام الايجاب ومصلحه فلو قال بعثك هذا الثوب بالف درهم مؤجلة الى شهر بشرط خيار الثلاث فقبل
قبل ان يفرغ البائع منه بطل كالمو قال زوجتك ابقي على الف درهم مؤجلة الى شهر فقبل قبل الفراغ منه
اه معنى (قوله ان لا يتخلل) الى قول المتن فلو قال في النهاية الا قوله الا في الكناية على ما مر وقوله ويفرق الى
ولا يتعلق وقوله والاوجه الى بخلاف وكذا فى المعنى الا قوله نحو قد وقوله والعبرة الى بسكوت وقوله ويظهر
الى المتن وقوله الا ان نوى به الشراء وقوله ويظهر الى وبالمالك (قوله ان لا يتخلل لفظ) شامل للحرف المفهم
وهو متجه وغير المفهم وهو محل نظرو هل المقارنة للمتأخر من الايجاب والقبول كالتخلل فيه نظرو ولا يبعد
انه كذلك و ظاهره ان اللفظ يضرب ولو سهوا او اكرها او ينبغي ان اشارة الاخرس كاللفظ اه سم بخذف عبارة
النهاية وشمل قولنا لفظ الحرف الواحد وهو محتمل ان افهم قياسا على الصلاة وان امكن الفرق ومنه يؤخذ انه
لا يضرب هنا لتخلل اليسر سهوا او جهلا ان عذرو هو متجه اه قال ع ش قوله مر الحرف الواحد معتمد وقوله
مر ان عذر المراد بالمعذر هنا ان يكون ممن يخفى عليه ذلك وان لم يكن قريب عهد بالاسلام ولا نسا بعيدا عن
العلماء اه (قوله لا تعلق له بالعقد بان لم يكن الخ) ومنه اجابة النبي صلى الله عليه وسلم فيما يظهر وما لوراي
اعمى يقع في بر فارشده اه ع ش (قوله ولا من مستحباته) فلو قال المشتري بعد تقدم الايجاب بسم الله والحد
لله والصلاة على رسول الله قبلت صح نهاية ومعنى قال ع ش قوله مر والصلاة على رسول الله والظاهر انه
لو زاد قوله صلى الله عليه وسلم لم يضرب ثم رابت الزيادة نافلا له عن الانوار ويتجه ضرر الاستعاذة وقوله مر

القبول وبعده فلينظر (قوله اى او مصادرة) هذا يدل على ان المراد بعدم الحل مجرد الحرمة لا عدم الانعقاد
(قوله ويشترط ان لا يتخلل) قال في شرح العباب فيما اذا كانا حاضرين في مجلس واحد انتهى وقضيته انه في
غير الحاضرين المذكورين لا يشترط ما ذكر مطلقا حتى حال وجود المتأخر من الايجاب والقبول ويحتمل
فيما لو تباعا بالكتابة ان لا يضرب لتخلل اللفظ لكن قوله هنا الاقوى والعبرة في التخلل في الغائب الخ يفيد اعتبار
عدم التخلل في الغائب عند علم او ظن وقوع البيع وهو متجه (قوله ان لا يتخلل لفظ) شامل للحرف المفهم
وهو متجه لانه كلبه وغير المفهم وهو محل نظرو هل المقارنة للمتأخر من الايجاب والقبول كالتخلل فيه نظرو
ولا يبعد انه كذلك لانهم عللوا الضرر في التخلل بالاشعار بالاعراض وهو موجود مع المقارنة والاعراض
قبل التمام محل فليتأمل و ظاهره ان اللفظ يضرب ولو سهوا او اكرها لكان كذا يقال لا اشعار بالاعراض حيث
وقد يقال هو اعراض وان لم يقصد الاعراض وينبغي ان اشارة الاخرس كاللفظ لانها كاللفظ الا فيما استثنى

بعدم حله وحمله الاذرعى
على البيع لنحو حياء او
رغبة في جاه المشتري اى او
مصادرة بخلافه لضرورة
نحو فقر او دين فيحل باطنا
قطعا و ظاهر كلام الخادم
الميل لا انعقاده باطنا مطلقا
(ويشترط ان لا يتحلل) لفظ
لا تعلق له بالعقد بان لم يكن
من مقتضاه ولا من مصالحه
ولا من مستحباته

صح ومثله في الصحة ما لو قال والله قبلت فيصح فيما يظهر اهـ (قوله من المطلوب جوابه) وكذا من الآخر على
 الاوجه وفاقا لشيخنا الشهاب الرملي اهـ سمى اى والنهاية والمغنى عبارتهما واللفظ للاول وشمل كلامه
 ما لو كان اللفظ من يطلب جوابه لتمام العقد وغيره وهو كذلك كما حكاها الرافعي عن البغوي اهـ وافاده
 الشارح ايضا بقوله الآتى او كلام من انقضى لفظه قال الرشيدى قوله مرو غيره يعنى خصوص البادى
 بالعقد اهـ وقال ع ش قوله مرو وغيره اى من المتعاقدين كما هو معلوم فلا يضر التخلل من المتوسط لانه ليس
 بعاقده وظاهره انه لا فرق في ذلك بين اليسير وغيره سواء كان من يريد ان يتم العقد او من انقضى لفظه لكن
 نقل سم عن المنهج عن شرح الارشاد ان الكثير يضر من فرغ كلامه بخلاف اليسير فليتام وقوله مرو
 وهو كذلك وجهه ان التخلل انما يضر لا شعاره بالاعراض والاعراض مضر من كل منهما فان غير المطلوب
 جوابه لو رجع قبل لفظ الآخر او معه ضرر فكذلك وجد منه ما يشعر بالرجوع والاعراض سم على حج اهـ
 (قوله الانحوقد) اى ولولم يقصدهم التحقيق لان الالفاظ اذا اطلقت حملت على معانيها وهذا ظاهر فيما
 لو آتى بها الثانى بعد تمام الصيغة من الاول ويبقى ما لو قال بعثك بعشرة قد والظاهر انه يضر كما يؤخذ من قول
 الشارح مرو لانها للتحقيق ويعض الهوامش انه لا يضر لانه لا معنى فقط فكذا قال بعثك بكذا دون غيره وهو
 قريب اهـ ع ش يحذف (قوله وان لا يطول الخ) عطف على ان لا يتخلل الخ (قوله عقب عليه الخ) اما الحاضر
 فلا يضر تكلمه قبل علم الغائب وكذا لو قال بعث من فلان وكان حاضر الا يضر تكلمه قبل علمه سم على المنهج
 عن مرو وقضية قوله من فلان انه لو خاطبه بالبيع فلم يسمع فتكلم قبل علمه ضرر ولعله غير مراد وان التعبير
 بالغائب جرى على الغائب من ان الحاضر يسمع ما خاطب به اهـ ع ش (قوله بسكوت الخ) متعلق
 بالفعل في كلام المصنف اهـ رشيدى (قوله او كلام من انقضى الخ) كان وجه تقيده من انقضى لفظه ان
 كلام الآخر اما اجنبى وقد تقدم انه يضر وان لم يطل واما غيره فلا يضر فليتام اهـ سم (قوله بحيث الخ)
 و (قوله وان كان الخ) راجع الى الكل من المعطوفين فقوله (بالاعراض) اى من القبول او عن الايجاب
 اى الرجوع عنه (قوله ولشأبة التعليق الخ) الانسب ذكره في التخلل عبارة المغنى ويضر تخلل كلام اجنبى
 عن العقد ولو يسيرا بين الايجاب والقبول وان لم يتفرقا عن المجلس بخلاف اليسير في الخلع وفرق بان فيه من
 جانب الزوج شأبة تعليق ومن جانب الزوجة شأبة جعلالة وكل منهما موسع فيه محتمل للجحالة بخلاف
 البيع اهـ (قوله مطلقا) اى عدا او سهوا اهـ ع ش (قوله ويظهر انه يضر هنا الخ) معتمد و (قوله
 ويحتمل الفرق) اى بان القراءة بدينه محضة وهى اضييق من غيرها اى فلا يضر هنا ولو مع قصد القطع
 وجرى عليه الزيادة اهـ ع ش (قوله وان يذكر الثمن المبتدى) فلوم يذكره لم يكف ما آتى به لكن ينبغي
 الاكتفاء بما ياتى به الآخر بعده اذا اكمل هو عليه حتى لو قال البائع بعثك هذا العبد فقال المشتري اشتريته
 بدينار فقال البائع بعثك او قال المشتري بعنى هذا العبد فقال البائع بعثك بدينار فقال المشتري قبلت
 انعقد البيع كمالو آتى أحدهما بصيغة استفهام او لا كان قال البائع اشترى منى هذا بكذا فقال المشتري به
 فقال البائع بعثك ينقذ البيع وان كان ما ابتدأ به لا غيا فليتام بل ينبغى الصحة ايضا فيما لو قال المشتري

من المطلوب جوابه
 ولو كلمة الانحوقد (و) أن
 لا يطول الفصل بين
 لفظيهما (أو اشارتيهما
 أو كتابتيهما أو لفظ أحدهما
 وكتاية أو إشارة للآخر
 أو كتابة أحدهما وإشارة
 الآخر والعبرة في التخلل في
 الغائب بما يقع منه عقب
 علمه أو ظنه بوقوع البيع له
 كما هو ظاهر بسكوت
 مرید الجواب أو كلام من
 انقضى لفظه بحيث يشعر
 بالاعراض وان كان
 لمصلحة ولشأبة التعليق
 أو الجعالة في الخلع اغتفر
 فيه اليسير مطلقا ولو أجنيا
 ويظهر انه يضر هنا سكوته
 اليسير اذا قصد به القطع
 أخذا مما مر في الفاتحة
 ويحتمل الفرق (وأن)
 يذكر الثمن المبتدى ولا
 تكفى نيته

بما ليس هذا منه (قوله من المطلوب جوابه) وكذا من الآخر على الاوجه وفاقا لشيخنا الشهاب الرملي ووجهه
 ان التخلل انما يضر لا شعاره بالاعراض والاعراض مضر من كل منهما فان غير المطلوب جوابه لو رجع قبل
 لفظ الآخر او معه ضرر فكذلك وجد منه ما يشعر بالرجوع والاعراض قدامه يظهر لك وجاهة ما اعتمده
 شيخنا (قوله في الغائب بما يقع منه) هل يضر كلام الآخر على اعتماد شيخنا الشباب الرملي او يفرق (قوله او
 كلام من انقضى لفظه) كان وجه تقيده بما انقضى لفظه ان كلام الآخر اما اجنبى وقد تقدم انه يضر وان
 لم يطل واما غيره فلا يضر فليتام (قوله وان يذكر الثمن المبتدى) فلوم يذكره لم يكف ما آتى به لكن ينبغي
 الاكتفاء بما ياتى به الآخر بعده اذا اكمل هو عليه حتى لو قال البائع بعثك هذا العبد فقال المشتري اشتريته
 بدينار فقال البائع بعثك او قال المشتري بعنى هذا العبد فقال البائع بعثك بدينار فقال المشتري قبلت انعقد

بعتني هذا بكذا فقال بعت فقال المشتري قبلت اخذ من قضية عبارة الروض وشرحه في مسألة المتوسط والظاهر ان الشارح لم يقصد تخصيص ذلك بالثمن بل المثمن كذلك لا بد من ذكره من المبتدى اھسم (قوله الا في الكناية) خلافا للنهاية والمغنى (قوله على ما مر) اى في شرح بكذا (قوله وان تبقى اهليتهما) اى تمام العقد اھ نهاية قال ع ش قوله وان تبقى الخ احترز به عمالو جن او اغمى عليه وخرج به مالو عى بينهما وكان مذمى ذا كرا فلا يضر ومعلوم من ذلك انها موجودة ابتداء وقوله ر لتام العقد اى فيضروا الهامع التام اھ (قوله مما تلفظ به) اى كشرط اجل او خيار (وقوله الى تمام الشق الخ) افهم جواز اسقاط اجل او خيار شرطه بعد تمام الشق الآخر في زمن الخيار وهو كذلك كما اوضحناه في حواشى شرح البهجة بعبارتهم الصريحة فيه اھ سم (قوله الى تمام الشق الآخر) تنازع فيه الفعلان ولذا قال المغنى عقبه او اوجب بمؤجل او شرط الخيار ثم اسقط الاجل او الخيار او جن او اغمى عليه مثلام يصح العقد اھ (قوله بحيث يسمعه من بقر به عادة الخ) وعليه فلو خاطبه بلفظ البيع وجهر به بحيث يسمعه من بقر به ولم يسمعه صاحبه وقبل اتفاقا وبلغه غيره صح وعبرة سم على حج في اثناء كلام حتى لو قبل عبثا فان بعد صدور بيع له صح كمن باع مال ابيه الظان حياته فان ميتا اھ وقوله صح ظاهره انه لا فرق بين طول الزمن وقصره وهو ظاهر اھ ع ش وقوله وعبرة سم الخ تقدم ان سم ذكره عن الايعاب على طريق الاحتمال فقط والظاهر عدم الصحة فيه والفرق بينه وبين بيع مال الاب المذكور واضح (قوله وان لم يسمعه الآخر) ظاهره وان كان عدم سماعه لبعده جدا ككونه على ميل من صاحبه ويؤيده ان الايجاب حينئذ لا ينقص عن الايجاب للغائب اھ سم (قوله ولا لم يصح) قضيته انه لو كان بحيث لا يسمعه من بقر به لا يصح من سمعه صاحبه بالفعل احوحدة سمعه ولا مانع وكان وجهه انه لا يعد مخاطبة اھسم (قوله على الاوجه الخ) عبارة النهاية فيما يظهر كالكساح كما ياتى اھ (قوله ولا يعلق الا بالمشيئة الخ) ويستثنى من امتناع التعليق البيع الضمنى قال في الروض في باب الكفارة فرع اذا جاء الغد فاعتق عبدك عنى على الف ففعل صح ولزم المسمى وكذا لو قال المالك اعتقه عنك على الف اذا جاء الغد وقبل انتهى وقوله ففعل صح عبارة الروضة فصبر حتى جاء الغد فاعتقه عنه حكى صاحب التفريق عن الشافعى انه ينقذ العتق عنه ويثبت المسمى عليه اھ وقوله وقبل قال في شرحه في الحال اھ سم (قوله لا شئت) اى لان لفظ المشيئة ليس من الفاظ التمليك اھ مغنى (قوله الانوى به الشراء) اى فيكون كناية اھ ع ش (قوله والاوجه صحة ان شئت بعتك) خلافا للنهاية والمغنى عبارة سم قوله والاوجه صحة الخ اعتمد شيخنا الشهاب الرملى البطلان

البيع كما اتى احدهما بصيغة استفهام او لا كان قال البائع اتشترى منى هذا بكذا فقال اشتريته به فقال البائع بعتك ينعقد البيع وان كان ما ابتدأ به لا غيا فليتأمل بل ينبغى الصحة ايضا فمالو قال المشتري بعتني هذا بكذا فقال بعت فقال المشتري قبلت اخذ من قضية عبارة الروض وشرحه في مسألة المتوسط والظاهر ان الشارح لم يقصد تخصيص ذلك بالثمن بل المثمن كذلك لا بد من ذكره من المبتدى (قوله مما تلفظ به) اى كشرط اجل او خيار وقوله الى تمام الشق الآخر افهم جواز اسقاط اجل او خيار شرطه بعد تمام الشق الآخر في زمن الخيار وهو كذلك كما اوضحناه في حواشى شرح البهجة بعبارتهم الصريحة فيه (قوله وان لم يسمعه الآخر) ظاهره ان كان عدم سماعه لبعده جدا ككونه على ميل من صاحبه ويؤيده ان الايجاب حينئذ لا ينقص عن الايجاب للغائب (قوله ولا لم يصح) قضيته انه لو كان بحيث لا يسمعه من بقر به لا يصح وان سمعه صاحبه بالفعل لنحو حدة سمعه ولا مانع وكان وجهه انه لا يعد مخاطبة (قوله ولا يعلق الا بالمشيئة الخ) يستثنى من امتناع التعليق ايضا البيع الضمنى قال في الروض في باب الكفارة فرع اذا جاء الغد وقبل انتهى عبدك عنى على الف ففعل صح ولزم المسمى وكذا لو قال المالك اعتقه عنك على الف اذا جاء الغد وقبل انتهى وقوله ففعل صح عبارة الروضة فصبر حتى جاء الغد فاعتقه عنه حكى صاحب التقریب عن الشافعى انه ينفذ العتق عنه ويثبت المسمى عليه اھ وقوله وقبل قال في شرحه في الحال اھ (قوله والاوجه صحة ان شئت بعتك)

الا في الكناية على ما مر وان تبقى اهليتهما وان يغير شيئا مما تلفظ به الى تمام الشق الآخر وان يكون تكلم كل بحيث يسمعه من بقر به عادة وان لم يسمعه الآخر والالم يصح وان حملته الريح اليه وان يتم مخاطب لا وكيله او موكله او وارثه ولو في المجلس وان لا يوقت ولو بنحو حياتك او الف سنة والاوجه ويفرق بينه وبين النكاح على ما ياتى فيه بان البيع لا ينتهى بالموت بخلاف النكاح ولا يعلق الا بالمشيئة في اللفظ المتقدم كبتك ان شئت فيقول اشتريت مثلا لا شئت الا ان نوى به الشراء والاوجه صحة ان شئت بعتك

بمخلاف بعثك ان شئت او بعثك (٢٣٦) ان شئت بعد اشتريت منك وان قبل بعده او قال شئت لان ذلك تعليق محض گشت

وأيد به قولهم لو قال لفلان كذا ان جاء رأس الشهر صح أو ان جاء رأس الشهر فلفلان كذا لم يصح ولو قال
وكلتك بطلاق فلانة ان شاءت صح او ان شاءت وكلتك بطلاق لم يصح ففرقوا بين تاخر الشرط وتقدمه اه
سم (قوله بخلاف بعثك الخ) أي فلا يصح ووجهه انه علق في كل واحد منهما بمشيئته ومشئته غيره اه
رشیدی (قوله وبعثك ان شئت الخ) عطف على بعثك الخ (قوله وان قبل بعده الخ) عبارة المغني ولو قال
اشتريت منك بكذا فقال بعثك ان شئت لم يصح كما قاله الامام لاقتضاء التعليق وجود شيء بعده ولم يوجد
فلو قال بعده اشتريت أو قبلت لم يصح أيضا اذ يعد حمل المشيئة على استدعاء القبول وقد سبق فتعين ارادتها
نفسا فيكون تعليق محضا وهو مبطل اه (قوله تعليق محض) أي فلا يصح اه ع ش (قوله مطلقا) أي
قابلا او موجبا اه ع ش (قوله وبالمالك) عطف على بالمشيئة وما يستثنى ايضا من امتناع التعليق البيع
الضمي في بعض صورته كاعتق عبدك عني بكذا اذا جاء رأس الشهر مر اه سم (قوله ونحوه) مبتدأ
وخبره قوله ان كنت الخ عبارة النهاية ونحو ذلك من ان كنت امرتك بشرائها بعشرين فقد بعثك الخ
(قوله وصدق الخبر) قضيته انه لا يعتبر فيما لو قال ان كان ملكي الخ ظن ملكه حين التعليق ويؤيده ما يأتي
فيما لو باع مال مورثه ظنا لحياته فان ميتا وعليه فيشكل الفرق بينه وبين ما لو قال ان كان وكيلي اشتراه لي الخ
لان حاصله يرجع الى ان كان ملكي اه ع ش (قوله في المعنى) الى قوله لا ان اطلق في النهاية وكذا في المعنى
الا قوله ان اراد الى صح (قوله وان يقبل الخ) تعبيره بالقبول جرى على الغالب من تاخره عن الايجاب والالا
فحكم الايجاب المتاخر او الاستيجاب كحكم القبول اه ع ش (قوله في المعنى) أي كالجنس والنوع والصفة
والعدد والحلول والاجل نهاية ومعنى (قوله في المعنى) أي لا في اللفظ حتى لو قال وهبتك فقال اشتريت أو
عكس صح لكن ينبغي فيما لو قال بعثك ذا بكذا فقال انتهت ان يقول بذلك والالم يصح لانصرافه الى الهبة
فلا يكون القبول على وفق الايجاب اه ع ش (قوله يتجه انه ان اراد الخ) قضية كلام المغني وشرح المنهج
الصحة مطلقا (قوله صح) أي بخلاف عكسه وهو قوله بعثك نصفه بخمسمائة ونصفه الآخر بخمسمائة فقال
قبلت بالف فانه لا يصح والفرق بينهما انه عند التفصيل بعد الاجمال لا الاجمال بعد التفصيل زيادي اه
بجبري ونقل ع ش عن الانوار خلافة وهو الصحة وأقره (قوله لا ان اطلق) وبالاولى اذا قصد تعدد العقد
ويصدق في هذا القصد يمينه هذا ويتجه الصحة في حال الاطلاق مر اه سم عبارة النهاية والافلاها قال ع ش
هذا يشمل ما لو اطلق لكن في حاشية سم نقلا عن الشارح مر ان المتجه الصحة في هذه اه وفي الرشیدی بعد
كلام مانصه فالشارح مر موافقا لما اعتمدته الزيادة كابن قاسم من الصحة سواء قصد تفصيل ما أجمله أو
اطلق اه (قوله والذي يتجه الصحة الخ) والاوجه عدم الصحة لا تنفاه مطابقة الايجاب للقبول انه نهاية ومعنى
عبارة سم قد يتجه البطلان لاختلاف الغرض ويؤيده ما في الروضة وأصلها في تفريق الصفقة انه لو أوجب
واحد لاثنين فقبل احدهما لم يصح انتهى مع انه تعددت الصفقة فليتامل الجمع بين بيع ونكاح حيث
يجوز فيه قبول احدهما فليراجع اه قال ع ش قد يفرق بان النكاح ليس معاوضة محضة ومن ثم لم يتاثر

اعقد شيخنا الشهاب الرمي البطلان وأيد به قولهم لو قال لفلان كذا ان جاء رأس الشهر صح أو ان جاء رأس
الشهر فلفلان كذا لم يصح ولو قال وكلتك بطلاق فلانة ان شاءت صح او ان شاءت وكلتك بطلاق لم يصح
ففرقوا بين تاخر الشرط وتقدمه (قوله وبالمالك) عطف على بالمشيئة وما يستثنى ايضا من امتناع التعليق
البيع الضمني في بعض صورته كاعتق عبدك عني بكذا اذا جاء رأس الشهر مر (قوله لا ان اطلق) وبالاولى
اذا قصد تعدد العقد ويصدق في هذا القصد يمينه هذا ويتجه الصحة في حال الاطلاق مر (قوله والذي يتجه
الصحة الخ) قد يتجه البطلان لاختلاف الغرض ويؤيده ما في الروضة وأصلها في تفريق الصفقة انه لو أوجب
واحد لاثنين فقبل احدهما لم يصح انتهى مع انه تعددت الصفقة وقياس البطلان انه لو كان المشتري ولي يتيم
وقد قصد الشراء لليتيم ثم تبين زيادة ثمن احدهما على ثمن المثل بطل العقد فيهما جميعا اذ لو صح في الآخر لزوم

ومرادها كاحببت ورضيت
ويظهر امتناع ضم التاء
من النحوى مطلقا لوجود
حقيقة التعليق فيه وبالمالك
كان كان ملكي فقد بعثك
ونحوه ان كنت امرتك
بعشرين فقد بعثك بها كما
يأتي آخر الوكالة وان كان
وكيلي اشتراه لي فقد بعثك
وقد أخبر به وصدق الخبر
لان ان حينئذ بمعنى اذ نظير
ما يأتي في النكاح ويصح
بعثك هذا بكذا على ان لي
نصفه لانه بمعنى الانصفه
وان (يقبل على وفق
الايجاب) في المعنى وان
اختلاف لفظهما صريحا
وكناية (فلو قال بعثك
بالف مكسرة) أو مؤجلة
(فقال قبلت بالف صحيحة)
أو حاله أو الى أجل أقصر
أو أطول أو بالفين أو ألوف
أو قبلت نصفه بخمسمائة
(لم يصح) كعكسه المذكور
بأصله بالأولى لانه قبل غير
ما خوطب به نعم في قبلت
نصفه بخمسمائة ونصفه
بخمسمائة الذي يتجه انه
ان اراد تفصيل ما أجمله البائع
صح لا ان اطلق لتعدد
العقد حينئذ فيصير قابلا
لغير ما خوطب به وفي بعثك
هذا بالف وهذه بمائة
فقبل أحدهما بعينه تردد
والذي يتجه الصحة لان

كلا عقد مستقل فهو كالجمع بين بيع ونكاح مثلا ثم رأيت القاضي قال الظاهر الصحة بالشرط

(وأشارة الأخرى بالعقد) المالى وغيره بالحل وبالحلف والنذر وغيرها الاماياتى (كالنطق) (٢٢٧) به من غير الضرورة ثم ان

فهمها الفطن وغيره فصرحة
أو الفطن وحده فكناية كما
سيدكره فى الطلاق واذا
كانت كناية تعذريه مثلا
بها باعتبار الحكم عليه به
ظاهرا كما هو ظاهر اذا علم
بنيته وتوفر القرائن لا يفيد
كأمر اللهم الا ان يقال انه
يكفى هنا نحو كتابة او اشارة
بانه نوى للضرورة وزاد
بالعقد ولم يبال باهم
الاختصاص به لما سيدكره
ثم احتراز من وقوعها فى
الصلاة والشهادة وبعد
الحلف على عدم الكلام
فليست كالنطق ومن ثم صح
نحو بيعه بها فى صلاته ولم
تبطل (وشرط العاقد)
البائع والمشتري الا بصار كما
سيدكره و(الرشد) يعنى
عدم الحجر عليه ليشمل من
بلغ مصلحا لدينه وماله ثم
استمر او فسق بعد بل او بذر
ولم يحجر عليه ومن جهل
رشد فان الاوجه صحة عقده
كن جهل رقة وحرية لان
الغالب عدم الحجر كالحرية
نعم لو ادعى والد بائع بقاء
حجره عليه صدق بيمينه كما هو
ظاهر خلافا لبعضهم لاصل
دوامه حينئذ نعم بغير فيمن
اشهر رشد عدم سماع دعواه
حينئذ ومن حجر عليه بفلس
اذا عقد فى الذمة بخلاف
صبي وان راهق وقصد اختبار
رشد واختيار صحة ما اعتد
من عقد المزين لا يعول
عليه ومجنون وقن بلاذن

بالشروط القاسدة حيث لم تخل بمقصود النكاح اه قول المتن (واشارة الاخرس) اى وكتابتها نهاية ومعنى
(قوله المالى) الى المتن فى النهاية والمعنى الا قوله واذا كانت الى وزاد (قوله وغيره) اى كالنكاح (قوله
وغیرها) اى كالدعاوى والاقرار ونحو ذلك اه معنى (قوله الاماياتى) اى انقابة النهاية والمعنى الا فى
بطلان الصلاة بها والشهادة والحخت فى اليمين على ترك الكلام فليست فيها كالنطق اه قال ع ش شمل
المستثنى منه النكاح فيقبل ويزوج موليته بالاشارة اذا فهمها كل أحد وفيه فى النكاح كلام فراجع اه
(قوله او الفطن وحده فكناية الخ) وحينئذ فيحتاج الى اشارة اخرى اه نهاية (قوله لا يفيد) اى لا يغنى عن
النية وقد يقال قياس ما تقدم من انعقاد بيع وكيل بالكنية بشرط عليه الاشهاد عند توافر القرائن عدم
التعذر وامكان الحكم به عليه ظاهرا اه سم (قوله اللهم الا ان يقال انه يكفى هنا الخ) اعتمده النهاية كما مر
انفا (قوله لما سيدكره) علة لنفى المبالاة و(قوله ثم) اى فى الطلاق و(قوله احتراز الخ) علة لازيادة
(قوله من وقوعها) اى الاشارة (قوله وبعد الحلف) اى منه او من غيره (قوله نحو بيعه) اى الاخرس (بها)
اى الاشارة و(قوله فى صلاته) متعلق بنحو بيعه و(قوله ولم تبطل) عطف على قوله صح الخ والضمير للصلاة
قول المتن (وشرط العاقد الخ) خرج به المتوسط كالدلال فلا يشترط فيه شئ مما ذكر بل الشرط فيه التميز
فقط اه ع ش (قوله البائع) الى قول المتن ولا يصح فى النهاية الا قوله استمر الى بذر وقوله نعم لو ادعى الى ومن
حجر وقوله وقصد الى ومجنون وقوله وليس منه الى بخلافه (قوله البائع والمشتري) اقتصر عليهما لكون
الكلام فى البيع فلا ينافى ان عدم الحجر معتبر فى سائر العقود وعبرة المحلى وشرط العاقد البائع او غيره اه
ع ش (قوله والرشد) وهو ان يتصف بالبلوغ والصلاح لدينه وماله اه معنى (قوله يعنى عدم الحجر) اى او مافى
معناه كمن زال عقله بغير مؤثم فانه فى معنى المحجور عليه كما ياتى وكتب عليه سم على حج يمكن ان يقال المراد الرشد
حقيقة او حكا اه اقول وهو يرجع فى المعنى لما ذكره الشارح بقوله يعنى عدم الحجر اه ع ش (قوله
من بلغ مصلحا لدينه) اى ويتحقق ذلك بمضى زمان يحكم عليه فيه بانه مصلح عر فاذا اقتضاه كلامه من ان العبرة
بوقت البلوغ خاصة حتى لو بلغ قبل الزوال مثلا ولم يتعاط مفسقا فى ذلك الوقت ثم تعاطى ما يفسق به بعد صح
تصرفه غير مراد اه ع ش (قوله استمر) الاولى حذفه لان دخوله فى المتن لا يحتاج الى التاويل
المذكور (قوله او فسق) ومعلوم انه لا يحجر عليه بالفسق اه ع ش (قوله ومن جهل رشده) وجه
الشمول له ان المراد بالمحجور من علم الحجر عليه ولم يعلم انفكا كوهذا لم يعلم بعد بلوغه حجر عليه لانه بالبلوغ
ذهب حجر الصبا ولم يعلم حجر يخلفه ومفهوما انه لو عهد عليه ذلك لا تجوز معاملته الا اذا علمنا رشده بعد ذلك
وهو ظاهر اه ع ش (قوله صدق بيمينه الخ) اى الوالد وقضية كلام الشارح مر عدم تصديقه اه
ع ش (قوله ومن حجر عليه بفلس الخ) هذا لا يحتاج فى شموله الى التاويل الذى ذكره الشارح فعطفه على
ما قبله فيه مساهلة اه رشيدى عبارة ع ش قوله اذا عقد فى الذمة هو بهذا القيد لا يحتاج فى دخوله الى
التاويل المذكور نعم يحتاج للتاويل لاجرا المفسا اذا تصرف فى اعيان ماله اه (قوله بخلاف صبي)
الى قوله مع كونه غير مكلف فى المعنى (قوله بخلاف صبي الخ) بيان لمحترازات الرشد (قوله واختيار الخ)
مبتدأ وخبره قوله لا يعول عليه (قوله مطلقا) اى ولو بما فى الذمة او باذن وليه (قوله ومجنون) عموم
شامل لمالو حصلت له حالة تميز بحيث يعرف الاوقات والعقود ونحوها الا انه تعرض له حالة اذا حصلت بمن لم
يسبق له جنون حملت على حدة الخلق وهو ظاهر فيما لو افاق من جنونه وهو بتلك الحالة استصحا بالحكم
الجنون بخلاف مالو حصلت له تلك الحالة ابتداء استصحا بالمال كان عليه قبل كاصح حوا به فى باب الحجر

صحة قبول احدهما دون الاخر فليتأمل الجمع بين بيع ونكاح يجوز فيه قبول احدهما فليراجع (قوله
لا يفيد) اى لا يغنى عن النية وقد يقال قياس ما تقدم من انعقاد بيع وكيل بالكنية بشرط عليه الاشهاد عند
توفر القرائن عدم التعذر وامكان الحكم به عليه ظاهرا (قوله يعنى عدم الحجر) يمكن ان يقال المراد الرشد

ومحجور عليه بسفه مطلقا او فلس بالنسبة لبيع عين ماله

اه ع ش (قوله وانما يصح بيع العبد الخ) أى ولو سفيها كما هو ظاهر اطلاقه لكن كونه عقد عتاقة يقتضى اشتراط الرشد وهو ظاهر ونقل بالدرس عن حجب في معاملة الرقيق ما يصرح به اه ع ش وقوله لكن كونه عقد عتاقة الخ دعوى الاقتضاء محل تأمل (قوله لان مقصوده العتق) هذا التعليل لا يتأتى فيما لو وكل شخص العبد فى أن يشترى نفسه من سيده لموكله مع أن بعضهم ذكر الصحة فيها ويوجه بان مع تصرفه انما هو لحق السيد وقد زال بعقده معه فاشبهه مالو باع الراهن العين المرهونة من المرتهن فانه جائز لعدم نفويت حق المرتهن اه ع ش (قوله ولوروده) أى السكران اه ع ش (قوله كالسفيه الخ) أى كورود السفيه على منطوق قول أصله التكليف (قوله بالمعنى الذى قررته) أى فى قوله يعنى عدم الحجر اه ع ش (قوله ولا يرد عليه) أى على منطوق قول المصنف الرشد (قوله فانه ملحق بالمحجور عليه) (فروع) ولو ألتف الصبي أو تلتف عنده ما ابتاعه أو اقترضه من رشيد أو قبضه له لم يضمن ظاهره وكذا باطنا وان نقل عن نص الام خلافه واعتمده بعض المتأخرين اذ المقبض مضيع لماله أو من صبي مثله ولم ياذن الوليان ضمن كل منهما ما قبض من الآخر فان كان باذنتهما فالضمان عليهما فقط لوجود التسليط منهما وعلى بائع الصبي رد الثمن لولييه فلوروده الصبي ولو باذن الولي وهو ملك الصبي لم يبرأ منه نعم ان رده باذنه وفى ذلك مصلحة متعلقة بيده كما كوله ومشروب ونحوهما يرى كما قاله الزركشى ولو قال مالك وديعة سلم وديعتى للصبي أو القهاتى البحر ففعل برىء لا مثال امره بخلاف مالو كان ديناً ذمياً فى الذمة لا يتعين الا قبض صحيح ولو أعطى صبي ديناراً لمن ينقده أو متاعاً لمن يقومه ضمن الآخذان لم يرد له ان كان ملك الصبي أو لمالكه ان كان لغيره ولو وصل صبي هدية الى غيره وقال هى من زيد مثلاً أو اخبر بالاذن بالدخول عمل بخبره مع ما يفيد العلم أو الظن من قرينة وكالصبي فى ذلك الفاسق اه نهاية وكذا فى المغنى الا انه جرى على ما اعتمده بعض المتأخرين فقال اما فى الباطن فيغرم بعد البلوغ اه قال ع ش قوله مر أو اقترضه ومثلهما ما يقتضى التملك من العقود وقوله مر بعض المتأخرين منهم شيخ الاسلام فى باب الحجر وقوله مر ولم ياذن الوليان ظاهره وان علم الولي بذلك واقره ولو قبل بالضمان فى هذه الحالة لم يكن بعيداً وقوله مر ضمن كل الخ أى لعدم اذن الولي والمراد انه ثبت البدل فى ذمة الصبي ويؤدى الولي من مال الصبي وقوله مر فالضمان عليهما أى الوليين أو باذن احدهما فالضمان عليه فيما اذن فيه لمولييه وقوله مر وهو ملك الصبي أى اما اذا كان ملك الولي فانه يبرأ الا ان الولي هو المضيع لماله وقوله مر نعم ان رده أى البائع باذنه أى الولي وقوله مر وله أى الصبي وقوله برىء أى البائع وقوله مر سلم وديعتى للصبي أى سواء عينه أو أطلق وقوله مر ففعله برىء أى وان اثم فلو أنكر صاحب الوديعة الاذن صدق بيمينه لان الأصل عدمه وقوله مر بخلاف مالو كان ديناً أى فلا يبرأ منه وكالدين خبز الوظائف ودرهم الجامكية اذا دفعهما من همت تحت يده للصبي وقوله مر عمل بخبره أى فان تبين كذبه وجب عليه رده إن كان باقياً ورده إن كان تلفاً وقوله مر وكالصبي فى ذلك أى فى ائصال الهدية والاخبار بالدخول وقوله مر والفاسق ومثله الكافر اه ع ش قول المتان (وعدم الاكراه بغير حق) ولا اثر لقول المسكره بغير حق الا فى الصلاة فتبطل به فى الاصح ولا لفعله الا فى الرضاع والحدث والتحول عن القبلة وترك القيام فى الفريضة مع القدرة وكذا القتل ونحوه فى الاصح وكل هذا يأتى فى الطلاق ان شاء الله تعالى ويرد على الاول مالوا كرهه على طلاق زوجة نفسه أو بيع ماله أو عتق عبده وما اشبه ذلك فانه ينفذ على الثانى مالوا كرهه على اتلاف مال الغير أو اكله أو تسليم الوديعة فانه يضمن الجميع ومالوا كرهه بجوسى مسلماً على ذبح شاة أو محرماً حلالاً على ذبح صيد فذبحه عنه يحل ومالوا كرهه على غسل ميت لم يتوجه عليه غسله فانه يصح ومالوا كرهه على وطء زوجته أو أمته فأجلهما فانه يصح ويستقر للزوجة به المهر وللأمة أمية الولد وحلت الزوجة للمطلق ثلاثاً ومالوا محض المحرم عرفة مكرهاً فانه يصح وقوفه اه معنى (قوله فلا يصح) الى قول المتان ولا يصح فى المغنى لإاقوله وليس منه الى بخلافه (قوله فلا يصح عقد مكره) قال فى شرح العباب ومحل حقيقة أو حكماً (قوله فلا يصح عقد مكره) قال فى شرح العباب ومحل ان لم يقصد ايقاع البيع والاصح كما يحتمل

وانما يصح بيع العبد من نفسه لان مقصوده العتق ويصح بيع السكران المتعدي مع كونه غير مكلف ولوروده على مفهوم قول أصله التكليف كالسفيه على منطوقه ابدله بالرشد ليشمله بالمعنى الذى قررته ولا يرد عليه من زال عقله بما لا ياتى به فانه ملحق بالمحجور عليه (قلت وعدم الاكراه بغير حق) فلا يصح عقد مكره

ان لم يقصد ايقاع البيع ولا اصح كما بحثه الزركشي اخذا من قولهم لو اكره على ايقاع الطلاق فقصد ايقاعه
صح لقصدته انتهى اه سم على حج اه ع ش (قوله في ماله الخ) وكذا في مال غيره حيث كان المكروه له غير
مالك كما يفهم من قوله ومن اكره غيره الخ ويؤخذ من تشبيهه بالطلاق ان مثل ذلك مالوا اكرهه على بيع
احدهذين فباع واحدا منهما بعينه فان تعيينه مشعر باختياره كما لو اكرهه على طلاق احدي زوجتيه فطلق
واحدة بعينها واما لو عين له هنا احدهما و اكرهه عليه فلا يصح ثم (قوله في ماله) اشار به الى انه كان ينبغي
التقييد بهذا القيد في كلام المصنف لان عمومته شامل لمالوا اكره غيره على بيع مال نفسه فيبطل به البيع
وليس مراد افان عقده صحيح اه ع ش (قوله وليس منه) اي من الاكره (خلافا لمن زعمه الخ) كان وجهه
ان لها مندوحة عن البيع له لانها اذا طلبت التزويج فامتنع زوجها الحاكم لكن انظر لو جهلت ان لها
مندوحة واعتقدت ان لا طريق الا لبيع هل يصح او لا سم على حج اقول قديقال الا قرب عدم الصحة
لا يضطر اربها اليه حيثئذ فيكون امتناعه من تزويجها كالمهددها باتلاف مالها بل اولى ع ش ومثل الجهل العجز
عن رفع الامر الى الحاكم او عدم تزويجه لا يبال له وقع كما هو ظاهر (قوله بخلافه بحق) ومن الاكره بحق
مالوا اكرهه الحاكم في زمن الغلاء على بيع ما زاد على حاجته من اجزائه ومنه ايضا مالو طالبه المستحق ببيع ماله
ووفاء دينه فحلف بالطلاق انه لا يبيع فاكرهه الحاكم على البيع فباع صح ولم يحنث وهو مقتضى كلام حج
في باب الطلاق لكن مقتضى كلام الشارح م ر ثم الحنث اه ع ش (قوله كان اكره قنه عليه) اي على بيع
ع ماله او الشراء بعين المال ومثل رقيقه من يستحق منفعة كموصى له بها ومؤجر اه ع ش (قوله فاجبره
الحاكم عليه) افهم انه لا يصح لو باعه باكرهه غير الحاكم ولو كان المكروه مستحق الدين وهو ظاهر لانه لا ولاية
له نعم ان تعذر الحاكم فيتيجه الصحة باكرهه المستحق او غيره بمن له قدره او بتعاطيه البيع بنفسه كمن له شوكة
مثل شاد البلد ومن في معناه لان المقصود ايصال الحق لمستحقه هذا ولصاحب الحق ان يأخذ ماله ويتصرف
فيه بالبيع ان لم يكن من جنس حقه ويحصل حقه به وان يتملكه ان كان من جنس حقه لانه ظافر ومنه
ما يقع في مصر نانا بعض الملتزمين بالبلاد ياخذ غلال الفلاحين ونحوها لا امتناعهم من اداء المال او هربهم
فيصح بيع الملتزم له ويحل الاخذ منه حيث وجدت شروط الظفر اه ع ش (قوله ولو يبطل) اي بان
كان غير مالك لمنفعته اه ع ش (قوله بيع مال نفسه) مفهومه انه لا يصح اكرهه الولى في مال موليه ولعله غير
مراد وان المراد له ماله عليه ولاية فيدخل الولى في مال موليه والحاكم في مال الممتنع اخذا من العلة
ومحله في الولى حيث جاز له التوكيل كان عجز عن المباشرة اه ع ش (قوله ويصح بيع المصادر) يفتح الدال من
جهة ظالم بان باع ماله لدفع الاذى الذي ناله لانه لا اكرهه فيه اذ مقصود من صادر تحصيل المال من اى وجه
كان اه معنى (قوله مطلقا) اى ظاهر او باطنا علم له مال غيره او لا اه ع ش (قوله يعنى تملك) الى قوله
ويتيجه إلحاق الخ في النهاية لا قوله او على نحو ثوب الى ومثله وقوله وبحت الى ويكرهه وقوله ويرده الى ولا تملك
الحربي وكذا في المغنى لا قوله وكذا بها الى ولا تملك الحربي وقوله فان امتنع قول المتن (الكافر) اى يقينا فلو
كان مشكوكا في كفره فينبغي ان يقال ان كان في دار الاسلام صح وان كان في دار الكفر لم يصح ثم راي في
سم على البهجة ما يوافقه اه ع ش (قوله لنفسه) اى او لمثله نهاية ومغنى (قوله لنفسه) ياتي محترزه في قوله
وللكافر التوكل الخ اه سم قول المتن (المصحف) خرج جلده المنفصل عنه فانه وان حرم مسه للمحدث يصح
بيعه للكافر كما اتي به شيخنا الرملي (فرع) اشترى مسلم وكافر مصحفا فالمعتمد صحته للمسلم في نصفه م ر سم على

الزركشي اخذا من قولهم لو اكره على ايقاع الطلاق فقصد ايقاعه صح لقصدته اه (قوله وليس منه خلافا
لمن زعمه الخ) كان وجهه ان لها مندوحة عن البيع له لانها اذا طلبت التزويج فامتنع زوجها الحاكم لكن
انظر لو جهلت ان لها مندوحة واعتقدت ان لا طريق الا لبيع انتهى (قوله لنفسه) ياتي محترزه في قوله
وللكافر التوكل الخ (قوله المصحف) خرج جلده المنفصل عنه فانه وان حرم مسه للمحدث يصح بيعه للكافر كما
اتي به شيخنا الشهاب الرملي (فرع) اشترى مسلم وكافر مصحفا فالمعتمد صحته للمسلم في نصفه م ر (قوله)

في ماله بغير حق لعدم الرضا
وليس منه خلافا لمن زعمه
قول مجبر لها لا ازوجك إلا
ان بعنتي مثلا كذا بخلافه
بحق كان اكره قنه عليه او
تعين بيع ماله لو فاء دينه
او شراء مال اسلم اليه فيه
فاجبره الحاكم عليه بالضرب
وغيره وان صح بيع الحاكم
له لتقصيره ومن اكره غيره
ولو يبطل على بيع مال
نفسه صح منه لانه ابلغ في
الاذن ويصح بيع المصادر
مطلقا اذ لا اكرهه ظاهرا
(ولا يصح شراء) يعنى تملك
(الكافر) ولو مر تد النفسه
بنفسه او بوكيله ولو مسلما
(المصحف) يعنى كما هو
ظاهر

حج اه عش (قوله ما فيه قران) شامل للتميمة وهو متجهو (قوله وان قل) هل يشمل حرفا ويحتمل ان الحرف ان اثبت فيه بقصد القرانية امتنع البيع حيثندو لا فلا ومثل المصحف التوراة والانجيل قيمت مع اذالم يعلم تغييرهما سم على حج اه عش (قوله اوجدار) يخالفه قول النهاية ويلحق بها اى بالنقد التى عليها شىء من القران فيما يظهر ما عمت به البلوى ايضا من شراء اهل الذمة الدور وقد كتب فى سقفها شىء من القران فيكون معتبرا للمساحة به غالبا اه قال عش قوله مر للمساحة وينبغى ان مثل ذلك الثوب المكتوب عليه القران لعدم قصد القرانية بما يكتب عليه الا ان يقال الغالب فيما يكتب على الثياب ان يقصده التبرك للابس فاشبه التائم على ان فى ملاسته لبدن الكافر امتنانا له ولا كذلك ما يكتب على السقوف ولا فرق فى القران بين كونه منسوخ التلاوة ولو مع نسخ الحكم وغيره اه وقوله ولا فرق الخ فى سم مثله (قوله بطل البيع فيما عليه قران) نقله فى شرح الارشاد عن فتوى بعضهم ثم خالفه اه سم (قوله ولو ضعيفا) وذلك لان لم تقطع بنى نسبته عنه صلى الله عليه وسلم وخرج بالضعيف الموضوع اه عش عبارة سم واما الاحاديث المتفق على وضعها فينبغى ان يقال ان تضمنت اثار السلف او ما فى معنى الآثار امتنع بيعها من الكافر ولا فلا اه (قوله لاهما) اى الحديث الضعيف وغيره وكان الاولى الافراد كفى النهاية (قوله التى بها اثار السلف) ولا يبعد ان غير السلف من مشاهير علماء الامة وصلحاتهم كالسلف ثم رايت فى شرح العباب قال والذى يظهر ان المراد بالسلف ما يعم ائمة الخلف الخ اه سم (قوله اثار السلف) اى كالحكايات الماثورة عن الصالحين زيادى وفى سم على حج ولا يبعد ان اسماء الانبياء سيما نبينا كالاثر اه ونقل عن العلامة شيخنا سليمان البابلي تخصيص ذلك بمن لا يعتقد تعظيم ذلك النبى كالنصارى بالنسبة لسيدنا موسى اه اقول وفيه وقفة وينبغى الاخذ باطلاقهم وينبغى ان مثل اسماء صلحاء المؤمنين حيث وجد ما يعين المراد بها كفى بقرن اى قحافة ويؤخذ من هذا باولى انه يحرم على المسلم اذا استفقاه ذمى ان يكتب له فى السؤال والجواب لفظ الجلالة فتنبه له فانه يقع كثير الخطا فيه اه عش (قوله لتعريضها للامتهان) يؤخذ منه انه يحرم تملك ما فيه اثار الصحابة والائمة الاربعة او غيرهم من الفقهاء والصوفيين لمن يعضهم من المبتدعين كالروافض والوهابيين بل اولى لان اهانتهم اشد من اهانة الكفار (قوله وبحت الخ) المعتمد خلافا مر اه سم عبارة النهاية بخلاف ما اذا خلت كتب العلم عن الآثار وان تعلقت بالشرع ككتب نحو ولغة خلافا لبعضهم اه قال الرشيدى قوله مر ككتب نحو الخ اى وفقه كما فى شرح الروض اه وقال عش قوله مر ككتب نحو الخ اى اذا خلت عن بسم الله كما

ما فيه قران وان قل وان كان ضمن نحو تفسير او علم او على نحو ثوب اوجدار ما عدا النقد للحاجة ومن ثم لو اشترى دارا بسقفها قران بطل البيع فيما عليه قران وصح فى الباقي تفريقا للصفقة ومثله الحديث اى ما هو فيه ولو ضعيفا فيما يظهر لاهما اولى من الآثار الاتية وكتب العلم التى فيها اثار السلف وذلك لتعريضها للامتهان وبحت ان كل علم شرعى او آله

ما فيه قران) شامل للتميمة وهو متجه لانها لا تنقص عن الاحاديث الضعيفة ولا عن اثار السلف بل يزيد كما هو ظاهر والجواب عن ارسال كتبه عليه الصلاة والسلام للكفار يمكن ومخرج الجده وان لم تقطع النسبة وليس بعيدا اذ ليس قرانا ولا نحوه وحرمة المس امر اخر اى وقد تقدم ذلك وهل يشمل ما فيه قران ولو حرفا ويحتمل ان الحرف او اثبت فيه بقصد القرانية امتنع البيع حيثندو لا فلا (قوله بطل البيع فيما عليه قران) نقله فى شرح الارشاد عن فتوى بعضهم ثم خالفه (قوله التى فيها اثار السلف) هذا الصنيع صريح فى ان سبب المنع تلك الآثار فيؤخذ من ذلك المنع اذا تجردت عن العلم ولا يبعد ان غير السلف من مشاهير علماء الامة وصلحاتهم كالسلف وشمل كتب العلم التى فيها الآثار كتب غير الشرعى ويوجه بان سبب المنع الآثار فلا يضر ضم غيرها اليها ولا يخفى ان منسوخ التلاوة فقط من القران اولى بالمنع من الآثار لانه كلام الله وانما زال عنه وصف القرانية فقط بل قد يقال ينبغى المنع فى منسوخ التلاوة والحكم لذلك فليتأمل وان التائم اولى بالمنع من الاحاديث والآثار فليتأمل ثم رايت فى شرح العباب قال وان اى والذى يظهر ان المراد بالسلف هنا ما يعم ائمة الخلف الخ واما الاحاديث المتفق على وضعها فينبغى ان يقال ان تضمنت اثارا للسلف او ما فى معنى الآثار امتنع بيعها من الكافر ولا فلا ولا يبعد ان اسماء الانبياء سيما نبينا كالاثر (قوله وبحت ان كل علم الخ) المعتمد خلافا مر وقوله لغير حاجة فلا كراهة فيه حاجة وقوله دون شرائه

هو ظاهر وقوله مر خلافا لبعضهم تبعه حجج اه وعبارة المغني قال السبكي والاحسن أن يقال وكتب علم وان خلت عن الآثار تعظيم العلم الشرعي اه وهذا لا بأس به وقال ابنه وتعليله يفيد جواز تملكه كتب علوم غير شرعية وينبغي منعه تملك ما يتعلق منها بالشرع ككتب النحو واللغة قال شيخنا وفيما قاله نظر اى بل الظاهر الجواز وهو كذلك ولو نسخ الكافر مصحفاى او شيئا مما ذكر من كتب حديث امر بازاله الملك عنه اه (قوله كذلك) ويمنع الكافر من وضع يده على المصحف لتجليده كما قاله ابن عبد السلام وان رضى اسلامه بخلاف تمكنه من القراءة نهاية ومغنى قال ع ش قوله مر لتجليده ظاهره وان احتيج للتجليد وانحصر في الكافر وهو ظاهر لان غاية ما يترتب على عدم تمكنه منه نقصان ورقة او تلفه ولم ينظر واله في غير هذه الصورة وقوله بخلاف تمكنه الخ اى اذار حى اسلامه بان فهم ذلك من حاله اما اذا لم يرج اسلامه فانه يمنع منها والمخاطب بالمنع الحاكم لا الاحاد لما فيه من الفتنة ع ش (قوله لغير حاجة) اى فلا كراهة فيه لحاجة اه سم (قوله بيع المصحف) خرج به المشتمل على تفسير و ظاهره وان كان التفسير اقل من القرآن او اكثر وكتب العلم والحديث ولو قدسيا فلا يكره بيعه اه ع ش (قوله دون شرائه) اى فلا كراهة فيه مطلقا اه سم (قوله ولو بنحو تبعية) حذف النهاية لفظه النحو وانظر ما ادخله الشارح بها قول المتن (والمسلم) اى المنفصل فيصح بيع الامة الحامل بمسلم عن شبهة لا تقتضى حرية الولد بان ظنها المسلم زوجته الامة لا تنفاه الاذلال عنه وان قلنا الحمل يعلم مادام الحمل ثم بعد انفصاله يحال بينه وبينه بجعله تحت يده مسلم ثم رايته في سم على حج ويقهر منه بالاولى ان سيدها لا يكلف بيعها ازاله للملك عن المسلم اه ع ش (قوله او المرتد) خرج به المنتقل من دن الى اخر فانه لا تمتنع بيعه للكافر زيادى اه ع ش (قوله او بعض احدهما) اى المسلم والمرتد اه ع ش (قوله ازاله لها) اى علقه الاسلام واحتمال عودة الى الاسلام بتقويه بالكافر مع بعده عنا (قوله ظاهرا) اسقطه النهاية وعبارة المغني الا أن يعتق عليه وذلك في ثلاث صور الاولى اذا كان المبيع اصلا او فرعا للبشرى الثانية اذا قال اعتق عبدك المسلم عنى يعوض او بغيره واجابه الثالثة اذا اقر بحرية عبد مسلم ثم اشتراه قاله الاسنوى لكن الصحيح في هذه الثلاثة انه اقتداء من جهة المشتري لا شراء اه وعلم من هذا انه كان المناسب ان يذكره بعد قوله بدخوله في ملكه (قوله او شهد بحريته) اى وان لم تصح شهادته لاذلا تنقص عن الاقرار اه سم (قوله ومن قال الخ) اى الكافر اه ع ش (قوله بالرفع) اى فانه يصح شراؤه مغنى ونهاية (قوله لفساد معنى النصب) عبارة المغنى والنهاية وانما قيدت كلام المصنف بالرفع تبعا للشارح ليكون مستانفا اذ لو كان منصوبا لكان من مدخول الاستثناء فيلزم استثناء الشيء من نقيضه اى يلزم استثناء الصحة من عدم الصحة وهو فاسد اه اى اذا التقدير حينئذ لا يصح شراء الكافر المسلم الا ان يصح شراؤه رشيدى زاد سم او لا ان يعتق فيصح شراؤه فتأمل اه وعبارة البصرى ورايت في بعض التعاليق نقلا عن العلامة الطندائى ان النصب يقتضى الصحة عقب العتق وهو فاسد بل الامر بالعكس اه (قوله شراؤه) فاعل فيصح (قوله وكذا بها الخ) اعتمدهم راه سم (قوله فالتجته الخ) خلافا للنهاية ووافقا لاطلاق المغنى (قوله انه) اى تملك ذمى بدارنا السلاح (مثله) اى كتملك الحربى الحديد فيحرم مع الصحة (ولو مستانما) اى او معاهد او ظاهره ولو بدارنا ويدل عليه اقتصاره في بيان المفهوم على الذمى بدارنا الا فى قوله بخلاف الذى فى دارنا (فرع) لو باع العبد الكافر من حربى فالظاهر امتناعه بقياس الاولى على الة الحرب الا ان يقال الغرض الظاهر من الالة والخيال القتال ولا كذلك العبد وهذا الثانى هو مقتضى تعليل صحة بيع الحديد بانه لا يتعين جعله عدة حرب وقد جزم شيخنا فى شرح الارشاد

أى فلا كراهة فيه مطلقا (قوله او شهد بحريته) اى وان لم تصح شهادته لاذلا تنقص عن الاقرار (قوله لفساد معنى النصب) لاذلا التقدير حينئذ لا يصح شراء الكافر المسلم الا أن يصح شراؤه فتأمل اه او لا ان يعتق فيصح شراؤه فتأمل (قوله وكذا بها الخ) اعتمدهم (قوله ولو مستانما) أفتى به شيخنا الشهاب الرملی

كذلك ويكره لغير حاجة
بيع المصحف دون شرائه
(و) لا تملك الكافر ولو
بو كيله (المسلم) ولو بنحو
تبعية والمرتد أو بعض
احدهما وان قل ولو بشرط
العتق (فى الاظهر) لما فيه
من اذلال المسلم وألحق به
المرتد لبقاء علقه الاسلام
فيه فى تمكن الكافر منه
لإزالة لها (إلا أن يعتق) أى
يحكم بعقته ظاهرا (عليه)
بدخوله فى ملكه كبعضه
ومن أقر أو شهد بحريته
ومن قال للمالكه أعتقه
عنى وان لم يذكر عوضا
لان الهبة كالبيع (فيصح)
بالرفع لفساد معنى النصب
(فى الاصح) شراؤه لا تنفاه
إذلاله بعقته (ولا) تملك
الذى بغير دارنا وكذا بها
إن خشي إرساله اليهم على
ما بحث ويرده ما يأتى فى
فى جعل الحديد سلاحا
فالتجته أنه مثله ولا تملك
(الحربى) ولو مستانما

بنقل الصحة سم على المنهج اه ع ش قول المتن (سلاحا) هل كالسلاح السفن لمن يقاتل في البحر أو لعدم تعيينها للقتال فيه نظروا وجه الاول كالخيل مع عدم تعيينها للقتال سم على حج اه ع ش (قوله و فرسا) اى وان لم تصلح للركوب حالا وكذا ما يلبس لها كسرج ولجام اه بجيرى (قوله بخلافه في صلاة الخوف) اى فان المراد بالسلاح ثم ما يدفع لا ما يمنع اه ع ش (قوله او بعضه) اى بعض السلاح شاعا اه ع ش (قوله لانه يستعين الخ) اى مظنة الاستعانة ليكون لازما سم على حج و المراد انه اذا حلت الاستعانة على ظاهره لم تكن لازمة للبيع اه ع ش (قوله فيه) الاولى منه (قوله بخلاف الذى بدارنا) اى اذا لم يظن بقرينة ارساله الى دار الحرب سم ونهاية (قوله والباغي الخ) و (قوله وأصل السلاح) كل منهما عطف على الذى اه ع ش (قوله لا احتمال الخ) يؤخذ من هذا جواب حادثة وقع السؤال عنها وهو ان طائفة من الحريين اسروا جملة من المسلمين وجاؤا بهم الى محلة قريبة من بلاد الاسلام وطلبوا من اهل تلك المحلة ان يقتدوا اولئك الاسرى وقالوا الا نلقهم الا ببر ونحوه مما نستعين به على الذهاب الى بلادنا فهل يجوز الافتداء بذلك او يحرم لما فيه من اعانتهم على قتالنا وحاصل الجواب ان قياس ما هنا من جواز بيع الحديد لهم جواز الافتداء بما يطلبوا من القمح ونحوه لانه ليس من آلة الحرب ولا يصلح بل يؤخذ مما سياتى فى الجهاد من استحباب فداء الاسرى بمال استحباب هذا اه ع ش (قوله حرم الخ) اى بيعه (قوله وصح) ولعلمه بنظر الى هذا الظن لعدم صلاحيته للحرب بهيئته بخلاف ما لو خيف دس ذمى بدارنا السلاح الى اهل الحرب فانه لا يصح لصلاحيته للحرب تلك الهيئته اه ع ش (قوله صرح به او نواه) مفهومه البطلان حيث لم يصرح بالوكالة ولا نوى الموكل وان وكله فى شراء مسلم أو مصحف بعينه وهو ظاهر اه ع ش (قوله ارتهان الخ) اى ارتهان الكافر ذلك من مسلم اه ع ش (قوله ونحو المصحف) اى بان رضى اسلامه واستعاره ليدفعه لمسلم بلفظه منه اه ع ش (قوله وبكر اهة ايجار عينة الخ) اى ما ذكر من المسلم ونحو المصحف وخرج بايجار عينة استيجارها لكن عبارة مر وكذا شيخ الاسلام فى شرح المنهج فان استاجر عينة كره انتهى اه سم عبارة ع ش قوله مر فان استاجر عينة كره اى ولو لخدمة مسجد للمسلمين لان فيه اذلاله وعبارة المغنى ومحل جواز استيجار الكافر العبد المسلم كما قال الزركشى فى غير الاعمال الممتنة اما فيها كازالة فاذا ورته فتمتنع قطعاه (قوله لكن يؤمر الخ) عبارة المغنى قال ابن المقرئ وترفع يده عنهما فيوضعان عند عدل وقضيته أنه يتسلبهما أو لا وقضية كلام الروضة أنه لا يمكن من ذلك بل يتسلم أو لا العدل قال الاذرى ويحتمل ان يقال يسلم اليه الرقيق ثم ينزع حالا اذا لم يحذور كما فى ايداعه منه بخلاف المصحف فانه محدث فلا يسلم اليه وهذا كما قال شيخنا متجه وينبغى ان يكون غير المصحف بما الحق به كالعبد اخذ من العلة اه (قوله وبايجار المؤخر الى) اى ويؤمر فى اجارة العين بايجارته لمسلم كفى المجموع بخلاف اجارة الذمة لان الاجير فيها يمكنه تحصيل العمل بغيره اه مغنى وفى سم بعد ذكر مثله عن الاسنى ولا يأتى هذا فى المصحف اه عبارة النهاية وبايجار المسلم اه (قوله لمسلم) مفهومه انه لا يكتفى ان

(قوله سلاحا) هل كالسلاح السفن لمن يقاتل في البحر أو لعدم تعيينها للقتال فيه نظروا وجه الاول كالخيل مع عدم تعيينها للقتال (قوله لانه يستعين) اى مظنة الاستعانة ليكون لازما (قوله لباغ) ينبغى اول ذمى بدارنا ظن ارساله دار الحرب (قوله ايجار عينة) خرج استيجارها لكن عبارة مر وكذا شيخ الاسلام فى شرح المنهج فان استاجر عينة كره انتهى (قوله فى قبض المصحف) ظاهره انه لا يجب ان ينوب عنه فى قبض المسلم بل يجوز ان يسلم اليه ثم ينزع حالا اذا لم يحذور كما فى ايداعه منه بخلاف المصحف لانه محدث وهو احتمال فى الارتهان للاذرى قال فى شرح الروض انه متجه بعد ان ذكر احتمالين عن ابن الرفعة فى أنه يتسلبها ولا يتسلبها العدل وان السبكي بحث ترجيح الثانى وانه قضية كلام الروضة واصلا ثم اقر الروض على قوله فيما واشترى كافر رقيقا كافر افا سلم الرقيق قبل القبض انه لا يقبضه بل يقبضه له الحاكم ويمكن ان يفرق بان القبض مع ملك العين اقوى فى التسلب ينبغى ان يقبضه له الحاكم ايضا فى الايجار (قوله وبايجار المؤجر لمسلم) قال فى شرح الروض وظاهر كلام المصنف انه لا فرق بين اجارة الذمة واجارة العين وقضية كلام اصله

(سلاحا) وهو هنا كل نافع فى الحرب ولو درعا و فرسا بخلافه فى صلاة الخوف لا اختلاف ملحظ المحلين أو بعضه لانه يستعين به على قتالنا فالتنع منه لامر لازم لذاته فالحق بالذاتى فى اقتضاء المنع فيه الفساد بخلاف الذى بدارنا لانه فى قبضتنا والباغي وقاطع الطريق أى لسهولة تدارك أمرهما وأصل السلاح كالحديد لا احتمال ان يجعل غير سلاح فان ظن جعله سلاحا حرم وصح كييعه لباغ أو قاطع طريق (والله أعلم) وللکافر التوکل فى شراء كل ما مر لمسلم صرح به أو نواه ويجوز بلا كراهة او تهاون واستيداع واستعارة المسلم ونحو المصحف وبكر اهة ايجار عينة واعارته وايداعه لكن يؤمر بوضع المهرن عند عدل وينوب عنه مسلم فى قبض المصحف لانه محدث وبايجار المؤجر مسلم

يؤجره لكافر ثم يامر ذلك الكافر ايضا بايجاره وهكذا وهو متجه سم على حج ولعله حيث فهم من حاله ان الغرض من ذلك التلاعب بالمسلم وابقاؤه في سلطنة الكفار والافلامانع من ايجاره الى كافر وهو يؤجره الى كافر آخر ان ظن ان ذلك وسيلة الى ايجاره لمسلم هذا وبقي ماله واستعاره واستودعه فهل يمكن من استخدامه في العارية وحفظه في الوديعة او يتعين ان يستتب مسلما في حفظه ودفعه الى مسلم يخدمه فيما تعود منفعة على الكافر مثلا ككون المسلم ابالكافر او فرعاه فيه نظروا ليبعد الثاني ثم رايت في سم على البهجة ما يؤخذ منه ترجيح الاول فليتامه ع ش اقول وهو اى الاول قضية تخصيص الشارح والنهاية والمغنى الامر برفع اليد بالمهرن والمؤجر دون المعار والمودع (قوله كما يؤمر باز الة ملكه الخ) ولا يكتفى رهنه ولا اجارته ولا تزويجه ولا تدبيره ونحو ذلك لانها لا تفيد الاستقلال مغنى ونهاية (قوله او بكتابة القن) اى وان لم يزل بها الملك لا فادتها الاستقلال نهاية ومغنى (قوله ولو بنحو وقف) اى بيع او هبة او عتق او وقف على غير كافر او نحو ذلك دفعا للاهانة والاذلال وقطعا لسلطنة الكافر على المسلم ولا يحكم بزواله اه معنى (قوله عمن اسلم في يده الخ) وقد اوصل بعضهم صور دخول المسلم في ملك الكافر ابتداء الى نحو خمسين صورة وهى راجعة لقول بعضهم اسباب دخول المسلم في ملك الكافر ثلاثة ما يفيد الملك القهرى والفسخ واستعقاب العتق اى بان يشتري من يعتق عليه وهو ضابط مهم اه نهاية وكذا في المغنى الا انه قال يدخل المسلم في ملك الكافر ابتداء في اربعين ثم سردها ثم ذكر الضابط المذكور (قوله باعه الحاكم الخ) وظاهر كلامهم تعين بيعه على الحاكم لمصلحة المالك بقبض الثمن حالا وان كان المالك خيرا بينه وبين الكتابة اه نهاية (قوله باعه الحاكم) اى وجوبه او (قوله عند ثمة) ولو امتنع الثقة من ذلك الا بالاجارة جازله الاخذ من سيده فيما يظهر فيجبر على دفعها له ع ش (قوله وكذا مستولدة الخ) اى استكسبت له عند ثقة قال سم ظاهره وان تاخر الاستيلاء عن الاسلام اه اقول بل ظاهره رجوع قوله قبل اسلامه للمستولدة ايضا بتاويل من ذكره وقد يفيد قوله ع ش قوله مر وكذا مستولدة اى الكافر اذا اسلمت اه (قوله ويتجه الحاق الخ) المعتمد خلافه مر اه سم عبارة النهاية ولو طر الاسلام القن بعد تدبير سيده له لم يجبر على بيعه على الاصح حذر من تفويت غرضه فلو كان علق عتقه بصفة قبل اسلامه فهو كالقن على الاقرب اه قال ع ش قوله مر فهو كالقن الخ اى فيجبر على بيعه خلافا لحج حيث الحق بالمستولدة والاقرب ما قاله حج لانه لم يظهر فرق بينه وبين المدبر الذى طر الاسلام اه (قوله والاوجه اجباره الخ) المعتمد عدم الاجبار بل امتناع هذا الفداء لانه بيع ويبيعها ممتنع مر اه سم عبارة النهاية والاوجه عدم اجباره على بيعها اى المستولدة من نفسها بشئ المثل خلافا للزركشى لما فيه من الاجحاف بالمالك بتاخير الثمن في الذمة فان طلب غيره افتداءها منه بقدر قيمتها لم يجبر ايضا خلافا لبعض المتأخرين اذ هو بيع لها وهو غير صحيح اه قال ع ش قوله مر خلافا لبعض المتأخرين مراده حج وقوله مر اذ هو بيع لها الخ قد يتوقف في دعواه ان افتداءها بيع ويقال

انه في اجارة العين دون اجارة الذمة قال الزركشى وهو ظاهر لان الاجير فيها يمكنه تحصيل العمل بغيره اه ولا ياتى هذا في المصحف ومفهوم قوله لمسلم انه لا يكتفى ان يؤجره. كافر ثم يؤمر ذلك الكافر ايضا بايجاره وهكذا وهو متجه (قوله كما يؤمر باز الة ملكه الخ) قال في شرح العباب ولو حملت امة الكافر من كافر بنكاح او شبهة ثم اسلم فان قلنا الحمل يعطى حكم المعلوم امر مال كها باز الة ملكه عنها ذكره في البحر وفيه نظر واطال في بيان النظر ومنه انه لا يتصور الاذلال هنا ثم قال هذا هو الذى يظهر ثم رايت جمعا متأخرين قالوا لا يجبر على ازالة ملكه عنها قبل الوضع واطال في بيان ذلك عنهم ومنه انه بعد الوضع لا يمكن اجباره على ازالة ملكه عنه لمحدور التفريق الى ان قال وميل الزركشى الى الاخذ بقضية ما في البحر من اجباره على ازالة ملكه عنها ونقل احتجاجة ثم نظره في راجعه والاوجه ان لا يؤمر اذلال في هذه الحالة كفى الكنز (قوله) وكذا مستولدة) ظاهره وان تاخر الاستيلاء عن الاسلام (قوله ويتجه الحاق الخ) المعتمد خلافه مر (قوله والاوجه اجباره) المعتمد عدم الاجبار بل امتناع هذا الفداء لانه بيع ويبيعها ممتنع ولو لم ينعق عليه لانه

كما يؤمر باز الة ملكه ولو بنحو وقف على غير كافر او بكتابة القن عمن اسلم في يده او ملكه قهرا بنحو ارث او اختيار بنحو فسخ او اقالة او رجوع اصل واهب او مقرر فان امتنع من رفع ملكه باعه الحاكم عليه فان لم يجد مشتريا استكسب له عند ثقة وكذا مستولدة ومدبره قبل اسلامه ويتجه الحاق معلق العتق به والاوجه اجباره على قبول

ان ما يدفعه له في مقابلة تنجيزه العتق وهو تبرع من الدافع اه وقال الرشيدى قوله مر اذ هو بيع الخ توقف شيخنا في الحاشية في كون الافتداء يباع اى لانهم فيما لا يحصى من كلامهم يجعلونه مقابلا للبيع ومن ثم اجاز الشهاب حج في تحفته هذا الافتداء لكن قال الشهاب سم في حواشيه قوله حج فداء الاجنبى الخ انظر هذا الفداء هنا وفي تمحض الرق الآتى هل هو عقد عتاقه وهو بعيد جدا او لا فيهما فاحكم الرقيق حيث نزل انقطع الملك عنه وهو مشكل اذ لا يملك بلامالك او عقد عتاقه هنا لا في تمحض الرق بل يملك فيه المقتدى والوجه امتناع ذلك في المستولدة اذ لا جائز ان يكون افتداؤه عقد عتاقه بل لو كان كذلك لم يجز لان العقد عليها مع غيرها ممنوع وان ادى الى العتق وانما هو عقد بيع ويبيعها لغيرها ممنوع وامافى تمحض الرق فهو بيع كسائر البيوع انتهى فاشار الى ان افتداه هاهنا لا يكون الا بيعا لها وحصل الجواب عن توقف الشيخ ع ش اه وقوله وحصل الجواب الخ فيه وقفة ظاهرة لان مال كلام النهاية وسم واحد وهو ان الافتداء هنا لا يكون الا بيعا فنع ع ش كلام النهاية ههنا مستند بان ما دفعه الغير ههنا من قبيل التبرع المحض لا المعاوضة يرد على كلام سم ايضا كما هو ظاهر (قوله يعنى) الى قوله قيل في المعنى الا قوله نحو جلد الاضحية والى قول المتن الثانى في النهاية الا قوله واراد الى المتن (قوله خمسة) وزاد البارزى الرؤية قال الولى العراقي والتحقيق ان اشتراط الرؤية داخل في اشتراط العلم فانه لا يحصل بدون رؤية ولو وصف فقوى الوصف امور تضيق عنها العبارة اه معنى (قوله ويزيد الربوى الخ) اى لا يرد الربوى على المتن لان كلامه في غيره فان له باي خصه اه معنى (قوله بما ياتى فيه) اى من اشتراط الحلول والتقابض والمائلة على ما ياتى فيه اه ع ش (قوله ولا يرد الخ) اى على ما فهم من كلامه من ان ما اجتمعت فيه هذه الشروط صح بيعه اه ع ش عبارة الرشيدى اى من حيث توفر الشروط الآتية فيهما اى بحسب الظاهر مع عدم صحة بيعهما فيما واراد ان على المنطوق وحاصل الجواب منع كون ذلك مستويا للشروط اه (قوله جلد الاضحية) اى بالنسبة للبضحي وورثته لا الفقير كما ياتى في باب الاضحية (قوله وحريم الملك الخ) اى اذ لم يمكن احداث حريم آخر له او الا فالوجه الصحة اه معنى (قوله قيل الخ) اقره المعنى عبارة قال السبكي والذي يتحرر من الشروط والملك والمنفعة فلا شرط له غيرهما واما اشتراط الطهارة فيستفاد من الملك لان النجس غير مملوك واما القدرة على التسليم والعلم به فشرط في العاقد وكذا كون الملك لمن له العقد اه (قوله مع الاشارة الخ) اى لان فيه تنبيهها على ان النجس لا يملك بالبيع وكفى بهذا ايضا فائدة اه سم (قوله شرعا وان غلبت الخ) يعنى ان الشرط ان يكون بما حكم الشرع بطهارته وان كانت النجاسة غالبية في مثله اه رشيدى (قوله بالفعل او الا مكان) اقول يرد عليه المتنجس الآتى لانه ظاهر العين بالفعل ولعل حق العبارة ان يقول واراد بطهارة العين طهارتها حقيقة او حكما فخرج المتنجس المذكور لانه في حكم نجس العين لانه لا يمكن تطهيره فليس بطاهر العين حكما فليتأمل اه سم قول المتن (بيع الكلب) (فرع) عدم دخول ملائكة الرحمة بيتا فيه كلب هل هو ان جاز اقتناؤه او وجب كماله علم انه يقتل لولا اقتناؤه لخراسة قال مروظا هو ما ورد انها لا تدخل بشئ فيه حائض مع انها معذرة لا صنع لها في الحيض

فداء اجنبى لها بمساوى قيمتها وكذا الو تمحض الرق فيما يظهر لا على قبول فداء القن لنفسه لانه لا يملك فيتاخر العوض (وللبيع) يعنى المعقود عليه ولو ثمتا (شروط) خمسة ويزيد الربوى بما ياتى فيه ولا يرد نحو جلد الاضحية وحريم الملك وحده للعجز عن تسليمها شرعا قبل الملك يعنى عن الطهارة لان نجس العين لا يملك اه ويزدبان اغناؤه عنها لا يستدعى عدم ذكرها لا فادته تحرير محل الخلاف والوافق مع الاشارة لرد ما عليه المخالف من عدم اشتراطها من اصلها احدها (طهارة عينه) شرعا وان غلبت النجاسة في مثله واراد بطهارة العين طهارتها بالفعل او الا مكان لما يذكره في المتنجس (فلا يصح بيع الكلب) ولو ملبسا

يستلزم تملكها وهو ممنوع وان استلزم العتق مر (قوله فداء اجنبى الخ) انظر هذا الفداء هنا وفي تمحض الرق الآتى هل هو عقد عتاقه وهو بعيد جدا او لا فيهما فاحكم الرقيق حيث نزل انقطع الملك عنه وهو مشكل اذ لا يملك بلامالك او عقد عتاقه هنا لا في تمحض الرق بل يملك فيه المقتدى والوجه امتناع ذلك في المستولدة اذ لا جائز ان يكون افتداؤه عقد عتاقه بل لو كان كذلك لم يجز لان العقد عليها مع غيرها ممنوع وان ادى الى العتق وانما هو عقد بيع ويبيعها لغيرها ممنوع وامافى تمحض الرق فهو بيع كسائر البيوع فليتأمل (قوله مع الاشارة الخ) اى لان فيه تنبيهها على ان النجس لا يملك بالبيع وكفى بها ايضا فائدة (قوله بالفعل او الا مكان) اقول يرد عليه المتنجس الآتى لانه ظاهر العين بالفعل ولعل حق العبارة ان يقول واراد بطهارة العين طهارتها حقيقة وحكما فخرج المتنجس المذكور لانه في حكم نجس العين لانه لا يمكن تطهيره فليس

عدم الدخول هنا سم على المنهج اه ع ش قول المتن (والخمر) أى ولو محترمة اه معنى (قوله يعنى المسكر) ويجوز نقل اليد عن النجس بالدراهم كافي النزول عن الوظائف وطريقه ان يقول المستحق له أسقطت حتى من هذا بكذا فيقول الآخر قبلت اه شيخنا وتقدم عن سم ما يوافقه وينبغي ان يزيد في الصيغة نحو لك (قوله وسائر الخ) بالجر عطف على الكلب (قوله ونحوه) أى نحو نجس العين (قوله كشتبهين) أى من الماء والمائع سم على حج اه ع ش (قوله لم تظهر طهارة احدهما الخ) أى فان ظهرت ولو بنحو اجتهاد صح اه نهاية قال ع ش قوله مز ولو بنحو اجتهاد صح أى لكن يعلم المشتري بالحال سم على المنهج أى ومع ذلك فهل يجوز له استعماله اعتمادا على اجتهاد البائع اولا فيه نظروا الاقرب الثاني لان المجتهد لا يقدر بمجتهدا آخر وبعبارة سم على حج قوله بنحو اجتهاد قضيته صحة بيع ما ظهرت طهارته باجتهاد وان امتنع على المشتري التعويل عليه أى ما لم يجز له التقليد ولا يخلو عن شيء لانه لا فائدة للحكم بالطهارة بالنسبة اليه ثم انظر هل يجب اعلامه بالحال الوجه نعم ان لم يجز له تقليده هذا ويوجب عمار بأن من فوائده جواز بيعه لمن له استعماله ويجزى ذلك كله في مخالف باع ما هو طاهر عنده فقط كما مر اه وقول سم لكن يعلم الخ أى فلو لم يعلمه ثبت له الخيار عند العلم لان ذلك عيب في المبيع ينقص الرغبة فيه اه (قوله لصحة النهى الخ) أى والنهى عن ثمنه يدل على فساد بيعه اه ع ش (قوله وان الله حرم الخ) عطف على النهى عبارة النهاية والمعنى لانه ^{عنه} ^{عنه} نهى عن ثمن الكلب وقال ان الله حرم الخ وقيس بهما في معناها اه قال ع ش وقيس بهما أى بالمد كورات في الحديثين اه (قوله بانه مبنى) أى عدم حل شربه (قوله انه نجس) أى لبن الرجل اه ع ش (قوله لتعذر تطهيره) صريح فى أن معنى قول المصنف وكذا الدهن أى لا يصح بيعه وليس معناه لا يمكن تطهيره الذى حملة عليه الجلال المحلى واعلم ان الجلال المحلى انما حمل المتن عليه وان كان خلاف ظاهره حتى لا يخالف طريقة الجمهور وحاصل ما فى المقام ان الجمهور بنو خلاف صحة بيع الدهن المنتجس على الضعيف من امكان تطهيره أى فان قلنا بالاصح من عدم امكانه لم يصح بيعه قولا واحدا وخالف الامام والغزالي فبناه على الاصح من عدم امكان تطهيره أى فان قلنا بالضعيف صح بيعه قولا واحدا وغلطهما في الروضة قال وكيف يصح ما لا يمكن تطهيره انتهى قال الاذرعى وكلام الكتاب أى المنهج يفهم موافقة الامام والغزالي انتهى لان فرض كلامه فيما لا يمكن تطهيره فالجلال اخرجه عن ظاهره وفرض الخلاف فيه فى انه هل يمكن تطهير الدهن المنتجس اولا فلا تعرض فيه لمسئلة البيع ومن ثم زادها عليه في الشرح بعد واما الشارح مر هنا كالشهاب حج فابقاه على ظاهره لكن وقع في كلامهما تناقض وذلك لان قولها لتعذر تطهيره صريح فى ان الخلاف مبنى على تعذر الطهارة الذى هو طريقة الامام والغزالي التى هى ظاهر المتن فيناقضه قولها بعد واعداه ليين جريان الخلاف فى صحته بناء على امكان تطهيره الخ ومن ثم توقف الشهاب سم فى كلام الشهاب حج الموافق له ما فى الشارح مر هنا لكن بمجرد الفهم اه رشيدى والمعنى وافق الجلال المحلى فقال مانصه وكذا الدهن كالزيت لا يمكن تطهيره فى الأصح لانه لو امكن لما امر باراقة السمن وهذه المسئلة مكررة فى كلام المصنف فانه ذكرها فى باب النجاسات وظاهر كلامه صحة البيع اذا قلنا انه

بظاهر العين حكما فليتامل (قوله والخمر) يعنى المسكر قال فى شرح العباب وسيعلم بما أتى فى نكاح المشرى انه لو تباع ذميان خمر ا ثم اسلبا قبل القبض لم يفسخ البيع ومن ثم قال ابن سريج لو اسلبا ثم وجد المشتري بها عيبا ينقص عشر ثمنها مثلا رجع على البائع بارشه وهو عشر الثمن ولا يطل ذلك باسلا مهما قال فى البحر فان لم يرجع حتى صارت خلافا قال البائع انا آخذوه وارد الثمن كان له ذلك اه ما فى شرح العباب فليتامل فيه ولا يخفى ان قوله كان له ذلك خلاف قياس عدم انفساخ البيع بالاسلام قبل القبض (فرع) باع شافعى النحو مالكي ما يصح بيعه عند الشافعى دونه من غير تقليد منه للشافعى ينبغى ان يحرم ويصح لان الشافعى معين له على المعصية وهو تعاطى العقد الفاسد ويجوز للشافعى ان ياخذ الثمن عملا باعتقاده مر (قوله كشتبهين) أى من الماء والمائع (قوله بنحو اجتهاد) قضيته صحة بيع ما ظهرت طهارته باجتهاده وان امتنع

(والخمر) يعنى المسكر
وسائر نجس العين ونحوه
كشتبهين لم تظهر طهارة
أحدهما بنحو اجتهاد لصحة
النهى عن ثمن الكلب وأن
الله حرم بيع الخمر والميتة
والخنزير والاصنام وقول
الجواهر لا يصح بيع لبن
الرجل اذ لا يحل شربه بحال
مردود بانه مبنى على
الضعيف أنه نجس
(والمنتجس الذى لا يمكن
تطهيره) بالفسل (كالخل
واللبن وكذا الدهن فى
الاصح) لتعذر تطهيره كما
مر بدليله وأعاده هنا ليين
جريان

يطهر بالغسل وهو وجه والأصح المنع ولو تصدق بدهن نجس لنجس استصباح به على إرادة نقل اليد جاز
 كالصدق الهبة والوصية ونحوها وكالدهن السرجين والكلب ونحوهما عبارة عن غسله وكذا الدهن
 أي لا يصح بيعه لتعذر تطهيره أي بناء على الراجح وكذا لو قلنا بإمكان تطهيره كما سيذكره وعليه فالمصنف لم
 يذكر الخلاف بناء على إمكان التطهير في قوله واعاده الخ مسامحة اهـ (قوله الخلاف في صحته بناء الخ) اطال سم
 في استشكله (قوله بناء الخ) هذا البناء لا يستفاد من المتن فكيف قال ليين الخ اهـ سم (قوله وكما تنجس)
 إلى المتن في المغنى (قوله وكما الخ) قال في الروض ولا مانع أي ولا يبيع مائع متنجس ولو دهنًا وماءً وصبغًا مع
 أنه يطهر المصبوغ به بالغسل اهـ وهو يفيد أن الصبغ المائع المتنجس إذا صبغ به شيء ثم غسل ذلك الشيء طهر
 بالغسل وهذا يؤيد ما ظهر لنا فيما ذكره في أبواب الطهارة من أن المصبوغ بنجس لا يطهر إلا إذا انفصل
 عنه الصبغ من أنه محمول على صبغ نجس العين أو فيه نجاسة عينية اهـ سم (قوله وإمكان طهر الخ) مبتدأ خبره
 قوله كما مكان طهر الخ أي أظهر ذلك من باب الاحالة لا من باب التطهير اهـ نهاية (قوله عجن بربل) أي
 بخلاف الآخر المعجون بمائع نجس كبول فإنه يصح بيعه لا مكان طهر اهـ مغنى (قوله وكما جرح الخ) مثله كما هو
 ظاهر أو أني الخرف إذا علم أنها عجنت بربل م رسم على حج أقول وهو ظاهر أن قلنا بعدم العفو عنه أما إذا قلنا
 به فالقياس جواز لا نه طاهر حكاه (فائدة) وقع السؤال في الدرس عن الدخان المعروف في زماننا هل
 يصح بيعه أم لا والجواب عنه الصحة لا نه طاهر متفق به لتسخين الماء ونحوه كالتظليل به اهـ ع ش و يأتي عن
 قريب عن الرشيدى وشيخنا ما يتعلق بالدخان (قوله لا دار بنيت به) أي فيصح بيع دار مبنية بأجر مخلوط
 بسرجين أو طين كذلك ونقل عن العلامة الرملة في صحة بيع دار مبنية بسرجين فقط وعلم من ذلك صحة بيع
 الخرف المخلوط بالرمد النجس كالآثار والقلل والمواجير وظاهر ذلك أن النجس مبيع تبع للطاهر والذي
 حققه ابن قاسم أن المبيع هو الطاهر فقط والنجس ما خوذ بحكم نقل اليد عن الاختصاص فهو غير مبيع
 وإن قابله جزء من الثمن اهـ شيخنا عبارة ع ش فرع م ش على أنه يصح بيع الدار المبنية باللبات

الخلاف في صحة بناء على
 إمكان تطهيره وإن كان
 الأصح منه أنه لا يصح فلا
 تكرار خلافاً لمن زعمه وكما
 تنجس وإمكان طهر قليله
 بالمكاثرة وكثيره بزوال
 التغير كما مكان طهر الخ
 بالتخلل وجلد الميتة
 بالاندباغ وكما جرح عجن
 بربل لا دار بنيت به

على المشتري التعويل عليه أي ما لم يحزله التقليد ولا يخلو عن شيء لأنه لا فائدة للحكم بالطهارة بالنسبة إليه ثم
 انظر هل يجب إعلامه بالحال والوجه نعم أن لم يحزله تقليده هذا وجاب عما مر بأن من فوائده جواز بيعه لمن
 له استعماله ويجزى ذلك كله في مخالف باع ما هو طاهر عنده فقط كما مر (قوله الخلاف في صحته بناء الخ)
 أن أراد أن معنى قول المصنف وكذا الدهن الخ وكذا الدهن لا يصح بيعه في الأصح وأن هذا الأصح ومقابله
 مفرعان على القول بإمكان تطهيره فهذا يناقض تعليل الأصح بتعذر تطهيره وإن أراد أن الأصح مفرع على
 تعذر التطهير ومقابله على إمكانه فهذا يناقض قوله ليين جريان الخلاف في صحته بناء على إمكان تطهيره إذ
 جريان الخلاف بناء على ما ذكر لم يبين على هذا التقدير فتدبر وإن أراد أن معنى قوله وكذا الدهن الخ وكذا
 لا يمكن تطهير الدهن في الأصح فلا يصح بيعه في الأصح فهذا لا يناسب تعليل الأصح بقوله لتعذر تطهيره إذ
 تعذر التطهير هو عدم إمكانه فقيه تعليل الشيء بنفسه اللهم إلا أن يجعل قوله تعذر تطهيره تعليلًا للحدوف
 المشار إليه بقولنا فلا يصح بيعه وقوله كما مر لا يناقض أنه مذكور هنا أيضًا بقول المتن وكذا الخ فليتامل (قوله
 بناء الخ) هذا البناء لا يستفاد من المتن فكيف قال ليين الخ (قوله وكما تنجس) قال في الروض ولا مانع أي
 ولا يبيع مائع متنجس ولو دهنًا وماءً وصبغًا مع أنه يطهر المصبوغ به بالغسل اهـ وهو يفيد أن الصبغ المائع
 المتنجس إذا صبغ به شيء ثم غسل ذلك الشيء طهر بالغسل وهذا يؤيد ما ظهر لنا فيما ذكره في أبواب الطهارة
 من أن المصبوغ بنجس لا يطهر إلا إذا انفصل عنه الصبغ من أنه محمول على صبغ نجس العين أو فيه نجاسة
 عينية ثم ظهر منع تأييد هذا الماذكر لجواز أن يكون المراد بطهر المصبوغ به بالغسل طهره إذا انفصل عنه
 بدليل تعبير الروض في باب النجاسة بقوله ويظهر بالغسل مصبوغ بمتنجس انفصل ولم يزدوزنا بعد الغسل
 فإن لم ينفصل لتعده لم يطهر اهـ فليتامل فإن قول شرحه وتوطئة له ولا اثر للارتفاع بالصبغ المتنجس في
 صبغ شيء به وإن طهر المصبوغ به بالغسل ظاهر في تأييد ما كان طهر لنا (قوله وكما جرح الخ) مثله كما هو ظاهر

النجسة وان كانت ارضا غير علو كة كالمختكرة ويكون العقد واردا على الطاهر منها والنجس تابعا سم على المنهج ويؤخذ من قوله ويكون العقد واردا الخ ان الكلام في دار اشتملت على طاهر كالسقف ونجس كاللبنات وعليه فلو كانت الارض مختكرة وجميع البناء نجس لم يظهر للصحة وجه بل العقد باطل فليتأمل اه اى خلافا لما سبق نقله عن الرمل (قوله لانه فيها تابع الخ) اى للطاهر منها كالحجر والخشب فاغفر فيه ذلك لانه من مصالحها وفيه نظر كما قاله بعض المتأخرين والاولى ان يقال صح بيعها للحاجة ويطر ذلك في الارض المسمدة بالنجاسة فانه لا يمكن تطهيرها الا بازالة ما وصل اليه السداد والطاهر منها غير مرقى قال الاذرعى والاجماع الفعلي على صحة بيعها اه معنى (قوله وان وجبت ازالته) اى بان تعدى بفعله بعد بلوغه اه ع ش (قوله بما لا يستر شيئا منه) اى او بما يستر لكنه سبقت رؤيته على تنجسه ولم يمض زمن يغلب تغييره فيه اه ع ش (قوله وما يطهره الغسل) اى ولو مع تراب اه نهاية قال ع ش ظاهره ولو احتاج في تطهيره الى مؤنة لها وقع اه (قوله ويصح بيع القز الخ) ويباح جزا فاوزنا كما صرح به فى الروضة وغيرها والدود فيه كنوى الترو ظاهره انه لا فرق فى صحته بالوزن بين ان يكون فى الذمة او لا وهو كذلك وان خالف فى الكفاية اى وشرح الروض ويجوز اقتناء السرجين وتربية الزرع به لكن مع الكراهة ويصح بيع فارة المسك بناء على طهارتها وهو الاصح ويجوز اقتناء الكلب لمن يصيده او يحفظ به نحو ماشية كرر ع ودواب وتربية الجرو الذى يتوقع تعليمه لذلك ولا يجوز اقتناؤه لغير مالك ماشية لحفظها به اذا ملكها ولا لغير صياد ليصطاد به اذا اراد كاصرح به فى الروضة والمجموع ولا يجوز اقتناء الخنزير مطلقا ويجوز اقتناء الفهد كالقرد والفيل وغيرهما معنى ونهاية قال ع ش قوله مر لكن مع الكراهة ينبغي ان محلها ان صلح نباته بدونها اما لو توقف صلاحه عادة على التربية به فلا كراهة وليس من صلاحه زيادته فى النمو على امثاله وقوله ولا يجوز اقتناؤه لغير مالك الخ يؤخذ منه انه لو اقتناه لحفظ ماشية بيده فانت او باعها وفى نيته تجديده بدلها لم يجز ابقاؤه فى يده بل يلزمه رفع يده عنه لان ظاهر اطلاقهم انه لا يجوز الاقتناء الا اذا كانت الحاجة ناجزة سم على المنهج عن مر ومن الحاجة الناجزة احتياجه فى بعض الفصول دون بعض فلا يكلف رفع يده فى مدة عدم احتياجه له اه ع ش (قوله النفع به) اى بما وقع عليه الشراء فى حد ذاته فلا يصح بيع مالا ينتفع به بمجردة وان تاقى النفع به بضمه الى غيره كاسياق فى نحو حتى حنطة فان عدم النفع اما للقلّة كحيتى برو اما للخسة كالخشرات وبه يعلم ما فى تعليل شيخنا فى الحاشية صحة بيع الدخان المعروف بالانتفاع به بنحو تسخين ماء اذا ما اشترى بنحو نصف او نصفين لا يمكن التسخين به لقلته كما لا يخفى فيلزم ان يكون يبعه فاسدا والحق فى التعليل انه منتفع به فى الوجه الذى يشترى له وهوش به اذ هو من المباحات لعدم قيام دليل على حرمة فتعاطيه انتفاع به فى وجه مباح ولعل ما فى حاشية الشيخ مبنى على حرمة وعليه فيفرق بين القليل والكثير كاعلم ماذكرناه فليراجع اه رشيدى وقوله لعدم قيام دليل الخ فى تقريره نظر ويكنى فى منع اباحته مجرد الخلاف فى حرمة عبارة شيخنا قيل بما لا يصح بيعه الدخان المعروف لانه لا منفعة فيه بل يحرم استعماله لان فيه ضرا كبيرا وهذا ضعيف وكذا القول بانه مباح والمعتمد انه مكروه بل قد يعترىه الوجوب كما اذا كان يعلم الضرر بتركه وحينئذ فيبعه صحيح وقد تعتبر به الحرمة كما اذا كان يشترى به بما يحتاجه لنفقة عياله او يتقن ضرره اه (قوله شرعا) الى قوله والمراد فى المغنى الا قوله بنحو ربوع الى نخل وقوله وهرة الى ونحو عندليب وقوله اما الهر الى المتن وقوله ونحو عشرين الى لا انتفاء النفع وقوله وكفر مستحله وقوله من غير كبير الى يبادق الى قول المتن ويصح فى النهاية الا قوله اما الهر الى المتن (قوله كجش صغير) الى

او انى الخذف اذا سلم انها مجنت بزل مر (قوله كجش بنجس بما لا يستر شيئا منه) هلا قالوا بما لا يستر ما تجب رؤيته منه فان السكر باس تكفى رؤية احد وجهيه (قوله ويصح بيع القز وفيه الدود) اى جزا فاوزنا ولو فى الذمة وان امتنع السلم فيه لان السلم اضيق من الشراء بدليل الاعتياض ونحوه خلافا لما فى شرح الروض من

لانه فيها تابع لا مقصود
وارض سمدت بنجس ولا
قن عليه وشم وان وجبت
ازالته وما يطهره الغل
كثوب تنجس بما لا يستر شيئا
منه ويصح بيع القز وفيه
الدود ولو ميتا لانه من مصلحته
(الثانى النفع) به شرعا ولو
مالا كجش صغير لان

ماتت امة كافي الاتوار نهاية اى او استغنى عنها ع ش (قوله فى غيره) اى فيما لا تنفع فيه اه نهاية (قوله واخذه الخ) اى اخذ المال فى مقابلته اه معنى (قوله كالفواسق) لو علم بعض الفواسق كالحداة او الغراب الاصطياد فهل يصح بيعه لانه صار منتفعا به وعليه فهل يزول عنه حكم الفواسق حتى لا يندب قتله او يستمر عليه حكمها فيه نظر وظاهر كلامهم ان الفواسق لا تملك بوجه ولا تقتنى ثم رايت فى شرح العباب بعد كلام عن الام وظاهر حرمة اقتنائها اى الفواسق وهو متجه اه لكنه يمكن الحمل على ما فيه ضرر منها سم على حج اه ع ش قول المتن (الحشرات) جميع حشرة بفتح الشين اه معنى (كفارة) اى وخنفساء وحية وعقرب ونمل نهاية ومعنى (قوله ونحو يربوع) اى من كل ما فيه منفعة و (قوله بما يؤكل) ظاهره وان لم يعتد اكله كبت عرس اه ع ش (قوله تعلمه) اى النمر (قوله بخلاف نحو فهد الخ) اى فانه يصح بيعه قال فى المصباح الفهد سبع معروف والاثنى فهدة والجمع فهو د كفلس وفلوس اه وفى حاشية البكرى والفهد بفتح وكسر الهاء اه و (قوله ولو بان يربو على تعلمه) اى فلا يشترط للصحة ان يكون معلما بالفعل اه ع ش (قوله لدفع نحو فار) اى بشرط ان يكون ذلك حالا فلا يصح بيعها اذا كانت غير معملة لا تنفاه الشرط المذكور وقضية قوله او لا ولو مالا صحة بيعها اذا رضى تعلمها وهو ظاهر ولعل عدم ذكره هذا القيد لانه لا يربو فيها غابا للتعليم اه ع ش (قوله ونحو عندليب) هو ما كول ولعله لم يجعل العلة فى جواز بيعه حل اكله لان اكله وان جاز يندر قصده بخلاف الانس بصوته فانه يوجب الزيادة فى ثمنه اه ع ش (قوله فلا يصح بيعه الخ) وهل يصح ايجاره للصياد ام لا فيه نظر والاقرب الثانى لان الاصطياد به ليس من المقدور عليه قياسا على استجار الفحل للضراب اه ع ش (قوله الا ان كان الخ) ويصح بيع رقيق ز من لانه يقترب به بعتقه بخلاف حمار ز من ولا اثر لمنفعة جلده بعدموته نهاية ومعنى (قوله وغير ذلك من كل مالا يقابل عرفا بمال الخ) يؤخذ منه جواب سؤال وقع عما حدثته سلاطين هذا الزمان من الورقة المنقوشة بصور مخصوصة الجارية فى المعاملات كالنقود الثنية هل يصح البيع والشراء بها ويصير المملوك منها او بها عرض تجارة يجب زكاته عند تمام الحول والنصاب وحاصل الجواب ان الورقة المذكورة لا تصح المعاملة بها ولا يصير المملوك منها او بها عرض تجارة فلا زكاة فيه فان من شروط المعقود عليه ثمن او مثنان ان يكون فيه فى حد ذاته منفعة مقصودة يعتد بها شرعا بحيث يقابل بمتمول عرفا فى حال الاختيار والورقة المذكورة ليست كذلك فان الانتفاع بها فى المعاملات انما هو بمجرد حكم السلاطين بتنزيلها منزلة النقود ولذا الورق رفع السلاطين ذلك الحكم او مسح منها رقم لم يعامل بها ولا تقابل بمال نعم يجوز اخذ المال فى مقابلة رفع اليد عنها اخذ ما قدمته عن ع ش فى باب الحج فى قطع نبات الحرم ويفهم ما مر عن سم وشيخان من انه يجوز نقل اليد عن الاختصاص بالدرهم كافي النزول عن الوظائف (قوله وان حرم غصبه الخ) وما نقل عن الشافعى رضى الله تعالى عنه من جواز اخذ الخلال والخلالين من خشب الغير محمول على ما اذا علم رضاه ويحرم بيع السم ان قتل كثيره وقليله فان نفع قليله وقتل كثيره كاسقمونيا والافون جاز بيعه ومعنى ونهاية قال ع ش قوله لم يحرم الخ اى ولا يصح بيع السم ان قتل الخ وكذا ان ضر كثيره وقليله وقوله مر ان نفع قليله الخ هل العبرة بالمتعاطى م ر حتى لو كان القدر الذى يتناول لا يضر لا اعتياده عليه ويضر غيره لم يحرم او العبرة بغالب الناس فيحرم ذلك عليه وان لم يضره فيه نظر والاقرب الثانى وقوله وقتل كثيره اى او اضر اه ع ش (قوله وكفر مستحله) فى شرح العباب ومتى استحل اخذ الحبة من غير ظن الرضا كفر اه سم (قوله وعده) مبتدأ والضمير لما لا نفع فيه شرعا وخبره قوله لا اثر له (قوله مالا) اى متمولا اه

المنع فى البيع فى الذمة ايضا م ر (قوله كالفواسق) لو علم بعض الفواسق كالحداة او الغراب الاصطياد فهل يصح بيعه لانه صار منتفعا به وعليه فهل يزول عنه حكم الفواسق حتى لا يندب قتله او يستمر عليه حكمها فيه نظر وظاهر كلامهم ان الفواسق لا تملك بوجه ولا تقتنى ثم رايت فى شرح العباب بعد كلام عن الام وظاهر حرمة اقتنائها اى الفواسق وهو متجه انتهى لكنه يمكن الحمل (قوله وطاوس) استشكل القطع محل بيعه وحكايتهم الخلاف فى ايجاره وقد يفرق بضعف منفعته وحدها (قوله وكفر مستحله) فى شرح العباب ومتى

بذل المال فى غيره سفه واخذه اكل له بالباطل (فلا يصح بيع الحشرات) وهى صغار دواب الارض كفارة ولا عبرة بمنافعها المذكورة فى الخواص بما يؤكل ونحل ودود قر وعلق لمنفعة امتصاص الدم (ولا) بيع (كل) طير و (سبع) لا ينفع) لنحو صيد و قتال او حراسة كالفواسق الخمس واسد وذئب ونمر لا يربو على تعلمه الصيد لكبره مثلا بخلاف نحو فهد لصيد ولو بان يربو على تعلمه له وفيل لقتال وقر د لحراسة وهرة اهلية لدفع نحو فار ونحو عندليب للانس بصوته و طاوس للانس بلونه وان زيد فى ثمنه لا جل ذلك اما اهر الوحش فلا يصح بيعه الا ان كان فيه منفعة كهر الزباد وقدر على تسليمه بحبسه او ربطه مثلا (ولا بيع حتى) نحو (الحنطة او الزبيب) ونحو عشرين حبة خردل وغير ذلك من كل مالا يقابل بمال عرفا فى حالة الاختيار لا تنفاه النفع بذلك لقلته ومن ثم لم يضمن وان حرم غصبه ووجب رده وكفر مستحله وعده مالا بضمه لغيره او لنحو غلاء لا اثر له كالا صيطاد بحبه فى فتح

(وآلة الله) المحرم كشابة وطنبور وصنم وصورة حيوان ولو من ذهب وكتب (٢٣٩) علم محرم إذ لا نفع بها شرعا نعم

يصح بيع نرد صلح من غير كبير كلفة فيما يظهر يادق للطنرنج كجارية غناء محرم وكبش نطاح وان زيد في ثمنها لذلك لان لاصالة الحيوان (وقيل يصح في الآلة) أي بيعها (ان عد رضاها مالا) ويرده أنها مادامت بهيئتها لا يقصد منها غير المعصية وبه فارقت صحة بيع اناء النقد قبل كسره وإتمام يصح بيع صنم من تقدم مطلقا مطلقا لانه لا يباح بحال وصح بيع النقد الذي عليه الصور لأنها غير مقصودة منه بوجه والمراد ببقائها بهيئتها أن تكون بحالة بحيث إذا أريد منها ما هي له لا تحتاج لصنعة وتعجب أخذها بما يأتي في النصب فتعبر بعضهم هنا بحل بيع المركبة إذا فك تركيبها يتعين حمله على فك لا تعود بعده لهيئتها إلا بما ذكرناه وفي الحاق الصليب به أو بالصنم تردود يتجه الثاني أن أريد به ما هو من شعارهم المخصوصة بتعظيمهم والاول أن أريد به ما هو معروف (ويصح بيع الماء على الشط والتراب بالصحراء) بمن حازهما (في الاصح) لظهور النفع فيهما وان سهل تحصيل مثلها ولو اختصا بوصف زائد صح قطعها ويصح بيع نصف دار شائع بمثلها الاخر

رشيدى (قوله كشابة) وهي المسماة الآن بالغابة اه ع ش قال الكردي والتثيل بها إنما هو على رأى المصنف اه اى الرافعى (قوله وطنبور) اى وصنم ومزار ورباب وعود اه معنى (قوله وصنم الخ) معطوف على آلة الله اه رشيدى (قوله وصورة حيوان) وفى العلقمى على الجامع مانصه قال النووى قال العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد الحرمة وهى من الكباثر سواء صنعه لما يمتن ام لغيره فصنعتة حرام مطلقا بكل حال وسواء كان فى ثوب او بساط او درهم او دينار او فلس او اناء او حائط او غير هافاما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان مثلا فليس بحرام اه وعموم قوله ام لغيره يفيد خلاف ما نقل عن البلقينى من ان الصور التى تتخذ من الحلوى لترويجها لا يحرم بيعها ولا فعلها اه ويوافق ما فى العلقمى من الحرمة مطلقا ما كتبه الشيخ عميرة بهامش المحلى من قوله ثم لا يخفى ان من الصور ما يجعل من الحلوى بمصر على صورة الحيوان وعمت البلوى ببيع ذلك وهو باطل اه ع ش (قوله وكتب علم الخ) اى ولا يبيع كتب الخ اه ع ش (قوله وكتب علم محرم) اى ككتب الكفر والتنجيم والشعبذة والفلسفة كما جزم به فى المجموع وقال بل يجب اتلافها التحريم الاشتغال بها اه معنى ولا يبعد ان يلحق بذلك كتب المبتدعة بل قد يشملها قولهم وكتب علم محرم والله اعلم (قوله نعم يصح بيع نحو نرد صلح الخ) اى مع الكراهة كبيع الشطرنج ويصح بيع الاطباق والثياب والفرش المصورة بصور الحيوان اه معنى (قوله وكبش نطاح) اى ودبك الهراش اسنى ومعنى قول المتن (وقيل يصح) اى البيع نهاية ومعنى وهذا التقدير احسن من صنع الشارح قول المتن (فى الآلة) اى وما ذكر معها (قوله رضاها) بضم الراء اى مكسرها نهاية ومعنى (قوله وبه فارقت صحة بيع اناء النقد الخ) اى فانه يباح استعماله للحاجة بخلاف تلك اه معنى زاد ع ش ويرد على هذا ان آلة الله هو قد يباح استعمالها بان اخبر طبيب عدل مريضاً بأنه لا يزيل مرضه إلا سماع الآلة ولم يوجد فى تلك الحالة إلا الآلة المحرمة ويمكن ان يجاب بان منفعة الآلة على هذا الوجه لا ينظر اليها لانها نادرة ولانها تشبه صغار دواب الارض إذ ذكر لها منافع فى الخواص حيث لا يصح بيعها مع ذلك بخلاف الآنية فان الاحتياج اليها اكثر والانتفاع بها قد لا يتوقف على اخبار طبيب كالواضطر الى الشرب ولم يجد معه الاهى اه (قوله صحة بيع اناء نقد الخ) فى فتاوى الجلال السيوطى مسئلة قالوا لو اشترى آنية ذهب او فضة جاز وهو مشكل على قولنا لا يجوز اتخاذ آنية الذهب والفضة الجواب لا اشكال لان مرادهم صحة الشراء لا اباحته وقد يصح الشئ مع تحريمه و الفرق بين الامرين اه واقول لباحث ان يمنع قوله لا اباحته لان المحرم الاتخاذ بمجرد الشراء ليس اتخاذا ولا يستلزمه وقد يقصد الشراء لصوغه حلياً ما حوا نقداً فيتجه اباحة الشراء نفسه ثم ان وجد اتخاذ حرم اعنى الاتخاذ اه سم (قوله مطلقا) اى ولو لم يكن على صورة حيوان ويحتمل ان المراد بالاطلاق الاتفاق (قوله ببقائها) اى آلة الله (قوله الحاق الصليب به) اى بالنقد الذى عليه الصور ع ش وكردى ويجوز ارجاع الضمير الى اناء النقد كما فى المعنى عبارة والصليب من النقد قال الاسنوى هل يلحق بالآوانى او بالصنم ونحوه فيه نظر اه والوجه انه ملحق بالصنم كما جرى عليه بعض المتأخرين اه (قوله ما هو معروف) وهو جعله على نحو فم الدلو عبارة النهاية عطفاً على آلة الله وهو صليب فيما يظهر ان اريد به ما هو شعارهم المخصوص بتعظيمهم ولو من نقد اه قول المتن (ويصح بيع الماء على الشط) اى والحجر عند الجبل اه نهاية زاد المعنى والشط جانب الوادى والنهر كما فى الصحاح اه (قوله بمن حازهما) الى الفرع فى النهاية والمعنى (قوله ولو اختصا بوصف الخ) اى كتبريد الماء اه نهاية اى وتصفية التراب من نحو الحجر (قوله منع رجوع الوالد) اى فيما وهبه لولده (قوله او بائع المفلس) اى

استحل أخذ الحبة من غير ظن الرضا كفر (قوله فارقت صحة بيع النقد قبل كسره) فى فتاوى الجلال السيوطى فى باب الآنية مانصه مسئلة قالوا لو اشترى آنية ذهب او فضة جاز وهو مشكل على قولنا لا يجوز اتخاذ آنية الذهب والفضة الجواب لا اشكال لان مرادهم صحة الشراء لا اباحته وقد يصح الشئ مع تحريمه و الفرق بين الامرين اه واقول لباحث ان يمنع قوله لا اباحته لان المحرم الاتخاذ بمجرد الشراء ليس اتخاذا ولا يستلزمه وقد

ومن فوائده منع رجوع الوالد او بائع المفلس (فرع) من المنافع شرعا حق المر بارض أو على سطح وجاز كما ياتى فى الصلح

في عين ماله عند فليس المشتري اه معنى (قوله تملكه الخ) فاعل جاز والضمير لحق المرور (قوله اذ لا تملك الخ) علة لقوله انه محض منفعة والضمير المحرور لملك حق المرور (قوله للحاجة الخ) علة لقوله وجاز الخ (قوله ولذا الخ) اي للحاجة اليه الخ (قوله ايضا) اي كلفظ البيع (قوله ولا يصح) الى قوله واذا بيع عقار في المعنى الا قوله او ارض وقوله ويفرق الى وفارق والى المتن في النهاية الا ما ذكر (قوله بيع بيت) اي مسكن نهاية ومعنى (قوله بان احتف من جميع الجوانب بملك البائع) اي ولم يتأت المرور اليه من ذلك الملك كما نبه عليه سم فيما ياتي وينبغي ان يقيد بذلك قوله الآتي او ملك المشتري الخ حتى يظهر التعليل بقوله لعدم الانتفاع به حالا (قوله او كان له عمر الخ) كذا في اصله رحمه الله وقد يقال للاتق تاخير عن قوله او ملك المشتري فليتأمل اه بصرى وقد يقال نفي البائع الممر انما يؤثر فيما اذا كان في ملكه فقط دون ملك غيره كما هو ظاهر والتاخير يوم خلاف ذلك (قوله وان امكن الخ) غاية لقوله ولا يصح الخ عبارة النهاية والمعنى سواء امكن المشتري من اتخاذ ممر له من شارع او ملكه ام لا كما قاله الا كثرون وان شرط البغوى عدم تمكنه من ذلك اه قال ع ش وطريقه في هذه اخذنا ما ياتي فيمن اراد شراء ذراع من ثوب نفيس ان يحدث الممر هناء في ملك مريد الشراء او في شارع بالتراضي منهما ثم يشتري منه بعد ذلك اه (قوله وبين ما مرفى الجحش الصغير) اي من انه يصح بيعه مع عدم النفع به حالا (قوله بان هذا) اي بيع بيت بلا ممر (قوله بالا مكان) اي امكان اتخاذ الممر واحدا هو (قوله بخلاف ذلك) اي الجحش الصغير وفي هذا الفرق ما لا يخفى على المتأمل (قوله وفارق ما ذكر اولا) وهو قوله ولا يصح بيع بيت او ارض بلا ممر (قوله مالو باع الخ) مفعول فارق (قوله فان له الممر الخ) عبارة النهاية والمعنى ونفي الممر صرح ان امكنه اتخاذ ممر والا فلا لا نه يغتفر في الدوام وهو دوام الملك هنا ما لا يغتفر في الابتداء اه (قوله ان لم يتصل البيت الخ) اي فان اتصل باحدهما فلا ممر وله وهل يكتفى في الاتصال بمطلق التلاصق او يشترط النفوذ بالفعل محل تأمل اه بصرى اقول الظاهر الثاني كما ياتي عن سم وع ش والرشيدي ما يفيد (قوله فان نفاه صح ان امكن الخ) اي فان نفاه في صورة ثبوت المرور له وهي حالة عدم الاتصال بملكه او شارع ويظهر ان الموات كالشارع وذلك بان يتصل بملك الغير او وقف خاص او عام كمسجد ورباط وحيثه فالمراد بالا مكان الا مكان المقترن بالفعل بان يحتف بملك ويرضى صاحب الملك ببيع حق الممر او يكتفى بمطلق الا مكان وهل يكتفى با مكان الاستئجار لتعذر البيع كالوقف اولا ينبغي ان يراجع جميع ذلك ويحرر اه بصرى اقول وبحمل امكان اتخاذ الممر على احداث منفذ الى ملكه او نحو شارع يندفع التوقف والتردد ولو سلم تصويره المذكور فالقرب الا كنفاء بمطلق الا مكان الشامل للاستئجار (قوله واذا بيع عقار الخ) عبارة العباب كغيره لو باع عقار يحيط به ملكه جاز وممر المشتري من اي جهاته شاء وان لم يقل بعته بحقوقه فان شرطه الممر من جهة معينة صح وتعين او غير معينة لم يصح الى آخر المسئلة فجعل اصل المقسم ما اذا احاط ملك البائع به اه رشيدى (قوله بجانب) اي مثلا (قوله اشترط الخ) جواب اذا (قوله فلو احتف بملكه الخ) اي مع تاتي المرور اليه من ذلك الملك بخلاف ما تقدم في قوله بان احتف من جميع الجوانب بملك البائع اه سم (قوله من جانب) اي او جانين مثلا (قوله بطل) اي البيع (قوله في الاخرة) اي قوله واطلق اه ع ش (قوله محله ان لم يلاصق الخ) قال الشهاب سم فيه مع كون المقسم انه احتف بملك البائع من جميع الجوانب مساحة اه ويمكن ان يقال لا يازم من احتفائه به ان يكون مستغرقا لكل جانب منه فيكون المعنى ان للبائع في كل جانب ملك وان لم يستغرق الجانب اه رشيدى ولا يخفى بعده (قوله ان لم يلاصق الشارع الخ) اي وله اليه عمر بالفعل والا

التأيد بلفظ البيع مع أنه محض منفعة اذ لا تملك به عين للحاجة اليه على التأيد ولذا جاز ذلك بلفظ الاجارة ايضادون ذكر مدة ولا يصح بيع بيت او ارض بلا ممر بان احتف من جميع الجوانب بملك البائع او كان له ممر ونفاه او بملك المشتري أو غيره لعدم الانتفاع به حالا وان أمكن اتخاذ ممر له بعد ويفرق بينه وبين ما مرفى الجحش الصغير بان هذا صالح للانتفاع به حالا فلم يكتف فيه بالا مكان بخلاف ذاك وفارق ما ذكر اولا مالو باع دارا واستثنى لنفسه بيتا منها فان له الممر اليه ان لم يتصل البيت بملكه أو شاع فان نفاه صح أن أمكن اتخاذ ممر والا فلا بان هذه استدامة ملكه وتلك فيها نقل له ويغتفر في الاستدامة ما لا يغتفر في الابتداء واذا بيع عقار وخصص المرور اليه بجانب اشترط تعيينه فلو احتف بمكة من كل الجوانب وشرط للمشتري حق المرور اليه من جانب لم يعينه بطل لا اختلاف الغرض باختلاف الجوانب فان لم يخصص بان شرطه من كل جانب أو قال بحقوقها او اطلق البيع ولم يتعرض للممر صح ومر اليه من كل جانب نعم في الاخرة محله ان لم يلاصق الشارع

يقصد الشراء لصوغه حليا مباحا او نقدا فيتيجه اباحة الشراء نفسه ثم ان وجد اتخاذ حرم اعنى الاتخاذ (قوله فلو احتف بملكه) اي مع تاتي المرور اليه من ذلك الملك بخلاف ما تقدم في قوله بان احتف من جميع الجوانب بملك البائع (قوله محله ان لم يلاصق الخ) فيه مع كون المقسم انه احتف بملك البائع من جميع الجوانب

أوملك المشتري والامر منه فقط وظاهر قولهم فان له الممر اليه أنه لو كان له ممر ان تخير البائع وتضية كلام بعضهم تخير المشتري وله اتجاه فان
القصد مرور البائع للملكه وهو حاصل بكل منهما وظاهر أن محله ان استوى باسعة ونحوها (٢٤١) والاتعين ما لا ضرر فيه ويؤخذ من هذا

وقولهم لا اختلاف الغرض
باختلاف الجواز بان من
له حق المرور في محل معين
من ملك غيره ولو اراد غيره
نقله إلى محل آخر منه لم يجوز
إلا برضا المستحق وإن
استوى الممران من سائر
الوجوه لان اخذه بدل
مستحقه معاوضة وشرطها
الرضا من الجانبين ثم
رايت بعضهم اتي بذلك
فيمن له مجرى في ارض
آخر فاراد الاخر أن ينقله
إلى محل آخر منها مساو
للال من كل وجه ولما نقل
العزى افتاء الشيخ تاج
الدين فيمن له طريق بملك
غيره فاراد المالك نقلها
لموضع لا يضرب الجوار ونظر
فيه قال الامر كما قال من
النظر ثم استدلل للنظر ولو
اتسع الممر بزائد على حاجة
المرور فهل للمالك تضيقه
بالبناء فيه لانه لا ضرر حالا
على المار اولا لانه قد
يزدحم فيه مع من له المرور
غيره من المالك او مارا
اخر كل محتمل والذي يظهر
الجواز إن علم انه لا يحصل
للمار تضرر بذلك التضيق
وإن فرض الازدحام فيه
ولم لا فلا (الثالث امكان)
يعني قدرة البائع حسا
وشرعا على (تسليمه)
للمشتري من غير كبير كلفة
واقصر عليه هنا لانه محل

فقد مر انه لا يصح بيع مسكن بلا ممر اه رشیدی (قوله او ملك المشتري) ای او الموات (قوله والامر منه
فقط) لعل الغرض ان المرور ممت بالفعول من ملك المشتري إذ لا اثر لامكان الاتخاذ اخذ من قوله السابق
او بملك المشتري إلى قوله وإن امكن اه سم عبارة عرش قوله والامر منه الخ هذا قد يشكك على قوله قبل
لا يصح بيع مسكن بلا ممر وإن امكنه الخ إلا ان يفرق بان ما هنا مفروض فيما إذا كان لها ممر بالفعل من ملكه
او شارع وما مر فيها لو احتاج إلى إحداث ممر اه (قوله وظاهر قولهم فان له الممر) ای في مسألة ما إذا باع
دارا واستثنى له بيتا منهار رشیدی وكردي عبارة عرش هذا متصل بقوله السابق وفارق ما ذكره اولا مالو باع
دار الخ وحاصله انه إذا باع دارا أو استثنى لنفسه بيتا منها ولم يتعرض للممر لا إثباتا ولا نفيا ولها ممران
تخير البائع او المشتري على ما ذكره من الخلاف اه (قوله وله اتجاه) ای وجهه والمعمد الاول (قوله إن محله)
ای محل تخير البائع في مسألة الاستثناء السابقة (قوله ما لا ضرر فيه) ای على المشتري اه عرش (قوله من هذا)
ای قوله ولم لاتعين ما لا ضرر فيه (قوله ولو اراد غيره نقله) ای او شراؤه منه اه عرش (قوله غيره) ای مالك
ذلك المحل (قوله وإن استوى الممران الخ) أي وكان الثاني احسن (قوله أفتى بذلك) ای بانه لا يجوز إلا
برضا المستحق اه كركدي (قوله إفتاء الشيخ تاج الدين) الانسب ان يقال ان الشيخ تاج الدين الخ ليلالتم
ونظر فيه او يقال ونظر فيه او يقال وتنظيره فيه ليلالتم الافتاء اه بصرى واجاب بعضهم بمانصه اقول
الواو في قوله ونظر للحال ای والحال ان الشيخ تاج الدين نظره فيه فلا إلهام فيه وكأنه توهم ان الواو عاطفة
وليس كذلك اه ولا يخفى انه لا يمنع اولوية ما قاله السيد البصرى (قوله قال الخ) جواب لما والضمير المستتر
للغزى و (قوله كما قال الخ) ای الشيخ تاج الدين و (قوله ثم استدلل) ای الغزى (قوله ولو اتسع الممر الخ)
عطف على قوله لو يؤخذ الخ وقوله وإذا بيع عقار الخ (قوله لانه ضرر حالا الخ) وصورة ذلك ان يكون الدرب
مثلا مملوكا كله لمن هو متصرف فيه وغيره المرور في ذلك لنحو صلاة بمسجد أحدثه صاحب الدرب او فرن
وبهذا يندفع التوقف الاتي قريبا وان الدرب بتمامه مملوك لو أحدث ثم باع حق المرور فيه لغيره و اراد بعد
البيع البناء لما يضيق به الممر اه عرش وقوله التوقف الاتي الخ لم يظهر لي المراد به وقوله ثم باع حق المرور
الخ ای او باع بيتا في ذلك الدرب ينفذ بابا اليه بحقوقه وقوله صور اخرى (قوله والذي يظهر الجواز ان علم)
وقد يقال بل الاوجه المنع لانه يبيع ماله للدار تبعا جزاء من الممر فصار الممر مشتركا بين المشتري والبائع
وقضية ذلك امتناع تضيقه بغير رضامنه اه عرش وقوله تبعا جزاء من الممر فصار الممر مشتركا الخ ای من
حيث حق المرور ولما لا فرقة بين جميع الممر باقية في ملك البائع ثم القول باشتراك جميع الممر مطلقا ولو كان بغاية
السعة كانه ذراع ومنع ماله عن التصرف فيه بالبناء ونحوه من غير ضرر على المار اصلا في غاية البعد قول
المتن (مكان تسليمه) الامكان بترك تارة في مقابلة التعذر وتارة في مقابلة التعسر وهو المراد هنا اه نهاية
(قوله يعني) إلى قول المتن فان باعه في النهاية والمعنى (قوله من غير كبير كلفة) ای والام يصح كما قاله في المطلب
اه نهاية (قوله من غير كبير كلفة) قضيته وإن احتاج إلى مؤنة فليراجع اه رشیدی (قوله واقصر عليه)
ای التسليم اه رشیدی (قوله وسيدكره) ای وقد جرت عادة المصنف رحمه الله انه يذكر اولا محل الاتفاق
ثم يذكر المختلف فيه فبما كان تسليمه يصح بالاتفاق وامكان تسليمه يصح على الصحيح اه معنى (قوله)
وذلك (ای اشتراط إمكان ما ذكر) (قوله ولا ترد صحته) ای البيع اه عرش (قوله في نحو قد الخ) أي بنحو
الخ اه عرش (قوله لصحة الاستبدال عنه) أي عن الثمن بخلاف المبيع لا يصح الاستبدال عنه لانه بيع له

مسامحة (والامر منه فقط) لعل الغرض ان المرور ممت بالفعول من ملك المشتري إذ لا اثر لامكان الاتخاذ
اخذ من قوله السابق او بملك المشتري إلى قوله وإن امكن (قوله لصحة الاستبدال) بخلاف المبيع لا يصح

(٣١ - شرواني وابن قاسم - رابع) وفاق وسيدكر محل الخلاف وهو قدرة المشتري على تسليمه من هو عنده وذلك لتوقف

الاتفاق به على ذلك ولا ترد صحته في نحو نقد يعز وجوده لصحة الاستبدال عنه كما ياتي وفي بيع نحو مغصوب وضال بما يعتق عليه

قبل قبضه وهو لا يجوز اه سم (قوله أو يباع الخ) عطف على من يعتق عليه قول المتن (فلا يصح بيع الضال) وفي المصباح ان الانسان يقال فيه ضال وغيره من الحيوانات ذكرنا أو اثني يقال فيه ضالة ويقال لغير الحيوان ضائع ولقطة ثم قال وقول الغزالي لا يجوز بيع الا بق والضال إن كان المراد الانسان فاللفظ صحيح وإن كان المراد غيره فينبغي ان يقال ضالة اه وعليه في كلام المصنف تجوز إما باستعمال اللفظ في حقيقته وبجازه وإما باستعماله في مفهوم كلي يعهما وهو المسمى عند الحنفية بعموم المجاز اه ع ش و ياتي عن المغني في الضال خلاف ما ذكره عن المصباح على ان ظاهر صنيع الشارح كالتحليلية حمل الضال هنا على غير الادمي من الحيوانات (قوله كعبير ند الخ) اي شرد ونفر (قوله وطير سائب) اي وإن اعتاد العود إلى محله نهاية ومعنى واسني (قوله ونحل ليست امه في الكوارة) حاصل ذلك انه لا بد في صحة بيع النحل من رؤيته في الكوارة او حال خروجه منها او دخوله اليها وان لا بد من كون امه في الكوارة ليتأتى تسلمه قال في شرح الروض والكوارة بضم الكاف وفتحها مع تشديد الواو وفيهما مع تخفيفها في الاولى الخلية وحكي ايضا كسر الكاف مع تخفيف الواو اه (فرع) قال في الروض آخر الباب ولا يجوز بيع شيء من شجر الحرم والبيع قال في شرحه قال الزركشي وفي معنى اشجار الحرم احجاره وترابه اه اي وإن جاز استعمال احجاره وترابه كما هو ظاهر وظاهره امتناع بيع المذكورات ولو في الحرم فلو باع شيئا من احجاره او من الانية المتخذة من ذلك خارجة او فيه وتعدى المشتري بنقله إلى خارجة فينبغي ان يجوز له استعماله من حيث ان له استعماله وإن اثم بنقله وعدم رده لان مجرد الاستعمال جائز في نفسه فليراجع اه سم قال المغني وامه يعسوبه وهو اميره والخلية بيت يعمل للنحل من عيدان كقوله في المحكم اه (قوله يتوقف اخذه منها على كبر كلفة النخ) اي فان سهل صح إن لم يمنع الماء رؤيته اه نهاية زاد المغني و برج الطائر كالبركة للسّمك اه قال ع ش قوله مر رؤيته ويكفي في الرؤية الرؤية العرفية فلا يشترط رؤية ظاهره و باطنه اه (قوله وإن عرف محله) أي والصورة انه غير قادر على رده اه رشيدى (قوله ويختص بالادمي) لكنه مخصوص في اللغة على ما في المصباح بمن هرب من غير خوف ولا اكديع امان من هرب منهما فيقال له هارب الا بق اه ع ش عبارة المغني الضال لا يقع إلا على الحيوان انسانا كان او غيره واما الا بق فقال الشعالى لا يقال للعبد ابق إلا إذا كان ذهابه من غير خوف ولا كد في العمل وإلا فهو هارب قال الاذرعى لكن الفقهاء يطلقونه عليهما اه قول المتن (والمغصوب) اي من غير غاصبه اه مغني (قوله ولو لمنفعة العتق) راجع إلى الا بق والمغصوب اه ع ش عبارة الرشيدى قوله ولو لمنفعة العتق اي بان اشتراه ليعتقه فلا ينافي ما مر من صحة شراء من يعتق عليه إذا كان كذلك اه (قوله لو وجد حائل الخ) قال في شرح الروض وقضيته انه إذا لم يكن لهم منفعة سوى العتق يصح بيعهم وفيه نظر لعدم قدرة المشتري على تسلمهم ليلكمهم اه وقضية ذلك امتناع بيع الزمن المغصوب وإن لم يكن له منفعة سوى العتق بان لم يصلح لنحو الحراسة فقد حواسه ومنافعه اه سم عبارة المغني والنهاية وقضيته اي الفرق بين نحو المغصوب والزمن انه إذا لم يكن لهم اي الضال والابق والمغصوب منفعة سوى العتق يصح بيعهم والظاهر انه لا يصح مطلقا وقول الكافي يصح بيع العبد التائه لانه يمكن الاتّفاع بعتقه تقرّبا إلى الله تعالى بخلاف الحمار التائه ممنوع وتصح كتابة الا بق والمغصوب إن تمكنا من التصرف كما يصح تزويجها وعتقها فان لم يتمكنا منه فلا اه قال ع ش قوله ممنوع اي فلا فرق بين العبد والحمار في عدم الصحة إلا لمن قدر على رده وقوله مر كما يصح تزويجها اي بان ياذن السيد للابق او المغصوب في النكاح اه وقال الرشيدى قوله مر كما يصح تزويجها اي كما يصح تزويج السيد اياهما بان تكونا امتين فهو مصدر

او يباع ضمينا لقوة العتق مع أنه يغتفر في الضمني مالا يغتفر في غيره (فلا يصح بيع الضال) كعبير ند وطير سائب غير نحل ونحل ليست أمه في الكوارة ونحو سمك ببركة واسعة يتوقف أخذه منها على كبر كلفة عرفا (والآبق) وإن عرف محله ويختص بالآدمي (والمغصوب) ولو لمنفعة العتق للعجز عن تسليمها وتسليمها حالا

الاستبدال عنه لانه يبيع قبل قبضه وهو لا يجوز (قوله ونحل ليست أمه في الكوارة) حاصل ذلك انه لا بد في صحة بيع النحل من رؤيته في الكوارة او حال خروجه منها او دخوله اليها وان لا بد من كون امه في الكوارة ليتأتى تسلمه قال في شرح الروض والكوارة بضم الكاف وفتحها مع تشديد الواو وفيهما مع تخفيفها في الاولى الخلية وحكي ايضا كسر الكاف مع تخفيف الواو اه (فرع) قال في الروض آخر الباب ولا يجوز بيع شيء

مضاف لمفعوله وهذا هو الانسب بما قبله وما بعده من الكتابة والعقود من حيث ان الجميع من فعل السيد وماصوره به شيخنا في الحاشية مبنى على ان المصدر مضاف إلى فاعله ولا يخفى ما فيه اهـ (قوله فلا ترد صحة شراء الزمن) اي اذ ليس ثم منفعة حيل بين المشتري وبينها اهـ نهاية قول المتن (فان باعه لقادر على انتزاعه) قال الشارح في شرح العباب واعلم ان ظاهر المتن كلامهم ان المشتري اذا قدر على الانتزاع يلزمه وان قدر عليه البائع ايضا وان لا يتخير حينئذ اذا لم ينتزعه له البائع ويوجه بان المشتري وطن نفسه على ذلك لدخوله في العقد عالما به فلا نظر لقدرة البائع حينئذ انتهى سم بحذف (قوله فيشمل الخ) متفرع على الجواب الثاني اهـ رشيدى (قوله حيث لا مؤنة الخ) اي ولا مشقة كما يحتمل للشهاب سم من مسئلة السمك في البركة اهـ رشيدى وفي المغنى ما يوافق بحث سم (قوله لما وقع) اي بالنسبة للمشتري اهـ ع ش (قوله واحتاج الخ) الاولى حذف الواو (قوله واحتاج المؤنة) اعتمد شيخنا الشهاب الرملى البطلان هنا ايضا كما في حالة العلم اهـ سم عبارة النهاية ولو جهل القادر نحو غصبه عند البيع تخير ان لم يحتج الى مؤنة على قياس ما مر عن المطلب والاى بان احتاج الى مؤنة فلا يصح خلافا لبعض المتأخرين اهـ قال الرشيدى يعنى شيخ الاسلام وتبعه حج اهـ (قوله او طرا الخ) عطف على جهل الخ (قوله تخير) جواب لو قال سم التخيير ثابت في الاولى وان لم يدخل وقت وجوب التسليم كافي العباب تبعا للامام وفي الثانية لا يثبت الا بعد وجوب التسليم كافي العباب تبعا للامام ايضا والفرق بينها لائح اهـ (قوله فان اختلفا) الى التنييه في النهاية الا قوله ولو حقيرين وقوله وكخشبة الى وجزء (قوله في العجز) الظاهر شموله للطارىء والا صلى معا (قوله حلف الخ) اي مع انه يدعى الفساد وهل كذلك لو اختلفا فدعى المشتري انه كان عاجزا عند البيع كالبايع فيصدق مع انه مدعى الفساد اهـ سم اقول بل كلام الشارح شامل له كما مر ويفيده ايضا قول ع ش قوله خلف اي انه لم يكن قادرا على الانتزاع اذ لا يعلم الامنة اهـ (قوله وبان عدم انعقاد البيع) وعلى هذا استثنى هذه من قاعدة مدعى الصحة اهـ ع ش (وله ما يعجز) الى التنييه في المغنى الا قوله ولو حقيرين وقوله واسطون وقوله وكخشبة الى وذلك (قوله او تسلمه) الاولى حذف الالف اهـ ع ش قول المتن (من الاناء) يتجه ان يستثنى

من شجر الحرم والبقيع قال في شرحه قال الزركشى وفي معنى اشجار الحرم احجاره وترابه اى وان جاز استعمال احجاره وترابه كما هو ظاهره امتناع بيع المذكورات ولو في الحرم فلو باع شيئا من احجاره او من الانية المتخذة من ذلك خارجا وفيه وتعدى المشتري بنقله الى خارجة فينبغي ان يجوز له استعماله من حيث ان له استعماله وان اثم بنقله وعدم رده لان مجرد الاستعمال جائز في نفسه فليراجع (قوله لوجود حائل الخ) قال في شرح الروض وقضيته انه اذا لم يكن لهم منفعة سوى العتق يصح بيعهم وفيه نظر لعدم قدرة المشتري على تسليمهم لملكهم لغيره اهـ وقضية ذلك امتناع بيع الزمن المعصوب وان لم يكن له منفعة سوى العتق بان لم يصلح لنحو الحراسة لفقد حواسه ومنافعه (قوله فان باعه لقادر على انتزاعه الخ) قال الشارح في شرح العباب واعلم ان ظاهر المتن كلامهم ان المشتري اذا قدر على الانتزاع يلزمه وان قدر عليه البائع ايضا وان لا يتخير حينئذ اذا لم ينتزعه له البائع ويوجه بان المشتري وطن نفسه على ذلك لدخوله في العقد عالما به فلا نظر لقدرة البائع حينئذ فاندفع ما قيل التسليم واجب على البائع فكيف يلزم المشتري نعم يشكل على ما هنا قولهم في الاجارة لا يلزم المالك الانتزاع وان قدر بل يتخير المستاجر الا ان يفرق بان المنفعة هي المقصودة ثم فلو امكن المستاجر الى الانتزاع لفاتت عليه جملة منها بلا عوض وفيه اجحاف فخير مطلقا بخلافه هنا فان المقصود العين ولا فوات فيها فلم يتخير الا حيث علم الضرر اهـ والاشكال متوقف على ان صورة الاجارة شاملة لقدرة المستاجر ايضا (قوله واحتاج لمؤنة) اعتمد شيخنا الشهاب الرملى البطلان هنا ايضا كما في حالة العلم (قوله تخير) التخيير ثابت في الاولى وان لم يدخل وقت وجوب التسليم كافي العباب تبعا للامام وفي الثانية لا يثبت الا بعد وجوب التسليم كافي العباب تبعا للامام ايضا والفرق بينهما لائح فليتامل (قوله حلف) اي مع انه يدعى الفساد وهل كذلك لو اختلفا فدعى المشتري انه كان عاجزا عند البيع كالبايع فيصدق مع انه مدعى الفساد (قوله من الاناء) يتجه

لوجود حائل بينه وبين الانتزاع مع امكانه فلا ترد صحة شراء الزمن لمنفعة العتق (فان باعه) اي المقتصوب ومثله الاخران او ما ذكر فيشمل الثلاثة (لقدار على انتزاعه) اورده (صح على الصحيح) حيث لا مؤنة لها وقع تتوقف قدرته عليها لتيسر وصوله اليه حينئذ ولو جهل القادر نحو غصبه عند البيع واحتاج لمؤنة او لا لانه يغتفر عند الجهل مالا يغتفر عند العلم او طرا عجزه بعده تخير للاطلاع على العيب في الاولى وحدوثه قبل القبض في الثانية فان اختلفا في العجز حلف المشتري ولو قال كنت اظن القدرة فبان عدمها حلف وبان عدم انعقاد البيع (ولا يصح بيع) ما يعجز عن تسليمه او تسلمه شرعا كجذع في بناء وفص في خاتم و (نصف) مثلا (معين) خرج الشائع لا تنفاد اضاعة المال عنه (من الاناء والسيف) ولو حقيرين لبطلان نفعهما بكسرهما (ونحوهما) بما تنقص قيمته او قيمة الباقي بكسره او قطعه نقصا

يحتفل بمثله كثوب غير غليظ وكجدار (٢٤٤) او اسطوان فوقه شيء او كلة قطعة واحدة من نحو طين او خشب او صفوف من لبن او آخر

ولم يجعل النهاية صفا واحدا
اذ نقص الباقي حينئذ من
جهة انفراد كاحد زوجي
الخف وهو لا يؤثر لا مكان
استدرا كدو كخشبة معينة
من سفينة وجزء معين من
حي لا مذكي وذلك للعجز
عن تسليم كل ذلك شرعا
لترققه على ما ينقص ماله
وقد نهينا عن اضاءة المال
وفارق بيع نحو واحد زوجي
الخف وذراع معين من
ارض لا مكان بل سهولة
تدارك نقصهما ان فرض
ضيق مرافق الارض
بالعلامة (تنبيه) هل
يضبط الاحتفال هنا بما في
نحو الوكالة والحجر من
اغتفار واحد في عشرة
او اكثر الى آخر ما ياتي
او يقال الامر هنا اوسع
ويفرق بان الضياع هناك
محقق فاحتيط له بخلافه هنا
كل محتمل وهل المراد
النقص بالنسبة لمحل العقد
وان خالف سعره سعر
بقية امثاله من البلد او بالنسبة
لاغلب محالها كل محتمل
ايضا ولو قيل في الاولى
بالاول وفي الثانية بالثاني لم
يبعد (ويصح) البيع للبعض
المعين (في الثوب الذي
لا ينقص بقطعه) كغليظ
الكرباس (في الاصح)
وفي النفيس بطريقة هي
مواطاتهما على شراء البعض
ثم يقطع البائع ثم يعقدان

اناء النقد فيصح بيع نصف معين منه لحرمة اقتنائه ووجوب كسره فالتقص الحاصل فيه موافق للمطلوب فلا
يضر مرسوم على حج ويؤخذ من قوله لحرمة اقتنائه الخ ان الكلام في اناء بهذه الصفة اما اناء احتيج لاستعماله
لدواء فلا يجوز بيع نصف معين منه اه ع (قوله يحتفل الخ) اي يتم قال في المصباح حفلت بفلان
قت بامرته ولا تحتفل بامرته اي لا تبال وتهم به واحتفلت به اهتممت به اه ع (قوله او اسطوان) اي
عمود اه ع (قوله فوقه الخ) اي فوق الجدار والاسطوان وكذا ضمير قوله او كلة قطعة الخ قال المغني
والاسنى لانه لا يمكن تسليمه الا بهدم ما فوقه في الاولى وهدم شيء منه في الثانية اه (قول) و صفوف الخ
عطف على قوله قطعة الخ عبارة المغني والاسنى وكذا اذا كان الجدار من لبن او اجر ولا شيء فوقه وجعلت
النهاية نصف سمك اللبن او الاجرفان جعلت النهاية صفان من صفوفهما صح فان قيل هذا مشكل لان موضع
الشق قطعة واحدة من طين او غير مو لان رفع بعض الجدر ينقص قيمة الباقي فليفسد البيع كييع جذع في بناء
اجيب عن الاول بان الغالب ان نحو الطين الذي بين اللبنة لا قيمة له وعن الثاني بان نقص القيمة من جهة
انفراده فقط وهو لا يؤثر بخلاف الجذع فان اخرجه يؤثر ضعفا في الجدار اه (قوله حينئذ) اي حين
جعل النهاية صفا واحدا اه كرى (قوله كاحد زوجي خف) اي واحد مصرعي باب اه مغني (قوله
لا مكان استدراكه) اي بشراء البائع ما باعه او بشراء المشتري ما باع اه مغني (قوله وكخشبة الخ) عطف
على كثوب الخ (قوله وذلك) اي عدم صحة ما ذكر (قوله لتوقفه) اي التسليم (على ما) اي كسر او قطع
(ينقص ماله) اي اليه المبيع او الباقي نقضا لا يمكن تداركه (قوله وقد نهينا عن اضاءة المال) اي
فهى حرام اه مغني (قوله وفارق) اي بيع ما ذكر حيث لا يصح (قوله تدارك نقصهما) اي نقص الخف
والارض (قوله ان فرض الخ) عبارة المغني وفروا بينه وبين صحة بيع ذراع من ارض بان التميز فيها
محصل بنصب علامة بين المالكين بلا ضرر فان قيل قد تنضيق مرافق الارض بالعلامة وتنقص القيمة فينبغي
آلحاقها بالثوب اجيب بان النقص فيها يمكن تداركه بخلاف الثوب اه (قوله بالعلامة) متعلق بضيق
لا بتدارك كمالا يخفى ولعل التدارك يحصل بشراء قطعة ارض بجانبها ونحو ذلك اه رشدي (قوله تنبيه)
الى المتن ذكره ع ش عن الشارح وسكت عليه (قوله وان خالف سعره) اي محل العقد وكذا ضمير بقية
امثاله (قوله لا غلب محالها) اي بلدة العقد (قوله في الاولى) اي في مسألة ضبط الاحتفال بالاول اي بما ياتي
في نحو الوكالة الخ و (قوله وفي الثانية) اي في مسألة النقص بالثاني اي باعتبار اغلب محال بلدة العقد (قوله
البيع للبعض) الى قول المتن الرابع في النهاية والمغني الا قوله وكارض الى ونحو المرهون (قوله كغليظ
الكرباس) اي القطن اه ع ش اي الثوب من القطن كافي القاموس لكن المراد هنا اعم برماوى (قوله
وفي النفيس بطريقة الخ) نعم لو زيد له على قيمة المقطوع ما يساوى النقص الحاصل في الباقي فاذا ظهر صحة
البيع ولا حرمة حينئذ في القطع اذ لا اضاءة مال حينئذ فلا يحتاج الى حيلة شوبرى اه بجيرى (قوله هي) اي
الطريقة اه ع ش (قوله مواطاتهما الخ) اي موافقة العاقدين على شراء البعض الخ واولى من ذلك كما قال
الزركشى ان يشترىه مشاعا ثم يقطعه لان بيع الجزء جائز مطلقا ويصير الجميع مشتركا اه مغني وقد تقدم
في الشارح كالتحليل في شرح نصف معين ما يفيد (قوله واغفر له القطع الخ) عبارة المغني وظاهره انه لا
يحرم القطع ووجهه انه حل لطريق البيع فاحتمل للحاجة ولا حاجة الى تأخير عن البيع اه (قوله واحتمل
الخ) عطف على كونه الخ (قوله اليه) اي القطع (قوله وبينهما فرق) اي ثم ان كان المشتري عالما غير مرید
للشراء باطنا حرم عليه موطاة البائع لتغيره بمواطاته وان كان مرید له ثم عرض له عدم الشراء بعلم تحريم
المواطاة ولا عدم الشراء ولا شيء عليه في النقض الحاصل بالقطع فيهما ويصدق في ذلك لانه لا يعلم الا منه اه
ع ش قول المتن (ولا يصح بيع المرهون الخ) ولا بيع تلج وجدو هما يسيلان قبل وزنهما هذا اذ لم يكن لهما
ان يستثنى اناء النقد فيصح بيع نصف معين منه لحرمة اقتنائه ووجوب كسره فالتقص الحاصل فيه موافق

فيصح اتفاقا واغفر له القطع مع كونه نقصا واحتمال ان لا يقع شراء لانه لم يلجاليه بعقد وانما فعل رجاء الربح وبينهما فرق

قيمة

(ولا) يصح بيع عين تعلق بها حق يفوت بالبيع لله تعالى

كثوب استحق الاجير حبسه

لقبض اجرة قصره مثلاً او

اتمام العمل فيه وكارض

اذن مال الكفاى زرعها فحرثها

المأذون له وقلع شجرها

واقام زبرها فلا يصح بيع

المالك لها ولا رهنها قبل

ارضائه فى عمله باعطائه

مقابله وهو ما زاد من القيمة

بسيه كما هو ظاهر وذلك

لتعذر الاتقاع بها بدون

ذلك العمل المحترم المتعلق

بها ونحو (المرهون) جعلاً

بعد القبض أو شرعاً من

غير مرتهنه (بغير اذن

مرتهنه ولا) القن (الجاني

المتعلق برقبته مال) لكونه

جنى خطاً أو شبه عمداً وعمداً

وعنى على مال أو اتلف مالا

أو اتلف ماسرقه مثلاً لغير

المجنى عليه بغير اذنه كما

ارشداً اليه ما قبله (فى الاظهر)

لتعلق حقهما بالرقبة ومحل

الثانى ان يبيع لغير غرض

الجنابة ولم يفده السيدوم

يختر فداءه وهو موسر

والاصح لا تتقال الحق لذمته

فى الاخيرة وان جاز له

الرجوع مادام القن باقياً بملكه

على اوصافه فان باعه بعد

اختياره الفداء وقبل رجوعه

عنه اجبر على اداء اقل

الامر من قيمته والارش

فان تعذر لفلسه أو تاخر لغيبته

(١) قول المحشى قوله بغير

اذن المجنى عليه ليس فى نسخ

الشرح التى بايدنا وكذا

قوله قوله ثم لم يرجع الخ اه

قيمة عند السيلان والا فينبغى كما قال شيخنا ان العقد لا يفسخ وان زال الاسم كالمشتري يضاف فخره قبل قبضه
والجملد بسكون الميم هو الماء الجامد من شدة البرد معنى ونهاية قال ع ش قوله ان العقد لا يفسخ لا تظهر مقابلة
هذا المقابلة فان مقابل عدم الصحة هو الصحة دون عدم الانفساخ بل حق المقابلة يصح ولا يفسخ وقوله فخره
قبل قبضه اى فانه لا يفسخ بيعه اه (قوله كأء تعين للطهر) اى بان دخل وقت الصلاة وليس ثم ما يتطهر به
غيره اه ع ش (قوله لقبض اجرة قصره مثلاً الخ) عبارة المغنى كالمقصود الثوب او صبغه وقلنا القصاره عين
فان له الحبس الى قبض الاجرة ولو استاجر قصار اعلى قصر ثوب ليس له بيعه مالم يصره جز ما به فى باب بيع
المبيع قبل قبضه اه (قوله او اتمام الخ) عطف على قبض الخ (قوله وكارض الخ) عطف على كثوب الخ
(قوله زبرها) اى قوتها اه كرى (قوله فى عمله) شامل للحرث وسيأتى فى العارية ان معير الارض لو رجع
بعد الحرث قبل الزرع لم يغرم اجرة الحرث فلينظر هذا مع ذاك اللهم الا ان يكون هذا فيما اذا لم يمكن زرعها
الا بعد حرثها وذلك فيما اذا امكن بدونه اه سم وقد يقال ان الكلام هنا فى مجموع الامور الثلاثة وفيما يأتى
فى الحرث وحده فلا منافاة (قوله وهو ما زاد من القيمة) هـ لا كان المقابل اجرة مثل عمله وهو لا يلزم ان يكون
قدر زيادة القيمة فليدفع اه سم (قوله وذلك) المشار اليه قوله لا يصح بيع المالك لها الخ (قوله ونحو
المرهون الخ) عطف على قوله كثوب الخ (قوله جملاً) اى بان يرهنه ماله عند رب الدين اه ع ش (قوله
بعد القبض الخ) اى اما قبل قبضه او بعده باذن مرتهنه فيصح لا تنفاه المانع اه معنى (قوله او شرعاً) اى
بان مات من عليه الحق وتعلق الحق بتركته اه ع ش (قوله من غير مرتهنه الخ) متعلق ببيع المقدر
فى كلامه قال ع ش اى لان فى قول المرتهن للشراء اذا نواز زيادة اه قول المتن (ولا الجاني المتعلق برقبته مال)
وخرج ببيعه عتقه فيصح من الموسر لا تتقال الحق الى ذمته مع وجود ما يؤدى منه بخلاف المعسر لما فيه من
ابطال الحق بالكلية اذ لا متعلق له سوى الرقبة وفى استيلاء الامة الجنابة هذا التفصيل ولا يتعلق الارش
بولدها اذ لا جنابة منه اه معنى زاد الاسنى اما اذا لم يتعلق المال بالرقبة فيصح العتق والاستيلاء مطلقاً كالبيع
حتى لو اوجبت جنابة العبد قصاصاً فاعتقه سيده وهو معسر ثم عنى على مال قال البلقينى لم يبطل العتق على
الاقيس وان بطل البيع فى نظيره لقوة العتق ويلزم السيد الفداء وينتظر يساره اه واقره سم (قوله لغير
المجنى عليه الخ) متعلق ببيع المقدر فى كلام المصنف اى ولا يصح بيع الجاني المذكور لغير المجنى عليه بغير اذنه
(قوله كما ارشداً اليه) اى الى التقيد بغير اذن المجنى عليه (قوله ما قبله) اى تقييد المصنف عدم الصحة فى
مسئلة المرهون بغير اذن المرتهن اه رشيدى (قوله لتعلق حقهما) اى المرتهن والمجنى عليه (قوله ومحل
الثانى) اى محل عدم صحة بيع الثانى وهو الجاني اه ع ش (قوله والا) اى بان يبيع لغرض الجنابة او فداء
السيد بالفعل او اختياره وهو موسر (قوله فى الاخيرة) اى فى اختيار السيد الموسر الفداء (قوله وان جاز له
الرجوع الخ) مفهومه انه بعد البيع يتمتع رجوعه وهو قضية قوله الا فى الجنابة ولو باعه باذن المستحق
بشرط الفداء لزمه وامتتع رجوعه وفى شرح العباب هنا فعلم ان محل رجوعه عن الفداء مالم يعنت بنحو هرب
او يفوته بنحو بيع انتهى لكن لو تعذر الفداء ينبغى جواز الفسخ كالمو تعذر رجوعه ولا يفسخ

للمطلوب فيه فلا يضرم (قوله فى عمله) شامل للحرث وسيأتى فى العارية ان معير الارض للزرع لو رجع
بعد الحرث قبل الزرع لم يغرم اجرة الحرث فلينظر هذا مع ذاك اللهم الا ان يكون هذا فيما اذا لم يمكن زرعها
الا بعد حرثها وذلك فيما اذا امكن بدونه (قوله وهو ما زاد من القيمة) هـ لا كان المقابل اجرة عمله وهو
لا يلزم ان يكون قدر زيادة القيمة فليدفع اه (قوله المتعلق برقبته مال) هذا فى البيع واما فى العتق فقال فى
الروض وينفذ عتق الجاني اى الذى تعلق برقبته مال من الموسر لا المعسر وكذا استيلاء الجنابة اه قال فى
نسخه اما اذا لم يتعلق المال بالرقبة فيصح العتق والاستيلاء مطلقاً كالبيع حتى لو اوجبت جنابة العبد قصاصاً
فاعتقد سيده وهو معسر ثم عنى على مال قال البلقينى لم يبطل العتق على الاقيس وان بطل البيع فى نظيره لقوة
العتق ويلزم السيد الفداء وينتظر يساره (قوله بغير اذن المجنى ^(١)) هـ لا اخره عن قوله او اتلف الخ قوله

بنفسه لا تنقل الحق الى ذمته مع عدم صحة الرجوع فليتام له سم (قوله او صبره على الحبس) اى او موته
اسنى ومغنى (قوله فسخ البيع) اى فسخه المجنى عليه ان شاء شرح العباب اه سم (قوله فسخ البيع الخ) نعم
ان اسقط الفسخ حقه كان وان ارث البائع فلا فسخ اذ به يرجع العبد الى ملكه فيسقط الارش نه على ذلك
الزركشى نهاية ومغنى (قوله ويبيع فى الجنابة) اى ويكون البائع له الحاكم اه عش (قوله كان اشترى
الخ) اى او اقر بجنابة خطأ او شبه عمد ولم يصدق سيدة ولا بيته اه مغنى (قوله او كسبه) عطف على ذمته فى
امتن (قوله كؤنة زوجته) اى التى باذن سيدة نهاية ومغنى (قوله وكذا لا يضر تعلق القصاص برقبته الخ)
فاو قتل قصاصا بعد البيع فى يد المشتري فقيه تفصيل ذكره فى الروض كاصله بعد ذلك حاصله انه ان كان
جاهلا انفسخ البيع ورجع بجميع الثمن وتجهيز على البائع وان كان عالما عند العقد او بعده ولم يفسخ
لم يرجع بشيء اه وقوله ان كان جاهلا اى واستمر جهله الى القتل بخلاف ما اذا لم يستمر فانه ان فسخ عند
العلم فلا كلام ولا لم يرجع وهو مغنى قوله او بعده سم على حج اه عش قول المتن (فى الاظهر) فلو عفى اى
المجنى عليه بعد البيع على مال بطل البيع كارجحه البلقينى نهاية ومغنى زاد سم وظاهره انه بمجرد العفو يطل
البيع ولا اثر لاختيار الفداء بعد العفو فليتام له (قوله كرجاء عصمة الحربى الخ) عبارة المغنى فيصح بيعه
قياسا على المريض والمترد اه (قوله كان كذلك) اى صح بيعه كالمرتد كفى الروضة اه مغنى عبارة عش
(قوله كذلك) اى كالمعتق برقبته قصاص اه (قوله فى المعقود عليه) الى قوله وخرج فى المغنى وكذا فى النهاية
الا قوله وهو قوى من جهة الدليل (قوله التام) اخذه بحمل كلام المصنف عليه لان الشئ اذا اطلق انصرف
لفرد الكامل و (قوله فخرج) اى بقوله التام و (قوله نحو المبيع الخ) اى كصداق المرأة وعوض الخلع
المعينين وغيرهما من كل ما ضمن بعقد اى كمالو كان المالك متعلقا برقبته وقت البيع اه عش (قوله او موليه)
اى ولو فى خصوص هذا المال حيث جعل الشارع له ولاية عليه وهذا وجه الدخول الذى اشار اليه
الشارح بعد اه رشيدى عبارة عش قوله او موليه وجه الدخول انه اراد بالولى من اذن له الشارع فى
التصرف فى المال المعقود عليه والا فالظاهر ونحوه لا ولاية له على المالك اه (قوله والمراد انه الخ) اى
المبيع اى لان الكلام انما هو فى شروطه لا فى شروط العاقد فلفظ فيه مقدر فى كلام المصنف اه رشيدى
عبارة عش انما قال ذلك لیسكون من شروط المبيع اذ المالك من صفات العاقد والكلام فى المعقود عليه اه
(قوله لا بد ان يكون) اى المعقود عليه اه عش (قوله لاحد الثلاثة) اى العاقد وموكله وموليه (قوله
وسائر عقود الخ) عبارة المغنى وكذا سائر تصرفاته القابلة للنيابة كالمزوج امة غيره او ابنته او طلق منكوحته
او اعتق عبده او اجر داره او وقفها او وهبها او اشترى له بعين ماله فلو عبر المصنف بالتصرف بدل البيع لشم
الصور التى ذكرتها اه عبارة عش قوله لم ير وسائر عقود له عبر بالتصرف كان اعم ليشمل الحل ايضا كان
طلق او اعتق زيادى اللهم الا ان يقال لم عبر بالعاقد فيما مر ليشمل البائع وغيره ناسب التعبير هنا بقوله وسائر

او صبره على الحبس فسخ
البيع ويبيع فى الجنابة
(ولا يضر) فى صحة البيع
(تعلقه بذمته) كان اشترى
فيها بغير اذن سيدة وأتلفه
او كسبه كؤنة زوجته لا تنفاه
تعلق الدين بالرقبة التى هى
محل البيع (وكذا) لا يضر
(تعلق القصاص) برقبته
(فى الاظهر) لرجاء السلامة
بالعفو كرجاء عصمة الحربى
والمترد وشفاء المريض بل
لو تحتم قتله كقاطع طريق
قتل واخذ مالا كان كذلك
نظرا لحالة البيع اما تعلقه
ببعض اعضائه فلا يضر
قطعا (الرابع الملك) فى
المعقود عليه التام فخرج
يبع نحو المبيع قبل قبضه
(لمن) يقع (له العقد) من
عاقد او موكله او موليه
فدخل الحاكم فى بيع مال
المتنع والمقتط لما يخاف
تلفه والظاهر بغير جنس
حقه والمراد انه لا بد ان
يكون مملوكا لاحد الثلاثة
(فبيع الفضولى) وشراؤه
وسائر عقود فى عين لغيره
او فى ذمة غيره بان قال
اشترى له بالف فى ذمته

ثم لم يرجع قد يفهم جواز الرجوع لكن سياقى فى جنابة الرقيق قوله مانصه ولو باعه باذن المستحق بشرط
الفداء لزمه وامتنع رجوعه اه وقضيته انه بعد البيع يمتنع الرجوع وهو مفهوم قوله هنا وان جاز
له الرجوع مادام القن باقيا بملكه وفى شرح العباب هنا فاعلم ان محل جواز رجوعه عن الفداء ما لم يفت
بنحو هرب او يفوته بنحو بيع اه لكن لو تعذر الفداء يذبح جواز الفسخ كما لو تعذر من غير رجوع
ولا يفسخ بنفسه لا تنقل الحق الى ذمته مع عدم صحة الرجوع فليتام له (قوله فسخ البيع) صريح فى
انه لا يفسخ وعبارة شرح العباب اى فسخه المجنى عليه ان شاء اه ووجه ذلك ان الفرض ان السيد
اختار الفداء وانتقل الحق الى ذمته فلا وجه لانفساخ البيع بنفسه بخلاف ما مر عن البلقينى فيما لو باع
من تعلق برقبته قصاص ثم عفى على مال حيث يبطل البيع كما ذكره بقوله وان بطل البيع فى نظيره
لوجود التعلق المتقدم سببه بدون اختيار الفداء وظاهره انه بمجرد العفو يبطل البيع ولا اثر لاختيار
الفداء بعد العفو فليتام له (قوله وكذا لا يضر لى القصاص برقبته) فلو قتل قصاصا بعد البيع فى يد المشتري

عن المالك (باطل) للخبر الصحيح لا يبيع إلا فيما تملك لا يقال عدوله عن التعبير بالعقد إلى من له العقد أى الواقع كما علم مما تقرر وان أفاد ما ذكر من أنه يشمل العاقد وموكله وموليه لكن يدخل فيه الفضولى ومراده أخرجه فان العقد يقع بالمالك موقفاً على إجازته عنده من يقول بصحته لانا نقول المراد من يقع له العقد بنفسه وعلى القديم لا يقع إلا بالإجازة فلا يرد (وفى القديم) وحكى جديداً أيضاً عقده (موقوف) على رضا المالك بمعنى أنه (ان إجازة مالكة) أو وليه العقد (نفذوا إلا فلا) وهو قوى من جهة الدليل لان حديث عروة ظاهر فيه وان اجابوا عنه وظاهر كلام الشيخين هنا أن الموقوف الصحة وقال الامام الصحة ناجزة وانما الموقوف المالك وجرى عليه فى الامم وخرج بقولنا أو فى ذمة غيره ما لو قال فى الذمة أو أطلق فيقع للبائر وبالفضولى ما لو اشترى بماله نفسه أو فى ذمته لغيره وأذن له وسماه هو فى العقد فيقع للاذن ويكون الثمن قرصاً لتضمن اذنه فى الشراء لذلك بخلاف نظيره فى السلم لا يصح لانه لا بد فيه من القبض الحقيقى ولا يكتفى بالتقدير وما هنا منه إذ لا بد من تقدير

الخ او ان الخلاف بالاصالة إنما هو فى العقود اه (قوله وهو) أى الفضولى (قوله من ليس الخ) أى البائع مال غيره بغير إذن ولا ولاية اه معنى (قوله ولاولى الخ) يدخل فيه الظاهر والمقتضى فان كلا منهما ليس بوكيل ولاولى وبجواب ما قدمنا من ان المراد بولى المالك من اذن له الشرع فى التصرف اه عش وقوله وكيل عن المالك الاولى بولى المالك والمقتضى وكيل عن المالك باذن الشرع له فى التصرف اه عش وقوله وكيل عن المالك الاولى بولى المالك باذن الخ (قوله أى الواقع) أى من يقع له العقد (كما علم) أى هذا المعنى اعنى تقدير الواقع (بما تقرر) وهو قوله يقع له العقد والضمير المستتر فى أفاد يرجع إلى المعدول إليه وكذا ضمير فيه أى لكن يدخل فى المعدول إليه الفضولى على المرجوح اه كردى (قوله ومراده) أى والحال ان مراد المصنف أخرجه ولذا فرغ بطلان بيع الفضولى عليه بالفاء اه معنى (قوله فان العقد الخ) تعليل لقوله يدخل فيه الخ فكان الانسب تقديمه على قوله ومراده الخ (قوله بصحته) أى يبيع الفضولى (قوله فلا يرد) أى الفضولى (قوله بمعنى أنه ان إجازة مالكة الخ) والمعتبر إجازة من يملك التصرف عند العقد فلو باع مال الطفل فبلغ وإجازة لم ينفذ ومحل الخلاف ما لم يحضر المالك فلو باع مال غيره بحضوره وهو ساكت لم يصح قطعاً كما فى المجموع نهاية ومعنى قول المتن (ان إجازة مالكة الخ) وينبغى على هذا ان تكون الإجازة فوراً اه عش (قوله أو وليه) أى أو وكيله فيما يظهر ولعله لم يذكر لان فيه تفصيلاً وهو انه إذا وكله فى جميع التصرفات أو خصوص ما ذكر صرح بتنفيذه وإلا فلا اه عش قول المتن (نفذ) بفتح الفاء والمعجمة أى مضى اه معنى زاد عش ومضارعه مضوم العين بخلاف نفذ المهمل فمضارعه مفتوح العين ومعناه الفراغ اه قول المتن (ولا فلا) أى بان رد صريحاً وسكت اه عش ظاهره ولو لمع الرضا (قوله لان حديث عروة) عبارة المعنى ودليل ذلك ما رواه البخارى مرسلًا وابوداود والترمذى وابن ماجه باسناد صحيح ان عروة البارقي قال دفع الى رسول الله ﷺ ديناراً اشترى به شاة فاشترى به شاتين بعت احدهما بدينار وجئت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة ودينار وذكرته له ما كان من أمرى فقال بارك الله فى صفقة يمينك فكان لو اشترى التراب لربح فيه اه (قوله وان اجابوا عنه) أى بانه محمول على ان عروة كان وكيلًا مطلقاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل انه باع الشاة وسلبها وعند القائل بالجواز يتمتع التسليم بدون إذن المالك نهاية ومعنى وسم (قوله ان الموقوف الصحة) معتمداه عش (قوله وجرى عليه) أى على القديم اه معنى (قوله وخرج) الى قوله وفى الانوار فى عش ما يوافقه بلا عزو إلا قوله بخلاف الى اما إذا لم يسمعه (قوله أو فى ذمته) أى ذمة نفسه (قوله لغيره) راجع للمعطوفين معا (قوله واذن له وسماه) أى اذن الغير للمشتري وسمى المشتري الغير اه كردى وسيد كر محترز هذين القيدين (قوله ويكون الثمن) أى فى الصورتين (قوله فلا تناقض بين المستلئين الخ) أى مستلئى البيع والسلم لان القبض التقديرى يمكن فى كل منهما إلا أنه فى احدهما كاف دون الآخر اه كردى (قوله فيقع للاذن الخ) اعلم ان الذى فى الروض مانصه وان كان أى الشراء للغير بعين مال الفضولى أو فى ذمته وقع له سواء اذن ذلك الغير وسماه أم لا اه واعترضه شارحه فيما إذا اذن له وسماه هو واشترى بماله نفسه بما حاصله ان هذا من

ففيه تفصيل ذكره فى الروض كاصله بعد ذلك حاصله انه ان كان جاهلاً بنفسه البيع ورجع بجميع الثمن وتجهيزه على البائع وان كان عالماً عند العقد وبعده ولم يفسخ لم يرجع بشئ اه وقوله ان كان جاهلاً أى واستمر جهله الى القتل بخلاف ما إذا لم يستمر فانه ان فسخ عند العلم فلا كلام وإلا لم يرجع وهو معنى قوله او بعده الخ (قوله وان اجابوا عنه) أى بانه يحتمل انه كان وكيلًا مطلقاً بدليل انه باع الشاة وسلبها وعند المخالف لا يجوز التسليم إلا باذن مالكة اه على ان الحديث تكلم فى صحته جماعة لكن حسنه المنذرى وغيره (قوله فيقع للاذن ويكون الثمن قرصاً) اعلم ان الذى فى الروض مانصه وان كان أى الشراء للغير بعبارة مال الفضولى أو فى ذمته وقع له سواء اذن ذلك الغير وسماه أم لا اه واعترضه شارحه فيما إذا اذن له وسماه هو واشترى بماله نفسه بما حاصله ان هذا من تصرفه وان الذى فى الاصل فى هذه الصورة وقوع العقد للاذن وكون الثمن قرصاً وأجاب شيخنا الرعى باعتماد ما فى الروض وحمله على ما إذا لم يصرح الغير فى

دخول العوض فى ملك المقرض فلا تناقض بين المستلئين خلافاً لمن زعموه وأطالوا فيه أما إذا لم يسمعه اذن له أو لا وسماه ولم ياذن له

وفي الانوار لو قال لمدينه اشتر

لى عبدا بما فى ذمتك صح
للموكل وان لم يعين العبد
وبرىء من دينه وردوان
جرى عليه جمع متقدمون
بانه مبنى على ضعيف
وهو جواز اتحاد القابض
والمقبض وانما اغتفر فى
صرف المستاجر فى العمارة
لانه وقع تابعا لامقصودا
ولك ان تقول انما يتجه
تضعيفه ان ارادوا احسان
ما اقضيه من الدين المصرح
به قوله وبرىء من دينه اما
وقوع شراء العبد للاذن
ويكون ما اقضيه قرضا عليه
نظير ما مر فيقع التقاص
بشرطه فلا وجه لرده
(تنبيه) رد على المتن
وشارحه قول الماوردى
يجوز شراء اولد المعاهد منه
ويملكه لاسييه لانه تابع
لامان ابيه اه ويجاب بأن
ارادته ليعيه متضمنة لقطع
تبعيته لامانه ان قلنا ان
المتبوع يملك قطع امان
التابع وفيه نظر ظاهر
وبانقطاعها يملكه من
استولى عليه فالمشترى لم
يملكه بشراء صحيح بل
بالاستيلاء عليه فاذله انما
هو فى مقابلة تمكنه منه
لا غير وبهذا يعلم ان من
اشترى من حربى ولده بدار
الحرب لم يملكه بالشراء لانه
حر اذ بدخوله فى ملك البائع
عند قصده الاستيلاء عليه

أصر فله وأن الذى فى الأصل فى هذه الصورة وقوع العقد للاذن وكون الثمن قرضا وأجاب شيخنا الرملى باعتماد
ما فى الروض وحمله على ما إذا لم يصرح الغير فى اذنه بان الشراء بعين مال الفضولى او فى ذمته اما اذا صرح بذلك
فيقع العقد للاذن الذى سماه الفضولى اه وبذلك تعلم ان الشارح موافق للاعتراض مخالف للروض
ثم نبه فى شرحه على ان تعبيره بالفضولى لا يناسب ذكر الاذن اه سم (قوله فيقع للبائش) اى وتلغو
التسمية اه ع ش (قوله ولان نوى غيره) كذا فى شرح الروض اى فلو اقتصر على النية وقع له للاذن وهذا
يؤيد ما رجحه الانوار من قول القفال لو اشترى بنية ولده الصغير من مال نفسه أنه يقع له للصغير بخلاف
مالو اشترى بنيه فى الذمة يقع للصغير انتهى وبقي ما اشترى فى ذمته بنية ولده الصغير فهل هو كمالو اشترى بمال
نفسه بنيه اه سم وقوله وبقي ما اشترى الخ لا موقع لهذا التردد فان قول شرح الروض بخلاف مالو اشترى
الخ صريح فى ان العقد فى هذه الصورة يقع للصغير (قوله وردوان جرى عليه) اى ما فى الانوار وكذا ضمير
بانه (قوله وهو جواز اتحاد القابض الخ) اى لانه يلزم عليه ان يكون الانسان وكلا عن غيره فى ازالة ملك
نفسه اه ع ش (قوله وانما اغتفر) اى الاتحاد المذكور (قوله تضعيفه) اى ما فى الانوار الذى جرى عليه
جمع متقدمون (قوله قوله الخ) اى الانوار (قوله بشرطه) وهو اتحاد الجنس اه ع ش (قوله فلا وجه
لرده) قد يتوقف فيه بانه انما اذن ليشترى بماله عليه من الدين لا بمال من عند نفسه والوكيل اذا خالف فى
الشراء بما اذن له فيه الموكل لم يصح شراؤه للموكل والقياس وقوعه للوكيل اه ع ش وقد يقال مخالفة خصوص
الاذن لا تقتضى مخالفة عموم وهو ايضا لما وقع التقاص فكانه وقع الشراء بمال الاذن ولم يوجد المخالفة (قوله
تنبيه رد) الى المتن زاد النية عقبه ما نصه وقد افاد معنى ذلك الشيخ رحمه الله تعالى فى فتاويه اه (قوله رد على
المتن) اى حيث قال والرابع الملك ممن له العقود ولد المعاهد غير مملوك لايه اه ع ش (قوله شراء ولد المعاهد
منه) اى من الاب مع انه ليس ملكا اه كرى (قوله ويملكه) اى يملك المشتري الولد (قوله لاسييه الخ)
عطف على شراء اولد الخ (قوله ويجاب الخ) ليس فى هذا اعتماد من الشارح لكلام الماوردى كما يعلم بتأمل
بقية الكلام خلافا لما فى حاشية الشيخ ع ش اه رشيدى اى من ان الجواب عما يرد على المتن يستلزم تسليم
الحكم فيكون الشارح قائلا بصحة ما قاله الماوردى اه اقول لا توقف فى ان كلا الشارح كالتبعية ظاهر فى
اعتماده (قوله وفيه نظر الخ) اى وفى كون المتبوع يملك قطع امان التابع اه ع ش (قوله وبانقطاعها الخ) اى
وبتسليم انقطاع التبعية بقطع المتبوع اياها (قوله بل بالاستيلاء) اى بل يملكه بالاستيلاء وحينئذ فقد يشكك
قوله او تخميس فدائه ان اختاره الامام لانه اذا ملكه بالاستيلاء صار رقيقا فامعنى اختيار الفداء اه سم
واجاب الرشيدى بما نصه قوله بل بالاستيلاء فى هذا السياق تسمح لم يرد الشارح حقيقة مدلوله وحاصل المراد
منه انه لا يملك بالشراء وانما يصير مستويا عليه فهو غنيمية يختار فيها الامام احدى الخصال بدليل قوله فيلزمه
تخميسه او تخميس فدائه فاندفع قول الشهاب سم فقد يشكك قوله الخ اه (قوله فيلزمه تخميسه الخ) اى كل
من ولد المعاهد والحربى اه ع ش (قوله ان اختاره الامام) صريح فى ان من اسر حربيا لا يستقل بالتصرف فيه
الا بعد اختيار الامام الفداء او غيره وعبرة حجج فى السير تصرح بذلك حيث قال فى فصل نساء الكفار وصبيانهم
الخ فان كان الماخوذ ذكرا كاملا تخير الامام فيه وعبرة الشارح مر ايضا فى فصل الغنيمه بعد قول المصنف وكذا
لو اسره اى فان له سلبه فصها نعم لاحقه اى للاسر فى رقبته وفدائه لان اسم السلب لا يقع عليها اه ولا

اذنه بان الشراء بعين مال الفضولى او فى ذمته اما اذا صرح بذلك فيقع العقد للاذن الذى سماه الفضولى
اه وبذلك تعلم ان الشارح موافق للاعتراض مخالف للروض ثم نبه فى شرحه على ان تعبيره بالفضولى
لا يناسب ذكر الاذن وفيه انه لا تقوم النية مقام التسمية اى فلو اقتصر على النية وقع له للاذن وهذا يؤيد
ما رجحه الانوار من قول القفال لو اشترى بنية ولده الصغير من مال نفسه أنه يقع له للصغير بخلاف مالو
اشترى بنيه فى الذمة يقع للصغير اه وبقي مالو اشترى فى ذمته بنية ولده الصغير فهل هو كمالو اشترى بمال نفسه
بنيته (قوله بل بالاستيلاء) اى بل يملكه بالاستيلاء وحينئذ فقد يشكك قوله او تخميس فدائه ان اختاره

يعتق عليه بل بالاستيلاء فيلزمه تخميسه او تخميس فدائه ان اختاره الامام بخلاف شراء

يخفى أنه لا دلالة لما نقله عن حج وم ر لما ادعاه فانه في الذكر البالغ وما هنا في الصبي التابع (قوله نحو أخيه)
 أى أخى البائع أه ع ش أى الحرني أو المعاهد (قوله بذلك) أى بدخوله في ملكه أه ع ش (قوله منه) أى
 الحرني أو المعاهد والباء متعلق بالشراء (قوله ومستولده) معطوف على نحو أخيه (قوله إذا قصد) أى
 الحرني والمعاهد قول المتن (ولو باع مال مورثه) أى أو أبا ر أمته أو باع عبد نفسه ظانا باقاه أو كتابته فبان أنه
 قد رجع من باقاه أو فسخ كتابته أه معنى (قوله أو غيره) إلى قوله والمراد في النهاية (قوله أو زوج أمته)
 إلى قوله وهو ما احتمل في المغنى الإقوله وعدم اذن الغير له (قوله أو زوج أمته) يحتمل أن الأمة مثال فتبها بنت
 مورثه التي هي اخته بان اذنت له سم على المنهيج أه ع ش (قوله أو زوج أمته) قال الشارح في شرح العباب
 تنبيهان محل ما ذكر حيث لا تعليق فلو قال ان مات أى فقد زوجتك أمته فبان ميتا لم يصح كافي الروضة في
 النكاح وكالتزويج فما ذكر البيع ونحوه كما صرح به الامام ومحلّه ان لم يعلم حال التعليق وجود المعلق عليه
 والاصح كما اعتمدته الأسنوى وغيره ثانيهما مأمور من أنه لو تصرف في مال غيره فبان ما ذو ناله صح محله اذا بان ذلك
 ببينة تشهد على سبق الاذن على التصرف فان تصادق البائع والمالك ففيه خلاف حاصله ان قال انا وكيل في نحو
 بيع أو نكاح وصدقه معامله صح فلو قال بعد العقد لم ياذن لي الموكل لم يقبل وان صدقه المشتري لما فيه من
 ابطال حق الموكل الا ان اقام المشتري بينة باقراره قبل انه لم يكن ما ذو ناله إلى اخر ما ذكره مما ينبغي الوقوف عليه
 أه سم وفي المغنى ما يوافق التنبيه الاول (قوله صح البيع وغيره) أى وان حرم عليه الاقدام كما هو ظاهر سم
 وع ش قول المتن (في الاظهر) وكذا يصح لو باع أمانة بان يبيع ماله لصديقه خوف غصب أو اكرامه وقد توافقا
 قبله على ان يبيعه له ليرده اذا أمن وهذا كما يسمى بيع الأمانة يسمى بيع التلجئة أه معنى (قوله لان العبرة
 في العقود اخ) واما العبادات فالعبرة فيها بما في نفس الامر وظن المكلف بالنسبة لسقوط القضاء وبطلنه
 فقط بالنسبة للاختصاص بالصحة فن ظن انه متطهر ثم بان حذنه حكم على صلاته بالصحة وسقوط الطلب بها
 وان وجب عليه القضاء بامر جديد كما في شرح جمع الجوامع أه ع ش (قوله وبفرضه) أى التلاعب (قوله
 لصحة بيع نحو الهازل) ادخل بالنحو مأمور انفاعن المغنى من بيع الأمانة (قوله والوقف هنا وقف تبين)
 ويترتب على ذلك الزوائد فمضى للمشتري من وقت العقد أه ع ش (قوله وانما لم يصح الخ) وعلم مما
 تقرر عدم الاختصاص بظن الملك وان الضابط فقد ان الشرط كظن عدم القدرة على التسليم فبان بخلافه
 وهذا مراهم وان لم يصرحوا به أه نهاية قال ع ش قوله وعلم مما تقرر أى من صحة بيع مال مورثه الخ
 فان الحاصل فيها عند العقد ظن عدم الملك أه وقال الرشيدى قوله عدم الاختصاص بظن الملك الخ يعنى
 عدم اختصاص هذا الحكم بظن عدم الملك بل يجري في ظن فقد سائر الشروط أه (قوله تزويج الخنثى)
 عبارة النهاية تزويج الخنثى أه قال ع ش أى بان يكون زوجا او زوجة بخلاف ما لو زوج اخته مثلا

الامام لانه اذا ملكه بالاستيلاء صار رقية تاما معنى اختيار الامام الفداء (قوله أو زوج أمته) قال الشارح
 في شرح العباب تنبيهان احدهما محل ما ذكر حيث لا تعليق فاشبه ان قدم زيد زوجتك أمتى وكالتزويج فما ذكر
 ميتا لم يصح كافي الروضة في النكاح لانه تعليق فاشبه ان قدم زيد زوجتك أمتى وكالتزويج فما ذكر
 البيع ونحوه كما صرح به الامام ومحلّه ان لم يعلم حال التعليق وجود المعلق عليه والاصح كما اعتمدته الأسنوى
 وغيره اخذ من كلام ابن الصباغ في هذه المسئلة وظايرها ويؤيده ما ذكره في قول من بشر بئنت ان
 صدق الخبر فقد زوجتك كما اثنائهما مأمور من أنه لو تصرف في مال غيره فبان ما ذو ناله صح محله اذا بان ذلك
 ببينة تشهد على سبق الاذن على التصرف فان تصادق البائع والمالك ففيه خلاف اشار اليه الماوردى
 وذكره في الجواهر في الوكالة وحاصله ان من قال انا وكيل في نحو بيع أو نكاح وصدقه معامله صح
 فلو قال بعد العقد لم ياذن لي الموكل لم يقبل وان صدقه المشتري لما فيه من ابطال حق الموكل الا ان اقام
 المشتري بينة باقراره قبل انه لم يكن ما ذو ناله الخ ما ذكره مما ينبغي الوقوف عليه (قوله صح
 البيع وغيره) أى وان حرم عليه الاقدام كما هو ظاهر (قوله وانما لم يصح الخ) كذا شرح مـ

نحو أخيه عن لا يعتق عليه
 بذلك منه ومستولده إذا
 قصد الاستيلاء عليهما فانه
 يصح فيملكهما المشتري
 ولا يلزمه تخميسهما (ولو
 باع مال مورثه) أو غيره أو
 زوج أمته أو أعتق قسه
 (ظانا حياته) أو عدم اذن
 الغير له (فبان ميتا) بسكون
 الياء في الافصح أو آذنا له
 (صح) البيع وغيره (في
 الاظهر) لان العبرة في
 العقود لعدم احتياجها لنية
 بما في نفس الامر فحسب
 فلا تلاعب وبفرضه لا يضر
 لصحة بيع نحو الهازل
 والوقف هنا وقف تبين
 لاوقف صحة وإنما لم يصح
 على ما يأتي تزويج الخنثى
 وان بان واضحا ولا نكاح
 المشتبه بمحرمه وان بان
 أجنبية لان الشك فيه في حل
 المعقود

عليه وهو يحتاج له في
النكاح ما لا يحتاج لولاية
العاقدة (الخامس العلم به)
أي المعقود عليه عينا في
المعين وقدرها وصفة فيما في
الذمة كما يعلم من كلامه الآتي
للنهي عن بيع الغرر وهو
ما احتمل أمرين أغلبهما
أخوفهما وقد لا يشترط ذلك
للضرورة أو المساحة كما
سيذكره في اختلاط حمام
البرجين وكما في بيع الفقاع
وماء السقاء في الكوز قال
جمع ولو لشرب دابة وكل ما
المقصود ليه ولو انكسر ذلك
الكوز من يد المشتري بلا
تقصير ضمن قدر كفايته
نما فيه لا ما زاد ولا الكوز
لانها امانة في يده ومن
أخذه بلا عوض ضمنه لانه
عارية لا ما فيه لانه غير
مقابل بشيء والمراد بالعلم
هنا ما يشمل الظن وإن لم
يطابق الواقع أخذنا من
شراء زجاجة بثمان كثير
يظن انها جوهرة نعم لا بد
من ذلك حال العقد في نحو
سدس عشر تسع الف وهما
جاهلان بالحساب لا يصح
وان كان يعلم بعد نعم ذكر
الغزالي خلافا في نظيره من
القراض والفرق ان ماهنا
معاوضة وهي تستدعي العلم
بالعوض ومقابله حال
خروجه عن ملكه بخلاف
القراض فان الربح فيه مترقب
فيمكن معرفة ذلك قبل
حصوله

بأنها فانه يصح الرجوع التردد في أمره للشك في ولاية العاقدة أقول يتأني تفسيره المذكور قول الشارح
والنهاية لولاية العاقدة (قوله وهو) أي المعقود عليه (قوله يحتاج له في النكاح ما لا يحتاج لولاية العاقدة)
أي وان اشتركا في الركنية اه نهاية قول المتن (العلم) أي للبتعاقدن اه معنى (قوله أي المعقود عليه)
هل يكفي علم المشتري حال القبول فقط دون حال الإيجاب والوجه لآسم على حج وينبغي الاكتفاء بالمقارنة اه
عش (قوله وهو) أي الغرر اه عش (قوله أغلبهما أخوفهما) أي من شأنه ذلك فلا يعترض بمخالفته
لقضية كلامهم من عدم صحة بيع نحو المغصوب وإن لم يكن الاغلب عدم العود اه نهاية أي كان كان
الغاصب غير قوي الشركة لكن يحتاج للتخليص منه لمؤنة رشيدى (قوله وقد لا يشترط ذلك للضرورة) أي
فيغتر الجهل اه نهاية (قوله كما سيذكره الخ) أي في باب الصيد والذئب من انه لو اختلط حمام البرجين
وباع احدهما ماله لصاحبه فانه يصح على الاصح اه معنى (قوله في اختلاط حمام البرجين) قديقال المبيع
هنا معلوم العين اه سم (قوله وكافي بيع الفقاع الخ) أي فالبيع محكوم بصحته واغتفر فيه عدم العلم
للمساحة كما لا يخفى اه رشيدى (قوله الفقاع) هو الشرية التي تعمل من نخوزيب كالشمش وغيره اه
كردى عبارة عش قال في القاموس الفقاع كرم هذا الذي يشرب سمي به لما يرتفع في راسه من الزبد
انتهى وهو ما يتخذ من الزبيب اه (قوله وكل ما المقصود له) أي كالخشكنان اه معنى عبارة الكردي
كالجوز ونحوه اه (قوله ومن أخذه بلا عوض الخ) قال ابن العاد في سياق النقل عن المتولى وان اطلق
فالاطلاق يقتضى البدل لجريان العرف به انتهى فلينظر اه سم واقرا الرشيدى كلام المتولى ثم قال ولا يخفى
ان المراد بالبدل أي في صورتي الأخذ بعوض والاطلاق البدل بمن شرب او من غيره إذا أمر السقاء باستقائه
ومنه الجبا المتعارف في القهوة إذا ما هنا يجري فيها حر فاجحف هذا كله إذا انكسر الفئجان مثلا من يد الشارب
اما إذا انكسر من يد غيره بان دفعه إلى آخر فسقط من يده فانهما يضمنان مطلقا والقرار على من سقط من يده
ووجهه ما سياتي ان المستعير من المستاجر اجارة فاسدة ضامن كغيره واما اذا انكسر من يد الساق فاعلم ان
الساق على قسمين قسم يستاجر صاحب القهوة ليسقى عنده باجرة معلومة فهو اجير لا يضمن ما تلف بيده
من الذي استؤجر له لا بتقصير وقسم يشتري القهوة لنفسه بحسب الاتفاق بينه وبين صاحب القهوة من ان
كل كذا وكذا من الفناجين بكذا وكذا من الدراهم فهذا يجري فيه ما ذكره الشارح مر في القسم الاول
إذا القهوة مقبوضة له بالشراء الفاسد والفناجين مقبوضة بالاجارة الفاسدة اه عبارة عش ويأتي مثل هذا
التفصيل في فئجان القهوة ونحوه فان أخذه بلا عوض من المالك ولو بماذونه ضمن الظرف دون ما فيه او
بعوض ضمن ما فيه وهو من الماخوذ بعوض ما جرت به العادة الان من امر بعض الحاضرين لساقى القهوة
يدفعه لشخص آخر بلا عوض فهو غير مضمون على الأخذ لان ما لسكره إنما اباح الشرب منه بعوض
فكان كالمسلب له بالعوض وبقي ما لو اختلف الدافع والأخذ في العوض وعدمه هل يصدق الاول
او الثاني فيه نظروا الاقرب تصديق الأخذ لان ما ذكره موافق للغالب ولان الاصل عدم ضمان الظرف
وينبغي ان محل ذلك حيث لم توجد قرينة تصدق الدافع ككون الأخذ من الفقراء الذين جرت عاداتهم
بانهم لا يدفعون ثمن اه (قوله والمراد بالعلم ما يشمل الظن الخ) قديقال بل المراد بالعلم في المعين
جمر ومشاهدته وإن لم يعلم أو يظن انه من أي جنس فيصح بيع الزجاجة المشاهدة وإن لم يعلم أو يظن انها من
أي جنس فليتأمل اه سم (قوله من ذلك) أي العلم (قوله وهما جاهلان) أي او احدهما كما هو ظاهر اه
بصرى (قوله ان ماهنا معاوضة) قديقال والقراض معاوضة اه بصرى وقديجاب بان مراد الشارح

(قوله العلم به) هل يكفي علم المشتري حال القبول فقط دون حال الإيجاب الوجه لا (قوله حمام البرجين)
قديقال المبيع هنا معلوم العين (قوله ولا الكوز) أي لانه باجارة فاسدة (قوله ومن أخذه بلا عوض
الخ) قال ابن العاد في سياق النقل عن المتولى وان اطلق فالاطلاق يقتضى البدل لجريان العرف
به اه فلينظر (قوله والمراد بالعلم هنا ما يشمل الظن الخ) قديقال بل المراد بالعلم في المعين مجرد مشاهدته
وان لم يعلم أو يظن انه من أي جنس فيصح بيع الزجاجة المشاهدة وان لم يعلم أو يظن انها من أي جنس

ويؤيده ما يأتي قريبا في صورة الكتابة من أن الخط محض تبرع لمعاوضة فيه وقول (٢٥١) البغوى فيمن باع نصيبه من مشترك وهو

يجهل كنيته لا يصح لانه مجهول لكن قطع القفال بالصحة وجرى عليها في البحر فقال باع جميع المشترك وهو لا يعلم مقدار حصته ثم عرفه صح لان ما تناوله البيع لفظا معلوم ويدل له قول الاصحاب لو ظهر استحقاق بعض عبد باعه صح في الباقي ولم يفصلوا بين أن يعلم البائع مقدار نصيبه فيه أولا اه والذي يتجه ترجيحه كلام البغوى ومعرفة البائع قدر حصته بعد البيع لا تنفد لما تقرر أن الجهل عند البيع مؤثر وان عرف بعد وما ذكره عن كلام الاصحاب لا دليل فيه لانه حال البيع لم يكن جاهلا بقدر حقه في طنه وهو كاف وان اختلف كما مر في مسألة الزاجرة فان قلت صرحوا بانه لو قال بعثك الثمرة بالف الا قدر ما يخص مائة وأراد بما يخصه نسبته من الثمن إذا وزعت عليه الثمرة صح للعلم به حال البيع لان المنسوب إليه معلوم وهو الثمن ومن ثم كان ذلك استثناء للعشر قلت قد علمت من تعليلهم الفرق بين ما هنا ومثلثاوان

معاوضة حالا (قوله ويؤيده) أى الفرق (قوله وقول البغوى الخ) عطف على قوله ما يأتي الخ لكن لا يظهر وجه التأييد به إلا أن يجعل الواو بمعنى مع (قوله وقول البغوى فيمن باع نصيبه الخ) ولو كان له جزء من دار مجهول قدره فباع كلها صح في حصته كما قطع به القفال وصرح به البغوى والرويانى وقد يدل له قولهم لو باع عبدا ثم ظهر استحقاق بعضه صح في الباقي ولم يفصلوا بين علم البائع بقدر نصيبه وجهله به وهل لو باع حصته فبانت أكثر من حصته صح في حصته التي يجهل قدرها كالمال لو باع الدار كلها او يفرق بانه هنالم يتيقن حال البيع انه باع جميع حصته بخلاف ما لو باع الدار كلها كل محتمل ولعل الثاني اوجه وفي البحر يصح بيع غلته من الوقف إذا عرفها ولو قبل القبض كييع رزق الاجناد اه امداد ونهاية فامل الجمع بين ما في التحفة وما في الامداد والنهاية في النقل عن البغوى فلعل كلامه اختلف او يدعى الفرق بين الصورتين وانه لا تخالف بين الكلامين فان ما نقله عنه في التحفة صورته كما هو ظاهر ان يقول بعث نصيبى او ما يخصنى او نحو ذلك فقد اورد العقد على مجهول مطلق بخلاف مسألة القفال فلا تنافي بين الكلامين على تقدير ثبوتهما عنه اه بصرى عبارة الرشيدى قوله مر وصرح به البغوى الصواب اسقاطه لان للبغوى عن يقول بالبطلان كافي التحفة وغيرها وقوله مر او يفرق بانه هنا الخ قضيته انه لو يتيقن ذلك بان علم ان ما باعه يزيد على حصته انه يصح وقضيته ايضا انه لو علم ان ما باعه اقل من حصته انه لا يصح لانه صدق عليه انه لم يتيقن حال البيع انه باع جميع حصته ولا يخفى ما فيه من البعد على انه قد يقال انه لا اثر لهذا الفرق في الحكم فامل وقوله مر وفي البحر يصح بيع غلته الخ إذا افرزت او عينت بالجزئية وكان قدر اى الجميع اى ولا يمنع من صحة البيع عدم قبضه اياها اه عبارة ع ش قوله صح في حصته معتمد او قوله مر بانه هنالم يتيقن الخ يؤخذ منه أنه لو يتيقن بيع الكل كان علم ان له دون النصف باع النصف كان كييع الجميع وقوله إذا عرفها أى بافرازها له أو بعلمه بقدرها بالجزئية بعد رؤية الجميع للعاقدين اه (قوله ويدل له) أى لما قطع به القفال وجرى عليه صاحب البحر (قوله ان يعلم البائع) أى حال البيع (قوله والذي يتجه الخ) تقدم عن النهاية ما قد يخالفه (قوله وما ذكره) اى صاحب البحر وهو الرويانى (قوله في ظنه) اى لانه ظان استحقاقه لجزئيه اه بصرى (قوله نسبته الخ) اى المقدار الذى نسبته الى المبيع كنسبة المائة الى الالف الثمن (قوله إذا وزعت عليه) أى على الثمن و (قوله الثمرة) أى مثلا والمراد المبيع اه بصرى (قوله للعلم به) اى بالمبيع (قوله ذلك) اى قوله لا لا قدر ما يخص الخ و (قوله للعشر) اى عشر المبيع (قوله من تعليلهم الخ) وهو قوله لان المنسوب الخ (قوله ومثلثاوان) وهى سدس عشر تسع ألف اه بصرى (قوله وهو) اى الفرق (ان الثمن الخ) هنا (قوله والاستثناء منه) اى من المبيع (قوله فبيع اثنين) إلى قوله وفى البحر فى النهاية (قوله من غير تخصيص الخ) اى إذا لم يعلم كل ما يقابل عبده من الثمن كذا قيد به فى التنبيه ومضى عليه البلقينى فى تدريبه ونقله الزركشى عن التنبيه وقره قال ابن الرفعة واحترزه عما إذا علم التوزيع قبل العقد فانه يصح وعليه يدل كلامهم شرح العباب سم على البهجة اقول وقياس ما ذكره من الاكتفاء بالعلم بالتوافق قبل العقد أنه لو توافق معه على خمسمائة دراهم وخمسمائة دراهم مثلا ثم قال بعثك بالف دراهم ودنانير صح وحمل على ما توافقا عليه وكذا انظاره من كل ما يشترط العلم به وذكره فى العقد إذا توافقا عليه قبل وهذا يجري فى أمور كثيرة يقال فيها بالبطلان عند عدم ذكرها فى العقد فتنبه له فانه دقيق جدا ويؤيد ذلك قول الشارح مر الآتى نعم ان كان ثم عهد او قرينة بان اتفاقا الخ اه ع ش (قوله من غير تخصيص كل) اى من العبدین او المالكين و (قوله منه) اى من الثمن اه رشيدى (قوله وان استوت قيمتهما) أو قال ولك الخيار فى التعيين

فلتأمل (قوله فبيع أحد الثوبين أو العبدین) عبارة العباب وبيع أحدهما من العبدین أو هؤلاء أو بيع عبده المشتبه بعبيد غيره وبيع عشر شياء من هذه المائة وبيع هؤلاء إلا احدهم باطل اه قال الشارح فى شرحه للجهل بعين المبيع فى الكل وان تساوت القيم أو قال ولك الخيار فى التعيين أو ثوبا واحدا بعينه وفارق

لا يصيره مجهولا بخلافه فى مثلثاوان الثمن فيها مجهول حال البيع ابتداء فكان الا بهام فيه أفحش فامله (فبيع) اثنين عبيدهما الثالث يمين من غير تخصيص كل منه بقدر معين وبيع (أحد الثوبين) أو العبدین مثلا وان استوت قيمتهما (باطل) كالبيع باحدهما

كذلك للجهل بعين المبيع
او الثمن وقد تغنى الاضافة
والاشارة عن التعيين
كدارى وليس له غيرها
وكهذه الدار وان غلط في
حدودها وفي البحر لو قال
بعتك حتى من هذه الدار
وهو عشرة اسهم من
عشرين سهما وحقه منها
خمس عشرة صح البيع في
عشرة اه وظاهره انه
لا فرق بين ان يعلم ان حقه
ذلك او يجهل لانه يصدق
على العشرة انها حقه
فيطبق الجملة التفصيل
ومن ثم اقرى ابن الصلاح في
صك فيه جملة زائدة
وتفصيل انقص منها
بانها ان تقدمت عمل بها
لا مكان الجمع بكون التفصيل
لبعضها وان تأخرت فان
قل فمجموع ذلك كذا
حكم بالتفصيل لانه المتيقن
أى وان لم يقل ذلك حكم
بها كما هو ظاهر (ويصح
بيع صاع من صبرة) او من
جانب معين منها وهى طعام
مجمع والمراد منها هنا كل
متماثل الاجزاء بخلاف
نحو أرض وثوب (تعلم
صيعانها) للبتعاقدين لعدم
الغرر وتنزل على الاشاعة
فاذا تلف بعضها تلف
بقدره من المبيع (وكذا
ان جهلت) صيعانها لها
أو لاحدهما يصح البيع
(في الاصح) لعلهما بقدر
المبيع مع تساوى الاجزاء
فلا غرر وينزل على صاع مبهم حتى لو لم يبق منها غيره تعين

أو ثوبا واحدا بعينه وفارق نظيره في النكاح والخلع بما يأتى قريبا شرح العباب فعمل أنه لا يكفي التعيين بالنية
وسياق نظيره في الثمن وقد يكون منه قوله الآتى حيث لم يريد ا صاعا معيناً منها اه سم (قوله كذلك)
أى وان استوت قيمتهما (قوله وقد تغنى الاضافة والاشارة عن التعيين الخ) مقتضى صنيعة ان نحو هذه الدار
لا تعين فيه وهو محل تأمل اه بصرى (قوله وان غلط في حدودها) أى ام بتغييرها كجعل الشرقى غربيا
وعكسه او فى مقدار ما ينتهى إليه الحد الشرقى مثلا لتقصير الغالط من كل منهما فى تحرير ما حدد به قبل لان
الرؤية للمبيع قبل العقد شرط فلورأها وظن أن حدودها تنتهى إلى محلة كذا فبان خلافه فالتقصير منه
حيث لم يعن النظر فيما ينتهى إليه الحد فاشبهه ما لو اشترى زجاجة فلها جوهرة فانه لا خيار له وان غره البائع
وبقى ما لو اشار إليها وشرط أن مقدارها كذا من الاذرع كان قال بعتك أو أجزأك هذه الدار أو الارض
على انها عشرون ذراعا وسياق ما يؤخذ منه صحة العقد وثبوت الخيار للشترى ان نقصت والبائع ان زادت
في قوله ويتخير البائع في الزيادة الخ اه ع ش (قوله ذلك) أى خمسة عشر (قوله فيطبق الجملة) وهو قوله
حتى من هذه الدار (التفصيل) وهو قوله وهو عشرة أسهم الخ (قوله ومن ثم) أى من أجل كفاية إمكان
تطبيق الجملة للتفصيل (قوله ان تقدمت) أى الجملة في الكتابة (عمل بها) أى تجب هى عليه بالاقرار بما فى الشك
اه كرى عبارة البصرى قوله ان تقدمت الخ قد يقال قياس ذلك ان يقال فى مسألة البحر صرح فى الجميع بتقديم
الجملة وهو قوله حتى على التفصيل وهو قوله وهو عشرة أسهم فتأمل اه أقول قد يمنع كون الجملة زائدة على
التفصيل فى مسألة البحر بل هى كلية شاملة للقليل والكثير كما أفاده تحليل الشارح بقوله لانه يصدق الخ (قوله
لانه المتيقن) أى لسبق الاقرار به مع احتمال ان الجملة من الخطأ فى الحساب المؤيد بتفرعها عليه (قوله وان
لم يقل ذلك) أى فمجموع ذلك كذا أى كان يقول والمجموع كذا (قوله أو من جانب) الى قوله فالذى يتجه
فى النهاية لإلا قوله أو لاحدهما وقوله ويظهر الى وذلك (قوله وهى الخ) أى الصبرة لغة (قوله كل متماثل
الاجزاء) يشمل الدراهم ونحوها اه ع ش (قوله بخلاف نحو أرض الخ) أى فلا يسمى صبرة لكن حكمه
إذا كان معلوم الذرع كحكم صبرة معلومة الصيعان كما يأتى عن سم قول المتن (تعلم صيعانها) ينبغى ان يزيد
الشارح أو صيعانها أى الجانب المعين فليتنبه (تنبيه) قال فى الروض وشرحه ويبيع جزء كالربع مشاعاً من
أرض أو عبداً أو صبرة أو ثمرة أو غيرها ويبيع شيئاً منها الاربعاء مشاعاً صحيح اه وظاهره انه لا فرق فى صحة
الثانية فى صورة الصبرة بين المعلومة الصيعان والمجهولتها وان فرق بينهما فى بعتك الصبرة إلا صاعاً ثم رأيت
فى مختصر الكفاية لابن النقيب ما نصه وكذا يجوز بيع الصبرة الاربعاء او جزءاً معلوماً منها وان كانت مجهولة
ومن طريق الاولى إذا باع جميعها وهى مجهولة اه والفرق بين الاربعاء والإصاع اقرب اه سم وقوله وان
فرق بينهما الخ أقول لكن قول المختصر او جزءاً معلوماً الخ يتنافى اشتراط العلم فى بعتك الصبرة إلا صاعاً
وقوله والفرق الخ ولعله ضعف الحزر والتخمين فى الثانى بالنسبة للاول (قوله للبتعاقدين) إلى قوله وهو محل
الصحة فى المغنى إلا قوله وان صب الى وذلك (قوله فاذا تلف بعضها) أى او بعض الجانب المعين اه سم
(قوله أو لاحدهما) قد يتوقف فيه بان العالم منهما بقدرها صيغته محمولة على ان المبيع جزء شائع وصيغة

نظيره فى النكاح والخلع بما يأتى قريبا اه فعمل أنه لا يكفي التعيين بالنية وسياق نظيره فى الثمن فى شرح قوله
او نقداً الخ وقد يكون منه قوله الآتى حيث لم يريد ا صاعا معيناً منها (قوله تعلم صيعانها) ينبغى ان يزيد
الشارح أو صيعانها أى الجانب المعين فليتنبه (تنبيه) قال فى الروض وشرحه ويبيع جزء كالربع مشاعاً
من أرض أو عبداً أو صبرة أو ثمرة أو غيرها ويبيع شيئاً منها الاربعاء مشاعاً صحيح اه وظاهره انه لا فرق فى صحة
الثانية فى صورة الصبرة بين المعلومة الصيعان والمجهولتها وان فرق بينهما فى بعتك الصبرة إلا صاعاً ثم رأيت
فى مختصر الكفاية لابن النقيب ما نصه وكذا يجوز بيع الصبرة الاربعاء او جزءاً معلوماً منها وان كانت مجهولة
ومن طريق الاولى إذا باع جميعها وهى مجهولة اه والفرق بين الاربعاء والإصاع اقرب (فاذا تلف بعضها)

وان صب عليها مثلها او اكثر كما قاله الراغبى ويظهر ان محله ما لم يتميز المصوب (٢٥٣) وذلك لتعذر الاشاعة مع الجهل

فللبائع تسايمة من اسفلها
وان لم يكن مرئيا اذ رؤية
ظاهر الصبرة كروية كلها
وفارق بيع ذراع من نحو
ارض مجهولة الذرع وشاة
من قطع وبيع صاع منها
بعد تفريق صيعانها بالكيل
أو الوزن بتفاوت أجزاء
نحو الارض غالبا وبأنها
بعد التفريق صارت اعيانا
متمايزة لادلالة لاحداها
على الاخرى فصار كبيع
أحد الثوبين ومحل الصحة
هنا حيث لم يرد اصاعا معينة
منها أو لم يقل من باطنها أو
الاصاعا منها وأحدهما
يجعل كيلها للجهل بالمبيع
بالكلية وحيث علم أنها تنفي
بالمبيع أما إذا لم يعلم ذلك
فلا يصح البيع للشك في
وجود ما وقع عليه صرح به
الماوردى والفارقى وغيرها
وفيه نظر لان العبرة هنا بما
فى نفس الامر فحسب فلا
أثر للشك فى ذلك إذ لا تعبد
هنا فالذى يتجه انه متى بان
أكثر منها كبعثك منها
عشرة فبانت تسعة بان
بطلان البيع وكذا اذا بان
سواء لانه خلاف صريح
من التبعية بل والابتدائية
وفى بيعها مطلقا أن لا يكون
بمحلها ارتفاع أو انخفاض
ولا فان علم أحدهما ذلك

الجاهل محمولة على أن المراد أى صاع كان فلم يكن المعقود عليه معلوما لهما فالقياس البطلان وقد يؤيده
اسقاط الشارح مرله اه ع ش وفى المغنى وشرحي المنهج والروض مثل ما فى الشرح ولك منع قول المحشى
ان العالم منهما الخ بان الخل على الاشاعة مخصوص بما إذا كانا علمين معا ولا اثر لقصد هما فى صورتى العلم
والجهل لشيء من الاشاعة والاهام (قوله وان صب) هل تجرى فى معلومة الصيعان مع الاشاعة فاذا تلف
من الجملة تلف من المبيع بقدره ينبغى نعم سم على حج وبقى ما لو كان المبيع صاعا من عشرة وانصب عليها
عشرة أخرى مثلاً وتاب بعضها وبقيت العشرة فهل يحكم بان الباقي شركة على الاشاعة وحصر التالف فيما
يخص البائع فيه نظراً والقرب انه كذلك لان الاصل عدم انفساخ العقد اه ع ش وقوله وحصر التالف فيما
الخ فيه وقفة ظاهرة بل هو مخالف لما قدمه عن سم (قوله وذلك) اشارة إلى قوله وينزل على صاع الخ اه كرى
(قوله من اسفلها) اى الصبرة ومن اوسطها اه معنى (قوله وفارق بيع ذراع الخ) اى فانه لا يصح اه ع ش
(قوله من نحو ارض مجهولة الخ) احترز عن معلومة الذرع فيصح وينزل على الاشاعة لا مكانها اه سم
(قوله وشاة من قطع الخ) ظاهره وان علم عدد القطيع وصيعان الصبرة (قوله منها) اى الصبرة (قوله)
بتفاوت اجزاء نحو الارض الخ) اى كتفاوت الشياه و اجزاء الثوب (قوله هنا) اى فى بيع صاع من
صبرة وظاهره سواء كانت معلومة الصيعان او لا (قوله صاعا معينة) اى او مهمما ويصور ذلك بما لو اختلطت
ورقة من شرح المحلى مثلاً بشرح المنهج مثلاً اه ع ش (قوله اولم يقل) اى البائع (قوله او الاصاعا
الخ) لا يخفى ان صورة هذه ان يبيع الصبرة لاصاعا منها فى ادخال شذو فى تقيد مسئلة المتن المصورة ببيع
صاع من صبرة نظراً سم (قوله وأحدهما الخ) أى والحال اه ع ش (قوله وحيث علم الخ) عطف
على حيث اريد الخ اه ع ش وتقدم ان المراد بالعلم هنا ما يشمل الظن (قوله صرح به الماوردى الخ)
معتمد (قوله وفيه نظر الخ) ضعيف اه ع ش (قوله متى بان) اى المبيع (اكثر منها) اى الصبرة
(قوله إذا بانا) اى الصبرة والمبيع (قوله لانه الخ) اى التساوى (قوله وفى بيعها) اى قوله قال البغوى
فى المغنى وكذا فى النهاية الا قوله كسمن إلى لعدم الخ (قوله وفى بيعها) عطف على قوله هنا (قوله مطلقا) اى
كلاً أو بعضاً شائعاً كبيع الصبرة (قوله فان علم الخ) اى بالاخبار دون المشاهدة اما اذا علم بالمشاهدة فيصح
البيع اه ع ش ويفيده قول الشارح الا ترى لم يره الخ (قوله احدهما) اى المتعاقدين اه معنى (قوله وان
جهلاً ذلك) التعبير بالجهل يشمل ما لو تردد اعلى السواء لكن كلام شرح الروض وشرح الارشاد قد
يقتضى البطلان عند التردد المذكور وقد يوجه بانه مع التردد لا يتأتى التخمين وهذا هو المفهوم من قول
الشارح هنا فان ظن الخ اه سم (قوله كسمن بظرف الخ) عبارة عن المغنى ولو علم احد المتعاقدين ان تحتها اى
الصبرة المبيعة المجهولة القدر دكة أو موضعاً من خفضاً أو اختلاف اجزاء الظرف الذى فيه العوض او المعوض
من نحو ظرف غسل وسمن ورقة وغائط ابطال العقد لمنهات تخمين القدر فيكثر الغرر نعم ان رأى ذلك قبل الوضع
فيه صح البيع لحصول التخمين وان جهل كل منهما ذلك بان ظن ان المحل مستوفى فظهر خلافه صح البيع
وخير من لحقه النقص بين الفسخ والامضاء الحاقا لما ظهر بالعيب فالحيار فى مسئلة الدكة للبشترى وفى

أى أو بعض الجانب المعين (قوله وان صب الخ) هل تجرى فى معلومة الصيعان مع الاشاعة فاذا تلف من
الجملة تلف من المبيع بقدره ينبغى نعم (قوله نحو ارض مجهولة) احترز عن معلومة الذرع فيصح وينزل
على الاشاعة لا مكانها (قوله والاصاعا منها) لا يخفى ان صورة هذه ان يبيع الصبرة لاصاعا منها فى ادخال
هذه فى تقيد مسئلة المتن المصورة ببيع صاع من صبرة نظر (قوله بل والابتدائية) انظره مع ما ذكره
كغيره فى قول المصنف الا ترى فى اول الفرائض ثم وصاياه من ثلث الباقي ان من لا ابتداء فتدخل الوصايا
بالثلث وقد يفرق فتامله (قوله وان جهلاً ذلك) التعبير بالجهل يشمل ما لو تردد اعلى السواء لكنه فسر فى
شرح الروض الجهل بقوله بان ظن ان المحل مستوفى فظهر خلافه وتبعه الشارح فى شرح الارشاد وقد
يقتضى البطلان عند التردد المذكور وقد يوجه بانه مع التردد لا يتأتى التخمين وهذا هو المفهوم من

لم يصح كسمن بظرف مختلف الاجزاء دقة وغلطاً لم يره قبل الوضع فيه لعدم احاطة العيان بها وان جهلاً ذلك فان ظن تساوى المحل

الحفرة للبائع وقبل ان ما في الحفرة للبائع ولا خيار وجرى على ذلك في التهذيب اه (قوله أو الظرف الخ) فيه تصريح بصحة بيع السمن في ظرف مختلف الاجزاء جعل اختلافه وهكذا في الروض وغيره اه سم (قوله قال البغوى وغيره ولو كان الخ) لكن رده في المطلب بان الغزالي وغيره جزموا بالتسوية بينهما اى الحفرة والدكة لكن الخيار في هذه اى الحفرة للبائع وفي تلك اى موضع فيه ارتقاء للمشتري وهذا هو المعتمد انهاية وتقدم عن المغنى ويأتى عن الايعاب ما يوافقه قال ع ش قوله وهذا هو المعتمد اى خلافاً للتحفة اه (قوله صح البيع) ظاهره في حالتي العلم والجهل ويصرح بذلك أنه في شرح العباب ذكر مسألة البغوى هذه في الكلام على حالتي العلم بالارتفاع والانخفاض قبل الكلام على حالة الجهل بذلك لكنه ضعف كلام البغوى ثم قال ومن ثم جزم الغزالي وغيره بان الحفرة والدكة سواء وارتضاء ابن الرفعة وغيره وردوا مقالة البغوى المذكورة انتهى وما جزم به الغزالي وغيره هو المعتمد اه سم (قوله والفرق الخ) ولو قال بعثك نصفها وصاعاً من النصف الاخر صرح بخلاف ما لو قال الاصاعاً منه اى من النصف لضعف الحرر ولو قال بعثك كل صاع من نصفها بدرهم وكل صاع من نصفها الآخر بدرهمين صح اه نهاية وكذا في المغنى الا قوله بخلاف الى ولو قال وقوله م ر ولو قال كل صاع من نصفها بدرهم الخ قال الرشيدى لعل الصورة انه اشترى جميع الصبرة والافاى نصف يكون الصاع منه بدرهم او بدرهمين فليراجع اه وهو المتبادر وقال ع ش اى بان يتميز كل من نصفي الصبرة كان يقول بعثك كل صاع من الشرق بكذا وكل صاع من الغربى بكذا وعليه فلو اطلع على عيب في المبيع فهل لرد احد النصفين ام لا فيه نظر والا قرب الاول لتعدد العقد بتفصيل الثمن اه قول المتن (ولو باع بماء الخ) كذا في المحرر مجرور بالحرف فيكون من صور الثمن والذي في الروضة واصلها ملء منصوب ولا حرف معه فيكون من صور المبيع وهو احسن اه مغنى (قوله واحدها) الى قوله بل لو اطر د في النهاية وكذا في المغنى الا قوله وانما حمل الى ومن ثم قوله وكما قدر الى وخرج وقوله اى بلد البيع الى المتن وقوله نعم الى وذكر النقد قول المتن (او بالف دراهم ودنانير) اى او صحاح ومكسرة اه مغنى قول المتن (لم يصح) قال في شرح العباب الا ان اتفق الذهب والفضة والصحاح والمكسرة غلبة ورواها وقيمة واطردت العادة بتسلم النصف مثلاً من كل من النوعين اخذ من قول المتن الا ان الخ انتهى اه سم اقول ولو قيل باكتفاء تعيين او غلبة صنف من كل من النوعين مع اطراد العادة بتسلم النصف مثلاً من كل منهما وان لم يتفقا قيمة لم يعد اذا لجهل ولا غرر وفي كلامهم ما يؤيده (قوله واحدهما الخ) عبارة المغنى ولم يعلموا

أو الظرف صح وخير من
لحقه النقص قال البغوى
وغيره ولو كان تحتها حفرة
صح البيع وما فيها للبائع
والفرق بين الحفرة
والانخفاض واضح (ولو
باع بماء) أو ملء ذا البيت
حنطة (أو بزنة) أو بزنة
(هذه الحصة ذهباً أو بما
باع به فلان فرسه) وأحدهما
يجمل قدر ذلك (أو بالف
دراهم ودنانير لم يصح)
للجهل باصل القدر في غير
الاخيرة وبقدر كل من
النوعين فيها وانما حمل على
التصنيف

قوله هنا بان ظن الخ (قوله أو الظرف صح) فيه تصريح بصحة بيع السمن في ظرف مختلف الاجزاء جعل اختلافه وهكذا في الروض وغيره يستشكل بما سياتى من منع بيع المسك في فارته وان رأى اعلاه من راسها اذا لم يرها فارغة الا ان يفرق بتصوير المسئلة هنا بما اذا ظن الاستواء كما فسر بذلك الشارح كشرح الروض وغيره الجهل لان شان الظروف التي تصنع ان تكون مستوية او يظن استوائها بخلاف الفارة فلا يظن استوائها فان فرض ظنه لم يبعد ان يلحق بما هنا او يفرق بان المسك في الفارة شبيه باللحم في الجلد لانه خلق فيها فالحق ببيع اللحم في الجلد ولا كذلك السمن في الظرف ولهذا قاسوا المنع في المسك في الفارة على اللحم في الجلد وقضية هذا عدم الصحة وان ظن الاستواء وهو الاقرب لكلامهم ثم رايته في شرح العباب بالغ في صورة البطلان بقوله وان لم يتفاوت ثخنها كما في المجموع اه (قوله قال البغوى وغيره ولو كان تحتها حفرة صح البيع الخ) ظاهره في حالتي العلم والجهل ويصرح بذلك انه في شرح العباب ذكر مسألة البغوى هذه في الكلام على حالة العلم بالارتفاع والانخفاض قبل الكلام على حالة الجهل بذلك لكنه ضعف كلام البغوى فقال في شرح قول العباب فان علم احدهما تحت الصبرة ارتفاعاً او انخفاضاً لم يصح ما نصه وقول البغوى والخوارزمي لو كان تحت الصبرة حفرة فالبيع صحيح وما فيها للبائع ضعيف ومن ثم جزم الغزالي وغيره بالحفرة والدكة سواء وارتضاء ابن الرفعة وغيره وردوا مقالة البغوى المذكورة اه وما جزم به الغزالي وغيره هو المعتمد (قوله او بالف دراهم ودنانير لم يصح) قال في شرح

نحو والربح بيننا وهذا الزيد وعمره
وعمره ولا نه المتبادر منه ثم
لا هنا ومن ثم لو علما قبل
العقد مقدار البيت والحصة
وثن الفرس صح وان قال
بما باع به ولم يذكر المثل ولا
نواه لان مثل ذلك محمول عليه
نعم ان انتقل ثمن الفرس
للمشتري فقال له البائع
العالم بانه عنده بعثك بما باع
به فلان فرسه لم تبعد صحته
وينزل الثمن عليه فيعتين ولا
يجوز ابداله وكما قدر لفظ
المثل فيما ذكر كذلك تقدر
زيادته في نحو عوضها عن
نظير أو مثل صداقها على
كذا فيصح عن الصداق
نفسه لانه اعتدت زيادة
لفظ نحو المثل في نحو ذلك
وخرج بحنطة وذها المشير
الى أن ذلك فيما في الذمة
العين كبعثك ملة أو بملء
ذا الكوز من هذه الحنطة
أو الذهب وان جهل قدره
لاحاطة التخمين برؤيته مع
امكان الاخذ قبل تلفه فلا
غرر (ولو باع بنقد) دراهم
أو دنانير وعين شيئا موجودا
اتباع وان عز أو معدوما
أصلا ولو مؤجلا أو في البلد
حالا أو مؤجلا الى أجل
لا يمكن نقله اليه

احدهما قبل العقد المقدار اه (قوله ونحو الربح بيننا) أي في القراض و(قوله وهذا الزيد وعمره) أي في
الاقرار (قوله ومن ثم لو علما الخ) راجع للتعليل الذي علل به المتن اه رشیدی (قوله لو علما الخ) وتقدم عن
عش بعد كلام عن الايعاب وقياسه انه لو توافق البائع مع المشتري على خمسمائة دراهم وخمسمائة دينار ثم قال
بعثك هذا بالف دراهم ودنانير صح وحمل على ما توافقا عليه اه (قوله قبل العقد) ينبغي او معه ان علما ذلك
بعد الشروع في العقد وقبل النطق بنحو بملء ذا البيت بل قد يقال او مع النطق به اه سم (قوله او محمول عليه)
أي على المثل عبارة الكردى أي على أن المثل مقداره اه (قوله البائع العالم) يشترط علم المشتري أيضا اه
سم (قوله العالم بانه عنده) أي مع كونه راء الرؤية الكافية كما هو واضح اذ هو حيث يتبع بمعين اه رشیدی
(قوله لم تبعد صحته) اعتمده النهاية والمغنى (قوله فيعتين الخ) أي ولو قصد امثله لانه صريح في عين ما باع به
والصريح لا ينصرف عن معناه بالنية ثم رسم على المنهج اقول قوله والصريح الخ قد يتوقف في ذلك فانه لو أتى
بصريح البيع وقال اردت خلافة قبل منه كما تقدم اه عش ويؤيد التوقف المذكور قول المغنى فان
الاطلاق ينزل عليه لا على مثله اذ اقصده البائع اه (قوله ولا يجوز ابداله) أي فلو اختلفا في مقدار الثمن بعد
اتفاقهما على العلم باصله فينبغي التحالف كالمسمى واختلفا في مقداره بعد ثم يفسخانه هما واحدهما او
الحاكم اه عش (قوله وخرج بحنطة الخ) أي منكر اه نهاية (قوله المعين) فاعل خرج (قوله ان ذلك)
أي ما في المتن من عدم الصحة (قوله ملء أو بملء ذا الكوز من هذه الحنطة الخ) قد يشعر انه لو كان الكوز او
البيت او البر غائبا عنهم لم يصح وليس مراد الان المدار على التعيين حاضرا كان او غائبا عن البلد حتى لو قال
بعثك ملء الكوز الفلاني من البر الفلاني وكانا غائبين بمسافة بعيدة صح العقد كما يفهم من قوله وخرج بنحو
حنطة الخ فانه جعل فيه مجرد التعيين كافي لكن يرد عليه انه يحتمل تلف الكوز او البر قبل الوصول الى
محلها الا ان يجاب بان الغرر في المعين دون الغرر فيما في الذمة اه عش (قوله وان جهل قدره لاحاطة الخ)
أي فيصح وان جهل قدره الخ قول المتن (ولو باع بنقد الخ) هل يأتي نظير ذلك في المبيع كالمثل قال بعثك دينار افي
ذمتي بهذا الدرهم مثلا واختلقت الدنانير لكن غلب بعض انواعها فهل يصح من غير تعيين ويحمل الاطلاق
على الغالب كالثن أو لا ويفرق بان الثمن يتوسع فيه ما لا يتوسع في المبيع لانه المقصود بالذات أو أكثر قصدا
فيه نظر ولا يبعد الاول ان لم يوجد ما يخالفه فليراجع وليحرر انتهى سم قد يقال بفرض اعتماد ما مال اليه
من اتيان نظير ذلك في المبيع هل يقال بنظير ذلك في السلم او يفرق بينه وبين المبيع في الذمة ظاهر كلامهم
في السلم انه لا بد من استيفاء الاوصاف وان فرض ان ثم نوعا غالبا وعلى الجملة ان ثم ما افاده كان في ذلك سعة
للعمامة بان يعقدوا بلفظ البيع في الذمة حيث ارادوا السلم لعسر استيفاء شروطه عليهم اه بصري عبارة
البجيرمي على شرح المنهج قوله ولو باع بنقد مثلا الخ مثل البيع الشراء ومثل النقد العرض كالبر مثلا
راجع لكل من باع وبنقد اه (قوله اتبع) قضيته انه لا يجوز ابداله بغيره وان ساواه في القيمة قال في
الروض وشرحه فرع وان باع شخص شيئا بدينار صحيح فاعطى صحيحين بوزنه أي الدينار او عكسه أي باعه
بدينارين صحيحين فاعطاه دينار صحيحا بوزنهما لزمه قبوله لان الفرض لا يختلف بذلك انتهى اه سم
(قوله وان عز) أي فانه مع العزة يمكن تحصيله بخلاف المعدوم الا في اه عش (قوله أو معدوما) عطف على
موجود (قوله اصلا) أي في البلد وغيره (قوله او في البلد) عطف على اصلا اه كردى (قوله الى اجل
لا يمكن نقله اليه) أي نقل النقد في ذلك الاجل الى البلد فان كان الى اجل يمكن فيه النقل عادة بسهولة للمعاملة
صح فلو لم يحضره استبدل عنه لجواز الاستبدال عنه فلا يفسخ العقد وكذا يستبدل بموجود عزير فلم يجده اه

الغالب الا ان اتفق الذهب والفضة والصحاح والمكسرة غلبة ورواجا وقيمة واطردت العادة بتسليم النصف
مثلا من كل من النوعين اخذا من قول المتن الا في الخ انتهى (قوله قبل العقد) ينبغي او معه بان علما ذلك
بعد الشروع في العقد وقبل النطق بنحو بملء ذا البيت بل قد يقال او مع النطق به (قوله البائع العالم)
يشترط علم المشتري ايضا (قوله ولو باع بنقد وفي البلد نقد غالب تعين) هل يأتي نظير ذلك في المبيع كالمثل قال

مغنى (قوله للبيع) فان كان ينقل اليه لكن لغير البيع فلا يصح اه نهاية ويستثنى منه ما لو اعتيد نقله للهدية وكان المهدى اليه يبيعه عادة فيصح ع ش (قوله وان اطلق) قسم قوله وعين شيئا اتبع اه ع ش (قوله ام لا) انظر هذا مع قوله الاتى لان الظاهر الخ وايقضا فاذا جهل كل منهما نقود البلد كان الثمن مجهولا لهما فالوجه عدم العمل بهذا الاطلاق اه سم وقد يجاب بان المراد بجعلهما بنقود بلد البيع جعلهما بشخصهما وانما يعلمان وصفها وقيمتها وهذا يكفي في العقد في الذمة (قوله من ذلك) اى الدرهم او الدنانير قول المتن (تعين) هو شامل لما اذا كان الغالب مثالا النصف من هذا والنصف من هذا سم على المنهج اه ع ش (قوله تعين الغالب) عبارة الروض وشرحه وان غلب واحد منهما انصرف اليه العقد المطلق وان كان فلو ساو سماها وكذا ينصرف الى الغالب ان كان مكسر او لم تتفاوت قيمته انتهت وظاهره انه ينصرف الى الغالب اذا كان صحيحا وان تفاوتت قيمته ويوافقه قوله في شرح العباب فان قلت لم حمل على الغالب في الصحاح مع اختلاف القيم بخلاف المكسر قلت لان الرغبة في المكسر نادرة فحيث غلب منه شيء اشترط ان لا يتفاوت بخلاف الصحيح فان الرغبة فيه غالبية فلم ينظر مع غلبته الى اختلاف قيمته اه وقوله ولم تتفاوت قيمته يسبق منه الى الفهم انه ليس المراد تفاوت قيمته بالنسبة للصحيح المغلوب بل تفاوت قيمته في نفسه بان يكون انواعا متفاوتة القيمة واما تفاوته مع الصحيح المغلوب فلا اثر له وقضية ذلك انه يحمل على الصحيح اذا غلب وان كان انواعا متفاوتة القيمة على ما تقدم انه ظاهر عبارة شرح الروض وعلى هذا يكون كلام شرح الروض وشرح العباب مخالفا لقول الشارح كشرح م نعم ان تفاوتت قيمة انواعه الخ فليراجع ويحرفان ما هنا الوجه والوجه الاخذ به اه سم (قوله لان الظاهر الخ) هذه العلة لا تتأق في قوله اولا و (قوله ارادتهما) اى ولا خيار لو احدهما اه ع ش ر قوله هذه العلة الخ مر مثله عن سم والجواب عنه (قوله نعم ان تفاوتت الخ) هذا يفيد ان الغلبة لا تستلزم الرواج وقد يمنع انه يفيد ذلك لان قوله اورواجهما معناه تفاوتت رواجهما وهذا يقتضى اشتراكها في اصل الرواج اه سم (قوله وحظية) اى كان يبيع ثوبا ببصاع حظية والمعروف في البلد نوع منها اه مغنى (قوله تعين الخ) ولا يحتاج في الفلوس الى الوزن بل يجوز بالعدوان كانت في الذمة اه مغنى (قوله وان

للبيع قبل مضي الاجل
بطل وان اطلق (وفي
البلد) اى بلد البيع
سواء اكان كل منهما من
أهلها ويعلم نقوده ام لا
على ما اقتضاه اطلاقهم (نقد
غالب) من ذلك وغير غالب
تهين غالب ولو مغشوشا أو
ناقص الوزن لان الظاهر
ارادتهما نعم ان تفاوتت
قيمة أنواعه أو رواجهما
وجب التعيين وذكر النقد
للغالب أو المزد به هنا مطلق
العوض اذ لو غلب بمحل
البيع عرض كفلوس
وحظية تعين وان

بعتك ديناراً في ذمتي بهذه الدراهم مثلاً واختلفت الدنانير لكن غلب بعض أنواعها فهل يصح من غير
تعين ويحمل الاطلاق على الغالب كالثمن اولا ويفرق بان الثمن يتوسع فيه ما لا يتوسع في المبيع لانه المقصود
بالذات او اكثر قصد افيه نظرو ولا يبعد الاول ان لم يوجد ما يخالفه فليراجع (قوله ام لا) انظر هذا مع قوله
لان الظاهر ارادتهما اه وايضا فاذا جهل كل منهما نقود البلد كان الثمن مجهولا لهما فالوجه عدم العمل بهذا
الاطلاق (قوله تعين الغالب) قال في العباب ولو مكسر اتفاوتت قيمته اه وهل المراد تفاوتت مع الصحيح
وعبارة الروض وشرحه وان غلب واحد منهما انصرف اليه العقد المطلق لانه المتبادر وان كان فلو سا
وسماها وما اقتضاه كلامه كاصله من انها من النقود وجهه الصحيح انها من العروض وكذا ينصرف الى
الغالب ان كان مكسر او لم تتفاوت قيمته انتهى وظاهره انه يتصرف الى الغالب اذا كان صحيحا وان تفاوتت
قيمتهم ويوافقه قوله في شرح العباب فان قلت لم حمل على الغالب في الصحاح مع اختلاف القيم بخلاف المكسر
قلت لان الرغبة في المكسر نادرة فحيث غلب منه شيء اشترط ان لا يتفاوت بخلاف الصحيح فان الرغبة فيه غالبية
فلم ينظر مع غلبته الى اختلاف قيمته وقوله ولم تتفاوت قيمته يسبق منه الى الفهم انه ليس المراد تفاوت قيمته
بالنسبة للصحيح المغلوب بل تفاوت قيمته في نفسه بان يكون انواعا متفاوتة القيمة واما تفاوته مع الصحيح المغلوب
فلا اثر له وقضية ذلك انه يحمل على الصحيح اذا غلب وان كان انواعا متفاوتة القيمة على ما تقدم انه ظاهر عبارة
شرح الروض وعلى هذا يكون كلام شرح الروض وشرح العباب مخالفا لقول الشارح نعم ان تفاوتت قيمة
انواعه الى اخر ما في شرح م فليراجع ويحرفان ما هنا الوجه والوجه الاخذ به (قوله نعم ان تفاوتت
الخ) هذا يفيد ان الغلبة لا تستلزم الرواج وقد يمنع انه يفيد ذلك لان قوله اورواجهما معناه تفاوتت رواجهما

جهل وزنه) أي وزن الفلوس اه كرى والاولى وزن العرض (قوله وقاله غير واحد في الثاني) خالفهم شيخنا الشهاب الرملي فقال انه مجمل فلا يصح البيع به عند الاطلاق بل لا بد من بيان المراد منه من قدر معلوم من الذهب او الفضة اه وقوله بل لا بد الخ يحتمل انه محله مالم تغلب المعاملة باحدهما والا انصرف الاطلاق اليه اه سم واعتمد على ذلك الاحتمال (قوله من عدد الخ) متعلق بالتعبير اه كرى (قوله على الاوجه الخ) الاوجه انه لو اقر بانصاف رجع في ذلك للمقر او باع بها واختلفت قيمتها وجب البيان والالم يصح البيع أو اتفقت واختلفا فموقع العقد به تحالفا شرح مروظا هـ مر انهما اختلفا ارادة فقال احدهما اردنا كذا بعينه والاخر كذا بعينه وقضيته الا كفاء بالارادة في مثل تعليمهم ذلك مما لا تفاوت فيه فليراجع اه سم (قوله كما اقتضاه تعليمهم) قد يقال قضية تعليمهم انه لا يقيد بالاطراد ويكفي الغلبة اه سم (قوله ومن ثم) اي من اجل انه لو اطرده عرفهم الخ (قوله بحث الاذرعى الخ) اقره النهاية والمغنى (قوله وقول ابن الصباغ) مبتدأ وخبره قوله يحمل الخ (قوله بانه الخ) اي قول ابن الصباغ (قوله وانما لم يصح) الى المتن في النهاية (قوله وانما لم يصح الخ) راجع الى قول المتن وفي البلد فقد غالب تعيين اه عـ ش وقال الرشيدى راجع الى قول الشارح أو المراد به هنا مطلق العوض الخ اه والاول هو الظاهر (قوله للجهل بنوع الدراهم الخ) يؤخذ منه انه لو كان في البلد نوعان منها معلومان متميزان كل واحد منهما لا تفاوت فيه في نفسه وعادة البلد وفي واحد معلوم منهما صرف كل عشرين منه دينار وفي الاخر المعلوم صرف اقل او اكثر دينار فقال بعثك بمائة درهم من صرف كل عشرين دينار انه يصح وهو ظاهر لعدم الجهل حينئذ بنوع الدراهم وعدم التعويل في معرفتها على التقويم اه سم (قوله ومن ثم) اي من اجل ان عدم صحة ذلك البيع للجهل بنوع الدراهم (قوله التي قيمة عشرين الخ) كان الفرض ان التي قيمتها كذلك معلومة اه سم (قوله ولا ينافي ذلك) اي اقتضاء الجهل المذكور لعدم صحة البيع المذكور (قوله

وهذا يقتضى اشتراكا في أصل الرواج (قوله وقاله غير واحد في الثاني) خالفهم شيخنا الشهاب الرملي كما ياتي بيانه في الاقرار حيث قال انه مجمل فلا يصح البيع به عند الاطلاق بل لا بد من بيان المراد منه من قدر معلوم من الذهب او الفضة اه وقوله لا بد الخ ويحتمل ان محله مالم تغلب المعاملة باحدهما والا انصرف الاطلاق اليه وانظر لو اتفقت قيمتهما ورواجهما ويحتمل انه لا اثر مع ذلك لاختلاف الجنس اي ويدل له ما سبق واما النصف فالمتجه انه مجمل بين الفضة والفلوس في الاقرار يرجع الى المقر في البيان اما في البيع فان اختلفت قيمتهما فلا بد من البيان ولا لابطال البيع وان اتفقت واختلفا تحالفا مر وظاهره انهما اختلفا ارادة فقال احدهما اردنا كذا بعينه والاخر بل كذا بعينه وقضيته الا كفاء بالارادة في مثل ذلك مما لا تفاوت فيه فليراجع (قوله كما اقتضاه تعليمهم) قد يقال قضية تعليمهم انه لا يقيد بالاطراد ويكفي الغلبة (قوله على ما اذا عبر بالفلوس) في هذا الحمل ما لا يخفى لانه اذا عبر بالفلوس لا يتقيد بغلبتها وقد يصور بما اذا تنوعت وغلب بعض انواعها فيحمل العقد عليها ويبقى الكلام لانه اذا عبر بالنصف الذي هو مجمل بين قدر معلوم من الفضة وقدر معلوم من الفلوس عند غلبة التعامل باحدهما وندرته بالآخر ولا يبعد حمل الاطلاق على الغالب كما حمل اطلاق النقد المجمل بين انواعه على الغالب إلا ان يفرق بان الاجمال في النقد بين انواعه وهنا بين جنسين ويتجه انه لا اثر لذلك (قوله للجهل بنوع الدراهم) وانما عرفها بالتقويم يؤخذ منه انه لو كان في البلد نوعان منها معلومان متميزان كل واحد منهما لا تفاوت فيه في نفسه وعادة البلد وفي واحد معلوم منهما صرف كل عشرين منه دينار وفي الاخر المعلوم صرف اقل او اكثر دينار فقال بعثك بمائة درهم من صرف كل عشرين دينار انه يصح وهو ظاهر لعدم الجهل حينئذ بنوع الدراهم وعدم التعويل في معرفتها على التقويم لان الفرض ان عاداتهم في النوع الاول صرف كل عشرين دينار من غير تعويل على مراعاة القيمة ومع تفاوت الدراهم وكان هذا مراد الشارح بقوله ومن ثم الخ (قوله التي قيمة عشرين الخ) كان الفرض التي قيمتها

عرضان آخران (ولم يغلب احدهما) وتفاوتا قيمة او رواجا (اشترط التعيين) لاحدهما في العقد لفظا ولا يكفى نية وان اتفقا فيها بخلاف نظيره في الخلع لانه اوسع نعم يشكل عليه الاكتفاء بنية الزوجة في النكاح كما ياتي الا ان يفرق بان المعقود عليه ثم ضرب من المنفعة وهنذا العوض فاغتنر ثم مالم يغتنر هنا وان كان مبنى النكاح على التعبد والاحتياط اكثر من غيره فان اتفقا قيمة ورواجا لم يشترط تعيين اذ لا غرض يختلف به فيسلم المشتري ماشاء منهما وان كان احدهما صحيحا والآخر مكسرا ولو ابطال السلطان ماوجب بعقد نحو بيع واجارة بالنص او الخل بان كان هو الغالب حينئذ او ما اقرضه مثلا وان كان ابطاله في مجلس العقد لم يكن له غيره بحال زاد سعره او نقص او عجز وجوده فان فقدوا مثل ووجب والا اعتبرت قيمته وقت المطالبة ويجوز التعامل بالمغشوشة المعلوم قدر غشها او الرائجة في البلد وان جهل قدرها سواء كانت له قيمة لو انفرد ام لا استهلك فيها ام لا ولو في الذمة قال في المجموع لان المقصود رواجها فتكون بعض المعاحين اى المحبولة الاجزاء او مقاديرها وانما

وان جهلاه) انظره مع انه ابر اسم على حج ولعلمهم تسامحا في ذلك لتشوف الشارع للعتق لكن هذا لا يدفع الاشكال بالنسبة لقوله ويجرى ذلك في سائر الديون الخ فالاولى الجواب بانهم لم يبالوا بالجهل به لا مكان معرفته بالتقويم بعد فاشبهه مالو باع المشترك بعد اذن شريكه وهو لا يعلم قدر حصته منه حيث صح البيع مع العلم بعدم معرفة ما يخصه حال العقد اه ع ش (قوله فاعتبرت فيه الخ) ولو باع بوزن عشرة دراهم من فضة ولم يبين اهي مضرورية ام تبر لم يصح لتردده ولو باعه بالدرهم فهل يصح ويحمل على ثلاثة او يبطل وجها في الجواهر وجزم في الانوار بالبطالان لكنه عبر بدراهم ولا فرق بل البطلان مع التعريف اولى لان اوفيه ان جعلت للجنس او للاستعراق زاد الابهام او للعهد فلا عهد هنا نعم ان كان ثم عهدا قرينة بان اتفقا على ثلاثة مثلام قال بعثك بالدرهم واراد المعهودة احتمل القول بالصحة اه نهاية قال ع ش قوله م من فضة بيان لما باع به والمعنى انه باعه بفضة وزنها عشرة دراهم وقوله م احتمل القول بالصحة معتمداه قول المتن (او نقدان) اى او في البلد نقدان فاكثر ولو صححا ومكسرة اه معنى (قوله او عرضان اخران) لا موقع له هنا عبارة النهاية او نقدان فاكثر او عرضان كذلك اه اى فاكثر ع ش (قوله وتفاوتا) الى قوله والا اعتبرت في المعنى والى المتن في النهاية الا قوله وفي عدم صحة السلم الى واذا جازت قول المتن (اشترط التعيين) ومثله مالو تبايعا بطر في بلدين واختلفت نقدهما فلا بد من التعيين (فرع) لو قال بعثك بقرش اشترط تعيين المراد منه في العقد لانه يطلق على الريال والكتب ونحوهما ما لا يغلب استعماله في نوع مخصوص فيحمل عليه عند الاطلاق اه ع ش (قوله ولا يكفى نية وان اتفقا الخ) هذا شامل لما لو اتفقا على احد النقدين قبل العقد ثم نواه فلا يكفى به لكن سياق في السلم في شرح ويشترط ذكرها اى الصفات في العقد ما نصه نعم لو توافقا قبل العقد وقال اردنا في حالة العقد ما كنا اتفقا عليه صح على ما قاله الاسنوى الخ وقياسه ان يقال هنا كذلك فليتامل الا ان يقال ان الصفات لما كانت تابعة ا كفى فيها بالنية على ما ذكر ثم بخلاف الثمن هنا فانه نفس المعقود عليه فلم يكتف بنبته اه ع ش بخذف وقوله وقياسه الخ تقدم عنه في حاشية فيع اثنتين عديهما الخ اعتماده على ان ما هنا وهو التعيين صفة المعقود عليه ايضا لان نفسه (قوله يشكل عليه) اى عليه عند الاكتفاء بالنية و (قوله كما ياتي) اى في اركان النكاح من انه لو قال من له بنات لاخر زوجته بنى ونو يامعينة منها فانه يصح معنى وع ش (قوله بان المعقود عليه الخ) عبارة المعنى بان ذكر العوض هنا واجب فوجب الاحتياط باللفظ بخلافه ثم فاكتفى بالنية فيما لا يجب ذكره اه (قوله لم يشترط تعيين) ظاهره وان اختلف الجنس كذهب وفضة م ر اه سم (قوله لم يشترط تعيين) اى فان عين شيئا تبع كما مر فليس له دفع غيره ولو اعل قيمة منه اه ع ش (قوله فيسلم المشتري الخ) اى حيث لم يعين البائع احدهما والاوجب ما عينه ولا يقوم غيره مقامه كما مر اه ع ش (قوله ماوجب بعقد الخ) اى سواء كان العقد بمعين وهو ظاهر او في الذمة اه ع ش (قوله بعقد نحو بيع) التحويغنى عن العقد (قوله مثلا) اى او اتلفه او اسلم فيه (قوله وله مثل) لعل صورته كالادان الريال مثلا نوعا واطل نوع منها اه رشيدى (قوله اعتبرت قيمته وقت المطالبة) اى اذا امكن تقويمه فيه والا فخر اوقات وجوده متقوما فيما يظهر ويرجع للغارم في بيان القدر حيث لا ق به عادة لم يكن ثم من يعرفه لانه غارم اه ع ش (قوله وان جهل قدرها) الظاهر قدره والموجود في الاصل قدرها اه بصري عبارة النهاية قدر غشها اه (قوله او الراحة الخ) عطف على المعلوم الخ (قوله سواء كانت له الخ) اى للغش اه ع ش (قوله ولو في الذمة) اى لو كانت المغشوشة المعامل بها في الذمة

كذلك معلومة (قوله وان جهلاه) انظره مع انه ابر اسم على حج ولعلمهم تسامحا في ذلك لتشوف الشارع للعتق لكن هذا لا يدفع الاشكال بالنسبة لقوله ويجرى ذلك في سائر الديون الخ فالاولى الجواب بانهم لم يبالوا بالجهل به لا مكان معرفته بالتقويم بعد فاشبهه مالو باع المشترك بعد اذن شريكه وهو لا يعلم قدر حصته منه حيث صح البيع مع العلم بعدم معرفة ما يخصه حال العقد اه ع ش (قوله فاعتبرت فيه الخ) ولو باع بوزن عشرة دراهم من فضة ولم يبين اهي مضرورية ام تبر لم يصح لتردده ولو باعه بالدرهم فهل يصح ويحمل على ثلاثة او يبطل وجها في الجواهر وجزم في الانوار بالبطالان لكنه عبر بدراهم ولا فرق بل البطلان مع التعريف اولى لان اوفيه ان جعلت للجنس او للاستعراق زاد الابهام او للعهد فلا عهد هنا نعم ان كان ثم عهدا قرينة بان اتفقا على ثلاثة مثلام قال بعثك بالدرهم واراد المعهودة احتمل القول بالصحة اه نهاية قال ع ش قوله م من فضة بيان لما باع به والمعنى انه باعه بفضة وزنها عشرة دراهم وقوله م احتمل القول بالصحة معتمداه قول المتن (او نقدان) اى او في البلد نقدان فاكثر ولو صححا ومكسرة اه معنى (قوله او عرضان اخران) لا موقع له هنا عبارة النهاية او نقدان فاكثر او عرضان كذلك اه اى فاكثر ع ش (قوله وتفاوتا) الى قوله والا اعتبرت في المعنى والى المتن في النهاية الا قوله وفي عدم صحة السلم الى واذا جازت قول المتن (اشترط التعيين) ومثله مالو تبايعا بطر في بلدين واختلفت نقدهما فلا بد من التعيين (فرع) لو قال بعثك بقرش اشترط تعيين المراد منه في العقد لانه يطلق على الريال والكتب ونحوهما ما لا يغلب استعماله في نوع مخصوص فيحمل عليه عند الاطلاق اه ع ش (قوله ولا يكفى نية وان اتفقا الخ) هذا شامل لما لو اتفقا على احد النقدين قبل العقد ثم نواه فلا يكفى به لكن سياق في السلم في شرح ويشترط ذكرها اى الصفات في العقد ما نصه نعم لو توافقا قبل العقد وقال اردنا في حالة العقد ما كنا اتفقا عليه صح على ما قاله الاسنوى الخ وقياسه ان يقال هنا كذلك فليتامل الا ان يقال ان الصفات لما كانت تابعة ا كفى فيها بالنية على ما ذكر ثم بخلاف الثمن هنا فانه نفس المعقود عليه فلم يكتف بنبته اه ع ش بخذف وقوله وقياسه الخ تقدم عنه في حاشية فيع اثنتين عديهما الخ اعتماده على ان ما هنا وهو التعيين صفة المعقود عليه ايضا لان نفسه (قوله يشكل عليه) اى عليه عند الاكتفاء بالنية و (قوله كما ياتي) اى في اركان النكاح من انه لو قال من له بنات لاخر زوجته بنى ونو يامعينة منها فانه يصح معنى وع ش (قوله بان المعقود عليه الخ) عبارة المعنى بان ذكر العوض هنا واجب فوجب الاحتياط باللفظ بخلافه ثم فاكتفى بالنية فيما لا يجب ذكره اه (قوله لم يشترط تعيين) ظاهره وان اختلف الجنس كذهب وفضة م ر اه سم (قوله لم يشترط تعيين) اى فان عين شيئا تبع كما مر فليس له دفع غيره ولو اعل قيمة منه اه ع ش (قوله فيسلم المشتري الخ) اى حيث لم يعين البائع احدهما والاوجب ما عينه ولا يقوم غيره مقامه كما مر اه ع ش (قوله ماوجب بعقد الخ) اى سواء كان العقد بمعين وهو ظاهر او في الذمة اه ع ش (قوله بعقد نحو بيع) التحويغنى عن العقد (قوله مثلا) اى او اتلفه او اسلم فيه (قوله وله مثل) لعل صورته كالادان الريال مثلا نوعا واطل نوع منها اه رشيدى (قوله اعتبرت قيمته وقت المطالبة) اى اذا امكن تقويمه فيه والا فخر اوقات وجوده متقوما فيما يظهر ويرجع للغارم في بيان القدر حيث لا ق به عادة لم يكن ثم من يعرفه لانه غارم اه ع ش (قوله وان جهل قدرها) الظاهر قدره والموجود في الاصل قدرها اه بصري عبارة النهاية قدر غشها اه (قوله او الراحة الخ) عطف على المعلوم الخ (قوله سواء كانت له الخ) اى للغش اه ع ش (قوله ولو في الذمة) اى لو كانت المغشوشة المعامل بها في الذمة

(قوله لانه لا رواج الخ) علة لعدم الصحة المعلن بالنظر المذكور (قوله حتى يخلف) أى الرواج (قوله نعم بحث الخ) معتمداه عش (قوله وفي عدم الخ) عطف على فى عدم صحة الخ (قوله وفي عدم صحة السلم الخ) انظر البيع فى الذمة اه سم والظاهر انه مثل السلم كما يفهمه قول الشارح مع صحة بيعها معينة حيث قيد البيع بالتعيين (قوله بها) أى بالمغشوشة اه عش (قوله حمل المطلق الخ) أى كإمراء وإنما اعاده تمهيدا لما بعده (قوله وهى مثلية) أى المتغشوشة (قوله فتضمن بمثلها) أى صورة فالفضة العددية تضمن بعددها من الفضة ولا يكتفى ما يساويها قيمة من القروش إلا بالتعويض إن وجدت شروطه ومثله يقال فى عكسه ومعلوم ان الكلام فى غير الفضة المقصودة اماهى فلا يجوز البيع بها فى الذمة لتفاوتها فى القصد واختلاف قيمتها واما البيع بالمعين فلا مانع منه إذا عرف كل نصف منها على حدته لاختلاف القص اخذ من بيع الورق الأبيض الاقوى اه عش (قوله وحينئذ) أى حين فقد المثل (قوله فالمعتبر فيها) أى فى القيمة (يوم المطالبة) أى إذا أمكن تقويمها فيه وإلا فآخر اوقات وجوده متقوما كما مر عن عش (قوله سببها) أى المطالبة (الموجب لها) أى للقيمة (وله) اخذت قيمة الدراهم ذهبا (أى حذرا من الوقوع فى الربا فانه لو اخذ بدل الدراهم المغشوشة فضة خالصة كان من قاعدة مدعجوة ودهرهم الاتية وهى باطلة وقوله وعكسه) أى قيمة الذهب دراهم اه عش انظر لو كان كل من الدراهم والدنانير مغشوشا بشئ من الآخر كما هو الغالب فى الدنانير فما طريق التحذر عن الربا فهل يغتفر الاخذ المذكور للضرورة او يتعين اخذ البديل من العروض (قوله من أى نوع) إلى قوله على القطع فى النهاية والمغنى (قوله من أى نوع) أى وإن لم يكن من انواع الطعام بدليل انه لم يجعل قسيم ذلك إلا للقطيع والارض والثوب فافى حاشية الشيخ عش من ان المراد من أى نوع من أنواع الطعام نظره إلى مجرد المعنى اللغوى من أن الصبرة هى الكوم من الطعام اه رشيدى أى وتقدم فى الشرح ان المراد من الصبرة هنا كل مماثل الاجزاء قول المتن (المجهولة الصيعان) أى للمتعاقدين نهاية ومعنى أى او احدهما (قوله والقطيع الخ) عطف على الصبرة (قوله بالنصب) ويجوز الجرايضا ولعل الوجه ان النصب على البدية من الصبرة على محله ولعله مراده وإلا لم يصح لان بيع استوفى مفعوله باضافته اليه فلم يبق له مفعول الا بطريق التبعية لان المبيع المعمول للبيع لا يكون إلا واحدا لا يقال يمنع من البدية ان المبدل منه على نية الطرح لانا نقول هذا فاسد لان كونه على نية الطرح ليس معناه انه ساقط الاعتبار رأسا كما يسبق إلى أفهام الضعفة بل معناه أنه غير مقصود بالذات بل ذكر توطئة للبذل بل قد يتوقف عليه المعنى المقصود كما فى قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن ويمكن ان يكون النصب على الحال كما فى بعدهم ابكذا ولعل الاول أولى لانه ادل على المراد من ذكر هذا البذل فى العقد فتأمل اه سم عبارة المغنى والنهاية قال الشارح بنصب كل أى على تقدير يعتك الصبرة ويصبح جره على انه بدل من الصبرة وإنما صح هذا البيع لان المبيع مشاهد ولا يضرب الجهل بجملته الثمن فى حال العقد وفارق عدم الصحة فيما لو باع ثوبا بما رقم أى كتب عليه من الدراهم المجهولة القدر بان الفرر منتف فى الحال لان ما يقابل كل صاع معلوم القدر حينئذ بخلافه فى تلك اه قال عش قوله لم المجهولة القدر أى للعاقدين او احدهما اه (قوله على القطع) أى على البدية وقال الكردى أى على انه قطع النعت عن المنعوت والشروط المذكورة فى النحو للنعت التابع لالنعت المقطوع كما فى الرضى والعامل فى نصبه الذكر المقدر الاقوى فى قوله مع ذكره أى ذكر

للمجموع قيمة (قوله وفي عدم صحة السلم) انظر البيع فى الذمة (قوله بالنصب) يجوز الجرايضا ولعل الوجه ان النصب على البدية من الصبرة على محله ولعله مراده وإلا لم يصح لان بيع استوفى مفعوله باضافته اليه فلم يبق له مفعول إلا بطريق التبعية لان المبيع المعمول للبيع لا يكون إلا واحدا لا يقال يمنع من البديل أن المبدل منه على نية الطرح لانا نقول هذا فاسد لان كونه على نية الطرح ليس معناه انه ساقط الاعتبار رأسا كما يسبق إلى أفهام الضعة بل معناه أنه غير مقصود بالذات بل ذكر توطئة للبذل بل قد يتوقف عليه المعنى المقصود كما فى قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن ويمكن ان يكون النصب على الحال كما فى بعدهم ابكذا ولعل

لانه لا رواج ثم حتى يخلف الجهل بالمقصود وكذا يقال فى عدم صحة بيع اللبن المخلوط بالماء ونحو المسك المختلط بغيره لغير تركيب نعم بحث ابو زرعة ان الماء لو قصد خلطه باللبن لنحو حموضته وكان بقدر الحاجة صح لانه حينئذ كخلط غير المسك به للتركيب وفى عدم صحة السلم والقرض فى الجواهر والخطة المختلفة بشعير مع صحة بيعها معينة ولما اجازت المعاملة بها حمل المطلق عليها اذا كانت هى الغالب وهى مثلية فتضمن بمثلها حيث ضمنت بمعاملة او اتلاف لا بقيمتها على المعتمد إلا ان فقد المثل وحينئذ فالمعتبر فيها يوم المطالبة الا ان علم سببها الموجب لها كالغصب فيجب أقصى قيمتها والاتلاف فتجب قيمة يوم التلف وحيث وجبت القيمة اخذت قيمة الدراهم ذهبا وعكسه (ويصح بيع الصبرة) من أى نوع كانت (المجهولة الصيعان) والقطيع المجهول العدد والارض أو الثوب المجهولة الذرع (كلا) بالنصب على القطع لا متناع البدية لفظا ومحلا لان البذل يصح الاستغناء

عنه أما بدل الاشتغال فواضح بل شرطه عدم اختلال الكلام لو حذف البذل وأما بدل الكل فليجوز حذف المبدل منه عند ابن مالك وغيره
 كالاخفش وهنا لا يصح الاستثناء عن الاول ولا عن الثاني لان الشرط ذكر كل من الصبرة وكل صاع بدرهم وحينئذ فالنقد ير على القطع ويصح
 بيع الصبرة المذكورة مع ذكره كل صاع بدرهم عقب ذكرها ووجه التقييد بهذه المعية رد ما يتوهم من عدم الصحة لجهااتها وجهالة الثمن كما
 يفيد تعليمهم الآتي (تنبيه) بما قررت به وجه النصيب يدفع زعم أنه على المفعولية لبيع وجهه اندفاعه استلزامه أنه مفعول ثانٍ وواضح أنه لا
 يصلح له لأنه غير المفعول الاول الذي (٢٦٠) هو الصبرة في الحقيقة وإنما غايتها أنه تفصيل له واعلم أنه يترتب على ما تقرره أنه لا بد من

ذكرهما أعنى الصبرة وكل
 صاع بدرهم أنه لو اقتصر
 على بعثك كل صاع بدرهم
 أي وأشار إلى الصبرة بنحو
 يده لم يصح وهو متجه
 ويؤيده فرقه بان الصحة
 هنا وعدمها في بعثك من
 هذه كل صاع بدرهم وكل
 صاع بدرهم من هذه بانه
 في هذه لم يصف البيع لجميع
 الصبرة بل لبعضها المحتمل
 للقليل والكثير فلا يعلم
 قدر المبيع تحقيقاً ولا تخميناً
 بخلافه في مسألة الماتن وحينئذ
 فبحث بعضهم الصحة في
 صورة الاقتصاد المذكورة
 غير صحيح لا سيما مع حذفه
 قولي أي وأشار الخ لانه
 فيها لم يصف البيع لجميع
 الصبرة فكان قوله كل صاع
 بدرهم غير مفيد لتعيين
 المبيع ومثل تلك الاشارة
 هنا غير مفيد تعييناً له كما هو
 واضح ويؤخذ من الفرق
 المذكور صحة بعثك هذه
 الصبرة كل صاع منها بدرهم
 ولا يضر ذكر من هنا لان

البائع كل صاع الخ اه (قوله عنه) الاولى فيه أي في التركيب المشتمل عليه كما يفيد قوله الآتي وأما بدل الكل
 الخ (أما بدل الاشتغال) أي امتناع بدل الاشتغال (قوله بل شرطه عدم اختلال الكلام الخ) أي وهنا يختل
 الكلام بحذفه كما يأتي (قوله وهنا لا يصح) أي حذف واحد منهما (قوله ويصح الخ) خبر فالتقدير الخ (قوله
 مع ذكره كل صاع الخ) لعله حل معنى ولا فالظاهر ان التقدير ذا كرا كل الخ (قوله ووجه التقييد بهذه المعية
 الخ) لا يخفى ما فيه (قوله رد ما يتوهم الخ) ووجه الرد ان الثمن معلوم بالتفصيل (قوله كما يفيد) أي الرد
 اه كردي (قوله بما قررت به الخ) محل تأمل (قوله لبيع) أي المضاف إلى الصبرة (قوله استلزامه) أي
 النصيب على المفعولية (قوله لا يصلح له) أي لان يكون مفعولاً ثانياً (قوله انه لا بد الخ) بيان لما تقرره و
 (قوله انه لو اقتصر الخ) فاعل يترتب (قوله ويؤيده) أي عدم الصحة (قوله هنا) أي في مسألة الماتن
 (قوله لانه الخ) تعليل لقوله غير صحيح (قوله لان إضافة البيع الخ) لعل الاولى ان يقول لان التبعض
 الذي أفادته من في التفصيل مقصود حتى في مسألة الماتن (قوله ويؤيده) أي لصحة أو عدم المضرة (قوله
 ان محل الخ) بيان لما أفاده الخ (قوله بخلاف ما لو ارادها البيان) قديقال يلزم عليه حذف المبين وتقديره
 وينبغي أن يرجع في فنه اه بصري أقول جوزه الرضى لكن بشرط ذكر بدله مع الجار والمجرور وكذا
 يلزم على البيان ايضاً ان الاشارة السابقة لا تتقاعده في افادة التعيين (قوله فلا غرر الخ) ولو قال بعثك
 صاعاً منها بدرهم وما زاد بحسابه صح في صاع فقط إذ هو المعلوم أو بعثك بها وهي عشرة اصع كل صاع بدرهم
 وما زاد بحسابه صح في العشرة فقط لما مر بخلاف ما لو قال فيهما على ان ما زاد بحسابه لم يصح لانه شرط عقد
 في عقد نهاية ومعنى (قوله كالبيع لجزاف مشاهد الخ) عبارة النهاية كما إذا باع بثمان معين جزافاً اه (قوله
 ويتجه الخ) وفاقاً للنهاية (قوله ويتجه الخ) أي في صورة الماتن رشيدى وعش (قوله فيما إذا خرج الخ)
 يتبادر من ذلك تصوير المسئلة بما إذا خرجت صيعاناً وبعض صاع فلو خرجت بعض صاع فقط فهل يصح البيع
 ببعض درهم أو لا لعدم صدق كل صاع بدرهم فيه سم على حج أقول ولا يبعد الصحة لان المقصود تقدير ما يقابل
 قدر الصاع اه عش أقول بل المتبادر من كلام الشارح التصوير الثاني في كلام سم كاجرى عليه التكردي
 عبارته قوله إذا خرج أي الصبرة والتذكير باعتبار المبيع اه كردي (قوله بأنه يتسامح في التوزيع الخ)
 قضيته البطلان فيما لو كان المبيع ارضاً أو ثوباً بكل ذراع بدرهم فخرج بعض ذراع اللهم إلا ان يقال إنما
 بطل في مسألة الشاة لما فيه من ضرر الشركة الحاصلة فيها اه عش (قوله كل اثنين مثلاً بدرهم بطل الخ) قد
 يقال قضيته انه لو باعه شاتين بدرهم بطل وهو في غاية البعد لاتحاد المالك والتوزيع إنما ينظر اليه
 إذا اختلف المالك بل صرحوا بصحة ذلك في قولهم في الوكالة لو وكله في شراء شاة بدنيار فاشترى به

الاول أولى لانه أدل على المراد من ذكر هذا البذل في العقد فتأمل (قوله إذا خرج بعض صاع) يتبادر من ذلك
 تصوير المسئلة بما إذا خرجت صيعاناً وبعض صاع فلو خرجت بعض صاع فقط فهل يصح البيع ببعض درهم
 أو لا لعدم صدق كل صاع بدرهم فيه نظر (قوله كل اثنين مثلاً بدرهم بطل لان فيه الخ) قد يقال قضيته

إضافة البيع لجميع الصبرة تلغى النظر للتبعض الذي تقيده ويؤيده ما أفاده ذلك الفرق أيضاً أن محل
 البطلان في بعثك منها كل صاع بدرهم ان نوى من التبعض أو أطلق بخلاف ما لو ارادها البيان فيصح لان التقدير حينئذ شيئاً هو هذه فأماله
 (صاع) أو رأس أو ذراع (بدرهم) لمشاهدة المبيع وجهالة الثمن زالت بتفصيله فلا غرر كالبيع بجزاف مشاهد ويتجه فيما إذا خرج
 بعض صاع صحة البيع فيه محصته من الدرهم وفارق بيع القطع كل شاة بدرهم فبق بعض شاة بان خرج باقياً لغيره فان البيع يبطل فيه
 بأنه يتسامح في التوزيع على المثل لعدم النظر فيه إلى القيمة بما لم يتسامح به في التوزيع على المتقوم ومن ثم لو قال بعثك هذا القطع
 أو الثياب مثلاً كل اثنين مثلاً بدرهم بطل لان فيه توزيع الدرهم على قيمتهما وهي مختلفة غالباً فيؤدى للجهل

وخرج ببيع الصبرة ببيع بعضها كما لو باع منها كل صاع بدرهم فلا يصح للجهل (ولو باعها) أي الصبرة ومثلها ما ذكرناه (بمائة درهم كل صاع) أو رأس أو ذراع (بدرهم صاع) البيع (أن خرجت مائة) لموافقة الجملة التفصيل فلا غرر (والا) تخرج مائة بل أقل أو أكثر (فلا) يصح البيع (على الصحيح) لتعذر الجمع بينهما واعتراض حكا وخلافان إلا كثيرين على الصحة وبأنها هي الحق إذ لا تعذر بل إن خرجت زائدة فالزيادة للمشتري ولا خيار للبائع لرضاه ببيع جميعها أو ناقصة خير المشتري فإن أجاز فبالقسط ويؤيده ما لو باع صبرة برصيرة شعير مكيلة فإن البيع يصح وإن زادت أحدهما ثم إن توافقا فذاك والافسخ وفرق الاولون بأن الثمن هنا عين كيسة فإذا اختلف عنها صار منهما بخلافه ثم ويفرق أيضا بأن مكيلة وقع خصصا لما قبله ومبين أنه لم يبيع الا كيلة في مقابلة كيل وهذا لا تنافيه الصحة مع زيادة أحدهما بخلاف ما هنا فإن الزيادة أو النقص يلغى قوله بمائة أو كل صاع بدرهم

شأتين بالصفة صح أن ساوت أحدهما ديناراً أخذنا من قضية عروة البارقي وقد يفرق بين البطلان في بيع القطيع كل شأتين بدرهم وبين الصحة في بيع شأتين بدرهم بأن العقد في الاول متعدد أو بمنزلة وكل واحد من تلك العقود لم يرتبط بشأتين معينتين بل بشأتين مبهمتين مع شدة الاختلاف بين الشياه ولا كذلك في الثاني لتعين الشأتين فيه (فرع) في المذهب أنه لو باعه ثوباً ظنه خمسة أذرع فإن عشرة تخير اه ولا يخفى اشكاله ولو حمل على ثوب اعتيد أن مثله خمسة كان قريباً اه سم (قوله) وخرج ببيع الصبرة) يغني عنه قوله المارو عدمها في بعثك من هذه كل صاع الخ (قوله ببيع بعضها) أي المبهمة بخلاف بيع نحو ربعها أو بيعها الاربعها مشاعاً فقد تقدم عن سم أنه صحيح وإن كانت الصبرة بمجولة الصيعان (قوله كالو باع الخ) الكاف للتشبيه اه كردى قول المتن (ولو باعها الخ) أي قابل جملة الصبرة أو نحوها كارض وثوب بجملة الثمن وبعضها بتفصيله كان باعها أي الصبرة أو الارض والثوب بمائة درهم الخ معنى ونهاية (قوله) ومثلها ما ذكرناه) أي القطيع والارض والثوب اه كردى (قوله بأن الا كثيرين على الصحة) نشر على غير ترتيب اللف (قوله بل أقل أو أكثر) أطلقوا الزيادة والنقص هنا وفيما يأتي من نظائره فهل هو على إطلاقه أو محمول على ما لا يقع من التفاوت بين الكيلين غالباً وأما ما يقع بين الكيلين فمغتفر كما ذكرناه في مواضع ينبغي أن يحمر اه بصرى ولعل الأقرب الثاني كما يوجب اليه كلامه (قوله ويؤيده) إلى قوله والمشتري فقط في المعنى الا قوله ويفرق إلى ويختير إلى المتن في النهاية الا قوله ومرحمة إلى ولا يصح (قوله ويؤيده) أي مقابل الصحيح الذي قال به الا كثرون (قوله مكيلة) أي صاعاً بصاع اه معنى (قوله) ثم إن توافقا الخ) أي المتبايعان بأن سمح رب الزائدة بها أو رضى رب الناقصة بأخذ قدرها من الأخرى أقر البيع بأن تشاحا فسخ ع ش ومعنى (قوله بأن الثمن هنا) أي في كلام المصنف و (قوله بخلافه) أي فإن الثمن لم تعين كيته بل قوبلت إحدى الصبرتين بجملة بالأخرى فاشبهه ما لو قال بعثك هذه الصبرة بشرط تساويهما فكان كالو قال بعثك هذا العبد بشرط كونه كاتباً فلم يكن كذلك فإن البيع صحيح ويثبت الخيار إذا اختلف الشرط اه ش (قوله وهذا لا تنافيه الصحة) قد يقال بل تنافيه إذ لا يصدق عند الزيادة والنقص أنه باع كيلة في مقابلة كيل اه سم (قوله يلغى قوله بمائة) قد يقال وزيادة أحدهما ثم يلغى قوله بعثك هذه

أنه لو باعه شأتين بدرهم بطل وهو في غاية البعد لا اتحاد المالك والتوزيع إنما ينظر إليه إذا اختلف المالك بل صرحوا بصحة ذلك في قولهم في الوكالة لو وكله في شراء شاة بدينار فاشترى به شأتين بالصفة صح أن ساوت أحدهما ديناراً أخذنا من قضية عروة البارقي فإن قلت وجه البطلان أن الصفة متعددة لتفصيل الثمن فكل شأتين مبهمتين في عقد وهما مجهولتان قلت فيلزم البطلان أيضاً في كل شاة بدرهم للجهل المذكور والفرق بأن الجهل في كل شأتين أقوى منه في كل شاة غير قوى كما لا يخفى فليراجع وقد يفرق بين البطلان في بيع القطيع كل شأتين بدرهم وبين الصحة في بيع شأتين بدرهم بأن العقد في الاول متعدد أو بمنزلة وكل واحد من تلك العقود لم يرتبط بشأتين معينتين بل بشأتين مبهمتين مع شدة الاختلاف به بين الشياه ولا كذلك في الثاني لتعين الشأتين فيه (تنبيه) في العباب لو باع الرزمة كل ثوب منها بدرهم على أنها عشرة أبواب فبانت تسعة صح فيها بتسعة دراهم أو أحد عشر بطل في الكل اه وهذا منقول عن الماوردى وعلة بأن الثياب تختلف فلا يمكن جعل الزائد مشاعاً في جميعها بخلاف الارض والثوب ثم قال في العباب ولو باع صبرة أو أرضاً أو ثوباً أو قطيعاً أي من الغنم مثلاً على أنه كذا فرداً أو نقص صح البيع ويختير البائع أن زاد والمشتري أن ينقص اه فليتأمل الفرق بين صورة القطيع وما تقدم عن الماوردى فإن الغنم تختلف أيضاً ولم صح البيع عند الزيادة في الكل هنا وبطل في الكل هناك ومجرد كل ثوب منها بدرهم هل يفرق (فرع) في المذهب أنه لو باعه ثوباً ظنه خمسة أذرع فإن عشرة تخير اه ولا يخفى اشكاله ولو حمل على ثوب اعتيد أن مثله خمسة كان قريباً (قوله لا تنافيه الصحة الخ) قد يقال بل تنافيه إذ لا يصدق عند الزيادة أو النقص أنه باع كيلة في مقابلة كيل (قوله يلغى قوله بمائة) قد يقال وزيادة أحدهما ثم يلغى قوله بعثك

الصبرة بتلك الصبرة مكايلة لانه صريح في ورود البيع على جميع كل واحدة وأن كل كيل من كل مقابل لمثله من الاخرى اه سم (قوله يلغى قوله بمائة او كل صاع) يعني كل من الزيادة والنقص يقتضى الغاء واحد من هذين القولين ويحتمل انه نشر على غير ترتيب اللف وهو الاقرب (قوله فابطل) اى عدم خروج الصبرة مائة (قوله ويتخير البائع) ظاهر فيما لو كان المبيع ثوبا وارضا الما لو كان اشياء متعددة كالتياب فبطل البيع ان خرج زائدا على ما قدره ويصح بقسطه من المسمى ان نقص وعبارة سم على البهجة قال في الكفاية لو قال بعتك هذه الرزمة كل ثوب بدرهم على انها عشرة ائواب وقد شاهد كل ثوب منها فخرجت تسعة صح ولزومه تسعة دراهم وان خرجت احد عشر قال الماوردى بطل في الكل قطعاً بخلاف الارض والثوب اذا باعه مزارعة لان الثياب تختلف فلا يمكن جعل الزائد شائعاً في جميعها وما زاد في الارض مشبه لباقيه فامكن جعله مشاعاً في جميعها اه وقال في العباب ولو باع صبرة او ارضاً او ثوباً او قطعاً على انه كذا فزاد او نقص صح البيع ويتخير البائع ان زاد او المشتري ان نقص اه فليحرر الفرق بين ذلك وما تقدم في الرزمة ولا سيما القطع شديد التفاوت كاثواب الرزمة او اشد ومجرد تفصيل الثمن او اجماله لا يظهر الفرق به ولعل الفرق بين الرزمة وغيرها ما قدمناه من ان الرزمة لما كانت اشياء متعددة غلب فيها التفاوت ولا كذلك الثوب الواحد مثلاً اه ع ش ولا يخفى ان هذا الفرق لا يدفع الاشكال بالقطع (قوله ويتخير البائع في الزيادة الخ) فان قال المشتري للبائع لا تفسخ وانا اقع بالقدر المشروط او انا اعطيك ثمن الزائد لم يسقط خيار البائع ولا يسقط خيار المشتري بحط البائع من الثمن قدر النقص واذا جاز بالمسمى فقط اه معنى (قوله ايضا) اى كتخير المشتري على مقابل الصحيح الذى قال به الا كثرون اه رشيدى وقال الكردى اى كما في صورة المكايلة اه (قوله والمشتري فقط) اى في النقص كما هو ظاهر اه سم (قوله ان زاد الخ) اى زاد البائع على قوله بعتك هذا على ان قدره الخ قوله فان نقص الخ فيتخير المشتري في صورة النقص بين الفسخ والاجازة بكل الثمن ويلغى قول البائع فان نقص فعلى وكان وجهه انه صيغة وعد واما الزيادة فليس دخولها بقوله وان زاد فلك واما دخولها للشمول قوله بعتك هذه لها اه بصرى (قوله كادل عليه كلامه) اى قوله ان زاد فلك اه سم ولعل مامر آ نفاعن البصرى احسن من هذا (قوله ويؤيده مامر) اى قبيل وان يقبل على وفق الايجاب وسيدكره انفا لقوله وممر صحة الخ اه سم (قوله طرح شيء) لعل المراد ما يشمل النقص والزيادة اخذاً ما يأتى عن ع ش انفا وان كان المتبادر الاول (قوله من الثمن) اى كما لو اشترى بقرش مثلاً ودفع له تسعة وعشرين نصفاً اه ع ش (قوله لم يعمل بتلك العادة) ومنه ما جرت به العادة الآن من طرح قدر معتاد بعد الوزن ويختلف باختلاف الانواع كحطهم لكل مائة رطل خمسة مثلاً من السمن او الجبن وهل يكون حكمه حكم الامانة عنده او حكم الغصب فيه نظر والاقرب الثانى ويجب عليه ان يميز الزائد ويتصرف فيما عاده اخذاً بما قالوه في باب الغصب من انه لو اختلط ماله بمال غيره وجب عليه فعل ذلك وطريق الصحة في ذلك ان يقول البائع بعتك المائة والخمسة مثلاً بكذا اه ع ش قال البيهيمى قوله والاقرب الثانى الظاهر انه محمول على الجاهل وقوله وطريق الصحة الخ قديقال ان هذا القدر المطروح صار معلوماً عند غالب الناس فهو بما يتسامح به لعلمهم به مع اقرارهم القباني على ذلك وهذا يخرج عن حكم الغصب فليحررها وهذا ظاهر ان لم يعتد الطراح لزوم الطرح ولو بالحياة (ولا يصح بيعه ثلاثة أذرع) لعل الصورة ان الثلاثة أذرع في الطول والعرض والسبك والاجاء البطلان من جهة الجهل ايضا وسيأتى في كلام الشارح ممر تعليل البطلان هنا ايضا بان تراب الارض مختلف فلا تكفى رؤية ظاهره عن باطنه اه رشيدى (قوله الثمن) الى قوله او سمعته في المغنى والى قول المتن دون ما يتغير في النهاية الا قوله ليلا وقوله وعبارته الى قلت وقوله وكذا البائع الى المتن (اى

فابطل ويتخير البائع في الزيادة والمشتري في النقص ايضا في بعتك هذا على ان قدره كذا فزاد او نقص والمشتري فقط ان زاد فان نقص فعلى وان زاد فلك فان اجاز فبكل الثمن وانما لم يتخير البائع هنا في الزيادة لانها داخله في المبيع كما دل عليه كلامه ويؤيده مامر فى على ان لى نصفه انه بمعنى الانصفه فكذا المعنى هنا بعتك هذا الذى قدره كذا وما زاد عليه (فرع) لو لو اعتيد طرح شيء عند نحو الوزن من الثمن او المبيع لم يعمل بتلك العادة ثم ان شرط ذلك في العقد بطل وعليه يحمل كلام المجموع والا فلا وممر صحة بعتك هذا بكذا على ان لى نصفه لانه بمعنى الانصفه فيأتى نظيره هنا ولا يصح بيعه ثلاثة أذرع مثلاً من ارض ليحفرها وياخذ تراها لانه لا يمكن اخذ تراب الثلاثة الا باكثر منها وياتى في اختلاف المتبايعين أن الذراع يحمل على ماذا (ومتى كان العوض) الثمن او الثمن (معينا) أى

هذه الصبرة بتلك الصبرة مكايلة لانه صريح في ورود البيع على جميع كل واحدة وان كل كيل من كل مقابل لمثله من الاخرى (قوله والمشتري فقط) اى في النقص كما هو ظاهر وقوله ان زاد اى البائع اى زاد على قوله بعتك هذا على ان قدره كذا (قوله كادل عليه كلامه) اى بقوله وان زاد فلك (قوله ويؤيده مامر) اشار الى

مشاهدا) عبارة النهاية قال الشارح أى مشاهدا لأن المعين صادق بما عين بوصفه وما هو مشاهد أى معين فالاول من التعيين والثاني من المعاينة أى المشاهدة وهو مراد المصنف بقريته قوله كفت معاينته وعلم من الاكتفاء بالمعاينة عدم اشتراط الشم والذوق في المشهود والمذوق اه (قوله قدره) أى او جنسه او صفته ولعل اقتصار الشارح كالخلى على القدر لان الغالب ان من رأى شيئا عرف جنسه وبصفته فلو عاينه وشك اشعير هو اوارز مثلا فالوجه الصحة كما في سم على المنهج اه ع ش (قوله لان من شأنه ان يحيط) أى فلو خرج ما ظنه المشتري فضة نحاسا صح البيع ولا خيار له كالأشترى زجاجة ظنها جوهرة وهذا محله حيث لم يقل اشترى بهذه الدراهم فان قال ذلك حلت على الفضة فلو بان فلو سابل العقد خروجه من غير الجنس واما لو بان من الفضة المغشوشة بحيث يقال فيها نحاس صح العقد وثبت الخيار لان الجنس لم ينتف بالكلية اخذا بما ذكره الشهاب الرملى فيما لو باع ثوبا بسماء حرير اقبان مشتملا على غزل وحرير الحريرا كثر فانه يصح لما ذكره اه ع ش وقوله تحملت على الفضة الخ محله اخذنا من عن قريب لم يطرد العرف باطلاق الدراهم على الفلوس وقوله نحاس الاولى فضة وقوله والحرير اكثر اى او اطرده العرف باطلاق الحرير عليه وان قل بل وإن لم يكن فيه حرير اصلا اخذنا من ايضا (قوله نعم يكره) عبارة الروض وبيع الصبرة والشراء بها جزا فامكروه قال في شرحه وخرج بالصبرة ببيع الثوب والارض مجهول الذرع فلا يكره كما اقتضاه كلام المتولى وقد يفرق بان الصبرة لا يعرف قدرها تخمينيا غالبا لثراكم بعضها على بعض بخلاف الاخر اه سم (قوله نحو الكيل) أى كالوزن والعدد سيد عمر وحلي (قوله لا المذكور) عطف على نحو الكيل فكان الاولى لا الذرع (قوله لانه لا تراكم فيه) إذ لا بد فيه من رؤية جميعه لاجل صحة البيع فلا غرر بخلاف الصبرة فانه يكتفى برؤية اعلاها اه نهاية (قوله في غير نحو الفقاع) أى كحمام البرجين وماء السقا اه ع ش (قوله كما مر) أى في شرح الخامس العلم به قول المتن (بيع الغائب) أى والبيع به وقول الشارح الثمن او المثلن حمل منه للبيع على ما يشمل الشراء (قوله بان لم يره) أى الرؤية المعتبرة شرعا اه ع ش (قوله او سمعه) عطف على قوله بالغاب فكان المناسب التثنية (قوله كما يأتى) أى في التنبيه الاقنى اه سم (قوله اورآه ليل الخ) عبارة النهاية اورآه في ضوء اه قال ع ش قوله في ضوء أى نور ناشىء من نحو النار والشمس بحيث لا يتمكن الرائي معه من معرفة حقيقة ماراه وعبارة حج اورآه ليل الخ فلعل اسقاط الشارح م ر ليل اشارة الى ان المدارع على كون الضوء يستر لونه ليل كان او نهرا اه (قوله صرح ابن الصلاح بان الرؤية الخ) هل ينافى هذا ما يأتى في شرحه والاصح ان وصفه بصفة السلم لا يكتفى (قوله وهذا) أى قوله اورآه ليل الخ اه ع ش (قوله منها) أى الرؤية العرفية (قوله قال الخ) على حذف العاطف او حال من فاعل طلب (قوله فله الرد) محله كما يأتى في عيب يمكن عدم الاطلاع عليه مع الرؤية العرفية اما اذا بعد ذلك كان كان مجدوع الانف وادعى عدم معرفة ذلك حين راه لم يقبل منه ذلك اه ع ش (قوله ليس العرف الخ) أى منه (قوله ذلك) أى الرؤية في الضوء اه ع ش (قوله ان كلامه) أى ابن الصلاح (قوله ظاهر البحث يراه الخ) أى اما اذا كان كذلك كان كان مجدوع الانف وادعى عدم معرفة ذلك حين راه لم يقبل منه ذلك اه ع ش (قوله وحينئذ) أى حين إذ كان كلام ابن الصلاح مقيدا بذلك (قوله ما يظهر) أى انكشاف ومعرفة يحصل (قوله ورؤية نحو الورق الخ) الاولى التفريع (قوله ليست كذلك) أى رؤية عرفية (قوله او من وراء الخ) عطف على قوله لثلا (قوله لا الارض والسلك) على

مشاهدا) كفت معاينته) وان جهلا قدره لان من شأنه أن يحيط التخمين به نعم يكره بيع مجهول نحو الكيل جزا فالا لانه يوقع في الندم لثراكم الصبر بعضها على بعض غالبا لا المذكور لانه لا تراكم فيه (والاظهر أنه لا يصح) في غير نحو الفقاع كما مر (بيع الغائب) الثمن أو المثلن بأن لم يره أحد العاقلين وإن كان حاضرا في مجلس البيع وبالغا في وصفه أو سمعه بطريق التواتر كما يأتى أو رآه ليلاً ولو في ضوء أن ستر الضوء لونه كورق أبيض فيما يظهر فان قلت صرح ابن الصلاح بأن الرؤية العرفية كافية وهذا منها وعبارة لو طلب الرد بعيب في عضو ظاهر قال لم يره إلا الآن فله الرد لأن رؤية المبيع لا يشترط فيها التحقق بل تكفى الرؤية العرفية قلت ليس العرف المطرد ذلك على أن كلامه مقيد بما إذا لم يكن العيب ظاهرا بحيث يراه كل من ينظر إلى المبيع وحينئذ فالمراد بالرؤية العرفية هي ما يظهر للناظر من غير مزيد تأمل ورؤية نحو الورق ليلاً في ضوء يستر معرفة بياضه ليست كذلك أو من وراء نحو

ما ذكره قبيل وان يقبل على وفق الايجاب بقوله ويصح بعثك هذا بكذا على ان لى نصفه لانه بمعنى لا انصفه اه وسيدكم ه انفا بقوله وهو الخ (قوله نعم يكره بيع مجهول نحو الكيل جزا ف) عبارة الروض وبيع الصبرة والشراء بها جزا فامكروه قال في شرحه وخرج بالصبرة ببيع الثوب والارض مجهول الذراع فلا يكره كما اقتضاه كلام المتولى وقد يفرق بان الصبرة لا يعرف قدرها تخمينيا غالبا لثراكم بعضها على بعض بخلاف الاخرين اه (قوله لا الارض والسلك) قال في الروض بخلاف رؤية السلك والارض تحت الماء الصافي إذ به صلاحهما قال في شرحه قال في المهمات والتقييد بالصافي يشعر بان الكدر يمنع الصحة لكن

زجاج وكذا ماء صاف إلا الارض والسلك

لان به صلاحهما وصحت اجارة أرض مستور بماء ولو كدر لانها أوسع لقبولها التاقيت وورودها على مجرد المنفعة وذلك للنهي عن بيع الغرر لان الرؤية تفيد ما لم تفده العبارة (٢٦٤) كما يأتي (والثاني) وبه قال الاثمة الثلاثة (يصح) للبيع ان ذكر جنسه وان لم يرياه (ويثبت

الخيار) للبشترى وكذا البائع على خلاف فيه (عند الرؤية) لحديث فيه ضعيف بل قال الدارقطني باطل وكالبيع الصلح والاجارة والرهن والهبة ونحوها بخلاف نحو الوقف (و) على الاظهر (تسكني) في صحة البيع (الرؤية قبل العقد فيما لا) يظن انه (يتغير غالباً الى وقت العقد) كارض وآنية وحديد ونحاس نظراً للغلبة بقاءه على ما رآه عليه نعم لا بد ان يكون ذا كرا حال البيع لاوصافه التي رآها كاعمي اشترى ما رآه قبل العمى والالم يصح كما قاله الماوردي واقدره التأخرون وقول المجموع انه غريب اى نقلا على ان غيره صرح به ايضا لا مدركا اذ النسيان يجعل ماسبق كالمعدوم فيفوت شرط العلم بالمبيع فلا ينافي تصحيح غيره له وجعله تقييدا لا طلاقهم وانتصر بعضهم لتضعيفه يجعلهم النسيان غير دافع للحكم السابق في مسائل منها لو انكر الموكل الوكالة لنسيان لم يكن عز لا ولو نسي فأكل في صومه او جامع في احرامه لم يفسد وبأنه لو رأى المبيع ثم التفت عنه واشتراه غافلا عن اوصافه صح ويرد بان

إلا إذا كان المرئي من وراء الماء الصافي أرضاً أو حكاو (قوله لان به الخ) اى فتسكني هذه الرؤية لان بالماء صلاح الارض والسكك وانظر هل استثناء الارض على اطلاقها ولو لم تصلح الزراعة (قوله ولو كدرا) اى فتسكني الرؤية من ورائه في الاجارة دون البيع اه ع ش (قوله لانها أوسع) اى مع كون الماء من مصالحها كما تقدمت الإشارة إليه اه ع ش (قوله وذلك) اى عدم صحة بيع الغائب اه ع ش (قوله كما يأتي) اى في شرح والاصح ان وصفه الخ قول المتن (والثاني الخ) لعل وجه حكاية الثاني من المصنف قوة الخلاف ومن ثم قال به الاثمة الثلاثة اه ع ش (قوله ان ذكر جنسه) قال في الكنز او نوعه وعليه فالو اوفى كلام المحلى اى والمغنى بمعنى او اه ع ش وفيه وقفة (قوله وبه قال الاثمة الثلاثة) اى وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم ونقله الماوردي عن جمهور اصحابنا قال ونص عليه الشافعي في ستة مواضع على البطلان في ستة ايضا لكن نصوص البطلان متاخرة اه عميرة قول المتن (ويثبت الخيار) وينفذ قبل الرؤية الفسخ دون الاجارة ويمتد الخيار امتداد مجلس الرؤية نهاية ومعنى (قوله لحديث فيه الخ) وهو من اشترى ما لم يره فهو بالخيار ولا ذرآة محل ومعنى (قوله ونحوها) ولعل من النحو عوض الخلع والصداق و (قوله بخلاف نحو الوقف) فانه يصح ومن نحو الوقف العتق كما جزم به سم على حج اه ع ش عبارة المغنى ويجرى القولان في رهن الغائب وهبته وعلى صحتها لا خيار عند الرؤية إذ لا حاجة إليه قال في المجموع ويجرى القولان في الوقف ايضا ولكن الاصح في زوائد الروضة تبعاً لابن الصلاح في كتاب الوقف صحتها وانه لا خيار عند الرؤية اه (قوله وعلى الاظهر) إلى قوله وقول المجموع في المغنى (قوله وعلى الاظهر) اى من اشترى الرؤية اه معنى (قوله فيما لا يظن الخ) صادق بما لو شك في انه مما يتغير او مما لا يتغير ويؤيده ما سياتي في توجيهه عبارة الانوار من قوله لان الاصل عدم المانع فليراجع اه سيد عمر (قوله بظن انه) لعل هذا التقدير إشارة إلى جواب آخر عن الاعتراض الاتي والافال قد يدعي راجع إلى المغنى وإنما المناسب لرجوعه إلى النقي تقديره قبل لا يتغير قول المتن (قبل العقد) ولو لم يعمى وقته نهاية ومعنى اى فلا بصار وقت العقد إنما يشترط للعلم بالمعقود عليه فحيث علمه قبل واستمر عليه لا يشترط ابصاره وعليه فلو أوجب ثم عمى وقبل المشتري بعد او عكسه صح العقد ولا ينافي هذا ما تقدم في كلام الشارح من اشتراط بقاء الاهلية إلى تمام العقد لان هذا اهليته باقية لان المراد بها ما يتمكن معه من التصرف وهذا موجود فيه ع ش (قوله اشترى الخ) اى او باع او أجر او رهن او وهب ونحوها (قوله كما قاله الماوردي الخ) وهو ظاهر كما قال شيخنا وان استغربه المجموع اه معنى (قوله اى نقلا) خبره وقول المجموع الخ اه ع ش (قوله على ان غيره) اى غير الماوردي (صرح به) اى بانه لا بد ان يكون ذا كرا الخ (قوله لا مدركا) بضم الميم من ادرك كما يؤخذ من المصباح اه ع ش وجوزوا فتحهما من الثلاثي (قوله فلا ينافي) اى قول المجموع (تصحيح غيره) اى غير صاحب المجموع اه رشيدى (قوله وجعله) و (قوله لتضعيفه) ضائرها لما قاله الماوردي (قوله يجعلهم) اى الاصحاب والباء متعلق بالنصر (قوله وبانه الخ) عطف على يجعلهم الخ (قوله ويرد) اى الاقتصار المذكور (قوله وبطلان الصوم الخ) عطف على العزل (قوله ذلك) اى ما ذكر مما يشعر بعدم الرضا الخ وما ينافي الصوم والحج (قوله ومدار البيع الخ) عطف على مدار العزل الخ (قوله يقع) اى الغرر (فيه) اى في البيع

سياق في الاجارة ان شرط صحتها الرؤية وان الماء الكدر لا يمنع الصحة وعلل انه من مصالح الارض فالتسوية بين الغايين في الرؤية والتعليل يقتضى التسوية بينهما في الابطال بالماء الكدر اوفى عدمه اه ويحاج بان الاجارة أوسع لانها تقبل التاقيت لان العقد فيها على المنفعة دون العين وجواب الاذرعى بان الظاهر حمل ما هناك على ما اذا تقدمت الرؤية قبل ان يعلم الماء الارض مخالف لكلامهم هناك اه (قوله كما يأتي) اى في التنبيه الاتي (قوله ان ذكر جنسه) قال في الكنز او نوعه (قوله نحو الوقف) اى كالعتق (قوله

قوله)

مدار العزل على ما يشعر بعدم الرضا بالصوم وبطلان الصوم والحج على ما ينافيها بما فيه تعدولم يوجد

ذلك ومدار البيع على عدم الغرر والنسيان يقع فيه

وما ذكر في الفرع الأخير هو من محل النزاع فلا يستدل به وبفرض أن المنقول فيه ما ذكر فالغرض فيه ضعيف جدا فلا يلتفت إليه وبحسب بعضهم أنه لو رأى الثمرة قبل بدو الصلاح ثم اشتراها بعده ولم يرها لم يصح وأن قربت المدة أي لانه يتغير بنحو اللون فكان أولى بما يغلب تغيره فإنه يبطل وإن لم يتغير لعارض كما يأتي وإذا صح فوجدته متغيرا عمار آه عليه تخيير فان (٢٦٥) اختلاف في التغير صدق المشتري وتخيير لان

البائع يدعى عليه أنه رآه بهذه الصفة الموجودة الآن ورضي به والاصل عدم ذلك وإنما صدق البائع فيما إذا اختلفا في عيب يمكن حدوثه لاتفاقهما على وجوده في يد المشتري والاصل عدم وجوده في يد البائع (دون ما) يظن أنه (يتغير غالبا) لطول مدة او لعروض امر اخر كالاطعمة التي يسرع فسادها لانه لا وثوق حينئذ ببقائه حال العقد على اوصافه المرئية قبل تنافي كلامه فيما يحتمل التغير وعدمه على السواء كالحيو ان لاذقضية مفهوم أوله البطلان وآخره الصحة والاصح فيه الصحة كالاول بشرطه لان الاصل بقاء المرقى بحاله وما ذكر من التنافي غير مسلم بل هو داخل في منطوق أول كلامه ومفهوم آخره لان القيد هنا للسني لا للسني أي ما لا يغلب تغيره سواء أغلب عدم تغيره أم استويا دون ما يغلب تغيره فهو داخل في منطوق الأول ومفهوم الثاني فلا تنافي وجعل الحيوان مثالا هو

(قوله وما ذكر الخ) عطف على المدار (قوله في الفرع الأخير) هو ما لو رأى المبيع ثم التفت عنه الخ اه عش (قوله ان المنقول فيه) أي في الفرع الأخير (ما ذكر) أي الصحة (قوله بعده) أي بعد بدو الصلاح (قوله ولم يرها) أي والحال انه لم ير الثمرة بعد بدو الصلاح (قوله لم يصح) معتمد اه عش (قوله لانه الخ) أي الثمرة والتذكير باعتبار المبيع عبارة النهاية لانها تتغير بنحو اللون فكانت الخ اه (قوله اولي) أي بالبطلان (قوله فانه الخ) أي بيع ما يغلب الخ على حذف المضاف (قوله كما يأتي) أي في التنبيه الاول (قوله ولا ذاصح) أي بان كان عمالا يتغير غالبا (قوله تخيير) أي فور افما يظهر لانه خيار عيب حقيقة او حكما عش وقلوب (قوله لاتفاقهما على وجوده الخ) هذه العلة موجودة فيما لو اختلفا في تغيره اللهم إلا ان يقال ان الاولى مصورة بما قبل القبض فلا تنافي هذه لكن عموم كلامهم يخالفه والا قرب ان يصور ما هنا بانهما اتفقا على ان هذه الصفة كانت موجودة عند العقد واختلفا في مجرد علم المشتري بها فصدق المشتري عملا بالاصل كما اقتضاه قوله لان البائع يدعى عليه انه رآه الخ اه عش عبارة الرشيدى قوله لاتفاقهما الخ أي بخلاف مسئلتنا فانهم يتفقا على تغيره بل المشتري يدعيه والبائع ينكر وجوده من اصله فاذترقا كما اشار اليه الشارح فاندفع ما في حاشية الشيخ اه (قوله لطول المدة) الى التنبيه الاول في النهاية (قوله فسادها) ينبغي ان المراد به ما يشمل تلفها اه سم (قوله مفهوم اوله) هو قوله فيما لا يتغير غالبا الخ و(قوله واخره) أي ومفهوم قوله دون ما يتغير غالبا (قوله والاصح فيه) أي والحال ان الاصح فيما يحتمل التغير وعدمه على السواء اه عش (قوله بشرطه) وهو ان يكون حال العقد ذا كرا الاوصافه اه عش (قوله بل هو) أي ما يحتمل التغير وعدمه على السواء (قوله لان القيد) أي غالبا (هنا) أي في اول كلام المصنف (قوله وجعل الحيوان مثالا) أي لما استوى فيه الامران اه عش (قوله من انه) أي الحيوان (قسم له) أي لمحتمل الامرين على السواء (قوله وحكمهما واحد) أي وهو الصحة (قوله فيه نظر) أي لانه جعل قسم الشيء قسما له اه رشيدى (قوله توجيهه) أي ما في الانوار اه عش (قوله لان الاصل عدم المانع) أي من أنه من الاستواء فجعل بهذا الاعتبار من المستوى اه كرى (قوله وجعل الخ) عطف على قوله الحق الخ (قوله لا بوقوعه الخ) أي التغير او عدمه (قوله لهذه) أي لوقوع احدهما بالفعل (قوله او عدمه فتغير الخ) هذا صريح قولهم السابق وإذا صح فوجدته متغيرا عما رآه عليه تخيير لاذلتخير فرع الصحة اه سم (قوله اولم يتغير) الاول حذفه (قوله في الاول) هو قوله حتى لو

فسادها) ينبغي أن المراد به أعم من تلفها (قوله فيها يحتمل التغير وعدمه على السواء كالحيو ان) لا يقال دعوى استواء التغير وعدمه في الحيوان تنافي ما سياتي في مسئلة شرط البراءة من العيب عن الشافعي من قوله الحيوان يغتذى في الصحة والسقم وتحول طباعه فقلبا ينفك عن عيب خفى او ظاهر لانا نقول لانسلم المناقاة لان قوله يقل انفكا كع عن العيب غايته ان يكون الغالب ان يكون فيه عيب وهذا لا ينافي ان يستمر بالحالة المرئى عليها من غير ان يغلب تغيره عنها بل لو سلمنا انه لا ينفك عن مطلق العيب لم يستلزم ذلك غلبة تغيره عن الحالة التي روى عليها لانه يجوز ان يكون معيبا ويستمر بتلك الصفة المرئية مع حصول العيب فيه الى العقد فتأمل فانه يوم المناقاة قبل التامل الصادق ثم ان رويته لا تستلزم الاطلاع على العيب وان كان ظاهرا لاذ قد يشبه حاله عند الرؤية فلا يعلم فليتأمل ويصرح بذلك ما تقدم عن ابن الصلاح في شرحه والاضهر انه لا يصح بيع الغائب (قوله او عدمه فتغير الخ) هذا صريح قولهم السابق وإذا صح فوجدته متغيرا عما رآه

(٣٦ - شرواني وابن قاسم - راجع) مدرجو اعليه وهو ظاهر فواقع لصاحب الانوار ومن تبعه من أنه قسم له وحكمها واحد فيه نظروا ان يمكن توجيهه بأنه لما شك فيه هل هو بما استوى فيه الامر ان أو لا ألحق بالمستوى لان الاصل عدم المانع وجعل قسيما له لانه لم يتحقق فيه الاستواء فتأمل (تنبيه) قضية اناطتهم التغير وعدمه بالغالب لا بوقوعه بالفعل انه لا ينظر لهذا حتى لو غلب التغير فلم يتغير او عدمه فتغير او لم يتغير او لم يتغير لم يؤثر ذلك فيما قالوه في كل من الاقسام من البطلان في الاول

والصحة في الآخرين ويوجه باننا لما اعتبر الغلبة وعدمها عند العقد دون ما يطرأ بعده (تنبيه اخر مهم جدا) ما ذكرته في القيد والنفي مبنى على قاعدة استنباطها من كلام غير واحد من المحققين تبعاً للشيخ عبد القاهر وحاصلها انك ان اعتبرت دخول النفي على كلام مقيد كان نفياً لذلك القيد دائماً بالاستحالة كون القيد هنا للنفي لان الفرض دخوله على كلام مقيد فتم حصر النصرة للقيد لا غير وان اعتبرت اشتغال الكلام على قيد ونفي فالارجح المتبادر انصرف النفي الى القيد هنا ايضا ليفيد نفيه وعليهما صرح ما ذكرته في تقرير المتي الدافع للاعتراض عليه المبنى على المرجوح ان القيد للنفي اى انتفاء (٢٦٦) التغيير غالب فلا تعرض فيه لغلبة التغيير ولا لعدمها بوجه بل لكون هذا النفي غالباً او

غيره ووجه مرجوحية هذا وارجحية الاول لفظاً ان العامل القوى وهو الفعل اولى بان يجعل عاملاً في المفعول له اى مثلاً من العامل الضعيف وهو حرف النفي فتقدير ذلك بلا يغلب تغييره اولى منه بما انتفاء تغييره غالب ومعنى ان المتبادر هو انصرف النفي الى القيد واحتمال عكسه مرجوح بل جملة بعض المحققين كالعدم فجزم بالاول ووجه تبادر ذلك ان الغالب في الاثبات والنفي توجههما الى القيد لا ترى انك اذا قلت جئتني راكباً كان المقصود بالاخبار انما هو كونه راكباً في المجيء لا نفس المجيء فعلى الارجح يتوجه الاثبات والنفي للقيد ولا يفيد اثباته او نفيه وعلى المرجوح لا يتوجه اليه فيكون قيداً للاثبات او النفي لا غير فعلى الاول يعتبر القيد اولاً ثم الاثبات او النفي وعلى الثاني بالعكس وهذا يندفع زعم ان هذا

غلب التغيير الخ (قوله في الآخرين) هما قوله وعدمه فتغير وقوله أو استوى فيه الامر ان فتغير الخ اه ع ش (قوله استنبطتها الخ) من العجب دعوى الاستنباط في مسألة مصرح بها مشهورة في كلامهم اه سم وقديوجه كلام الشارح بان مقصوده الاشارة الى ان من المحققين من صرح بها واستنبطها كالشيخ عبد القاهر ومنهم من لم يصرح بها لكنها تؤخذ من كلامه بطريق الاستنباط فقوله كالشيخ عبد القاهر متعلق باستنبطها اى اقتديت بالشيخ عبد القاهر اى في التصريح بها واستنباطها من كلام من لم يصرح بها من المحققين فحاصله اني لم اخذها عن المصريحين بها كالشيخ المذكور على سبيل التقليد الصرف بل على سبيل التنبه لما اخذها من كلام المحققين وهذا على سبيل التحدث بنعمة الله تعالى عليه غفرنا الله تعالى وايامه باحسانه وبره واسبل غلينا وعليهم ذيل ستره اه سيد عمر وقدير وعليه ان الشيخ امام في الفن يستنبط من كلام الله وكلام البلغاء لا من كلام المحققين (قوله وان اشتملت عبارة الكلام الخ) اى من غير ملاحظة سبق احدهما على الآخر (قوله هنا ايضا) اى في الاعتبار الثاني كالاول (قوله وعليهما) اى الاعتبارين (قوله ما ذكرته) هو قوله ان القيد هنا للنفي لا للنفي اى لا يغلب تغييره الخ (قوله اى انتفاء التغيير غالب) الاوفق لما مر في مقابلة اى يغلب انتفاء تغييره (قوله فلا تعرض فيه الخ) ظاهر ضيق تسليم الاعتراض على فرض ان القيد للنفي مع ان اخر كلام المصنف مصرح بحكم غلبة التغيير ومفهم لحكم الاستواء سواء كان القيد في اول كلامه للنفي او المنفي الا ان يقال انه سكنت عن رده على المرجوح ايضا لظهوره (قوله ولا لعدمها) اى للاستواء (قوله بوجه) اى لا منطوقاً ولا مفهوماً (قوله وهو الفعل) اى وشبهه (قوله في المفعول له) اى في نحو ما ضربته تحقيراً (قوله فتقدير ذلك) اى قول المتي لا يتغير غالباً (قوله بما انتفاء تغييره الخ) متعلق بضمير منه الراجع لتقدير ذلك وقد مر ما فيه (قوله ومعنى الخ) عطف على قوله لفظاً الخ (قوله فيكون) اى القيد (قوله ولا) اى بان توجه النفي او الاثبات الى القيد (قوله عن غرض ذكر الخ) الاضافة للبيان وكان الاولى عن غرض التقييد او التعبير بمن بدل اللام (قوله من اثبتته) اى القيد (قوله كافي الآية) اى الآية آنفاً (قوله ان قيد النفي) صوابه المنفي بالميم (قوله هذا كله) اى قوله ان اعتبرت الى هنا (قوله ما تقرر) فاعل فلا ينافي (قوله ما قيل) مفعوله والمراد بما تقرر ارجحية الاول لفظاً ومعنى وقال السكردى هو قوله لان القيد هنا للنفي الخ اه (قوله كثير ما الخ) بدل بما قيل (قوله نفي المحكوم عليه بانتفاء صفته) يعنى نفي القيد بنفي قيده اه كردى (قوله كما دل عليه) اى على القصد المذكور وكان الاولى الاخصر بدليل السياق (قوله او دليل الخ) عطف على السياق (قوله على لاجب) اى هو على لاجب واللاحب الطريق (قوله لا يمتدى الخ) صفة لاجب اه كردى (قوله نفي الحقيقة

عليه فتخير (قوله والصحة في الآخرين) هذه الصحة صرح بها قوله السابق وإذا أصبح فوجد متغيراً الخ إذ التخيير فرع الصحة وقد يمنع التصريح لصديق التغيير بالحاصل بطول المدة بعد العقد إلا ان قرينة تعليل قوله فاذا اختلفا الخ يؤيد هذا التصريح (قوله استنبطها الخ) من العجب دعوى الاستنباط في مسألة مصرح بها عليه فتخير (قوله والصحة في الآخرين) هذه الصحة صرح بها قوله السابق وإذا أصبح فوجد متغيراً الخ إذ التخيير فرع الصحة وقد يمنع التصريح لصديق التغيير بالحاصل بطول المدة بعد العقد إلا ان قرينة تعليل قوله فاذا اختلفا الخ يؤيد هذا التصريح (قوله استنبطها الخ) من العجب دعوى الاستنباط في مسألة مصرح بها

المرجوح هو الاكثر الراجح ولا كان ذكر القيد ضائعاً عن غرض ذكره للتقيد بل لغرض آخر كناقضة من أثبتته وكالتعريض الخ كافي الآية فان الغرض من ذكر الالحاف فيها التعريض بالملحقين تويخاً لهم ووجه اندفاعه منع ما ذكره بقوله ولا الى اجراءه وسند المنع ان تقيد المنفي له فوائده وكفى به غرضاً في جواز بل حسنه هذا كله حيث لم يعلم قصد المتكلم فلا ينافي ما تقرر ما قبل كثيراً ما يقصدون نفي المحكوم عليه بانتفاء صفته كادل عليه السياق أو دليل آخر كقول امرى القيس ه على لاجب لا يمتدى بمتار ه لم يرد كما قاله ابو حيان وغيره اثبات منار انتهى عنه الاهتداء بل نفي المنار من اصله وكقوله تعالى لا يسألون الناس الحاقاً لم يرد اثبات السؤال ونفي الالحاف عنه بل نفي السؤال من اصله بدليل يحسبهم الجاهل الى اخره إذ التعفف لا يجامع المسئلة وبما له تعلق بما هنا قول الفخر الرازى نفي الحقيقة مطلقة اعم

(الخ) أى كلارجل فى الدار (قوله من نفيها مقيدة) أى كلارجل كاملا فى الدار (قوله سلها الخ) أى عدم وجودها بالكلية (قوله لا يستلزمه مع قيد آخر) أى انتفاء الحقيقة فى ضمن فرد آخر قول المتن (على باقية) أى على أن الباقي مثله (قوله من نحو الحب) إلى قوله ولا يصح بيع الخ فى النهاية والمغنى (قوله والادقة) جمع دقيق أه ع ش (قوله والمسك) معطوف على الصبرة أه رشيدى ولعل هذا مبنى على اختصاص الصبرة لغة بالطعام وقد تقدم أن الفقهاء يستعملونه فى غيره أيضا فهو معطوف على الحب (قوله والتمر العجوة الخ) أى المنسولة ويحتمل العموم لتي فيها النوى اخذ من إطلاق الشارح م ويثبت له الخيار إذا اختلف الظاهر والباطن ولعله الأقرب أه ع ش (قوله أو الكيس الخ) قال فى العباب أن عرف عمق ذلك وسعته قال فى شرحه وهذا الشرط لا يختص بهذه الصورة بل يأتى فى رؤية الحب من كوة أو نحوها خلافا لما يوهمه صنيعة على أن المانع من صحة البيع فى ذلك الجهل بالمقدار لا عدم الرؤية الذى الكلام فيه سم حج ومنه يؤخذ أن محل الاكتفاء بالمعينة فى المعين عن معرفة القدر حيث أمكن معرفة القدر مع تلك الرؤية وإلا فلا تكفى أه ع ش (قوله فى نحو قوصرة الخ) سئل شيخنا الشهاب الرملى عن بيع السكر فى قدوره هل يصح ويكتفى برؤية أعلاه من رؤوس القدور فأجاب بأنه إن كان بقاؤه فى القدور من مصالحه صح وكفى رؤية أعلاه من رؤوس القدور وإلا فلا أه ولعل وجه ذلك أن رؤية أعلاه لا تدل على باقية لكنه اكتفى بها إذا كان بقاؤه فى القدور من مصالحه للضرورة أه سم (قوله والقطن) أى المجرى عن جوزه أه مغنى (قوله) فان تخالفا) أى الظاهر والباطن (قوله ولا يصح بيع نحو مسك الخ) أى مطلقا جزا أو موازنة أو من النحو السمن والعسل فى ظرفها (قوله إلا أن فرغها الخ) راجع للمعطوف والمعطوف عليه معا (قوله وراهما) الأولى فيه وفى نظائره الآية ثنية الفعل (قوله نحو سمن الخ) من النحو المسك فى فارته والعسل فى ظرفه (قوله أن علما زنة كل) مفهومه بطلان البيع مع الجهل ويشكل ذلك بالصحة فيما لو باع صبرة بمجولة الصيعان كل صاع بدرهم اكتفاء بتفصيل الثمن وأشار للجواب عن مثله سم على منهج حيث قال وأقول لعل وجهه أن المقصود هو السمن والمسك والجهل بوزنهما يورث الجهل بالمبيع كاللن بالماء تأمل أه ع ش (قوله لا يبيع شئ) موازنة فى العباب ولو باع السمن كل رطل بكذا فله وزنه وحده أو فى ظرفه ويسقط وزنه بعد تقيده أه وفى شرحه عقب هذا وصوب فيه أيضا وكان ضمير فيه للجموع لتقدم ذكره أنه لو باعه السمن كل رطل بدرهم على أن يوزن معه الظرف ثم يحط وزن الظرف صح وإن كان الموزون جامدا لا يتوقف على الوزن فى ظرفه ولو باعه بعشرة على أن يزنه بظرفه ثم يسقط من الثمن بقسط وزن الظرف صح إن علما قدر وزن الظرف وقدر قسطه وإلا فلا ولو اشتري شيئا من ذلك فى ظرفه كل رطل بدرهم مثلا على أن يوزن بظرفه ويسقط للظرف أطلا ما معينة من غير وزن لم يصح قال فى المجموع وهذا من المحرمات التى تقع فى كثير من الأسواق (فرع) ذكر الرافعى فى الإجارة أن من اشترى سمنًا وقبضه مشهورة فى كلامهم (قوله والتمر العجوة أو الكيس فى نحو قوصرة الخ) قال فى العباب أن عرف عمق ذلك وسعته قال فى شرحه وهذا الشرط لا يختص بهذه الصورة بل يأتى فى رؤية الحب من كوة أو نحوها خلافا لما يوهمه صنيعة على أن المانع من صحة البيع فى ذلك الجهل بالمقدار لا عدم الرؤية الذى الكلام فيه أه (فرع) سئل شيخنا الشهاب الرملى عن بيع السكر فى قدوره هل يصح ويكتفى برؤية أعلاه من رؤوس القدور فأجاب بأنه إن كان بقاؤه فى القدور من مصالحه صح وكفى رؤية أعلاه من رؤوس القدور وإلا فلا أه ولعل وجه ذلك أن رؤية أعلاه لا تدل على باقية لكنه اكتفى بها إذا كان بقاؤه فى القدور من مصالحه للضرورة (قوله لا يبيع شئ) موازنة فى العباب ولو باع السمن كل رطل بكذا فله وزنه وحده أو فى ظرفه ويسقط وزنه بعد تقيده أه وفى شرحه عقب هذا وصوب فيه أيضا وكان ضمير فيه للجموع لتقدم ذكره أنه لو باعه السمن كل رطل بدرهم على أن يوزن معه الظرف ثم يحط وزن الظرف صح وإن كان الموزون جامدا لا يتوقف على الوزن فى ظرفه ولو باعه بعشرة على أن يزنه بظرفه ثم يسقط من الثمن بقسط وزن الظرف صح

من نفيها مقيدة لافادة
الاول سلها مع القيد
بخلاف الثانى فان انتفاءها
مقيدة يفيد مخصوص لا
يستلزمه مع قيد آخر
(وتكفى) فى صحة البيع
(رؤية بعض المبيع أن دل
على باقية) كظاهر الصبرة
من نحو الحب والجوز
والادقة والمسك والتمر
العجوة أو الكيس فى نحو
قوصرة والقطن فى عدل
والبر فى بيت وإن رآه من
كوة لأن الغالب استواء
ظاهر ذلك وباطنه فان
تخالفا تخير وكذلك تكفى
رؤية أعلى المائعات فى
ظروفها ولا يصح بيع نحو
مسك فى فارته معها أو
دونها إلا أن فرغها أو رآها
فارغة ثم رأى أعلاه بعد
ملئها منه ويصح بيع نحو
سمن رآه فى ظرفه معه
موازنة أن علما زنة كل
وكان للظرف قيمته وقيد
بعضهم بما إذا قصد الظرف
أخذ من تعليلهم البطلان
بشرط بذل مال فى مقابلة
غير مال ويرد بان ذكره يشعر
بقصده فلا نظر لقصده
الخالف له لا يبيع شئ موازنة
بشرط حط قدر معين منه بعد

بخلاف شرط وزن الظرف وحط قدره لا تنفاه الجهالة حينئذ وبحت ان اطراد العرف بحط قدر كشرطه غير صحيح كما مر وان ايد بكلام ابن عبد السلام غيره وخرج بدل صبرة نحو رمان وبطيخ وغب فلا بد من رؤية جميع كل واحدة وان غلب عدم تقاوتها وكذا تراب الارض ومن ثم لو باع قدر ذراع طولاً وعمقاً من ارض لم يصح لان تراب الارض مختلف (و) تكفي رؤية بعض المبيع الدال على باقيه نحو (انموذج) بضم الهزرة والميم وفتح المعجمة (التمثال) اى المتساوى الاجزاء كالحبوب وهو ما يسمى بالعينه ثم ان ادخلها في البيع في صفقة واحدة صح وان لم يردّها إلى المبيع على المعتمد لان رؤيته كظاھر الصبرة واعلى المائع في دلالة كل على الباقي وزعم انه ان لم يردّه اليه كان كيّج عينين رأى احدهما بمنوع لوضوح الفرق إذ ما هنا في التمثال والعينان ليسا كذلك ومن ثم لو رأى ثوبين مستويين قيمة ووصفاً وقدرًا كنصفى كرباس فسرق احدهما مثلاً ثم اشترى الاخر غائباً صح إذ لاجهالة حينئذ بوجهه وان لم يدخلها في البيع لم يصح وان ردها للمبيع لانه لم ير المبيع ولا شيئاً منه

في اناء البائع ضمن الاناء لانه اخذه لمنفعة نفسه ولا ضرورة لقبض المبيع فيه اه فقله ولو اشترى شيئاً من ذلك في ظرفه كل رطل بدرهم مثلاً الى قوله قال في المجموع هو المراد بقوله هنا لا يبيع شيئاً موازنة بشرط حط قدر معين الخ اه سم (قوله في مقابلة الظرف) اى من غير وزن اه سم (قوله كما مر) اى في فرع قبيل قول المتن ومتى كان العوض معيناً (قوله وخرج) الى قوله وكذا في المغنى والى المتن في النهاية (قوله بدل) اى الى اخره (قوله نحو رمان الخ) اى كسفرجل اه نهاية اه سم قال ع ش ومن النحو الغيب كما قاله الشيخان ونوزعا فيه اه عبارة المغنى ولا يكفي في الغيب والخوخ ونحوهما رؤية اعلاها لكثرة الاختلاف في ذلك اه (قوله فلا بد من رؤية جميع كل واحدة) فان رأى احد جانبي نحو بطيخة كان كيّج الغائب كالثوب الصفيق يرى احد وجهيه نهاية ومغنى قال ع ش قوله فلا بد من رؤية جميع الخ اى الرؤية العرفية فلا يشترط قلبها ورؤية وجهيهما الا اذا غلب اختلاف احد وجهيهما على ما يأتى وقوله كالثوب الصفيق قضية هذا التشبيه ان عدم الاكتفاء برؤية احد الجانبين مفروض فيما اختلفت جوانبها اه (قوله طولاً وعمقاً) يبنى وعرضا اه سيد عمر قول المتن (وانموذج التمثال) قدر التحل اى والمغنى المتن هكذا ومثل انموذج التمثال وقصد بذكر مثل بيان الكاف في قوله كظاھر الصبرة وان انموذج معطوف على ظاھر الصبرة وانما لم يقدر الكاف فتقول وكان انموذج لان الكاف حرف لا يستقل فكره ان يكون الجار والمجرور ملفقاً من متن وشرح بخلاف مثل لانه مستقل وليس مقصوده ان مثل مقدر في الكلام كما قد يتوهم فليتامل اه سم (قوله بضم الهزرة) الى قوله وفيه وقفة في النهاية الا قوله وقشر القصب الى وتقييده وكذا في المغنى الا قوله وطلع النخل وقوله وقد يجاب الى وتردد وقوله وكذا الورق البياض (قوله والميم الخ) اى وسكون النون وهذا هو الشائع لكن قال صاحب القاموس انه لحن وانما هو بفتح النون وضم الميم المشددة وفتح المعجمة اه نهاية قال ع ش قوله مر انه لحن قال النواجي هذه دعوى لا تقوم عليها حاجة فزال العلماء قديماً وحديثاً يستعملون هذا اللفظ من غير نكير حتى ان الزمخشري وهو من ائمة اللغة سمي كتابه في النحو الانموذج وكذلك الحسن بن رشيق القيروانى امام المغرب في اللغة سمي به كتابه في صناعة الادب وقال النووى في المنهاج وانموذج التمثال ولم يتعقبه احد من الشراح اه وقوله مر وانما هو بفتح النون اى من غير همزة اه (قوله بالعينه) بكسر العين وسكون التحتية وفتح النون اه جمل (قوله ثم ان ادخلها الخ) اى كان قال بعثك حنطة هذا البيت مع الانموذج اه مغنى (قوله كظاھر الصبرة) اى كروية ظاھر الصبرة وقد تقدم انها كافية اه ع ش (قوله في دلالة كل الخ) والاولى في الدلالة على الباقي باسقاط لفظه كل لما في جعل دلالة الكل جامعاً ما لا يثنى الا ان يراد بالكل ظاھر الصبرة واعلى المائع (قوله احدهما) ثم قوله ليس الاولى فيهما التانيث (قوله ومن ثم لو رأى الخ) ليتامل وجه هذا البناء اه سيد عمر (قوله ثم اشترى الخ) اى ولا يعلم ايهما المسروق نهاية ومغنى (قوله صح) اى ان كان ذا كرا او صافه كما مر (قوله وان لم يدخلها الخ) اى كان قال بعثك من هذا النوع كذا مغنى ونهاية (قوله) ان علما قد وزن الظرف وقدر قسطه ولا فلا ولو اشترى شيئاً من ذلك في ظرفه كل رطل بدرهم مثلاً على ان يوزن بظرفه ويسقط للظرف ارباعاً لا معينة من غير وزن لم يصح قال في المجموع وهذا من المحرمات التي تقع في كثير من الاسواق (فرع) ذكر الرافعى في الاجارة ان من اشترى سمناء قبضه في اناء البائع ضمن الاناء لانه اخذه لمنفعة نفسه ولا ضرورة لقبض المبيع فيه اه فقله ولو اشترى شيئاً من ذلك في ظرفه كل رطل بدرهم مثلاً الى قوله في المجموع الخ هو المراد بقوله هنا لا يبيع شيئاً موازنة بشرط حط قدر معين الخ (قوله في مقابلة الظرف) اى من غير وزن (قوله كما مر) اى في الفرع المذكور في الشرح قبيل قول المصنف ومتى كان العوض معيناً الخ (قوله وانموذج التمثال) قدر المحل المتن هكذا ومثل انموذج التمثال وقصد بذكر مثله بيان معنى الكاف في قوله كظاھر الصبرة وان انموذج معطوف على ظاھر الصبرة ولا تمام لم يقدر الكاف فيقول وكان انموذج لان الكاف حرف لا يستقل فكره ان يكون الجار والمجرور ملفقاً

(او) ان (كان صوانا) بكسر او له وضحه (للباقى خلقه) وان لم يدل عليه (كقشر) قصب (٣٦٩) السكر الاعلى وطلع النخل و) الرمان

والبيض وكذا القطن لكن بعد تفتحه وانما لم يصح السلم فيه حينئذ لعدم انضباطه (والقشرة السفلى) وهي ما تنكسر عند الاكل وكذا العليا ان لم تنعقد (للجوز واللوز) لان بقاءه فيه من صلاحه وقشر القصب الاسفل قد يمض معه فصار كانه في قشر واحد وتقيده كاصله بالخلق للاحتراز عن جلد الكتاب فانه لا بد من رؤية جميع اوراقه وكذا الورق البياض وان اورد على طرده القطن جوزه والدر في صدفه والمسك في فآرته وعلى عكسه الخشكنا ونحوه والفقاع في كوزه والجبة المحشوة بالقطن لبطان بيع الاول مع ان صوانها خلقى دون الاخر مع ان صوانها غير خلقى وقد يجاب بان الغالب في الخلقى ان بقاءه فيه من مصلحته فاريد به ما هو الغالب فيه ومن شأنه فلا يراد عليه شيء من ذلك وتورد الاذرعى في الحاق الفرش واللحف بالجبة ورجح غيره عدمه لان القطن فيها مقصود لذاته بخلاف الجبة وفيه وقفة (وتعتبر رؤية كل شيء على ما يليق به) عرفا وضبط في الكافي بان يرى منه ما يختلف معظم المالة باختلافه فيرى في الدار والبستان والحمام كل ما

او كان صوانا الخ) عبارة النهاية والمغنى او لم يدل على باقية بل كان صوانا ثم قال فقوله او كان قسيم قوله ان دل اه (قوله وطلع النخل) عطف على قصب السكر (قوله لكن بعد تفتحه) لا يخفى ان ايراده هنا على هذا الوجه يقتضى انه تكن رؤية صوانه بعد تفتحه وحينئذ فلا معنى لاشتراط تفتحه اذا لا معنى له الا التمكن من رؤية بعضه وحينئذ فهو من القسم الاول لان الثانى اه رشيدى (قوله ان لم تنعقد) اى السفلى سم ورشيدى (قوله وقشر القصب الاسفل الخ) فيه ان المعول عليه هنا ان يكون قشره صوانا لما فيه وقشر القصب الاعلى ليس كذلك على ان هذه العلة موجودة في الباقي لا يصح بيعها في قشرها الاعلى فالاولى أن يعمل بان قشره الاعلى لا يسترجعه ورؤية بعضه تدل على رؤية باقية فهو من القسم الاول اه حلى قال شيخنا وهذا بخلاف اللوية الخضراء فانه يصح بيعها في قشرها اه (قوله وكذا الورق) اى فلا بد من رؤية جميع طاقاته معنى وعش (قوله البياض) اى ذو البياض والمراد به الذى لم يكتب فيه فيشمل الاصفر وغيره (قوله على طرده) اى منع الخلقى (قوله في جوزة) اى قبل تفتحه سم ورشيدى زاد السيد عمر بقرينة ما تقدم اه (قوله والمسك في فآرته) اى حيث لم يرها فارغة ثم يعاد اليها فانه يكتفى برؤية اعلاها كما مر اه نهاية (قوله الخشكنا) هو فطيرة رقيقة يوضع فيها شيء من السكر ونحو اللوز وتسوى بالنار فتكفى رؤية الفطيرة التي هي القشرة عن رؤية ما فيها لانها صوان له وهو فارسي بمعنى الخبز اليابس والجزء الاول من هذا بمعنى الثانى من ذاك وبالعكس (قوله في كوزه) اى المسدود الفم شرح المنهج (قوله والجبة المحشوة بالقطن) وينبغي ان مثله الصوف اى فانه تكن رؤية ظاهرها ولا يشترط رؤية شيء مما في الباطن اه عش (قوله بيع الاول) بضم الهمزة جمع اول اى القطن والدر والمسك في ظروفا (قوله دون الاخر) جمع الاخير اى الخشكنا وما عطف عليه ويجوز افرادهما كما جرى عليه عش فقال قوله الاول اى القسم الاول وهو القطن وما عطف عليه وقوله دون الاخر اى القسم الاخر وهو الخشكنا وما عطف عليه اه (قوله فاريد به ما هو) اى كون البقاء فيه من المصلحة الغالب فيه) اى ليس المراد عموم الصوان الخلقى بل نوع منه وهو ما بقاءه فيه من مصالحه وحينئذ فكان الاول حذف قوله ومن شأنه لانه يوم انه يكتفى برؤية الصوان الذى ليس البقاء فيه من المصالح لان من شأنه ان البقاء فيه من المصالح ثم ان هذا الجواب لا يدفع ما ورد على العكس اه رشيدى اقول وما الموصولة في قوله ما هو الغالب واقعة على مطلق الصوان خلقيا اولا وحينئذ لا دفع ظاهر (قوله ورجح غيره عدمه) وهو المعتمد اه عش عبارة المغنى والظاهر كما قاله ابن شهبة عدم الحاق اه (قوله عدمه) اى عدم الحاق فيشترط لصحة البيع رؤية باطنه ويكفى فيها البعض اه عش (قوله لان القطن الخ) ولا يصح بيع اللب من نحو الجوز وحده في قشره لان تسليبه لا يمكن الا بكسر القشر فيؤدى لنقص غير المبيع نهاية ومعنى اى ولان المبيع حينئذ غير مرقى اصلا اه رشيدى وقال عش قوله مر لنقص غير المبيع هو القشر وذلك لان القشر واللّب فيه يرغب حفظا للّب فتزيد قيمته وبعد الكسر انما يراد مجرد القود وقيمتها بهذا الاعتبار تافهة اه قول المتن (وتعتبر رؤية كل شيء الخ) وان اختلفا في الرؤية فالقول قول مدعيها يمينه لان الاقدام على العقد اعتراف بصحته وهو على القاعدة في دعوى الصحة والفساد من تصديق مدعيها معنى ونهاية (قوله عرفا) الى المتن النهاية (قوله فيرى) الى المتن في المغنى الا قوله قال الى ويشترط (قوله والطريق) اى التى يتوصل منها اليها والسقوف والسطوح والجدران والمستحم نهاية ومعنى (قوله ويجرى ماء يدور الخ) اى اذا اشتمل ما اشتراه على رحا يدور بالماء قال النهاية وكذا يشترط رؤية الماء الذى تدور به الرحا اه (قوله وفي السفينة جميعها الخ) اى ولو كبيرة جدا كالملاحى ولو احتيج في رؤيتها الى صرف دراهم لمن يقلب السفينة من جانب الى اخر لتأتى رؤيتها لم تحب على واحد منها بعينه بل ان اراد المشتري التوصل الى الرؤية وفعل ذلك كان تبرعاً منه او اراد

من متن وشرح بخلاف مثل لانه مستقل وليس مقصوده ان مثل مقدرة في الكلام كما قد يتوهم فليتامل (قوله ان لم تنعقد) اى السفلى (قوله في جوزة) اى قبل تفتحه

اشتملت عليه حتى بالوعة والطريق ويجرى ماء يدور به الرحا وفي السفينة رؤية جميعها

بشرط دخوله بل لا يصح البيع إلا بشرط دخوله أخذ من قول الروضة قبيل الوقف ولو باع بشر الماء وأطلق أو باع دار فيها بشر جاز ثم إن قلنا بملك الموجود حال البيع يبقى البائع وما يحدث للبشرى قال البغوى وعلى هذا لا يصح البيع حتى يشترط أن الماء الظاهر للبشرى لئلا يختلط الماء آن اه سم (قوله ما يصل إليه) أى المحل الذى يصل الماء إليه وهو القرار

(باب الربا)

(قوله بكسر الراء) إلى المتن فى النهاية وكذا فى المغنى لإقوله وبفتحها والمد قوله ومن ثم إلى وهو قوله ثم العوضان إلى المتن (قوله ويكتب بهما) أى بالواو والالف كما نقله علماء الرسم اه ع ش (قوله بالياء) أى لأن الالف تمال نحو الياء ثم هذا فى غير القرآن لأن رسمه سنة متبعة ومقتضى هذا أن لا يجوز كتابته بالالف وحدها لكن العرف على كتابته بها وحدها نظر اللفظ حفنى اه بجيرى (قوله وهو لغة الزيادة) قال تعالى اهتزت وربت أى زادت ونمت مغنى ونهاية (قوله غير معلوم التماثل) يصدق بمعلوم عدم التماثل وال فى التماثل للعهد أى التماثل المعبر شرعا وذلك عند اتحاد الجنس وليس حملها على العهد بأبعد من حمل قولنا على عوض مخصوص على الأنواع الخصوصية التى هى محل الربا وقوله أو مع تأخير يمكن عطفه على قوله على عوض وتحمل أ ل فى البدلين على المعهود شرعا وهى الأنواع الخصوصية التى هى محل الربا كما حمل على ذلك قوله على عوض مخصوص وإن كان اعم منه ويشمل هذا القسم ما كان الجنس فيه متحدا وما كان مختلفا وما كان من ذلك معلوم التماثل وما كان مجهول سم على المنهج اه ع ش (قوله وانه من أكبر الكبائر) عطف على التحريم وظاهر الاخبار هنا أنه أعظم اثم من الزنا والسرقة وشرب الخمر لكن ائتنى شيخنا الشهاب الرملى رحمه الله تعالى بخلافه نهاية وسم قال ع ش قوله من الزنا ومنه اللواط وقوله والسرقة أى وإن قلت اه (قوله ولم يؤذن الله) أى لم يعلم الله (قوله كأيذائه أو لياؤه الله) أى ولو أمواتا (قوله فانه صح فيها) أى فى أيذائه أو لياؤه الله (قوله وما أبدى له) أى من كونه يؤذى للتضييق ونحوه اه ع ش (قوله إنما يصلح حكمه) يفيد أن مجرد علم الحكمة لا يخرج عنه كونه تعديا فلا يرجع فيه نظر اظاهر اسم على حج أى لتصريح بعضهم بأن التعبدى هو الذى لم يدرك له معنى وقد يجاب عن الشارح بأنهم قد يطلقون التعبدى على ما لم يظهر له علة موجبة للحكم وإن ظهر له حكمه اه ع ش (قوله بأن يزيد أحد العوضين) أى مع اتحاد الجنس شيخنا الزيادى اه ع ش (قوله ومنه بالقرض) وإنما جعل منه مع أنه ليس من هذا الباب لأنه لما شرط نفع المقرض كان بمنزلة أنه باع ما أقرضه بما يزيد عليه من جنسه فهو منه حكما اه ع ش (قوله بأن يشترط فيه

وإن لم يملك هو بل ما يصل إليه لم يدخل الماء ملكا بل استحقاق الارض الشرب منه ومر فى زكاة النبات ماله تعلق بذلك

(باب الربا)

بكسر الراء والقصر وفتحها والمد وألفه بدل من واو ويكتب بهما وبالياء وهو لغة الزيادة وشرعا قال الرويانى عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل فى معيار الشرع حالة العقد أو مع تأخير فى البدلين أو أحدهما أو الاصل فى تحريمه وانه من أكبر الكبائر الكتاب والسنة والاجماع قيل ولم يحل فى شريعة قط ولم يؤذن الله تعالى فى كتابه عاصيا بالحرب غير آ كله ومن ثم قيل انه علامة على سوء الخاتمة كأيذائه أو لياؤه الله فانه صح فيها الايدان بذلك وتحريمه تعبدى وما أبدى له إنما يصلح حكمه لاعلة وهو أمار بافضل بان

لئلا يختلط الماء ان اه (قوله وإن لم يملك هو الخ) فى شرح العباب ثم قال أى البلقينى فى الفتاوى واما الصورة الثانية وهى أن لا يكون محل البيع مملوكا وإنما المملوك المحل الذى يصل إليه الماء فاذا صدر بيع فى هذه الصورة على الماء السكان فى الارض فانه لا يصح لأنه غير مملوك لصاحب الارض ولهذا إذا خرج من ارضه كان على اباخته وإذا باع القرار لم يدخل الماء الذى هو غير مملوك له وإنما يدخل فى ذلك استحقاق الارض فيه المسمى بالشرب المقصود منه اه

(باب الربا)

(قوله عقد على عوض مخصوص الخ) لك أن تقول هذا الحد غير مانع لأنه يدخل فيه بيع صبرة بصبرة شعير جزا فامع الحلول والتقابض إذ يصدق على الصبرتين أنه عوض مخصوص غير معلوم التماثل فى معيار الشرع مع أنه لا ربا فى ذلك ولا يقال التماثل إنما يعتبر فى الجنس فقوله غير معلوم التماثل معناه إذا كان يهتبر فيه التماثل لأن الحد لا تعرض فيه لذلك ويمكن أن يجاب بأن أ ل فى التماثل للعهد أى التماثل المعبر شرعا وذلك عند اتحاد الجنس وليس حملها على العهد بأبعد من حمل قوله على عوض مخصوص على الأنواع الخصوصية التى هى محل الربا فليتامل (قوله وانه من أكبر الكبائر) وظاهر الاخبار أنه أعظم اثم من الزنا والسرقة وشرب الخمر لكن ائتنى شيخنا الشهاب الرملى بخلافه (قوله إنما يصلح حكمه) يفيد أن مجرد علم الحكمة لا يخرج

يزيد أحد العوضين ومنه ربا القرض بأن يشترط فيه ما فيه نفع المقرض

غير نحو الرهن أو بايد بان يفارق أحدهما مجلس العقد قبل التقابض أو بالنساء بان يشرط أجل في أحد العوضين وكلها تجمع عليها والقصد بهذا الباب بيان ما يعتبر في بيع الربوي زيادة على ما شرط العوضان ان اتفقا جنسا بشرط (٢٧٣) ثلاثة شروط أو علة وهي الطعام والتقية

اشتراط شرطان ولا كبيع طعام بنقد أو ثوب أو حيوان بحيوان ونحوه لم يشترط شيء من تلك الثلاثة إذ اعلمت ذلك علمت انه (لذا بيع الطعام بالطعام) أو النقد بالنقد كأيأتي (ان كانا) أي الثمن والثمن ووقع في بعض النسخ بلا الف وهو فاسد (جنسا) واحدا بان جمعها اسم خاص من أول دخولها في الربا واشتركا في اشتراكا معنويا كتمر معقل وبرني وخرج بالخاص العام كالحب وبما بعده الادقة فانها دخلت في الربا قبل طرو هذا الاسم لها فهي اجناس كاصولها وبالاخير البطيخ الهندي والاصفر فانها جنسان والتمر والجوز الهنديان مع التمر والجوز المعروفين فان إطلاق الاسم عليهما ليس لقدر مشترك بينهما أي ليس موضوعا لحقيقة واحدة بل لحقيقتين مختلفتين وهذا الضابط مع انه أولى ما قيل منتقض باللحوم والالبان لصدقه عليها مع انها اجناس كاصولها (اشتراط الحلول) من الجانبين اجماعا لاشتراط المقابضة في الخبر ومن لازمها الحلول غالبا فتى اقترن بأحدهما

(الخ) ومنه ما لو أقرضه بمصر وأذن له في دفعه لو كيله بمكة مثلاً اه ع ش وهل مثله ما شاع في زمننا أن يقرضه بمصر وأذن لو كيله بمكة مثلاً في دفع مثله له وهل يخلص من الربا أن يقرضه بمصر ويأذن لو كيله بمكة مثلاً أن يقرضه مثله ثم يتقاصا بشرطه ويظهر فيهما نعم والله أعلم (قوله نحو الرهن) من النحو الكفالة والشهادة اه ع ش (قوله أو بالنساء) بالفتح والمداه ع ش (قوله يجمع عليها) أي على بطلانها (قوله ماسر) أي من كونه طاهر منتفع به الخ (قوله ثم العوضان) أي الثمن والثمن (قوله وهي) أي العلة (قوله والتقية) الو أو للتقسيم وقال ع ش بمعنى أو اه (قوله أو حيوان بحيوان) أي مطلقاً وإن جاز بلعه كصغار السمك نهاية ومعنى قال ع ش قوله مطلقاً أي ما كولا أو غيره من جنسه أو من غير جنسه ومعلوم ان الكلام في الحي وقوله كصغار السمك أي والجراد اه (قوله أو النقد) إلى قول المتن وجنسين في النهاية لا قوله وهو فاسد وقوله نعم إلى المتن وقوله وهما فيه وقوله لقدرتها إلى ولو قبضاً (قوله أي الثمن) إلى قول المتن والمائة في المعنى الا قوله وهو فاسد (قوله وهو فاسد) وفي جزمه بالفساد مع احتمال رجوع الضمير للطعام من الجانبين أي ان كان الطعام من الجانبين جنسا او للذكر نظر ظاهر اه سم أي او المعقود عليه من الطعامين (قوله اشتراكا معنويا) معناه أن يوضع اسم الحقيقة واحدة تحتها افراد كثيرة كالقمح اما اللفظي فهو ما وضع فيه اللفظ لكل المعاني بخصوصه في متعدد الوضع بتعدد معانيه كالأعلام الشخصية وكالقرء فانه وضع لكل من الطهر والحيض اه ع ش (قوله كتمر الخ) تأمل انطباق الضابط على ذلك سم على حج أقول أي لان هذا الاسم حدث لها بعد دخولها في باب الربا لثبوت الربا فيها بسر أو نحوه ويمكن الجواب بانه من وقت دخولها في باب الربا جمعها اسم خاص كالطلع ثم الحلال وان اختلف باختلاف الاحوال اه ع ش (قوله كتمر معقل) بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف نوع من التمر معروف بالبصرة وغيره منسوب إلى معقل بن يسار الصحابي رضي الله عنه والبرني هو ضرب من التمر اصفر مدور واحده برنية وهو اجد التمر فهما جنس واحد اه معنى عبارة البجيرمي البرني بفتح الباء الموحدة وسكون الراء المهملة نسبة لشخص يقال له راس البرنية نسب له لانه أول من غرس ذلك الشجر اه (قوله وبما بعده) هو قوله من أول الخ (قوله هذا الاسم) أي الدقيق (قوله وبالاخير) هو قوله واشتركا في اشتراكا معنويا (قوله البطيخ الهندي) أي الاخضر (قوله فانهما جنسان) علة للاخراج وسيعلل الخروج بقوله (فان إطلاق الاسم) أي البطيخ والتمر والجوز (عليهما) أي على الاثنين من الستة المذكورة على التوزيع الخ (قوله أي ليس الخ) أي الاسم تفسير لقوله فان إطلاق الاسم الخ (قوله بل حقيقتين الخ) أي لكل منهما ع ش بوضع مستقل (قوله وهذا الضابط) أي كل طعامين جمعها اسم خاص الخ (قوله أولى ما قيل) أي في ضبط اتحاد جنس الطعامين (قوله منتقض الخ) ويمكن ان يقال حقيقة كل من الالبان واللحوم مخالفة لغيرها فلا يكون الاشتراك بينهما معنويا ثم راي ابن عبد الحق اشار إلى ذلك حيث قال ولك ادعاء خروجهما بالقيد الاخير اه أي بقوله اشتراكا فيه الخ اه ع ش (قوله لاشتراط المقابضة) هو مستند الاجماع اه ع ش (قوله ومن لازمها) أي المقابضة الحلول وفي سم على حج قد يقال لا يلزم إرادة اللازم اه ويمكن أن يجاب بأن ألفاظ الشارع إذا وردت منه تحمل على الغالب فيه والامور النادرة لا تحمل عليها اه ع ش (قوله والمائة مع العلم بها) أي حال العقد كما يؤخذ من قول المصنف الاتي ولو باع جزا فالخ ع ش قول المتن (والتقابض) ولو اشترى من

عن كونه تعديا فليراجع فان فيه نظر اظاهرا (قوله وهو فاسد) في الجزم بالفساد مع احتمال رجوع الضمير للطعام أي ان كان الطعام من الجانبين جنسا او للمذكور نظر ظاهر (قوله كتمر معقل) يتأمل انطباق الضابط على ذلك (قوله ومن لازمها الحلول) قد يقال لكن لا يلزم إرادة اللازم

غيره نصفاً شائعاً من دينار قيمته عشرة دراهم بخمسة دراهم صح ويسله البائع له ليقبض النصف ويكون
نصفه الثاني امانة في يده بخلاف ما لو كان له عليه عشرة دراهم فاعطاه عشرة فوجدت زائدة الوزن ضمن الزائد
المعطى لانه قبضه لنفسه فان أقرضه البائع في صورة الشراء تلك الخمسة بعد أن قبضها منه فاشترى بها النصف
الاخر من الدينار جاز كغيرها ولو اشترى كل الدينار من غيره بعشرة وسله منها خمسة ثم استقرضها ثم
ردها اليه عن الثمن بطل العقد في الخمسة الباقية كما رجحه ابن المقرئ في روضه لأن التصرف مع العاقد في زمن
الخيار اجازة وهي مبطلّة فكانها تفرقا قبل التقابض نهاية ومعنى (قوله حتى لو كان الخ) غاية مرتبة على
التقابض المفسر بما مر من قوله يعني القبض الحقيقي الخ اه ع ش (قوله نحو حواله) من النحو الا براء والضمان
لكنه يبطل العقد بالحوالو الا براء لتضمنها الاجازة وهي قبل التقابض مبطلّة للعقد وأما الضمان فلا يبطل
العقد بمجرد بل أن حصل التقابض من العاقد في المجلس فذاك والا بطل بالتفرق اه ع ش وقوله وهي
قبل التقابض الخ أى على مختار النهاية والمعنى خلافا للشارح كما يأتي (قوله من غير تقدير) أى تقدير المقبوض
بالكيل او الوزن فالمعتبر في القبض هنا ما ينقل الضمان لا ما يفيد التصرف ايضا لما يأتي أن قبض ما بيع مقدرا
لا يكون الا بالتقدير كذا في شرح الروض (قوله ومع استحقاق البائع للحبس) أى حبس المبيع إلى أداء
الثمن اه كرى قول المتن (قوله قبل التفرق) شامل للتفرق سهوا أو جهلا اه سم (قوله قبض وارثيهما)
أى ثم أن اتحد الوارث فظاهروا وإن تعدد اعتبر مفارقة آخرهم ولا يضر مفارقة بعضهم لقيام الجملة مقام
المورث لمفارقة بعضهم كفارقة بعض اعضاء المورث لمجلسه ولا بد من حصول الاقباض من الكل ولو
بأذنهم لو احدى قبض عنهم فلو قبض البعض دون البعض فينبغي البطلان في حصّة من لم يقبض كالواقبض
المورث بعض عوضه وتفرقا قبل قبض الباقي اه ع ش (قوله وهما فيه) أى يشترط وجود الوارث في
المجلس عند موت المورث والاوجه وفاقا لما أفاده كلام الشيخ أبى على أنه يكفي قبضهما في مجلس عليهما بالموت
ولأن لم يكن ناعندا للموت في مجلس موت المورثين خلافا للزركشي لأن الموت بمنزلة الاكراه على التفرق وهو
لا يضر على المعتمد فغيبية الوارث قبل علمه بالموت عن مجلس العقد بمنزلة اكراهه على مفارقة المجلس فاذا
علم كان مجلس علمه بمنزلة مجلس زوال الاكراه فلا بد من قبضه قبل مفارقتها بأن يحضر المعقود عليه او
قبض وكيله بأن يوكل من يقبضه له في أى موضع كان قبل مفارقتها هو مجلس العلم قاله م ر والاكتفاء بقبض
وارثيهما ظاهر إذا كان العاقدان مالكيين بخلاف ما لو كانا وكيلين وبقبض الماذونين ظاهر إذا كان
العاقدان مالكيين او اذن المالكين لهما في التوكيل او ساع لهما شرعا اه سم وما ذكره عن م ر في

نحو حواله نعم يكفي هنا
قبض من غير تقدير ومع
استحقاق البائع للحبس
وإن لم يفد صحة التصرف كما
يأتي (قبل التفرق) حتى لو
كان العوض معينا كفي
الاستقلال بقبضه ويكفي
قبض وارثيهما في مجلس
العقد بعدم موتيهما وهما فيه

(قوله قبل التفرق) شامل للتفرق سهوا أو جهلا (قوله وهما فيه) أى يشترط وجود الوارث في المجلس عند
موت المورث والاوجه وفاقا لما أفاده كلام الشيخ أبى على أنه يكفي قبضهما في مجلس عليهما بالموت وإن لم يكن
عند الموت في مجلس موت المورثين خلافا للزركشي لأن الموت بمنزلة الاكراه على التفرق وهو لا يضر على
المعتمد فغيبية الوارث قبل علمه بالموت عن مجلس العقد بمنزلة اكراهه على مفارقتها المجلس فاذا علم كان مجلس
علمه بمنزلة مجلس زوال الاكراه فلا بد من قبضه قبل مفارقتها بأن يحضر المعقود عليه أو قبض وكيله بأن يوكل
من يقبضه له في أى موضع كان قبل مفارقتها هو مجلس العلم قاله م ر وعبارة شرحه ويكفي قبض الوكيل فيه من
العاقدين أو أحدهما وهما بالمجلس وكذا قبض الوارث مع موت مورثه في المجلس أى وإن لم يكن الوارث
معه في مجلس العقد لانه في معنى المسكره كما قاله الشيخ أبو على في آخر كلام له اه وفي شرح العباب للشارح عن
الشيخ أبى على عكس ما ذكره والاكتفاء بقبض وارثيهما ظاهر إذا كان العاقدان مالكيين بخلاف ما لو كانا
وكيلين وبقبض الماذونين ظاهر إذا كان العاقدان مالكيين او اذن المالكين لهما في التوكيل او ساع لهما شرعا
وفي شرح العباب وهل مفارقة المورث الميت قبل قبض الوارث كفارقة الموكل قبل قبض الوكيل وكما
يأتي أن الفرقا كرها كمو اختيارا او يفرق بانتفاء الاهلية من اصلها عن الميت فسقط اعتبار حضوره

و موكل لا لانه يقبض عن نفسه قبل تفرقهما لا بعده لقدرتهما على القبض قبل تفرق الاذنين بخلاف الوارث ولو قبضا البعض صح فيه تفرقا للصفة (أو جنسين كخطة وشعير جاز التفاضل) بينهما (واشترط الحلول) من الجانبين كما مر (والتقايض) يعنى القبض كما تقرر للخبر الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يدا بيد فإذا اختلفت هذه الاجناس فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا بيد أى مقابضة ومن لازمها الحلول غالباً كما مر بل فى رواية مسلم عينا بعين وهى صريحة فى اشتراط الحلول وما اقتضاه من اشتراط المقابضة ولومع اختلاف العلة أو كون أحد العوضين غير ربوى غير مراد اجماعاً والاولان شرطان للصحة ابتداءً والتقايض شرط للصحة دواماً ومن ثم ثبت فيه خيار المجلس نعم التفرق هنا مع الاكراه مبطل لضيق باب الربا بخلاف الاجازة على تناقض فيها حاصل المعتمد منه انها متى تقايضا بعدها وقبل التفرق بان دوام صحته

النهاية ما يوافقه واعتمده ع ش (قوله وماذونيهما) يفيد أن الوكيل لو أذن لموكله فى القبض وأن العبد الماذون له لو أذن لسيده فى القبض صح وكتب عليه سم مانصه حاصل هذا الكلام كما ترى أنه يشترط قبض الماذونين قبل مفارقة الاذنين ولا يشترط قبض الوارثين قبل مفارقة المورثين الميتين فالفارق فليتامل اه اقول ولعل الفرق بينهما ان المورث بالموت خرج عن أهلية الخطاب من القبض وعدمه والتحق بالجمادات بخلاف الاذن و (قوله ولو سيدا) أى بغير اذن من العبد الماذون له على ما أفهمه كلامه السابق ولو كان حاضراً لمجلس العقد اه ع ش (قوله و موكل) أى بغير اذن الوكيل اه ع ش عبارة الرشيدى و ظاهر ان محله كالذى قبله مالم يوكلمها العبد والوكيل حيث كان لهما التوكيل اه (قوله لانه) أى كلام من السيد والموكل يقبض عن نفسه أى لا عن العاقد ثم ان حصل القبض من الوكيل والعبد فى المجلس استمرت الصحة وان تفرقا قبل التقايض بطل العقد اه ع ش (قوله قبل تفرقهما) أى العاقدين الاذنين راجع لقوله وماذونيهما (قوله من الجانبين) الى قوله نعم فى النهاية (قوله كما تقرر) أى فى قوله يعنى القبض الحقيقى الخ (قوله سواء الخ) يجوز ان يكون تأكيذاً ويجوز ان يكون إشارة الى أن المساواة فى المقدار حقيقة لان المماثلة تصدق بها فى الجملة وبحسب الحرز سم على منهج اه ع ش (قوله أى مقابضة الخ) من كلام الشارح (قوله وما اقتضاه) أى الخبر المذكور اه ع ش (قوله او كون أحد العوضين غير ربوى) فى اقتضائه هذا نظر لان جميع الاجناس المشار إليها بهذه الاجناس ربوية سم وع ش ورشيدى (قوله ولومع اختلاف العلة) كذهب وبراه سم (قوله غير مراد) هذا دليل قاطع على ان شمول العبارة لغير المراد لا يقدح فى صحتها وهذا ما ينفع المصنفين سم على حجج اه ع ش وفى اطلاقه تامل (قوله والاولان) أى الحلول والمائلة و (قوله ثبت فيه) أى عقد الربا اه ع ش (قوله مع الاكراه مبطل) قال فى شرح العباب وكالاكراه النسيان كما فى الام والجهل كما قاله الماوردى اه سم (قوله مبطل) خلافاً للنهاية والمغنى (قوله لضيق باب الربا) البطلان فى ذلك هو ما نقله السبكي والمعتمد انه لا أثر له مع الاكراه مر اه سم عبارة النهاية والمغنى ومحل البطلان بالتفرق إذا وقع بالاختيار فلا أثر له مع الاكراه على الاصح لان تفرقهما حينئذ كالعدم خلافاً لما نقله السبكي عن الصيمرى اه قال ع ش قوله مر فلا أثر له مع الاكراه قضيته بأنه يضر مع النسيان والجهل وبه جزم سم وقوله لان تفرقهما الخ أى ثم إذا زال الاكراه اعتبر موضعه سم على حجج اه ع ش (قوله بخلاف الاجازة الخ) اعتمد النهاية والمغنى والشهاب الرملى وسم ان الاجازة كالالتفرق وان تقايضا بعدها قبل التفرق (قوله اثم تعاطى عقد الربا) ينبغى ان محله بالنسبة للبشرى مالم يضطر اليه فان اضطر اليه كان الاثم على البائع فقط ولا يلزم المشتري الزيادة اه ع ش (قوله ان تفرقاً عن تراض) أى مع التذكر والعلم فلو تفرق قاسهوا أو جهلاً فلا اثم وان بطل العقد ايضا وان تفرقاً مع سهو احدهما أو جهله دون الآخر اثم الآخر فقط وبطل العقد ايضا اه سم قال ع ش وهلا جعل التفرق قائماً مقام التلفظ بالفسخ

بخلاف المكره ونحوه كل محتمل وكلامهم يميل للثانى اه (قوله وماذونيهما الخ) حاصل هذا الكلام كما ترى انه يشترط قبض الماذونين قبل مفارقة الاذنين ولا يشترط قبض الوارثين قبل مفارقة المورثين الميتين مع الفرق فليتامل (قوله ولومع اختلاف العلة) كذهب وبر (قوله او كون أحد العوضين غير ربوى) فى اقتضائه هذا نظر لان جميع الاجناس المشار إليها بهذه الاجناس ربوية (قوله غير مراد) هذا دليل قاطع على ان شمول العبارة لغير المراد لا يقدح فى صحتها وهذا ما ينفع المصنفين (قوله ومن ثم ثبت فيه خيار المجلس) يحتمل ان وجه التعليل الذى أشار إليه هذا الكلام انه لو كان التقايض شرطاً لاصل الصحة لم يثبت التخيير فى المجلس قبله وكان المراد ومن ثم ثبت فيه خيار المجلس من الابتداء فليتامل (قوله مع الاكراه مبطل) قال فى شرح العباب وكالاكراه النسيان كما فى الام والجهل كما قاله الماوردى اه (قوله لضيق باب الربا) البطلان فى ذلك هو ما نقله السبكي والمعتمد انه لا أثر له مع الاكراه مر (قوله بخلاف الاجازة) الذى اعتمده شيخنا الشهاب الرملى ان الاجازة كالالتفرق وان تقايضا بعدها قبل التفرق (ان تفرقاً عن تراض)

والا بان بطلانه من حين الاجازة فعليهما مائتم تعاطى عقد الربا ان تفرقاً عن تراض فان فارق أحدهما اثم فقط (والطعام)

الذي هو باعتبار قيام الطعم به أحد العلتين (٢٧٦) في الربا خبر مسلم الطعام بالطعام مثلا بمثل وتعليق الحكم بمشتق إذا الطعام بمعنى

حيث ترتب عليه انفساخ العقد فيكون فسحا حكما اللهم إلا أن يقال ان تفرقهما على تلك الحالة محمول على انهما تفرقا على نية بقاء العقد بخلاف ما لو تفرقا او احدهما بقصد الفسخ فلا اثم ويصدق في ذلك اه (قوله الذي هو) إلى قوله غالباً في النهاية والمعنى لا قوله إذا الطعام بمعنى المعلوم (قوله إذا الطعام الخ) دفع به ما يقال الطعام اسم عين فلا يكون مشتقاً (قوله بكسر العين) قال عميرة أي فالطعم بالضم الاكل واما بالفتح فهو ما يدرك بالذوق سم على المنهج اه ع ش (قوله بان يكون اظهر مقاصده الخ) وفهم منه بالاولى كما في المعنى ما إذا لم يقصد لا لتناول الآدمي وسيأتي في كلامه ان مثل ذلك ما إذا قصد للنوعين بشرطه الآتي (قوله وان لم يأكله) أي الآدمي الا نادراً بل أول ما يأكله اصلاً لكن يبقى الكلام في العلم بكون اظهر مقاصده الطعم حيث لم يتناوله الآدمي الا نادراً أو لم يتناوله أصلاً من اين يؤخذ إلا ان يقال انه يؤخذ من حيث المنافع التي اشتمل عليها ككونه قوتاً فيعلم ان الاقيات منه هو المقصود فلا يضرب في كونه مقصوداً للآدمي اختصاص البهائم به او غلبة تناوله اه ع ش (قوله كالبلوط) أي كشمرة على وزان تنور شجر له ثمر يشبه البلح في الصورة بأرض الشام كانوا يقاتون ثمره قديماً وهو المعروف الآن بثمر الفؤاد اه بجرى عبارة ع ش وهو أي البلوط المعروف الآن بثمر الفؤاد وهو يشبه البلح في الصورة اه (قوله او شاركه فيه البهائم غالباً) قد يخالف قوله الآتي إلا ان غلب تناول البهائم له على الاوجه إلا ان يقال ما هنا فيما إذا قصد لتناول الآدمي فقط وما ياتي فيما إذا قصد للنوعين اه سم وسياتي عن المعنى خلافه (قوله لتوقف) هذا لا يمكن في الدور بل لا بد من ثبوت توقف المطعم على الطعام وهو ممنوع اه سم وقد يجاب بان ما ذكر من عدم كفاية ذلك إنما هو في الدور التقديمي وكلام الشارح في الدور المعني بدليل قوله مع رجوعهما للمعنى واحداً كما يبطل التعريف بالاول كتعريف العلم بعدم الجهل كذلك يبطل بالثاني كتعريف الاب بما يشتمل على الابن إذ يشترط في التعريف أن يكون معلوماً قبل المعرفة كما تقرّر في محله (قوله وقد يحل) يحله ايضاً الحل على التعريف اللفظي وهل يرد على جوابه ان الاعيان الربوية اعم بما قصد لطعم الآدمي فكيف تفسر به فان اعتبر فيها معنى المطعومية جاء المحذور اه سم وقد يجاب بجواز التعريف بالاخص في الرسم الناقص فيما يحصل به الغرض وبان يكون المعبر فيها معنى ليست بنقد لا معنى المطعومية (قوله كبر) إلى قول المتن وأدقة الاصول في النهاية إلا قوله بلد العقد وقوله أو محتوم إلى ودهن الخ (قوله إلا به) أي بالماء (قوله بعرف بلد العقد) والمراد ببلد العقد محله بلد كان او غيرها وفي سم على حجج قوله بلد العقد أي وان لم يكن ان الشيء قد يكون ربوي في بلد وغير ربوي في آخر ولا يخلو عن غرابة ونظر اه أي فالاولى ما قاله من ان المراد بالعرف العرف العام كان يقال العذب ما يساغ عادة من غير نظر إلى محله دون اخرى اه ع ش (قوله والبقولات) عطف على سائر الفواكه (قوله كملح) ما نياً أو جلياً اه ع ش (قوله من الابازير) منها الحلبة اليابسة دون الخضراء كذا بهامش وعليه فتملأ الكبر في التفصيل فيما يظهر اه ع ش (قوله والبهارات) والبهار وزان سلام الطيب مصباح اه ع ش عبارة الكردى البهارت طيب الرائحة والطين الارمني نسبة إلى ارمينية بكسر الهمزة وتخفيف الياء قرية بالروم والطين المختوم نوع من الطين يؤكل للتداوى كالارمني اه (قوله خروج) على وزان مقود و (قوله ووردو لبان الخ) عطف على خروج اه ع ش (قوله فانه نص الخ) عبارة النهاية والمعنى فانه نص في البر والشعير والمقصود منهما التقوت فالحق بهما ما في معناهما كالارز

المطعم يدل على تعلقه بما منه الاشتقاق (ما قصد للطعم) بضم اوله مصدر طعم بكسر العين أي لطعم الآدمي بان يكون اظهر مقاصده تناول الآدمي له وإن لم يأكله إلا نادراً كالبلوط او شاركه فيه البهائم غالباً (تنبيه) في عبارته هذه دور لتوقف معرفة الطعام على الطعم مع رجوعهما للمعنى واحد وقد يحل بان يراد بالطعام افراده التي يجري فيها الربا أي والاعيان الربوية ما قصدت لطعم الآدمي (اقتياتا) كبر وحص وماء عذب إذ لا يتم الاقيات الابه وتسميته طعاماً ما جاءت في الكتاب والسنة قيل المراد به ما ينساغ وان كانت فيه ملوحة ليخرج ماء البحر فقط وفيه نظر والذي يتجه اناطته بعرف بلد العقد (أو تفكها) كتمر وزبيب وتين وغير ذلك بما يقصد به تادم أو تحل أو تحرف أو تحمض كسائر الفواكه الآتي كثير منها في الايمان والبقولات (أو تدوايا) كملح وكل مصلح من الابازير والبهارات وسائر الادوية كزعفران وسقمونيا وطين أرميني أو محتوم وزعم تنجيه بمنوع ودهن نحو خروج ووردو لبان وصمغ وحب حنظل للخبر السابق

فانه نص فيه على هذه الاقسام بذكر مثلها كالملاح فانه مصلح للغذاء ولا فرق بينه وبين مصلح البدن إذا اغذية لحفظ الصحة والادوية لردّها وإنما لم يتناول الطعام في الايمان الدواء لانه لا يساه في العرف المبنية هي عليه وخروج بقصد الخ نحو خروج

وعنبر و مسك و جلدوان
اكل تبعامالم يقصد للاكل
غالبا و دهن نحو سمك و كتان
وحبه و حشيش يؤكل رطبا
كفت و قضبان و عنب مما
يؤكل ولا يقصد تناوله له
و مطعوم جن كعظم و ان
جاز لنا اكل طريقه الذى
يستلذ به ولا يضر كما هو ظاهر
و مطعوم بهائم ان قصد
لطعمها و غلب تناولها له
ككلف رطب قد يتناوله
الادى فان قصد للنوعين
فربوى إلا ان غلب تناول
البهائم لها على الاوجه فلم
من هذا كقولنا السابق
بان يكون أظهر مقاصده
الى اخره ان القول ربوى
بل قال بعض الشارحين ان
النص على الشعير يفهمه
لانه فى معناه (وادقة الاصول
المختلفة الجنس و خلوها
وادهانها اجناس) لانها
فروع اصول مختلفة ربوية
فاعطيت حكم اصولها ثم
كل خلين لا ماء فيها و اتحد
جنسها يشترط فيهما
المائلة و كل خلين فيها ماء
لا يباح احدهما بالآخر
مطلقا لانها من قاعدة مد
عجوة و كل خلين فى احدهما
ماء ان اتحد الجنس لم يبع
أحدهما بالآخر لمنع الماء
المائلة و الا يبع و خرج
بالمختلفة الجنس المتحدة
الجنس كادقة انواع البر
فى جنس واحد و ادهانها
دهن نحو الورد و البنفسج

فكلها جنس واحد لان أصلها

والذرة و على التمر و المقصود منه التفكه و التأدم فالحق به ما فى معناه كالتين و الزبيب و على الملح فالحق به ما فى معناه كالمصطكى و السقمونيا (قوله و وردو مائه الخ) ولم ينبه على حكم بقية المياه و الظاهر انها ربوية لانها تقصد للتداوى اه ع ش (قوله مالم يقصد للاكل غالبا) يقتضى انه لو كان بمحل يقصد للاكل غالبا كان ربويا اى فى ذلك المحل اه سيد عمر اى وهو مشكل كما مر عن سم و ياتى عن ع ش (قوله و قضبان و عنب) اى اطرافها و مثلها و ورقه و مثلها ايضا اطراف قضبان العصفرة اه ع ش (قوله مما يؤكل) بيان لنحو خروج الخ (قوله و مطعوم جن) و قوله (مطعوم بهائم) معطوفان على قوله نحو خروج (قوله ككلف رطب) اى كالبرسيم اه ع ش (قوله كقولنا السابق الخ) لكن قد يقال قوله السابق المذكور يقتضى الربا فيما غلب تناول البهائم له ايضا حيث كان بالنسبة للادى أظهر مقاصده الاكل بل صرح به فيما سبق بقوله او شاركه فيه البهائم غالبا فكيف مع ذلك قوله هنا إلا ان غلب الخ فليتأمل إلا ان يجاب بأن ما تقدم فيما اذا قصد للادى اى فقط فلا تضر مشاركة البهائم و ان غلبت و ما هنا فيما اذا قصد لها فلا تضر مشاركة البهائم إلا ان غلبت اه سم قال المغنى و لا ربا فيما غلب تناول البهائم له و ان قصد للاديين كما قاله الماوردى و جرى عليه الشارح و ان خالف فى ذلك بعض المتأخرين اما اذا كان على حد سواء فلا يصح ثبوت الربا فيه اه و قوله كما قاله الماوردى اعتمده الشورى و الحنفى و قوله بعض المتأخرين شامل للشرح و النهاية (قوله ان القول ربوى الخ) و ما ذكره بعضهم من المشاحة فى كون القلب بما غلب تناول البهائم له محمول على بلاد غلب فيها لئلا يخالف كلام الاصحاب اه نهاية و قولها من المشاحة فى كون الخ اى من المنازعة فى ربوية القول اسبب كون الخ قال ع ش قوله مر محمول الخ يودى الى ان الشيء يكون ربويا فى بلد دون اخرى وهو مشكل و قد مر عن سم انه لا يخلو عن غرابة و نظر اه و قد يحمل كلامه على ان هذا فى مقابلة ما ذكره بعضهم من المشاحة على معنى ان غلبة تناول البهائم القول ممنوعة و لئن سلم ذلك فما استندت اليه من الغلبة إنما هو فى بعض البلاد و لا اعتبار لذلك و حيث ذكروا القول ربوى دائما اه و فى البجيرى عن البرماوى و ابن ربوى لانه اما للتفكه او للتداوى و كل منهما داخل فى المطعوم اه (قوله لانها فروع) الى قول المتن و المماثلة فى المغنى الا قوله و بحث الى المتن و الى قول المتن و لو باع فى النهاية الا قوله كلوز الى ولبن و قوله و يظهر الى المتن (قوله فيهما ماء) اى عذب رشيدى و ع ش عبارة السيد عمر اى عذب فلو اختلف الجنس فلا مانع فيما يظهر حيث كان الماء غير عذب اه (قوله مطلقا) اى اتحد جنسهما و لا اه ع ش (قوله مدعجوة) أى و درهم (قوله فى احدهما ماء) يظهر اخذ من التعليل الاتى بقوله لمنع الماء الخ ربويا كان الماء و لا خلافا لما فى ع ش من تخصيصه بالربوى ثم رايت عبارة المغنى تدل على ما قلت وهى و اعلم ان كل خلين لا ماء فيهما و اتحد جنسهما اشترط التماثل و لا فلا و كل خلين فيهما ماء لا يباع احدهما بالآخر ان كانا من جنس و ان كانا من جنسين و قلنا الماء العذب ربوى وهو الاصح كما مر لم يحز و الاجاز و ان كان فى احدهما و هما جنسان كخل العنب يخل التمر جاز لان الماء فى احد الطرفين و المائلة بين الخلين المذكورين غير معتبرة اه (قوله و البنفسج) كسفر جل (قوله فكلها جنس واحد الخ) و مع كونها جنسا واحدا لا نقول يجوز بيع بعضه ببعض مطلقا بل فيه تفصيل ذكره فى الروض و شرحه بقوله و يضر ماى سسم ربى

ذلك أين الدور و هل يرد على جوابه ان الاعيان الربوية أعم مما قصد لطعم الادى فكيف تفسر به فان اعتبر فيها معنى المطعومية جاء المحذور (قوله بلد العقد) اى و ان لزم ان الشيء قد يكون ربويا فى بلد و غير ربوى فى آخر و يخلو عن غرابة و نظر (قوله كقولنا السابق الخ) لكن قد يقال قوله السابق المذكور يقتضى الربا فيما غلب تناول البهائم له ايضا حيث كان بالنسبة للادى أظهر مقاصده الاكل بل صرح به فيما سبق بقوله او شاركه فيه البهائم غالبا فكيف مع ذلك قوله هنا إلا ان غلب الخ فليتأمل إلا ان يجاب بأن ما تقدم فيما اذا قصد للادى فلا تضر مشاركة البهائم و ان غلبت و ما هنا فيما اذا قصد لهما فلا تضر مشاركة البهائم إلا ان غلبت (قوله فكلها جنس واحد لان أصلها

الشيرج وقول شارح يجوز بيع دهن البنفسج بدهن الورد متفاضلا ينبغي حمله على دهنين مختلفين طيبا بهما وان لم يهتد ذلك في غير الشيرج (واللحوم والالبان) والاسمان واليوض كل منها (كذلك) اى اجناس (فى الاظهر) كاصولها فيجوز بيع لحم اولبن البقر بلحم اولبن الضان متفاضلا ولحم اولبن الجواميس (٢٧٨) مع البقر والضان مع المعز جنس وبحث الزركشى فى متولد بين جنسين انه معها جنس

بالطيب من ورد وبنفسج ونيوفرو ونحوها دهنه بأن استخرج منه ثم طرحت فيه أوراق الطيب فلا يباع بمثله لان اختلاطها به يمنع معرفة التماثل لان ربي بالطيب سمسمة اى سمس الدهن بان طرح فى الطيب ثم استخرج منه الدهن فلا يضر فيباع بمثله انتهى اه سم (قوله الشيرج) وهو بفتح الشين على وزن جعفر معرب شيره وهو دهن السمس وربما قيل الدهن الابيض وللصير قبل ان يتغير شيرج تشبها به لصفائه مصباح اه ع (قوله دهنين) اى كشيرج وزيت اقول والمعروف المسموع من جلاب دهن الوردان القسم العالى يخرج من نفس الورد من غير طرحه فى شىء او طرح شىء فيه من نحو السمس او شيرجه وعليه فقول شارح المذكور ظاهر لكن برده عليه انه حيث لا يسربوبيا (قوله) فيجوز بيع لحم اولبن البقر الخ) وليس من البقر البقر الوحشى لان الوحشى والانسى من سائر الحيوان جنسان اه نهاية زاد المغنى والسموك المعروف جنس وبقر الماء وغنمه وغيرهما من حيوانات البحر اجناس أما الطيور فالعصافير على اختلاف انواعها جنس والبطوط جنس وكذا انواع الحمام على الاصح اه (قوله او الضان الخ) عطف على الجواميس الخ (قوله جنس) خبر قوله ولحم الخ وفى النهاية والمغنى والكبد والطحال والقلب والكلى والكرش والرة والمخ اجناس ولو من حيوان واحد لا اختلاف اسمائها وصفاتها وشحم الظهر والبطن واللسان والراس والاكارع اجناس اى ولو من حيوان واحد ايضا والجراد ليس بلحم اى مادام حيا فيباع بعضها ببعض متفاضلا والبطيخ الاصفر والاحضر والخيار والقثاء اجناس اه بزيادة من ع (قوله) كلوز فى قشره الخ) ويجوز بيع الجوز بالجوز وزنا واللوز باللوز كيلا وان اختلفت القشور كما يأتى فى السلم مر اه سم (قوله ولبن) الى قوله ويظهر فى المغنى (قوله) كالبر الصلب بالرخو) اى بان جف ولم يتناهضحه و (قوله) لاجامد اى اما هو فالمعتبر فيه الوزن كما يأتى اه ع (قوله جامد) راجع لكل من العسل والدهن اه ع (قوله ومن ثم كنى الوزن) عبارة المغنى ويكنى الوزن بالقيان والتساوى بكفى الميزان وان لم يعرف قدر ما فى كفة وقد يتأتى الوزن بالماء بان يوضع شىء فى ظرف ويلقى فى الماء وينظر قدر غوصه لكنه ليس وزنا شرعيا ولا عرفيا فالظاهر كفى اصل الروضة انه لا يكتفى هنا وان كفى فى الزكاة واداء المسلم فيه وان قال البلقينى انه اولى من القصعة اه قول المتن (غالب عادة الحجاز) والحجاز مكة والمدينة واليامة مدينة على اربع مراحل من مكة ومرحلتين من الطائف وقرأها اى الثلاث كالتائف وجدة وخيبر والينبع اهم من المنهاج وشرحه للشارع مر فى باب الجزية اه ع (قوله فيه) أى فى عهده صلى الله عليه وسلم (قوله أو علم وجوده) اى فى عهده صلى الله عليه وسلم (بغيره) أى بغير الحجاز فقط (قوله فوزون جزما) ومنه اليمون فالعبارة فيه بالوزن اه ع (قوله فالذى يظهر الخ) يتأمل ذكره على وجه البحث مع كونه مجزوما به فى العباب ومنقول غيره اه سم (قوله يحكم فيه العرف) ظاهر فى ان اللغة مؤخرة عن العرف وهو كذلك اه ع

الشيرج) ومع كونها جنسا واحدا لا نقول يجوز بيع بعضه ببعض مطلقا بل فيه تفصيل ذكره فى الروض وشرحه بقوله ويضر ما اى سمس ربي بالطيب من ورد وبنفسج ونيوفرو ونحوها دهنه بان استخرج منه ثم طرحت فيه أوراق الطيب فلا يباع بمثله لافى اختلاطها به يمنع معرفة التماثل لان ربي بالطيب سمسمة اى سمس الدهن بان طرح فى الطيب ثم استخرج منه الدهن فلا يضر فيباع بمثله اه (قوله) كلوز فى قشره) ويجوز بيع الجوز بالجوز وزنا واللوز باللوز كيلا وان اختلفت القشور كما يأتى فى السلم شرح مر (قوله فالذى يظهر) يتأمل ذكره على وجه البحث مع كونه مجزوما به فى العباب ومنقول

واحد فيجرم بيع لحمه بلحم كل احتياطا لباب الربا (والمائلة تعتبر فى المكيل) كلوز فى قشره ولا نعم محله ان لم يختلف قشره على الاوجه ولبن بسائر انواعه وان تفاوت بعضها وزنا كحليب برائب كالبر الصلب بالرخو وحب وتمر وخل وعصير ودهن مانع لاجامد على الاوجه نعم قطع الملح الكبار المتجافية فى المكيل موزونة وان امكن سحقها (كيلا) ولو بما لا يعتاد كقصعة (و) فى (الموزون) كنقد وعسل ودهن جامد وما يتجافى فى المكيل (وزنا) ولو بقبان للنص على ذلك فى الخبر الصحيح فلا يجوز بيع بعض موزون ببعضه كيلا وهو ظاهر ولا عكسه وان كان اضبط لان الغالب فى باب الربا التعبد ومن ثم كنى الوزن بالماء فى نحو الزكاة واداء المسلم فيه لا هنا ولا يضر مع الاستواء فى الكيل التفاوت وزنا ولا عكسه ويؤثر قليل نحو تراب فى وزن لا كيل (والمعتبر) فى كون الشىء ميلا او موزونا (غالب عادة اهل الحجاز فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) لظهور أنه اطلع عليه

وأقره فلا عبرة بما أحدث بعده (وما جهل) كونه كيلا أو موزونا أو كون الغالب فيه أحدهما فى عهده صلى الله عليه وسلم (قوله) او وجوده فيه بالحجاز او علم وجوده بغيره او حدوته بعده او عدم استعمالها فيه او الغالب فيه ولم يتعين اولى تعتبر فيه عرف الحجاز حالة البيع فان لم يكن لهم عرف فيه فان كانا كبر حراما من التمر المعتدل فوزون جزما لم يعلم فى ذلك العهد الكيل فى ذلك وإلا فان كان مثله كاللوز او دونه فامرءه محتمل لكن قاعدة ان ما لم يحد شرعا يحكم فيه العرف قضت بانه (يراعى فيه عادة البيع) حالة البيع فان اختلفت فالذى يظهر

اعتبار الاغلب فيه فان فقد الاغلب الحق بالاكثر شها فان لم يوجد جاز فيه الكيل والوزن ويظهر في متبايعين بطرفي بلدين مختلفي العادة التخيير ايضا (تنبيه) هـ قولي هنا كالوزن تبعته في شيخنا ولا ينافيه ما مر انه مكيل لان المراد مجرد التمثيل لمائل جرم التمر لا غير بدليل تبعه للشيخين آخر الباب على انه مكيل (وقيل الكيل) لانه الاغلب فيما ورد (٢٧٩) (وقيل الوزن) لانه اضبط (وقيل يتخير)

للتساوي (وقيل ان كان له اصل) معلوم المعيار (اعتبر اصله فعليه دهن السمسم مكيل ودهن اللوز موزون كذا وقع لغير واحد من الشراح وهو بناء على انه موزون وقدمران الذي عليه الشيخان خلافه (والنقد) اي الذهب والفضة ولو غير مضروب وتخصيصه بالمضروب مهجور في عرف الفقهاء وعلّة الربا فيه جوهرية الثمن فلا ربا في الفلوس وان راجت (بالنقد كطعام بطعام) في جميع ما مر في ذهب بمثله او فضة بمثلها تعتبر الثلاثة وفي احدهما بالاخر يعتبر شرطان وهذا يسمى صرفا ولا فرق فيه وفيما مر بين كون العوضين معينين او في الذمة او احدهما معين او الاخر في الذمة كبعثك هذا بما صفتك كذا في ذمتك ثم يعين ويقبض قبل التفرق ويجوز اطلاق الدرهم والدينار اذا كان في البلد غالب منضبط لا بعثك ما بذمتك بما في ذمتي لانه بيع دين بدين ولا نظري هذا الباب لتميز احد العوضين بزيادة قيمة ولا صنعة (ولو باع) طعاما او نقدا بجنسه وقد ساواه في ميزان مثلا

(قوله بطرفي بلدين) لو تباعا كذلك شيئا بنقد مع اختلاف نقد البلدين فهل يعتبر نقد بلد الايجاب او القبول او يجب التعيين سم على حجج والا قرب وجوب التعيين ع ش وسيد عمر (قوله لان المراد) اي مراد الشيخ (قوله تبعه) اي الشيخ (قوله فيما ورد) اي فيه النص اه نهاية (قوله للتساوي) اي لتعادل وجهيهما اه محلي (قوله اصله) الى قول المتن ولو باع في المعنى قول المتن (والنقد بالنقد) والحيلة في تملك الربوي بجنسه متفاضلا كبيع ذهب بذهب متفاضلا ان يبيعه من صاحبه بدرهم او عرض ويشترى منه بها او به الذهب بعد التقابض فيجوز وان لم يتفرقا ولم يتخير التضمن البيع الثاني اجازة الاول بخلافه مع الاجنبي او يقرض كل صاحبه ويبرئه او يتوأما الفاضل لصاحبه وهذا جائز اذا لم يشترط في بيعه او قراضه وهبته ما يفعله صاحبه وان كره قصده معنى وروض (قوله جوهرية الثمن) اي عزته وشرفه اه ع ش وفي عبارة بعضهم كونه ثمنا باصل خلقته اه (قوله وان راجت) اي فيجوز بيع بعضها ببعض متفاضلا اه ع ش (قوله وهذا يسمى الخ) اي بيع النقد بالنقد من جنسه او غيره قال في التنبيه وان اضطر ف رجلان وتقابضا فوجد احدهما بما اخذ عينا فان وقع العقد على العين ورده انفسخ البيع ولم يجز اخذ البديل وان كان على عوض في الذمة جاز ان يرد ويأخذ بدله ويطالب بالبديل قبل التفرق وبعد التفرق قولان احدهما انه يرد ويأخذ بدله والثاني انه بالخيار ان شاء رضى به وان شاء رده فاذا رده انفسخ البيع انتهى وقوله احدهما انه يرد ويأخذ بدله هذا هو الاصح لكن بشرط قبض البديل قبل التفرق في مجلس الرد كما قاله ابن النقيب في شرحه اه سم (قوله فيه وفيما مر) اي في بيع النقد بالنقد وفي بيع الطعام بالطعام (قوله معينين) كبعثك او صار فثك هذا الدينار بهذا الدينار او بهذه الدراهم (قوله او في الذمة) كبعثك او صار فثك دينار اصفته كذا في ذمتي بدينار او بعشرين درهما من الضرب الفلاني في ذمتك اه معنى (قوله غالب الخ) اي او نقد واحد فقط (قوله ولا نظر الخ) حتى لو اشترى بدينارين ذهبا صوغا قيمته اضعاف الدينارين اعتبرت المماثلة ولا نظر الى القيمة اه معنى (قوله لتميز احد العوضين) يؤخذ من ذلك ان الدينار المشخص والابراهيمى لو استويا وزنا جاز بيع احدهما بالآخر اه سم (قوله طعاما) الى قول المتن وقد يعتبر في النهاية الاقوله وقضية قولهم الى واعلم (قوله بتثليث الجيم) والكسر افصح (قوله بالاجتهاد) اي بخلاف ما اذا غلب على ظنه بالاخبار فيصح كما يأتي (قوله للجهل) الى قول المتن وقد يعتبر المعنى الاقوله وقضية قولهم الى واعلم (قوله للجهل بالمماثلة الخ) وهذا معنى قول الاصحاب الجهل بالمماثلة كحقيقة المفاضلة نهاية ومعنى (قوله ان تساوا) قيد لقوله او صبرة باخرى مكيلة الخ (قوله ويكني الخ) عبارة النهاية والمعنى ولو تفرقا في هذه والتي قبلها في حالة صحة البيع بعد قبض الجهلين وقبل الكيل أو الوزن صح لحصول القبض في المجلس وما فضل من

غيره قوله انه يعتبر فيه عرف الحجاز قاله المتولي لكن تعليل الاصحاب السابق يخالفه شرح م ر (قوله بطرفي بلدين) لو تباعا كذلك شيئا بنقد مع اختلاف نقد البلدين فهل يعتبر نقد بلد الايجاب او القبول او يجب التعيين (قوله وهذا يسمى صرفا) ولا فرق فيما مر فيه بين كون العوضين معينين او في الذمة قال في التنبيه وان اضطر ف رجلان وتقابضا ووجد احدهما بما اخذ عينا فان وقع العقد على العين ورده انفسخ البيع ولم يجز اخذ البديل وان كان على عوض في الذمة جاز ان يرد ويطلب بالبديل قبل التفرق وبعد التفرق قولان احدهما انه يرد ويأخذ بدله والثاني انه بالخيار ان شاء رضى به وان شاء رده فاذا رده انفسخ البيع اه وقوله احدهما انه يرد ويأخذ بدله هذا هو الاصح لكن بشرط قبض البديل قبل التفرق في مجلس الرد كما قاله ابن النقيب في شرحه (قوله لتميز احد العوضين) يؤخذ من ذلك ان الدينار المشخص والابراهيمى لو استويا

ونقص عنه في اخرى او (جزافا) بتثليث الجيم (تخمينا) اي حرز للتساوي وان غلب على ظنه ذلك بالاجتهاد (لم يصح وان خر جاسوا) للجهل بالمماثلة حال العقد وخرج بتخمينا ما لو باع صبرة بر مثلا صغرى بكيها من كبرى او صبرة باخرى مكيلة او كيلا بكيلا او صبرة دراهم باخرى موازنة او وزنا بوزن فيصح ان تساويا ولا فلا ويكني قبضهما ووزنهما كما علم

مما مرو وما لو علموا لو باخبار ثالث لهما واحدهما لاخر وقد صدقه تماثلهما قبل البيع ثم تباعا وتقابضا جزافا فانه يصح وقضية قولهم قبل البيع انه لا بد من علمهما بذلك عند ابتداء التلفظ بالصيغة واعلم ان المماثلة لا تتحقق الا في كاملين وضابط الكمال ان يكون الشيء بحيث يصلح للدخار كسمن او يتيلا اكثر (٢٨٠) الانتفاعات به كبن (و) من ثم لا (تعتبر المماثلة) في نحو حب ولحم وتمر الا (وقت الجفاف)

ليصير كاملا ويشترط مع ذلك عدم نزع نوى التمر لانه يعرضه للفساد غالبا فلا عبرة بخلافه في بعض النواحي الاعلى ما ياتي عن جمع في نحو القاء ولا يؤثر ذلك في نحو خوخ ومشمش وفي اللحم انتفاء عظم وملح يؤثر في وزن وتناهي جفافه لانه موزون وقليل الرطوبة يؤثر فيه بخلاف نحو التمر ومن ثم بيع جديده الذي ليس فيه رطوبة تؤثر في الكيل بعقيقه لا بربرا بتلا او احدهما ولو بعد الجفاف (وقد يعتبر الكمال المقتضى لصحة بيع الشيء بمثله (اول) هذا مما اختلف الشراح في فهمه هل المراد منه انه يستثنى مما امر المقتضى للنظر الى اخر الاحوال مطلقا العرايا الآتية لان الكمال فيها بتقدير جفاف الرطب اعتبر اول احواله عند البيع او نحو عصير الرطب او الغلب لا اعتبار كاله عند اول خروجه منهما وان كانا غير كاملين او اللين الحليب لانه كامل عند خروجه من الضرع آراء قال بكل منها جمع بل غلط بعضهم بعضها فيها والحق صحة كل منها ولكن اقربها الاول لان كمال الاخيرين وتعدده

الكبيرة بعد الكيل او الوزن لصاحبها لمعتبر هنا ما ينقل الضمان فقط لا ما يفيد التصرف ايضا لماسياتي ان قبض ما يبيع مقدرا اما يكون بالتقدير اه قال ع ش قوله مر في هذه هي قوله او صبرة دراهم الخ وقوله مر والتي قبلها هي قوله مالو باع صبرة براخ اه (قوله عامر) اي قبيل قول المتن قبل التفرق (قوله وما لو علم الخ) اي حقيقة فلا يكتفى ظن لم يستند الى اخبار ثم ان تبين خلافه تبين البطلان اه ع ش وفيه اشارة الى ان الظن المستند الى الاخبار يقوم هنا مقام اليقين كما به عليه الحلبي (قوله وقد صدقه) اي والحال انه قد صدق في كل من الصور تبين الخبر بفتح الباء المخبر بكسر هاء (نمائه تماثلها) مفعول قوله علماء (قوله قبل البيع) ظرف له (قوله وقضية قولهم قبل البيع) اي الماراثنا (قوله انه لا بد الخ) خبر وقضية الخ (قوله او يتيلا اكثر الخ) اي مع امكان العلم بالمماثلة فلا يرد ماسياتي من ان مالا لجفاف له كالنشاء وبقي الخضر اوات لا يباع بعضه ببعض (قوله في نحو حب) وينبغي ان من النحو البصل اذا وصل الى الحالة التي يخزن فيها عادة (قوله وتمر) هو بالمثلية كما يفهمه قوله الا وقت الجفاف اذ لو قرىء بالمثلية لم يكن لقوله الا وقت الجفاف معنى بالنسبة للتمر اه ع ش (قوله ليصير كاملا) وتنقيتها شرط للمماثلة لا الكمال نهاية ومعنى قال ع ش قوله مر وتنقيتها الخ جواب عما يقال لا بد بعد الجفاف من التنقية ايضا لصحة بيع احدا الجافين بمثله اه (قوله ويشترط مع ذلك) اي الجفاف لحصول المماثلة واستمرار الكمال اه ع ش (قوله عدم نزع نوى التمر) وكذا الزبيب كما في العباب اه سم قال ع ش هل منه اي من التمر المزروع النوى العجوة المزوعة النوى فلا يجوز بيع بعضها ببعض ام لا لانها على هذه الهيئة تدخر عادة ولا يسرع اليها الفساد فيه نظرا والاقرب الاول ومثله بالاولى التي بنواها لان النوى فيها غير كامن اه (قوله فلا عبرة الخ) اي فلا يباع بعضه ببعض (قوله الاعلى ما ياتي في نحو الخ) اي فيجوز بيع بعضه ببعض وهو الراجح الا في ع ش (قوله وفي اللحم الخ) اي ويشترط في اللحم الخ فهو عطف على قوله عدم نزع نوى التمر بحسب المعنى لانه في قوة في التمر عدم نزع نواه (قوله انتفاء عظم) اي مطلقا كثيرا وقل لان قليله يؤثر في الوزن ككثيره من العظم ما يؤكل منه مع اللحم كطرافه الرقاق اه ع ش (قوله يؤثر) قيد في الملح لانه يقصد للاصلاح فاغتنر قليله دون كثيره اه ع ش (قوله وتناهي الخ) عطف على انتفاء عظم (قوله وقليل الرطوبة يؤثر فيه) يؤخذ منه انها لو كانت قليلة جدا كانت كالمالح فلا تضر اه ع ش (قوله بخلاف نحو التمر) اي بما معياره الكيل فلا يعتبر فيه تناهي جفافه اه ع ش (قوله بيع جديده) اي نحو التمر (قوله فليس فيه رطوبة الخ) خرج ما فيه رطوبة تؤثر في الكيل وعبرة الشيخين الا ان تبقى في الجديد ندوة يظهر اثر زواها بالكيل كما نقلها في التصحيح اه سم (قوله هذا مما اختلف الشراح) الى المتن في النهاية الا قوله بل غلط بعضهم بعضها فيها (قوله مطلقا) اي في كل الرويات (قوله العرايا) نائب فاعل يستثنى (قوله الآتية) اي في بيع الاصول والثمار (قوله او نحو عصير الخ) من النحو خفهما وعصير الرمان والتفاح وسائر الثمار (قوله فيها) الظاهر التانيث (قوله الاول) اي استثناء العرايا (قوله لان كمال الاخيرين الخ) ولان المتبادر من العبارة ان معنى اول اقبل الجفاف وهذا انما ياتي فيما له جفاف وما ذكر من اللين والعصير ليس كذلك اه سم (قوله بخلاف العرايا) اي فانها لم تعلم منه هنا بل في باب بيع الاصول والثمار (قوله لهذا) اي لكونه خاصا خارجة عن القواعد عبارة الكردي اي لعدم الكمال اه قول المتن

وزناجاز بيع احدهما بالآخر (قوله نزع نوى التمر) وكذا الزبيب كما في العباب (قوله ليس فيه رطوبة الخ) خرج ما فيه رطوبة تؤثر في الكيل وعبرة الشيخين الا ان يبقى في الجديد ندوة يظهر اثر زواها بالكيل كما نقلها في التصحيح (قوله لان كمال الاخيرين الخ) ولان المتبادر من العبارة ان معنى اول اقبل الجفاف وهذا انما

بتعددا حوالهما معلوم من المتن في هذا الباب فلا يحتاج لذكره بخلاف العرايا وايضا فهي رخصة ايجت مع عدم الكمال فيها عند البيع بخلاف ما كانت احق بالاستثناء بل ربما اذا نظرنا لهذا لم يصح استثناء غيرها فتأمله واذا انقرر اشراط المماثلة وقت الجفاف (قوله الثالث) لعله سبق قلم عن التذكير اه من هامش

(فلا)

(فلا يباع) خلا فاللزي كالائمة الثلاثة (رطب برطب) بفتح الراءين وضمهما وعليه يدل (٢٨١) السياق (ولا بتمر ولا غلب بعنب ولا

بزبيب) ولا يسر يسرو ولا
برطب ولا بتمر ولا طلع
اناث باحدها ولا بمثله للجمل
الآن بالمائلة وقت الجفاف
وقد صح انه صلى الله عليه
وسلم سئل عن بيع الرطب
بالتمر فقال ينقص الرطب
اذا بيس قالوا نعم فنهى عن
ذلك أشار بقوله ان ينقص الخ
الى اعتبار المائلة عند
الجفاف والا فالنقص
اوضح من ان يسئل عنه
(وما لا جفاف له كالقضاء)
بكسر اوله وبالمثلة والمد
(والعنب الذي لا يتزب)
والحصرم والبلح وان نوزع
فيهما (لا يباع) بعضه ببعض
(أصلا) لتعذر العلم بالمائلة
فيه نعم الزيتون يباع بعضه
ببعض حال اسوداده
ونضجه لا تكامل على انه قيل
لا يستثنى لان رطوبته
زيتيه وليس فيه مائة أصلا
وظاهر المتن انه لا عبرة با
يجف من نحو القضاء ويوجه
بالنظر فيه للغالب لكن
اعتبره جفاف القضاء جمع
متقدمون ورجحه السبكي
(وفي قول) مخرج (تكفى
بماثلته رطبا) كاللبن ويجاب
بوضوح الفرق اعليه يباع
بعضه ببعض وناوان امكن
كيله (ولا تكفى بمائلة)
المتولد من الحب نحو (الدقيق
والسويق) وهو دقيق
الشعير والنشا (والخنز)
فلا يباع شيء منها بمثله ولا

(فلا يباع رطب برطب الخ) وألحق بالرطب في ذلك طرى اللحم فلا يباع بطريه ولا بقديده من جنسه ويباع
قديده بقديده بلا عظم ولا ملح يظهر في الوزن نهاية ومعنى (قوله بفتح الراءين) هذا يا باه مقابلته بخصوص
التمر الا ان يراد به الخصوص وتكون مقابلته بالتمر قرينة هذه الارادة اهرشيدى (قوله بفتح الراءين) الى
قول المتن وفي حبوب الدهن في النهاية وكذا في المعنى الا قوله المتناهي الى المتن (قوله وضمهما) ومثل ذلك
الزمان فلا يباع بعضه ببعض اهرعش (قوله السياق) اى قوله ولا بتمر الخ (قوله ولا يسر) وكالبسر فيما
ذكر فيه الخلال والبلح اهرعش (قوله ولا طلع اناث) أخرج طلع الذكور قال في شرح الروض وفي الحاوى
للباوردى في بيع الطلع بالتمر ثلاثة اوجه اصحها جوازه في طلع الذكور دون الاناث اهر وينبغى ان يعلم
امتناع طلع الذكور بمثله فتأمل اهر سم (قوله باحدها) اى الثلاثة وهى البسر والرطب والتمر اهرعش (قوله
فالنقص اوضح) اى فليكون النقص معلوما لكل احد مستغن من ان يسأل عنه (قوله بكسر اوله) اى وبضمه
اهرعش قول المتن (والعنب الذي لا يتزب) اى والرطب الذي لا يتسمر اهرمعنى (قوله وان نوزع فيهما)
اى بان الاول يجب في الروم والثاني في مصر (قوله نعم) ايتون يباع الخ اعتمده النهاية والمعنى ايضا (قوله
لا يستثنى الخ) جزم به النهاية باسقاط صيغة التبرى والتمر يض ثم قال ولو كان فيه مائة لجفف اهرعش قوله
لجف قال الزيايدى وفيه نظرا اهرعش وجهه انه اذا وضع عليه ملح خرج منه ماء صرف يشاهد اهر (قوله لان
رطوبته زيتيه الخ) قديم منع هذا الحصر ونى المائة عنه وبتسليمه قد يقال الجفاف عبارة عن انتفاء الرطوبة او
قاتها اعم من ان تكون مائة او دهنية ولعل هذا وجه حكايته رحمه الله له بقل والله اعلم اهر سيد عمر (قوله
من نحو القضاء) اى كالباذنجان وحبوب الرمان (قوله ويوجه) اى يمكن توجيهه فلا ينافى ان ما بعده هو المعتمد
اهرعش (قوله لكن اعتبره) اى ما يجف من نحو القضاء ولم يخرج بالجفاف عن كونه مطعوما بخلاف القرع
فانه بعد جفافه لا يصلح للاكل وانما يستعان به على السباحة ونحوها اهرعش (قوله ورجحه السبكي) معتمد
عمره اهرعش قول المتن (بماثلته) اى ما لا جفاف له (قوله بوضوح الفرق) وهو ان ما فيه من الرطوبة
تمنع العلم بالمائلة بخلاف اللين اهرعش (قوله فعليه يباع الخ) تفريع على القول المخرج فكان الاولى تقديمه
على الجواب عنه (قوله وهو دقيق الشعير) اى أو الحنطة عبارة المصباح والسويق ما يعمل من الحنطة
والشعير معروف اهر وفي قوله يعمل اشعار بانه ليس عبارة عن الدقيق بمجرد اهرعش والمعروف انه
دقيق المقل من الشعير او الحنطة كما قاله السيد عمر (قوله والنشا) بالقصر عطف على الدقيق (قوله
نعومة الدقيق) او نحوه (قوله نار الخبز) اى ونحوه (قوله بخلافه) اى الدقيق اهر كردي ويجوز كون
مرجع الضمير قوله شيء منها كافي شرح المنهج او الحب كما في النهاية والمعنى عبارتهما ولا تباع حنطة
مقلية بحنطة مطلقا لا اختلاف تأثير النار فيها ولا حنطة بما يتخذ منها ولا بما فيه شيء مما يتخذ منها ويجوز
بيع الحب بالنخالة والحب المسوس اذا لم يبق فيه لب اصلا لانهما غير رويين اهر قال عش قوله مر مما
يتخذ منها ظاهره وان قل جدا وعليه فاجرت به العادة من خلط اللبن او العسل بالنشا ليعمل على الوجه
المخصوص المسمى بالحلوى او الهيطلية فيعه بالحنطة باطل لتأثير النار فيه ثم رايت سم على منهج قال
مانصه ولا يصح بيع الحب بشيء مما يتخذ منه كالنشا او المعمولة بالنشا والعسل
اهر (قوله بنخلته) اى التي لم يبق فيه شيء من الدقيق اهر سيد عمر اى كما يفيد قول الشارح كسوس
الخ (قوله كسوس) بكسر الواو لان فعله لازم (قوله المتناهي جفافها) قد يشك اعتبار التناهي هنا
بقوله قبيل وقد يعتبر الكمال الخ بخلاف نحو التمر اى فانه لا يشترط فيه تناهي الجفاف لانه مكمل

يأتى فيما له جفاف وما ذكره من اللين والعصير ليس كذلك فليتأمل (ولا طلع اناث) اخرج طلع الذكور
قال في شرح الروض وفي الحاوى للباوردى في بيع الطمر ثلاثة اوجه اصحها جوازه في طلع الذكور
دون الاناث اهر وينبغى ان يعلم امتناع طلع الذكور بمثله فتأمل (قوله المتناهي جفافها) انظر اعتبار

(٣٦ - شروانى وابن قاسم - رابع)
باصله لتفاوت نعومة الدقيق وتأثير نار الخبز بخلافه
بنخلته لانها ليست ربوية كسوس لم يبق فيه لب اصلا (بل تعتبر المائلة في الجبوب) المتناهي جفافها المائلة من نحو تبين

غفلة عن رد السبكي تجوز الشيخين المذكور كافي شرح الروض قال أنها تبعاً ما رجحه الامام وان قضية كلام ابن الصباغ أنها جنس واحد وان هذا هو الاصح اه فكيف يرد على السبكي تجوز الشيخين مع رده له وتصحيحه خلافاً قاطعاً ولا يخفى ان تجوز الشيخين المذكور قياسه تجوز بيع التمر بعصير الرطب وبخله خلافاً للرواية بل قد يقال قياسه ايضاً تجوز بيع التمر بخله والزبيب بخله فليراجع اه (قوله كاملين) قضيته انه مع جواز بيع عصير العنب بخله يتمتع بيع العنب بخله مع انه ابعد عن خله من عصيره عن خله اه سم (قوله أى فى ماهية) الى قول المتن وإذا جمعت فى النهاية الا قوله على أن كون الى ثم جعل (قوله أى فى ماهية هذا الخ) لا يفسر به ليناسب قوله بعد لبنا او سمنا الخ قول المتن (لبنا) هو وما بعده حالان بتاويل الاول باقياً على حاله والثاني بصائر سمنا او مخيضاً (قوله من الماء مثلاً) عبارة المعنى لبنا خالصاً غير مشوب بماء او انفحة او ملح وغيره مغلى بالنار او سمنا خالصاً مصفى بشمس او نار فانه لا يتأثر بالنار تأثير انعقاد ونقصان او مخيضاً صافياً اى خالصاً عن الماء والمخيض ما نزع زبده اه (قوله الذى لم يغل بالنار) اى فباع اللبن الذى لم ينزع زبده بمثله ولا يباع بالسمن ولا بالزبد ولا بالمخيض لانه حينئذ من قاعدة مدحجوة لان اللبن يشتمل على المخيض والسمن والقياس انه لا يباع الزبد بالمخيض لا شمال الزبد على سمن ومخيض لكن نقل سم على منهج عن الخادم عن الامام جوازه وتوقف فيه وجزم الزيادة بما قاله الامام اه ع ش وسياق عن سم توجيه عدم بيع المخيض بالزبد (قوله وان كان الخائراً اقل) هو بالمثلث ما بين الحليب والرائب ولا يضربى ذلك تفاوت الحوضه فى احدهما وينبغى ان يكون محل عدم الضرر فى الخائراً اذا كان ذلك بعدم انضمام شيء اليه بان ضرر بنفسه والام يصح بيع بعضه ببعض اخذاً بما يأتى فى قوله لخاطلة الانفحة الخ حيث جعل ذلك علة للبطلان اه ع ش وقوله وينبغى الخ قد مر عن المعنى ما يوافقه (قوله اما ما فيه ماء) اى مثلاً فدخل فيه ما لو خلط بالسمن غيره مما لا يقصد للبيع مع السمن كالدقيق فلا يصح بيع المخلوط به لا بمثله ولا بدراهم على ما مر له بعد قول المصنف او نقدان (قاعدة) وقع السؤال فى الدرس عن بيع الدقيق المشتمل على النخالة بالدراهم هل يصح ام لا لاشتماله على النخالة ويمكن الجواب عنه بان الظاهر الصحة لان النخالة قد تقصد ايضاً للدواب ونحوها ويمكن تمييزها من الدقيق بخلاف اللبن المخلوط بالماء فان ما فى اللبن من الماء لا يقصد الانتفاع به وحده البتة لتعذر تمييزه اه ع ش (قوله بمثله ولا بخالص) قد يشعر بصحة بيعه بنقد مع ان اللبن المشوب بالماء يتمتع ببيع فرأجه اه سم عبارة الرشيدى وع ش قوله فلا يباع بمثله ولا بخالص اى ولا يغير ذلك كالدراهم كما مر فى كلامه اه (قوله على سبيل لا يؤثر الخ) اى او على شيء قصد به حوضته لانه من مصالحه على ما مر عن العراقي اه ع ش (قوله قال) اى السبكي (قوله فيه زبد) اى متميز لا كما من فاندفع قول الشارح الا على ان كون الخ فليتام اه سم ويأتى عن البصرى مثله وعن ع ش جواب اخر (قوله ولا يزبد ولا بسمن لانه) مفهومه ان المخيض إذا لم يكن فيه زبد جاز ببيع بالزبد والسمن وهو ظاهر فى الثاني وقد صرح فى الروض بان السمن والمخيض جنسان دون الاول لان الزبد لا يخلو عن المخيض فيكون من قاعدة مدحجوة ثم رايته فى شرح العباب بعد ان علل امتناع بيع الزبد بالزبد والسمن واللبن وبساتر ما يتخذ منه بقوله لان الزبد لا يخلو

قال أنها تبعاً ما رجحه الامام وان قضية كلام ابن الصباغ أنها جنس واحد وان هذا هو الاصح قال ولا يلزم من كونها بحالة الكمال ان يكونا جنسين وقد صرح الرواية بعدم جواز بيع التمر بعصير الرطب وكذا بخله اه فكيف يرد على السبكي تجوز الشيخين مع رده له وتصحيحه خلافاً قاطعاً ولا يخفى ان تجوز الشيخين المذكور قياسه تجوز بيع التمر بعصير الرطب وبخله خلافاً للرواية بل قد يقال قياسه ايضاً تجوز بيع التمر بخله والزبيب بخله فليراجع اه (قوله كاملين) قضيته انه مع جواز بيع عصير العنب بخله يتمتع بيع العنب بخله مع انه ابعد عن خله من عصيره عن خله اه سم (قوله أى فى ماهية) الى قول المتن وإذا جمعت فى النهاية الا قوله على أن كون الى ثم جعل (قوله أى فى ماهية هذا الخ) لا يفسر به ليناسب قوله بعد لبنا او سمنا الخ قول المتن (لبنا) هو وما بعده حالان بتاويل الاول باقياً على حاله والثاني بصائر سمنا او مخيضاً (قوله من الماء مثلاً) عبارة المعنى لبنا خالصاً غير مشوب بماء او انفحة او ملح وغيره مغلى بالنار او سمنا خالصاً مصفى بشمس او نار فانه لا يتأثر بالنار تأثير انعقاد ونقصان او مخيضاً صافياً اى خالصاً عن الماء والمخيض ما نزع زبده اه (قوله الذى لم يغل بالنار) اى فباع اللبن الذى لم ينزع زبده بمثله ولا يباع بالسمن ولا بالزبد ولا بالمخيض لانه حينئذ من قاعدة مدحجوة لان اللبن يشتمل على المخيض والسمن والقياس انه لا يباع الزبد بالمخيض لا شمال الزبد على سمن ومخيض لكن نقل سم على منهج عن الخادم عن الامام جوازه وتوقف فيه وجزم الزيادة بما قاله الامام اه ع ش وسياق عن سم توجيه عدم بيع المخيض بالزبد (قوله وان كان الخائراً اقل) هو بالمثلث ما بين الحليب والرائب ولا يضربى ذلك تفاوت الحوضه فى احدهما وينبغى ان يكون محل عدم الضرر فى الخائراً اذا كان ذلك بعدم انضمام شيء اليه بان ضرر بنفسه والام يصح بيع بعضه ببعض اخذاً بما يأتى فى قوله لخاطلة الانفحة الخ حيث جعل ذلك علة للبطلان اه ع ش وقوله وينبغى الخ قد مر عن المعنى ما يوافقه (قوله اما ما فيه ماء) اى مثلاً فدخل فيه ما لو خلط بالسمن غيره مما لا يقصد للبيع مع السمن كالدقيق فلا يصح بيع المخلوط به لا بمثله ولا بدراهم على ما مر له بعد قول المصنف او نقدان (قاعدة) وقع السؤال فى الدرس عن بيع الدقيق المشتمل على النخالة بالدراهم هل يصح ام لا لاشتماله على النخالة ويمكن الجواب عنه بان الظاهر الصحة لان النخالة قد تقصد ايضاً للدواب ونحوها ويمكن تمييزها من الدقيق بخلاف اللبن المخلوط بالماء فان ما فى اللبن من الماء لا يقصد الانتفاع به وحده البتة لتعذر تمييزه اه ع ش (قوله بمثله ولا بخالص) قد يشعر بصحة بيعه بنقد مع ان اللبن المشوب بالماء يتمتع ببيع فرأجه اه سم عبارة الرشيدى وع ش قوله فلا يباع بمثله ولا بخالص اى ولا يغير ذلك كالدراهم كما مر فى كلامه اه (قوله على سبيل لا يؤثر الخ) اى او على شيء قصد به حوضته لانه من مصالحه على ما مر عن العراقي اه ع ش (قوله قال) اى السبكي (قوله فيه زبد) اى متميز لا كما من فاندفع قول الشارح الا على ان كون الخ فليتام اه سم ويأتى عن البصرى مثله وعن ع ش جواب اخر (قوله ولا يزبد ولا بسمن لانه) مفهومه ان المخيض إذا لم يكن فيه زبد جاز ببيع بالزبد والسمن وهو ظاهر فى الثاني وقد صرح فى الروض بان السمن والمخيض جنسان دون الاول لان الزبد لا يخلو عن المخيض فيكون من قاعدة مدحجوة ثم رايته فى شرح العباب بعد ان علل امتناع بيع الزبد بالزبد والسمن واللبن وبساتر ما يتخذ منه بقوله لان الزبد لا يخلو

• (تنبيه) • يؤخذ من كلامهما المذكور أن محل امتناع بيع الشيء بما اتخذ منه مالم يكونا كاملين أو يفرط التفاوت بينهما فيما ذكر (و) تعتبر (فى اللبن) أى فى ماهية هذا الجنس المشتمل على لبن وغيره (لبنا أو سمنا أو مخيضاً) بشرط أن يكون كل منها (صافياً) من الماء مثلاً فيجوز بيع بعض أنواع اللبن الذى لم يغل بالنار ببعض كيلا بعد سكون رغوته وإن كان الخائراً أثقل وزناً أما ما فيه ماء فلا يباع بمثله ولا بخالص وقيد السبكي وغيره بغير ماء يسير لا يؤثر فى الكيل قال ويعتبر فى المخيض الخالى من الماء أن لا يكون فيه زبد والا لم يبع بمثله ولا يزبد ولا بسمن لانه من قاعدة مدحجوة لا لعدم كماله اه

عن قليل مخيض وهو يمنع العلم بالمماثلة قال وبه يعلم ضعف قول الامام يجوز اتفاقا بيع الزبد بالمخيض متفاضلا اه نعم ان نزع ما في المخيض من الزبد جاز بيعه بسمن ولو متفاضلا لان احدهما ليس اصلا للآخر ولا مشتملا على بعضه بخلاف بيعه بالزبد لاشتمال الزبد على بعض المخيض هذا هو الذي يتجه فراجع اه سم عبارة ع ش نصها واعلم ان لم يصح بيع المخيض بمثله الخ حيث لم يخل من الزبد لان مخضه وإخراج الزبد منه اورث عدم العلم بمقدار ما بقى من الزبد في المخيض وصير الزبد الكامن فيه كالمفصل فائراه وبه يندفع قول الشارح الاتي على ان كون الخ (قوله وفيه نظر اذا المخيض الخ) لك ان تقول المخيض ما مخض حتى يتميز زبده من بقية اجزائه ثم قد ينزع الزبد عنه ويفصل بالفعل وقد لا وبفرض اعتبار النزع في مفهوم المخيض فقد تبقى من الزبد اجزاء يسيرة اذا لم يبلغ في تصفيته بنحو خرقه فيكون ذلك محمل كلام السبكي نعم ينبغي ان ينظر فيما لو قلت تلك الاجزاء الباقية جدا فهل يغتفر كسير الماء او يفرق محل تامل والاول اقرب ويؤيده ما ياتي في التحفة في بيع بر شعير وبكل منها حبات من الاخر يسيرة وما ياتي في الحاشية عن شرح العباب في بيع بر بخبز الشعير اه سيد عمر (قوله لما ذكره) أي لان ما فيه زبد لا يسمى مخيضا وعليه فالمنازعة في مجرد ذكره لافي الحكم ولا لافعلوم انه لا يجوز وقد يقال ذكره للالتزام ان المراد معظم الزبد بحيث يسمى المشتمل على القليل منه مخيضا اه ع ش (قوله على ان كون الزبد الخ) محل تامل لانه حالة كون الزبد فيه وعدم تمييزه عن بقية الاجزاء ارب لا مخيض واما بعد مخضه فقد تميز الزبد وخرج عن الكمون فصار كشيرج مختلط بكسب لم يفصل عنه لا كشيرج كامن في سمن فتامله اه سيد عمر (قوله جعل المتن) أي المخيض كروى وع ش (قوله صار كانه نسيم) وايضا فالمراد باللبن القسم الباقي بحاله وبالمقسم الاعم اه سم وهو احسن من جواب الشارح (قوله هذا) محله قيل ما ياتي قوله كالدبس (ومخيض) فاذا امتناع بيع اللبن بالمخيض ويخالفه ما في شرح العباب ويباع مخيضة بمخيضة بحليه ورائه وحامضه ان لم يغل احدهما بالنار ولم يختلط باحدهما في الاولى وبالمخيض في الثانية ماء اه لان يحمل ما هنا على مخيض نزع زبده وذلك على ما زبده كامن فيه اه سم قول المتن (كالجن) باسكان الباء مع تخفيف النون وبضمها مع تشديد النون وبدونه نهاية ومعنى (قوله والمصل) الى قول المتن واذا جمعت في المعنى (قوله والمصل) المصل والمصاله ماسال من الاقط اذا طبخ ثم عصر زيادى اه ع ش زاد الكردي والجائر اللبن

وفيه نظر اذا المخيض اسم لما نزع زبده فلا يحتاج لما ذكره على أن كون الزبد في اللبن باللبن لا يعتبر ككمون الشيرج في السمن بالسمسم ثم جعل المتن له قسما للبن مع أنه قسم منه المراد انه باعتبار ما حدث له من المخض صار كانه قسيم وان كان في الحقيقة قسما فاندفع اعتراض جمع من الشراح بذلك (ولا تكفي المماثلة في سائر) أي باقى (أحواله كالجن والاقط) والمصل والزبد

في الثاني وقد صرح في الروض بان السمن والمخيض جنسان دون لان الزبد لا يخلو عن المخيض فيكون من قاعدة مدعوجة ثم رايته في شرح العباب بعد ان علل امتناع بيع الزبد بالزبد وبالسمن باللبن وبسائر ما يتخذ منه بقوله لان الزبد لا يخلو عن قليل مخيض وهو يمنع العلم بالمماثلة قال وبه يعلم ضعف قول الامام يجوز اتفاقا بيع الزبد بالمخيض متفاضلا اه نعم ان نزع ما في المخيض من الزبد جاز بيعه بسمن ولو متفاضلا لان احدهما ليس اصلا للآخر ولا مشتملا على بعضه بخلاف بيعه بالزبد لاشتمال الزبد على بعض المخيض هذا هو الذي يتجه فراجع اه في شرح العباب أيضا ما نصه مع متنه ويباع مخيضة بمخيضة بحليه ورائه وحامضه ان لم يغل احدهما بالنار ولم يختلط باحدهما في الاولى وبالمخيض في الثانية ماء اه باختصار فان كان الفرض ان الزبد كامن في المخيض ولم يتميز ولم ينزع فجميع ما ذكره واضح ثم رايته يعني الاذرعى قال بعد ذلك كالسبكي لا يباع مخيض بزبد بمثله ولا بزبد لانه بسمن ولا يصير من قاعدة مدعوجة اه وقياس امتناع المخيض بزبد بمثله لكونه من قاعدة مدعوجة امتناع المخيض بزبد باللبن لان امتناعه بمثله ليس الا لتمييز سمنه وتميز أحد الجنسين في أحد الجانبين كاف في قاعدة مدعوجة لكن ما تقدم من جواز بيع المخيض بمثله وبالحليب وغيره يخالف هذا الذي نقله عن الاذرعى ان كان مفروضا في مخيض بزبد فان كان مفروضا كسمن ومخيض اه وسياق هذا في كلامه هنا لان يكون مفروضا في مخيض بزبد لكن لم يتميز بزبد بل هو كامن فيه (قوله صار كانه قسيم) وايضا فالمراد باللبن القسم الباقي بحاله وبالمقسم الاعم (قوله

الغليظ والخفيض اللبن الذي أخذ زبد به (قوله لخالطة الانفة الخ) نشر على ترتيب اللب والانتفة بكسر
 الهمزة وفتح الفاء يقال منفحة بكسر الميم مع فتح الفاء شيء يؤخذ من كرش الجدي مثلاً اصفر مادام برضع
 فيوضع على اللبن فيجمد (قوله او الدقيق) كان مراده به فتات لطيف يحصل من اللبن عند جعله في الحصير
 واردة جعله جنباً وقال شيخنا العزيز المراد دقيق البر لان الاقط لبن يضاف اليه دقيق فيجمد فاذا وضع على
 الحصير التي يعصر عليها سال منه المصل مخلوط بالدقيق اه بجري (قوله ولا بخالص) اي بلبن خالص (قوله
 ولا بيع زبد بسمن) أي ولا بيع سمن بجبن اه ع ش قال البجيرى واعتمد البالي صحة بيع الزبد بالدراهم
 تبعاً لشيخه بعد افتائه بالمنع اه (قوله كالدبس) بكسر الدال وسكون الباء وبكسر تين غسل التمر وعسل
 النحل قاموس وفي المختار انه عصير الرطب وقيل عصير العنب اذا طبخ وهو المعروف عند اهله اه ع ش (قوله
 والفانيد) وهو عسل القصب المسمى بالمرسل اه معنى (قوله والسكر) وفي الروض وللعقود بالنار كالسكر
 والفانيدو اللبا حكم المطبوخ وفي شرحه فلا يباع شيء منها بمثله ولا باصله ولا بسائر ما يتخذ من اصله اه وقضيته
 امتناع بيع السكر بالفانيد لانه متخذ من اصله وهو القصب لكن يخالف قول الروض بعد ذلك والسكر
 والفانيد جنسان اه إذ قضية كونهما جنسين جواز بيع احدهما بالآخر لعدم اشتراط المماثلة في الجنس
 فلا يضر تأثير النار اللهم إلا ان يلتزم ان اصل احدهما غير اصل الآخر اخذاً من تعليل شرحه
 كونهما جنسين باختلاف قصبهما لان الفانيد يتخذ من قصب قليل الحلاوة كاعالي العيدان والسكر يطبخ
 من اسافلها وواسطها لشدة حلاوتها اه وكل منهما لا يصدق عليه انه متخذ من اصل الآخر لا اختلاف
 أصلهما فليتا مل اه سم (قوله في هذه الاربعة) أي الدبس الخ اه ع ش (قوله للطاقة الخ) علة للصحة
 و (قوله لانه اوسع) علة للصحة للطاقة اه سم اي علة لعلية الطاقة للصحة واقتصر المعنى على العلة الثانية
 وعظفها النهاية على الاولى وكل منهما اظهر واحسن مما سلكه الشارح (قوله الغلي في الماء الخ) عبارة
 النهاية والمعنى ما اثرت اي النار فيه الحرارة فقط كالماء المغلي فيباع اه قول المتن (كالعسل الخ) اي
 والذهب والفضة فان النار فيهما تتميز الغش وهي لطيفة نهاية ومعنى (قوله لو عقدت النار) يتأق مثله في
 العسل وتصوره ظاهر اه سيد عمر (قوله اي عقد البيع) الى قوله ولا نالم تجرى بيع فرس في النهاية وكذا
 في المعنى لا قوله وبحت الى المتن وقوله ومن زعم الى ومثل ذلك (قوله اي عقد البيع) عبارة المعنى اي
 البيعة سمي بذلك لان احدا المتبايعين يصفق يده على يد الآخر في عادة العرب اه (قوله يصفق) بابه ضرب
 مختار اه ع ش (قوله هذا) اي بجمع الصفقة المفيد لو حدة العقد (قوله تعددها بتفصيل الثمن) لا يقال

ونخيض) أفاد امتناع بيع اللبن بالنخيض ويخالفه ما مر عن شرح الباب إلا ان يحمل هذا على نخيض نزع
 زبده وذلك على ما زبده كان فيه (قوله كالدبس) قال في الروض وللعقود بالنار كالسكر والفانيدو اللبا حكم
 المطبوخ قال في شرحه فلا يباع شيء منها بمثله ولا باصله ولا بسائر ما يتخذ من اصله اه وقضيته امتناع بيع السكر
 بالفانيد لانه متخذ من اصله وهو القصب لكن هذا يخالف قول الروض بعد ذلك والسكر والفانيد جنسان
 اه إذ قضية كونهما جنسين جواز بيع احدهما بالآخر لعدم اشتراط المماثلة في الجنس فلا يضر تأثير النار
 اللهم إلا ان يلتزم ان أصل احدهما غير أصل الآخر اخذاً من تعليل شرحه كونهما جنسين بقوله لا اختلاف
 قصبهما لان الفانيد يتخذ من قصب قليل الحلاوة كاعالي العيدان والسكر يطبخ من اسافلها وواسطها
 لشدة حلاوتها اه وكل منهما لا يصدق عليه انه متخذ من اصل الآخر لا اختلاف أصلهما فليتا مل (قوله للطاقة)
 علة للصحة وقوله لانه اوسع علة للصحة للطاقة (قول المصنف ولا يضر تأثير تمييز) عبارة الروض ولا يضر العرض
 على النار للتصفية ولو علا ومعياره الوزن اه وقوله ومعياره قال في شرحه أي المعروض على النار للتصفية
 انتهى وما اقتضاه من ان السمن المائع المعروض معياره الوزن موافق لما قدمه من قوله ويبيع السمن
 بالسمن وزننا بخلاف قول البغوى الذي استحسنته في الشرح الصغير ان المعتبر في مائع السمن هو الكيل وما
 قاله البغوى هو المعتمد (قوله تعددها بتفصيل الثمن) لا يقال يؤخذ من ذلك ان لبيع الدينار بفضة وفلوس

فلا تجرى فيه القاعدة
الاتية بخلافه بتعدد البائع
أو المشتري وبحث بعضهم
ان نية التفصيل كذكره
وفيه نظر وإن أقره جمع لما
مرانه لو كان نقدان مختلفان
لم تكف نيتهما احدهما
ولا يرد على ذلك صحة البيع
بالكناية لانه يغتفر في
الصيغة مالا يغتفر في
المعقود عليه (ربويا)
واحدا اى متحد الجنس
(من الجانبين) ولو ضمنا
كسهم بدنه لان بروز
مثل الكامن فيه يقتضى
اعتبار ذلك الكامن بخلافه
بمثله فانه مستتر فيهما فلا
داعى لتقدير بروزه ومر
ان الماء ربوى لكنه بالنسبة
لمقصود دار بها بئر ماء
عذب بيعت بمثلها مقصود
تبعا فلم تجر فيه القاعدة
الاتية لذلك وان كان
مقصودا في نفسه كاذكروه
في باب بيع الاصول والثمار
انه يشترط التعرض لدخوله
في بيع دار بها بئر ماء ولا لم
يصح لاختلاط الماء
الموجود للبائع بالحادث
للمشتري ومن زعم ان
كلامهم ثم انما هو في بئر ماء
مبيعة وحدها لان ماءها
حيث مقصود فقدهم بل
صرحوا بما ذكرناه المعلوم
منه أن التابع هنا وهو مالا
يقصد بالمقابلة معناه غير
التابع ثم وهو ما يكون

يؤخذ من ذلك أن لبيع الدينار بفضة وفلوس صورتين احدهما أن يقول بعتك هذا الدينار بكذا فضة
وكذا فلوسا وهذه الصورة باطلة وهي من هذه القاعدة والثانية ان يقول بعتك نصفه بكذا فضة ونصفه بكذا
فلوسا وهذه الصورة صحيحة وهي خارجة عن القاعدة بتعدد العقد لا نقول هذا الاخذ ممنوع بل كلتا صورتين
خارجتان عن هذه القاعدة لان العقد في كل منهما لم يجمع جنسا واحدا من الجانبين لاختلاف جنس الذهب
والفضة ولم يشترط التماثل في بيع احدهما بالآخر فالصواب هو الصحة في صورتين نعم لو باع نصف فضة
بعثاني فضة وعثماني فلوسا فالوجه اخذ من هذه القاعدة هو البطلان لان العقد يجمع جنسا واحدا من الجانبين
وهو الفضة وانضم اليه شيء آخر في احد الجانبين وهو الفلوس بخلاف ما لو باع نصف النصف بعثاني فضة
ونصفه الاخر بعثاني فلوسا ومائل نصف النصف العثماني الفضة في القدر فانه يصح لتعدد العقد مع وجود
شروط الربا في أحد العقدين الذي هو عقد الربوى ويجرى هذا التفصيل في بيع دينار كبير بدینار صغير
وفضة فليتأمل اه سمواقر النهاية بطلان الصورة الاولى كما ياتي (قوله كبتك هذا هذا الخ) عبارة المغنى
بان جعل في بيع مد ودرهم بمثلها المد في مقابلة المد والدرهم والدرهم في مقابلة الدرهم او المد اه (قوله فلا
تجرى فيه الخ) اى فيصح العقد نهاية ومعنى (قوله ان نية التفصيل الخ) اى فيصح العقد مع النية اه ع ش
(قوله على ذلك) اى على عدم الصحة مع النية (قوله ولو ضمنا) اى في احد الجانبين فقط اه رشيدى
(قوله فيه) اى السهم وكذا الضمير في قوله بخلافه بمثله (قوله فانه) اى الكامن و(قوله فيهما) اى
في الجانبين (قوله ومر أن الماء ربوى) قال سم على حج حرر الشارح في شرح العباب ان الصحيح جواز بيع
خبز البر بخبز الشعير وإن اشتمل كل منهما على ملح وماء لاستهلاهما فليس ذلك من هذه القاعدة اه
اقول قد تشكل عليه مسألة الخلول حيث قالوا فهم متى كان فيها ماء ان امتنع بيع احدهما بالآخر مطلقا من
جنسه او غيره اللهم الا ان يقال ان الماء في الخبز لا وجود له البتة والمقصود منه انما هو جمع اجزاء الدقيق
بخلاف الخل فان الماء موجود فيه بعينه ولما تغيرت صفته بما اضيف اليه فلم تضمحل اجزأؤها اه ع ش (قوله
فلم تجر فيه) اى في بيع الدار المذكور (قوله لذلك) اى التبعية (قوله كاذكروه الخ) تعليل لكون الماء
مقصودا في نفسه و(قوله أنه الخ) بيان لماعبرة المغنى ولا ينافى كونه تابعا بالاضافة كونه مقصودا في نفسه
حتى يشترط التعرض له في البيع ليدخل والحاصل انه من حيث انه تابع بالاضافة اغتفر من جهة الربا ومن
حيث انه مقصود في نفسه اعتبر التعرض له في البيع ليدخل فيه اه (قوله لدخوله) اى الماء الموجود (قوله
للبائع) نعت للموجود و(قوله للمشتري) نعت للحادث (قوله ان كلامهم ثم) اى في باب بيع الاصول
و الثمار (قوله وحدها) اى بدون الدار (قوله بما ذكرناه) وهو قوله انه يشترط التعرض الخ (قوله ان
التابع هنا) اى في دار بها بئر ماء عذب بيعت بمثلها (قوله معناه) الاولى اسقاطه (قوله وهو) اى التابع ثم و

صورتين احدهما أن يقول بعتك هذا الدينار بكذا فضة وكذا فلوسا وصارفتك بكذا فضة وكذا فلوسا وهذه
الصورة باطلة وهي من هذه القاعدة والثانية ان يقول بعتك نصفه بكذا فضة ونصفه بكذا فلوسا وهذه الصورة
صحيحة وهي خارجة عن القاعدة بتعدد العقد لا نقول هذا الاخذ ممنوع بل كلتا صورتين خارجتان عن
هذه القاعدة لان العقد في كل منهما لم يجمع جنسا واحدا من الجانبين لاختلاف جنس الذهب والفضة ولذا
لم نشترط المماثلة في بيع احدهما بالآخر فالصواب هو الصحة في صورتين نعم لو باع نصف فضة بعثاني فضة
وعثماني فلوسا فالوجه اخذ من هذه القاعدة هو البطلان لان العقد يجمع جنسا واحدا من الجانبين وهو الفضة
وانضم اليها شيء آخر في احد الجانبين وهو الفلوس بخلاف ما لو باع نصف النصف بعثاني فضة ونصفه الاخر
بعثاني فلوسا ومائل نصف النصف العثماني الفضة في القدر فانه يصح لتعدد العقد مع وجود شروط الربا في
أحد العقدين الذي هو عقد الربوى ويجرى هذا التفصيل في بيع دينار كبير بدینار صغير وفضة فليتأمل
(قوله ومر أن الماء ربوى الخ) حرر الشارح في شرح العباب ان الصحيح جواز بيع خبز البر بخبز الشعير
وان اشتمل كل منهما على ماء وملح لاستهلاهما فليس ذلك من هذه القاعدة وفي شرح العباب وافق ابن

جزءاً أو منزلاً منزله ومثل ذلك بيع برشعير وفي كل جات من الآخر قليلة بحيث لا تقصد بالآخر ارج وبيع دار فيها معدن ذهب مثلاً جهلاه يذهب لانه حينئذ تابع المقصود ما فصح وقولهم لا اثر للجهل بالمفسد في باب الر بالمحله في غير التابع بخلاف ما اذا علموا أو احدهما به او كان فيها تمويه بذهب يتحصل منه شيء فانه المقصود بالمقابلة فجرت القاعدة كييع ذات لبن بذات لبن وان جهل لانه يقصد منها غالباً بخلاف المعدن من الارض ولا تنالم تجرف بيع فرس لبون بمثلها لان لبنا لا يقصد بالمقابلة وان قصد في نفسه (٢٨٧) بدليل انه يريد بدله في المضرة صاع تمر على ما اقتضاه اطلاقهم وان

نوزعوا فيه) واختلف (الجنس) أى جنس المبيع سواء كان المضموم للربوى المتحد الجنس من الجانبين ربويا أم غير ربوى وقد ر بعض الشراح الجنس هنا بالربوى فاهم الصحة في بيع درهم وثوب بمثلها لان جنس الربوى لم يختلف وليس كذلك بل هو من القاعدة لان جنس المبيع اختلف وان لم يختلف الجنس الربوى (منهما) جميعهما بان اشتمل احدهما على جنسين اشتمل عليهما الآخر (كمدعجوة ودرهم) بمدعجوة ودرهم) وكثوب ودرهم ثوب ودرهم أو مجموعهما بان لم يشتمل الآخر الاعلى احدهما كثوب مطرز بذهب أو قلادة فيها خرز وذهب بيع أو يعت بذهب فان كان الثمن فضة اشترط تسليم الذهب وما يقابله من الثمن في المجلس (وكمد ودرهم بمدين أو درهمين) وبقولنا واحدا الذى هو فى أصله

(قوله جزء) أى كالسقف و(قوله أو منزلاً منزله) أى كفتح النلق بخلاف الماء فلا يدخل فى مسمى الدار مثلاً فلا بد من النص عليه اه رشيدى (قوله ومثل ذلك) أى فى الصحة اه ع ش (قوله وفى كل الخ) أى وفى احدهما جبات الخ نهاية ومعنى (قوله بحيث لا يقصد الخ) عبارة النهاية بحيث لا يقصد تمييزها لتستعمل وحدها وان اثيرت فى الكيلين اه (قوله به) أى المعدن (قوله كييع ذات لبن الخ) لعل محله بعد تميز اللبن عن محله واستقراره فى الضرع ولو بالنسبة لاحدهما بخلاف ما لو خلاضرع كل منهما عن اللبن حالة العقد لان يكون اللبن حينئذ معدنه الاصل ككمون الشيرج فى السمس فى بيع سمس بمثله ثم رايت قول المغنى والنهاية الا فى اخر الباب فى بيع لبن شاة بشاة فيها لبن اه سيد عمر اقول وكذا تعليلهما الا فى ذكره انفا يفيد ما ترجاه (قوله لانه يقصد منها الخ) عبارة النهاية والمعنى لان الشرع جعل اللبن فى الضرع كهوى الاناء بخلاف المعدن ولان ذات اللبن المقصود منها اللبن والارض ليس المقصود منها المعدن اه قال ع ش قوله مر المقصود منها الخ أى فائز سواء علماه او جهلاه اه (قوله ولا تنالم تجرف بيع فرس الخ) عموم كلام الشارح م ر أى والمعنى يخالفه اه ع ش (قوله أى جنس المبيع) الى قول المتن كصاح فى النهاية الا قوله وقد ر الى المتن وقوله بشرط الى ام صفة وكذا فى المغنى الا قوله فان كان الثمن الى المتن (قوله أى جنس المبيع) أى المعقود عليه (قوله وقد ر) لعله محرف عن قيد بالياء والدال قول المتن (كمدعجوة) قال الجوهرى هو تمر من اجود تمر المدينة قال الازهرى والصيحان منه سم على المنهج اه ع ش (قوله بمدعجوة) بعد قول المتن بمدعجوا بالنصب ابقاء لتتوّن المتن اه رشيدى (قوله وما يقابله الخ) يعنى ماء عين بالتراضى منهما باعتبار القيمة بعد العقد اه ع ش (قوله وبقولنا الخ) متعلق باندفع و(قوله بالتكثير) أى لربوى اه كرى (قوله من بيع ذهب الخ) أى من صحة هذا البيع (قوله فانه الخ) توجيه للاندفاع المذكور (قوله يعنى غير الجنس) اخذه من المقابلة ومن المثال (قوله وبشرط تمييزهما) قيد غير صحيح فى الذهب والفضة إذ القاعدة جارية فيهما مع الاختلاط ولا نما هو شرط فى الحبوب اه رشيدى (قوله بشرط ان تقل جبات الآخر) خلافاً للنهاية والمعنى عبارتهما وظاهر كلامهم الصحة وان كثرت جبات الآخر وان خالف فى ذلك بعض المتأخرين إذ الفرق بين الجنس والنوع ان الجبات إذا كثرت فى الجنس لم تتحقق المائلة بخلاف النوع اه قال ع ش قوله مر هنا أى فى اختلاط احد النوعين بالآخر وقوله بعض المتأخرين منهم حج تبعاً لما فى المنهج وقوله بخلاف النوع قد يمنع بان اختلاف النوع فى أحد الطرفين يوجب توزيع ما فى الآخر عليه وهو مانع من العلم بالمائلة اه (قوله بشرط ان تقل الخ) كذا قاله بعضهم ومضى عليه شيخ الاسلام ايضا لكن مقتضى كلام الشيخين انه يصح مطلقاً وقال شيخنا الشهاب الرملى وغيره انه الصحيح اه سم (قوله أم صفة الخ) عطف على قوله نوعاً حقيقياً اقول والحاصل ان الاختلاف حيث كان بتعدد الجنس والنوع او

الصالح فيمن أعطى لحما درهماً وقال أعطى بنصفه لحماً بنصفه الآخر نصف درهم وفيما لو اشترى منه نصف رطل لحم بنصف درهم فى الذمة ثم اعطاه درهماً وقال خذ نصفه عمماً فى ذمتى واعطى نصف درهم عن الباقي بان الثانى يحل وكذا الاول اذا جعلهما عقدين وقال مرة يجوز اذا كان فى عقدين ولم يكن احدهما مغشوشاً غشاماً مؤثراً اه (قوله بشرط ان تقل جبات الآخر) كذا قاله بعضهم ومضى عليه شيخ الاسلام ايضا

واستغنى عنه قيل بالتكثير فانه مشعر بالتوحيد وقد يقال بل إنما استغنى عنه بما علم من أول الباب أنه حيث اختلفت العلة لا رابا اندفع ما اورد عليه من بيع ذهب أو فضة ببر وحده أو مع شعير فانه لم يتحد جنس من الجانبين (أو) اختلف (النوع) يعنى غير الجنس سواء اكان نوعاً حقيقياً كجيد وردى بهما او باحدهما بشرط تمييزهما لا يأتى التوزيع الاحتذ بخلاف ما اذا لم يميزا بشرط ان تقل جبات الآخر بحيث لو ميزت لم تظهر فى الكيل ولا تنالم يضركم ر خط احد الجنسين بجبات من الآخر بحيث لا يقصد اخر اجها لتستعمل برا او شعير او ان اثيرت فى الكيل لان التساوى بين الجنسين غير معتبر ام صفة من الجانبين او احدهما (كصاح ومكسرة بهما او باحدهما)

أى بصحاح فقط أو مكسرة فقط وقيمة المكسر دون قيمة الصحاح في الكل كما هو الغالب أو عكسه لأن التوزيع الآتي إنما يتأتى حينئذ وجعل الطبري من ذلك بيع ذهب بذهب وأحدهما خشن أو أسود مردود بان الخشونة أو السواد ليس عينا أخرى مضمومة لذلك الطرف بل هو عيب في العوض وظاهر أن مراد الطبري أن أحد الطرفين اشتمل على عيني من الذهب أحدهما خشنة أو سوداء وكذا لو بان أحدهما محتطاة بنحو نحاس ومن قال في هذه بتفريق الصفقة فقد وهم لأن شرط الصحة علم التساوي حال العقد فيما يستقر عليه وذلك مفقود هنا فالصواب أنه من القاعدة (فباطله) ولا يتأتى هنا تفريق الصفقة لأن الفساد للهيئة الاجتماعية كالعقد على خمس نسوة معا وذلك لما في الحديث الحسن أو الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع قلادة فيها خرز وذهب بذهب حتى يميز

الصفة أما في الطرفين أو أحدهما كان الحاصل من ذلك تسع صور تعدد الجنس أو النوع أو الصفة في كل من الطرفين أو أحدهما والمذموم في أحد الطرفين أما أن تزيد قيمته على الدرهم أو تنقص أو تساوى فتلك ثلاث صور تضرب في التسع المذكورة تبلغ سبعا وعشرين صورة والعقد في جميعها باطل إلا إذا كان المبيع صحاحا ومكسرة بمثلها أو بصحاح فقط أو بمكسرة فقط وقيمة المكسر كقيمة الصحيح فإن العقد صحيح اه ع ش (قوله أى بصحاح) إلى قوله وجعل الطبري في لغتي وإلى الباب في النهاية إلا قوله ومن قال إلى لأن شرط وقوله كما يأتي إلى التنييه وقوله نعم إلى المتن (قوله أو مكسرة) المراد بالمكسرة هنا القراضه وهى القطع التي تقرض من الدينار والدرهم للتعامل في الحوائج اليسيرة اه كرى عبارة الجيرى ونقل سم عن شيخه أن المراد بالكسر القراضه التي تقرض من الدينار والفضة اه ونقله ع ش أيضا وما عدا ذلك وإن كان نصف شريفى أو ربع ريال يقال له صحيح شيخنا الحنفى اه (قوله دون قيمة الصحاح في الكل) أى أموال باع رديئا وجيدا بمثلها أو بأحدهما فلا يصح مطلقا سواء كانت قيمة الرديء دون قيمة الجيد أم لا وعبارة سم على منهج قوله وقيمة الرديء الخ قال الشيخ عميرة هذا الشرط لم أره للأصحاب إلا في مسألة الصحاح والمكسرة خاصة فكان الشيخ الحق هذا نظرا إلى أن الجودة والرداءة مجرد صفة اه وأقول لا يخلو هذا اللاحق عن شيء والفرق يمكن اه والمعتمد التسوية بين الجيد والرديء والصحيح والمكسر فحيث تساوى في القيمة صح ولا فلا اه ع ش (قوله أو عكسه) وهو أن تكون قيمة الصحاح دون قيمة المكسرة (قوله من ذلك) أى من قاعدة مدعجوة ودرهم اه ع ش (قوله بل هو عيب في العوض) أى فلا يمنع من الصحة (وقوله وظاهر أن مراد الطبري الخ) مراده به دفع الاعتراض على الطبري وجعله ذلك من القاعدة فلا يصح قال سم على حج دعوى ظهور ذلك مع تغييره بقوله واحدهما خشن أو أسود لا يخفى ما فيها اه أقول قد يقال قوله من ذلك يعين أن مراده ما ذكر ضرورة أنه لا بد في القاعدة المذكورة من عيني في كل من الطرفين أو أحدهما اه ع ش (قوله بنحو نحاس) أى فلا يصح أيضا اه ع ش عبارة سم عن شرح العباب بعد كلام طويل نصه والذي يتجه من ذلك أنه لا يجوز بيع الدراهم المغشوشة بالدنانير المغشوشة إلا حيث لم يكن للغش قيمته ولم يؤثر في الوزن سواء كان الغش فضة أم نحاسا حصل منه بالتمييز شيء أم لا ولا مدخل للرواج في هذا الباب ثم رأيت الرويانى صرح بما ذكره حيث قال الغش اليسير الذى لا يأخذ حظا من الوزن لا يمنع من صحة البيع انتهت (قوله وذلك لما في الحديث الخ) تعليل لما في المتن (قوله حتى يميز

لكن مقتضى كلام الشيخين أنه يصح مطلقا وقال شيخنا الشهاب الرملى وغيره أنه الصحيح (قوله وظاهر أن مراد الطبري) دعوى ظهور ذلك مع تغييره بقوله واحدهما خشن أو أسود لا يخفى ما فيها (قوله بنحو نحاس) في العباب ويصح درهم ومغشوش بدنانير مغشوش بنحاس وكذا بفضة لا يميز اه قال في شرحه أخذ هذا من قوا الجواهر لا يجوز بيع دراهم مغشوشة بمثلها ولا بخالصه وأما بيع الدراهم المغشوشة بالدنانير المغشوشة فإن كان عش الذهب فضة حرم قال البغوى وهذا عندى أن كان يحصل منه شيء بالتمييز والاجاز كبيع دنانير مطلية بالنقرة أو عكسه يجوز إذا كان التزويه لا يحصل منه شيء وإن كان غشه نحاسا فعلى قول جمع محتلي الحكم هذا إذا كثر بحيث يكون للغش بعد التزويه قيمة وإلا وجب الجواز لأنه إذا لم يكن له قيمة لم يقابل بشيء ثم أجاب عما يورد على ذلك من أنه ينبغي عدم الصحة لأن ذلك يؤدي إلى جهالة الباقي بأنه لا نظر إلى ذلك بل إلى الرواج قال وليس بواضح اه والذي يتجه من ذلك أنه لا يجوز بيع الدراهم المغشوشة بالدنانير المغشوشة لا حيث لم يكن للغش قيمة ولم يؤثر في الوزن سواء كان الغش فضة أم نحاسا حصل منه شيء بالتمييز أم لا ولا مدخل للرواج في هذا الباب كما مر فلا نظر إليه ثم رأيت الرويانى صرح بما ذكره حيث قال الغش اليسير الذى لا يأخذ حظا من الوزن لا يمنع من صحة البيع إلى آخر ما أطال به في تأييد ما قاله و قول البغوى كبيع دنانير مطلية الخ يدل على صحة بيع الدنانير المطلية وأن الطلاء لا يمنع صحته وأنه يكتفى برؤيتها مع الطلاء ويوجه بأنه كالصبغ لقلته بعدم تحصيل شيء منه فهو كروية الامة المحمرة بنحو الحناء مر اه (قوله علم التساوى) مفهومه أنه

أى البيع حتى ميز بينهما
ولأن قضية اشتغال أحد
طرفى العقد على مالين
مختلفين أن يوزع مافى
الطرف الآخر عليهما
باعتبار القيمة والتوزيع
هنا لكونه ناشئا عن
التقويم الذى هو تخمين
والتخمين قد يخطئ يؤدى
وإن اتحدت شجرة المدين
وضرب الدرهمين للمفاضلة
أو عدم العلم بالمائلة فى
بيع مد ودرهم بمدين إن
زادت قيمة المد على الدرهم
الذى معه او نقصت تلزم
المفاضلة وإن ساوته لزم
الجهل بالمائلة وقس الباقي
وكذا يقال فى بيع صحيح
ومكسر بهما أو بأحدهما
والكلام فى المعين لصحة
الصلح عن ألف درهم
 وخمسين ديناراً بألنى
درهم كما يأتى بسطه فى
الاستبدال بما يعلم منه
أنه لو عوض دأته عن
دينه النقد نقد من جنسه
وغيره مع الجهل بالمائلة
صح (تنبية) ينبغى
التفطن لدقيقة يغفل عنها
وهى أنه يبطل كما عرف
بما تقرر بيع دينار مثلاً
فيه ذهب وفضة بمثله
أو بأحدهما ولو خالصا
وإن قل الخليط

بينهما) ظاهره أنه فصل كل منهما عن الآخر فى الخارج لكن لا تتوقف الصحة على ذلك بل يكفى التفصيل فى
العقد كما مر ويمكن شمول الحديث لذلك بأن يحمل قوله لا حتى يميز على الأعم من التفصيل فى العقد وفى
الخارج اه ع ش (قوله ولأن الخ) عطف على قوله لما فى الحديث (قوله يؤدى الخ) خبر قوله والتوزيع
(قوله) وكذا يقال فى بيع صحيح الخ) أى وفى بيع جردى بهما أو بأحدهما اه ع ش (قوله) فى بيع صحيح
ومكسر بهما الخ) أى والفرض أن قيمة المكسر دون قيمة الصحيح أو أزيد كما تقدم فإن استوت قيمتهما فلا
بطلان فالخالف أن يثبت تساوت قيمة الصحاح وقيمة المكسرة فلا بطلان وإن اختلفت فالبطلان سواء
استوت قيمة المكسرة من الجانبين وذلك للجهل بالمائلة أو اختلفت وذلك لتحقيق المفاضلة وإنما لم يحكم
بالبطلان أيضاً إذا تساوت قيمة الصحاح وقيمة المكسرة ويقال للجهل بالمائلة لأن التقويم تخمين لأن
الدرهم والدنانير قيم الأشياء فهى اضبط من غيرها اه سم ومر عن ع ش مثله (قوله) والكلام فى المعين
الخ) قضيته أنه لو كان الصالح عليه فى مسألة الصلح الآتية معيناً لا يصح الصلح المذكور وهو ما جرى عليه ابن
المقرى لكن سياتى فى باب المبيع قبل قبضه أن المتمد الصحة اه رشيدى (قوله) لصحة الصلح الخ) قد ينظر
فى دلالة هذا على التقييد بالمعين إذ لم يبيع المجموع بالمجموع بل الألف درهم وقعت استيفاء عن الألف درهم
والألف الأخرى عوض عن الخمسين ديناراً فى الذمة فليتأمل وبذلك يظهر مافى الإطلاق قوله بما يعلم منه الخ
فليتأمل اه سم (قوله) كما يأتى بسطه الخ) رجع إليه فى النسخة الأخيرة وضرب على مافى غيرها من قوله
وخرج بالصلح ما لو عوض دأته عن دينه النقد نقد من جنسه وغيره أو وفاه به من غير تعويض مع الجهل
بالمائلة فلا يصح الخ وتبعه مر فى هذه واستمر عليه فوق البحث معه فيه فى قوله أو وفاه به من غير تعويض
فأصلحه هكذا أو وفاه به من غير لفظ تعويض لكن بمعناه انتهى سم قال ع ش قوله مر لكن بمعناه كان
قال خذها عن دينك اه وظاهر المعنى موافق للنهاية دون الشارح (قوله) وهى أنه يبطل كما عرف مما تقرر
الخ) ويؤخذ منه بالاولى بطلان ما عمت به البلوى من دفع دينار ومغرى مثلاً ومعه تمام ما يبلغ به ديناراً
جديداً من فضة أو فلوس وأخذ ديناراً جديداً به جرياً على القاعدة ولهذا قال بعضهم لو قال الصيرفى اصرف
لى بنصف هذا الدرهم أى والحال أنه خالص عن النحاس فضة والنصف الآخر فلوس ساجاز لأنه جعل نصفاً
فى مقابلة الفضة ونصفاً فى مقابلة الفلوس بخلاف ما لو قال اصرف لى بهذا الدرهم بنصف فضة ونصف فلوس
لا يجوز لأنه إذا قسط عليهما ذلك احتمل التفاضل وكان من صور مد مجوة اه نهاية وقوله بخلاف ما لو
قال اصرف لى الخ مر عن قريب عن سم رده فراجع (قوله) بيع دينار مثلاً) أى أو بيع درهم فيه فضة
لو علم التساوى سلم ما قاله هذا القائل رفيه نظر لاقتضاء الحال التوزيع المؤدى للحذور (قوله) وكذا يقال فى
بيع صحيح ومكسر بهما أو بأحدهما) أى والفرض أن قيمة المكسر دون قيمة الصحاح أو أزيد كما تقدم فإن
استوت قيمتهما فلا بطلان وعبارة الكثر لشيخنا فى الحسن البكرى وفى بيع الدرهم والدنانير الصحاح
والمكسرة إن استوت قيمة المكسرة أى من الجانبين لم تتحقق المائلة لما مروا لا تتحقق المفاضلة كما تقدم كما
هى متحققة فى البيع بصحاح فقط أو مكسرة فقط إذ الفرض أن قيمة المكسرة بخلاف لقيمة الصحاح فلو تساوت
قيمتها فلا بطلان اه ومثله فى شرح الجلال المحلى فالخالف أن يثبت تساوت قيمة الصحاح وقيمة المكسرة
فلا بطلان وإن اختلفت فالبطلان سواء استوت قيمة المكسرة من الجانبين وذلك للجهل بالمائلة
أو اختلفت وذلك لتحقيق المفاضلة وإنما لم يحكم بالبطلان أيضاً إذا تساوت قيمة الصحاح وقيمة المكسرة
ويقال للجهل بالمائلة لأن التقويم تخمين لأن الدرهم والدنانير قيم الأشياء فهى اضبط من غيرها
(قوله) لصحة الصلح الخ) قد ينظر فى دلالة هذا على التقييد بالمعين إذ لم يبيع المجموع بالمجموع بل الألف درهم
وقعت استيفاء عن الألف درهم والألف الأخرى عوض عن الخمسين ديناراً وهذا لا يقتضى صحة بيع النى
درهم بألف درهم وخمسين ديناراً فى الذمة فليتأمل وبذلك يظهر مافى الإطلاق قوله بما يعلم منه الخ فليتأمل
(قوله) كما يأتى بسطه الخ) هذا رجع إليه فى النسخة الأخيرة وضرب على مافى غيرها من قوله وخرج بالصلح

ونحاس بمثله أو بدرهم خالص أو بدينار مغشوش بفضة (قوله لانه يؤثر في الوزن) ولا يشكل عليه مامر من جواز المعاملة بالمغشوش وإن جهل قدر الغش لانه يجوز تصويره ببيعه بغير جنسه بخلاف ما هنا اه ع ش (قوله ولم يظهر به تفاوت الخ) مفهومه انها لو تفاوتوا في القيمة لم يصح وهو مشكل على مامر من انه لا نظر لتفاوت القيمة عند الاستواء في الكيل أو الوزن وفي سم على منهج (تتمه) لو باع فضة مغشوشة بمثلها أو خالصة إن كان الغش قدرا يظهر في الوزن امتنع والاجاز كذا بخط شيخنا بما مش الحلى اه فلم يفصل في القليل بين ماله قيمة وبين غيره اه ع ش اقول ويمكن الجمع بان عدم التأثير في الوزن وعدم التفاوت في القيمة مثلا زمان (قوله صح) ويجوز بيع الجوز بلب الجوز وزنا والوزن بالوزن وان اختلف قشرهما كما سيأتى في السلم ويجوز بيع لب الجوز بلب الجوز ولب اللوز بلب اللوز وبيع البيض مع قشره بيضاء كذلك وزنا ان اتحد الجنس فان اختلف جاز متفاضلا وجزا فاه نهاية (قوله لمن حصر السكر اه الخ) وافقه في فتح المين عبارة منها اى ادلة جواز الحيل حديث خبير المشهور وهو بيع الجميع بالدرهم ثم اشترى بها جنيا او انما امرهم بذلك لانهم كانوا يبيعون الصاعين من هذا بالصاع من ذلك فعلمهم النبي ﷺ الحيلة المانعة من الربا ومن ثم اخذ السبكي منه عدم كراهة هذه الحيلة فضلا عن حرمتها لان القصد هنا بالذات تحصيل احد النوعين دون الزيادة فان قصدها كرهت الحيلة الموصلة اليها ولم تحرم لانه توصل بغير طريق محرم فعلم ان كل ما قصد التوصل اليه من حيث ذاته لا من حيث كونه حراما جاز بلا كراهة والا كره الا ان تحرم طريقه فيحرم اه (قوله ولو لحم) الى الباب في المغنى لا قوله نعم الى المان (قوله ولو لحم سمك) اخذه غاية للاشارة الى ان السمك لا يعد لحما كما ياتي اه ع ش (قوله نحو آية) يفتح الهمزة ومن النحو السكية بضم الكاف (قوله ولو سمكا) اى حيا لانه لا يعد لحما ومن ثم جاز بعضه ببعض حيا على المعتمد اه ع ش (قوله نعم بحث جمع الخ) قوة الكلام تفهم ان مدرك البحث عد السمك الميت من قبيل الحيوان فعليه يمتنع بيع السمك الميت بلحم غيره مثلا وإن مدرك النظر عده من قبيل اللحم فعليه لا يمتنع ما ذكر فليراجع وانظر هل يجرى هذا الاختلاف في بيع حيوان حى بحيوان مذبوح اه سم قول المان (من جنسه) كبيع لحم ضان بضان و (قوله من ما كول) كبيع لحم بقر بضان ولحم السمك بالشاة والشاة بالبعير و (قوله وغيره) اى غير ما كول كبيع لحم ضان بحمار اه معنى (قوله وإرساله مجبور الخ) قال البجيرمى عن البرماوى قال الماوردى المرسل عند الامام الشافعى مقبول إن اعتضد باحد امور سبعة القياس أو قول الصحابي أو فعله أو قول الاكثرين أو انتشر من غير دافع أو عمل به اهل العصر لم يؤجد دليل سواه وهذا هو القول الجديد وضم اليها غيره الاعتضاد بمرسل اخر او بمسند اه (قوله عليه) اى منع بيع اللحم بالحيوان (قوله لانه لا فرق) لعل غيره المراد بين مرسله ومرسل غيره اه سم (قوله وبان ابا بكر قال) مقوله لا يصلح هذا (قوله وقد نحررت الخ) جملة معترضة اه كردى (قوله ويصح بيع نحو بيض الخ) عبارة المغنى والنهاية ويجوز بيع لبن شاة بشاة حلب لبنها فان بقى فيها لبن بقصد حلبه لكثرة ما باع ذات لبن ما كولة بذات لبن كذلك من جنسه لم يصح لان اللبن في الضرع ياخذ قسطا من الثمن بدليل انه يجب التمر في مقابلته في المصرة بخلاف الادميات ذوات اللبن فقد نقل في البيان عن الشاشي الجواز فيها ولو باع لبن بقر بشاة في ضرعها لبن صح لاختلاف الجنس واما بيع ذات لبن بغير ذات لبن فصحيح وبيع بيض بدجاجة كبيع لبن بشاة فان كان في الدجاجة بيض مالم عوض دأته عن دينه النقد تقدم من جنسه ووفاه به من غير تعويض الخ وتبعه مرفى هذا واستمر عليه فوق البحث معه فيه في قوله او وفاه به من غير تعويض فاصلحه هكذا او وفاه به من غير لفظ تعويض لكن بمعناه اه (قوله نعم بحث جمع الخ) قوة الكلام تفهم ان مدرك البحث عد السمك الميت من قبيل الحيوان فعليه يمتنع بيع السمك الميت بلحم غيره مثلا وإن مدرك النظر عده من قبيل اللحم فعليه لا يمتنع ما ذكر فليراجع وانظر هل يجرى هذا الاختلاف في بيع حيوان حى بحيوان مذبوح (قوله لانه لا فرق) لعل المراد بين مرسله ومرسل غيره (قوله ويصح بيع نحو بيض الخ) (فرع) يجوز بيع البيض مع

فان فرض عدم تأثيره فيه ولم يظهر به تفاوت في القيمة صح والحيلة المخلصة من الربا مكرهة باثر انواعه خلافا لمن حصر السكر اه في التخلص من ربا الفضل (ويحرم) ويبطل (بيع اللحم) ولو لحم سمك وهو هنا يشمل نحو آية وقلب وطحال وكبد ورئة وجلد صغير يؤكل غالبا (بالحيوان) ولو سمكا وجرا اذا نعم بحث جمع حل بيع الحيوان بالسمك الميت وفيه نظر (من جنسه وكذا بغير جنسه من ما كول وغيره) حتى الادمى (في الاظهر) للخبر الصحيح انه ﷺ نهى عن بيع اللحم بالحيوان وإرساله مجبور باسناد الترمذى له ومعتضد بالنهى الصحيح عن بيع الشاة باللحم وبان اكثر العلم عليه على انه مرسل ابن المسيب وهو بمنزلة المسند على نزاع فيه لكن صحيح في المجموع انه لا فرق حتى عند الشافعى رضى الله عنه وما اشتهر عنه من الفرق لم يصح وبأن ابا بكر قال وقد نحررت جزور في عهده فجاء رجل بعناق يطلب بها لحما لا يصلح هذا ولم يخالفه احد من الصحابة ويصح بيع نحو بيض ولبن بحيوان بخلاف لبن شاة بشاة فيها لبن

والبيض المبيع يضر دجاجة لم يصح والاصح ويضر دجاجة فيها بيض بدجاجة كذلك باطل كييع ذات لبن
بمثلها اه قال ع ش قوله بغير ذات لبن اى ولو من جنس واحد وقوله ر فيها بيض اى يقصدا كله مستقلا
بان تصلب اه ع ش (قوله نحو بيض الخ) اى كالعسل

(باب في البيوع المنهى عنها)

(باب بالتوين) الى المتن في النهاية وكذا في المغنى الا قوله وقيد الغز الى الى وقدي يجوز (قوله وما يتبعها) منه
تلقى الركبان والنجش اه ع ش (قوله ثم النهى) اى من حيث هو لا بقيد كونه في هذا الباب اه ع ش (قوله
لان تعاطى العقد) علة للحرمة وقضيته ان التحريم اما نشأ من فساد العقد فليس هو مقتضى النهى والاولى
ان يقال النهى يقتضى التحريم مطلقا سواء رجع لذات العقد او لازمه او معنى خارج او كان المنهى عنه غير
عقدو يقتضى الفساد ان رجع لذات العقد او لازمه ويحرم من حيث تعاطى العقد الفاسد كما انه محرم
لكونه منها عنه اه ع ش وقوله ويحرم من حيث الخ والاولى فحرمة تعاطى العقد الفاسد لكونه منها عنه
(قوله او مع التقصير الخ) لعل هذا مفروض في عالم بوجوب التعلم اما جاهل باصل وجوب التعلم فيعبد كل
البعد تائمه اه سيد عمر عبارة ع ش قوله ر او مع التقصير الخ قضيته انه مع التقصير يائمه بتعاطى العقد
الفاسد كما يائمه بترك التعلم فليس الاثم بالتقصير دون تعاطى العقد ولعل هذا مراد حج بقوله حرام على
المنقول المعتمد يعنى ان المراد ان تعاطى العقد الفاسد مع الجهل بفساده حرام حيث قصر في التعلم فليست
الحرمة مخصوصة بالتقصير اه (قوله بحيث يبعد جهله بذلك) يؤخذ من ذلك ان ما يقع كثير في قرى مصرنا
من بيع الدواب ويؤجل الثمن الى ان يؤخذ من اولاد الدابة المسمى ببيع المتأومة لا اثم على فاعله لان هذا
يخفى فيعذر فيه اه ع ش (قوله حرام الخ) خبر قوله لان الخ (قوله والاجتهاد) الو او معنى او كما عبر به النهاية
(قوله وقيد ذلك) اى كون العقد الفاسد حراما او (قوله من غير تحقيق معناه) اى بان اطلق او قصد غير المعنى
الشرعى اه ع ش (قوله فانه الخ) اى اجراء اللفظ الخ و (قوله ثم الخ) اى بعد ان كان باطلا اه كرى (قوله
محمل) اى عرفاه ع ش (قوله اذ لا يحمله) وهو واضح عند الاطلاق كما هو ظاهر اما لو قصد غير المعنى الشرعى
ففيه نظرو وينفى عدم الحرمة اه ع ش (قوله وقدي يجوز الخ) صادق بما اذا دلت الضرورة الى الربا كما متاع
موسر من اقراض مضطر فليحرم اه بصرى ومر عن ع ش الجزم بذلك وكذا عبارة المغنى وهى وتعاطى
العقود الفاسدة حرام فى الربوى وغيره الا فى مسئلة المضطر المعروفة وهى فيها اذا لم يبعه مالك الطعام الخ اه
صريحة فى الشمول (قوله تعاطيه) اى العقد الفاسد (قوله كان امتنع ذو طعام) اى او ذو دابة من ايجارها
اه ع ش (قوله فله الاحتياط) اى فلو لم يقبل ذلك بل اشتراه سماه البائع لزمه المسمى واضطراره لا يجعله
مكرا على العقد بما ذكر اه ع ش (قوله او القيمة) قضية التعبير بالقيمة انه لا يلزمه اقصى القيم وقد
يوجه بان جواز ذلك اخرجه عن نظائره من العقود الفاسدة ويحتمل ان المراد بالقيمة اقصى القيم ولكن
الاول هو الظاهر ولا فرق في ذلك بين ان يتلف حالا او بعد مدة لاذن الشارع له في ذلك ع ش ورشيدى
(قوله او لخارج الخ) عطف على قوله لذات العقد اه كرى (قوله او لخارج عنه) اى بان لا يكون لذاته
ولا لازمه بقرينة ما تقدم اه سم اى كالبيع وقت النداء (قوله فن الاول اشياء) عبارة المغنى ثم شرع في

قشره ببيض كذلك وزان اتحاد الجنس فان اختلف جاز متفاضلا مر ويصح لبن شاة حلب لبنها وان
بقى فيها لبن لا يقصد حلبه فان قصد لكثرت اوباع ذات لبن ما كولة بذات لبن كذلك من جنسها لم يصح اذ
اللبن فى الضرع ياخذ قسطا من الثمر بدليل انه يجب التمر فى مقابلته فى المصرة بخلاف الادمية ذات اللبن
ففى البيان عن الشامل الجواز فيها وفرق بان لبن الشاة فى الضرع له حكم العين ولهذا امتنع عقدا لاجارة عليه
بخلاف لبن الادمية فله حكم المنفعة ولهذا جاز عقدا لاجارة عليه اه

(باب)

(قوله او لخارج عنه) اى بان لا يكون لذاته ولا لازمه بقرينة ما تقدم

القسم الأول أى البيع الفاسد لا اختلال ركن أو شرط وهو ثمانية اه (قوله بفتح) الى قوله وتسمية ما فى الأول فى النهاية والمغنى الا قوله بل ولو قيل يندب لم يعدد قوله او مضمان الى المتن (قوله فسكون الخ) اى وبالباء الموحدة نهاية ومعنى قول المتن (ضرا به) فى المصباح ضرب الفحل الناقصة ضرابا بالكسر نرى عليها انتهى اه ع ش (قوله لا يتعلق به نهى) اى لانه ليس من أفعال المسكفين اه نهاية (قوله اى عن اعطاء الخ) اى والعقد المقتضى لذلك ايضا سموع ش (قوله والفرق الخ) الاحسن ان يقال الفرق انه يحتاج على التفسير الاول الى تقدير الاجرة ليصح المعنى وعلى هذا لا يحتاج لانها حمل اللفظ اه سيد عمر عبارة النهاية والفرق بين هذا والاول ان الاجرة ثم مقدرة مع عمومها وهنا ظاهرة وهذه حكمة اقتصار الشارح على ذكر التقدير فى الاول مع انه جار فى الثلاثة مع ان الاولين فيهما تقديران وفى الثالث واحد اه قال ع ش قوله مع عمومها اى المقدر بمعنى احتماله لغير الاجرة وقوله وهذه اى الحكمة المشار إليه بقوله والفرق الخ اه عبارة سم قوله والفرق الخ اى باعتبار المراد والافتقان المعنيين لاشتباها فيه حتى يحتاج لبيان اذ تبين الضراب والاجرة فى غاية الظهور اه قول المتن (فيحرم ثمن مائه) اى اعطاؤه واخذه اه سم (قوله ولا متقوم) اى لاقية له شرعا وليس المراد به ما قابل المثل اه ع ش قول المتن (وكذا اجرته) اى ايجاره وهل يستحق اجرة المثل كفى الاجارات الفاسدة سم على حج اى اول لان طروقه للثاني لا مثل له يقابل باجرة فيه نظر والاول اقرب وعليه فالمراد اجرة مثله لو استعمل فيما يقابل باجرة كالحرث مدة وضع يده عليه للاتناع المذكور وحل حرمة الاستئجار حيث استاجر للضراب قصد افلا استاجر له ليتفع به ما شاء جاز ان يستعمله فى الانزاء تبعا لاستحقاقه المنفعة بخلاف ما لو استاجر للحرث او نحوه فلا يجوز استعماله فى الانزاء لانه انما اذن له فى استعماله فيما سماه له من حرث او غيره اه ع ش وقوله والاول اقرب فيه وقفة بل تعليل الشارح ظاهر فى الثانى (قوله وفارق الايجار الخ) عبارة شرح العباب وعلم مما تقرر ان صورة المسئلة ان يستاجر للضراب فان استاجر على ان ينزى فله على انى او اناث صح قاله القاضى لان فعله مباح وعمله مضبوط عادة ويتعين الفحل المعين فى العقد لاختلاف الغرض به فان تلف اى او تعذر انزائه بطلت الاجارة اه وقد يستشكل هذا مع تفسير الضراب بالطروق وقد يقال لم يظهر مغايرته للانزاء المذكور ولا اشكال لان الطروق فعل الفحل بخلاف الانزاء فانه فعل صاحب الفحل فليتامل سم على حج لكن قد يرد عليه ان الانزاء وان كان من فعل صاحب الفحل الا ان نزوان الفحل باختياره وصاحبه عاجز عن تسليمه وقد يجاب بان الاجارة على فعل المكلف الذى هو الانزاء والمراد منه محاولة صعود الفحل على الاثنى على ما جرت به العادة وفعل الفحل وان كان هو المقصود لكنه ليس معقودا عليه فيستحق الاجرة اذ حصل الطروق بالفعل فلم يحصل لم يستحق اجرة فراجع اه ع ش (قوله ولو قيل يندب الخ) قد يتوقف فيه بما نقله فى العزيز عن الامام احمد من منع الاهداء اه سيد عمر عبارة ع ش عبارة سم على (قوله وكل من هذين) فى تخصيصهما نظرا لان الثالث ايضا كذلك اذ الاجرة لا يتعلق بها نهى بل باعطائها واخذها كما هو ظاهر (قوله اى عن اعطاء ذلك الخ) اى والعقد المقتضى لذلك ايضا كما هو ظاهر (قوله والفرق بين هذا والاول) اى باعتبار المراد والافتقان المعنيين لاشتباها فيه حتى يحتاج لبيان اذ تبين الضراب والاجرة فى غاية الظهور (قوله والفرق بين هذا والاول الخ) عبارة شرح العباب وانما جاز الاستئجار لتلقيح النخل لان الاجير قادر على تسليم نفسه وليس عليه عين حتى لو شرط عليه ما يلقى به فسدت الاجارة ايضا وهنا المقصود الماء والمؤجر عاجز عن تسليمه وعلم مما تقرر ان صورة المسئلة ان يستاجر للضراب فان استاجر على ان ينزى فله على انى او اناث صح قاله القاضى لان فعله مباح وعمله مضبوط عادة ويتعين الفحل المعين لاختلاف الغرض به فان تلف بطلت الاجارة اه وقد يستشكل هذا مع تفسير الضراب بالطروق ويقال لم يظهر مغايرته للانزاء المذكور ولا اشكال لان الطروق فعل الفحل بخلاف الانزاء فانه فعل صاحب الفحل فليتامل (قول المصنف فيحرم ثمن مائه) اى اعطاؤه واخذه وقوله وكذا اجرته هل يستحق اجرة المثل كفى الاجارات الفاسدة

بفتح فسكون للسهمتين
(الفحل) رواه الشيخان
(وهو ضرابه) أى طروقه
للاثنى وهذا هو الأشهر ومن
ثم حكى مقابلته يقال
(ويقال ماؤه) وكل من
هذين لا يتعلق به نهى
فالتقدير عن بدل عسبه من
اجرة ضرابه وثمان مائه أى
عن اعطاء ذلك وأخذه
(ويقال أجرة ضرابه)
والفرق بين هذا والاول ان
الاجرة ثم مقدرة وهنا ظاهرة
(فيحرم ثمن مائه) ويطل
بيعه لانه غير معلوم ولا
متقوم ولا مقدور على تسليمه
(وكذا أجرته) للضراب (فى
الاصح) لان فعل الضراب
غير مقدور عليه للمالك
وفارق الايجار لتلقيح النخل
بان المستأجر عليه هو فعل
الاجير الذى هو قادر عليه
ويجوز الاهداء لصاحب
الفحل بل ولو قيل يندب

لم يبعد وتسارعت للضراب (وعن جبل الحبل) رواه الشيخان (وهو) بفتح الموحدة فيهما وغلط من سكنها جمع حابل وقيل مفرد وهاؤه للبالغة (تاج التاج) بفتح اوله او كسره وهو الذي في خط المصنف وعليه (٢٩٣) عرف الفقهاء وهو من تسمية اسم مفعول

بالمصدر وفي هذا تجوز من حيث اطلاق الجبل على البهائم وهو مختص بالادميات ومن حيث اطلاق المصدر على اسم المفعول اى المحبول (بان يبيع تاج التاج) كما عليه اللغويون (او بضم الى تاج التاج) كما فسر رويه ابن عمر رضي الله عنهما اى الى ان تلده الدابة ويلد ولدها من نتجت الناقة بالبنا للمفعول لا غير ووجه البطلان ثم انعدام شروط البيع وهنا جهالة الاجل (وعن الملاقيح وهى مافى البطون) من الاجنة (والمضامين) جمع مضمون أو مضمان أى متضمن ومنه مضمون الكتاب كذا (وهى مافى اصلاص الفحول) من الماء رواه مالك مرسلًا والزائر وسندًا وانعقد عليه الاجماع لفقد شروط البيع واطلاق الملاقيح على مافى بطون الابل وغيرها الذى يصرح به كلامه شائع لغة ايضا خلافا للجوهري (و) عن (الملاسة) رواه الشيخان (بان يلس) بضم الميم وكسرها (ثوبا مطويا) او فى ظلة (ثم يشترى على ان لا خيار له اذا رآه) او على

منهج قال مر ويستحب هذا الاعطاء انتهت وظاهره سواء كان ذلك قبل اعطاء الفحل أو بعده اه (قوله وتسارعت للضراب) ومحل ذلك حيث لم يتعين والاوجب مجانا وكان الامتناع منها كبيرة حيث لا ضرر عليه فى ذلك وينبغي وجوب اتخاذ الفحل على اهل البلد حيث تعين لبقاء نسل دوابهم على الكفاية حيث لم يتيسر لهم استعارته مما يقرب من بلدتهم عرفا اه ع ش (قوله وغلط من سكنها) ظاهره فيها اه ع ش (قوله جمع حابل) اى الحبله (قوله وهاؤه للبالغة) وعليه فيفرق بين المفرد وجمعه بالهاء اه ع ش (قوله مختص الخ) اى حقيقة اه سم عبارة المعنى مختص بالادميات بالاتفاق حتى قيل انه لا يقال لغيرهن الا فى الحديث وإنما يقال للبهائم الحمل بالميم اه (قوله المحبول) اى المحبول به اه معنى (قوله ثم) اى فى بيع تاج التاج اه ع ش (قوله انعدام شروط البيع) اى من الملك وغيره اه معنى (قوله هنا) اى فى البيع بضمن الى تاج التاج اه ع ش (قوله جمع مضمون) اى كجنون ومجانين و (قوله او مضمان) اى كف تاج ومفاتيح سم ومعنى (قوله اى متضمن) اسم مفعول قال الجيرى سميت بالمضامين لان الله اودعها فى ظهورها فسكنها ضمنها قاله الازهرى عميرة وقال شيخنا الحنفى سميت بذلك لانها فى ضمن الفحول اه والاخير موافق لما فى الشرح (قوله من الماء) اى فقيه التقدير السابق فان قلت حيث لا حاجة لذكر هذا مع ما سبق فى العصب فلم ذكره معه قلت لورود النهى عن خصوص الصيغتين فلما اقتصر على احدهما لم يأتواهم بخلافه المتروكة المذكورة مع ان لاحداهما معنى آخر به تباين الأخرى وحيث قد فاسق لا يفتى عن هذا الاحتمال ان يفسر بغيره اى ضرابه او اجرة ضرابه وهذا لا يفتى عما سبق لان له معنى اخر يصاحبه البطلان ايضا سم على حج اى ما تحمله الاثني من ضرابه فى عام او عامين اه ع ش (قوله رواه مالك) اى عن سعيد بن المسيب اه معنى (قوله مرسلًا) قال الناظم و مرسل منه الصحاح سقط اه (قوله عليه) اى امتناع بيع مافى البطون ومافى الاصلاص (قوله خلافا للجوهري) اى والمنهج والمعنى عبارتها وهى اى الملقوح لغة جنين الناقة خاصا وشرعا اعم من ذلك اه (قوله بضم الميم الخ) اى وبفتحها فى الماضى اه نهاية قال ع ش والرشىدى نقل الاسنوى فى باب الاحداث الكسر فى الماضى وعليه فيكون المضارع بالفتح اه قول المتن (ثم يشترى) اى بايجاب وقبول اه حلى (قوله او على انه يكتفى الخ) عبارة المعنى اكتفاء بلبسه عن رؤيته اه (قوله عن رؤيته) فيبطل هذا قطعًا وان قلنا بصحة بيع الغائب لوجود الشرط الفاسد واللمس لا يقوم مقام النظر شرعا ولا عادة فليؤبى وزيادى اه يجزى قول المتن (او يقول الخ) عطف على قوله يلبس الخ قول المتن (اذا المسته) قال عميرة يصح قراءته بضم التاء وفتحها وكذا فى كل مواضعها اى التاء اه وعلل الامام بطلانه بالتعليق ونبه الاسنوى على انه ان جعل اللمس شرطًا فبطلانه للتعليق وان جعل بيعا فلفقد الصيغة انتهى اه يجزى عن الشورى (قوله او على انه متى الخ) عطف على قوله اكتفاء بلبسه الخ عبارة شرح المنهج او يبيعه شيئا على أنه متى لبسه الخ (قوله او يقول الخ) عطف على قول المتن يجعل الخ (قوله اذا نبذته) قال عميرة تصح قراءته بضم التاء وفتحها وكذا فى كل صورها اى التاء اى لافرق بين رضى البائع والمشتري اه ع ش (قوله او متى نبذته الخ) عبارة شرح المنهج بعك هذا بكذا على انى اذا نبذته الخ (قوله وبطلانه) اى البيع فى صور الملاسة والمناذرة (قوله لعدم الرؤية) اى فى صورتين الاولىين للملاسة وفى الصورة الاخيرة للمناذرة (قوله او الصيغة) اى فى الصورة الثالثة للملاسة وفى صورتين الاولىين للمناذرة (قوله او الصيغة) يرد عليه ان قوله فقد بعته صيغة فكان

(قوله وهو مختص بالادميات) اى حقيقة (قوله جمع مضمون) اى كجنون ومجانين وقوله أو مضمان اى كفتاح ومفاتيح (قوله من الماء) اى فقيه التقدير السابق فان قلت حيث لا حاجة لذكر هذا مع ما سبق فى

أنه يكتفى بلبسه عن رؤيته (أو يقول إذا المسته فقد بعته) اكتفاء بلبسه عن الصيغة أو على أنه متى لبسه انقطع خيار المجلس أو الشرط (و) عن (المناذرة) بالمعجمة رواه الشيخان (بان يجعل النذ) اى الطرح (يعا) اكتفاء به عن الصيغة بعد قوله أنبذ إليك ثوبى هذا بعشرة مثلاً أو يقول اذا نبذته فقد بعته أو متى نبذته انقطع الخيار او على أنك تكفى بنبذه عن رؤيته وبطلانه لعدم الرؤية او الصيغة

الوجه أن يقال إن البطلان في هذه للتعليل لالعدم الصيغة وأجاب عميرة بأنه يعلم من هذا الكلام أن قوله قد بعثكم اخبار لا انشاء انتهى أو أنه جعل الصيغة مفقودة لانتفاء شرطها وهو عدم التعليل اه عش (قوله أو للشرط الفاسد) أي في الصورة الأخيرة للامساك في الصورة الثالثة للنبذة قول المتن (أو يجعلها الرمي يباعا) اكتفاء به عن الصيغة فيقول أحدهما إذا رميت هذه الحصة فهذا الثوب مبيع منك بعشرة اه محلي (قوله معطوف على بعثكم) وقد يجوز أن يكون معمولاً لمخذوف معطوف على يقول أي أو يقول بعثكم وقد ينظر فيه بأن عطف مثل ذلك من خصائص الو او وقد يجعل قوله أو يجعل الخ المعطوف على يقول مقدما على ما بعده المعطوف على بعثكم من تأخير اه سم وقوله وقد يجوز الخ جرى عليه المحلي وقال عميرة في هامشه قوله أو يقول الخ قيل كان الصواب التصريح يقول ارشادا إلى عطفه على الاول أو كان يقدمه على الثاني اه (قوله شبه اعتراض) انما جعله شبه اعتراض ولم يجعله اعتراضا لأنه معطوف على يقول والعامل فيه ان فهو من قبيل المفرد في الحقيقة والاعتراض شرطه ان يكون بجملة لا محل لها من الاعراب اه عش (قوله لنحو ما مر الخ) عبارة المغنى ووجه البطلان في الاول جهالة المبيع وفي الثاني فقدان الصيغة وفي الثالث الجهل بمدة الخيار اه قول المتن (وعن بيعتين) بكسر الباء على معنى الهيئة ويجوز الفتح كما في فتح الباري و(قوله في بيعه) بفتح الباء لا غير اه عش (قوله بخلاف بالف الخ) أي فانه يصح ويكون الثمن ثلاثة آلاف حالة والفان مؤجلة لسنة اه نهاية (قوله والفين) لوزاد على ذلك فخذ بايها شئت الخ ففي شرح العباب ان الذي يتجه البطلان وان تردد فيه الزركشي لان قوله فخذ الخ مبطل لا يجابه فبطل القبول المترتب عليه سم على حج اه عش (قوله فلا نا) عبارة النهاية فلان وفي عش عليها لعل الشارح اشار إلى ان مثل شرط بيع المشترك شرط بيع غيره كان يقول بعثكم هذا بشرط ان يبيعني زيد عبده او داره اه (قوله ما في الاول) أي قول المتن بعثكم بالف الخ وكان الاووفق لقوله الاتي والثاني اسقاط الموصول والجار (قوله والثاني كذلك الخ) أي وتسمية الثاني بيعتين لا يباعا وشرط ما بنى الخ اه سيد عمر عبارة سم الظاهر ان معناه وتسمية ما في الثاني كذلك أي بيعتين لا يباعا وشرطا و(قوله مبنى) خبر تسمية المقدرة في قوله والثاني ثم لك منع البناء بانه انما اشار الى ان البيع

العيب فلم ذكره معه قلت لورود النهي عن خصوص الصيغتين فلو اقتصر على أحدهما لم يمتوهم مخالفة المتروكه للذ كورة مع ان لاحداهما معنى اخر به تبين الاخرى وحينئذ فمسبق لا يغني عن هذا الاحتمال ان يفسر بغيره وهذا لا يغني عما سبق لان له معنى اخر يصاحبه البطلان ايضا فامل (قوله معطوف على) بعثكم قد يجوز ان يكون معمولاً لمخذوف معطوف على يقول أي أو يقول بعثكم وقد ينظر فيه بأن عطف مثل ذلك من خصائص الو او وقد يجعل قوله أو يجعل الخ المعطوف على يقول مقدما على ما بعده المعطوف على بعثكم من تأخير (قوله بالف نقد او الفين الى سنة الخ) قضيته بطلان ذلك وان قبل باحدهما معينا وهو الاول وجه في شرح العباب وفاقا لمقتضى كلام الغزالي وغيره خلافا لما نقله ابن الرفعة عن القاضي من الصحة حينئذ وتخصيص البطلان بقبوله على الابهام او بقبولها معا وقوله بخلافه بالف نقد او الفين لسنة لوزاد على ذلك فخذ بايها الخ ففي شرح العباب ان الذي يتجه البطلان وان تردد فيه الزركشي لان قوله فخذ الخ مبطل لا يجابه فبطل القبول المترتب عليه اه فليتأمل (فرع) قال في الروض الا ان قال بعثكم بالف نصفه بستائة أي فلا يصح لان اول كلامه يقتضي توزيع الثمن على الثمن بالسوية واخره يناقضه زاد في العباب تبعا لبحث الزركشي فان قال وباقيه باربعائة اتجه الصحة اه وفيه نظر ويؤيد النظر التعليل السابق (اقول) ولو قال بعثكم بالف فقال قبلت نصفه بستائة ونصفه باربعائة فقد يتجه البطلان وان قلنا بالصحة فيما تقدم لاختلاف غرض البائع بذلك ولانه عدد العقد ولا يتاقي كونه تفصيلا لما اجمله البائع لان قضية اجماله التسوية (قوله والثاني كذلك) الظاهر ان معناه وتسمية ما في الثاني كذلك أي بيعتين لا يباعا وشرطا وقوله لا يباعا وشرطا عطف على كذلك أي وتسمية ما في الثاني بيعتين لا يباعا وشرطا وقوله مبنى خبر تسمية المقدرة في قوله والثاني ثم لك منع البناء بانه انما اشار الى ان البيع

او للشرط الفاسد (و) عن (بيع الحصة) رواه مسلم (بان يقول بعثكم من هذه الاثواب ما تقع هذه الحصة فيه أو يجعلها الرمي) لها (يباعا أو بعثكم) معطوف على بعثكم الاول فقوله أو يجعلها شبه اعتراض ومثله سائق لا يخفى (ولك) أولى أولنا (الخيار الى رميها) لنحو ما مر في الذي قبله (عن بيعتين في بيعته) رواه الترمذي وصححه (بان) أي كان (يقول بعثكم بالف نقد او الفين الى سنة) فخذ بايها شئت انت أو أنا أو شاء فلان للجهالة بخلافه بالف نقد او الفين لسنة بخلاف نصفه بألف ونصفه بألفين (أو بعثكم ذا العبد بألف على ان تبيعني) أو فلا نا (دارك بكذا) أو تشتري مني أو من فلا نا كذا بكذا للشرط الفاسد وتسمية ما في الاول بيعتين تجوز اذ التخيير يقتضي واحدا فقط والثاني كذلك لا يباعا وشرطا مبنى على ان المراد بالشرط ما اقترن

بلفظه دون معناه ولو جعله مثالا ليعين أنه لا فرق في الشرط بين اللفظي والمعنوي لكان أفود (٢٩٥) وأحسن (وعن بيع وشرط كبيع

بشرط بيع) كما مر (أو)
بيع لدار مثلا بألف بشرط
(قرض) لمائة رواء جماعة
وصححه بعضهم ووجهه
بطلانه جعل الألف وورق
العقد الثاني ثمنا واشترطه
فاسد فبطل مقابله من الثمن
وهو مجهول فصار الكل
مجهولا ثم إذا عقدا الثاني
مع عليهما بفساد الأول صح
ولم لا فلا كما صححه في المجموع
وما وقع في الروضة وأصلها
من صحة الرهن فيما لو رهن
بدين قديم مع ظن صحة
شرطه في بيع أو قرض بأن
فساده ضعيف أو أن الرهن
مستثنى لأنه مجرد توثيق فلم
يؤثر فيه ظن الصحة إذ لا
جهالة تمنعه بخلاف ما هنا
ولمنا بطل الرهن مع البيع
فما إذا قال لدائه بعني هذا
بكذا على أن أرهنك على
الأول والآخر كذا لانه
شرط الرهن على لازم هو
الأول وغير لازم وهو
الآخر الذي هو ثمن البيع
الفاقد فبطل للجهالة بما
يخص كلا من الدينين من
الرهن (ولو اشترى زرا
بشرط أن يحصده) بضم
الصاد وكسرها (البائع
أو ثوبا) (يخطه)
الظاهر أن ذكر الوأو غير
شرط بل لو قال ثوبا يخطه
كان كذلك أو بشرط أن
يخطه كما باصله وعدل عنه
ليبين أنه لا فرق بين
التصريح بالشرط والاثبات

والشرط يصح أن يجعل من قبيل البيعتين اه (قوله بلفظه) أي بلفظ هو لفظ شرط اه سم (قوله ولو جعله)
أي الثاني (قوله لكان أفود) أي لدلالته على أنه لا فرق بين التعبير بلفظ الشرط والتعبير بما معناه اه (قوله
وأحسن) أي لخلوه عن تحوز تسمية المثال الثاني بيعتين (قوله كما مر) أي بالمثال الثاني في المتن نظر الواقع
وقطع النظر عن المراد المار (قوله بشرط قرض) أي مثلا كما يأتي (قوله ووجه بطلانه) أي قوله وما وقع في
النهاية والمعنى (قوله جعل الألف الخ) هذا يؤيد ما في مسألة الرهن الآتية فليتأمل مع ذلك الفرق الذي ذكره
اه سم (قوله واشترطه فاسد) عبارة المعنى والاسنى واشترط العقد الثاني فاسد فبطل بعض الثمن وليس له
قيمة معلومة حتى يفرض التوزيع عليه وعلى الباقي فبطل البيع اه (قوله وإلا) أي بأن جهلاه أو أحدهما
اه معنى (قوله مع ظن صحة شرطه) أي الرهن (قوله بأن فساده) قد يقتضي عدم فساده بمجرد الشرط وفيه
نظرو (قوله ضعيف) خبر ما وقع ولم يضعفه في الروض بل فرق اه سم و (قوله عدم فساده) أي البيع أو
القرض (بمجرد الشرط) أي شرط الرهن معه (قوله إذ لا جهالة) يتأمل هذا الفرق اه سم (قوله ولمنا بطل)
كانه جواب اعتراض هذا على قوله أو أن الرهن مستثنى الخ اه سم (قوله وهو الآخر) الأنسب لقابله اسقاط
الو أو (قوله للجهالة بما يخص) قضيته انه لو عينه بأن قال على الأول كذا أو الآخر كذا أصبح رهن الأول (قوله
بضم الصاد) عبارة المعنى أن يحصده البائع بضم الصاد وكسرها أو يحصده البائع أي من الاحصاد أو ثوبا
بشرط أن يخطه البائع أو يخطه البائع وما أشبه ذلك فالأصح الخ اه قول المتن (أو ثوبا الخ) عبارة الروض
وان اشترى زرا عا أو ثوبا بشرط حصده وخياطته له بدرهم وقبل لم يصح فان قال اشتريته بعشرة واستاجر تك
لحصده أو خياطته بدرهم وقبل صح البيع وحده لانه استأجره قبل الملك وان اشترى واستأجره بالعشرة
فقل لا تفريق الصفقة اه وقوله أو لا لم يصح قال في شرحه سواء شرط العمل على البائع أم على الاجنبي فتعبيره
بما قاله أولى من تعبير الأصل بالبائع اه وقوله فقل لا تفريق الصفقة قال في شرحه في البيع وبطل الاجارة
اه سم (قوله ان ذكر الوأو غير شرط) قد يقال الوأو من المصنف فيصدق بوجودها من المشتري وعدمه
اه سم (قوله أو بشرط) إلى التنبه الثاني في النهاية لا قوله تنبيه قدرت إلى المتن (قوله أو بشرط أن يخطه)
عطف على قول المتن ويخطه (قوله وبه صرح الخ) فقال وسواء قال بمتك بألف على أن تحصده أو
وتحصده اه معنى وفي سم عن شرح العباب قوله أي المجموع وتحصده ينبغي قراءته بالنون ليصح المعنى
أما قراءته بالناء فلا يصح لأن الحاصل لازم للشئ كأيان فإذا قال له البائع بعتك على أن تحصده لم يكن شرطا
فاسدا بخلاف ما لو قال على أن احصده أنا أو تحصده نحن فانه شرط فاسد لمخالفته مقتضى العقد فابطله اه
(قوله ليعين الخ) قال في شرح العباب وصورة الشرط المفسد في سائر صورته بعتك أو اشتريت منك بشرط

(قوله بلفظه) وهو لفظ شرط (قوله كما مر) انظره مع قوله السابق مبنى على أن المراد بالشرط الخ (قوله)
جعل الألف الخ) هذا يؤيد ما في مسألة الرهن الآتية فليتأمل مع ذلك الفرق الذي ذكره (قوله واشترطه
فاسد) عبارة شرح الروض واشترط العقد الثاني فاسد فبطل بعض الثمن وليس له قيمة معلومة حتى يفرض
التوزيع عليه وعلى الباقي فبطل البيع اه (قوله بأن فساده الخ) قد يقتضي عدم فساده بمجرد الشرط وفيه
نظرو وقوله ضعيف خبر ما وقع ولم يضعفه في شرح الروض بل فرق (قوله إذ لا جهالة الخ) يتأمل هذا الفرق
(قوله ولمنا بطل) كانه جواب اعتراض هذا على قوله أو أن الرهن مستثنى الخ (قول المصنف ولو اشترى
زرا) عبارة الروض وان اشترى زرا عا أو ثوبا بشرط حصده وخياطته له بدرهم لم يصح فان قال اشتريته
بعشرة واستاجر تك لحصده أو خياطته بدرهم وقبل صح البيع وحده لانه استأجره قبل الملك وان اشترى
واستأجره بالعشرة فقل لا تفريق الصفقة اه وقوله أو لا لم يصح قال في شرحه سواء شرط العمل على البائع أم
على الاجنبي فتعبيره بما قاله أولى من تعبير الأصل بالبائع اه وقوله فقل لا تفريق الصفقة قال في شرحه في
البيع وبطل الاجارة اه (قوله ان ذكر الوأو غير شرط) قد يقال الوأو من المصنف فيصدق بوجودها من
المشتري وعدمه (قوله ليعين أنه لا فرق) قال في شرح العباب وصورة الشرط المفسد في سائر صورته بعتك أو

به على صورة الاخبار وبه صرح في مجموعه وفي كلام غيره ما يقتضي

ان خطه بالامر لا يكون شرطاً ويؤيده مامر أول البيع في بيع واشهد لكن ينبغي حمله فيهما على ما إذا أراد به مجرد الأمر لا الشرط ويفرق بين خطه وتخيظه بان الأمر بشئ مبتداً (٢٩٦) مقيد بما قبله بخلاف الثاني فانه اما صفة أو مافي معناها وهي مقيدة لما قبلها فكانت في معنى

الشرط (تنبيه) قدرت مامر قبل تخيظه رد المايقال ظاهر كلامه انها جملة حالة وهو متنع لان المضاربة المثبتة لا تدخل عليها او الحال (فلاصح بطلانه) أي الشراء لاشتماله على شرط فاسد تضمنه الزامه بالعمل فيما لم يملكه بعد وقضيته انه لو تضمن الزامه بالعمل فيما يملكه كان اشترى بيتاً بشرط ان يبنى حائله صح وليس مراداً بل ينبغي البطلان هنا قطعاً كما علم من قواه بشرط بيع أو قرض اذ هما مثالان في بيع بشرط اجارة او اعادة أو غيرهما باطل كذلك سواء أقدم ذكر الثمن على الشرط أم أخره عنه وانما جرى الخلاف في صورة المتن لان العمل في المبيع وقع تابعا لبيعه فاغتفر على مقابل الاصح (تنبيه) وقع لكثيرين من علماء حضر موت في بيع العدة المعروف في مكة ببيع الناس آراء واضحة البطلان لا تنافي على مذهبا بوجه لفقوها من حدسهم تارة ومن أقوال في بعض المذاهب تارة أخرى مع عدم اتفاقهم لنقلها فيجب انكارها وعدم الالتفات اليها والحاصل ان كل شرط مناف لمقتضى العقد

كذا أو على كذا أو وافعل كذا أو وافعل كذا بالاخبار اه سم (قوله لا الشرط) ومثله الاطلاق فيما يظهر اه ع ش (قوله ويفرق بين خطه وتخيظه) أي حيث انصرف الثاني الى الشرطية وان صرف عنها بخلاف الاول كما هو حاصل كلامه اه رشیدی وقوله وان صرف عنها أي بان يراد به الاستئناف كما في ع ش (قوله ان خطه) ان صور يعني بكذا وخطه خالف قوله في شرح العباب او وافعل فلعل صورته يعني بكذا خطه بلا او وقديجاب بان مافي شرح العباب مضارع المتكلم اه سم اقول بل هو صريح صنيع شرح العباب (قوله أو في معناه) يعني الحال (قوله قدرت مامر) أي المبتدأ ليصير كلام المصنف جملة اسمية و (قوله رد لما يقال الخ) لا يخفى انه ما قدره انما هو تاويل لكلام المصنف وصار له عن ظاهره فهو في الحقيقة اعتراف بما يقال ولانما كان يصير راداله لو حذف قوله ظاهر كلامه (قوله لاشتماله) عبارة المغني لاشتماله على شرط عمل فيما لم يملكه المشتري الآن لانه لا يدخل في ملك المشتري إلا بعد الشرط اه (قوله فيما لم يملكه الخ) أي لانه انما يملكه بعدم تمام الصيغة اه ع ش (قوله حائطه) أي المشتري (قوله في بيع العدة) وصورتها ان يقول المدين لدائنه بعثك هذه الدار مثلاً بمالك في ذمتي من الدين ومتى وفيت دينك عادت الى داري (قوله ببيع الناس) ويقال له عندهم ايضا بيع عدة وأمانة (قوله والحاصل) الى قوله ويقال في النهاية (قوله ان كل شرط الخ) ولو اشترى حطباً مثلاً على دابة أي مثلاً بشرط ايصاله منزله لم يصح وان عرف المنزل لانه يبيع بشرط وان اطلق صح العقد ولم يكف ايصاله منزله ولو اعتيد بل يسلمه له في موضعه نهاية ومعنى (قوله وحيث صح الخ) أي العقد وهو فائدة مجردة لا تعلق لها بشرح المتن و (قوله لم يجز) أي العاقد اه ع ش (قوله كالمغصوب) أي اذ هو مخاطب برده كل لحظة ومتى وطئها المشتري لم يحد ولو مع عليه بالفساد إلا أن يعلمه والثمن ميتة او دم او نحو ذلك مما لا يملك به اصلاً بخلاف مالو كان الثمن نحو خر كخنزير لان الشراء به بفيد الملك عنداني خفيفة ولو كانت بكر افهو مهر بكر كالتكاح الفاسد وارش بكاره لا تلاها بخلافه في النكاح الفاسد اذ فاسد كل عقد كصحيحة في الضمان وعدمه وارش البكاره مضمون في صحيح البيع دون صحيح النكاح وهذا ما ذكره الزركشي وابن العماد والاصح في النكاح الفاسد وجوب مهر مثل ثيب وارش بكاره ولو حذف العاقد ان المفسد للعقد ولو في مجلس الخيار لم ينقلب صحيحاً الا عبرة بالفساد بخلاف مالو الحقا شرطاً صحيحاً او فاسداً في مجلس الخيار فانه يلحق العقد لان مجلس العقد كالعقد اه نهاية قال غ ش قوله مر ولو مع عليه بالفساد أي اذا كان على وجه يقول بالملك معه بعض الاثمة على ما يفيد قوله إلا لان يعلمه والثمن وقوله كالعقد

اشترى منك بشرط كذا أو على كذا أو وافعل كذا أو وافعل كذا بالاخبار كما في المجموع فانه قال وسواء أقال بعثتك بالف على ان تحصده او وتحصده وقال ابو حامد لا يصح الاول قطعاً وفي الثاني طريقان اه لكن قوله وتحصده ينبغي قراءة به بالنون ليصح المعنى اما قراءة به بالياء فلا يصح لان الحصد لازم للمشتري كما ياتي فاذا قال له البائع بعثتك على ان تحصده لم يكن شرطاً فاسداً بخلاف ما لو قال على ان أحصده انا او تحصده نحن فانه شرط فاسد لمخالفته مقتضى العقد فابطله ثم قال قال العبادي ولو باع بعشرة على ان يحط منها درهما جاز لانه عبارة عن تسعة أو أن يهبه منها درهما فلا وهذا أي الاول اذ قلنا ان الراء اسقاط اه وسأيت انه لا يطلق القول في الراء بالاسقاط ولا بالتذكير بل يختلف باختلاف الفروع والمدارك وحيث قلنا فينتج عدم الصحة لان اشترط الخط أو الراء عليه اشترط لما فيه شأبة عقد قوية فاثرت الفساد كالهبة وحيث قلنا فليس ذلك عبارة عن تسعة كما زعمه نعم ان أراد بذلك التعبير عن تسعة فلا يبعد القول بالصحة حينئذ اه وما ذكره على كلام العبادي متجه وقد اطال في هذا المقام بما لا يستغنى عن الوقوف عليه فعليك بمطالعتي واعلم ان قوله السابق او وافعل كذا ان كان بصيغة أمر أشكل حمله على الشرطية لانه نظير بيع واشهد (ان خطه بالامر) ان صور يعني بكذا وخطه خالف قوله في شرح العباب او وافعل كذا كما مر فلعل صورته يعني بكذا خطه بلا او وقديجاب بان مافي

بجنا على ما في موضع من فتاوى البغوى ووجه جامعها لكن صريح ما رجحه الشيخان من رجوع مشتري من غاصب بالارش عليه الرجوع به هنا على البائع بالأولى لعذر مع شبهة إذن المالك ظاهر أفأشبه المستعير وتطين الدار كصنع (٢٩٧) الثوب فيرجع بقصه إن كلف إزالته وإلا

فهو شريك به (ويستثنى) من النهي عن بيع و شرط (صور) تصح لما ياتي فيها في محالها (كالباع بشرط الخيار او البراءة من العيب او بشرط قطع الثمر) كالباع بشرط (الاجل) في غير الربوى لأول آية الدين وشرطه ان يحدد بمعلوم لها كالى العيد او شهر كذا لافيه ولا إلى نحو الحصاد كما يأتي في السلم بتفصيله المطرد هنا كما هو ظاهر وان لا يبعد بقاء الدنيا اليه كالف سنة وإلا ابطال البيع للعلم حال العقد بسقوط بعضه وهو يؤدي إلى الجهل به المستلزم للجهل بالثمن لأن الاجل يقابله قسط منه وقول بعض اصحابنا يجوز إيجار الارض الف سنة شاذ لا يعول عليه وإذا صح كان اجله بما لا يبعد بقاء الدنيا اليه وإن بعد بقاء العاقدين اليه كما تتي سنة انتقال بموت البائع لو ارثه وحل بموت المشتري ولا يضر السقوط بموته لأنه امر غير متيقن عند العقد فلم ينظر اليه وإلا لم يصح البيع بأجل طويل لمن يعلم عادة أنه لا يعيش ببقية يومه وقد صرحوا بخلافه فاندفع بما قررته ما وقع هنا الكثير من الشراح وغيرهم (والرهن)

أى غالباً اه (قوله بجنا) ظاهره وإن كان جاهلاً وقوله الآتى لعذره يقتضى أنه في الجاهل اه سم (قوله بالاولى) قد تقرر فيه بان التغير يحقق من الغاصب ولا كذلك هنا لجواز ان يكون الفساد نشأ من تقصير المشتري اه ع ش (قوله وتطين الدار) أى المقبوضة بشراء فاسدو (قوله فيرجع الخ) أى المشتري (قوله ويستثنى من النهي الخ) أى من البطلان اللازم للنهي المذكور ولو قال ويستثنى من القول ببطلان البيع مع الشرط صور الخ لكان أوضح اه ع ش (قوله في غير الربوى) إلى قوله فاندفع في النهاية لإلا قوله لافيه (قوله في غير الربوى) أفاد تقييده بذلك في الاجل دون الرهن والكفيل أنه لا فرق في العوض الذى يشترط فيه الرهن او الكفيل بين كونه ربوياً وغيره وهو كذلك اه ع ش عبارة المغنى وبشرط الاجل في عقد لا يشترط فيه الحلول والتقابض كالربويات اه (قوله لأول آية الدين) وهو قوله تعالى إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى أى معين (قوله وشرطه) أى صحة العقد مع صحة الاجل اه ع ش (قوله بمعلوم لها) أى فلا يكفي على احدهما ولا علم غيرهما كما يفهم من إطلاقه لكن سياقى في السلم أنه يكفي علم العاقدين او علم عدلين غيرهما وقياسه ان يقال مثله هنا لأنه اضيق من البيع فيكفى علم غيرهما اه ع ش (قوله ولا إلى نحو الحصاد) أى ما لم يريد اوقته المعتاد ويعلمانه ومثل ذلك التأجيل بنزول سيدنا عيسى لأنه مجهول اه ع ش (قوله بسقوط بعضه) أى الاجل و (قوله شاذ) أى لما قدمه من ان شرط صحة العقد ان لا يبعد بقاء الدنيا الخ اه ع ش (قوله انتقل بموت البائع) أى او المشتري فيها إذا كان المبيع مؤجلاً و (قوله وحل بموت المشتري) أى او البائع اه رشيدى (قوله ولا يضر السقوط) أى سقوط الاجل و (قوله بموته) أى المشتري اه ع ش أى او البائع (قوله لانه امر الخ) هذا باطلاً فمكبرة ظاهرة إذ لا شبهة إذا كان التأجيل بماتى سنة مثلاً في تيقن العاقدين عند العقد السقوط إذا كان كل قد بلغ مائة سنة مثلاً لتيقنهما أنهما لا يعيشان المائتين أيضاً سم على حجج أقول وقد يجاب بان ظن عدم الحياة هنا ناشئ من العادة وهى غير قطعية بخلاف عدم بقاء الدنيا فإنه مأخوذ من الأدلة فالظن فيها أقوى فنزل منزلة اليقين اه ع ش وفيه وقفة (قوله لمن يعلم الخ) لعل المراد بالعلم هنا الظن وإلا لم تصح الملازمة في قوله وإلا لم يصح البيع الخ أى ولو نظر إلى غير المتيقن لم يصح البيع الخ ولنا في ذلك ما أفاده قوله لانه امر غير متيقن من الضرر في المتيقن سم على حجج اه ع ش (قوله عادة) قضيته أنه لو علم موته ببقية يومه مثلاً باخبار معصوم لم يصح العقد ولعله غير مراد اعتباراً بما هو الغالب في احوال المتعاقدين اه ع ش (قوله بخلافه) أى وهو الصحة اه ع ش (قوله للحاجة) إلى قول المتن والشاهد في المغنى إلا قوله وغلب إلى وشرط كل وقوله ولو قال إلى ويصح وإلى ولو باع عبد فى النهاية إلا قوله على ان ما جمع إلى وشرط كل منها (قوله وشرطه) أى صحة العقد مع شرط الرهن (او الوصف بصفات السلم) سياقى فيه أنه لا بدنى ذلك من معرفة العاقدين وعدلين بالوصف فقياسه ان يأتي مثله هنا وقد يفرق على بعد بان المسلم فيه معقود عليه فضويق فيه ما لم يضاً تيقن الرهن وبأنه لو لم يمكن إثبات الصفات عند التنازع هنا لم يفت إلا مجرد التوثيق مع بقاء الحق اه ع ش (قوله ولا ينافيه) أى اجزاء الوصف عن المشاهدة (قوله أنها الخ) بيان لما مر اه ع ش أى صفات السلم أى الوصف بها (قوله كذلك) أى موصوف في الذمة (قوله وكونه)

شرح العباب مضارع المتكلم (قوله بجنا) ظاهره وإن كان جاهلاً وقوله الآتى لعذره يقتضى أنه في الجاهل (قوله لانه امر الخ) هذا باطلاً فمكبرة ظاهرة إذ لا شبهة إذا كان التأجيل بماتى سنة مثلاً في تيقن العاقدين عند العقد السقوط إذا كان كل قد بلغ مائة سنة مثلاً لتيقنهما أنهما لا يعيشان المائتين أيضاً فليتامل اه (قوله لمن يعلم عادة الخ) لعل المراد بالعلم هنا الظن وإلا لم تصح الملازمة في قوله وإلا لم يصح البيع الخ أى ولو نظر إلى غير المتيقن لم يصح البيع الخ ولنا في ذلك ما أفاده قوله لانه امر غير متيقن من الضرر في المتيقن (قوله وكونه غير المبيع) فيفسد بشرط رهنه إياه بقى ما لم يشرط رهنه لكنه اراد رهنه بالثمن وقد ذكره في التنبيه في

(٣٨ - شروانى وابن قاسم - رابع) للحاجة اليه في معاملة من لا يعرف حاله وشرطه بالمشاهدة أو الوصف بصفات السلم ولا ينافيه ما مر أنها لا تجزى عن الرؤية لأنه في معين لا موصوف في الذمة وما هنا كذلك فاستقوا خلافاً لمن وهم فيه وكونه غير المبيع فيفسد

بشرط رهنه اياه ولو بعد قبضه لانه لا يملكه (٢٩٨) إلا بعد البيع ولانه بمنزلة استثناء منفعه في المبيع (والكفيل) للحاجة اليه ايضا وشرطه

العلم به بالمشاهدة ولا نظر إلى أنها لا تعلم بحاله لان ترك البحث معها تقصير أو باسمه ونسبه لا بوصفه بموسر ثقة لان الاحرار لا يمكن التزامهم في الذمة مع اختلافهم في الايضاء وان اتفقوا يسارا وعدالة فاندفع بحث الرافعي أن الوصف بهذين أولى من مشاهدة من لا يعرف حاله وعلم بما تقرر أن الكلام في الأجل والرهن والكفيل (المعينات) بما ذكرناه وإلا ففسد البيع وغلب غير العاقل لانه أكثر إذا لا أكثر في الرهن أن يكون غير عاقل وأنت نظري الأجل إلى أنه مددة وفي الرهن إلى أنه عين وفي الكفيل إلى أنه نسمة فاندفع قول الاسنوي صوابه المعينين على أن ما جمع بألف وتاء قد يكون مفردة مذكرا فتصويبه ليس في محله وشرط كل منها أن يكون (بشمن في الذمة) لأن الاعيان لا تؤجل ثمنها ولا مشمنوا ولا يرتن بها ولا تضمن أصالة كما يأتي فاشترت بهذا على أن أسله وقت كذا أو أرهن به كذا أو يكفيني به زيد فاسد لأن تلك إنما شرعت لتحصيل ما في الذمة والمعين حاصل ويأتي صحة ضمان العين المبيعة والثن المعين بعد القبض

أي المرهون اه ع ش (قوله بشرط رهنه) وأما إذاره عند غير شرط فسياتي في قول المصنف في باب المبيع قبل قبضه وان الاجارة والرهن والهبة كالبيع فانه شامل للرهن من البائع فالمعتمد المنع من البائع مطلقا اه سم عبارة النهاية فلورهنه بعد قبضه بلا شرط مفسد صح اه وكذا في المغني إلا قوله مفسد قال ع ش قوله مر فلورهنه أي المبيع بعد قبضه ظاهره ولوفي المجلس وهو ظاهر لان تصرف احد العاقدن مع الاخر في مجلس العقد اجازة و(قوله بلا شرط الخ) أي في الرهن المأتي به كان يرهنه بشرط أن تحدث زوائده مرهونه اه وقال الرشيدى قوله مر بلا شرط الخ أي بلا شرطه في عقد البيع فهو مفهوم قوله فلرهنه إياه الخ خلافا لما وقع في حاشية الشيخ اه يعني قول ع ش أي في الرهن المأتي الخ (قوله لا تعلم) من الاعلام (قوله لان ترك البحث الخ) ولان الظاهر عنوان الباطن اه نهاية أي غالبا ع ش (قوله او باسمه ونسبه) كان المراد انهما يعرفان ذلك المسمى المنسوب وإلا كان من قبيل الغائب المجهول اه سم وقياس ما مر عن ع ش انه يكفي هنا علم عدلين غيرهما (قوله لان الاحرار لا يمكن التزامهم الخ) لا تنفاه القدرة عليهم بخلاف المرهون فانه ثبت في الذمة وهذا جرى على الغالب وإلا فقد يكون الضامن رقيقا باذن سيده نهاية ومعنى قال ع ش قوله مر وهذا جرى على الغالب أي فلا فرق في الضامن بين كونه حرا أو رقيقا باذن والاشارة راجعة إلى قوله لان الاحرار الخ اه (قوله وعدالة) فان قلت إذا اتفقوا في العدالة واليسار فامعنى اختلافهم في الوفاء مع وجوبه على المدين بمجرد الطلب قلت يمكن ان اختلافهم ليس على وجه محرم ومن ذلك ان بعض المدينين قد يوفى ماعليه بلا طلب من صاحب الحق والاخر لا يوفى إلا بعد الطلب ولا ينافي ذلك عدالته لعدم وجوب الوفاء عليه بلا طلب ومنه ايضا ان بعض المدينين اذا طوّل يسعى في الوفاء ولو يبيع بعض ماله إذا لم يكن الدين بماله وتحصيل جنس الدين مع المساهلة في البيع والشراء والسعى في تحصيل جنس الدين ولو بمشقة وبعضهم بخلاف ذلك اه ع ش (قوله هذين) أي بموسر ثقة اه ع ش (قوله إذا لا أكثر في الرهن الخ) أي فلا يرد انه قد يكون عبدا وهو عاقل اه ع ش (قوله قد يكون مفردة مذكرا) أي لما صرح به النحاة من أن وصف المذكر الغير العاقل بما يجمع بالالف والتاء كالصافن والمعين هنا وصف لمذكر غير عاقل ولو بالتغليب فلا أشكال أصلا في جمعه بالالف والتاء ولا حاجة إلى التأويل المار في توجيه التانيث اه سم قول المتن (في الذمة) في التصحيح مانصه ولا يستقيم في مسألة شرط الكفيل اعتبار كون الثمن في الذمة لان الاصح صحة ضمان العين المبيعة فكذا الثمن المعين اه سم (قوله صحة ضمان العين المبيعة) وهو المسمى بضمان الدرك الاقنى اه ع ش (قوله ولا يرد ذلك) أي صحة ضمان العين المبيعة الخ (قوله عليه) أي على قول المصنف بثمن في الذمة وقال ع ش الضمير راجع لقوله لان تلك الخ اه (قوله ولا يصح بيع سلعة الخ) عبارة المغني ويستثنى من

باب الرهن فقال وان رهنه بشمن لم يجوز قال ابن التقيب في شرحه إذا كان للبائع حق الحبس لانه محبوس به فلا يجوز رهنه كرهن المرهون ولك أن تقول ينبغي ان يجوز ويتقوى اجد الحبسين بالآخر اما إذا لم يكن له حق حبس بان كان الثمن مؤجلا وحالا وقلنا البداءة بالتسليم بالبائع فهو كرهنه عنده بغير الثمن اه أي فيأتي فيه ما يأتي عند قول المصنف في باب المبيع قبل قبضه وان الاجارة والرهن والهبة كالبيع من الاختلاف في شمول منع الرهن للرهن من البائع والمعتمد المنع من البائع مطلقا (قوله بشرط رهنه) وأما إذاره عند غير شرط فسياتي في قول المصنف وان الاجارة والرهن والهبة كالبيع فانه شامل للرهن من البائع أي كامر (او باسمه ونسبه) كان المراد انهما يعرفان ذلك المسمى المنسوب وإلا كان من قبيل الغائب المجهول (قوله قد يكون مفردة مذكرا) قد صرحوا بان وصف المذكر الذي لا يعقل بما يجمع بالالف والتاء قياسا والمعين هنا وصف لمذكر لا يعقل ولو بالتغليب فلا أشكال أصلا في جمعه بالالف والتاء ولا حاجة إلى ما تكلفه الشارح في توجيه التانيث فراجع كلام النحاة (قول المصنف لثمن في الذمة) في التصحيح مانصه ولا يستقيم في

فيهما وكذا سائر الاعيان المضمونة ولا يرد ذلك عليه للعلم به من كلامه الاقنى في الضمان ولا يصح بيعه سلعة من اثنين على ان يتضامنا اطلاقه

لانه شرط على كل ضمان

غيره ولو قال اشترى به بالف
على ان يضمه زيد الى شهر
صح واذا ضمنه زيد مؤجلا
تاجل في حقه وكذا في حق
المشتري على احد وجهين
ومقتضى قاعدة الشافعي
رضي الله عنه ان القيد هو
هنا الى شهر يرجع لجميع
ما قبله وهو بالف ويضمن
ترجيحه ويصح شرط
الثلاثة ايضا في مبيع في
الذمة ولا يرد عليه لان ذكر
الثن مثال على انه قد
يطلق على ما يشمل المبيع
(والاشهاد) للامر به في
قوله عز قاتلوا واشهدوا اذا
تباعدتم (ولا يشترط تعيين
الشهود في الاصح) لثبوت
الحق باي عدول كانوا ومن
ثم لو عينهم لم يتعينوا ولو
امتنعوا لم يتخير ولا نظر
لتفاوت الاغراض وتفاوتهم
وجاهة ونحوها لانه لا يغلب
قصد ولا يختلف به المالية
اختلافا ظاهرا بخلاف
ما مر في الرهن والكفيل
(فان لم يرهن) المشتري او
جاء برهن غير المعين ولو اُعلى
قيمة منه كاشمله اطلاقهم ان
الاعيان لا تقبل الابدال
لتفاوت الاغراض بذواتها
اولم يشهد (اولم يتكفل
المعين) وان اقام المشتري
ضامنا اخر ثقة (فللمائع
الخيار) لفوات مباشره
وهو على الفور لانه خيار
نقص ويتخير فورا ايضا
فما اذا لم يقبضه الرهن

الخ (قوله) لانه شرط على كل ضمان غيره) أي وهو خارج عن مصلحة عقد
المقصود لا يوجب العقد وليس من مصالحه اه (قوله في حقه) أي الضامن
الخ قضية هذه القاعدة ان يتاجل في حق المشتري وان لم يضمه زيد وهو
ضمه زيد الخ اه سم اقول والا قرب قضية هذه القاعدة اه عش (قوله
ما لف في شرح العباب فقال والذي يتجه انه لا يتاجل لانه ملازمة بين الاصل
فلا يلزم من اشتراط الاجل في حق الضامن اشتراطه في حق الاصل وصورة
ضماننا مستقلا الى شهر انتهى اه سم على حج اه عش (قوله الثلاثة)
اه سم قول المتن (والاشهاد) أي على الثمن او المثلن سواء المعين وما في الذمة
مر) إلى قوله ويتخير في المعنى وإلى قوله قبل في النهاية (قوله لم يتعينوا) قال في
ز ابداهم بمثلهم او فوقهم في الصفات اه وقد يقال قياس قوله ولا نظر الخ جواز
عش وقوله وقد يقال الخ محل تأمل (قوله ولو امتنعوا) أي الشهود المعينون
لا لا اشتهار بالصلاح اه عش (قوله قصده) أي نحو الوجاهة وقال عش أي
لا تقبل الابدال) أي فلا يجبر على قبول بدل مباشره ولو اُعلى قيمة اموالو
نع الخيار فيصح ويكون رهن تبرع ومن فوائده انه لو امتنع من اقباضه او بان
عش (قوله اولم يشهد) أي من شرط عليه الاشهاد كان مات قبله نهاية ومعنى
الا عتارف بالحق عند الشهود وظاهره انه لا يقوم وارثه مقامه وفيه نظر اذ
حق واقرار الوارث بشرائه ورثته واشهاده عليه كاشهاد المورث في اثبات الحق
لعمالوا اشترى بحوسية بشرط عدم الوطء هل يصح البيع ام لا والجواب عنه انه
يصح او مادام المانع قائما بها صح اخذا بمالو باعه ثوب حرير بشرط ان لا يلبسه
اولم يتكفل المعين) بان امتنع او مات قبله نهاية ومعنى قال عش أي أو أعسر
س سم على منهج وسياتي في كلام الشارح اه قول المصنف (فللمائع الخيار) أي
رى فله عند فوات المشروط من جهة البائع ولا يجبر من شرط عليه ذلك على القيام
بشئ نهاية ومعنى واسنى (قوله وه) أي الخيار (قوله كستخمره) أي فلو تخلل
ان لم تنقص قيمته خلا عن قيمته عصير لم يتخير والالتجيز اه عش (قوله او تعلق)
مر سم على حج وهو مستفاد من كلام الشارح لان قوله وغيره عطف على هلا كه
(امثلة له) (قوله لهلا كه) متعلق بقبضه اه عش والاظهر ان قوله او تعلق
للم يقبضه فيحتاج الى ما قدره سم ثم قوله يقبضه صوابه لم يقبضه (قوله برقبته)
يكون الثمن في الذمة لان الاصح صحة ضمان العين المبيعة فكذلك الثمن المعين (قوله
حجه وقوله قاعدة الشافعي قضية هذه القاعدة ان يتاجل في حق المشتري وان لم
من قوله واذا ضمنه زيد الخ (قوله ترجيحه) خالف في شرح العباب فقال والذي
ومة بين الاصل والضامن في الحلول والتاجيل فلا يلزم من اشتراط الاجل في حق
اصل وصورة المسئلة ان زيدا انشا بعد البيع ضمانا مستقلا الى شهر اه
الرهن والكفيل (قوله لم يتعينوا) قال في شرح الروض فيجوز ابداهم بمثلهم
ال قياس قوله ولا نظر لتفاوت الاغراض الخ جواز ابداهم بدوهم (قوله اولم
من شرط عليه الاشهاد كان مات قبله اه وظاهر قوله كان مات قبله انه لا يقوم
المصنف للبائع الخيار) قال في شرح الروض ولا يجبر من شرط عليه ذلك على
بالفسخ اه (قوله او تعلق برقبته الخ) أي قبل القبض كما هو ظاهر (قوله
لهلا كه أو غيره كستخمره أو تعلق برقبته أو ظهر به عيب قديم

ظاهره وان قل جدا ويوجه بان تعلق الجناية به قد يورث نقصا في قيمته من حيث الجناية اه ع ش (قوله كولد
المشروط رهنها) اى لانه ربما محتاج الى البيع ويتعذر لحرمة التفريق بينها وبين ولدها اه ع ش (قوله
لان مات) اى بعد القبض فلا خيار سم وع ش (قوله بمرض سابق) اى بخلاف غير المرض قال في العباب
كشرح الروض او تلف بعده اى القبض بسبب سابق اى يتخير بذلك اه سم (قوله فماتت) اى التي تسلمها
(قوله وامتنع الراهن الخ) اى فلا خيار لاننا لو اثبتناه لقناله فسخ البيع ورد المرهون وهو غير مقدور على رده
بموته اه ع ش عبارة سم عن العباب لتعذر رده اى الذي تسلمه بحاله اه وهذا التعليل لشموله لصورتي
الموت والتعيب معا اولى من تعليل ع ش (قوله من تسليم الاخرى) وتغير حال الكفيل باعسار او غيره قبل
تكفله او تبين انه قد كان تغير قبله ملحق بالرهن كما قاله الاسنوى اى فيثبت به الخيار اه نهاية زاد المعنى ولو
علم المرتهن بالعيب بعد هلاك المرهون فلا خيار له لان الفسخ انما يثبت اذا امكنه رد المرهون كما اخذه نعم
ان كان الهلاك يوجب القيمة فاخذها المرتهن رهنائهم علم بالعيب فله الخيار كما جزم الماوردي اه (قوله اى
قنا) الى قوله قيل في المعنى (قوله اى قنا) فسر بذلك بناء على ان القن هو الرقيق وعبارة المصباح القن الرقيق
يطلق بالفظ واحد على الواحد وغيره ووربما جمع على اقان واقنة اه ع ش (قوله عن المشتري) لافرق في
صحة العقد مع ما ذكره لزوم العتق المشتري بين كون المبتدىء بالشرط هو البائع ووافقه المشتري او عكسه
على المعتمد سم على حج من جملة كلام طويل فليراجع اه ع ش اقول ويأتي في التنبيه ما يصرح بذلك (قوله
او اطلق) اى سكت عن ذكر المعنى عنه قول المتن (فالمشهور الخ) قال في شرح العباب ويظهر ان الهبة
كالبيع فيصح شرط العتق فيها بل هي اولى الى ان قال وبهذا يقرب ان القرض كالبيع فيصح اشتراط ذلك
فيه ايضا ثم راي بعض المتأخرين جزم بما ذكر في الهبة وفي شرط العتق في الاجارة بان استاجر منه عبدا
بشرط ان المؤجر يعتقه وجهان والذي يتجه منهما انه لا يصح لان الرقبة هنا غير ما ورد عليه فهو كالمؤجر
عبدا بشرط عتق البائع لعبد له اخر انتهى اه سم واستقر ع ش عدم الصحة في القرض والهبة ثم وجهه بما
لا يظهر فليراجع (قوله شرط نحو وقفه واعتاق غيره او بعضه) نشر على ترتيب اللف (قوله ومحل) اى محل
قوله او بعضه يعنى بطلان بيع القن بشرط اعتاق بعضه (قوله قال بعضهم الخ) اى قيد بعضهم ذلك القول
فقال ان بطلان شراء كل القن بشرط اعتاق بعضه اذا اهم ذلك البعض بخلاف ما اذا عينه فيصح (وفيه
نظر) اى في كل من القولين (قوله بل الذي يتجه الخ) قال بعض الناس ان شرط الصحة هنا ان يكون
ذلك البعض له وقع بخلاف اليسير جدا كسدس عشر ثمن والصواب خلاف هذا البحث بل لا معنى له
كما هو ظاهر لان اعتاق اى بعض وان دق جدا يقتضى السراية الى الباقي فالمقصود حاصل باى بعض كان

لان مات) اى بعد القبض وقوله بمرض سابق بخلاف غير المرض قال في العباب كشرح الروض او تلف
بعده اى القبض بسبب سابق اى يتخير بذلك (قوله وامتنع الراهن من تسليم الاخرى) قال في العباب لتعذر
رده بحاله اه (قول المصنف فالمشهور صحة البيع والشرط) قال في شرح العباب ويظهر ان الهبة كالبيع
فيصح شرط العتق فيها بل هي اولى الى ان قال وبهذا يقرب ان القرض كالبيع فيصح اشتراط ذلك فيه
ايضا ثم راي بعض المتأخرين جزم بما ذكرته في الهبة وفي شرط العتق في الاجارة بان استاجر منه عبدا بشرط
ان المؤجر يعتقه وجهان والذي يتجه منهما انه لا يصح لان الرقبة هنا غير ما ورد عليه فهو كالمؤجر
بشرط عتق البائع لعبد له اخر اه (قوله وخرج باعتاقه كله) عبارة شرح الروض وشرط اى وخرج باعتاق
المبيع شرط اعتاق بعضه والمتجه كما قال بعضهم الصحة بشرط تعيين المقدار المشروط ولو باع بعضه بشرط
اعتاقه ففضية كلام البهجة كالحاوى الصحة ونقل الاسنوى وغيره عن المعين للمعنى البطلان ولم اره فيه ولما
حكاه الاذرعى عن حكاية بعضهم له قال ان صح فهو في غير البعض وفي غير من له باقيه اه كلام شرح الروض
وقوله فهو في غير الخ قد يشعر باشتراط احد الامور المذكورة على القول بالصحة وقضية كلام البهجة
كالحاوى عدم اشتراط ذلك وقد يقال قياس عدم الاشتراط انه اذا اشترى الكل بشرط اعتاق النصف جازله

كولد للمشروط رهنها
وكظهور المشروط رهنه
جانبا وان عني عنه جانا او
فدى ولو قاب على الاوجه
لان نقص قيمته لا يجبر بما
حدث بعد جنايته من نحو
عفو وتوبة كما يأتي لان
مات بمرض سابق او كان
عينين وتسلم احدهما
فماتت او تعيبت وامتنع
الراهن من تسليم الاخرى
(ولو باع عبدا) اى قنا
(بشرط اعتاقه) كله عن
المشتري او اطلق (فالمشهور
صحة البيع والشرط) لقصة
بريرة المشهورة ولتشوف
الشارع للعتق على ان فيه
منفعة للمشتري دنيا بالولاء
واخرى بالثواب وللربائع
بالنسب فيه وخرج باعتاقه
كله شرط نحو وقفه واعتاق
غيره او بعضه قيل ومحل ان
اشترى كله بشرط اعتاق
بعضه قال بعضهم الملم يعين
ذلك البعض وفيه نظر بل
الذي يتجه صحة شراء الكل

بشرط عتق البعض المعين والمبهم لانه كشرط عتق الكل من حيث اداؤه للسراية الى عتق الكل من غير فارق بينهما فتمنع مع ادائه للمقصود من كل وجه لا معنى له وكون الاول هو حمل النص لا يؤثر لما تقرر ان الثاني (٣٠١) مساو له في تحصيل غرض الشارع من عتق

الكل حالا منجزا لجمعه قول مالك قن اعقتك بعضه كقوله اعقتك كله فان قلت لا يتضح هذا الا على انه من باب التعبير بالبعض عن الكل لا على السراية لانها تقتضي تاخر ما قلت لو سلمنا ذلك لم يضر لانه مع ذلك يسمى عتقا للكل حالا منجزا وهو المقصود ومن ثم لم ينظر اليه في قولي الاتي او لغيره وهو موسر لحصول السراية الخ اما لو اشترى بعضه بشرط اعتاق ذلك البعض فيصح من غير نزاع لكن ان كان باقية حرا وله ولم يتعلق به مانع كرهن او لغيره وهو موسر لحصول السراية فيحصل المقصود من تخليص الرقبة من الرق مع كون الشروط كل المبيع فالحاصل ان في محل النص شيئين لا بد من اعتبارهما كون الشرط لجميع المبيع نصا واستلزاما وكون العتق الملتزم به يؤدي حالا لعتق كل الرقبة وبما بعده شرط اعتاقه عن البائع او اجنبي وشمل كلامه شرطه فيمن يعتق عليه بالشراء كايه ومن اقر أو شهد بحريته فيصح ويكون تاكيدها لم يقصد

والله اعلم اه سم (قوله والمبهم) خلافا لنهايتها والمغنى والاسنى (قوله وكون الاول) أي شرط اعتاق الكل (قوله ان الثاني) أي شرط اعتاق البعض معينا كان او مبهما (قوله مالك قن) (فرع) باعه بشرط اعتاق يده مثلا فهل يصح لانه لو اعتق يده عتق فشرط اعتاقه كشرط اعتاقه فيه نظر وما لم ير للبيع سم على حج ولعل وجهه ان العضو المعين قد يسقط قبل اعتاقه فلا يمكن اعتاقه بعد سقوطه ومع هذا فالأقرب الصحة والاصل عدم سقوط العضو اه ع ش (قوله سلمنا ذلك) أي اقتضاء السراية تاخرا ما وكذا ضمير اليه (قوله الآتي) أي آتيا بعد سطر اه كردى (قوله بعضه) أي المعين كثلثه (قوله وهو موسر) اخرج المعسر اه سم (قوله لكن ان كان الخ) قضية كلام البهجة كالحاوى عدم اشتراط ذلك سم على حج ويؤيده ان الشارع متشوف إلى العتق فلا فرق بين كون المشروط عتقه يؤدي إلى تخليص الرقبة من الرق وبين كونه قاصرا على ما اشتراه او قياس ما قدمه الشارع م ر فيا لو اشترى كله بشرط اعتاق بعض معين من الصحة انه لو اشترى نصفه بشرط اعتاق ربعه صح اه ع ش (قوله من تخليص الرقبة الخ) بيان للمقصود (قوله مع كون المشروط الخ) متعلق بيحصل (قوله فالحاصل) أي حاصل قوله بل الذي يتجه إلى هنا اه كردى (قوله لجميع المبيع) أي لتعلق جميعه (قوله نصا) أي كمسئلة المان (او استلزاما) أي كإقدامه الشارع بقوله بل الذي يتجه الخ (قوله وبما بعده) أي وخرج بقوله عن المشتري او اطلق (قوله شرط اعتاقه عن البائع الخ) فلا يصح البيع معه لانه ليس في معنى ما ورد به الخبر نهاية ومغنى (قوله فيصح الخ) خلافا لنهايتها والمغنى (قوله وعلى هذا) أي قصد الانشاء (يحمل الخ) والمنقول البطلان مطلنا سم على حج وهو أي البطلان مطلقا قصد به انشاء عتق او لا مقتضى إطلاق الشارع م ر أي والمغنى اه ع ش (قوله الشرط المؤثر) أي المقتضى لبطلان العقد وال لزوم الوفاء بذلك الشرط (قوله هنا) أي في البيع (قوله ما ذكره في جواب) راجع فصل بيان احكام المسمى الصحيح والفاسد (قوله بالواقع بعده) أي بخلاف الواقع قبله فلا اثر له اه سم (قوله بخلاف ما هنا) في شرح العباب بسط بسيط في هذه المسئلة يتعين الوقوف عليه اه سم

بيع نصفه وقد يمنع لانه انما صح شرط اعتاق النصف لانه يسرى الى الباقي فلتأمل وفيما اذا صح بشرط اعتاق بعضه على ما مر قال بعض الناس ان شرط الصحة هنا ان يكون ذلك البعض له وقع بخلاف اليسير جدا كسدس عشر ثمن والصواب خلاف هذا البحث بل لا معنى له كما هو ظاهر لان اعتاق أي بعض وان دق جدا يقتضي السراية الى الباقي فالمقصود حاصل باي بعض كان والله اعلم (فرع) باعه بشرط اعتاق يده مثلا فهل يصح لانه لو اعتق يده عتق فشرط اعتاق يده كشرط اعتاقه فيه نظر وما لم ير للمنع (قوله وهو موسر) اخرج المعسر (قوله فالحاصل) قضية هذا الحاصل صحة شراء نصف من نصفه الاخر حر بشرط اعتاق ربعه (قوله فيصح ويكون تاكيدها) المنقول البطلان ولذا قال في الروض عطف على ما يبطل او كان أي المشروط اعتاقه بعضا يعتق بالشراء اه نعم نقله في المجموع ثم نظره ثم قال ويحتمل الصحة ويكون شرطه تاكيدها للمغنى (قوله بخلاف ما هنا) في شرح العباب بسط بسيط في هذه المسئلة يتعين الوقوف عليه ومنه قوله وسواء فيما ذكر كان المبتدئ بالشراء او المشتري وهو متجه و قول البغوي لو اشترى عبدا وشرط على نفسه اعتاقه صح ويتخير بين العتق وعدمه ضعيف كما هو ظاهر خلافا لما يوهمه كلام الاذرى وغيره ثم نقل عن غير البغوي ما يوافق كلام البغوي ثم قال ثم رابت الاذرى قال المتبادر الى الفهم انه لو شرط على نفسه العتق لزمه الوفاء به كالموشرط عليه البائع إلى اخر ما اطال به وفي كنز شيخنا الاستاذ البكري والاوجه ما اقتضاه كلام البغوي لان الصورة الواردة في الحديث هو اشتراط العتق من جهة البائع فلا يكون لازما لانه ليس في معنى

به انشاء عتق لتعذر الوفاء به حينئذ وعلى هذا يحمل اطلاق من منع (نتيجه) الشرط المؤثر هنا هو ما وقع في صلب العقد من المبتدئ به ولو لم يشترى سواء كان هناك محاباة من البائع لاجله ام لا فيما يظهر من كلامهم ويظهر انه لا ياتي هنا ما ذكره في جواب إشكال الرافعي شرط ترك الزوج الوطء منه او منها لان ذاك في الزام او التزام ترك ما يوجب العقد بخلاف ما هنا فتأمل ويلحق بالواقع في صلب العقد

الواقع بعده في زمن خياره مجلساً أو شرطان كان من البائع ووافقته المشتري عليه أو عكسه كان الحق أحدهما حيثئذ زيادة أو نقصان في الثمن أو المبيع أو الخيار أو الاجل ووافقته الآخر بقوله قبلت مثلاً لكن في غير الحط من الثمن لأنه أبرأه وهو لا يحتاج لقبول ويكفي رضينا بزيادة كذا فان لم يوافقته بان سكت بقي العقد وإن قال لا رضى إلا بذلك بطل ولا يتقيد ما ذكره بالعاقدين بل يجري في الموكل ومن انتقل له الخيار كالوارث (والاصح ان للبائع) ويظهر الحق وارثه به (مطالبة ٣٠٣) (المشتري بالاعتاق) لأنه وإن كان حقاً له تعالى لكن له غرض في تحصيله لا ثابته

على شرطه وبه فارق الاحاد واما قول الاذرعى لم يقال للاحاد المطالبة به حصة فلا يتضح إلا بعد تهديد شئتين أحدهما أن الحصة هل تتوقف على دعوى وطلب أولاً بل يقول الشاهدان للقاضي لنا على فلان شهادة بكذا فاحضره للشهادة عليه والثاني هو ما أطبقوا عليه وإنما اختلفوا في أنه لو وقعت دعوى حصة هل يصغى إليها القاضي أولاً وبكل قال جماعة ثانيهما ان هذا هل هو من الحصة قياساً على الاستيلاء بجامع أن كلا يرتب عليه العتق يقينا أو لاقياساً على شراء القريب فانه ليس من الحصة لان القصد بآبائه الملك وترتب العتق من لوازمه التي قد تقصد وقد لا وكذا هنا القصد اثبات الملك المترتب عليه الوفاء بالشرط اختياراً أو قهراً للنظر في ذلك مجال والأقرب سماع دعوى الحصة والحق هذا بالاستيلاء ولا نظر لكون العتق قد يتخلف

(قوله فان لم يوافقته) قال في شرح العباب مانصه وعبارتهم ثم أي في باب الخيار فيما يحصل به الفسخ وبقوله في زمن الخيار لا يبيع حتى يزيد في الثمن وقول المشتري لا افعل وبقول المشتري لا اشتري حتى تنقص الثمن وقول البائع لا افعل وبطلب البائع حوله والمشتري تاجيله انتهى اه سم (قوله بقي العقد) أي على حالته الأصلية ويلغو الشرط المذكور (قوله ما ذكر) أي قوله وما حق إلى هنا (قوله كالوارث) أي والولى اذا انقص العاقدي زمن الخيار والمولى اذا كمل فيه قول المتن (مطالبة المشتري) أي ونحو وارثه (قوله على شرطه) قد يخرج مسألة ابتداء المشتري إلا أن يقال موافقة البائع كشرطه فليتامل سم وعش وكلام الشارح في التنبيه المار انفا صريح فيه (قوله واما قول الاذرعى الخ) عبارة النهاية واما قول الاذرعى لم يقال للاحاد المطالبة به حصة لاسيما عند موت البائع او جنونه فيرده ماسياتي في المائلة في القصاص بما يؤخذ منه ما اقتضاه كلامهم من امتناع المطالبة وان النظر في مثله للحاكم اه قال عش قوله مر يرده ماسياتي الخ خلافاً لابن حجر اه أي والمغنى (قوله والثاني) أي قوله ولا (قوله هل يصغى إليها) يأتي انه الاقرب (قوله ثانيهما) أي شئتين (قوله أن هذا) أي الشراء بشرط العتق هل هو من الحصة أي ما يقبل فيه شهادة الحصة ويأتي انه الاقرب (قوله بآبائه الخ) والاولى الموافق لما بعده ان يقول به اثبات المالك (قوله او قهراً) أي باخبار الحاكم عليه عند امتناعه واعتاقه عليه عند اصراره كما يأتي انفا (قوله والاقر سماع دعوى الخ) أي ان الاقرب هو الشق الاول من كل من المترددين (قوله وحيثئذ) أي حين كون الاقرب السماع والاخر (قوله أي غير حصة في مكلف) أي على التقييد بهذين القيدين وقد اسلفنا اعتماد النهاية انه ليس للاحاد المطالبة مطلقاً (قوله في مكلف) أي عبد مكلف اه كردى (قوله بخلافه حصة) أي بخلافه مطالبة الاحاد حصة في مكلف وغيره (قوله بجريانها) أي المالبة حصة (قوله في نحو شهادة بخلاف مطالبة الاحاد حصة في مكلف وغيره) (قوله بجريانها) أي المطالبة حصة (قوله في نحو شهادة القريب الخ) أي كشهادة الرجل بطلاق ابيه ضرة امه (قوله وبه) أي بماسياتي (قوله ولا يلزمه) الى المتن في المغنى والنهاية (قوله ولا يلزمه عتقه فوراً) والقياس للزوم فيما لو شرط البائع على المشتري اعتاقه فوراً عملاً بالشرط اه عش (قوله وله قبل عتقه وطؤها) أي وإن حبلت ويجبر على اعتاقها كما يأتي اه عش وفي سم عن الروض ولا يجزى استيلاؤها عن العتق اه فان مات السيد عتقت عن الاستيلاء واجزا عن العتق مر اه وفي النهاية والمغنى ما يوافق (قوله وكسبه) قد يشكل بما لو اوصى بعتق رقيق فتأخر

الوارد اه (قوله الواقع بعده) أي بخلاف الواقع قبله فلا اثر (قوله فان لم يوافقته الخ) قال في شرح العباب مانصه وعبارتهم ثم أي في باب الخيار فيما يحصل به الفسخ وبقوله في زمن الخيار لا يبيع حتى يزيد في الثمن وقول المشتري لا افعل وبقول المشتري لا اشتري حتى تنقص الثمن وقول البائع لا افعل وبطلب البائع حوله والمشتري تاجيله اه (قوله على شرطه) قد يخرج مسألة ابتداء المشتري إلا ان يقال موافقة البائع كشرطه فليتامل (قوله واما قول الاذرعى) عبارة شرح مروا ما قول الاذرعى لم يقال للاحاد المطالبة به حصة لاسيما عند موت البائع او جنونه فيرده ماسياتي في المائلة في القصاص بما يؤخذ منه ما اقتضاه كلامهم من امتناع المطالبة وان النظر في مثله للحاكم (قوله وطؤها) قال في الروض ولا يجزى استيلاؤها عن العتق اه فان مات عتقت عن الاستيلاء واجزا عن العتق مر اه (قوله وكسبه) قد يشكل بما لو

هنا بفسخ البيع بنحو عيب أو إقالة لأن الاستيلاء قد يتخلف العتق عنه في الصور الكثيرة التي تباع فيها أم الولد وحيثئذ عتقه فيحمل قولهم ليس للاحاد المطالبة به أي غير حصة في مكلف لأنه يمكنه المطالبة بخلافه حصة لتصريحهم بجريانها في عتق مكلف لم يدعه وسياتي في نحو شهادة القريب لقرية الفرق بين قصد الحصة وعدمه وبه يتايد ما ذكرته هنا من الفرق بين قصد دعوى الحصة وعدمه فتأمل ذلك كله فانه نفيس مهم ولا يلزمه عتقه فوراً الا بالطلب او عند ظن فواته فان امتنع اجبره الحاكم عليه وان لم يرفعه اليه البائع بل وإن اسقط هو أو القن حقه فان اصرار عتقه عليه كما يطلق على المولى والوالد مع ذلك للمشتري وله قبل عتقه وطؤها واستخدامه وكسبه وقيمته ان قتل

عنتقه عن الموت حتى حصل منه اكساب فانها له لالوارث سم على حج وقد يفرق بان الوصية بالعق بعد الموت الزم من البيع بشرط العتق اذ لا يمكن بعد الموت رفعها بالاختيار والبيع بشرط العتق يمكن رفعه بالاختيار بالتقابل وفسخه بالخيار والعيب ونحوهما فليتأمل اه عش (قوله ولا يلزمه صرفها) اى لان مصلحة الحرية له وقد فانت بخلاف مصلحة الاضحية المذكورة فانها للفقراء فلذا وجب شراء مثلها بقيمتها اذا تلفت سم على حج اه عش (قوله ولد الحامل) قال سم على حج عبارة الروض وان شرط عتق حامل فولدت ثم عتقها ففي عتق الولد وجهان اه قال في شرحه والاصح منهما في المجموع المنع لا نقطاع التبعية بالولادة اه واعلم ان في باب التدبير ان المعلق عتقها يتبعها ولدها في العتق ان كان حلالا عند التعليق او الصفه وان في الروض في باب الرهن مانصه والحمل المقارن للعقد لا للقبض مرهون فتباع بحملها وكذا ان انفصل اه وهذا يشكل على ما هنا فليتأمل الفرق وقد يقال ان نظير دخوله في الرهن وبيعه معها مطلقا دخوله هنا في المبيع وثبوت احكام المبيع له واما العتق فخارج عن احكام المبيع فلا حاجة لفرق وفيه نظر اه عش (قوله لا نحو بيع) اى ولو بشرط العتق او لمن يعتق عليه كما هو قضية اطلاقهم وهو ظاهر وكذا من نفسه وان كان عقد عتاقه فيما يظهر لان اخذ العوض خلاف قضية شرط العتق اه سم على حج وذكرا ايضا ان مثل يبيعه من نفسه مآلو وهبه لمن يعتق عليه او بشرط اعتاقه اه عش واستظهر سم ان هبته من نفسه كبيعه من نفسه (قوله ان لو ارث المشتري حكمه الخ) وهو ظاهر في غير من استولدها أمأهى فالوجه عتقها بموته لان الحق في ذلك لله تعالى لا للبائع فعتقها بموته اولى من ان نامر الوارث باعتاقها نهاية ومعنى قال عش قوله مر فالوجه عتقها اى عن الشرط ومثلها اولادها الحاصلون بعد الايلاد فيعتقون بموته اه (قوله في جميع ما ذكر) اى في المتن والشرح قول المتن (الولاء له) قال سم على حج قوله الولاء الخ قال في شرح العباب ان هذا في غير البيع الضمى اما البيع الضمى كاعتق عبدك عنى على كذا بشرط ان الولاء لك فصح العقد وبلغو الشرط ويقع العتق عن المستدعى وتلزمه القيمة ذكره الرافعى في باب الكفارة نفلا عن التهمة اه واقول لعل في قوله فيصح العقد الخ مسامحة والمراد به انه يحكم بعنتقه مع فساد البيع لانه لو صح لزم التمسك بالقيمة وعليه فالبيع الضمى كغيره في الفساد حيث شرط الولاء لغير المعتق لكنهما يفرقان في ان غير الضمى لا يعتق فيه المبيع بخلاف الضمى فانه يعتق فيه لا تيانه فيه بصيغة العتق ثم رايت في حواشي الروض للشهاب الرملى عين ما قلناه اه عش قول المتن (او كتابته) اى او تعليق عنتقه بصفة نهاية ومعنى (قوله لخالفه الاول الخ) واجاب الشافعى رضى الله تعالى عنه عن خبر واشترط لهم الولاء بان لهم

اوصى باعتاق رقيق فتاخر عنتقه عن الموت حتى حصل منه اكساب فانها له لالوارث (قوله ولا يلزمه صرفها الخ) اى لان مصلحة الحرية له وقد فانت بخلاف مصلحة الاضحية المذكورة فانها للفقراء فلذا وجب شراء مثلها بقيمتها اذا تلفت (قوله كالا يلزمه عتق ولد الحامل لو اعتقها بعد ولادته) عبارة الروض وان شرط عتق حامل فولدت ثم اعتقها ففي عتق الولد وجهان اه قال في شرحه والاصح منهما في المجموع المنع لا نقطاع التبعية بالولادة اه واعلم ان في باب التدبير ان المعلق عتقها يتبعها ولدها في العتق ان كان حلالا عند التعليق او الصفه وان في الروض في باب الرهن مانصه والحمل المقارن للعقد لا للقبض مرهون فتباع بحملها وكذا ان انفصل اه وقد يشكل على ما هنا فليتأمل الفرق وقد يقال ان نظير دخوله في الرهن وبيعه معها مطلقا دخوله هنا في المبيع وثبوت احكام المبيع له واما العتق فخارج عن احكام المبيع فلا حاجة للفرق وفيه نظر (قوله لا نحو بيع) اى ولو بشرط العتق او لمن يعتق عليه كما هو قضية اطلاقهم وهو ظاهر وكذا من نفسه وان كان عقد عتاقه فيما يظهر لان اخذ العوض خلاف قضية شرط العتق بخلاف بيع المستولدة من نفسها فليتأمل فلو وهبه من نفسه فهل يصح لانه عقد عتاقه ولا عوض او لا لانه ليس صريح عتق بل يتضمنه وقضية الشرط صريح العتق فيه نظر ويظهر الثانى ولا يشكل ما هنا بصحة بيع المستولدة من نفسها وهبتها كذلك لان هذا استحق العتق ناجزا مر (قول المصنف وانه لو شرط مع العتق الولاء الخ) قال في شرح العباب ان هذا في غير البيع

ولا يلزمه صرفها الشراء مثله
كما لا يلزمه عتق ولد الحامل لو
اعتقها بعد ولادته لا نقطاع
التبعية بالولادة لا نحو بيع
ووقف واجارة ويظهر ان
لوارث المشتري حكمه في
جميع ما ذكر (و) الاصح
(انه) اى البائع (لو شرط
مع العتق الولاء له او شرط
تدبيره او كتابته) مطلقا (أو
اعتاقه بعد شهر)

او لحظة او وقفه ولو حالا كاعلم بامر (لم يصح البيع) لمخالفة الاول ما استقر عليه الشرع ان الولاء لمن أعتق والبقية لغرض الشارع من تنجيز العتق (ولو شرط مقتضى العقد كالقبض (٣٠٤) والرديع) صح يعني لم يضره اذ هو تصريح بما اوجه الشارع ثم رايته في الروضة

كاصلها عبر بلم يضر وهو الاول على انه يصح رجوع ضمير صح للعقد المقرون بهذا الشرط بل يتعين ذلك لانه المراد في الذي بعده كما ياتي وحيث فهو بمعنى لم يضر من غير تاويل ونقل عن بعضهم صحة الشرط هنا وبني عليه الزركشي ردًا على من قال الخلف لفظي مالمو تعذر قبض المبيع لمنع البائع منه فيتخير ان قلنا بصحته لافساده والذي يتجه انه لمجرد التاكيد استغناء بايجاب الشارع فلا خيار يفقده خلافا لما يوهمه قول شارح صح العقد فيهما ولغا الشرط في الثاني الا ان يريد ما قلناه ان الثاني لم يفد شيئا اصلا والاول افاد التاكيد (او) شرط (مالم لا غرض فيه) اي عرفا فلا عبرة بغرض العاقدين او احدهما فيما يظهر ثم رايته ما يصح به كما ياتي (كشرط ان لا ياكل) او لا يلبس (الا كذا) ان جاز (صح) العقد وكان الشرط لغوا قال جمع ومحل ان كان تاكل بالفوقية لان هذا هو الذي لا غرض فيه البتة بخلافه بالتحية لاختلاف الأغراض حيثئذ فيفسد به العقد اه والصحيح انه لا فرق اذ لا

بمعنى عليهم كافي قوله تعالى وان اسأتم فلها اه نهاية (قوله او لحظة) الى قول المتن ولو شرط وصفا في النهاية (قوله او وقفه الخ) ولو باع رقيقا بشرط ان يبيعه المشتري بشرط الاعتاق لم يصح البيع كالمو اشتري دارا بشرط ان يقفها او ثوبا بشرط ان يتصدق به لان ذلك ليس في معنى ما ورد به الشرع نهاية ومعنى (قوله ما مر) اي بقوله وخرج باعتاقه كله شرط نحو وقفه (قوله مطلقا) اي ولو حالا (قوله بل يتعين ذلك) اي رجوع ضمير صح الى العقد المذكور اه ع ش (قوله فهو الخ) اي صح المسند الى ضمير العقد المذكور (بمعنى لم يضر) اي المسند الى ضمير الشرط المذكور (قوله الخلف لفظي) بالضم بمعنى المخالفة اي المخالفة بين لم يضر وصح لفظي اه كودي (قوله لا فساد) اي ولا يتخير ان قلنا بفساده (قوله يتجه انه) اي الشرط اه ع ش (قوله فيهما) اي شرط مقتضى العقد وشرط مالا غرض فيه الا في قوله (في الثاني) اي في شرط مالا غرض فيه (قوله الاول) اي شرط مقتضى العقد وسيد عمر وع ش (قوله فلا خيار الخ) وطريقه ان يرفع الامر للحاكم ليلزمه بالاقباض اه ع ش (قوله كما ياتي) اي في قوله ولا نظر الى غرضه نفسه لنحو ضعف آله اه سم (قوله او لا يلبس) الى قول المتن ولو شرط في المعنى (قوله ان جاز) اي ان كان كل من المأكول والملبوس مما جازا كله ولبسه والا كان شرطا ان ياكل الحرام او يلبس الحرير فينبغي ان لا يصح اه كودي عبارة سم قوله ان جاز لعله احتراز عما لو شرط الحرير بدون ضرورة ولا حاجة فلا يخالف قوله بعد بخلاف بيع ثوب حرير الخ اه (قوله فيفسد به العقد) اي في خصوص هذه الصورة والافلام لازمة بين اختلاف الأغراض والفساد كما يعلم مما سياتي اه رشدي (قوله انه لا فرق) اي بين التحية والفوقية اه ع ش (قوله اذ لا غرض للبائع الخ) في هذا الجواب تسليم ان غرض البائع معتبر فينا في ما قدمه فكان حق الرد الموافق لما قدمه ان يقول اذ ما ذكر وان كان فيه غرض الا انه لخصوص البائع وقد تقدم انه غير معتبر اه رشدي (قوله مع انه) اي تعيين الغذاء (يحصل الواجب) اي الواجب في الجملة وانما قلنا ذلك لان الواجب انما هو الاطعام في الطعام المعين ذلك مع زيادة هي التعيين وهذه العلاوة اشارة الى رد بحث الرافعي انه من القسم الذي اوجب مالم يجب عليه اه كودي (قوله ومن ثم) غرضه منه رد ما عترض به الاسنوي على الرافعي من ان الشافعي نص على البطان فيما لو شرط ان يتفق عليه كذا كذا ووجه الرد ان الجمع بين ادمين لا يلزم السيد بحال بخلاف شرطه ان لا ياكل الا كذا فان المشروط من جنس ما يجب عليه في الجملة اه ع ش (قوله بين ادمين) اي نوعين من الاطعمة (قوله من غير زيادة الخ) اي فان ادمين غير ضروري ولا حاجة لم يصح العقد سم وع ش (قوله لجوازه) (فرع) ولو باع انا بشرط ان لا يجعل فيه محرما او سيفا بشرط ان لا يقطع به الطريق او عبد بشرط ان لا يعاقبه بمال لا يجوز صح البيع ويقاس به ما في معناه نهاية ومعنى (قوله هنا) اي فيما لو

الضمي اما البيع الضمني كاعتق عبدك غني على كذا بشرط ان الولاء لك فيصح العقد ويلغو الشرط ويقع العتق عن المستدعي ويلزمه القيمة ذكره الرافعي في باب الكفارة تقيلا عن التهمة اه (قوله فهو بمعنى لم يضر) يتأمل (قوله صح العقد فيهما ولغا الشرط في الثاني الخ) قضية ما قررته في شرح العباب ان المراد بالثاني قوله الا في او مالا غرض فيه الخ وبالاول قوله مقتضى العقد كالقبض والرديع لانه لما شرح قول العباب كقبض المبيع والاتفاق به ورده بعيب قال ثم الشرط فيما ذكر صحيح وقيل لا غ فلي الاول اذا خلف الشرط يكون له الفسخ بالحاكم وبنفسه وعلى الثاني ليس له الا الرفع للحاكم ليجبر الممتنع ثم ذكر كلاما اخر بين به ان الخلف لفظي لا فائدة له الا في التعاقب ثم شرح قوله وكذا مالا يقتضيه ولا غرض فيه فليتأمل وليراجع (قوله في الثاني) اي مالا غرض فيه وقوله والاو اي مقتضى العقد (قوله كما ياتي) اي في قوله ولا نظر الى غرضه نفسه لنحو ضعف آله (قوله ان جاز) لعله احتراز عما لو شرط الحرير بدون ضرورة ولا غرض للبائع بعد خروجه عن ملكه في تعيين غذاء مع انه يحصل الواجب عليه من اطعامه ومن ثم لو شرط مالا يلزم أصلا شرط كجمعه بين ادمين او صلاته للنوافل وكذا للفرض اول وقته فسد العقد كبيع سيف بشرط ان يقطع به الطريق بخلاف بيع ثوب حرير بشرط لبسه من غير زيادة على ذلك لانه لم تتحقق المعصية فيه لجوازه لا عذار وبه يندفع ما للزركشي هنا

(ولو شرط وصفا يقصد
 ككون العبد كاتباً أو
 الدابة) (الآدمي أو غيره
 (حامل أو لبونا) أي ذات
 لبن (صح) الشرط لما فيه
 من المصلحة ولأنه التزام
 موجود عند العقد
 لا يتوقف التزامه على انشاء
 أمر مستقبل انتهى هو
 حقيقة الشرط فلا يشمل
 النهى عن بيع وشرط (وله
 الخيار) (فورا) (أن خلف)
 الشرط الذي شرطه إلى
 ما هو أدون لفوات شرطه
 فلو تعذر الفسخ لنحو
 حدوث عيب عنده فله
 الارش بتفصيله الآتي
 ولومات المبيع قبل اختياره
 صدق المشتري بيمينه في
 فقد الشرط لأن الأصل
 عدمه بخلاف ما لو ادعى
 عيباً قدماً لأن الأصل
 السلامة وبهذا يرد افتاء
 بعضهم بأن البائع يصدق
 بيمينه في كونها حاملاً
 إذا شرطه وأنكره
 المشتري ولا ينافيه تعبيرهم
 فيما ذكر بالموت لأنه
 محض تصوير وإنما المدار
 على تعذر معرفة المشروط
 بنحو يئنه فيصدق المشتري
 في نفيه لما تقرر أن الأصل
 عدمه وسيعلم بما يأتي أنه
 يتيقن وجود الحل

شرط أن يلبسه الحر يروكان بالغاقول المتن (ولو شرط وصفا الخ) ولو شرط البائع مع موافقة المشتري حبس
 المبيع بضمن في الذمة حتى يستوفي الحال لا المؤجل وخاف فوت الثمن بعد التسليم صح لأن حبسه من مقتضيات
 العقد بخلاف ما لو كان مؤجلاً أو حالاً ولم يخف فوته بعد التسليم لأن البداية حثيث بالتسليم بالبائع نهاية
 ومعنى قال عرش قوله لم يخف الخ أي فلا يصح وقد يقال ما المانع من الصحة لأنه من مصالح العقد ولأنه
 وإن لم يخش فوت الثمن قد يكون له غرض في تعجيل القبض اه (قوله الآدمي) عبارة النهاية والمعنى أو الامة
 سم قال المعنى قال بعض شراح الكتاب ولو أبدل المصنف لفظ الدابة بالحيوان لكان أحسن ليشمل الامة
 فإن حكمها كذلك ولذلك فدرتها في المتن ولعل هذا حمل الدابة على العرف فإن حملت على اللغة فهو كالتعبير
 بالحيوان اه قول المتن (ككون العبد كاتباً) ولو شرط كون المبيع عالماً يكتفي ما ينطلق عليه الاسم
 أم يشترط كونه عالماً عرفاً فيه نظراً والأقرب الثاني وهل يشترط تعيين ما ينطلق عليه اسم العالم إذا تعددت
 العلوم التي يشتغلون بها أم لا فيه نظر أيضاً والظاهر الثاني وبقي ما لو شرط كونه قارئاً وينبغي أن يكتفى
 بالقراءة العرفية بأن يكون يحسن القراءة ولو في المصحف ما لم بشرط حفظه عن ظهر الغيب اه عرش (قوله
 أي ذات لبن) إلى قوله فلو تعذر في المعنى وإلى الفرع في النهاية إلا قوله فورا وقوله وهذا إلى وسيعلم (قوله
 أي ذات لبن) كانه أشار به إلى أنه لو شرط كثرة لبنها لم يصح سم على حجج أقول قد يقال بصحة الشرط ويحمل
 على الكثرة عرفاً كما لو شرط كونه كاتباً كتابة حسنة فيصح ويحمل على الحسن العرفي بل قد يشمل قول
 الشارح الآتي إلا أن الحسن الخ قال حج في شرح الارشاد لو شرط كونه كاتباً لا يبعد الا كتفاء بالاطلاق
 وبكونه يحسن الكتابة بأي قلم كان ما لم تكن الأغراض في محل العقد مختلفة باختلاف الأقلام فيجب التعيين
 اه عرش (قوله صح الشرط) عبارة النهاية والمعنى صح العقد مع الشرط اه (قوله لما فيه من المصلحة)
 أي مصلحة العقد وهو العلم بصفات المبيع التي تختلف بها الأغراض نهاية ومعنى (قوله لا يتوقف الخ) في
 النهاية والمعنى ولا يتوقف بالواو وهو أحسن (قوله الذي الخ) صفة الانشاء (قوله فلم يشمل الخ) أي
 شرط وصفي يقصد قول المتن (وله الخيار الخ) لو شرط كونها حاملاً فبين أنها كانت عند العقد غير حامل
 لكن حملت قبل القبض فهل يسقط الخيار كالودر اللبن على الحد الذي أشعرت به التصرية بجامع حصول
 المقصود فيه نظراً ولا يبعد السقوط سم على حجج وقد يقال بل الأقرب عدم سقوط الخيار لأن تأخير الحمل قد
 ينقص الرغبة في الحامل بتأخير الوضع فيفوت غرض المشتري ولا كذلك المصرة وقياس ما في المصرة أن
 العبد لو تعلم الكتابة بعد العقد الصحة للعلّة المذكورة اه عرش (قوله فورا) كما قاله الرافعي اه معنى (قوله
 أن خلف الشرط) ومنه ما لو شرط كون العبد نصرانياً فبين إسلامه فله الخيار اه عرش (قوله لفوات
 شرطه) عبارة النهاية لتضرره بذلك لو لم تخيره اه (قوله عنده) أي المشتري (وقوله قبل اختياره) ولا
 طريق إلى إمكان معرفته بعده اه عرش (قوله وبهذا يرد الخ) خلافاً للنهاية عبارتها ولا ينافي ما قضي به
 الوالد رحمه الله في أنهما لو اختلفا في كون الحيوان حاملاً لصدق البائع بيمينه لأن الأصل عدم تسلط المشتري
 عليه بالرد بدليل ما ساقى في دعوى المشتري قدم العيب مع احتمال ذلك لأن ما مر في موت الرقيق قبل اختياره
 وما هنا في شيء يمكن الوقوف عليه من أهل الخبرة ودعوى أن ذكر الموت تصوير بمنوعة اه (قوله افتاء
 بعضهم) هو شيخنا الشهاب الرملي والافتاء وجهه جداً إذ كيف يسوغ الرد مع احتمال الحمل ورجاء ثبوته

حاجة فلا يخالف قوله بعده بخلاف بيع ثوب حرير الخ (قوله أي ذات لبن) فيه إشارة إلى البطلان لو شرط
 كثرة اللبن لأنها لا تضبط فليراجع (قول المصنف وله الخيار أن خلف) لو شرط كونها حاملاً فبين أنها
 كانت عند العقد غير حامل لكن حملت قبل القبض فهل يسقط الخيار كالودر اللبن على الحد الذي أشعرت
 به التصرية بجامع حصول المقصود فيه نظراً ولا يبعد السقوط (قوله وبهذا يرد افتاء بعضهم) هو شيخنا الشهاب
 الرملي والافتاء وجهه جداً إذ كيف يسوغ الرد مع احتمال الحمل ورجاء ثبوته بعد بنحو قول أهل الخبرة ولأن
 الأصل عدم تسلط المشتري عليه بالرد وقد أجيب عما قاله الشارح بالفرق بما حاصله فوات المبيع في مسألة

عنده بانفصاله لدون ستة اشهر منه مطلقا اولدون اربع سنين منه بشرط ان لا توطا وطء يمكن كونه منه ويأتى فى الوصية ان حمل البهيمة يرجع فيه لقول اهل الخبرة فكذا هنا فيما يظهر (٣٠٦) اماما لا يقصد كالسرقة فلا خيار بفواته لانه من البائع اعلام بعيه ومن المشتري رضا به

وأما اذا أخلف ما هو أعلى كان شرط ثبوتهما فخرجت بكر فلا خيار ايضا ولا نظر الى غرضه نفسه لنحو ضعف آله لان العبرة فى الاعلى وضده بالعرف لا بغيره ومن ثم قالوا لو شرط انه خصى فبان فلا تخير لانه يدخل على الحريم ومرادهم الممسوح لانه الذى يباح له النظر اليهن فاندفع تنظير شارح فيه ويكفى أن يوجد من الوصف المشروط ما ينطلق عليه الاسم إلا أن شرط الحسن فى شئ فانه لا بد أن يكون حسنا عرفا ولا تخير ولو قيد بحلب او كتابة شئ معين كل يوم او فى بعض الايام بطل وإن علم قدرته عليه كما اقتضاه اطلاقهم ولا ياتى هنا بحث السبكي الا فى الجمع فى الاجارة بين العمل والزمن فتأمل (وفى قول يبطل العقد فى الدابة) اذا شرط فيها ما ذكر لانه مجهول ويحاج بان يعطى حكم المعلوم على انه تابع ثم رأيتهم أجابوا بنحوه وهو ان القصد الوصف بذلك لا ادخاله فى العقد لانه داخل فيه عند الاطلاق (فرع) يختلف جمع متاخرين فيمن اشترى حبال لبذر بشرط انه ينبت والذى يتجه فيه انه

بعد بنحو قول اهل الخبرة ولأن الأصل عدم تسلط المشتري عليه بالرد (فرع) فى فتاوى الجلال السيوطى مسألة رجل اشترى امة على انها مغبة فبان حاملها فهل له الرد الجواب نعم لان المغبة فى العرف من انقطع دمها فى ايام العادة لا الحمل اهـ وقد يقال لا كلام فى الرد لان الحمل فى الادمية عيب فله الرد به ولو بدون هذا الشرط اهـ سم (قوله عنده) اى البيع (قوله مطلقا) اى وطئت بعد البيع او لا اهـ عـ ش (قوله) لقول اهل الخبرة) اى فلو فقدوا فينبغى تصديق المشتري لما علل به قبل من ان الأصل عدم وجود الوصف فى المبيع وينبغى أن المراد بفقدهم فى محل العقد فلا يكافى السفر لهم لو وجدوا فى غيره وينبغى أن مثل محل العقد مادون مسافة العدوى لان من بها بمنزلة الحاضر بدليل وجوب حضوره اذا استعدى عليه منه اهـ عـ ش (قوله فكذا هنا الخ) ويكتفى برجلين او رجلا وامرأتين او اربع نسوة اهـ نهاية قال عـ ش قوله مر او اربع نسوة هذا ظاهر فى حمل الامة اما البهيمة فقد يقال لا يثبت حملها بالنساء الخالص لانه مما تطلع عليه الرجال غالبا اهـ (قوله) اماما لا يقصد الى قوله وان علم فى المعنى (قوله لانه) اى شرط نحو السرقة مما لا يقصد (قوله) كان شرط ثبوتهما الخ) او كونه مسلما فبان كافر فلا خيار له بخلاف عكسه لرغبة الفريقين أى المسلمين والكفار فى الكافر من جهة جواز بيعه للمسلم والكافر كفى القليوبى على الجلال اى بخلاف المسلم فلا يجوز بيعه للكافر فقيه تصديق على المشتري ثم رايت فى شرح الروض ثبوت الخيار اذا شرط اسلامه فبان كافرا اهـ بجيرى (قوله) لنحو ضعف آله) قد يقال ما الحكم لو صرح بهذا الغرض عند العقد فقال اشترى بشرط كونها ثيبا لكونى عاجزا عن البكر اودلت القرائن الحالية على ارادته اهـ سيد عمر وميل القلب الى عدم سقوطه مع التصريح كما يؤيده ما مر عن البجيرى عن شرح الروض (قوله شارح) هو البدر ابن شبة اهـ نهاية (قوله) ما ينطلق عليه الاسم) وقضية انه لو شرط كونها ذات لبن وتبين انها كذلك لكن ما تحلبه قليل جدا بالنسبة لاما لها من جنسها اكتفى بذلك وقد توقف فيه بان مثل هذا يعد عيبا وقد يشمله قول حج فى شرح العباب لكن لا بد من وجود قدر منه اى اللبب يقصد بالشراء عرفا فيما يظهر اهـ عـ ش (قوله) حسنا عرفا) ينبغى ان يكون شرط الكثرة كذلك ويكون المرجع فيها العرف كالحسن خلافا لما بحثه الفاضل المحشى من البطلان اهـ سيد عمر ومر عن عـ ش ما يوافقه (قوله) بطل وكذا يبطل لو شرط وضع الحمل الشهر مثلا اهـ معنى (قوله) بين العمل والزمن) أى من أنه لو قطع بامكان فعله عادة صح وإن كان المعتمد ثم خلافاه اهـ عـ ش (قوله) اذا شرط فيها) عبارة المعنى بصورتها بالشرط لا بالخلف لانه شرط معبأ شيئا محجوبا فاشبهه ما لو قال بعثكها وحملها اهـ (قوله) ما ذكر) اى كونها حاملا او لبونا (قوله) بنحوه) اى الجواب العلوى عبارة النهاية على انه تابع اذ القصد الوصف الخ اهـ (قوله) لانه داخل) اى نحو الحمل (فيه) اى فى الحيوان المبيع (قوله) بدون نه) اى فلو بذر قليلا منه ليختبره فلم يثبت امتنع عليه الرد قهرا اهـ عـ ش (قوله) وليس كالمو اشتري الخ) جواب اعتراض بهذا على قوله ولا نظر الخ فرجع ضمير وليس الخ لقوله عدم انباته الخ (قوله) لانه ثم لم يتلف الخ) قضيته انه لو تلف منه شئ فى مسألة البطيخ كان غرز ابرة وامتنص

الكتابة بخلافه فى مسألة الحمل فيمكن مراجعة اهل الخبرة فيه كماشرت اليه وبأن أمر الكتابة بما شاهد ويطلع عليه بخلاف الحمل اهـ فليتأمل وقضية الفرق ان المصدق المشتري ايضا فى مسألة شراء البقرة بشرط انها لبون فانت فى يده قبل العلم حتى يستحق الارش كما ياتى (فرع) فى فتاوى الجلال السيوطى مسألة رجل اشترى امة على انها مغبة فبان حاملها فهل له الرد الجواب نعم لان المغبة فى العرف من انقطع دمها فى ايام العادة لا الحمل ولهذا يقال فلا تظنت حاملها فبان مغبة اهـ وقد يقال لا كلام فى الرد لان الحمل فى الادمية عيب فله الرد به ولو بدون هذا الشرط (قوله) لانه لم يتلف الخ) قضيته انه لو تلف فى مسألة البطيخ كان غرز ابرة

ان شهد قبل بذره بعدم انباته خيران تخير فى رده ولا نظر لامكان علم عدم انباته يذر الما قليل منه لا يمكن العلم بدونه وليس كالمو اشتري بطيخا فغرز ابرة فى واحدة منها فوجدها معيبة يرد الجميع لانه لم يتلف من عين المبيع شئ

وكذا وحلف المشتري انه لا يثبت لما تقرر انه يصدق بيمينه في فقد الشرط فان اتفق ذلك كله بان بذره كله فلم يثبت شيئا مع صلاحية الارض
وتعذر اخراجه منها او صار غير متقوم او حدث به عيب فله الارش وهو ما بين قيمته حبانبا (٣٠٧) وحبا غير نابت كالمو اشترى بقرة

بشرط انها لبون فماتت في
يده ولم يعلم انها لبون وحلف
على انها غير لبون له الارش
والمبيع تلف من ضمان
المشتري واما اطلاق بعضهم
انه لا ذلم يثبت يلزم البائع
جميع ما خسره المشتري
عليه كاجرة الباذر ونحو
الحرثة وبعضهم اجرة
الباذر فقط فبعيد جدا
والوجه بل الصواب انه
لا يلزمه شيء من ذلك وليس
يجر دشرط الانبات تغيرا
موجبا لذلك كما يعلم بما ياتي
في باب خيار النكاح ثم
رايت شيخنا اقي في بيع
بذر على انه بذر فناء فزرعه
المشتري فأورق ولم يثمر
بانه لا يتخير وان أورق
غير ورق القناء فله الارش
(ولو قال بعثكها وحملها)
او بحملها او مع حملها (بطل
في الاصح) لان ما لا يصح
بيعه وحده لا يصح بيعه
مقصودا مع غيره وفارق
صحة بعثك هذا الجدار واسه
او باه او مع اه على المعتمد
بانه داخل في مساه لفظا
فلم يلزم على ذكره محذور
والحمل ليس داخلا في معنى
البهيمة كذلك فلزم من
ذكره توزيع الثمن عليهما
وهو مجبول واعطاؤه حكم
المعلوم انما هو عند كونه
تبعا لا مقصودا وكالجدار

الماء الخارج عليها فعرف حوضته لم يرد الا ان يقال لا التفات لمثل ذلك لحقارته جدا اه سم (قوله) وكذا لو
حلف المشتري) قياس ما سبق عن فتوى شيخنا الرمي تصديق البائع اه سم (قوله) كالمو اشترى بقرة) قد
يقال البقرة تقصد لا مور اخر غير اللبن كنحو حرثها ونحوها فلم تفت ماليتها بالكلية بفوات الشرط فان كان
البذر المذكور نحو برما يقصد منه غير الانبات فواضح ما افاده وان لم يكن فيه غير منفعة الانبات تبين انه غير
متقوم وان البيع من اصله غير منعقد اه سيد عمر (قوله) فله الارش) قضيته صحة البيع وفيه نظر لانه لو باع
ثوبا على انه قطن فبان كتنا بطل البيع كما صرح به الشيخ ابو حامد وجزم به في العباب وغيره لاختلاف
الجنس وقياس ذلك البطان فيما نحن فيه لانه اذا أورق غير ورق القناء فقد بان غير قناء فقد بان غير جنس
المبيع وسئل شيخنا الرمي عما لو بيع بردي على ان حواشيه حرير فبانت غيره هل يبطل البيع كافي مسألة الشيخ
ابي حامد فاجاب بصحة البيع و فرق بان الذي بان هنا من غير الجنس بعض المبيع لا كله كافي مسألة الشيخ ابي
حامد اه سم (قوله) وان اورد الخ) هذا محل التأييد يعني ومثله ما لو لم يثبت شيئا قول المتن (بعثها الخ) اي
الدابة ومثلها الامه او بعضها من لبن ضرعها ويضر الطير كالحمل اه معنى (قوله) او بحملها) الى الفصل في
النهاية والمغنى الا قوله وان كان للشترى الى ومثله لبون (قوله) بانه داخل في مساه لفظا الخ) قضيته ان
المراد بالاس طرفة الثابت في الارض وانه لو باعه مع اسه الحامل له من الارض لم يصح والاقرب الصحة
لان كلا منهما معلوم يقابل بجزء من الثمن ويعتبر عدم رؤية الاس لتعذر رؤيته حيث بيع مع الجدار فهو
غير مقصود بالذات بالنسبة لجملة المبيع فليراجع اه ع ش (قوله) وحشوها) اي او بحشوها او مع حشوها
فيصح ولا يشترط رؤية شيء من الحشوو وهذا بخلاف اللحف والفرش فلا بد من رؤية البعض من الباطن
كما رجحه ابن قاضي شهبة وهو المعتمد ومثله اي الجدار واسه المجوزة وحشوها فيصح اه ع ش (قوله)
لتعذر استثنائه) عبارة المغنى لانه لا يجوز افراذه بالعقد فلا يستثنى كعضو الحيوان اه (قوله) واورد على
مفهومه بعض الشراح) هو البدرين شهبة و(قوله) ما يظهر فساداه) هو انه لو وكل مالك الحمل مالك الام
فباعها دفعة فانه لا يصح لانه لا يملك العقد بنفسه فلا يصح منه التوكيل فيه اه وحاصل الايراد ان مفهوم
قوله وحده وقوله دونه انه لا يصح بيعهما معا مع انه ليس كذلك وكان وجه فساداه ان هذا المفهوم قد صرح
المصنف بحكمه في قوله ولو قال بعثكها وحملها بطل البيع في الاصح سم على حجج اه ع ش وسيد عمر
(قوله) او الحامل الخ) عطف على الحامل بحر (قوله) او الحامل بغير متقوم الخ) اي لانه لا يقابل بمال فهو

وامتنع الماء الخارج عليها فعرف حوضته لم يرد الا ان يقال لا التفات لمثل ذلك لحقارته جدا اه سم (قوله) وكذا لو
حلف المشتري) قياس ما سبق عن فتوى شيخنا الرمي تصديق البائع (قوله) فله الارش) قضيته صحة البيع وفيه
نظر لانه لو باع ثوبا على انه قطن فبان كتنا بطل البيع كما صرح به الشيخ ابو حامد وجزم به في العباب وغيره
لاختلاف الجنس وقياس ذلك البطان فيما نحن فيه لانه اذا أورق غير ورق القناء فقد بان غير قناء فقد
بان غير جنس المبيع (وسئل) شيخنا الرمي عما لو بيع بردي على ان حواشيه حرير فبانت غيره هل يبطل البيع
كافي مسألة الشيخ ابي حامد فاجاب بصحة البيع و فرق بان الذي بان هنا من غير الجنس بعض المبيع لا كله
كافي مسألة الشيخ ابي حامد (قوله) واورد على مفهومه بعض الشراح) هو البدرين شهبة وقوله ما يظهر فساداه
هو انه لو وكل مالك الحمل مالك الام فباعها دفعة فانه لا يصح لانه لا يملك العقد بنفسه فلا يصح منه التوكيل
فيه اه وحاصل الايراد ان مفهوم قوله وحده وقوله دونه انه يصح بيعهما معا مع انه ليس كذلك وكان
وجه فساداه ان هذا المفهوم قد صرح المصنف بحكمه في قوله ولو قال بعثكها وحملها بطل في الاصح
فليتأمل (قوله) حملت ادمية) لا يقال هذا مبني على نجاسة ولداه من مغلظ وهو ممنوع لانا نقول هذا ظاهر

واسه الجبة وحشوها) ولا يصح بيع الحمل وحده) كما علم من بطلان بيع الملاقيح وانما ذكره توطئة لقوله (ولا) بيع (الحامل دونه) لتعذر استثنائه
اذا هو كعضو منها وورد على مفهومه بعض الشراح ما يظهر فساداه بادن في تأمل فليحذر (ولا) بيع (الحامل بحر) وورق لغير مالك الام وان
كان للشترى بنحو ايصاء او الحامل بغير متقوم كان حملت ادمية او بهيمة

أبويه في النجاسة فعلم أنهم حيث أطلقوا حكم الحمل أرادوا به غير هذا على أنه نادر جدا فلا يرد عليهم وذلك لاستثنائه شرعا فكان كاستثنائه حسا ومثله لبون بضرعها لبن لغير مالكاها وإنما يصح بيع الدار المستأجرة لأن المنفعة ليست عيناً مستثناة والحمل جزء متصل فلم يصح استثنائه وأيضا فالمنفعة يصح إيراد العقد عليها وحدها فصح استثنائها بخلاف الحمل (ولو باع حاملا مطلقا) من غير تعرض لدخول أو عدمه (دخل الحمل في البيع) ان اتحد مالكما إجماعا والابطل ولو وضعت ثم باعها فولدت آخر لدون ستة أشهر من الاول كان للبشترى كما قاله الشيخان في الكتابة لانفصاله في ملكه وعن النص للبائع لانها حمل واحد ويجاب بأن المدار على الاستتباع حالة البيع وما انفصل لا استتباع فيه بخلاف ما اتصل فاعطى كل حكمه

(فصل في القسم الثاني من المنهيات التي لا يقتضي النهي فسادها كما قال (ومن المنهي عنه ما) أي نوع مغاير للاول (لا يطل)

كالحر واعتمد الشهاب الرمي للصحة فيه كذا بهامش صحيح أقول وهو ظاهر ويوافقه اقتصار الشارح مر اي والمغنى في البطلان على ما لو كان الحمل حرا أو رقيقا لغير مالك الام وقد يوجه ما اقتضاه كلام الشارح مر تبعا لوالده من الصحة بما يأتي في تفريق الصفقة من انه متى كان الحرام غير مقصود كالدلم كان البيع في الحال صحيحا بجميع الثمن ويلغوز كغيره لتزيله منزلة العدم حيث لم يكن مقصودا اه ع ش (قوله من مغلظ) نوزع ذلك بان ما في الباطن لا يحكم بنجاسته قبل ظهوره وبعد ظهوره إنما يعطى حكم النجس من حيث نفي صحة البيع لعدم الحكم بالنجاسة اه ويجاب بعد تسليم أنه لا يحكم بنجاسته قبل الانفصال بانه غير متقوم فهو كالحر وقد يقال المراد بعدم الحكم بنجاسته في الباطن أنه لا ينسج ما لاقاه في الباطن بما في الباطن وإلا فهو في نفسه نجس اه سم وميل القلب إلى ما مر عن الشهاب الرمي من صحة البيع (قوله غير هذا) اي الحمل من مغلظ (قوله وذلك) اي عدم صحة بيع الحامل بحرا (قوله ومثله) اي الحامل بحر فلا يصح (قوله فصح استثنائها) عبارة الروض فصح استثنائها شرعا دون انتهت وقضية التقييد بشرعا امتناع استثنائها لفظا كما لو قال في غير المستأجرة بعثتها إلا بالمنفعة سنة فليراجع اه سم عبارة المغنى فان قيل يشكل على عدم صحة بيع الحامل بحر أو برقيق لغير مالك الام صحة بيع الدار المستأجرة مع ان المنفعة لا تدخل فكانه استثنائها اجيب بان الحمل اشد اتصالا من المنفعة بدليل جواز افرادها بالعقد بخلافه وبان استثناء المنفعة قد ورد في قصة جابر لما باع جملة من النبي صلى الله عليه وسلم واستثنى ظهره إلى المدينة فيبقى ماسواها على الاصل اه وقضية جوابه الثاني جواز الاستثناء لفظا فليراجع (قوله ثم باعها) أي بعد موت الولد المنفصل لحرمة التفريق بين الام وولدها حتى يميزا وباعها معا اه (قوله للبشترى) معتمد اه ع ش (قوله للبائع) عبارة النهاية والمغنى انه للبائع اه (قوله فاعطى كل حكمه) فعلم ان هذه الصورة غير مستثناة من كلام المصنف ومن استثنائها فقد وهم نهاية ومغنى قال ع ش قوله مر غير مستثناء اي لدخوله في بيعها عند الاطلاق اه

(فصل في القسم الثاني من المنهيات) (قوله في القسم الثاني) إلى قوله كذا قالوه في النهاية (قوله التي لا يقتضي النهي الخ) الصواب ان يقول الذي لا يقتضي النهي فساده ليكون وصفا للقسم الثاني لا مطلق المنهيات فانها شاملة لما يقتضي النهي فساده ولغيره سم على حج ويمكن الجواب بان يجعل من يباينة او قوله اني الخ صفة للقسم الثاني والثاني باعتبار انه عبارة عن منهيات مخصوصة هي بعض مطلق المنهيات اه ع ش عبارة المغنى فيما ينهى عنه من البيوع نهيا لا يقتضي بطلانها وفيه ايضا ما يقتضي البطلان وغير ذلك اه وهي ظاهرة (قوله أي يبيع) اي البيع المترتب عليه كتنقي الركبان مثلا ولكن فيه تسمح بالنسبة للبيع على بيع غيره إذ هذا النوع لا تصح اضافة بيع اليه كما لا يخفى اه رشيدى وسياق عن الحنفى ما يندفع به التسمح بتكاف (قوله عليه) اي على تقدير بيع (قوله واقعة على بيع) يناسب هذا تمثيله بقوله كبيع حاضر لباد وكذا نحو قوله والبيع على بيع غيره فتامله بخلاف قوله وتلقى الركبان فتامل اه سم عبارة البجيرمى عن الحنفى وان

إذا حملت بآدمي أمالو حملت بكلب مثلا فدعوى طهارته ممنوعة إذ ليس آدميا (قوله من مغلظ) نوزع في ذلك بان ما في الباطن لا يحكم بنجاسته قبل ظهوره وبعد ظهوره إنما يعطى حكم النجس من حيث نفي صحة البيع لعدم الحكم بالنجاسة اه ويجاب بعد تسليم أنه لا يحكم بنجاسته قبل الانفصال بانه غير متقوم فهو كالحر وقد يقال المراد بعدم الحكم بنجاسته ما في الباطن أنه لا ينسج ما لاقاه في الباطن بما في الباطن وإلا فهو في نفسه نجس (قوله فصح استثنائها) عبارة شرح الروض فصح استثنائها شرعا دونه اه وقضية التقييد بشرعا امتناع استثنائها لفظا كما لو قال في غير المستأجرة بعثتها إلا بالمنفعة سنة فليراجع

(فصل في القسم الثاني من المنهيات) لا يخفى ان المنهيات التي القسم الثاني منها هي جملة المنهيات الشاملة التي يقتضي النهي فسادها فلا يصح وصفها بقوله التي لا يقتضي النهي فسادها فكان الصواب ان يقول الذي لا يقتضي النهي فساده ليكون وصفا للقسم الثاني فتامل (قوله واقعة على بيع) يناسب هذا

كانت ما واقعة على بيع يكون التمثيل مشكلا لان بيع الحاضر متاعا للبادي ليس منهيا عنه والمنهى عنه
سببه والسبب ليس من البيوع وايضا السوم على السوم والشراء على الشراء ليسا بيعا فيتعين الاول ويكون
المعنى من المنهى عنه نوع لا يطل بيعه اى البيع منه فيكون الضمير راجعا لبعض افراده ويكون التمثيل
بقوله كبيع الخ مع تقدير المضاف صحيحا لان النوع شامل للبيع وغيره اه اقول يرد عليه اولاهما حكم
الصنف الثانى لهذا النوع الثانى وثانيا ان بيع حاضر لباد مثلا ليس من جزئيات نوع لا يطل البيع منه بل
هو من جزئيات ما لا يطل ذاته وثالثا انه لا يظهر حيث عطف تلقى الركبان ونحوه على بيع حاضر (قوله
فالفاعل مذكور) لا يخفى ما فيه وحق الكلام ان يقال فرجع الفاعل مذكور اه سم عبارة الرشيدى فيه
حذف صنف مضاف اى فرجع الفاعل مذكور او ان مراده بالفاعل الفاعل بالمعنى اللغوى اه وقوله او
ان مراده الخ فيه نظر (قوله وبضم ثم كسر) قدم المحلى اى والمعنى هذا او قال عميرة ان هذا الوجه الاول الذى
سلكه الشارح احسن من الثانى ومن ضم الياء وفتح الطاء من حيث شمول العبارة عليه ما لا يتصف بالبطلان
ولا بعدهما وانما يتصف بعدم الابطال كتلقى الركبان وغيره مما ياتى فى الفصل اه ع ش (قوله اى يطله)
اى نفسه او يبعه فتدبر (قوله لفهمه) اى مرجع الضمير (قوله وهو بعيد) وهو وان كان بعيدا لكنه
مساو فى المعنى لضم الياء وكسر الطاء لانه حيث بنى للفعول كان المعنى لا يطله النهى فحذف الفاعل واقيم
المفعول مقامه وعلية فليتامل وجه البعد وعله ان فيه ارتكاب خلاف الاصل بلا مقتض له اه ع ش (قوله
بعد نداء الجملة) جعله نظير او لم يجعله من هذا القسم مع انه منه لعله لانه اراد بالمنهيات التى ورد فيها صيغة نهى
بخصوصها والمراد بالنداء ما بين يدي الخطيب لانه الذى كان فى عهده صلى الله عليه وسلم فتصرف الاية اليه
اه ع ش (قوله فانه الخ) اى النهى عن البيع بعد النداء (قوله ولا لازما) الاولى لازما بزيادة لام الجر
(قوله بل خشية تقويتها) فان قلت خشية التقويت لازمة له غاية الامر انها لازم اعم لحصولها مع غيره ايضا
قلت لو سلم لم يضر لان المراد باللازم المقتضى للفساد اللازم المساوى كما افاده كلام الجلال المحلى فى شرح جمع
الجوامع كما بينا فى الايات البينات انه الذى دل عليه كلام الاصوليين بما لا مز يد عليه خلافا لمن توهم خلافة
وكذا يقال فيما ياتى كاحتمال الغبن فى تلقى الركبان فانه لازم له لكن لازم اعم الى اخر ما تقدم اه سم (قوله
كبيع حاضر) اى كسبب بيع حاضر وهو قوله اتركه الخ لان المنهى عنه القول المذكور واما البيع فجائز
ع ش قال ابن قاضي شبهة فى نكته قد يقال المنهى عنه فى بيع الحاضر للبادي والنجس والسوم ليس بيعا
فكيف يعد من البيوع المنهى عنها ويحاج بانها لما تعلقت هذه الامور بالبيع اطلق عليها ذلك شوبرى اه
بجزمى عبارة ع ش قوله مر كبيع حاضر الخ فى تسمية ما ذكر يعاجوز فان المنهى عنه الارشاد لا البيع
لكنه سماه بيعا لكونه سببا له فهو مجاز باطلاق اسم المسبب على السبب اه (قوله ذكرهما للغالب) يفيد
ما سيذكره بقوله ويظهر الخ (قوله وهو) اى الريف و (قوله وخصب) بكسر الخاء عبارة المصباح الخصب
وزان حمل النماء والبركة وهو خلاف الجذب انتهت اه ع ش (قوله ما عدا ذلك) اى المذكور من المدن
والقرى والريف اه ع ش (قوله ويظهر الخ) وقد يفيد ذلك مفهوم قول الشارح مر قال بعضهم وقد
يكون الخ لكن كتب شيخنا العلامة الشوبرى بها مش حج المعتمد عند شيخنا مر عدم الحرمة لان النفوس
لها تشوف لما يقدم به بخلاف الحاضر اه ع ش (قوله من يفوضه) الاولى شخص ان يفوضه قول المتن
(تعم الحاجة) اى تكثروا وقد يشمل النقد خلافا لقول حج ان التقدم لا تعم الحاجة اليه اه حلى وينبغى

تمثله بقوله كبيع حاضر لباد وكذا نحو قوله والبيع على بيع غيره فتأمل بخلاف نحو قوله وتلقى الركبان
فليتامل (قوله فالفاعل مذكور) لا يخفى ما فيه وحق الكلام ان يقال فرجع الفاعل مذكور (قوله
بل خشية تقويتها) فان قلت خشية التقويت لازمة له غاية الامر انها لازم اعم لحصولها مع غيره ايضا قلت
لو سلم لم يضر لان المراد باللازم المقتضى للفساد اللازم المساوى كما افاده كلام الجلال المحلى فى شرح جمع الجوامع
وبينا فى الايات البينات انه الذى دل عليه كلام الاصوليين بما لا مز يد عليه خلافا لمن توهم خلافة وكذا يقال

فالفاعل مذكور وبضم ثم
كسر كما نقل عن ضبطه ايضا
اى يطله النهى لفهمه من
المنهى ومن ثم أعاد عليه
ضمير رجوعه قبل وبضم ثم
فتح وهو بعيد (لرجوعه)
اى النهى عنه (الى معنى)
خارج عن ذاته ولازمها
ولكنه (يقترن به) نظير
البيع بعد نداء الجملة فانه
ليس لذاته ولا لازما بل
لخشية تقويتها (كبيع
حاضر لباد) ذكرهما
لغالب والحاضرة المدن
والقرى والريف وهو ارض
فيها زرع وخصب والبادية
ما عدا ذلك (بان يقدم
غريب) هو مثال والمراد
كل جالب كذا قالوه ويظهر
ان بعض اهل البلد لو كان
عنده متاع مخزون فاخرجه
ليبيعه بسعر يومه فتعرض
له من يفوضه له لبيعه له
تدرجيا باغلى حرم أيضا
للعلة الاتية (بمتاع
تعم الحاجة اليه) مطعوما
او غيره (ليبيعه بسعر يومه)
يظهر انه تصوير فلوقدم
ليبيعه بسعر ثلاثة ايام مثلا
فقال له اتركه لا يبعه لك
بسرار بعة ايام مثلا حرم
عليه ذلك للبعى الاتى فيه

ويحتمل التقييد بمادل عليه دأمر كلامهم (٣١٠) أن يريد بيعه بسعر الوقت الحاضر فبأسأله تأخير عنه ويوجه بأنه لا يتحقق التضييق

الا حينئذ لان النفوس انما

تتشوف للشيء في اول امره

فلو اراد مالكة تأخير زمن

فسأله آخر ان يؤخره عنه

لم يحرم (فيقول بلدى) هو

مثال ايضا ولو تعدد القائلون

معا ومرتباتهموا كلهم كما

هو ظاهر (اتركه عندى)

مثال ايضا (لا يبيعه) او يبيعه

فلان معى او بنظرى فيما

يظهر ويحتمل خلافه (على

التدريج) اى شيئا فشيئا

(باعلى) للخبر الصحيح

لا يبيع حاضر لباد دعوا

الناس يرزق الله بعضهم من

بعض ووقع لشارح انه زاد

فيه غفلاتهم ونسبه لمسلم

وهو غلط اذ لا وجود لهذه

الزيادة في مسلم بل ولا في

كتب الحديث كما قضى به

سبر ما يبدى الناس منها

وافاد اخره ان علة تحريمه هو

خاص بالقائل للمالك ذلك

ولا يقال هو باجابه معين

له على معصية لان شرطه ان

لا توجد المعصية الا منها

كلعب شافعى الشطرنج مع

من يحرمه ومبايعة من لا تلزمه

الجمعة مع من تلزمه بعد ندادها

وهنا المعصية تمت قبل ان يحبس

المالك ومن صور ما في المتن

بان يحبس لذلك فانما اراد

التصوير كما هو ظاهر ما فيه

من التضييق على الناس اى

باعتبار ما من شأنه وان لم

يظهر بيعه سعة في البلد بخلاف

ما لا يحتاج اليه الا نادرا

ان يلحق بذلك الاختصاصات فيما يظهر لوجود العلة المذكورة فيها وان مثل البيع الاجارة فلواراد شخص
ان يؤجر محلا حالاً فارشده شخص الى تأخير الاجارة لوقت كذا كمن النيل مثلاً حرم ذلك لما فيه من ابداء
المستاجر اءعش قول المتن (نعم الحاجة) اى حاجة اهل البلد مثلاً بان يكون من شأنه ذلك وان لم يظهر بيعه
سعة بالبلد لقلته او عموم وجوده ورخص السعر او كبر البلد انه نهاية قال عش قوله مر مثلاً نية به على ان
البلد ليس بقيد وان جمع اهل البلد ليس بقيد ايضا وسواء احتاجوه لانفسهم او دوابهم حالاً او مالا ثم
لا فرق في ذلك بين كون العائفة المحتاجة اليه من المسلمين او غيرهم (قوله) (وبتتم التقييد الخ) والا قرب
الاول لظهور العلة فيه اءعش (قوله بمادل عليه الخ) اى لمادل الخ (قوله) (ان يريد الخ) بادل بمادل
عليه الخ (قوله مثال ايضا) اى او عندك او عند زيد اه سم (قوله فيما يظهر الخ) والتعبير بمعنى او نظرى
جرى على الغالب حتى لو قال اتركه لبيعه فلان فقط كان الحكم كذلك انتهى عش قول المتن (باعلى) قد
يقال قضية العلة ان هذا ايضا تصوير لان التضييق بتأخير بيعه الا ان يقال مع الغلو اه سم عبارة عش لم
يتعرض حج ولا شيخ الاسلام الى كونه قيداً معتبراً ام لا والظاهر الاول اه (قوله لا يبيع حاضر) يصح عرية
قراءته بالرفع والجزم لكن قال بعضهم ان الرواية بالجزم وبوافقه الرسم اءعش (قوله يرزق) هو بالرفع
على الاستئناف ويمنع السكسر فساد المعنى لان التدبير عليه ان تدعو ابرزق الله الخ ومفهومه ان لم تدعوا
لا يرزق وهو غير صحيح لان رزق الله الناس غير متوقف على امر وهذا كله حيث لم تعلم الرواية واما اذا علمت
فتعين ويكون معناها على الجزم ان تدعوهم يرزقهم الله من تلك الجهة وان منعتموهم جازان يرزقهم الله
الله من تلك الجهة وان يرزقهم من غيرها اه عش (قوله ووقع لشارح الخ) اقره المغنى عبارة وقال ابن
شبهة زاد مسلم دعوا الناس في غفلاتهم الخ (قوله ووافاد) الى قوله وان امكن في النهاية الا قوله الحديث الى
وبحث وكذا في المغنى الا قوله واختار الى وبحث (قوله اخره) اى دعوا الناس يرزق الخ (قوله وهو)
اى التحريم اه كرى (قوله للمالك) اى وانائبه (قوله ذلك) اى اتركه الخ اه كرى (قوله ولا يقال
هو) اى المالك عبارة المغنى والنهاية فان قيل الاصح انه يحرم على المرأة تمكين المحرم من الوطء لانه امانة
على معصية فينبغى ان يكون هذا مثله اجيب بان المعصية انما هي في الارشاد الى التأخير فقط وقد انقضت
لا الارشاد مع البيع الذى هو الايجاب الصادر منه واما البيع فلا تضييق فيه لا سيما اذا صمم المالك على ما اشار به
حتى لو لم يشره المشير اليه باشره غيره بخلاف تمكين المرأة الحلال المحرم من الوطء فان المعصية بنفس
الوطء اه (قوله لان الخ) علة لا يقال الخ (قوله شرطه) اى الاعانة على المعصية (قوله من لا تلزمه الجمعة)
اى كالمسافر والمعدور (قوله ما فيه من التضييق) خبر ان علة تحريمه اه سم (قوله الا نادرا) اى وبالاولى
اذ لم يحتاج اليه اصلاً وانظر ما معنى الندرة هل هو باعتبار افراد الناس او باعتبار الاوقات كان نعم الحاجة
اليه في وقت دون وقت او غير ذلك ولعل الاقرب الثانى فانه لو كان في البلد طائفة يحتاجون اليه في اكثر
الاقوات واكثر اهلهم في غنية عنه كان ما نعم الحاجة اليه اه عش (قوله بسعريومه) اى ولوعلى التدريج
(قوله واستشاره الخ) عبارة النهاية والمغنى ولو استشاره البدوى فيما فيه حظه في وجوب ارشاده
الى الادخار او البيع وجهان اوجهما يجب ارشاده اه وهى احسن مما سلكه الشارح من عطفه
على المحترزات (قوله لوجوبه) اى الارشاد معتمداً ع عش عبارة سم هلا قال لوجوبها اى

فيما يأتى كاحتمال الغبن في تلقى الركان فانه لازم له لكنه لازم اعم الى آخر ما تقدم (قوله مثال ايضا) اى او
عندك او عند زيد (قول المصنف بانلى) قد يقال قضية العلة ان هذا ايضا تصوير لان التضييق بتأخير بيعه
الان يقال مع الغلو (قوله من لا تلزمه الجمعة) اى كالمسافر والمعدور وقد يقال قياس ذلك انه لو تباع شافعى
ومالكى بالمعاطاة اثم المالكى لا عاتنه الشافعى على المعصية لان المعاطاة عند الشافعى عقد فاسد فهو حرام لكن
نقل عن المالكية عدم اثم المالكى فليراجع (قوله ما فيه من التضييق) خبر ان علة (قوله لوجوبه عليه)

الاشارة

او مالم قصد المالك بيعه بنفسه تدريجاً فسأله اخر ان يقوض له ذلك او سأله المالك او سأل هو

المالك ان يبيع له بسعريومه او استشاره فاشار عليه بما هو الاصلح له لوجوبه عليه على الاوجه ولو قدم من يريد الشراء فتعذر ض له

من يشتري له رخصا فقي
 ائمه ترددوا واختار البخاري
 الاثم لحديث فيه عنداني
 داود وبحت الاذرعى الجزم
 به وسبقه اليه ابن يونس وله
 وجه كالبيع وان امكن
 الفرق بان الشراء غالبا
 بالنقد وهو لا تعم الحاجة
 اليه وما الى جمع متأخرون
 ويمكن الجمع بحمل الاول
 على شراء بمتاع تعم الحاجة
 اليه والثاني على خلافه
 ولا بد هنا وفي جميع المناهي
 على ما ياتي ان يكون عالما
 بالنهي اى او مقصرا في
 تعلمه كما هو ظاهر اخذ من
 قولهم يجب على من باشر
 امره ان يتعلم ما يتعلق به
 بما يغلب وقوعه (وتلقى
 الركبان) جمع راكب وهو
 للاغلب والمراد مطلق
 القادم ولو واحدا ماشيا
 للشراء منهم بان يخرج
 الحاجة فيصادفهم فيشتري
 منهم او (ان يتلقى طائفة)
 وهي تشمل الواحد خلافا
 لمن غفل عنه فأورده عليه
 نظر المالا يخصه لانه
 اطلاق لها على بعض ما صدقتها
 وهو قوله (يحملون متاعا)
 وان ندرت الحاجة اليه
 (الى البلد) يعنى الى المحل
 الذى خرج منه الملتقى او الى
 غيره وشمل ذلك كله تعبیر
 غيره بالشراء من

الاشارة بالاصحح عليه واما ارادة الوجوب الاصلح عليه فلا يصح الا بتاويل اه (قوله من يشتري له) شامل
 للبدوى عبارة المغنى والنهاية حاضرين يريدان يشتري له رخصا وهو المسمى بالمساراه وتعبير الشارح اوفق
 لقولهم السابق ان البلدى مثال (قوله فى ائمه تردد الخ) عبارة المغنى تردد فيه المطلب وقال ابن يونس فى
 شرح الوجيز هو حرام وينبغى كما قال الاذرعى الجزم به (قوله واختار الخ) عبارة النهاية واختار البخاري
 المنع اى التحريم كما فسره به الراوى وتفسيره يرجع اليه اه (قوله عنداني داود) ليس يانا لما اخذ البخاري
 لانه مقدم على ابي داود بل تايد وتقوية لمستند اختياره من الحديث (قوله وله وجه كالبيع) يعنى وللجزم
 المذكور وجه وهو القياس على البيع عبارة النهاية وبحت الاذرعى الجزم بالاثم كالبيع وهو المعتمد ويظهر
 تقييده اخذ اماما بان يكون الثمن ممانع الحاجة اليه اه قال ع ش قوله لم روي بحت الاذرعى الخ هو موافق
 لما اختاره البخاري فلعله بحثه لعدم اطلاعه على ما قاله البخاري وقوله وهو المعتمد اى فان التمس القادم من
 ذلك ان يشتري له لم يحرم كما لو التمس القادم للبيع من غيره ان يبيع له على التدرج ر سم على منهج اه
 (قوله وما الى) اى الفرق وعدم الاثم فى الشراء (قوله بحمل الاول الخ) هل يشترط على الاول ان يريد
 الشراء بسعر يومه فيقول له انا اشتري لك على التدرج بارخص اه سم اقول قضية كلام الشارح والنهاية
 والمغنى اشترط الرخص دون التدرج (قوله بحمل الاول) وهو الاثم و (قوله والثاني) وهو عدم الاثم
 (جمع راكب) الى قول المتن اذا عرفوا فى النهاية الا قوله نظر الى المتن وقوله وشمل الى المتن وقوله وقيل الى
 وافهم (للشراء منهم) متعلق بتلقى الركبان (قوله بان يخرج الخ) فى صدق التلقى للشراء كما هو مفهوم ما قبله
 على ذلك نظر الان يدعى ان هذا معنى اصطلاحى للتلقى اه سم وقوله ان هذا اى التلقى للشراء منهم معنى
 اصطلاحى اى لا شرعى للتلقى اى تلقى الركبان (قوله نظر المالا يخصها الخ) اى فقيه شبه استخدام
 حيث اراد بلفظ الطائفة معنى هو المعنى الشامل للواحد ثم اعاد الضمير عليها بالمعنى الاخص الغير الشامل
 للواحد وبه يندفع قول الشهاب ابن قاسم قوله نظر المالا يخصها الخ فيه ما لا يخفى فان جمع ضمير الطائفة
 دليل واضح على انه اراد بها الجماعة فيكون ساكتا عن حكم الواحد والاثنين ولا معنى للتخصيص الا هذا
 فليتأمل اه رشيدى عبارة الكردى قوله نظرا الى ما يخصها اى او ردوا واحد نظرا الى تقييد الطائفة
 يحملون متوهمان انها مختصة بالجمع مع ان التقييد به لا يخصها بالجمع لانه الخ وضمير وهو راجع الى ما
 اه وقضية هذه وامر عن الرشيدى ان فى بعض نسخ الشرح لما يخصها بدون لفظة لا (قوله يحملون)
 علامة الجمع فيه وفيما بعده يصرح بان المراد من طائفة الجمع لا الواحد وقد يقال اعاد الضمير على بعض
 مدلول الطائفة هذا ووقع السؤال فى الدرس عما يقع كثير ان بعض العرب ان يقدم الى مصر ويريد شراء
 شىء من الغلة فيمنعهم حكام مصر من الدخول والشراء خوفا من التضييق على الناس وارتفاع الاسعار
 فهل يجوز الخروج اليهم والبيع وهل يجوز لهم ايضا الشراء من المارين عليهم قبل قدومهم الى مصر لانهم
 لا يعرفون سعر مصر فتتفى العلة فيهم ام لا فيه نظروا الجواب عنه ان الظاهر الجواز فيهما لا تنفاء العلة فيهم
 اذ الغالب على من يقدم انه يعرف سعر البلد وان العرب اذا ارادوا الشراء باخذون باكثر من سعره فى البلد
 لا احتياجهم اليه نعم ان منع الحاكم من البيع عليهم حرم لمخالفة الحاكم وليس ذلك من التلقى الذى الكلام
 فيه اه ع ش وقوله لا يعرفون الخ صوابه الموافق لكلامه بعد اسقاط لفظة لا وقوله اذ الغالب على من

هلا قال لوجوبها اى الاشارة بالاصحح عليه واما ارادة الوجوب الاصلح عليه فلا يصح الا بتاويل (قوله يحمل
 الاول الخ) هل يشترط على الاول ان يريد القادم الشراء بسعر يومه فيقول له انا اشتري لك على التدرج
 بارخص (قوله بان يخرج الخ) فى صدق التلقى للشراء كما هو مفهوم ما قبله على ذلك نظر الان يدعى ان هذا
 معنى اصطلاحى للتلقى (قوله نظر المالا يخصها الخ) فيه ما لا يخفى فان جمع ضمير الطائفة دليل واضح على انه
 اراد بها الجماعة فيكون ساكتا عن حكم الواحد والاثنين ولا معنى للتخصيص الا هذا فليتأمل (قوله او الى
 غيره) مثل ذلك قوله فى شرح العباب ولو كانوا غير قاصدين مكان التلقى فالأوفق بظاهر الخبر الحرمة هنا ايضا

الجالب بل يشمل شراء بعض الجالين (٣١٢) من بعض (فيشتره منهم) بغير طلبهم (قبل قدومهم) أي لما تمتع القصر فيه (ومعرتهم

يقدمه الخ قابل للمنع وقوله حرم الخ فيه وقفة إلا أن يريد ظاهر الخوف شق العصا فليراجع ثم رايت الشارح ذكر في مسألة الاحتكار الآية قبيل قول المتن ويحرم التفريق بين الام والولد ما هو كالصريح فيما قلت وكذا قوله وليس ذلك الخ فيه وقفة بل الصورة الثانية في كلامه من الاول من قسمي التلقي المارين في تصويره قول المتن (قبل قدومهم) صادق بما إذا لم يريدوا دخول البدل اجتازوا بها فيحرم الشراء منهم في حال جوازهم وهو احد احتمالين اعتمده مر قال وكذا يحرم على من قصد بلدا بيضاة فلقى في طريقه اليها ركبا قاصدين البلد الذي خرج منها للبيع فيها ان يشتري منهم سم على منهج اه عش واقول الحرمة في كل منهما يفيدها قول الشارح المار ومثله في النهاية والمغنى بان يخرج الخ مع قوله يعني إلى المحل الخ (قوله بل يشمل شراء بعض الجالين الخ) اقول ولو قيل بعدم الحرمة في هذه الصورة لم يكن بعيدا سيما اذا كان المشتري او البائع محتاجا إلى ذلك اه عش قول المتن (ومعرتهم بالسعر) المراد بالسعر السعر الغالب في المحل المقصود للمسافرين وان اختلفت السعر في اسواق البلد المقصودة اه عش (قوله للنهي الصحيح الخ) فيعصى بالشراء ويصح نهاية ومعنى قال عش قول فيعصى بالشراء افهم انهم لو لم يجيبوه للبيع لا يعصى وظاهر اه (قوله اذا اتوا السوق) كذا في اصله رحمه الله اتوا بلا الف فليتاامل ولعله من تصرف الناسخ اه سيد عمر (قوله والمغنى فيه الخ) التعليل به يقتضى حرمة الشراء وان كان بسعر البلد لكن سياتي ان الراجح خلافه اه عش (قوله وافهم) الى قوله قال جميع في المغنى الامسألة الاثم (قوله قبل الدخول في السوق) لكن بعد تمكنهم من معرفة السعر اه عش (قوله والثاني) وهو عدم الخيار (قوله الاول) وهو عدم الاثم سيد عمر وعش (قوله وقياسه الاول) جزم به في شرح الروض (قوله ويرجه الخ) قد يكون الثاني قبل التمكن عادة من معرفة السعر بحيث لا يعدون مقصرين بوجهه فالوجه التفصيل اه سم (قوله ويوجهه) اي القياس اه كردى (قوله بانهم المقصرون) قضيته انه لو اشترى منهم قبل التمكن من معرفة السعر حرم و ثبت الخيار وبذلك صرح والد الشارح في حواشي شرح الروض كالمو اشترى قبل قدومهم لكن نقل سم على المنهج عن مر انه قرر في هذه مرات الحرمة وعدم الخيار اه والا قرب ثبوت الخيار لعدم تقصيرهم فاشبهه مالوا اشترى منهم قبل دخول البلد اه عش (قوله منهم ابن المنذر) يمكن حمله على ما قبل تمكنهم من معرفة السعر فلا ينافي ما قبله اه نهاية (قوله ولا فيما الخ) عطف على بتلقيهم اي ولا اثم ولا خيار فيما الخ اه كردى (قوله وفيما ذالم يعرفوا الخ) متعلق بقول الآتي قال جمع الخ (قوله فهو الاوجه) وفاقا للنهاية (قوله فوراً) كذا في النهاية والمغنى قول المتن (اذا عرفوا الغير) اي ولو قبل قدومهم نهاية ومعنى (قوله و ثبت ذلك) اي الخيار وكان الاول يثبت بصيغة المضارع (قوله إلى ما خبر الخ) اي المتلقى (قوله وان عاد الاثم الخ) خلافا للنهاية والمغنى عبارة ما لم يعرفوا الغن حتى رخص السحر وعاد الى ما باعوا به ففي ثبوت الخيار وجهان في البحر اوجههما عدمه كما في زوال عيب المبيع وان قيل بالفرق بينهما اه قال عش قوله عدمه اي عدم ثبوته وقوله وان قيل الخ ممن قال به شيخ الاسلام اه (قوله للخبر) يعني قوله للنهي الصحيح الخ (قوله ومن ثم) اي لعذرهم (قوله كما مر) اي في قوله ولا فيما اذا اشترى منهم بطلبهم الخ (قوله

بالسعر) للنهي الصحيح عن تلقيه للبيع مع اثبات الخيار لهم اذا اتوا السوق والمغنى فيه احتمال غبنهم سواء اخبر كاذبا ام لم يخبر على الاصح وقيل خشية حبس المشتري لما يشتره منهم فيضيق على اهل البلد وافهم المتن مع ما ذكرته انه لا اثم ولا خيار بتلقيهم في البلد قبل الدخول للسوق وان غبنهم والثاني حوايه وقياسه الاول ويوجب بانهم المقصرون حينئذ وخيار جمع منهم ابن المنذر الحرمة فيه نظر وان اعتمد ذلك بعض الشراح ولا فيما اذا عرفوا سعر البلد الذي قصدوه ولو يخبره ان صدقوه فيه فاشترى منهم به او بدونه ولو قبل قدومهم لا انتفاء الغن ولا فيما اذا اشترى منهم بطلبهم وان غبنهم وفيما ذالم يعرفوا السعر ولكن اشتراه به او باكثر قال جمع يحرم وهو الذي يدل عليه المتن ويوجه بان احتمال الغن حاصل هنا وهو ملحظ الحرمة بخلاف الخيار فان ملحظه وجود الغن بالفعل ولم يوجد وقال آخرون لا حرمة اذا لاضرر وهو الذي دل عليه كلام الرافعي فهو الاوجه (وله الخيار فوراً) اذا عرفوا الغن و ثبت ذلك وان عاد الاثم إلى ما اخبر به للخبر مع عذرهم ومن ثم لو سألوه ان يشتري منهم فلا اثم ولا خيار كما مر وان جهلوا السعر لتقصيرهم ولم ينظر لعود الاثم لغيره لان

لانه فوتهم الخ) قد يقال هذا لا يقتضى الخيار لعدم تمكنهم من استدراك تلك الزيادة بعد وجود الرخص وقد
يجاب بتمكنهم منه بانتظار ارتفاع السعر فليتأمل هذا والذي اعتمدته شيخنا الشهاب الرملى عدم الخيار اه
سم (قوله وبعد زوال العيب) عطف على قوله باستمرار اللبن (قوله وظاهر صنيع المتن الخ) اعتمدته النهاية
والمغنى (قوله ان ثبوته لهم) اى ثبوت الخيار للركبان (قوله وصنيع اصله الخ) يجاب بانه جرى على الغالب
مر اه سم (قوله وهو ظاهر الخبر) حيث ذكر فيه فاذا اتى سيده السوق فهو بالخيار اه عش (قوله
جاز الخ) خلافا للمغنى والنهاية عبارتهما واللفظ الاول وتلقى الركبان للبيع منهم كالتلقى للشراء فى أحد
وجهين رجحه الزركشى وهو المعتمد نظر اللغوى وان رجح الاذرعى مقابله اه زاد الثانى ولو ادعى جهله
بالخيار أو كونه على الفور وهو بمن يحنى عليه صدق وعذر قال القاضى ابو الطيب لو تمكن من الوقوف على
الغن واشتغل بغيره فكعله بالغن فيبطل خياره بتأخير الفسخ اه قال عش قوله مر كالشراء منهم
اقول لعل شرطه ان يبيعهم بازيد من سعر البلد على قياس انه يشترط فى حرمة التلقى للشراء ان لا يشترى
بسعر البلد أو يزيد فامل سم على منهج ومعلوم ان الموضع التى جرت عادة ملاقى الحجاج بالنزول فيها
كالعقبة مثلاً تعد بلد اللقادمين فتحرم مجاوزتها وتلقى الحجاج للبيع عليهم أو الشراء منهم قبل وصولهم لما
اعتيد النزول فيه ومحل الحرمة فى ذلك كما علم بامر حيث لم يطلب القادم الشراء من اصحاب البضاعة اه
(قوله ومحل الخ) الاولى ان يقال ومحل ان باعهم بسعر البلد فاقول وان لم يعرفوه أو باكثر وقد عرفوه اه
بصرى عبارة سم قوله وقد عرفوه قياس ما تقدم فى الشراء عن دلالة كلام الرافعى عدم اعتبار هذا القيد
فليتأمل اه اى اذ المعرفة هناك شرط لجواز الشراء بازيد فقط فتكون هنا شرطاً لجواز البيع بازيد فقط
قول المتن (والسوم) بالجر عطفاً على قوله يبيع حاضر الخ وسماه بيعاً لكونه وسيلة له اه عش وتقدم
ما فيه (قوله ولو ذمياً) الى قوله ويظهر ان محله فى النهاية وكذا فى المغنى لا قوله ويظهر الى المتن وقوله وكذا
بعده الى المتن (قوله ولو ذمياً) مثله المعاهد والمؤمن وخرج به الحرى والمرتد فلا يحرم ومثلها الزانى
المحصن بعد ثبوت ذلك عليه وتارك الصلاة بعد امر الامام ويحتمل ان يقال بالحرمة لان لها احتراماً فى الجملة
اه عش (قوله ولما فيه الخ) من عطف الحكمة على العلة (قوله لا شتره منك باكثر) مثله كل ما يحتمل
على الاسترداد كنقد آخر كما هو ظاهر سم على منهج اقول وشمل ما لو اشار له بما يحمله على ذلك وهو ظاهر
لوجود العلة وكذا يقال فى جميع ما يأتى وعليه فالاشارة هنا ولو من الناطق كاللفظ قال المحلى ولو باع واشترى
صح اه وظاهره الصحة مع الحرمة ويوجه بوجود العلة فيه وهى الايذاء اه عش (قوله او يعرض
الخ) كان الانسب تقديمه على قوله او يقول الخ وإنما آخره لطول ذيله (قوله أو غيره) اى غير مريد الشراء
(قوله بمثل الثمن) اى أو باقل (قوله ويظهر الخ) يشمل ما لو علم ان غرض المشتري لا يتعلق بعين مخصوصة
وانما غرضه مطلق التجارة وما يحصل به الربح فيمتنع ان يعرض كل شىء يكون محصلاً لغرضه واز باين العين
التي سبق عليها السوم اه سيد عمر (قوله ان محل هذا الخ) اى وانه لو قامت قرينة ظاهرة على عدم ردها
لا حرمة اه نهاية (قوله ان محل هذا) اى تحريم العرض اه عش اى للاجود (قوله لها) اى العين
المبيعة (قوله المطلوبتين الخ) صفة جارية على غير من هى اى العرض الذى طالب السلعة المبيعة والعين
المعروضة لاجل ذلك العرض ولو عبر بصيغة الافراد كان اولى قول المن (بعد استقرار الثمن) وقع
السؤال فى الدرس عما يقع كثير اباسواق مصر من ان مر يد البيع يدفع متاعه للدال فيطوف به ثم يرجع
إليه ويقول له استقر متاعك على كذا فاذن له فى البيع بذلك القدر هل يحرم على غيره شراؤه بذلك السعر أو
بازيد أم لا فيه نظر والجواب عنه بان الظاهر الثانى لا نه لم تحقق قصد الضرر حيث لم يعين المشتري بل لا يبعد
معرفة السعر مر (قوله لانه فوتهم زيادة الخ) قد يقال هذا لا يقتضى الخيار لعدم تمكنهم من استدراك تلك
الزيادة بعد وجود الرخص وقد يجاب بتمكنهم منه بانتظار ارتفاع السعر فليتأمل هذا والذي اعتمدته شيخنا
الشهاب الرملى عدم الخيار (قوله وصنيع اصله الخ) يجاب بانه جرى على الغالب مر (قوله وقد عرفوه)

عدم التحريم وان عينه لان مثل ذلك ليس تصريحا بالموافقة على البيع لعدم مخاطبة من البائع والواسطة
 للمشتري اه ع ش وقوله بل لا يبعد الخ قول الشارح كالتبعية والمغنى او كان يطاف الخ كالصريح فيه
 (قوله ما لو اتقى ذلك) اى الاستقرار اه ع ش عبارة المغنى فان لم يصرح له المالك بالا جابة بان عرض
 بها او سكت او كانت الزيادة قبل استقرار الثمن او كان إذ ذاك ينادى عليه لطلب الزيادة لم يحرم ذلك اه
 (قوله فتجوز الزيادة) لكن يكره فيما لو عرض له بالا جابة نهاية ومغنى (قوله فتجوز الزيادة) اى والحال
 انه يريد الشراء كما هو ظاهر ولا حرمت الزيادة لانها من النجش الا ترى بل يحرم على من لا يريد الشراء اخذ
 المتاع الذى يطاف به لمجرد التفرج عليه لان صاحبه إنما ياذن عادة فى تقليبه لمريد الشراء او يدخل فى ضمانه
 بمجرد ذلك حتى لو تلف في يد غيره كان طريقا فى الضمان لانه غاصب بوضع يده عليه فليتبناه له فانه يقع كثيرا
 اه ع ش (قوله لا بقصد اضرار احد) قضيته انه لو زاد على ثبة اخذها لا لغرض بل لاضرار غيره حرم
 فليتامل ومع ذلك لا يحرم على المالك بيع الطالب بتلك الزيادة اه ع ش قول المتن (والبيع على بيع غيره)
 ومثل البيع غيره من بقية العقود كالاجارة والعارية ومن انعم عليه بكتاب ليطالع فيه حرم على غيره ان
 يسال صاحبه فيه لما فيه من الايذاء برماوى وقوله ان يسال صاحبه فيه اى ان يطلعه من صاحبه ليطالع
 فيه هو ايضا اه بجزى قول المتن (قبل لزومه) اى اما بعد لزومه فلا معنى له اه نهاية قال ع ش قوله ر
 اما بعد لزومه الخ ومثل ذلك الاجارة بعد عقدھا فلا حرم لعدم ثبوت الخيار فيها ولو اجارة ذمة على المعتمد
 واما العارية فينبغى عدم حرمة طلبها من المعير سواء بعد عقدھا او قبله لانه ليس ثم ما يحتمل على حمله على الرجوع
 بعد العقد ولا على الامتناع منها قبله الا بمجرد السؤل وقد لا يحججه اليه نعم لو جرت العادة بان المستعير الثانى
 يرد مع العارية شيئا هدية او كان بينه وبين المالك مودة مثلاً تحمله على الرجوع احتمال الحرمة اه والا قرب
 ما مر انفاعن البرماوى من حرمة طلب العارية بعد عقدھا مطلقا والله اعلم (قوله بمثل الثمن او اقل) ان كان
 نشر غير مرتب فواضح وكذا ان رجع الثانى وهو اقل لكل منهما والا فشكل مخالف لعبارتهم اه سم على
 حج اى لاقتضائه انه اذا قال له افسخ لا بيع مثله بمثل الثمن يحرم ولا وجه له ولا نظر الى انه قد يكون له غرض
 كتخلصه من عمن او الفرق به لكونه صدقة مثلاً لان مثل هذا ليس بما يترتب على الزيادة فى الثمن وعدمه
 ومفهومه انه لو قال باكثر لا يحرم ولعله غير مراد بل المدار على الرده اه ع ش وقوله ولا نظر الخ مع عدم
 انتاج دليله الا ترى له يردده ما مر منه عند قول الشارح لا شتره منك باكثر وقوله هنا ولعله غير مراد بل
 المدار الخ (قوله او يعرضه عليه الخ) مثله ما لو اخرج متاعا من جنس ما يريد شراءه وقلبه على وجه يفهم منه
 المشتري ان هذا خير مما يريد شراءه اه ع ش (قوله بل قال الماوردى الخ) الانسب ذكره بعد قول المتن
 والشراء على الشراء الخ كما فعل المغنى عبارة ته والحق الماوردى بالشراء على الشراء طلب السلعة من المشتري
 بزيادة رج الخ قال السيد عمر قديقال ما الحكم فيما لو طلب شخص من البائع من الخيار شيئا من جنس السلعة
 المبيعة باكثر من الثمن الذى باع به لاسيما ان طلب منه مقدار الا يكمل إلا بانضمام ما بيع منها وقياس
 كلام الماوردى التحريم لانه يؤدي الى الفسخ او الندم فليتامل اه ومر عن ع ش ما يفيد (قوله او الندم) قد
 يقال اعتبار ذلك يقتضى عدم التقيد بقبل الزوم إلا ان يقال العلة الاداء الى احد الامرين وذلك لا يتأتى بعد
 الزوم اه سم (قوله قبل الزوم) اى وكذا بعده وقد اطلع الى اخر ما مر (قوله للنهي الصحيح عنهما) اى البيع
 على البيع والشراء على الشراء وفيه تسامح عبارة النهاية والمغنى لعموم خبر الصحيحين لا بيع بعضكم على بيع
 بعض زاد النسائي حتى يبتاع او يذرو في معناه الشراء على الشراء والمعنى فيهما الايذاء اه (قوله والكلام

ما لو اتقى ذلك او كان يطاف
 به فتجوز الزيادة فيه لا
 بقصد اضرار احد (والبيع
 على بيع غيره قبل لزومه)
 لبقاء خيار المجلس أو الشرط
 وكذا بعده وقد اطلع على
 عيبوا وغتفر التأخير لنحو
 ليل (بان يأمر المشتري)
 ولان كان مغبونا والنصيحة
 الواجبة تحصل بالتعريف
 من غير بيع (بالفسخ لبيعه
 مثله) أو أوجد منه بمثل
 الثمن أو أقل أو بغرضه
 عليه بذلك وان لم يأمره
 بفسخ بل قال الماوردى
 يحرم أن يطلب السلعة من
 المشتري بأكثر والبائع
 حاضر قبل الزوم لادائه
 إلى الفسخ أو الندم (والشراء
 على الشراء بان يأمر البائع)
 قبل الزوم (بالفسخ ليشتره)
 بأكثر من ثمنه للنهي
 الصحيح عنهما والكلام

قياس ما تقدم فى الشراء منهم عن دلالة كلام الراعى عدم اعتبار هذا القيد فليتامل (قوله بمثل الثمن
 أو أقل) ان كان نشر غير مرتب فواضح وكذا ان رجع الثانى لكل منهما والا فشكل مخالف لعبارتهم
 (قوله او الندم) قديقال اعتبار ذلك يقتضى عدم التقيد بقبل الزوم إلا أن يقال العلة الاداء الى احد

(الح) عبارة المغنى ثم محل التحريم عند عدم الاذن فلو اذن البائع في البيع على يبعه المشتري في الشراء على شرائه لم يحرم لان الحق لهما وقد اسقطاه ولمفهوم الخبر السابق هذا كما قال الاذرى ان كان الاذن مالكا فان كان وليا او وصيا او كيلا او نحوه فلا عبرة باذنه ان كان فيه ضرر على المالك ولا يشترط للتحريم تحقق ما وعد به من البيع والشراء لوجود الابداء بكل تقدير خلافا لابن النقيب في اشتراطه اهـ وقوله هذا كما قال الى قوله ولا يشترط في سم عن شرح الروض مثله وقوله ولا يشترط الخ زاد النهاية عليه وموضع الجواز مع الاذن اذ ادلت الحال على الرضا باطنا فان دلت على عدمه وانما اذن ضرر او حقا فلا قاله الاذرى اهـ (قوله) ويظهر ان محله محل تأمل فقد صرحوا بان انه اذا علم بالمبيع عيبا وجب اعلام المشتري به وهو صادق بما اذا كان البائع جاهلا به مع انه لا تقصير منه حيث ذكروا لفرق بينه وبين الغبن اذ الملحظ حصول الضرر فليتأمل وليراجع اهـ سيد عمر عبارة ع ش قوله مر لا محذور فيه الخ بل قضية التعليل وجوبه وان نشأ الغبن من مجرد تقصير المغبون لعدم بحثه ويوافق في هذه القضية قوله السابق والنصيحة الواجبة تحصل بالتعريف من غير بيع فالاقرب ما اقتضاه كلام الشارح مر من عدم اعتبار كون الغبن نشأ عن نحو غش اهـ (قوله) والضرر الخ قد يقال ليس ما ذكر منه بل من ارتكاب أخف المفسدين فان ضرر المغبون خسر محقق وضرر الغابن فوت ربح نعم يؤخذ من قولهم يكره غبن المسترسل أن تعريف المغبون لا يتجاوز الندب إلى الوجوب وان اقتضاه تعليلهم بانه من النصيحة الواجبة والمسترسل من لا يعرف القيمة ولو وجب نصحه لحرم غبنه اهـ سيد عمر أقول في كل من الاخذ المذكور والملازمة بين وجوب النصح وحرمة الغبن نظر ظاهر وانما كان يظهر ذلك لو اتحد الناصح والغابن وليس كذلك قول المتن (والنجش) فعلة نجش كنصر وضرب وفي شرح مسلم للنووي وأما النجش فبنون مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم شين معجمة اهـ ع ش (قوله) يثير الرغبات فيها) اى لسلعة قول المتن (بان يزيد) لا يبعد ان ذكر الزيادة لانه الغالب والافلود دفع ثمنها فيها ابتداء لا لرغبة فيها فينبغي امتناعه نعم ينبغي ان يستثنى ما يسمى في العرف بفتح الباب من عارف يرغب في فتحه لانه لمصلحة بيع السلعة لان بيعها في العادة يحتاج فيه إلى ذلك فليتأمل مر اهـ سم عبارة ع ش « فرع هل يجوز فتح باب السلع ام لا فيه نظر والاقرب الجواز للعارف بذلك وينبغي له أن ينقص شيئا عن قيمتها لتنتهي إليه الرغبات اهـ قول المتن (لا لرغبة) اى في شرائها نهاية اى اول رغبة لكن قصد اضرار غيره ع ش قول المتن (بل ليخدع الخ) ومدح السلعة ليرغب فيها بالكذب كالنجش قاله السبكي اهـ نهاية قال ع ش قوله مر بالكذب قضيته أنه لو كان صادقا في الوصف لم يكن مثله وهو ظاهر اهـ (قوله) اولينفع) الى قوله ولا يشترط في النهاية (قوله) مثلا) اى لنفع المترهن او المجنى عليه (قوله) وان نقصت القيمة) اى وان لم تبلغ السلعة قيمتها ويحتمل ان القيمة فاعل نقصت مرادها الثمن وبضميرها الآتي معناها الحقيقي على الاستخدام (قوله) أو نحوها) يدخل قصد نفع البائع فقضيته ان قصد نفع اليتيم وان لم تكن سلعته قد وصلت لقيمتها لا يمنع التحريم لكن التعليل باعتبار قوله أو نحوها الشامل لقصد نفع اليتيم لا يناسب المبالغة اذ يصير التقدير ولو في مال اليتيم لان الفرض انه قصد نفعه ولا يخفى ما فيه اهـ سم (قوله) ولا يشترط الخ) خلافا للمغنى عبارة وشروط التحريم في جميع المناهي علم النهي به حتى في النجش كما نقل عن نص الشافعي خلافا لما جرى عليه ابن المقرئ تبع البحث الرافعي اهـ وللنهاية عبارتها المعتمد اختصاص الاثم بالعالم بالحرمة في هذا كبقية المناهي سواء كان ذلك بعموم ام خصوص

حيث لم ياذن من يلحقه الضرر لان الحق له وسواء في حرمة ما ذكر كالنجش الآتي بلغ المبيع قيمته أو نقص عنها على المعتمد نعم تعريف المغبون بغبنه لا محذور النصيحة فيه لانه من الواجبة ويظهر ان محله في غبن نشأ عن نحو غش البائع لانه حيث لم يبال باضراره بخلاف ما إذا نشأ عن تقصير منه لان الفسخ اضرار عليه والضرر لا يزال بالضرر (والنجش) وهو الاثارة لانه يثير الرغبات فيها ويرفع ثمنها (بان يزيد في الثمن) لسلعة معروضة للبيع (لا لرغبة بل ليخدع غيره) أو لينفع البائع مثلا وان نقصت القيمة فزاد حتى يساويها الثمن ولو في مال اليتيم على الاوجه لان الغرض أنه قاصد للخديعة أو نحوها وذلك للنهي الصحيح عنه ولا يشترط هنا العلم بخصوص هذا النهي لان النجش خديعة وتحريمها معلوم لكل أحد بخلاف ما مر

الامرين وذلك لا يتأتى بعد اللزوم (قوله) حيث لم ياذن من يلحقه الضرر) عبارة شرح الروض لان اذن له البائع في الاول والمشتري في الثاني هذا ان كان الاذن مالكا فان كان وليا أو وصيا أو كيلا أو نحوه فلا عبرة باذنه ان كان فيه ضرر على المالك ذكره الاذرى اهـ المقصود نقله منها (قول المصنف بان يزيد) لا يبعد ان ذكر الزيادة لانه الغالب والافلود دفع ثمنها فيها ابتداء لا لرغبة فيها فينبغي امتناعه نعم ينبغي ان يستثنى ما يسمى في العرف بفتح الباب من عارف يرغب في فتحه لانه لمصلحة بيع السلعة لان بيعها في العادة يحتاج فيه إلى ذلك فليتأمل مر (قوله) أو نحوها) يدخل قصد نفع البائع فقضيته ان قصد نفع اليتيم وان لم تكن سلعته قد

فان علم تحريمها متوقف على الخبر أو المخبر به فاشترط العلم به وببحث فيه الشيخان بان البيع على البيع مثلا اضرار فهو في علم تحريمه كالحديعة وقد يجاب بان الضرر هنا علم إذ لا شبهة بخلافه ثم فان شبهة الربح ضرر والحاصل أنه لا بد في الحرمة من العلم بها خصوصا أو عموما إلا في حق جاهل مقصر بترك التعلم كما مر (والاصح) هنا وفيما لو قال البائع أعطيت كذا أو أخبر المشتري عارف ان هذا جوهره فبان خلافه (أنه لا خيار) للمشتري لتفريطه باقدامه وعدم سؤاله لاهل الخبرة وفارق التصرية بانها تغري في ذات المبيع وهذا خارج عنه ولا يرد نحو تحمير الوجنة لانه يدرك حالا فهو كما هنا ولو لم يواطىء البائع الناجش لم يخبر قطعا (وبيع) نحو (الربط والعنب لعاصر الخمر) أي لمن يظن منه عصره خمر أو مسكرا كما عليه ربط الحرمة التي التي أفادها العطف بوصف عصره للخمر فلا اعتراض عليه خلافا لمن زعمه واختصاص الخمر بالمعتصر من العنب لا ينافي عبارته هذه خلافا لمن زعمه أيضا

ويعلم بما قررنا أنه لا أثر للجهل في حق من هو بين أظهر المسلمين بخصوص تحريم النجس وغيره اه (قوله فان علم تحريمها) أي المناهي التي مر ذكرها (قوله على الخبر) أي الوارد فيها اه كردى (قوله أو المخبر به) وهو التحريم (قوله كالحديعة) أي في المعلومية لكل أحدا اه كردى (قوله هنا) أي في النجس و (قوله ثم) أي في البيع على البيع مثلا (قوله فان شبهة الربح) أي مثلا (قوله والحاصل أنه لا بد الخ) قد لا يوافق هذا الحاصل سياق جوابه فتأمل اه سم أي إذ قضية الحاصل أن النجس كبقية المناهي كما اختاره النهاية (قوله خصوصا) أي كالنهي المتعلق لشئ بعينه (أو عموما) أي كالإيذاء اه عش (قوله إلا في حق جاهل مقصر الخ) قد يقال يأن المقصر بترك العلم بعد علمه بوجوب التعلم بخلاف من هو جاهل باصل وجوب التعلم كما عذر من لم تبلغه الدعوة في أصل التوحيد أو أما الحكم على المقصر بالتعلم بأنه آثم بالنسبة إلى جميع متعلقات الفروع التي خوطب بتعلمها في النفس منه شيء إلا ان ثبت فيه نص عن الشارع اه سيد عمر (قوله بترك التعلم) أي بان نشاين أظهر المسلمين اه كردى (قوله كما مر) أي في أول الباب (قوله وفيما لو قال البائع) إلى قول المتن وبيع الربط في النهاية إلا قوله ولا يرد إلى ولو لم يواطىء في المعنى إلا قوله وفارق إلى ما ذكر (قوله وفيما لو قال البائع الخ) ومثله الاخبار بما اشترى به كاذبا حيث لم يبيع مرابحة أما إذا باعه مرابحة وثبت كذبه فإنه يثبت للمشتري الخيار اه عش (قوله عارف) يشمل البائع والظاهر ان غير العارف كالعارف اه سم (قوله فبان خلافه) وصورة المسئلة ان يقول بعثك هذا مقتصر عليه أما لو قال بعثك هذا العقيق أو الفيروز فبان خلافه لم يصح العقد لانه حيث سمى جنسا فبان خلافه فسد بخلاف ما لو سمى نوعا وتبين من غيره فان البيع صحيح ويثبت الخيار اه عش ومر عن سم قبيل الفصل ما يوافق (قوله في ذات المبيع) كان المراد لو جرد أمر فيه فخرج هذا جوهره اه سم (قوله نحو الربط) أي كتمر وزبيب اه معنى قول المتن (لعاصر الخمر) أي ولو كافر الحرمة ذلك عليه وان كنا لا نتعرض له بشرطه أي عدم اظهاره وهل يحرم بيع نحو الزبيب لحنى يتخذ مسكرا كما هو قضية اطلاق العبارة أولا لانه يعتقد حل النبيذ بشرطه أي عدم الاسكار فيه نظر ويتجه الاول نظر الاعتقاد البائع سم على حج اه عش (قوله أي لمن يظن) إلى قول المتن ويحرم التفريق في النهاية إلا قوله ولا ينافيه إلى وعلى القاضي وإلى قوله فان قلت في المعنى إلا قوله كادل إلى ومثل ذلك (قوله كادل عليه) أي على اعتبار الظن اه كردى (قوله ربط الحرمة الخ) أي لان ذلك الربط يشعر بان علة الحرمة العصر لان تعليق الحكم بالمشتق يدل على أن علته مبدا الاشتقاق فلا يقال ان كلامه صادق مع عدم العلم بأنه يعصره خمر ابل مع العلم بأنه لا يعصره خمر اسم على حج اه عش (قوله لان عصره الخ) أي العاصر اه سم أي اقدامه على عصر العنب لاتخاذ خمر اقرينة الخ اه عش (قوله على عصره للنبيذ) أي فكأنه قال لعاصر الخمر والنبيذ (قوله فذكره) أي العاصر سم ورشيدى وعلى هذا فضمير فيه للربط ويحتمل ان الضمير الاول للربط والثاني لكلام المصنف (قوله للقرينة) ال للعهد الذكري (قوله لا لانه) أي النبيذ (قوله الحديث) ولفظه على ما في عميرة لعن الله الخمر وشاربها وساقياها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وآكل ثمنها اه عش

وصلت لقيمتها لا يمنع التحريم لكن التعليل باعتبار قوله أو نحوها الشامل لقصد نفع اليتيم لا يناسب المبالغة إذ يصير التقدير ولو في مال اليتيم لان الفرض انه قصد نفعه ولا يخفى ما فيه (قوله والحاصل أنه لا بد الخ) قد لا يوافق هذا الحاصل سياق جوابه فتأمل (قوله عارف) يشمل البائع والظاهر ان غير العارف كالعارف (قوله في ذات المبيع) كان المراد لو جرد أمر فيه فخرج هذا جوهره (قول المصنف لعاصر الخمر) أي ولو كافر الحرمة ذلك عليه وان كنا لا نتعرض له بشرطه وهل يحرم بيع نحو الزبيب لحنى يتخذ مسكرا كما هو قضية اطلاق العبارة أولا لانه يعتقد حل النبيذ بشرطه فيه نظر ويتجه الاول نظر الاعتقاد البائع (قوله كادل عليه ربط الحرمة الخ) أي ذلك الربط يشعر بان علة الحرمة العصر لان تعليق الحكم بالمشتق يدل على أن علته مبدا الاشتقاق فلا يقال ان كلامه صادق مع عدم العلم بأنه يعصره خمر ابل مع العلم بأنه لا يعصره خمر اه

لان عصره للخمر قرينة على عصره للنبي الصادق بالمتخذ من الرطب فذكره فيه للقرينة لالا انه يسمى خمر اعلی أنه قد يساه مجازا اشاعا أو تغليا
ودليل ذلك لعنه عليه السلام في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها الحديث الدال على حرمة كل تسبب (٣١٧) في معصية وإعانة عليها وزعم ان

الاكثرين هنا على الحل
أى مع الكراهة يتعين حمله
على ما إذا شك في عصره له
ومثل ذلك كل تصرف
يفضى لمعصية كبيع مخدر
لمن يظن اكله المحرم له
وامر بمن عرف بالفجور
وأمة بمن يتخذها لنحو غناء
محرم وخشب لمن يتخذ
آلة له ووثوب حرير لرجل
يلبسه فان قلت هو هنا عاجز
عن التسليم شرعا فلم صح
البيع قلت ممنوع لان العجز
عنه ليس لوصف لازم في
المبيع بل في البائع خارج عما
يتعلق بالمبيع وشروطه وبه
فارق البطلان الا في
التفريق والسابق في بيع
السلاح للحربي لانه
لوصف في ذات المبيع
موجود حالة البيع فان
قلت يشكل عليه صحة بيع
السلاح لقاطع الطريق مع
وجود ذلك فيه قلت يفرق
بان وصف الحراة المقتضى
لتقويتهم علينا به موجود
حال البيع بخلاف وصف
قطعه الطريق فانه امر
مترقب ولا عبرة بما مضى
منه فتأمل ذلك كله ليندفع
عنك ما للسبكي وغيره هنا
واقى ابن الصلاح واقروه
فيمتحن امتها على فساد
بانها تباع عليها قهرا إذا
تعين البيع طريقا إلى

(قوله الدال) صفة لعنه الخ (قوله وإعانة الخ) عطف على معصية اه كرى الصواب على تسبب الخ (قوله)
إذا شك في عصره له) أى أو توهمه اه معنى (قوله ومثل ذلك الخ) ومثل ذلك اطعام مسلم مكلف كافر امكفا
في نهار رمضان وكذا بيعه طعاما علم او ظن انه يأكله نهارا كما افاق به شيخنا الشهاب الرملى رحمه الله تعالى لان
كل من ذلك تسبب في المعصية وإعانة عليها بناء على تكليف الكفار بفروع الشريعة وهو الراجح والفرق
بين ما ذكره واذنه له في دخول المسجد انه يعتقد وجوب الصوم عليه ولكنه اخطأ في تعيين محله ولا يعتد
حرمة المسجد ولهذا كان له ان يدخله ويمكث فيه نهاية وسم قال ع ش ومثل ذلك بيع الورق المشتعل على
نحو اسم الله تعالى ان يتخذ كاغد الدرهم او يجعله في الاقباع ونحو ذلك بما فيه امتحان مر والحرمة ثابتة
وإن كان المبيع لنحو صبي ولم يوجد من يرغب فيه بذلك غير المتخذ المذكور مر سم على المنهج اه وفي
البحر جرمي عن الحلبي والحفي ومثل ذلك النزول عن وظيفة لغير اهلها حيث علم انه يقرر فيها والفرع عن
نظارة لمن علم انه يستبدل بعض الوقف من غير استيفاء شروط الابدال اه (قوله كبيع مخدر الخ) أى
وسلاح من نحو باغ وقاطع طريق اه نهاية قال ع ش ومنه بيع الدابة لمن يكلفها فوق طاقتها اه (قوله مخدر)
أى ساتر للعقل كالبلج ونحوه اه كرى (قوله لرجل يلبسه) أى بلا نحو ضرورة اه نهاية (قوله هو هنا)
أى البائع في بيع نحو الرطب الخ (قوله ممنوع) أى العجز عن التسليم شرعا (قوله بل في البائع) يتأمل فانه قد
يقال منع الشرع له من تسليمه له يصير عاجزا وهو معنى انتفاء قدرة التسليم شرعا فلا يظهر وجه قوله بل
في البائع الخ اه ع ش وهذا مبنى على ما هو الظاهر من ان مورد المنع العجز وقد يقال ان مورد اقتضاء
العجز الفساد كما هو قضية التعليل والفرق الا في وبه يندفع ايضا ما في سم مما نصه قوله خارج عما يتعلق الخ
يتأمل العجز عن تسليم المغصوب وقوله في ذات المبيع يتأمل اه (قوله يشكل عليه) أى التعليل او الفرق
(قوله بان وصف الحراة الخ) فيه بحث لانه ان اريد بوصف الحراة المعنى القائم الذى ينشأ عنه التعرض
لنائه لموجود حال البيع في قاطع الطريق او نفس التعرض لنا بالفعل فهو غير موجود حال البيع اه سم على
حج اقول قد يمنع قوله فثله موجود حال البيع في قاطع الطريق فان الحراة حكم شرعى يستدام في صاحبه حتى
يلتزم الجزية او يسلم بخلاف قطع الطريق فانه لم ينشأ عنه وصف ترتب عليه أحكام القطع وقلته وصلبه
ونحوهما إنما هو على ما صدر منه اولا اه ع ش واحسن منه جواب السيد عمر بما نصه إنما يتجه التسوية
بين الحربي وقاطع الطريق إذا اعترف قاطع الطريق حال البيع بانه باقى على قصد قطع الطريق وإلا فالقطع
عليه به لما سبق منه إساءة ظن بمسلم واما الحربي فالحراة وصف لازم له حتى يحدث ما يزيلها اه (قوله)
فيمتحن الخ) أى فى امارة اه كرى (قوله تباع عليها) والبائع هو الحاكم اه ع ش (قوله ومن المنهى
عنه ايضا) أى نهى تحريم معنى وع ش (قوله احتكار القوت) عبارة العباب وهو أى
الاحتكار امساك ما اشتراه في الغلاء لا الرخص من الاقوات ولو تمر اوز بيا لبيعه باغلى منه عند الحاجة

(قوله لان عصره) أى العاصرو قوله فذكره أى العاصر (قوله ومثل ذلك كل تصرف يفضى لمعصية الخ)
ومثل ذلك اطعام مسلم مكلف كافر امكفا في نهار رمضان وكذا بيعه طعاما علم او ظن انه يأكله نهارا كما افاق
به شيخنا الشهاب الرملى رحمه الله تعالى لان ذلك إعانة على المعصية بناء على ان الراجح ان الكفار مكلفون بفروع
الشريعة والفرق بين ذلك واذنه له في دخول المسجد انه يعتقد وجوب الصوم عليه ولكنه اخطأ في تعيين محله
ولا يعتد حرمة المسجد (قوله خارج عما يتعلق) يتأمل العجز عن تسليم المغصوب وقوله في ذات المبيع يتأمل
(قوله بان وصف الحراة) فيه بحث لانه ان اريد بوصف الحراة المعنى القائم الذى ينشأ عنه التعرض لنا
فثله موجود حال البيع في قاطع الطريق او نفس التعرض لنا بالفعل فهو غير موجود حال البيع (قوله احتكار
القوت) عبارة العباب وهو أى الاحتكار امساك ما اشتراه في الغلاء لا الرخص من الاقوات ولو تمر اوز بيا

خلاصها كما افاق القاضى فيمن يكلف قه ما لا يطيق بانه يباع عليه تخليصا له من الذل ومحله ان لم يكن تخليصه الا ببيعه كما يشير
اليه كلامهم ومن المنهى عنه أيضا احتكار القوت بان يشتريه وقت الغلاء والعبرة فيه بالعرف

لا يمسكه لنفسه و عياله أو ليبيعه بمثل ثمنه أو أقل ولا إمساك غلة أرضه و الأولى بيع ما فوق كفاية سنة له و لعياله فان خاف جائحة في زرع السنة الثانية فله إمساك كفايتها نعم إن اشتدت ضرورة الناس أى إلى ما عنده لزومه يبيعه أى ما فضل عن قوته و قوت عياله سنة فان أبى أجبر اه و قوله ولا إمساك غلة أرضه قال في شرحه فلا يحرم و لو بقصد ان يبيع ذلك وقت الغلاء كما عبر به الشيخان بخلاف ما لو امسك شيئا من ذلك بنية ان لا يبيعه وقت حاجة الناس مع استغنائه عنه فانه يحرم عليه كما صرح به الرويانى اه و قوله و الأولى بيع الخ قال في شرحه و يعلم من تعبيرهم بالأولى ان الأرجح من وجهين أنه لا يكره إمساك الفاضل عن كفاية سنتهم اه و قوله نعم ان اشتدت ضرورة الناس الخ قال في شرحه و سيعلم مما يأتى في مبحث الاضرار انه إذا تحقق لم يبق للبالك كفاية سنة فكلما مهم هنا فيما إذا لم يتحقق فتأمل ذلك واستحضر ما قالوه ثم مع ما قالوه هنا نعلم ان الحق ما ذكرته اه و قوله فان أبى أجبر قال في شرحه قال الأذرى اجمع العلماء على ان من عنده طعام واضطر الناس اليه ولم يجدوا غيره أنه يجبر على بيعه دفعا للضرر عنهم و ممن نقل الاجماع النووي و سيعلم مما يأتى في مبحث الاضرار إلى آخر ما تقدم اه ﴿ تنبيه ﴾ لو اشتراه في وقت الغلاء ليبيعه ببلد آخر سعرها أغلى ينبغي ان لا يكون من الاحتكار المحرم لان سعر البلد الآخر الاغلى غلوه متحقق في الحال فلم يمسكه ليحصل الغلوة لوجوده في الحال والتأخير إنما هو من ضرورة النقل اليه فهو بمنزلة ما لو باعه عقب شرائه باغلى وقد قال في شرح العباب بخلاف ما لا إمساك فيه كان يشترى به وقت الغلاء طالبا للربح من غير إمساك فلا يحرم كما صرح به الماوردى وغيره اه وهل يختلف القوت باختلاف عادة البلاد حتى لا يحرم احتكار الذرة في بلد لا يفتاتونها اه سم و قوله ينبغي ان لا يكون من الاحتكار الخ ولعله اخذ ما قدمه عن شرح العباب فيما إذا لم يتحقق اضرار اهل البلد المنقول عنه و لا فيكون منه إذا لم يتحقق اضرار اهل البلد المنقول اليه ايضا ويحتمل مطلقا ويظهر ان نقل التقود عند تحقق الاضرار في المعاملة اليها كنقل الاقوات عند تحققه و قوله وهل يختلف القوت الخ وظاهر التعليل بالتضييق انه كذلك (قوله ليبيعه باكثر) أى ليمسكه و يبيعه بعد ذلك باكثر و علم مما تقرر اختصاص تحريم الاحتكار بالاقوات ولو تمر اوزيبيا فلا يمس جميع الاطعمة نهاية ومعنى قال ع ش قوله مر بعد ذلك أى بعد ز من بعد عرفانه مدخر و قوله بالاقوات وكذا ما يحتاج اليه فيها كالادم والفواكه عباب اه سم و خرج بالاقوات الامتعة فلا يحرم احتكارها ما لم تدع اليها ضرورة اه (قوله ومتى اختل

ليبيعه باكثر من ثمنه
للتضييق حينئذ ومتى اختل

ليبيعه باغلى منه عند الحاجة ليمسكه لنفسه و عياله أو ليبيعه بمثل ثمنه أو أقل ولا إمساك غلة أرضه و الأولى بيع ما فوق كفاية سنة له و لعياله فان خاف جائحة في الزرع السنة الثانية فله إمساك كفايتها نعم ان اشتدت ضرورة الناس أى إلى ما عنده لزومه يبيعه أى ما فضل عن قوته و قوت عياله سنة فان أبى أجبر اه و قوله ولا إمساك غلة أرضه قال في شرحه فلا يحرم و لو بقصد ان يبيع ذلك وقت الغلاء كما عبر به الشيخان بخلاف ما لو امسك شيئا من ذلك بنية ان لا يبيعه وقت حاجة الناس اليه مع استغنائه عنه فانه يحرم عليه كما صرح به الرويانى اه و قوله و الأولى بيع الخ قال في شرحه و يعلم من تعبيرهم بالأولى انه الأرجح من وجهين أنه لا يكره إمساك الفاضل عن كفاية سنتهم اه و قوله نعم ان اشتدت ضرورة الناس الخ قال في شرحه و سيعلم مما يأتى في مبحث الاضرار انه إذا تحقق لم يبق للبالك كفاية سنة فكلما مهم هنا فيما إذا لم يتحقق فتأمل ذلك واستحضر ما قالوه ثم مع ما قالوه هنا نعلم ان الحق ما ذكرته اه و قوله فان أبى أجبر قال في شرحه قال الأذرى اجمع العلماء على ان من عنده طعام واضطر الناس اليه ولم يجدوا غيره أنه يجبر على بيعه دفعا للضرر عنهم و ممن نقل الاجماع النووي و سيعلم مما يأتى في مبحث الاضرار الخ ما تقدم اه ﴿ تنبيه ﴾ لو اشتراه في وقت الغلاء ليبيعه ببلد آخر سعرها أغلى ينبغي ان لا يكون من الاحتكار المحرم لان سعر البلد الآخر الاغلى غلوه متحقق في الحال فلم يمسكه ليحصل الغلوة لوجوده في الحال والتأخير إنما هو من ضرورة النقل اليه فهو بمنزلة ما لو باعه عقب شرائه باغلى وقد قال في شرح العباب بخلاف ما لا إمساك فيه كان يشترى به وقت الغلاء طالبا للربح من غير إمساك فلا يحرم كما صرح به الماوردى وغيره اه وفي العباب والحق الغز آلى بالقوت كل ما يعين عليه كاللحم والفواكه اه وهل

شرط من ذلك فلا اثم وتسعير الامام او نائبه كالقاضي في قوت او غيره ومع ذلك يعز ز مخالفة (٣١٩) خشية من شق العصا ولا ينافيه

قولهم تجب طاعة الامام
فما يامر به مالم يكن اثما
لان المراد كما هو ظاهر
الا اثم بالنسبة للفاعل
للامر والمأمور هنا غير
آثم فحرمت المخالفة فيه نعم
الذي يظهر ان محل هذه
الحكمة بالنسبة لمن تظاهر
به دون من اخفاه وعلى
القاضي حيث لم يعتد
تولية الحسبة لغيره لخروجها
عن ولايته حينئذ الا ان
اعتد مع ذلك بقاء نظر
القاضي على الحسبة
ومتوليها كما هو ظاهر في
زمن الضرورة جبر من
عنده زائد على كفاية مونة
سنة على بيع الزائد
(ويحرم) على من ملك آدمية
وولدها (التفريق بين
الام) وان رضيت وكانت
كافرة او مجنونة او آفة على
الاجرة نعم ان ايس من
عودها او افاقها احتمال حل
التفريق حينئذ (والولد)
بنحو بيع او هبة او قرض
او قسمة اجماعا وصح خبر
من فرق بين والدته وولدها
فرق الله بينهما وبين احبته
يوم القيامة وفي رواية لابي
داود ملعون من فرق بين
والدة وولدها ويجوز
التفريق ان اختلف المالك
او كان احدهما حرا او بنحو
عتق ومنه يبيع لمن يحكم
بعقه عليه لا بشرط عتقه كما
اقتضاه اطلاقهم لانه غير
محقق ويؤيده ما مر من

شرط من ذلك) اي بان امسك ما اشتراه وقت الرخص او غلة ضيعته او بان اشتراه في وقت الغلاء لنفسه
وعياه او لبيعه بمثل ما اشتراه او اقل مغنى وكردى (قوله وتسعير الامام) عطف على قوله احتكار القوت
عبارة المغنى ويحرم التسعير ولو في وقت الغلاء بان يامر الوالى السوق بان لا يبيعوا امتعتهم الا بكذا للتضييق
على الناس في اموالهم اه (قوله ومع ذلك) اي مع حرمة التسعير (يعز ز الخ) ويصح البيع اذا اجر على
شخص في ملك نفسه غير معهود نهاية ومغنى قال ع ش قوله مر ويصح اي ويجوز اه (قوله من
شق العصا) اي اختلال النظام (قوله وعلى القاضي الخ) متعلق بقوله جبر الخ اه كرى (قوله في زمن
الضرورة الخ) اي ويجب على القاضي الخ في زمن الضرورة جبر الخ (قوله على بيع الزائد) اي على كفاية
السنة ومحلها مالم يتحقق الاضرار والالم يبق له كفاية سنة كما مر عن شرح العباب سم على حج وانظر
ما مقدار المدة التي يترك له ما يكفيه فيها اه ع ش ولا يبعد ضبطها بما لا يرجى تيسر حصول الكفاية فيه
(قوله على من ملك) الى قوله وعلى مقابله في النهاية والمعنى الا قوله نعم الى المتن قول المتن (والولد) اي ولو من
مستولدة حدث قبل استيلائها كما شمله كلامهم اه نهاية قال ع ش قوله مر حدث الخ ظاهره وان
ركبت الديون السيد قال سم ويحتمل خلافه فيباع الفرع لحق الغرماء ويكون ذلك عذرا في التفريق
اه والاقرب الحرمة ونقل عن الشهاب الرملى بالدرس في حواشى شرح الروض ما يصرح بما قاله اه
قول المتن (التفريق) ويكون كبيرة اه حج في الزواج اه ع ش (قوله او كانت كافرة) يستثنى منه
ما ياتى للضرورة اه سيد عمر (قوله او مجنونة) اي لها شعور تنضرر معه بالتفريق اه نهاية (قوله
على الواجبه) اي في الابقة (قوله نعم ان ايس من عودها الخ) ينبغى بفرض اعتماده تبين البطلان اذا عادت
(قوله او افاقها) ينبغى اذا افاقته ان ياتى فيه نظير ما تقرر ثم رابت في الايعاب وبحث الاذرى انه لو فرق
بنحو بيع فافقت على خلاف ما ظنتاه بان بطلان البيع ونحوه ويؤيده ما ياتى عن ابن الرفعة ومن تبعه في
الوصية لكن ساقى رد ذلك وهذا مثله الا ان يفرق اه سيد عمر (قوله احتمال حل الخ) اعتمده ع ش (قوله
بنحو بيع الخ) اي ولو من نفسه لطفله مثلا كما شمله كلامه اه نهاية (قوله او قسمة) اي ولو اقرارا بسائر
انواعها اه ع ش ورده الرشيدى بانصه ومعلوم انها اى القسمة لا تكون هنا الا بعاو به يعلم ما فى حاشية
الشيخ اه (قوله وصح خبر الخ) فهو مستند الاجماع اه رشيدى (قوله او بنحو عتق الخ) عطف على
قوله ان اختلف الخ اه كرى عبارة المغنى وخارج بما ذكره المالكين فيجوز لكل منهما ان
يتصرف في ملكه وما اذا كان احدهما حرا فانه يجوز للمالك الرقيق ان يتصرف فيه وما اذا فرق بعتق او وقف
او وصية لان الممتق محسن وكذا الواقف والوصية لا تقتضى التفريق بوضعها اه (قوله ومنه) اي العتق
المجوز للتفريق (قوله يبيع لمن يحكم بعقه عليه) وينبغى ان هبته لمن يعتق عليه كذلك اه سم (قوله لمن
يحكم بعقه الخ) يشمل ماله باع لمن اقرب بحريته او شهد بها ووردت شهادته اه ع ش (قوله لانه غير محقق)
اي العتق (قوله ووصية وقوله وبيع جزئه) عطفان على نحو عتق وقال الكردى على ان اختلف اه (قوله
فلعل الموت الخ) يؤخذ منه انه لو مات الموصى قبل التمييز تبين بطلانها ولا بعد فيه اه نهاية وسم قال ع ش
قوله مر تبين بطلانها اي ولو قبل الموصى له الوصية وقضيته البطلان وان اراد الموصى له تاخير القبول الى
تمييز الولد وفي بعض الهوامش خلافة والاقرب القضية اه واعتمد المغنى عدم البطلان حيث قال بعد كلام
ويؤخذ من ذلك ان الموصى لو مات قبل التمييز لم تبطل الوصية وهو كذلك وله القبول حينئذ اه وتقدم عن

يختلف القوت باختلاف عادة البلد حتى لا يحرم احتكار الذرة في بلد لا يفتاتونها (قوله على بيع الزائد) اي
على كفاية السنة ومحلها مالم يتحقق الاضرار والالم يبق له كفاية سنة كما مر عن شرح العباب (قول المصنف
ويحرم التفريق) انظر لو اشترى امه وولدها ثم اولدها ولزمه دين فهل يجوز او يجب بيع الولد للدين وان
لزم التفريق فيكون مستثنى او يمتنع لا تمتناع التفريق ويكون بمنزلة المعسراو من له دين مؤجل ينتظر
حلوله لو فاء الدين فيه نظر (قوله فلعل الموت لا يقع الخ) ويؤخذ منه انه لو مات الموصى قبل التمييز تبين بطلانها

عدم صحة بيع المسلم للكافر بشرط عتقه ووصية فلعل الموت لا يقع الا بعد التمييز وبيع جزء منها لآخر

ان اتحد اذ لا تفريق في بعض الازمنة بخلاف ما لو اختلف كربع وثلاث لا يفسخ بنحو اقالة ورد بعيب على ما نقلناه وقرأه على مقابله الذي انتصر له المتأخرون بحث جمع انه يجوز (٣٢٠) التفريق بالرجوع في الهبة للفرع لانه لا بد له بخلافه في الرجوع في القرض والمقطة

وكالام عند عدمها الاب والجدة لام اواب وان عليا لا الجد لام كسائر المحارم على ما رجحه جمع والاوجه قول المتولي انه كالجد لاب لعدم له من الاصول في الاعفاف والانفاق والعق و غيرها و اذا اجتمع اب وام حرم بينهما وبينها وحل بينه وبينه اواب وجدة فهما سواء فيباع مع ايها كان ولا يجوز التفريق بينه وبينهما وقدي يجوز التفريق للضرورة كان ملك كافرا صغيرا وابويه فاسلم الاب فانه يتبعه ويباعان دونها وان مات الاب يبيع وحده ويبحث الاذرى انه لو سبي مسلم طفلا فتبعه ثم ملك امه الكافرة جاز له بيع احدهما فقط مردود بانه لا ضرورة هنا للبيع بخلافه في الاولى وتستمر حرمة التفريق (حتى يميز) الولدان يصير بحيث يأكل وحده ويشرب وحده ويستنجي وحده ولا يقدر بسن لا استغنائه حينئذ عن التعهد والحضانة ويفرق بين هذا والامر بالصلاة فانه لا يعتبر فيه التمييز قبل السبع بان ذاك فيه نوع تكليف وعقوبة فاحتيط له (وفي قول حتى يبلغ) الخبر فيه ولنقص تمييزه قبل البلوغ ومن ثم

السيد عمر عن اليعاب ما يوافقه (قوله ان اتحد) اي الجزء (قوله اذ لا تفريق الخ) اي بالمهاياة كما هو ظاهر اه رشيدى (قوله لا يفسخ) اي لا يجوز التفريق بفسخ اه سم (قوله على ما نقلناه الخ) اعتمده الهاية والمغنى (قوله بحث جمع الخ) اعتمده النهاية والمغنى حيث قالوا والمتجه كما قاله الاذرى منع التفريق ب رجوع المقرض ومالك اللقطة دون الاصل الواهب لان الحق في القرض واللقطة ثابت في الذمة و اذا عذر الرجوع في العين رجع في غيرها بخلافه في الهبة فانما لو منعناه فيها الرجوع لم يرجع الواهب بشيء اه قال ع ش قوله مر دون الاصل اي فله الرجوع في الام وصورة المسئلة انه وهبه الام حائلا ثم حبلت في يده وانت بولد فالواهب لا تعلق له بالولد وما لو وهبها له معاف لا يجوز له الرجوع في احدهما لعدم تاتي العلة فيه ويدل على التصوير بما ذكر قول سم على منبج نقلا عن مر و حيث لم يحصل له حقه الا بالتفريق كرجوع الواهب جاز لانه لو منع من الرجوع لم يحصل له شيء انتهى و حيث حمل على ما ذكر لا يرد قول سم على حج ما حاصله انه لا ضرورة للرجوع في احدهما دون الاخر لتكثفه من الرجوع فيهما اه لان ذاك انما يتم اذا وهبهما معا ثم اراد الرجوع في احدهما وما على ما ذكر من التصوير فليس الرجوع فيه الا في الام اه ع ش (قوله بخلافه في الرجوع) اي لا يجوز اه سم (قوله في الرجوع) اي بالرجوع (قوله وكلام) الى المتن في المغنى الا قوله والاوجه الى و اذا اجتمع والى قول المتن وفي قول في النهاية (قوله الاب) قال في شرح الروض وان علا (قوله والجد) قال فيه وان علت ولهذا قال الشارح وان عليا ولو وجد اب وجد فلهما الرجوع بينهما وبين احدهما لا بينه وبينهما او العبرة بالاب فيمتنع التفريق بينهما وبين الاب ولو مع الجد انتهى سم على حج وقوله وبين احدهما هذا هو الظاهر لا ندفاع ضرره ببقائه مع كل منهما اه ع ش (قوله وبينه) اي الاب (قوله وجدة) اي ولو من الام اه نهاية (قوله بانه لا ضرورة الخ) اي فلا يحجب لم يفرقوا في الام بين المسئلة والكافرة سم ونهاية (قوله لاستغنائه حينئذ) اي حين اذ ميز وان لم يبلغ السبع اه ع ش (قوله الخبر) الى قوله ويحرم في النهاية الا قوله خروجا من خلاف احمد (قوله ليس لذلك) اي لنقص تمييزه بل لعدم صحة تصرفه فاحتاج لمن يقوم بامر اه ع ش (قوله بما ياتي) اي في باب الالتقاط اه نهاية (قوله ويكره) اي التفريق (قوله خروجا من خلاف احمد) عبارة النهاية والمغنى لما فيه من التشويش والعقد صحيح اه اي فيما لو ميز او بلغ ع ش (قوله ما بعده) اي قوله حتى يبلغ اه ع ش (قوله اذ لا مانع من ذكر شيتين الخ) وهما هنا الصغير والمجنون يعني حكمهما فكانه قال حتى يميز كل من الصبي والمجنون وفي قول في الصبي حتى يبلغ اه رشيدى (قوله ايضا بالسفر الخ) حق العبارة بالسفر ايضا بينهما وبين زوجة الخ (قوله بالسفر) اي مع الرق والمراد سفر يحصل معه تضررو الا كنحو فرسخ لحاجة فينبغي ان لا يمتنع ثم ما ذكر من حرمة التفريق بالسفر مع الرق على ما تقرر مسلم واما قوله وبين زوجة حرة الخ اي بالسفر ايضا فمنوع سم على حج اه ع ش (قوله

ولا بعده مر (قوله لا يفسخ الخ) اي لا يجوز (قوله لانه لا بد له) قديقال لا ضرورة الى الرجوع في احدهما دون الاخر (قوله بخلافه في الرجوع) اي لا يجوز (قوله الاب) قال في شرح الروض وان علا وقوله والجدة قال في شرح الروض وان علت ولهذا قال الشارح وان عليا ولو وجد اب وجد فلهما الرجوع بينهما وبين احدهما لا بينه وبينهما او العبرة بالاب فيمتنع التفريق بينهما وبين الاب ولو مع الجد (قوله وان مات الاب يبيع وحده) عبارة شرح الروض قال الشيخ نجم الدين البالى وينبغي لو مات الاب ان يباع الولد للضرورة اه (قوله بانه لا ضرورة الخ) اي فلا يحجب لم يفرقوا في الام بين المسئلة والكافرة (قوله ويحرم التفريق ايضا بالسفر) اي مع الرق والمراد سفر يحصل معه تضررو الا كنحو فرسخ لحاجة فينبغي ان لا يمتنع ثم ما ذكره من حرمة التفريق بالسفر مع الرق على ما تقرر مسلم واما قوله وبين زوجة حرة الخ اي

لا حل التقاطه ويحجب بان الخبر ضعيف ومنع تأثير ذلك النقص هنا وحل التقاطه ليس لذلك كما يعلم بما ياتي ويكره ولو بعد البلوغ خروجا من خلاف احمد ولا يرد على المتن منع التفريق في المجنون وان بلغ لانه يفهم من قوله حتى يميز ولا يعارضه ما بعده خلافا لمن زعمه لانه لا مانع من ذكر شيتين وحكاية قول في احدهما ويحرم التفريق ايضا بالسفر وبين زوجة حرة وولدها الغير المميز

لا مطلقا لا مكان
كذا أطلقه الغزالي
والذي يتجه أ
كلامهم في الحظ
التفريق بالسفر
في المطلقة وغيره
حتى حضنة ثبتت
والا كالسفر
وأفهم فرضه
يرجى تمييزه
بين البهائم وحمله
الام إن استغنى
لبها ويكره حينئذ
ولم يصح البيع ولم
كبحش صغيره
ما كول فيحل
أرض الذبح
من المشتري
وبيع مستغن
لغرض الذبح
بيد أو هبة
تمام تفصيله
على الأوجه
يشغله عن
الموقوف عليه
لما فعه فهو كالبيع
الظاهر لعدم
التلميح شرعا
البا بطل قطعا
مع العطف
ضدين كافي فالتدفع
تبعه هنا ثم راي
أجاب بذلك (و
ال عربون)

(اعتمده المغنى (قوله كذا أطلقه الخ) عبارة النهاية وافتى الغزالي بامتناع التفريق بالمسافة أى
رده ذلك في الزوجة الحرة بخلاف الامة ليس بظاهر اه قال الرشيدى قوله مر ليس بظاهر
اجمع إلى تفرقة الغزالي بين الحرة والامة أى والظاهر انهما سواء في التفريق المذكور وهذا هو
شيخنا في الحاشية ويحتمل انه راجع لاصل الطرد اعلم ان هذا الذى نقله عن الغزالي من التفرقة
الامة يخالفه ما في شرح الروض عبارة وهو الحق الغزالي التفريق بالسفر بالتفريق بالبيع وطرده
بن الزوجة وولدها وإن كانت حرة انتهت فصريح قوله وإن كانت حرة ان الحرة والامة سواء
كل من الشهاب ابن حجر والاذرى توافقه ما نقله الشارح اه وقال ع ش قوله وافتى الغزالي
بالمسافة أى ولو لغير النقلة وقوله وطرده ذلك الخ وكذا يحرم ان ينزع ولده من امته ويدفعه
رى سم على منهج وينبغى ان محل ذلك إذا ترتب عليه ضرر لها او لاحدهما اه ع ش (قوله ولم لا
لم يزل التفريق حتى الحضنة (قوله وافهم) إلى قوله كبيعته لغرض في النهاية والمغنى (قوله ولم
أى التصرف اه نهاية (قوله كبيعته لغرض الذبح) خلافا للنهاية وسم عبارة هما واللفظ الاول
تصرف في حالة الحرمة بنحو البيع ولا يصح القول بان يبعه لمن يغلب على الظن انه يذبحه كذبحه
باع الولد قبل استغنائه وحده او الام كذلك تعين البطلان فقد لا يقع الذبح حالا او اصلا فيوجد
شرط الذبح عليه غير صحيح وهو اولى بالبطلان لما مر في عدم صحه بيع الولد دون امه او بالعكس قبل
طعنه فليتأمل اه قال ع ش قوله مر وشرط الذبح الخ هذا محله كما قال بعضهم ما لم يعترف المشتري
رذبحه ولم لا يصح ويكون ذلك اقتداء ويحب على المشتري ذبحه فان امتنع ذبحه القاضي وفرقه
الفقراء اه (قوله بيع مستغن الخ) هذا غير قوله السابق ويكره حينئذ لان هذا في بيع الولد
ذلك في ذبح ام الولد المستغنى اه سم (قوله لا لغرض الخ) فيد ما مر انفا (قوله ومنه) أى ما
تق به (قوله على الأوجه) خلافا للمغنى كما مر وللنهاية عبارة وهو الأوجه ما جزم به الشيخ في شرح
الحاق الوقف بالعقوق ولعله لم ينظر إلى ان الموقف عليه يشغله في استيفاء منفعة كالموقوف رقيقه
هو بين ولده بالاعتاق فيجوز ولا نظر لما يحصل من المستأجر اه قال الرشيدى قوله مر بالاعتاق
جزمه وقوله ولا نظر لما يحصل الخ قال الشهاب سم ولا ينبغي ما فيه فان استحقاق الموقف عليه دائم
مستأجر اه قول المتن (بطلا) أى البيع والهبة أى وغيرهما مامر (قوله لعدم القدرة) إلى الفصل
قوله وإن كان ضعيفا إلى وفي زمن الخ (قوله وثنى الضمير الخ) عبارة المغنى قوله بطلا قال الاسوى
إن إسقاط الالف منه فان الافصح في الضمير الواقع بعدا وان يؤتى به مفردات تقول إذا لقيت زيدا او
مه وقال الولي العراقي والصواب حذف الالف والأولى ما قاله الزركشى من أنه إنما ثنى الضمير
ويع فهو نظير قوله تعالى إن يكن غنيا أو فقيرا فاته أولى بهما اه أى وما تقدم من افضحية الافراد
ضافا فهو ممنوع (قوله كبيعته لغرض الذبح) كذا في شرح الروض وفيه نظر لانه قد يتأخر ذبحه أو لا
ي ب فلا يندفع الضرر وشرط ذبحه في العقد مفسد وهو نظير ما لو باع الام والولد حيث حرم التفريق
بدون قد تقدم بطلانه لانه غير محقق فالوجه البطلان هنا سواء شرط ذبحه في العقد أو لا كما هناك
قوله وبيع مستغن مكره) هذا غير قوله السابق ويكره حينئذ لان هذا في بيع الولد المستغنى وذلك
لولد المستغنى (قول المصنف وإذا فرق ببيع أو هبة) قال في شرح الروض نعم إن كان المبيع بمن
على المشتري فالظاهر كما قال الاذرى وغيره عدم التحريم وصحة البيع لتحصيل مصلحة الحرية
جواز التفريق بالاعتاق اه وينبغى ان هبته لمن يعتق عليه كذلك (قوله ومنه الوقف على الأوجه)
لما في شرح المنهج فقد جزم فيه بالحاق الوقف بالعقوق ولعله لم ينظر إلى ان الموقف عليه يشغله
منفعته كالموقوف رقيقه ثم فرق بينه وبين ولده بالاعتاق فيجوز ولا نظر لما يحصل من المستأجر
في ما فيه فان استحقاق الموقف عليه دائم بخلاف المستأجر (قوله وثنى الضمير مع العطف باو الخ)

بفتح أوليه وهو الافصح وبضم فسكون ويقال له العربان بضم فسكون وهو معرب وأصله التسليف والتقديم ثم استعمل فيما يقرب من ذلك كما أفاده قول (بان يشتري ويعطيه درهم) وقد وقع الشرط في العقد أي أوز من خياره كما هو قياس ما مر على أنه إنما أعطاها (لتسكون من الثمن إن رضى السلعة وإلا فهبه) بالنصب ويجوز الرفع للنهي عنه لكن إسناده غير متصل ولأن فيه شرطين مفسدين شرط: هبة وشرط رد المبيع يتقدّر أن لا رضا قيل كان ينبغي له ذكر هذا والتفريق (٣٢٢) في فصل ما يبطل ويجاب بان في صنيعة هذا فائدة أي فائدة وهي الإشارة إلى أن

التفريق لما اختلف في إبطاله وهذا لما لم يثبت في النهي عنه شيء كانا بمنزلة مغاير لما في الفصلين فاخرا لفائدة هذا الذي لو قدمالم يتنبه له على أن هذا قدم إجمالا في البيع والشرط (تنبيه) قد يجب البيع كما إذا تعين لمال المولى أو المفسد أو لا ضرر المشتري والمال لمحجور وإلا فالواجب مطلق التملك وقد يندب كالبيع بمحابة أي مع العلم بها فما يظهر وإلا لم يثبت وعليه يحمل خبر المغبون لا ماجور ولا محمود وإن كان ضعيفا فان قلت يمكن حمل ندب المحابة هنا على قولهم يسن لمشتري ما يتعلق بعبادة أن لا يماكس في ثمنه قلت لا يمكن ذلك لأن ما هنا في محابة البائع وذلك في محابة المشتري على أن الذي يتجه ندب المحابة للمشتري أيضا مطلقا وذكرهم ذاك إنما هو بالنسبة لا كدية لا لعدم الندب في شراء الغير عبادة بمحابة لأن قياس ذكرهم نديها للبائع مطابقا نديها للمشتري كذلك فان قلت

إنما هو في أو التي للشك ونحوها بما يكون الحكم فيها لاحد الأمرين لا التي للتبويب كما هنا لأنها بمنزلة الواو فالافصح فيها المطابقة وقد يفرد على خلاف الأصل سم (قوله بفتح أوليه الخ) وبإبدال العين همزة مع الثلاث فقه ست لغات اه مغنى (قوله وأصله الخ) أي في اللغة اه مغنى (قوله فيما أعرب) ببناء المضى للمفعول من التعرب عبارة النهاية يقرب اه من القرب (قوله كما أفاده) أي الاستعمال المذكور قول المتن (درهم) أي مثلا نهاية ومعنى أي أو عرضا وظاهر أن قوله يشتري مثال أيضا (قوله وقد وقع الشرط) أي الاتي أنفا (قوله قياس ما مر) أي في التنبيه الذي قبيل قول المصنف والأصح أن للبائع الخ (قوله على أنه الخ) متعلق بقول المتن ويعطيه درهم قول المتن (السلعة) السلعة بالكسر على وزن سدره مشتركة بين الخراج والبضاعة وبالفتح على وزن سجدة مجتصة بالشجعة مصباح اه عش (قوله النصب) أي فتسكون هبة (قوله ويجوز الرفع) أي فهى هبة اه سم (قوله رد المبيع) عبارة النهاية البيع اه بلاميم قال عش أي العقد اه (قوله أن لا رضى) أي أن لا رضى نهاية ومعنى (قوله قيل الخ) وعن قال به المحلى والمغنى (قوله ويجاب الخ) فيه ما فيه اه سم (قوله مغاير) أي امر مغاير (قوله في الفصلين) أي فصل ما يبطل وفصل ما لا يبطل (قوله فاخرا) أي التفريق وبيع العربون اه نهاية (قوله الذي الخ) عبارة النهاية ولو قدمها لغات ذلك اه (قوله قد يجب الخ) عبارة المغنى (فائدة) البيع ينقسم إلى الأحكام الخمسة وهي الواجب والحرام والمندوب والمكروه والمباح فالواجب كبيع الولي مال اليتيم إذا تعين بيعه وبيع القاضي مال المفسد بشرطه الخ اه (قوله لمال المولى) متعلق بضمير البيع في تعين وقد مر ما فيه (قوله أو لا ضرر الخ) عطف على لمال المولى (قوله والمال لمحجور) جملة حالية (قوله وإلا) أي بان كان المال لمطلق التصرف (قوله مطلق التملك) في صدقه بالاباحة الكافية كما هو ظاهر وإن حصل الملك بالوضع في الفم أو غيره نظر اه سم (قوله كالبيع بمحابة) قد يقال المطلوب المحابة لا نفس العقد إلا أن يقال لما اشتمل عليها وهي مطلوبة كان مطلوبا اه عش (قوله وعليه يحمل) أي على عدم العلم بالمحابة (قوله هنا) أي في تقسيم البيع إلى الأحكام الخمسة (قوله وذلك) أي قولهم المذكور (قوله قصد محمود) تركيب وصنى (قوله الباعة) جمع بائع مفعول ما كسوا بصيغة الامر (قوله وفي زمن نحو الغلاء) عطف على بمحابة في قوله كالبيع بمحابة (قوله

قال ابن هشام في قول الالفية وغيره بافرااد الهاء من قوله

نسكرة قابل ال مؤثرا * او واقع موقع ما قد ذكرا

وغيره معرفة مانصه وافراد الضمير على المعنى كما نفرد الإشارة إذا قلت وغير ذلك ومثله قوله تعالى لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به أي بذلك قال ولا يصح الجواب بان أو يفرد بعدها الضمير لأن ذلك في أو التي للشك ونحوها بما يكون الحكم فيها لاحد الأمرين لا التي للتبويب كما هنا بمنزلة الواو وهو صريح في أن الأصل المطابقة بعد أو التي للتبويب وإن أفراد إنما هو على خلاف الأصل بالنظر للمعنى ولا شك أن أو هنا للتبويب فلا غبار على عبارة المصنف أصلا ولا يحتاج إلى جواب أصلا ويجرى ذلك في نظائر ها كقوله الاتي في الإجارة ودابة أو شخص معين وقد صرح في المغنى نقلا عن الأبدى وقال أنه الحق بوجوب المطابقة بعد أو التي للتبويب ونقلنا عبارة في باب الإجارة بآراء عبارته المذكورة (قوله بالنصب) أي وإلا فتسكون هبة وقوله ويجوز الرفع أي وإلا فهى هبة (قوله ويجاب) فيه ما فيه (قوله مطلق التملك) في صدقه بالاباحة

يصدق عليه حينئذ أنه مغبون قلت ممنوع إنما المغبون من أخذ ماله لنحو تغفله أو عدم قصد محمود منه في المساحة بدون ثمن كبيع مثله فان قلت يأتي ذلك كله حديث ما كسوا الباعة فانه لا خلاق لهم قلت هذا حديث ضعيف وبفرض حسنه لو روي طرق له منها اتاني جبريل فقال يا محمد ما كس عن درهمك فان المغبون لا ماجور ولا محمود ولا ينافيه بل يحمل على من لم يقصد محابة لله فهذا ينبغي له بما كسبته دون من يقصد ذلك لكن الأوجه أن قصد المحابة سنة مطلقا لكن كونها فيما يشتري للعبادة كدوني زمن نحو غلاء وقد يكره

كبيع العينة) وفي حواشي الجامع للعقبي ما نصه العينة بكسر العين المهملة وإسكان التحتية وبالنون هو أن يبيعه عينا بضمن كثير مؤجل ويسلمها له ثم يشتريها منه بنقد يسير ليقبى الكثير في ذمته أو يبيعه عينا بضمن يسير نقد ويسلمها له ثم يشتريها منه بضمن كثير مؤجل سواء قبض البين الأول أو اللاحق (قوله والمصحف) قيل ثمة يقابل الدفتين لأن كلام الله لا يباح وقيل أنه بدل أجره أسخه حكاهما الراعي عن الصيمري أنه معنى (قوله من أكثر ما له الخ) أي كالظلمة والمكاسين والمنجمين والذي يضرب بالشعير أو الرمل أو الحصى أه كرى (قوله من أكثر ما له حرام) أي أو فيه حرام ولم يتحقق أن المأخوذ من الحرام ولا الحرام أه معنى (قوله ومخالفة الغزالي فيه الخ) أي حيث قال بجرمته (قوله والحرام مر الخ) الانسب وقد يحرم كما أكثر ما ذكره المصنف في هذا الفصل والذي قبله وقد يباح وهو ما بقى

فصل في تفريق الصفقة (قوله في تفريق الصفقة) إلى قوله ويجرى في النهاية والمعنى الآخر له بخلاف عكسه الأول ويشترط (قوله أو في الأحكام) أي في اختلاف الأحكام معنى ونهاية (قوله كذلك) أي على هذا الترتيب (قوله وضابط الأول) أي التفريق في الابتداء قول المتن (أو مشتركاً) شامل لما إذا أجل قدر حصته حال البيع وهو موافق لما يأتي عن الروياني سم على حج و ظاهره سواء باع الكل أو البعض وهو بعمومه مناف لما سبق في شرح مر قول المتن الخامس العلم من استتباب عدم الصحة في بيع البعض وقد حمل ما هنا على ما سبق من الصحة في بيع الكل دون البعض فلا منافاً بينهما وفي سم في أثناء كلامه بعد نقله عبارة الروياني التي أحال عليها ما نصه والحاصل أن ما يصح فيه البيع لا بد أن يكون معلوماً حال العقد والام يصح فيه البيع وأما الآخر في كفي العلم به ولو بعد ذلك فالشرط فيه أنه كان عليه ولو بعد فليست أمه ع ش ويأتي في آخر السواد ما يصرح بأنه لا يضر الجبل بحصته عند العائد قول المتن (في ملكه) أي الخل والشاة وعنده وحصته من المشترك أه معنى (قوله بخلاف عكسه) واعتمد النهاية والمعنى وسم وفاقاً للشهاب الرملي عدم الفرق بين تقدم ما يبيع وتاخره كبعتك هذا الحر وهذا العبد (قوله لأن العطف) أي المعطوف (قوله) ومن ثم لو قال الخ) وليس هذا كما قال شيخنا أشباه الرملي قياسه وإتماماً قياسه أن يقول هذا الحر مبيع منك وعبدى فإنه لا يصح بخلاف نحو بعتك الحر والعبد فإنه يصح في العبد لأن العامل في الأول عامل في الثاني وقياسه في الطلاق أن يقول طلقت نساء العالمين وزوجتي فأنها تطلق في هذه الحالة نهاية

كما هو ظاهر وإن حصل الملك بالوضع في الفم أو غيره نظر (قوله كبيع العينة) قال في الروض وهو أن يبيعه عينا بضمن كثير مؤجل ويسلمها له ثم يشتريها منه أي بنقد يسير ليقبى الكثير في ذمته ونحوه أه

فصل (قول المصنف أو مشتركاً الخ) شامل لما إذا أجل قدر حصته حال البيع وهو موافق لما يأتي عن الروياني (قوله على ما بينته في شرح الإرشاد الصغير) عبارته ما إذا قدم غير الخل كبعتك الحر والقن في بطل فيها على الوجه لأن العطف على الباطل باطل كما في نساء العالمين طو الق وانت ياز وجتي فإن قلت وقع في تمثيل غير واحد للصحة في القن تقديم الحر قلت هذا مجرد التمثيل لا غير فإن قلت صرح السبكي في بعتك هذا ثم هذا بأنه لا ترتيب بينهما لوقوع القبول فيهما معا وبه يعلم أن المدار على القبول وأن ما هنا ليس كالطلاق إذ لا قبول فيه قلت القبول إنما يعتبر حيث صح الإيجاب واليجاب هنا باطل لأن قوله بعتك الحر وقع باطلا شرعاً فصار قوله والعبد باطلاً أيضاً لأنه لم يبق له عامل حينئذ وقع القبول باطلاً أيضاً وبهذا يتضح القياس من حيث أن كلا تقدم فيه لفظ باطل شرعاً فصار ما بعده باطلاً أيضاً لعدم عامل يقوم به ويجعله مفيداً شرعاً فتأمل أه وأقول لك منع قوله لأن قوله بعتك الحر وقع باطلاً فصار الخ بأنه إن أراد أن بعتك وقع باطلاً مطلقاً فهو ممنوع أو بالنسبة للمعطوف عليه فسلم ولا يلزم منه بطلانه بالنسبة للمعطوف أيضاً وذلك لأن معناه متعدد بعدد معمولاته فبطلانه بالنسبة لبعض المعمولات لا يقتضي بطلانه بالنسبة لغيره منها ويؤيد ذلك أن قولك جاء زيد وعمر وقد يكون كاذباً بالنظر للأول صادقاً بالنظر للثاني فعلم أن العامل متعدد بعدد معمولاته ويختلف حكمه باعتبارها أو حينئذ يندفع قوله لأنه لم يبق له عامل الخ وأما عدم الوقوع في مسألة

كبيع العينة وكل بيع
اختلف في حله كالخليل
الخروج عن الربا وكبيع
دور مكة والمصحف ولا يكره
شراؤه على المعتمد وكالبيع
والشراء من أكثر ماله
حرام ومخالفة الغزالي
فيه في الأحياء شاذة كافي
المجموع وكذا سائر معاملته
ويلحق بذلك الشراء مثلاً
من سوق غلب فيه اختلاط
الحرام بغيره ولا حرمة ولا
بطلان إلا أن يتقن في شيء
بعبته وجهها والحرام مر
أكثر مثله والجائز ما بقى
ولا ينافي جوازه عده من
فروض الكفريات لأن
فرض الكفاية جائز الترك
بالنسبة للأفراد

فصل في تفريق
الصفقة وتعدد ما تفريقها
أما في الابتداء أو في الدوام
أو في الأحكام وقد ذكرها
كذلك وضابط الأول أن
يشتمل العقد على ما يصح
بيعه وما لا يصح فاذا (باع)
في صفقة واحدة (خلا وخراً)
أو شاة وخنزيراً (أو) (باع)
(عبد أو حر أو) (باع عبده)
(وعبد غيره أو) (باع)
(مشتركا بغير إذن الآخر)
أي الشريك (صح في ملكه)
في الأظهر) وبطل في الآخر
إعطاء لكل منهما حكمه
سواء أقال هذين أم هذين
الثنين أم القثنين أم الخل
والخرو والقن والحر بخلاف
عكسه على ما بينته في شرح

الإرشاد الصغير لأن العطف على الممتع ممنوع ومن ثم لو قال نساء العالمين طو الق وانت ياز وجتي لم تطلق

ومغنى وسم (قوله أيضا) أى كاشتراط تقدم ما يصح بيعه وقدم ما فيه (قوله من العقود) أى كان آجرا أو
أعارا أو وهب مشتركا بغير إذن شريكه أه ع ش (قوله والحلول) أى كان طلاق زوجته وزوجه غيره بغير
إذنه فيصح في زوجته فقط (قوله وغيرهما الخ) أى إلا فيما إذا كان كل واحد قابلا للعقد لئلا يمتنع لأجل
الجمع كمنكاح الاختين فلا يجزى فيهما اتفاقا نهائية وسم (قوله كالشهادة) أى كان شهيدا لأجنبي وبعضه

الطلاق المذكورة فيجوز أن سببه أنه من عطف الجمل وجملة طلاق زوجته وهى وأنت ياز وجتى لم تم لعدم
ذكر لفظ الطلاق فيها وتقديره لا يؤثر كما صرحوا به فليتأمل فإن هذا التوجيه يعتمد مع قولهم لأن العطف
على الباطل باطل والاحسن أنه ليس ثم عامل فصح بالنسبة للعطوف بخلافه هنا والذي ذهب إليه شيخنا
الشهاب الرملى أن القياس ليس بصحيح لأن نظير نساء العالمين طوالق وانت ياز وجتى إنما هو قولك هذا الخمر
مبيع منك وعبدى هذا نقول فيه بالطلاق وأما بعثك الحر والقن فليس نظيره وإنما هو نظير طلقت نساء
العالمين وزوجتى نقول فيه بوقوع الطلاق أه ويؤخذ منه الفرق بين ما هنا وثم أذهنا عامل صحيح بالنسبة
للمعطوف ولا كذلك هناك فتأمل أه (قوله ويشترط أيضا العلم بهما) يسبق إلى الذهن أن المراد العلم
حال البيع وقد يؤيده أن الشروط إنما تعتبر حال البيع وقوله كما يأتى في بيع الأرض مع بذرها إشارة إلى
قول المصنف الآتى في باب الأصول ولو باع أرضا مع بذرا وزرع لا يفرد بالبيع بطل في الجميع وقال الشارح
هناك في قوله لا يفرد بالبيع مانصه أى لا يجوز وروده عليه كبدل يره أو تغير بعد رؤيته أو تعذر عليه
أخذه كما هو الغالب ثم علل البطلان بالجهل بأحد المقصودين لتعذر التوزيع أه وقال الأسنوى هناك
والبذر الذى لا يمكن إفراده هو ما لم يره أو تغير أو امتنع عليه أخذه فإن راد ولم يتغير وقدر على أخذه فلا شك في
صحته أه وهذا الكلام صريح في أنه إذا لم يره لا يصح ولو قدر على أخذه بعد ذلك مع أنه إذا قدر على أخذه
امكن التوزيع وفى الأنوار هنا ولو باع معلوما ومجهولا بشمن واحد بطل البيع فى الكل لتعذر التوزيع
أه وقضية ذلك اعتبار إمكان التوزيع حال البيع لكنه فى العباب جعل من صور المسئلة بيع معلوم
ومجهول تمكن معرفته كمرئى وغيره أه ويوافقه ما تقدم فى شرح الخامس العلم عن الرويانى فى قول
الشارح هناك مانصه وقول البغوى فمن باع نصيبه من مشترك وهو مجهول قدره لا يصح لأنه مجهول لكن
قطع القفال بالصحة وجرى عليها فى البحر فقال أى صاحب البحر باع جميع المشترك وهو لا يعلم مقدار حقه ثم
عرفه صح لأن ما تناوله البيع لفظا معلوم ويدل له قول الأصحاب لو ظهر استحقاق بعض عبد باعه صح فى الباقي
ولم يفتصلوا بين أن يعلم البائع قدر نصيبه فيه أم لا والذي يتجه ترجيحه كلام البغوى ومعرفة البائع قدر حصته
بعد البيع لا يفيد ما تقرر من أن الجهل عند البيع مؤثر وإن عرف بعد وما ذكره من كلام الأصحاب لا دليل
فيه لأنه حال البيع لم يكن جاهلا بقدر حقه فى ظنه وهو كاف الخ ما تقدم هناك والذي يظهر أن مسألة البغوى
غير مسألة الرويانى لأن صورة الأولى بيع قدر حصته فقط فالجهل بها يصير البيع مجهولا وصورة الثانية
بيع الجميع فالمبيع معلوم لفظا والثن كذلك ولا يضر جهل ما يخصه منه حال العقد كفى سائر صور تفريق
الصفقة فإن ما يخص ما صح فيه البيع غير معلوم حال البيع وهذا الكلام مبنى على أن كلام الرويانى فيما
إذا باع بغير إذن الشريك كما هو ظاهر عبارته وتقديره وممكن حمل ما مر عن الأنوار على ما إذا لم يمكن العلم
بالمجهول بعد ذلك والحاصل أن ما يصح فيه البيع لا بد أن يكون معلوما حال العقد وإلا لم يصح فيه البيع وأما
الآخر فيمكنفى العلم به ولو بعد ذلك فالشرط فيه إمكان علمه ولو بعد فليتأمله وعلى هذا فقول الشارح فإن جهل
أحدهما بطل فيهما أى جهل أحدهما مطلقا أى حال العقد وبعده بان كان لا يمكن معرفته بعد العقد وقوله
كما يأتى في بيع الأرض مع بذرها ينبغى تصويره على ما تقرر بما إذا لم يمكن معرفته البذر بعد ذلك ليوافق
ما تقرر فإن ثبت نقل هناك بالطلاق فيهما وإن أمكن معرفة البذر بعد كان راد لهذا الذى تقرر وحينئذ
يمكن أن يجاب عما تقدم عن الرويانى بأن حصة الشريك معلومة بالمشاهدة فى ضمن معلومة الجملة وإنما
ألمجهول مجرد قدرها فليحذر (قوله كالشهادة) أى لا فيما إذا كان كل واحد قابلا للعقد لكن امتنع لأجل

ويشترط أيضا العلم بهما
ليأتى التوزيع الآتى
فإن جهل أحدهما بطل
فيهما كما يأتى في بيع
الأرض مع بذرها ويجزى
تفريق الصفقة فى غير
البيع أيضا من العقود
والحلول وغيرهما كالشهادة

بشرط تقدم الحل هنا ايضا وانما بطل في الكل فيما اذا اجر الرهن المارهون مدة تزيد على محل الدين او الناظر الوقف اكثر مما شرطه الواقف
لغير ضرورة او استعار شيئا ليرهنه بدين فزاد عليه لخروجه بالزيادة عن الولاية على (٣٢٥) العقد فلم يمكن التبعيض ويؤخذ من العلة

ان الفرض ان الناظر علم
بالشرط المذكور لان نزع اله
بمخالفته صريح شرط
الواقف والاختصاص
البطالان بالزائد وهو محمل
قول الروياني يبطل الزائد
فقط وان الراهن علم
بالرهن ومدة الاجل
والاصح فيما قبل الحلول
لعدم تقصيره ذكره ابو زرعة
وفما اذا فاضل في الربوي
كمدير بمدين منه او زاد خيار
الشرط على ثلاثة ايام لما ياتي
فيه او في العرايا على القدر
الجائز لوقوعه في العقد
المنهي عنه وهو لا يمكن
التبعيض فيه وانما بطل في
الزائد فقط في الزيادة في عقد
الهدنة على اربعة اشهر او
عشر سنين تغليبا لحقن الدماء
المحتاج اليه وفيما لو كان بين
اثنين ارض مناصفة فعين
احدهما منها قطعة محفوفة
بجميعها وباعها من غير
اذن شريكه فلا يصح في شيء
منها كما نقله الزركشي عن
البعوى واقره لانه يلزم على
صحته في نصيبه منها الضرر
العظيم للشريك بمرور
المشتري في حصته الى ان
يصل الى المبيع اه ومر
اخر الشرط الثاني للبيع
ما يصرح بذلك ونوزع في

فتقبل للاجنى فقط (قوله ويجرى) الى قوله وانما بطل في الزائد في النهاية الا قوله بشرط تقدم الحل هنا ايضا
وقوله ويؤخذ الى وفيما اذا فاضل وكذا في المغنى الا قوله او الناظر الى واستعار (قوله بشرط تقدم الحل الخ)
مر ما فيه (قوله فيما اذا اجر الراهن الخ) اي ولو جاهلا ومثله يقال في المستعير وينبغي ان محل البطلان في الرهن
اذا اجره لغير المرتهن بغير اذنه فان اجره له او لغيره باذنه صح اه ع (قوله لغير ضرورة) وانما تحقق
الضرورة حيث كانت الحاجة ناجزة كان انهدم ولم يوجد من يستاجر به ما يفي بعمارته الامدة تزيد على ما شرطه
الواقف اما اجارته مدة طويلة لزيادة على شرط الواقف اغرض اصلاح المحل بتقدير حصول خلل فيه بما يتحصل
من الاجرة فلا يجوز لا تنفاء الضرورة حال العقود الامور المستقبلية لا يعول عليها ومن الضرورة ما لو صرفت
الغلة للمستحقين ثم انهدم الموقوف واحتيج في عمارته الى اجارته مدة وليس في الوقف ما يعمر به غير الغلة فان
ذلك جائز وان خالف شرط الواقف لما هو معلوم من انه لا يمتنع الغلة عن المستحقين ثم يدخرها للعمارة اه ع (قوله
(قوله او استعار الخ) عطف على قوله اجر (قوله ويؤخذ من العلة الخ) ظاهر كلامهم البطلان مطلقا في
المستثنين مر اه سمو ع (قوله وفيما اذا فاضل الخ) عطف على فيما اذا اجر الخ (قوله لما ياتي) اي من انه
ان كان في صلب العقد لم يتعقد جز ما و في خيار المجلس يبطل في الكل اه مغنى (قوله او في العرايا الخ) عطف
على قوله في خيار الشرط (قوله على القدر الجائز) وهو دون خمسة اوسق اه ع (قوله لوقوعه الخ) راجع
للصور الثلاث المذكورة بقوله وفيما اذا فاضل الخ او للاخير فقط وهو الاقرب اه ع (قوله لوقوعه
في العقد الخ) يتأمل فقد توجد هذه العلة في صورة التفريق سم على حج وقد يقال مراده بالنهاى عنه تاديتة
لعدم العلم بالمائلة عند اداة التوزيع اه ع (قوله وانما بطل الخ) اي مع جريان العلة المذكورة فيها
(قوله وفيما لو كان الخ) عطف على قوله فيما اذا اجر الخ ثم هو الى قوله ومر الخ في النهاية (قوله مناصفة) مثال
(قوله محفوفة بجميعها) اي القطعة بان كانت من وسط الارض وكذا ضمير منها (قوله كما نقله الزركشي الخ)
ويظهر حمله على ما اذا تعين الضرر. يقال الا فالوجه خلافه لتمكته من دفع ذلك بالشراء والاستئجار
للمر او القسمة فلم يتعين الاضرار اه نهاية قال ع (قوله مر ويظهر حمله الخ) لوجه الحمله على
صورة لا يتعين فيها الضرر بعد فرض الكلام في المحفوفة بملكه من سائر الجوانب وامكان نحو الشراء
عارض بعد تمام العقد ومثله لا نظر اليه اه (قوله في نصيبه) اي البائع (منها) اي من تلك القطعة (قوله في
حصته) اي الشريك (قوله في استثناء الاولى) وهي صورة اجارة الراهن ومثلها الثانية اي اجارة ناظر الوقف
كما ياتي عن سم (وقوله والثالثة) اي صورة الاستعارة (قوله والمنفعة المعقود عليها الخ) هذا التوجيه جار في
الثانية فلم تركها اه سم (قوله بما لم ياذن فيه) اي على وجه لم ياذن فيه اه مغنى وهو الزيادة على الدين المستعار
للرهن به (قوله وورد الخ) اي النزاع المذكور (قوله وخرج) الى قوله فان قلت في النهاية والمغنى (قوله
فيصح جز ما) هذا ظاهر ان عرف قدر حصته واما اذا جعلها فهل يبطل للجعل بما يخصه من الثمن كالو باع

الجمع كسكاح الاختين فلا يجري فيها اتفاقا (قوله ويؤخذ من العلة الخ) ظاهر كلامهم البطلان مطلقا في المسئلة
مر (قوله لوقوعه في العقد المنهي عنه الخ) يتأمل فقد توجد هذه العلة في صورة التفريق (قوله والمنفعة
المعقود عليها الخ) هذا التوجيه جار في الثانية فلم تركها (قوله وخرج بقوله بغير اذن الاخر يبع باذنه فيصح
جز ما) هذا ظاهر اذا عرف قدر حصته اما اذا جعلها فهل يبطل للجعل بما يخصه من الثمن كالو باع عبده وعبد
غيره باذنه ولم يفصل الثمن ويفارق مالو باع المشترك بغير اذن شريكه حيث قلنا يصح ولو جهل قدر حصته
على ما تقدم لان تفريق الصفقة يغتفر فيها مثل ذلك كما تقرر فانه اذا باع عبدا وحر اكان جاهلا بما يخص
العبد حال العقد فانه لا يثبتن ما يخصه الا بعد تقدير الحر عبدا وتقويمه كما قررره او يصح لان العقد

استثناء الاولى والثالثة بان صورة تفريق الصفقة ان يعقد على شيئين موجودين احدهما حلال والمنفعة المعقود عليها في الاولى شيء واحد
وما في الثالثة تصرف في ملك الغير بما لم ياذن فيه ويرد منع قوله الصورة بل الضابط الجمع بين تمتع وغيره ولو اعتبار افضل ذلك هاتين وغيرهما
ومن ثم اجروا التفريق في غير نحو البيع مما مر وخرج بقوله بغير اذن الاخر يبع باذنه فيصح جز ما

يصح عوده لعبده وعبد غيره ليفيد الصحة فيما باذن الاخر لكن محله ان فضل الثمن وحينئذ قد تعدد العقد وذلك لا يضر في المفهوم فان قلت يشكل على ما ذكر في عبده وعبد غيره بل وعلى ما ياتي من ان الصحة في الحل بالحصه من المسمى باعتبار قيمتهما قولهم لو باع عبديهما بثمن واحد لم يصح للجهل بحصه كل عند العقد لان (٣٢٦) التقويم تخمين وهذا بعينه جار فيهما اذ نحو عبده الذي صح البيع فيه ما يقابله بمجهول

عند العقد فما الفرق قلت

يفرق بان الجهل بما يخص كلا من عتين يعبأ صفقة واحدة انما يؤثر وينظر اليه في العقد عند اختلاف المالك وعدم المرجح لما ياتي كافي تلك لان ابطال احدهما ترجيح بلا مرجح فتعين بطلانها لتعذر صحتهما لما يلزم عليها من الجهل بما يخص كلا ابتداء وذلك يستلزم دوام النزاع بينهما لا الى غاية واما مستلثا فليس فيها ذلك والمرجح لا بطلان ما عدا الحل موجود فيها فلم ينظر للجهل بما يخصه وان فرض انه عند العقد كما في بيع سيف وشقص مشفوع بالف كما ياتي فتامله على انا لو نظرنا لهذا الجهل لم يات

تفريق الصفقة مطلقا لانه يلزمه النظر للحصه باعتبار القيمة وهو مجهول عند العقد ويؤدي للتنازع فان قلت يشكل على ذلك التعليل المار في بعثك هذا القطيع او الثياب كل اثنين بدرهم من ان توزيع الدرهم على قيمتهما يؤدي للجهل فنظر واليه مع اتحاد المالك قلت يفرق بان المبيع هنالم يتعين اصلا لان كل

عبده وعبد غيره باذنه ولم يفصل الثمن او يصح لان العقد واحد وكل من المبيع والثمن فيه معلوم فليراجع اه سم اقول وظاهر اطلاقهم الثاني (قوله عوده) اي قول المتن بغير اذن شريكه (وقوله لعبده وعبد غيره) اي ايضا اي كموده لمشتركا (قوله بان الاخر) والاول باذن الغير (قوله) وحينئذ قد تعدد العقد اي فليس مانحن فيه لان الكلام في الصفقة الواحدة (قوله وذلك) اي تعدد العقد حينئذ اه كرى (قوله لا يضر الخ) فانه يصدق انه اذا اذن كان الحكم بخلاف ذلك (قوله على ما ذكر الخ) اي من الصحة في عبده وبطلان في عبد غيره (قوله قولهم الخ) فاعل يشكل (قوله وهذا بعينه) اي الجهل المذكور (قوله ما يقابله بمجهول الخ) الجملة خبر نحو عبده (قوله عند اختلاف المالك) اي تعدده (قوله لما ياتي) اي انفا (قوله كما في تلك) اي في مسئلة بيعهما عبديهما بثمن واحد (قوله وذلك) اي الجهل المذكور (قوله ذلك) اي كون ابطال احدهما ترجيح بلا مرجح فقوله والمرجح الخ تفسير لما قبله وقال ع ش المشار اليه دوام النزاع اه (قوله على انا لو نظرنا الخ) هذه اللاوة مما عصى منه العجب بالنسبة للاشكال الثاني المذكور بقوله بل وعلى ما ياتي الخ لان حاصل هذا الاشكال لم يصح مع الجهل بالحصه وحاصل هذا الجواب انما صح لاننا لو نظرنا للجهل لم يصح فتامله بلطف فهم تعرفه فان فيه دقة تحتاج للطف الفهم اه سم (قوله مطلقا) اي في القسم الاول وغيره (قوله وهو) اي الحصه والقسم (قوله على ذلك) اي الفرق المذكور (قوله في بعثك هذا القطيع) في هذه المسئلة بحث قدمناه في الشرط الخامس من شروط المبيع اه سم (قوله التعليل) فاعل يشكل و (قوله المار الخ) اي عقب كل صاع بدرهم اه كرى (قوله فتعذر التوزيع) نظره فيهم راجعه قول المتن (فيتخير المشتري الخ) اي وان كان الحرام غير مقصود للحقوق الضرر للمشتري مر وهو الوجه خلافا لما قاله شيخ الاسلام في شرح البهجة من ان محل الخيار ان كان الحرام مقصودا فان كان غير مقصود كدم فالظاهر انه لا خيار له لانه غير مقابل بشئ من الثمن اه سم وع ش (قوله فورا) وفاقا للمنهج والنهاية والمغنى (قوله فورا) الى قول المتن ولو جمع في النهاية الا قوله بينته الى ثمر ايت (قوله ان جهل ذلك) اي فلو كان عالما فلا خيار له لتقصيره نهاية ومعنى (قوله فان اجاز العقد) اي او قصر بعد علمه (قوله عنده) اي عند العقد ويصدق المشتري في دعواه ذلك اي الجهل لانه لا يعلم الا منه ولان الاصل عدم

واحد وكل من المبيع والثمن فيه معلوم فليراجع (قوله على انا لو نظرنا الخ) هذه اللاوة مما عصى منها العجب بالنسبة للاشكال الثاني المذكور بقوله وعلى ما ياتي الخ لان حاصل هذا الاشكال لم يصح في الحل مع الجهل بالحصه وحاصل هذا الجواب انما صح لاننا لو نظرنا للجهل لم يصح فتامله بلطف فهم تعرفه فان فيه دقة تحتاج للطف الفهم (قوله في بعثك هذا القطيع) في هذه المسئلة بحث قدمناه في الشرط الخامس من شروط المبيع (قوله فتعذر التوزيع) رتب التعذر على التفاوت بالخيار وغيره كما هو حاصل التعليل بقوله لان كل اثنين الخ وفيه بحث من وجهين احدهما ان التعذر انما يترتب على التفاوت لو كان باعتبار القيمة وليس كذلك وانما هو باعتبار مجرد العدد كما هو صريح قول البائع كل اثنين بدرهم والثاني ان هذا التفاوت موجود في كل شاة بدرهم لاحتمال كل شاة للخيار وغيره مع صحته كما تقدم مع استشكاله في الشرط الخامس وزيادة الاحتمال هنا بصورة الاختلاف المذكور بقوله او مختلفان لاثاره ولا يقتضى فرقا فليتأمل (قول المصنف فيتخير المشتري ان جهل) قال شيخ الاسلام في شرح البهجة نعم ان كان الحرام غير مقصود فالظاهر انه لا خيار لانه غير مقابل بشئ من الثمن كما مر اه وفيه نظر للحقوق الضرر للمشتري اه مر وفي شرحه موافقة ما في شرح البهجة ثم قال الوجه ثبوت الخيار للمشتري حيث كان جاهلا انتهى (قول المصنف فان اجاز

اثنين فرض مقابلتهما بدرهم يحتمل انهما من الخيار او من غيره او مختلفان فتعذر التوزيع من كل وجه بخلافه في مستلثا الاقدام ومسئلة شقص وسيف لسهولة التوزيع فيهما مع الامن من نزاع لا غاية له واذ اصح في ملكه فقط (فيتخير المشتري) فورا (ان جهل) ذلك لضرره بتفريق الصفقة عليه مع عذره بالجهل فهو كيب ظهر (فان اجاز) العقد او كان عالما بالجزم عنده

(٥) (ليكن) (بحصته من المسمى باعتبار) (الاجزاء في مثليين بطل البيع في أحدهما وفي (٣٢٧) المشترك السابق لانه لاحاجة في هذين

النوعين الى النظر للقيمة
ولوضوح المراد لم يبال
بابهام كلامه باعتبار القيمة
هنا أيضا وعلى الرأسين
المتقومين فاكثر باعتبار
(قيمتها) ان كان لها قيمة
أولم تكن لاحدهما كالخمر
والحر والخزير بعد
التقدير الآتي وذلك
لا يقاعهما الثمن في مقابلتهما
معافلم يجب في أحدهما الا
قسطه فلو ساوى المملوك
مائة وغيره مائتين فالحصة
ثلث الثمن ومحل ان كان
الحرام مقصودا والا
كالدلم صح في الآخر بكل
الثمن على الاوجه ويقدر
الحرقنا والميتة مذكاة والخمر
خلا لا عصير العدم امكان
عوده إليه والخزير عنزا
بقدره كبر أو صغر اخلافا
لمن زعم تقدير كبيره
ببقرة وفي ذلك اضطراب
بينته مع الجواب عنه في
شرح الارشاد ثم رأيت
بعضهم تمحل لمنع التناقض
وأجرى ما في كل باب على
ما فيه فقال ما حاصله إنما
لم يرجع هنا للتقويم عند من
يرى له قيمة لان الكافر
لا يقبل خبره أي ومن شأن
البيع ان يكون بين مسلمين
يجهلون قيمة الخمر عند أهلها
من الكفار ورجع إليه في
الوصية لصحتها بالنجس
فلم يحتاج إليها الا لبيان
القسمة على عدد الرؤس فهي تابعة وفي الصدق لعلهما ناهما إذ هما كافران (وفي قول بجميعة) لان العقد لم يقع الاعلى ما يحل بيعه

الاقدام على ما فيه الفساد اه ع ش قول المتن (فبحصته من المسمى باعتبار قيمتهما) الى آخر تقرير الشارح
لا يخفى ان هذا الكلام صريح في انه يكفي العلم بالحصة ولو بعد العقد لانه لا يشترط العلم بها حال العقد
اه سم (قوله في مثليين) اي متفق القيمة اه نهاية (قوله وفي المشترك السابق) اي في قول المصنف
او مشتركا اه كردى (قوله هنا) اي في المثليين والمشارك السابق (قوله وعلى الرأسين الخ) متعلق
بالنوعين المفهوم من قوله بحصة الخ اه كردى (قوله المتقومين الخ) وكذا المثليات المختلفة القيمة
باختلاف صفتها اخذ من قوله مر أى متفق القيمة اه ع ش (قوله المتقومين) وكان ينبغي أن يقول
المتقومين هما أو أحدهما اه سم (قوله باعتبار قيمتهما) وينبغي ان لا يكتفى في التقويم الا برجلين لا برجل
وامرأتين ولا بربع نسوة لان التقويم كالولاية وهي لا نكتفى فيها بالنساء اه ع ش (قوله اولم تكن
الخ) الاولى ان يقول وان لم تكن لاحدهما كالخمر والحرو الخزير فتعتبر بعد التقدير الآتي (قوله بعدم
التقدير) راجع للعطوف فقط قوله الآتي اي بقوله ويقدر الحرقنا الخ (قوله وذلك) أى التقييط (قوله
فلم يجب) أى لم يثبت (قوله ثلث الثمن) كالحسين فيما إذا كان الثمن مائة وخمسين (قوله ومحل) الى قوله خلافا
في المعنى الا قوله لعدم امكان عوده إليه (قوله ومحل) اي التقييط (قوله على الاوجه) معتمد على الاوجه ايضا
ثبوت الخيار للبشرى حيث كان جاهلا اه مر اه ع ش (قوله وفي ذلك) اي في تقدير الخمر خلافا وتقويمه
عند من يرى له قيمة في الصدق (قوله في شرح الارشاد) عبارة ولا ينافيه ما في نكاح المشرک من تقويمه عند
من يرى له قيمة لظهور الفرق فانهما ثم حالة العقد كانا يريان له قيمة فعوملا باعتقادهما بخلافه هنا فان قلت
قضيته ان العاقدین هنا لو كانا ذميین قوم عند من يرى له قيمة قلت يمكن ان يلتزم ذلك ويمكن ان يحجب بان البيع
يحتاج له لكونه يفسد بفساد العوض أكثر مما يحتاج للصدق لاذلا يفسد بفساده اه (فرع) سئل
العلامة حج عمالو وكله ببيع كتاب فباعه مع كتاب آخر للوكيل في عقده واحد هل يصح فاجاب بقوله يبطل في
الجميع ولا يدخله تفريق الصفقة لانه غير ماذون فيه ذكره في البيان لكن قضية كلامهم صحة بيعه لكتابيه
وان تفريق الصفقة يدخله وهو ظاهر اه اقول القياس ما في البيان من البطلان كالأول باع عبده وعبده غيره
بأذنه فبيع الوكيل لكتابيه كبيع عبده نفسه ولكتاب الموكل كبيع عبده غيره بأذنه مع عبده وقد علمت بطلان
بيع العبدین فكذلك بيع الكتابين في السؤال المذكور اه ع ش وقوله القياس ما في البيان من البطلان كما
لو باع عبده الخ اي من غير تفصيل الثمن (قوله تمحل الخ) اي تمحلا موافقا لما في شرح الارشاد (قوله
ورجع إليه) اي التقويم اه ع ش (قوله فلم يحتاج إليها) يعنى القيمة المفهومة من التقويم اه رشیدی
وكذا ضمير قوله الآتي فهي تابعة قول المتن (بجميعه) (تنبيه) لوجع بين ما يحل وغيره فيما لا عوض فيه
كأهبة والرهن صح فيما يحل قولا واحدا وقيل على الخلاف كنزاه سم (قوله لان العقد الخ) اي فمكان

فبحصته من المسمى باعتبار قيمتهما الخ تقرير الشارح لا يخفى ان هذا الكلام صريح في انه يكفي العلم
بالحصة ولو بعد العقد وانه لا يشترط العلم بها حال العقد وانه صريح ايضا في انه يشترط ملاحظة تقويم مالا
يصح فيه البيع ومعرفة ما يخصه حال العقد حتى يعلم ما يخص ما يصح فيه حيث نذوا اذا كفى العلم بها بعد العقد
فينبغي ان لا يضركون مالا يصح فيه مجهولا حال العقد اذا امكن معرفته بعد كافي العباب وقضيه ذلك تفريق
الصفقة في بيع الارض مع بذر أو زرع لا يفرد بالبيع اذا امكن معرفته بقوله بعد ذلك وان تفرق الصفقة
أيضا في بيع نحو فجل وخس مزروع رؤى بعضه دون بعض اذا امكن معرفة ما لم يربعد العقد فليحرر كل
ذلك (قوله امضاء العقد) كانه وقع في نسخه ما هو ثابت في بعض نسخ شرحه فان اختار من الخيار بدليل قوله
امضاء العقد ولو كان اجاز من الاجازة كما هو محفظا لوجب اسقاط لفظ امضاء (قوله المتقومين) بقى
ما اذا كان أحدهما متقوما والآخر مثليا والظاهر اعتبار قيمتهما ايضا لا يتأق النظر للاجزاء في أحدهما
والقيمة في الآخر كما هو ظاهر وكان ينبغي ان يقول المتقومين هما أو أحدهما (قول المصنف وفي قول
بجميعه) (تنبيه) لوجع ما يحل وغيره مما لا عوض فيه كأهبة والرهن صح فيما لا يحل قولا واحدا وقيل

القسمة على عدد الرؤس فهي تابعة وفي الصدق لعلهما ناهما إذ هما كافران (وفي قول بجميعة) لان العقد لم يقع الاعلى ما يحل بيعه

(ولا خيار للبائع) وان جهل لتقصيره ببيع ما لا يملك وعذره بالجهل نادر (وضابط القسم الثاني ان يتلف قبل القبض بعض من المبيع يقبل الافراد بالعقد اى ايراد العقد عليه وحده ومن ذلك ما (لوباع عبده) أو عصير أو دار (فتلف أحدهما) أو تخمر بعض العصير أو تلف سقف الدار (قبل قبضه) فينسخ العقد فيه وتستمر صحته في الباقي بقسطه من المسمى إذا وزع على قيمته وقيمة التالف ومرفى المثيلين اعتبار الاجزاء فيا قى ذلك هنا أيضا وكذا في مثلي تلف (٣٢٨) بعضه وإنما (لم ينسخ في الآخر) وان لم يقبضه (على المذهب) مع جهالة الثمن لأنها طارئة

فلم تضر كالا يضر سقوط بعضه لارش العيب وخرج بتلف ما يفرد بالعقد سقوط يد المبيع وعي عينه واضطراب سقف الدار ونحوها فلا يقسط فيها إذا لانفساخ بذلك لبقاء عين المبيع واليد والابصار وثبات السقف ونحوها لا يفرد بالعقد فقواها لا يوجب الانفساخ بل الخيار ليرضى بالمبيع بكل الثمن أو يفسخ ويسترد الثمن بخلاف الاول فان افراد التالف بالعقد وان اوجب الانفساخ فيه لا يوجب الاجارة بكل الثمن (بل يتخير) المشتري فورا بين فسخ العقد والاجارة لتبعض الصفقة عليه (فان أجاز فيها الحصة) لنظير مامر آنفا (قطعا) على ما هنا كاصله وفي الروضة كاصلها عن ابى اسحاق طرد القولين فيه ولعله الاقرب ولا خيار للبائع وكان وجهه مع عدم تقصيره بوجه وتفرق صفقة الثمن عليه ان الثمن غير منظور اليه اصالة فاعتقر تفرقه دواما لانه يعتقر فيه مالا يعتقر في الابتداء بخلاف الثمن فانه

الآخر كالمعدوم نهاية ومغنى (قوله وان جهل) أى كون بعض المبيع غير مملوك له (قوله لما لا يملك) أى لا يملك بحذف عائد الموصول (قوله وضابط القسم الثاني) أى التفريق في الدوام (قوله ومن ذلك) أى القسم الثاني (قوله أو تخمر بعض العصير) أى ولم يتخلل اما إذا تخلف فلا انفساخ ويثبت للشترى الخيار اه ع ش (قوله في المثيلين) أى المتفق القيمة كما مرو وكذا قوله الاقرب في مثلي (قوله كالا يضر سقوط بعضه الخ) أى بعض الثمن فيما إذا وجد في المبيع عيب قديم وتعذر الرد اه ع ش (قوله بخلاف الاول) وهو تلف ما يفرد بالعقد (قوله لنظير الخ) عبارة النهاية كنظير الخ بالكاف وعبارة المغنى من المسمى باعتبار قيمتهما لان الثمن قد توزع عليهما في الابتداء وانقسم عليهما فلا يتغير بهلاك أحدهما اه (قوله على ما هنا) (لا حاجة إليه عبارة النهاية والمغنى كفى المحرر (قوله ولعله) أى ما فى الروضة واصلا (الاقرب) خلافا للنهاية والمغنى عبارة ما وضعف بالفرق بين ما اقترن بالعقد وبين ما حدث بعد صحة العقد مع توزيع الثمن فيه غايهما ابتداء اه (قوله ولا خيار للبائع) عبارة النهاية والمغنى وقضية كلامه انه لا خيار فيه وهو كذلك كقضى المجموع اه (قوله غير منظور اليه اصالة) يتأمل معنى عدم الاصاله في الثمن سيما إذا كان الثمن والمثمن نقدان وعرضين فان الثمن ما دخلت عليه الباء منهما والمثمن مقابله فامعنى كونه غير منظور اليه فيما لو قال بعثك هذا الدينار بهذا الدينار او هذا الثوب بهذا الثوب اللهم إلا ان يقال مراده بالاصالة ما هو الغالب من ان الثمن نقد والمثمن عرض والمقصود غالبا تحصيل العروض بالثمن لا انتفاع بذواتها كلبس الثياب. أكل الطعام وانتقاد لا يقصد لذاته بل لقضاء الحوائج به وقد يقصد لذاته كان يريد تحصيله لاتخاذه سلبا او اناء للتداوى للشرب فيه او ميلا لكس تحال به إذا تعين طريقا لجلاء غشاوة اه ع ش قول المتن (ولو جمع الخ) شروع في القسم الثالث أى التفريق في الاحكام (قوله العاقد) الى التنبيه في النهاية والمغنى الا قوله نعم الى قوله والوقيعة (قوله العاقد) هو الاولى للغايرة بين الفاعل ومحل الجمع بخلاف العقدان التقدير عليه ولو جمع عقد في عقد مختلفي الخ فيتحد الفاعل للجمع ومحل شمر ايت حج صرح بذلك واطال فيه اه ع ش قول المتن (كاجارة الخ) عبارة الروض كبيع واجارة أو سلم أو نكاح انتهى سمى أى يحذف الواو والاقصا على أو المراد بالاجارة التى مع البيع مطلق الاجارة وردت على العين او الذمة وبالتى مع السلم اجارة العين فان اجارة الذمة يشترط فيها القبض كالمسلم كذا فى النهاية والمغنى أى فليس اجارة الذمة والسلم مختلفي الحكم (قوله اشترط التاقيت فيها) أى غالبا اه نهاية أى وقد لا يشترط كان قدرت على المنفعة بمحل العمل ع ش (قوله اشترط التاقيت فيها وبطلانه به) لا يناسب قوله الاقرب فعلم انه ليس المراد الخ اه رشيدى (قوله وانفساخها) عطف على اشترط الخ فهو توجيه ثان للاختلاف اه ع ش (قوله او اجارة) أى عين اه نهاية (قوله كآجر تك هذه) أى دارى شهرا اه نهاية (قوله بخلافها) أى الاجارة اه ع ش قول المتن (ويوزع المسمى على قيمتهما) أى ان احتسج الى التوزيع بان حصل فسخ او انفساخ للاجارة او البيع او السلم بان تلقت العين المؤجرة او تعينت واستمر ما معها صحيحا وتلف المبيع قبل قبضه او انقطع المسلم فيه عند حلول الاجل وبقيت الاجارة على الصحة فاحتاج الى التوزيع حيثنفاذا كانت قيمة المبيع عشرة واجرة العين المؤجرة تلك المدة خمسة والمسمى اثني عشر فخصه المبيع منه ثمانية والعين المؤجرة اربعة (قوله ووجه صحتهما الخ) هذا على الخلاف كمن (قول المصنف كاجارة) عبارة الروض كبيع واجارة أو سلم أو نكاح

المقصود بالعقد فائر تفرقه دواما أيضا (ولو جمع) العاقد والعقد (في صفقة مختلفي الحكم كاجارة وبيع) كبعثك هذا أو أجزتك مع وجود هذه سنة بالف ووجه اختلافهما اشترط التاقيت فيها وبطلانه به وانفساخها بالتلف بعد القبض دونه (أو) اجارة (وسلم) كآجر تك هذه وبعثك كذا فى ذمى سلم بدينار لا يشترط قبض الموضع في المجلس في سائر انواعه بخلافها (صحافى الاظهر) كل منهما بقسطه من المسمى إذا وزع على قيمة المبيع او المسلم فيه واجرة الدار كما قال (ويوزع المسمى على قيمتهما) وتسمية الاجرة قيمة صحيح لانها في الحقيقة قيمة المنفعة ووجه

وجود في كل العقود فيقتضي أن كل عقدين كذلك من غير استثناء اه رشدي (قوله ولا أثر الخ) رد لدليل مقابل الاظهر القائل بالبطان فيهما (قوله لما قد يعرض الخ) ما واقعة على الفسخ والانفساخ المعلومين من المقام و (قوله لا اختلاف حكمهما) تعليل لقوله يعرض اه رشدي (قوله للجهل عند العقد) قد يقال للجهل موجود عند العقد قطعاً وإن لم يعرض ما ذكر إلا ان يقال هو وإن كان موجوداً عند العقد لكن لا ينظر اليه إلا حين بقاء أحدهما وسقوط الآخر أما إذا بقيا فالقصد ان مجموع فلا حاجة إلى التوزيع المترتب عليه الجهل سلطان وسم (قوله لا نه الخ) علة لقوله ولا أثر الخ (قوله غير ضار الخ) أي لا اغتفارهم له في غير ذلك كمسئلة الشقص المذكورة اه ع ش (قوله فعلم) أي من قوله ولا أثر الخ سم وع ش (قوله مع عدم دخولها) أي العينين اللذين اختلفت احكامهما اه ع ش (قوله ولا يختلفان) نخرجت بجهتين اه سم (قوله في ذلك) أي فيما يرجع للفسخ والانفساخ (قوله او رد عليه) أي على ما في الضابط من قوله مع عدم دخولها تحت عقد واحد اه رشدي ويجوز ان رجاء الضمير لقول المصنف ولو جمع في صفقة الخ (قوله على الابهام) أي وأما إذا كان معيناً فيصح العقد فيهما مطلقاً ع ش ورشدي (قوله من القاعدة) أي التي جرى في صحة البيع فيها القولان السابقان اه ع ش (قوله ومع شمول كلامه الخ) عطف تفسير (قوله لا غناء مثاله عنه) قد يقال المثال لا يخصص وكلامه شامل للعقد الواحد فيرد الاعتراض إلا ان لا يكون قوله كاجارة وبيع الخ لمحض التمثيل بل قيداً كان يعرب حالاً وفيه أنه لا قرينة على ذلك مع مخالفة الظاهر وكتب شيخنا البرلسي بهامش شرح البهجة ما نصه لم يذكر محترز العقدين وقال غيره في شرح الارشاد يخرج به مالو جمع عقد واحد مختلفي الحكم كالوباع صاعاً من الشعير وثوباً بصاعاً حنطة فان ما يقابل الحنطة من الشعير يشترط قبضه في المجلس وما يقابل الثوب لا يشترط قبضه في المجلس قال وقضية كلامه يعني الارشاد ان ذلك ليس من تفريق الصفقة في الاحكام فلو حذف قوله عقدين لتناول ذلك انتهى ما كتبه شيخنا وقال الشارح في شرح الارشاد ما نصه ولا يرد على تقييده بالعقدين مالو باع عشرين بشرط الخيار في أحدهما بعينه أو أكثر من الآخر فانه وإن كان من صور تفريق الصفقة في الحكم مع كونه عقداً واحداً إلا ان الاختلاف هنا في الاثر التابع دون المقصود الذي الكلام فيه وكذا يقال فيما لو باع صاع شعير وثوباً بصاعاً بر فإن اشتراط قبض ما يقابل الحنطة من الشعير امر تابع أيضاً انتهى فليتأمل اه سم عبارة النهاية والمغني وشمّل كلام المصنف أي في الصحة مالو اشتمل العقد على ما يشترط فيه التقابض وما لا يشترط كصاع بروثوب

(قوله للجهل عند العقد الخ) قد يقال الجهل المذكور موجود قطعاً عند العقد وإن لم يعرض ما ذكر إلا أن يقال هذا الجهل إنما يلتفت اليه حتى احتيج للاعتذار عنه إذا بقي أحدهما وسقط الآخر لانه حيث يصير المقصود الباقي دون الساقط فينظر للتوزيع بخلاف ما إذا بقيا فالقصد ان المجموع فلا حاجة إلى التوزيع المترتب عليه الجهل المذكور حتى يلتفت اليه (قوله فعلم) أي من قوله ولا أثر الخ (قوله ولا يختلفان) نخرجت بجهتين (قوله إنما هو لا غناء مثاله عنه) قد يقال المثال لا يخصص وكلامه شامل للعقد الواحد فيرد الاعتراض إلا ان يكون قوله كاجارة وبيع الخ لا لمحض التمثيل بل قيداً كان يعرب حالاً وفيه أنه لا قرينة على ذلك مع مخالفة الظاهر وكتب شيخنا البرلسي بهامش شرح البهجة ما نصه لم يذكر محترز العقدين وقال غيره في شرح الارشاد يخرج به مالو جمع عقد واحد مختلفي الحكم كالوباع صاعاً من الشعير وثوباً بصاعاً حنطة فان ما يقابل الحنطة من الشعير يشترط قبضه في المجلس وما يقابل الثوب لا يشترط قبضه في المجلس قال وقضية كلامه يعني الارشاد ان ذلك ليس من تفريق الصفقة في الاحكام وقد صرح الرافعي بحريان قولي التفريق فيه وكذا لو باع وشرط الخيار في أحدهما دون الآخر أو في أحدهما الخياريين وفي الآخر ثلاثاً فكل ذلك من تفريق الصفقة في الاحكام فاه حذف قوله عقدين لتناول ذلك اه ما كتبه شيخنا وقال الشارح في شرح الارشاد ما نصه لا يرد على تقييده بالعقدين مالو باع عشرين بشرط الخيار في أحدهما بعينه أو أكثر من الآخر فانه وإن كان من صور تفريق الصفقة في الحكم مع كونه عقداً واحداً إلا ان الاختلاف هنا في الامر التابع

لرجوعهما إلى الاذن في التصرف بخلاف (٣٣٠) مالوكان احدهما جائزا كالبيع والجمالة فلا يصح قطعاً لتعذر الجمع بينهما (او) نحو

بصاع شعير اه (قوله لرجوعهما) أى العقدین (قوله بخلاف مالوكان احدهما جائزا) أنظر هذا احترز أى شىء فى المتن عبارة المعنى ويؤخذ مماثل به ان محل الخلاف ان يكون العقدان لازمين فلو جمع بين لازم وجائز كبيع وجمالة لم يصح قطعاً كما ذكر الرافعى فى المسابقة او كان العقدان جائزين كشركة وقراض صح قطعاً لان العقود الجائزة بابها واسع اه فاحترز عنها بالمثال وعبارة شرح الروض ويستثنى من ذلك مالوكان احد العقدین جائزا الخ (قوله كالبيع) اى الذى يشترط فيه قبض العوضين اه نهاية اى بان كان المعقود عليه ربوياً كما ذكره بعد بقوله مر ومن جهة الصرف ع ش (قوله لتعذر الجمع بينهما) أى إذ الجمع بين جمالة لا تلزم وبيع يلزم فى صفقة واحدة غير ممكن لما فيه من تناقض الاحكام لان العوض فى الجمالة لا يلزم تسليمه إلا بفرار العمل ومن جهة الصرف يجب تسليمه فى المجلس ليتوصل إلى قبض ما يخص الصرف منها وتنافى اللوازم يقتضى تنافى الملزومات كما علم ويقاس بذلك ما إذا جمع بين إجارة ذمة أو سلم وجمالة اه نهاية قال ع ش قوله وتنافى اللوازم وهى فيما نحن فيه لزوم قبض العوض فى احدهما وعدم استحقاقه فى الآخر وقوله تنافى الملزومات أى من الجواز واللزوم أى فيحكم بطلان العقدین لتنافيهما اه قول المتن (او بيع ونكاح) اى ومستحق الثمن والمهر واحد اما إذا اختلف المستحق كقوله زوجتك بنتى وبعثك عبدى بكذا لم يصح البيع ولا الصداق ويصح النكاح بمهر المثل ولو جمع بين بيع وخلع صح الخلع وفى البيع والمسمى القولان نهاية ومعنى (قوله كزوجتك بنتى الخ) اى وهى فى ولايته او زوجتك امتى وبعثك ثوى فى نهاية ومعنى قول المتن (القولان) اى السابقان اظهرهما صحتهما ويوزع المسمى على قيمة المبيع ومهر المثل نهاية ومعنى (قوله فيصح البيع الخ) أى على الاظهر نهاية ومعنى (قوله بقيدته) عبارة النهاية والمعنى وشرط التوزيع فى كلام المصنف ان تكون حصة النكاح مهر المثل فاكثر فان كان اقل وجب مهر المثل كافى للمجموع ما لم تاذن الرشيد فى قدر المسمى فيعتبر التوزيع مطلقاً اه اى سواء كان قدر مهر المثل او اقل ع ش عبارة سم قال فى شرح الروض وظاهر ان شرط التوزيع ايضا ان تكون حصة العبد ثمن المثل أو أكثر إلا ان تكون رشيدة وتاذن فى قدر المسمى فليتامل اه (قوله كان التقدير الخ) اى فيتحد فاعل الجمع ومحل الجمع (قوله على ذلك) اى على الالفاظ المذكورة (قوله عليه) اى الاطلاق المذكور (قوله بتقدير انه) اى العقد (المراد) اى بضمير جمع (قوله كافية فى صحة الحمل الخ) اى فتكفى فى مغايرة فاعل الفعل ومحل (قوله كانا ابو النجم) اى وشعرى شعرى اى شعرى الان كشعرى فيما مضى او شعرى هو الشعر المعروف بالبلاغة (قوله من المبتدى) إلى التنبيه فى النهاية إلا قوله وبه فارق إلى المتن (قوله من المبتدى الخ) أى بائعاً ومشترياً (قوله وان قبل المشتري) إلى قوله فعلم فى المعنى إلا قوله وبه فارق إلى المتن وقوله واقتصر إلى المتن وكان الاولى ان يقول وإن لم يفصل المشتري فى القبول (قوله وبه فارق ما قدمته الخ) خلافاً للنهاية والمعنى عبارتهما فلو قال بعتك عبدى بألف وجارى بى بخمسائة فقبل

دون المقصود الذى الكلام فيه وكذا يقال فيما لو باع صاع شعير وثوباً بصاع بر فان اشتراط قبض ما يقابل الخطة من الشعير امر تابع ايضا انتهى فتأمل (قوله بخلاف مالوكان احدهما جائزا) قيل ليس السبب فى المنع جواز احدهما بل تنافى احكامهما وقديرده جواز الجمع بين البيع والسلم مع تنافى احكامهما بنحو اشتراط قبض راس المال فى المجلس فى السلم دون البيع فليتامل وقال مر عن والده العلة لمجموع الاختلاف جوازاً ولزوماً واحكاماً وعبارة شرحه بخلاف مالوكان احدهما جائزا كبيع يشترط قبض العوضين فيه وجمالة او إجارة ذمة أو سلم وجمالة بخلاف الجمع بين البيع والجمالة فانه لا يشترط القبض فى المجلس كذا أفاده بعض المتأخرين انتهى (قوله والصداق بحصة مهر المثل منها) قال فى شرح الروض ثم شرط التوزيع فى زوجتك بنتى وبعثك عبدى ان تكون حصة النكاح مهر المثل فاكثر فان كانت اقل وجب مهر المثل كما ذكره فى المجموع نعم إن اذنت الرشيدة فى قدر المسمى فظاهر انه يعتبر التوزيع مطلقاً اه وظاهر ان شرط التوزيع

(بيع ونكاح) كزوجتك بنتى وبعثك عبدى بألف (صح النكاح) لانه لا يتاثر بفساد الصداق بل ولا بأكثر الشروط الفاسدة (وفى البيع والصداق القولان) فيصح البيع بحصة العبد من الألف والصداق بحصة مهر المثل منها كما سيذكره فى بابيه مع قيده «تنبيه» أعدت ضمير جمع على أحد ذينك لان كلا منهما يدل عليه السياق لكن فى الثانى زكاة لان الصفقة ان حملت على العقد كما هو اصطلاح الفقهاء كان التقدير ولو لجمع عقد فى عقد عقدين مختلفين الحكم وان حملت على الالفاظ الواقعة بين المتعاقدين لغرضين فأكثر والتقدير وان جمع العقد فى ألفاظ واقعة من اثنين عقدين مختلفين الحكم صح لكن إطلاق الصفقة على ذلك بعيد من اصطلاحهم إلا ان توقف صحة التام المتن عليه بتقدير انه المراد اوجب المصير اليه والحاصل ان المغايرة الاعتبارية كافية فى صحة الحمل كانا ابو النجم (وتتعدد الصفقة بتفصيل الثمن) من المبتدى بالعقد لترتب كلام الآخر عليه (كبعثك ذا بكذا وذا بكذا) وان قبل المشتري

ولم يفصل (وبتعدد البائع) كبعثك عبدنا هذا بألف فتعطى حصة كل حكمها نعم لو قبل المشتري نصيب أحدهما بنصف الثمن لم يصح لأن اللفظ يقتضى جوابهما جميعاً وبه فارق ما قدمته اول البيع فى بعتك هذا بألف وهذه بمائة

(وكذا) تعدد (بتعدد المشتري) كبتك هذا بكذا واشترينا منك هذا بكذا واقتصر عليهما لان الكلام فيها ولا فبي تعدد بتعدد
اليعاقد مطلقا (في الاظهر) قياسا على البائع فان قبل احدهما فكا ذكر فله ان لو باع اثنتان من اثنتين كان بمنزلة اربع عقود ومن فوائد
العدد جواز افراد كل حصة بالرد كما ياتي وانه لو بان نصيب احدهما حرا مثلا صح في (٢٣١) الباقي قطعاً (تنبيه) ما افاده كلامه من

القطع بتعدد بتعدد

البائع دون تعدد المشتري

مشكل الا ان يفرق بان

المبيع مقصود فظروا كلهم

الى تعدد مالكم والنم

تابع لجاز ان لا ينظر بعضهم

لتعدد مالكم لكنهم عكسوا

ذلك في الشفعة فعدوها

بتعدد المشتري قطعاً

وبتعدد البائع على الاصح

وكذا العرايا وسرد ذلك في

الشفعة ان المشتري اذا

تعدّد واخذ الشفع حصة

احدهما لم يضره لاستقلال

كل بما صار اليه عهدة

وغيرها فلم يكن للخلاف

بجال حيثنّد بخلاف تعدد

البائع فان تمكين الشفع

من اخذ إحدى حصتي

البائعين يفرق الصفقة على

المشتري فجرى الخلاف

نظر الى ضرره وفي العرايا

انها رخصة للمشتري فاذا

تعدد وحصل لكل دون

خمس او سق لم يكن للخلاف

مساغ لان كلامه يتعدا

اذن له فيه ظاهر او لا باطنا

بخلاف ما اذا اتحد وتعدد

البائع فان ما حصل للمشتري

جاز والخسنة فامتنع على

قول نظر لهذه المجاوزة (ولو

وكلاه او وكلها) اعادة

للضمير على معلوم غير

مذكور سائعة شائعة فلا

أحدهما بعينه لم يصح كما سيأتي في تعدد البائع والمشتري اه (قوله) وكذا تعدد بتعدد المشتري) ظاهره
سواء تقدم الايجاب من البائع او القبول من المشتري ويؤيده شمول قوله الاتي لجاز ان لا ينظر بعضهم
الخ للصورتين معا اه ع ش اقول وصنيع الشارح مصرح بذلك (قوله) واقتصر الى اثنان كان الاولى ان
يؤخره عنه كما في النهاية ويذكره قبيل التنبيه (قوله) واقتصر عليهما اي البائع والمشتري اه ع ش (قوله)
مطلقا) اي ولو غير بائع ومشتري اه سم (قوله) فان قبل احدهما) عبارة المغني ولو قبل احدهما نصفه بنصف
الثلث لم يصح ان قلنا بالاتحاد وكذا ان قلنا بالتعدد على الاصح وإن صحح السبكي الصحة كما مر اه وعبارة
النهاية والروض لو باعهمما عبده بالف فقبل احدهما نصفه بخمسائة او باعاه عبدا بالف فقبل نصيب احدهما
بخمسائة لم يصح اه (قوله) فلم) اي من تعدد الصفقة بتعدد البائع او المشتري (قوله) كل حصة) الاولى
حصة بعضهم (قوله) بان المبيع الخ) اي وقدم بيانه (قوله) فظروا الخ) اي الاصحاب (قوله) لكنهم عكسوا)
الى قوله وسرد ذلك في المغني (قوله) حصة احدهما) اي المشتريين (لم يضره) اي ذلك الاخذ (قوله) إحدى حصتي
البائعين) الاولى حصة احد البائعين (قوله) رخصة للمشتري) اي فهو المقصود بها فنظر اليه اه سم قول
المتمن (فالاصح اعتبار الوكيل) وسكتوا عما لو باع الحاكم والولى او الوصى او القيم على المحجورين شيئا
صفقة واحدة والظاهر أنه كالوكيل فيعتبر العاقد لا المبيع عليه اه نهاية عبارة سم وأقربها ع ش ينبغي
ان يكون الولي كالوكيل ويدل عليه التعليل فلو باع ولى لمولين او ولى ان مولى فتعدد الصفقة في الثاني وتعدد
في الاول فليتامل اه (قوله) لان الاحكام الخ) عبارة المغني لانه العاقد واحكام العقد من الخيار وغيره تتعلق
به اه (قوله) وما اشترى وكيلا اثنين الخ) قال في الروض فلو اشترى لرجلين لم يكن لاحدهما الرد بالعيب كالمو
اشترى ومات عن ابنتين لم يكن لاحدهما الرد بالعيب ولو اشترى له رد عقد احدهما ولو باع لهما اي وكالهما
يرد نصيب احدهما او باعاه لرد وحيث لا رد فلكل الارش ولو لم يأس من رد صاحبه اي لظهور تعذر الرد
اه سم (قوله) لان المدار الخ) ولا نه ليس عقد عهدة اي معاوضة حتى ينظر فيه الى المباشرة اه نهاية (قوله)
وفي الشفعة تناقض) العبرة فيها بالموكل كما في شرح الروض اه سم عبارة النهاية والمغني ومثله اي
الرهن الشفعة اذ مدارها على اتحاد الملك وعدمه اه قال ع ش قوله ومثله الشفعة فلو وكل واحد اثنين في

ايضا ان تكون حصة العبد ثمن المثل او اكثر الا ان تكون رشيدة وتاذن في قدر المسمى فليتامل (قوله)
بتعدد العاقد مطلقا) اي ولو غير بائع ومشتري (قوله) فان قبل احدهما فكمذا ذكر) في الروض نعم لو باعهمما عبده
بالف فقبل احدهما نصفه بخمسائة او باعاه عبدا بالف فقبل نصيب احدهما بخمسائة لم يصح اه وفي
شرحه نزاع كبير (قوله) للمشتري) اي فهو المقصود بها فنظر اليه (قوله) المصنف فالاصح اعتبار الوكيل) ينبغي
ان يكون الولي كالوكيل ويدل عليه التعليل فلو باع ولى لمولين او ولى ان مولى فتعدد الصفقة في الثاني وتعدد
في الاول فليتامل فلو للمشتري في الثاني رد حصة احد الولين وقد يتوقف فيه اذا كان خلاف المصلحة ويدفعه
انه بمنزلة عقدين فهو كما لو باع احد الولين المستقلين مثلا عينا والآخر اخرى للمشتري رد احدهما
دون الاخرى ان كان خلاف مصلحة المولى فليتامل (قوله) او ما اشتراه وكيلا اثنين الخ) قال في الروض فلو
اشترى لرجلين لم يكن لاحدهما الرد بالعيب كما لو اشترى ومات عن ابنتين لم يكن لاحدهما الرد بالعيب ولو
اشترى له رد عقد احدهما ولو باع لهما اي وكالهما لم يرد نصيب احدهما او باعاه لرد وحيث لا رد فلكل
الارش ولو لم يأس من رد صاحبه اي لظهور تعذر الرد اه (قوله) وفي الشفعة تناقض) العبرة فيها
بالموكل كما في شرح الروض اه والله اعلم

اعتراض عليه (فالاصح اعتبار الوكيل) لان احكام العقد تتعلق به فلو خرج ما اشتراه من وكيل اثنين أو من وكيل واحد او ما اشتراه وكيلا
اثنين او كيلا واحدا معيا جاز رد نصيب احد الوكيلين في الثانية والاربعة دون احد الموكلين في الاولى والثالثة نعم العبرة في الرهن بالموكل لان
المدار فيه على اتحاد الدين وعدمه وفي الشفعة تناقض في اعتبار الموكل او الوكيل بسطته في شرح الارشاد في بابها بما لا يسهل تغني عن مراجعته

شراء شقص مشفوع فليس للشفيع أن يأخذ بعض المشتري نظر اللوكيلين بل يأخذ الكل أو يترك الكل شيخنا الزيادي اه ع ش

﴿ باب الخيار ﴾

(قوله هو اسم) الى المتن في النهاية (قوله هو اسم) اي اسم مصدر اي اسم مدلوله لفظ المصدر اه ع ش اي لان فعله ان كان اختار فصدره اختيار وإن كان خير بالتشديد فصدره تخيير اه بجيرى (قوله هو طلب) اي شرعا و (قوله خير الأمرين) أى فيما يتعلق به غرضه ولو كان تركه خيرا له أو يقال أى غالبا اه ع ش (قوله وهما) اي النقل والحل (قوله رخصة) خبر قوله وهو لكون الخ (قوله وله سببان) اي للمتعلق بمجرد التشبهى (قوله لقوة ثبوته الخ) من إضافة المعلوم الى علته اه رشيدى عبارة ع ش كان الاولى ان يقول لقوته بثبوته شرعا والمراد بقوله لقوة ثبوته شرعا الخ ان العقد اذا وقع ثبت به خيار المجلس من جهة الشارع حتى لو نفاه في العقد لم يصح بخلاف خيار الشرط فانه لا يثبت إلا باشرط العاقدين لا يقال كان خيار المجلس ثبت بحديث البيعان بالخيار كذلك خيار الشرط ثبت بقوله من بايعت فقل لا خلا به لا نأقول الحديثان المذكوران ثبت بهما حكم الخيار والكلام هنا في نفس الخيار حيث ثبت بلا شرط بخلاف خيار الشرط فانه لا يثبت إلا باشرط العاقدين وإن كان دليله قوله من بايعت الخ اه (قوله في بيانها) يعنى خيار المجلس وخيار الشرط (قوله وإن اختلف فيه) ومن هنا قد يوجه تقديمه بالاهتمام به للخلاف فيه كإوجوهنا بذلك تقديم صيغة البيع على بقية أركانه اه سم فيقال قدم لقوة ثبوته الخ وأما للاهتمام به (قوله كل معاوضة) الى المتن في النهاية إلا قوله ولم يبال الى وزعم النسخ (قوله نحو أنواع البيع) قيل صوابه إسقاط نحو وقال ع ش إنما قال نحو لتدخل الاجارة لانها ليست بيعا فهي محضة وإن كانت لا خيار فيها اه وقال الرشيدى حاول الشيخ ع ش في الحاشية ان الشارح مر جعل أنواع البيع في كلام المصنف بادخاله لفظ نحو عليه مثالا للمعاوضة المحضة لا لما ثبت فيه الخيار فمن النحو حينئذ الاجارة ولا يخفى ما فيه اه (قوله كييع الجداخ) اي وإن اسرع اليه الفساد وادى ذلك الى تلفه وسيأتى عن سم ما يفيد مع الفرق بينه وبين خيار الشرط اه ع ش (قوله في شدة الحر) أى بحيث يناع بها اه معنى (قوله طفله) الاولى مولى (قوله وعكسه) اي واقتضت المصلحة ذلك التصرف لان تصرف الولي مشروط بالمصلحة فلو باع حينئذ ثم تغير الحال في زمن الخيار فصارت مصلحة الفرع في خلاف ذلك التصرف وكانت مصلحة الاصل فيه فينبغى ان يمتنع على الاصل إلزام العقد على الفرع وان يجب عليه الفسخ بخيار الفرع لانه يلزمه ان يراعى مصلحته ولو انعكس الامر فكانت مصلحة الفرع في إمضاء التصرف والاصل في خلافه فينبغى ان يجوز للاصل الفسخ بخيار نفسه لانه فائدة

﴿ باب الخيار ﴾

(قوله وإن اختلف فيه) ومن هنا قد يوجه تقديمه بالاهتمام به للخلاف فيه كإوجوهنا بذلك تقديم صيغة البيع على بقية أركانه (قوله ويبيع الاب او الجد مال طفله لنفسه وعكسه) اي واقتضت المصلحة ذلك التصرف لان تصرف الولي مشروط بالمصلحة فلو باع حينئذ ثم تغير الحال في زمن الخيار فصارت مصلحة الفرع في خلاف ذلك التصرف وكانت مصلحة الاصل فيه فينبغى ان يمتنع على الاصل إلزام العقد على الفرع وان يجب عليه الفسخ بخيار الفرع لانه يلزمه ان يراعى مصلحته ولو انعكس الامر وكانت مصلحة الفرع في إمضاء التصرف والاصل في خلافه فينبغى ان يجوز للاصل الفسخ بخيار نفسه لانه فائدة تخيير له لنفسه ولو امتنع الفسخ حينئذ لم انقطاع خياره بلا تفرق ولا إلزام من جهته بمجرد معارضة مصلحة الفرع وهو بعيدا لظهير له ولو باع الاصل مال احد فرعيه للاخر حيث اقتضت المصلحة ذلك التصرف لها ثم تغير الحال في زمن الخيار فانه كسبت مصلحتها فقد تعارضت المصلحتان فان الاجازة تفوت مصلحة احدهما والفسخ يفوت مصلحة الاخر فهل يتخير بين الاجازة والفسخ لعدم إمكان الجمع بين المصلحتين أو يتعين الفسخ لان فيه رجوعا لما كان قبل التصرف فيه نظر فليتأمل (قوله ويبيع الاب او الجد مال طفله لنفسه وعكسه)

﴿ باب الخيار ﴾

هو اسم من الاختيار الذى هو طلب خير الامرين من الامضاء والفسخ وهو لكون أصل البيع اللزوم اي ان وضعه يقتضيه اذ القصد منه نقل الملك وحل التصرف مع الامن من نقض صاحبه له وهما فرعا اللزوم رخصة شرع اما لدفع الضرر وهو خيار النقص الاتى واما للتروى وهو المتعلق بمجرد التشبهى وله سببان المجلس والشرط وقد أخذ في بيانها مقدما أولها لقوة ثبوته بالشرع بلا شرط وان اختلف فيه وأجمع على الثانى فقال (ثبت خيار المجلس في) كل معاوضة محضة وهى ما تنفسد بفساد عوضه نحو (انواع البيع) كييع الجمد في شدة الحر ويبيع الاب أو الجد مال طفله لنفسه وعكسه لخبر الصحيحين

تخير له نفسه ولو امتنع الفسخ حيث لم انقطاع خياره بلاقه ولا إلزام من جهة بمجرد معارضة مصلحة
الفرع وهو بعيد لا نظير له ولو باع الأصل مال أحد فرعية للآخر حيث اقتضت المصلحة ذلك التصرف لهما
ثم تغير الحال في زمن الخيار فانعكست مصلحتهما فقد تعارضت المصلحتان فان الاجازة تفوت مصلحة احدهما
والفسخ يفوت مصلحة الاخر فهل يتخير بين الاجازة والفسخ لعدم إمكان الجمع بين المصلحتين او يتعين الفسخ
لان فيه رجوعا لما كان قبل التصرف فيه نظر فليتأمل سم على حج اقول ينبغي ان يراعى من المصلحة له في
الفسخ لان رعاية الاخر في الاجازة تبطل فائدة الخيار بالنسبة للثاني فكما مر ان الولي لا يجب عليه مراعاة
مصلحة الفرع في الاجازة بل له الفسخ عن نفسه وان اضر بالفرع فكذلك هنا ع و يؤيده ما ياتي من
انه لو اجاز واحد وفسخ الاخر قدم الفسخ (قوله البيعان) اي المتبايعان اه ع ش اي البائع والمشتري
(قوله مالم يتفرقا) اي سواء كان التفرق منهما او من احدهما (قوله باو) اي مع او فلا ينافي ان الناصب
ان المقدرة بدليل قوله بتقدير الا ان الخ ثم رايت في منبوات المعنى ما نصه فيه تجوز والناصب على الصحيح ان
لا او اه (قوله لا بالعطف) عطف على قوله بنصب يقول الخ (قوله لا مغايرته له) اي لا مغايرة القول للتفرق

وعكسه وجود المصلحة فيه لان تصرف الولي منوط بالمصلحة لكن حيث ثبت الخيار لهما وكانت المصلحة للطفل
في الزام العقد وللولى في الفسخ فهل يلزمه الاجازة نظر للطفل او لا يلزمه بل له الفسخ لان جواز الفسخ له مطلقا
وان لم يكن فيه مصلحة للطفل هو فائدة ثبوت الخيار له وفيه نظر ويظهر انه لا يجب عليه الاجازة وان كانت
مصلحة الطفل فيها اذ لو جبت حيث لم يكن في ثبوت الخيار له فائدة وصار جواز الفسخ له وامتناعه منوطا
بمصلحة الطفل وهذا بخلاف ما لو كانت مصلحة الطفل في الفسخ فيظهر انه حيث لا يس له الزام العقد ويتعين
الفسخ وهذا لا ينافي ثبوت الخيار له لان الغرض من ثبوته التمكن من الفسخ لا من الزام لان الزام الاصل في العقد
ولا يتوقف على ثبوت الخيار فليس هو الغرض من مشروعيته ثم رايت في شرح الارشاد الصغير للشارح
ما نصه مع المتن ويتبع لزوم الخيار في ذلك باختياره اي الولي لزوم العقد له مطلقا ولو اضر بالطفل ان رآه
مصلحة اه وذلك لا يخالف ما قلناه لان حاصله انه ليس له الزام للطفل الا بالمصلحة وهذا لا ينافي انه مع ان
مصلحة الطفل في الزام يجوز له الفسخ لانه فائدة ثبوت الخيار له كما لو كانت مصلحة الطفل في بيع مال نفسه
للطفل لا يلزمه بيعه له وفي شرح العباب هنا ما لا ينافي ما قلناه مع تأمل ذلك (قوله لا بالعطف) كتب شيخنا
المحقق البرلى مباحث الشارح المحلى ما نصه المعنى على العطف ان الخيار ثابت لهما في مدة انتفاء التفرق او
مدة انتفاء قول احدهما للآخر اخبر فيقتضى ثبوته في الاولى وان انتفت الحالة الثانية بان قال احدهما
للآخر اخبر ثبوته في الثانية وان انتفت الاولى بان تفرقا والتخلص منهما بما قاله النووي رحمه الله تعالى
هكذا ظهر لي في فهم هذا المحل فليتأمل اه واقول هذا احسن ما يقال هنا لكن يرد عليه ما قرره الرضى
 وغيره من الأئمة من أن العطف بأو بعد التني يكون نفيا لكل من المتعاطفات لا لاحدهما ويوجب بان هذا
بحسب الاستعمال ولا فقهية أصل وضع اللغة ان النفي لاحدهما كما اعترف بذلك الرضى نفسه وحيث قدما
قاله النووي لا يتوجه عليه اشكال لا بحسب الاستعمال ولا بحسب اصل الوضع فليتأمل واما ما ذكره الشارح
فلا يخفى ما فيه على المتأمل فيه ومن هنا يظهر انه لا إشكال على ما جوزه شراح البخارى بالنظر لاستعمال اللغة
ولا حاجة الى الاعتذار عنهم بعدم مبالاهم بالايهام فتأمل نعم يمكن التكلف في حمل كلام الشارح على ما قاله
شيخنا فتأمل والله تعالى اعلم (قوله لا مغايرته له الخ) كان مراده بالمغايرة مجرد ذكر احدا من المتبايعين
من غير قصد استثناء احدهما من الاخر او جعله غاية له * واعلم ان منطوق الحديث على تقدير العطف
إثبات الخيار عند تحقق احدا الانتفاء من انتفاء التفرق وانتفاء القول وانتفاء احدهما صادق مع وجود
الاخر فيصدق بوجود القول مع عدم التفرق وبوجود التفرق مع عدم القول فيرد عليه عدم ثبوت الخيار
حيث قبل انما ثبت عند تحقق الانتفاء من جميعا وان مفهوم الحديث على ذلك التقدير انتفاء الخيار حيث
لم يتحقق واحد من الانتفاءين بان وجد كل من التفرق والقول وهذا صحيح لكن لا يتقيد الحكم بقول

البيعان بالخيار مالم يتفرقا
أو يقول أحدهما للآخر
اختر بنصب يقول بأو
بتقدير الا ان او الى أن لا
بالعطف وإلا لقال يقل
بالجزم وهو لا يصح لان
القصد استثناء القول من
عدم التفرق أو جعله غاية
له لا مغايرته له

المستزمنة لمغايرة تقيضيها وقال الكردى ان ضميره لعدم التفرق اه وقال سم كان مراده بالمغايرة مجرد ذكر احد الامر من المتغايين من غير قصد استثناء احدهما من الاخر او جعله غاية له واعلم ان منطوق الحديث على تقدير العطف اثبات الخيار عند تحقق احد الانتفاء من انتفاء التفرق وانتفاء القول وانتفاء احدهما صادق مع وجود الاخر فيصدق بوجود القول مع عدم التفرق وبوجود التفرق مع عدم القول فيرد عليه عدم ثبوت الخيار حيث يدل انما يثبت عند تحقق الانتفاء من جميعا وان مفهوم الحديث على ذلك التقدير انتفاء الخيار حيث لم يتحقق واحد من الانتفاء من بان وجد كل من التفرق والقول وهذا صحيح لكن لا يقيّد الحكم به فقول الشارح الصادقة الخ ان اراد الصدق باعتبار المفهوم ورد عليه انه لا محذور في هذا وان اراد باعتبار المنطوق فالصواب ان يقول الخ مع عدم التفرق وان يزيد العكس فتأمل اه وقوله والصواب الخ اى الا صوب لما ياتي انفا (قوله مع التفرق) كذا في اصله وكتب عليه سم ينبغي مع عدم التفرق كما علم فليتأمل اه وبه اى بعدم التفرق عبر في النهاية والحاصل ان العطف يقتضى توقيت الخيار بتحقيق أحد النفيين وهو صادق بوجود الثبوت في الطرف الاخر معه وانما يرتفع الخيار بار تفاع النفيين ثم رايت الفاضل المحشى نقل نحو هذا الحاصل عن شيخه البرلسي ثم عقبه بقوله ويرد على ذلك ما قرره الرضى وغيره من العطف باو بعد النفي يكون نفيا لكل من المتعاطفات للاحدهما ويوجب بان هذا بحسب الاستعمال وإلا فقضية اصل وضع اللغة انه لاحدهما كما اعترف به الرضى وحينئذ فما قاله النووي لا اشكال فيه لا بحسب اصل الوضع ولا بحسب استعمالها فليتأمل اه وعدم الاشكال بالنظر إلى الاستعمال محل تأمل فاعل صواب العبارة لا اشكال فيه بحسب اصل اللغة بل بحسب الاستعمال فليحذر اه سيد عمر اقول ما قاله النووي هو ما ذكره الشارح بقوله بنصب يقول إلى وهو الخ وحينئذ فحاصل ما في سم ان النصب خال عن الاشكال مطلقا وان الجزم وان خلا عنه بحسب الاستعمال لكنه لا يخلو عنه بحسب اللغة وهذا واضح لا غبار عليه (قوله وخالف فيه) اى في الخبر بثبوت خيار المجلس (قوله قاله ابن عبد البر) اى ان اكثر ذلك تشييب لاصل له (قوله ومن ثم الخ) اى من اجل صحة الخبر بثبوت خيار المجلس (قوله إلى نقض الحكم بنفسه) اى خيار المجلس عبارة الحلبي قوله ثبت خيار مجلس خلافا للامام مالك ولو حكم بنفسه حاكم نقض حكمه لانه وإن كان رخصة فقد نزل منزلة العزيمة اه (قوله وزعم النسخ) اى للحديث المذكور وكذا ضمير قوله بخلافه (قوله يعمل به) اى بالحديث المذكور قول المتن (كالصرف) هو بيع النقد بالنقد مضروبا او غير مضروب اه ع ش وكان الاولى للشارح ان يقول كالصرف عطف على ما زاده سابقا من قوله كبيع الجدا الخ قول المتن (والطعام) اى وبيعه (قوله وبما قدمته) إلى قول المتن ولو اشترى في النهاية (قوله هنا) اى في خيار المجلس (قوله كيف يثبت) اى خيار المجلس في الربوى (قوله شرط) اى عند اتحاد المجلس لانه هو الذى يتوجه عليه السؤال اه ع ش (قوله مرفها) اى المائلة (قوله ان احدهما) اى احد الربوين و (قوله افضل) اى اذ العبرة فيها بالمساواة بالكيل في التكيل والوزن في الموزون وان اختلفا جود رداء اه ع ش (قوله على الاوجه) وفاقا للنهاية والمغنى (قوله ومثله) اى بيع العقد من نفسه ومثله الحوالة فلا خيار فيها وان قلنا هي بيع لانها رخصة فلا يناسبها ثبوت الخيار اه منهج بالمغنى وعبارة المحلى ولا خيار في الحوالة على الاصح اه ع ش وعبارة المغنى الشارح الصادقة الخ ان اراد الصدق باعتبار المفهوم ورد عليه ان لا محذور في هذا وان اراد باعتبار المنطوق فالصواب ان يقول مع عدم التفرق وان يزيد العكس فتأمل (قوله الصادقة) ان اراد الصدق باعتبار المنطوق فهو ممنوع لان تقدير ما لم يتفرقا الخ مدة عدم التفرق او عدم القول بالمغايرة انما تصدق بوجود القول مع عدم التفرق وبوجود التفرق مع عدم القول اى باعتبار اصل اللغة على ان الصواب على هذا ان يقال لا مغايرة عدم القول له اى لعدم التفرق وإن اراد باعتبار المفهوم فلا محذور فيه لان مفهوم ما لم الخ عدم الخيار عند القول والتفرق وهو صحيح تدبر (قوله مع التفرق) ينبغي مع عدم التفرق كما علم فليتأمل (قوله على ان هذا غفلة عمار) وايضا فقد يتعلق الغرض بالمفضول والمساوى

الصادقة بوجود القول مع التفرق ولم يبال بهذا الاليهام شراح البخارى حيث جوزوا في رواية ما لم يتفرقا أو يخير أحدهما الآخر نصب الرأى وجزمها وخالف فيه أئمة تعلقا بما أكثره تشييب لأصله قاله ابن عبد البر ومن ثم ذهب كثيرون من أئمتنا إلى نقض الحكم بنفسه وزعم النسخ لعمل أهل المدينة بخلافه ممنوع لأن عملهم لا يثبت بد نسخ كما حقق في الاصول على ان ابن عمر من أجلهم وهو راوى الحديث كان يعمل به (كالصرف والطعام بالطعام) وبما قدمته من ان القصد بثبوت الخيار هنا مجرد التشييب اندفع ما قيل كيف يثبت مع أن المائلة شرط فلا افضل حتى يختاره على أن هذا غفلة عمار فيها المعلوم منه أنها لا تمنع أن أحدهما أفضل (والسلم والتولية والتشريك) ولا يرد بيع القن من نفسه فانه لا خيار فيه للقن وكذا السيد على الاوجه لتصريحهم بان هذا عقد عتاقة لا بيع ومثله البيع الضمنى

منهاى من الصور المستثنيات التي لا خيار فيها الحوالة فانها وان جمعت معاوضة ليست على قواعد المعاوضات وربما يقال ان كلام المصنف في بيع الاعيان فلا تستثنى هذه الصورة لانها بيع دين بدين اه (قوله) وكقسمة الرد عطف على قول المتن كالصرف (قوله بخلاف غيرها) اى قسمتى الافراز والتعديل سواء جريا باجبار ام بتراض اذ قلنا انها في حالة التراضى بيع اه معنى (قوله لان المتع منه يجبر عليه) اى والاجبار ينافى الخيار اه سم عبارة ع ش يعنى انه لو امتنع احد الشريكين من القسمة اجبر عليها فى الافراز والتعديل فلا ينافى امتناع الخيار فيما لو وقعت بالتراضى اه قول المتن (وصلح معاوضة) كان يصلح على دار بعداه ع ش (قوله بخلاف صلح الخطيطة) هى الصلح من الشئ على بعضه دينا كان او عيناه ع ش (قوله فيها) اى الاجارة (قوله وعلى دم العمد الخ) عطف على قوله على المنفعة وخرج الصلح عن دم الخطأ وشبه العمد فيثبت فيه الخيار وصورة الصلح عليه ان يدعى زيد على عمرو ودار امثلا والحال ان عمر استحق على زيد دية قتل الخطأ او شبه العمد لكونه اى زيد قتل مورث عمر و فقال زيد لعمر وصالحتك من الدار التي ادعيا عليك على الدية التي تستحقها على اى تركتك الدار في نظير الدية اى سقوطها عنى فالدية ماخوذة حكما اه يجبر على الرشد (قوله لانه معاوضة غير محضة) اى لانه في المعنى عفو عن القود (قوله وقد علم من سياقه) اى حيث عبر بانواع البيع و (قوله فيها) اى في المعاوضة الغير المحضة اه ع ش قول المتن (ولو اشترى من يعتق عليه) (فرع) لو قال بعثك هذا العبد بشرط ان تعتقه فقال اشتريت فهل ثبت للشترى خيار المجلس أم لا فيه نظر والاقرب الثاني لان في ثبوته له تفويتا للشرط الذي شرطه (فرع) لو قال ان بعثك فانت حره باعه صح وعق عليه فورا لانه يقدر دخوله في ملك المشتري في زمن لطيف نظير ما قدمه الشارع في البيع الضمى بخلاف ما لو قال ان اشتريتك فانت حر فانه لا يعتق على القائل بالشراء لانه لا يملك التمليق حين الاتيان بالصيغة اه ع ش عبارة المعنى واقرها ع ش اذا قال لعبد مثلا اذ ابعتك فانت حر فباعه بشرط نفي خيار المجلس لم يعتق لعدم صحة البيع لانه ينافى مقتضاه بخلاف ما اذا لم يشرطه فانه يعتق لان عتق البائع في زمن الخيار نافذ اه قول المتن (للبائع) وهو مرجوح اه نهاية ومعنى (قوله اذ لا مانع) اى لوجود المقتضى بلا مانع نهاية ومعنى قال ع ش وهو مجلس العقد اى بخلاف ما لو اشترى من أقر بحريته ثبت الخيار للبائع ولا يثبت للمشتري لانه من جهة افتداء سم على منهج ومثله من شهد بحريته ووردت شهادته اه (قوله فلما تعذر الثاني) هو قوله وان يترتب عليه العتق فورا (قوله بقى الاول) اى عدم التمكن من الفسخ اه ع ش (قوله وباللزم يتبين عتقه) عبارة المحلى ولا يحكم بعتقه على كل قول حتى يلزم العقد فيتين انه عتق من حين الشراء اه ولا يخفى اشكال ذلك على قول ان الملك للبائع لانه انما ينتقل الملك عنه من حين الاجازة فعتقه من حين الشراء يستلزم عتق ملك الغير حال ملكه فليأمل سم على المنهج وقد يجاب عنه بان ملك البائع لما كان مزولا وآيلا للزوم بنفسه مع تشوف الشارع للعتق نزلناه منزلة العدم ونقل عن شيخنا الحلبي ما يوافقه ثم رايت في كلام الشارع مر بعد قول المصنف الاتي والاصح ان العرض على البيع الخ ما يصرح به حيث قال لان العتق الخ لكن يرد على هذا الجواب الزوائد حيث جعلوها للبائع فينافى كون ملكه مزولا الا ان يقال لما كان الشارع ناظر للعتق ما مكن راعوه ولا يضر تبعض الاحكام حينئذ بالنسبة لتبين العتق يلحق باللازم وبالنسبة لملك الزوائد يستصحب الملك السابق على العقد حتى يوجد ناقل له قوى ووقع لهم تبعض الاحكام في مسائل متعددة منها مالوا استلحق ابو زوجه ولم يصدق الزوج فيجوز له وطؤها ولا تلتقط وضوءه اه ع ش (قوله يتبين عتقه الخ) اى من حين العقد اه ع ش (قوله وان كان للبائع حق الحبس)

(قوله يجبر عليه) اى والاجبار ينافى الخيار اه (قول المصنف من يعتق عليه) قال في الروض لاني شراء العبد نفسه اى لا يثبت الخيار لانه عقد عتاقه وظاهره ولا للسيد خلا فاللزر كشي وفي الروض ايضا ولو قال لعبد اه بعثك فانت حر فباعه عتق (قوله وباللزم يتبين عتقه) عبارة المحلى ولا يحكم بعتقه على كل قول حتى يلزم العقد فيتين انه عتق من حين الشراء اه ولا يخفى اشكال ذلك على قول ان الملك للبائع لانه انما ينتقل الملك عنه من

وكقسمة الرد بخلاف غيرها ولو بالتراضى لان المتع منه يجبر عليه (وصلح المعاوضة) بخلاف صلح الخطيطة فانه في الدين ابراء وفي العين هبة نعم صلح المعاوضة على المنفعة اجارة ولا يرد لانه سيصرح بعدم الخيار فيها وعلى دم العمد معاوضة ولا يرد أيضا لانه معاوضة غير محضة وقد علم من سياقه انه لا خيار فيها (ولو اشترى من يعتق عليه) كاصله أو فرعه (فان قلنا) فيها اذا كان الخيار لهما (الملك في زمن الخيار للبائع أو موقوف) وهو الاصح (فلهما الخيار) اذ لا مانع (وان قلنا) الملك (المشتري) على الضعيف (تخير البائع) اذ لا مانع هنا أيضا بالنسبة اليه (دونه) لان قضية ملكه له ان لا يتمكن من ازالته وان يترتب عليه العتق فورا فلما تعذر الثاني لحق البائع بقى الاول وباللزم يتبين عتقه عليه وان كان للبائع حق الحبس (ولا خيار في مالا معاوضة فيه

كوقف ولا في عقد جائز ولو من جانب كره (٣٣٦) نعم ان شرط في بيع وأقبضه قبل التفرق أمكن فسخه بان يفسخ البيع فيفسخ هو تبعا

أى فلا يكون حق الحبس مانعا من نفوذ العتق ومعلوم أنه حيث عتق امتنع على البائع حبسه وعليه فيكون هذا مستثني مما ثبتت فيه حق الحبس للبائع وقدير جه بان يبيعه لمن يعتق عليه قرينة على الرضا بتأخير قبض الثمن كالبيع بمؤجل اه ع ش (قوله كوقف) أى وعتق وطلاق اه نهاية (قوله نعم ان شرط الخ) عبارة شرح الروض بعد قول المتن ولا يثبت في العقود الجائزة من الجانبين كالشركة او من احدهما كالكتابة والرهن نصها لانها ليست بيعا ولان الجائز في حقه بالخيار ابدافلا معنى لثبوته له والاخر وطن نفسه على الغبن المقصود دفعه بالخيار ولكن لو كان الرهن مشروطا في بيع الخ فلا يستدرأك في كلامه بالنسبة لما اقتضته العلة من ان اللازم في حقه لا يثبت له الخيار فلا يتمكن من الفسخ اه رشيدى (قوله وضمان) يتامل ما معنى الجواز فيه الا ان يكون الجواز من جهة المضمون له بمعنى ان له اسقاط الضمان وبراء الضمان سم على حج وهذا بناء على ان الضمان وما بعده عطف على الرهن ولك ان يجعله عطاء على العقد بل هو الظاهر وعليه فلا إشكال اه ع ش وقوله بل هو الظاهر المنع عبارة المغنى مع المتن ولا خيار في الابرأ والنكاح والهبة بلا ثواب وهى التى صرح بنى الثواب عنها أو أطلق وقتلنا لا تقتضيه وهو الراجح لان اسم البيع لا يصدق على شئ من هذه الثلاثة ولا خيار ايضا في الوقف والعتق والطلاق وكذا العقود الجائزة من الطرفين كالقراض والشركة والوكالة او من احدهما كالكتابة والرهن اه وهى اخبروا سبكا واسلم (قوله اذ لا يحتاج له) أى الخيار (قوله فيه) كذا فى ع ش لكن في تطبيق التعليل بالنسبة للوقف والضمان وقفة ظاهرة (قوله والمعتمد الخ) وفاقا لشرح المنهج والنهاية والمغنى (قوله واما المشتري الخ) عبارة النهاية والمغنى لان الخيار فيما يثبت ملكه بالاختيار فلا معنى لاثباته فيما ملك بالقهر والاخبار اه (قوله بسائر أنواعها) الى المتن فى النهاية (قوله بسائر أنواعها) أى سواء كانت اجارة عين او ذمة قدرت بر مان او محل عمل وهذا يتضح التعبير بالانواع فلا يقال ان الاجارة نوعان فقط الذمة والعين اه ع ش (قوله لانها لا تسمى بيعا) هذا التعليل يتأتى فى سائر انواعها (قوله لفوت المنفعة) لا يتأتى فى المقدرة بمحل العمل (قوله ولا انها الخ) مثل الاول فى جريانه فى سائر انواعها فبعض التعاليل عام وبعضها خاص اه ع ش (قوله وجوده فى الخارج) هذا لا يتأتى فى السلم فى المنافع مع ثبوت الخيار فيه فلعل المراد ان الغالب فى السلم فيه كونه عينا لا تقوت بفوات الزمن اه ع ش (قوله كحق الممر) أى او اجراء الماء او وضع الجذوع على الجدار اه ع ش (قوله والمساقاة كالاجارة) أى حكما وتعليل اه مغنى (قوله ليس بمقصود بالذات) بل تابع للنكاح (قوله ومثله عوض الخلع) أى حكما وتعليل وكذا خلافا كما يأتى قول المتن (فى المسائل الخمس) ومقتضى قوله ومثله عوض الخلع ان الخلاف جار فيه ايضا وهو كذلك لكن بالنسبة للزوج فقط عبارة عميرة قوله على الاصح الخ مقابله فى الخلع يقول بثبوت الخيار للزوج فقط فاذا فسخ وقع الطلاق رجعا وسقط النكاح اه ع ش (قوله ومرت الاشارة) أى بترجيح الاصح اه سم عبارة الرشيدى قوله فى المسائل الخمس أى على ما مر فى الهبة وقوله ومرت الاشارة الخ أى بناء على ظاهر المتن وان كان قد تقدم تعقبه فى الهبة ذات الثواب اه (قوله الى الرد المقابل فى كل منها) أى فى غير الاول فانه صح فيه المقابل قول المتن (وينقطع بالتخاير) الى ان قال وبالتنسيق قال الشارح فى شرح العباب وافهم حصره القاطع فيما ذكره ان ركوب المشتري الدابة المبيعة

وضمان ووكالة وشركة وقراض وقراض وعارية اذ لا يحتاج له فيه ولا فى (الابرأ) لانه لا معاوضة فيه (والنكاح) لان المعاوضة فيه غير محضة (والهبة بلا ثواب) لعدم المعاوضة (وكذا ذات الثواب) لانها لا تسمى بيعا والمعة مذمومة فيها ولو قبل القبض لانها بيع حقيق (والشفقة) اما المشتري فلان الشقص ماخوذ منه قها واما الشفيع فلا نه يبعد تخصيص خيار الجلس باحد العاقلين ابتداء (والاجارة) بسائر أنواعها على المعتمد لانها لا تسمى بيانا وفوت المنفعة بمضى الزمن فالزمن المعتمد لئلا يتلف جزء من المعقود عليه لافى مقابلة العوض ولانها لكونها على معدوم والمنفعة عقد غرر والخيار غرر فلا يجتمعان ويفرق بين اجارة الذمة والسلم بانه يسمى بربما بخلافها وبان المعقود عليه فتصور وجوده فى الخارج غير فائت منه شئ بمضى الزمن فكان اقوى وادفع للغرر منه فى اجارة الذمة وبنها وبين البيع الوارد على المنفعة كحق الممر بانه لما عقد بلفظ البيع أعطى حكمه ومن ثم لو عقد بلفظ الاجارة لا خيار فيه فيما يظهر (والمساقاة كالاجارة) (والصدق) لان

حين الاجارة فتمتته من حين الشراء يستلزم عتق ملك الغير حال ملكه فليتأمل (قوله وضمان ووقف) يتامل ما معنى جوازه فيها الا ان يكون الجواز من جهة المضمون بمعنى ان له اسقاط الضمان وبراء الضمان ومن جهة الموقوف عليه المعين بمعنى ان له رد الوقف (بسائر انواعها) أى ولو اجارة ذمة ممر (قوله بين اجارة الذمة) أى التى قال طائفة منهم الفقهاء بثبوت الخيار فيها قطعاً كالسلم وانظر السلم فى المنفعة وقديقال فيه نظير قوله لما عقد بلفظ البيع الخ (قوله يتصور وجوده) قد لا يأتى فى السلم فى المنافع (قوله ومرت الاشارة) أى بترجيح الاصح (قول المصنف وينقطع بالتخاير الى ان قال وبالتنسيق) قال الشارح فى شرح العباب وافهم

لا المعاوضة فيه غير محضة مع انه ليس بمقصود بالذات ومثله عوض الخلع (فى الاصح) فى المسائل الخمس ومرت الاشارة الى رد المقابل فى كل منها (وينقطع) خيار المجلس (بالتخاير بان يختارا) أى العاقدان (الزومه) أى العقد سريحا

لا يقطعه وهو احدى وجهين لاحتمال ان يكون لاختيارها والثاني ينقطع لتصرفه الذي يتجه ترجحه الاول ولا نسلم ان مثل هذا التصرف يقطعه ويقاس بالركوب ما في معناه سم على حج اه ع ش (قوله كختيارنا الخ) اي اختيارا لا كرهاه بجري (قوله بان يتبايعا العوضين) قضيته انه لا ينقطع بتبايع احد العوضين كان اخذ البائع المبيع من المشتري بغير الثمن الذي قبضه منه قد مر ان تصرف احد العاقلين مع الاخر اجازة وذلك يقتضي انقطاع الخيار بما ذكر فعل قوله العوضين مجرد تصوير وينبغي ان يكون من كنيانته احببت العقد او كرهته اه ع ش (قوله العوضين) اي ولورويين اه معنى (قوله في المجلس) تنازع فيه قوله بان يتبايعا وقوله قبضهما (قوله فان ذلك) اي التبايع اه ع ش (قوله على مفهوم المتن) وهو قوله بالتخير وبالتفرق اه ع ش قول المتن (ولو اختار) اي طوعا اه بجري (قوله كخيار الشرط) اي كانه ادا احدهما في خيار الشرط (قوله وقول احدهما اختار) في التوسط لوقال اجزت وفسخت او عكسه اعتبر اللفظ المتقدم منهما و اجزت في النصف وفسخت في النصف غلب الفسخ قاله القاضي وغيره وإن قال اجزت او فسخت بالتردد او عكس ذلك عمل بالاول على الاقرب من الاحتمالات ولم ارفها نقلا اه من شرح العباب سم على حج وبقى ما لو قال اجزت في النصف او قال فسخت في النصف وسكت عن النصف الاخر والذي يظهر في الثانية انه يفسخ في الكل واما في الاولى فيحتمل ان ير اجمع فان قال اردت الاجازة في النصف والفسخ في الباقي انفسخ في الكل وان قال اردت الاجازة في النصف الاول وفي الثاني ايضا نفذت الاجازة وان لم يعلم له حال بان تعذرت مراجعته لغا ما قاله لتعارض الامرين في حقه وبقى الخيار عملا بالاصل اه ع ش بخذف (قوله او فسخته) عطف على قوله لزومه وقال الكردى عطف على اختياراه (قوله ولو بعد الاجازة) اي من الاخر اه سم (قوله وفارق الفسخ الاجازة) اي حيث كان فسخ احدهما مانعا من اجازة الاخر وقاطعاه ولم تكن اجازة احدهما مانعة من فسخ الاخر كما علم مما تقرر اه سم (قوله ومن ثم الخ) الاولى اسقاطه فتدبر (قوله وفسخ الاخر) اي ولو في البعض اه سم (قوله وينقطع ايضا بمفارقة الخ) دفع لما يتوهم من ان خياره انما ينقطع بالقول لان مفارقة محله كمفارقة العاقلين المجلس وهو لا يقطع الخيار وان تماشيا منازل كما ياتي وكان الاولى تاخيرها عن قول المصنف وبالتفرق الخ اه ع ش عبارة المغنى لو تبايع شخصان ملتصقان دام خيارهما لم يختارا او احدهما بخلاف الاب اذا باع لابنه واشترى منه وفارق المجلس انقطع الخيار لانه شخص واحد لكنه اقيم مقام اثنين بخلاف الملتصقين فانهما شخصان حقيقة بدليل انهما يحجبان الام من الثلث الى السدس اه قول المتن (وبالتفرق بينهما) (فرع) كاتب بالبيع غائبا امتد خيار المكتوب اليه مجلس بلوغ الخبر وامتد خيار السكاتب الى مفارقتها المجلس الذي يكون عند وصول الخبر للمكتوب اليه مر وفي فتاوى الشارح نقل ذلك عن البلقيني في حواشي الروضة خلافا لظاهر الروضة

حصره القاطع فيما ذكره ان ركوب المشتري الدابة المبيعة لا يقطعه وهو احدى وجهين لاحتمال ان يكون لاختيارها والثاني ينقطع لتصرفه الذي يتجه ترجحه الاول ولا نسلم ان مثل هذا التصرف يقطعه ويقاس بالركوب ما في معناه اه (قوله او فسخته ولو بعد الاجازة) اي من الاخر انفسخ في التوسط لوقال اجزت وفسخت او عكسه اعتبر اللفظ المتقدم منهما و اجزت في النصف وفسخت في النصف غلب الفسخ قاله القاضي وغيره وان قال اجزت او فسخت بالتردد او عكس كذلك عمل بالاول على الاقرب من احتمالات ولم ارفها نقلا اه من شرح العباب وفيه ايضا فرع قد تمتع الاجازة دون الفسخ كما مر في الربوي والحق به السلم وعكسه كما اذا باق المبيع من يد البائع فان المشتري يتخير في الفسخ فان فسخ لزوم وان اجاز لم يلزم حتى لو بدله الفسخ بعد الاجازة جاز اي فليس على الفور او الاجازة بعد الفسخ لم يحز قاله الشيخ ابو محمد فليتأمل هذا الكلام فان حاصله الاعتداد بالفسخ دون الاجازة فليس عكسا لما سبق (قوله وفارق الفسخ الاجازة) اي حيث كان فسخ احدهما مانعا من اجازة الاخر وقاطعاه ولم تكن اجازة احدهما مانعة من فسخ الاخر كما علم مما تقرر (قوله وفسخ الاخر) اي ولو في البعض (قول المصنف بينهما) (فرع) كاتب بالبيع غائبا امتد خيار المكتوب

كختيارناه وأجزناه وامضناه
وابطلنا الخيار وافسدناه لانه
حقهما فسقط باسقاطهما
او ضمنا بان يتبايعا العوضين
بعد قبضهما في المجلس فان
ذلك يتضمن الرضا بلزوم
الاول فابرار هذه الصورة
على مفهوم المتن غير صحيح
(قوله اختار احدهما) لزومه
(سقط حقه وبقى) الخيار
(للاخر) كخيار الشرط
وقول احدهما اختر او
خير ترك يقطع خياره لانه
رضا منه بلزومه لا خيار
المخاطب الا ان قال اخترت
اذا السكوت لا يتضمن رضا
والا اذا كان القائل البائع
والمبيع يعتق على المشتري
لانه باختيار البائع يعتق
على المشتري لان الملك صار
له وحده او فسخته ولو بعد
الاجازة انفسخ وان لم يوافق
الاخر والا بطلت فائدة
الخيار وفارق الفسخ الاجازة
بانه يعيد الامر لما كان قبل
العقد ومن ثم لو اجاز واحد
وفسخ الاخر قدم الفسخ
(و) ينقطع ايضا بمفارقة
متولى الطرفين بمجلسه
(و) بالتفرق بينهما

انتهى سم على حج وسياق في كلام الشارح مر ما يقتضى خلافه من امتداد خيار الكاتب الى انقطاع خيار المكتوب اليه اه ع ش (قوله اى العاقلين) الى قوله ويطل البيع في النهاية (قوله مكرها) اى بغير حق ولولم يسدفه اه معنى زاد النهاية ولو كان المبيع ربويا اه (قوله وصح عن ابن عمر الخ) دفع لما يوهمه الحديث من اشتراط التفرق منهما معا قال السيد عمر كان وجه فعله مع ان الورع اللائق به تركه بيان الحكم الشرعى بالفعل فانه ابلغ منه بالقول اه (قوله هنية) اى قليلا اه ع ش (قوله محمول الحل فيه الخ) يؤيد اويعين حمله على ذلك ان ابن عبد البر بعد ان اشار الى انه على وجه التندب نقل الاجماع على ان له ان يفارقه لينفذيه اه سم (قوله الاباحة المستوية الخ) اى فتكون المفارقة بقصد ذلك مكروها ولا يلزم منه ان فعل ابن عمر كان مكروها لجواز ان لا تكون مفارقتها لذلك بل لغرض جواز التصرف فيه اه ع ش (قوله فلو حمل احدهما الخ) وكذا لا ينقطع خياره اذا اكره على الخروج ولولم يسد فنه روض ومعنى (قوله بقى خياره) اى حتى فى الربوى خلافا لما فى شرح الروض الى ان يزول الا كراهه ويفارق مجلس زواله كاهو ظاهر اه سم عبارة ع ش فلو زال الا كراهه كان موضع زوال الا كراهه كمجلس العقد فان انتقل منه الى غيره بحيث يعد مفارقاله انقطع خياره ومحل كاهو ظاهر حيث زال الا كراهه فى محل يمكنه المكث فيه عادة اما لو زال وهو فى محل لا يمكن المكث فيه عادة كلجته ما لم ينقطع خياره بمفارقتة لانه فى حكم المكروه على الانتقال منه لعدم صلاحية محله للجلوس وعليه فلو كان احد الشاطئين للبحر اقرب من الاخر فمل يلزم قصده حيث لا مانع اولا ويجوز له التوجه الى ايهما شاء ولو بعد فيه نظرو قياس ما لو كان لمقصده طريقان طويل وقصير فسلك الطويل لغرض حيث الاظهر فيه عدم الترخص انقطاع خياره هنا فليراجع فليتأمل اه ع ش (قوله لا خيار الاخر) اى فلا يبقى اه ع ش (قوله ان لم يتبعه) لولم يتبعه كان منع وفارق المجلس فينبغى انقطاع خيارهما اه سم (قوله الا اذا منع) اى من الخروج معه وانظر ما لو زال اكرهه بعد هل يكلف الخروج عقب زوال الا كراهه ليتبع صاحبه اولا ويغتفر فى الدوام ما لا يغتفر فى الابتداء فيه نظرا لاقرب الاول وينبغى ان محل الانقطاع بعدم الخروج اذا عرف محله الذى ذهب اليه والا فينبغى ان لا ينقطع خياره الا بعد انقطاع خيار الهارب اه ع ش (قوله وان هرب) اى احدهما مختارا اما لو هرب خوفا من سبع او نار او قاصده بسيف مثلا فالظاهر انه من القسم الاول وان لم يكن فى ذلك اكرهه على خصوص المفارقة سم على منهج وينبغى ان مثل ذلك اجابة النبى صلى الله عليه وسلم فلا ينقطع بها الخيار اذا فارق مجلسه لها اه ع ش عبارة معنى والنهاية ولو هرب احدهما ولم يتبعه الاخر بطل خياره كخيار الهارب ولولم يتمكن من ان يتبعه تمكنه من الفسخ بالقول ولان الهارب فارق مختارا بخلاف المكروه اه (قوله بطل خيارهما) اى مطلقا لنهاية اى سواء منع الاخر من اتباعه ام لا اه رشيدى (قوله ان غير الهارب الخ) ينبغى جريان ذلك فيما لو كان احدهما نائما وفارق

اى العاقلين وان وقع من احدهما فقط ولو نسيانا او جهلا لا يبرحهما لما يأتى فى الموت وذلك لخبر البيهقي البيعان بالخيار حتى يتفرقا من مكانهما وصح عن ابن عمر رضى الله عنهما انه كان اذا باع قام فشى هنية ثم رجع وقضيته حل الفراق خشية من فسخ صاحبه وخبره ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقبله محمول الحل فيه على الاباحة المستوية الطرفين ومحل ان تفرقا عن اختيار فلو حمل احدهما مكرها بقى خياره لا خيار الاخر ان لم يتبعه الا اذا منع وان هرب بطل خيارهما لان غير الهارب يمكنه الفسخ بالقول مع عدم عذر الهارب بخلاف المكروه فكانه لا فعل له ويؤخذ من التعليل يمكنه من الفسخ ان غير الهارب لو كان نائما مثلا

اليه مجلس بلوغ الخبر وامتداد خيار الكاتب الى مفارقتة المجلس الذى يكون فيه عند وصول الخبر للمكتوب اليه مر وفي فتاوى الشارح نقل ذلك عن البلقينى فى حواشى الروضة خلافا لظاهر الروضة (قوله محمول الحل فيه على الاباحة المستوية) يؤيد اويعين حمله على ذلك ان ابن عبد البر بعد ان اشار على بعد الى انه على وجه التندب نقل الاجماع على ان له ان يفارقه لينفذيه (قوله فلو حمل احدهما مكرها) قال فى الوروض وكذا اذا اكره اى على الخروج من المجلس (قوله بقى خياره) اى حتى فى الربوى خلافا لما فى شرح الروض الا ان يزول الا كراهه ويفارق مجلس زواله كاهو ظاهر (قوله ان لم يتبعه) لولم يتبعه كان منع وفارق المجلس فينبغى انقطاع خيارهما لان عذر المكروه بالا كراهيته ان يجعله كالباقي فى المجلس وهو لو بقى فى المجلس وفارقه الاخر انقطع خيارهما لا يقال بل عذر المكروه المذكور يجعله بعد مفارقة الاخر المجلس كالمكروه على ترك اتباعه لان الا كراهه على ترك اتباعه لا يمنع انقطاع خيارهما اخذ من مسألة الهرب المذكورة لان مفارقة الاخر كمفارقة الهارب (قوله ان غير الهارب لو كان نائما) ينبغى جريان ذلك فيما لو كان احدهما نائما

لم يطل خياره وهو محتمل وعند الحوقلة لا بد ان يلحقه قبل اتمامه الى مسافة تحصل بمثلها المفارقة عادة والاسقط خياره لحصول التفرق حينئذ
ويبطل البيع بانعزال الوكيل في المجلس على ما في البحر بطلان الوكالة قبل تمام البيع (٣٣٩) ويوجه بان المجلس العقد حكمه بدليل

الحاقهم الشرط الواقع في مجلسه بالواقع فيه فكان انعزاله في مجلسه كأنعزاله قبل تمام الصيغة وبه يعلم ان خيار الشرط في ذلك كخيار المجلس اذ لا فرق بينهما في الحاق الشرط كما صرحوا به (فلو طال مكثهما في المجلس) او قاما وتماشيا منازل) ولو فوق ثلاثة ايام (دام خيارهما) لعدم تفرق بينهما (ويعتبر في التفرق العرف) فإياعده الناس فرقة لزم به العقد وما لا فلا اذ لا حد له شرعا ولا لغة في دار او سفينة صغيرة بالخروج منها ورق علوها وكبيرة بخروج من محل لآخر كمن بيت لصفة ويمتسح كسوق ودار تفاحتست سعتها بتولية الظهر والمشى قليلا ولا يكتفى ببناء جدار وارخاء ستر بينهما الا ان كان بفعلهما او امرهما فان كان من احدهما فقط بطل خياره لا خيار الاخر الا ان قدر على منعه او لم يتلفظ بالفسخ فيما يظهر كالوهر وبه متبايعين من بعد بمفارقة محل البيع لا الى جهة الاخر ولا بالعود لمحل بعد المضى الى الاخر هذا ما بحثه جمع واعترض بان القياس انقطاع بمفارقة احدهما

الآخر مختارا اه سم (قوله نائما مثلا) اي كان كان مغمى عليه لا مكرها تمكثه من الفسخ بالقول اه رشدي (قوله لم يطل خياره) معتمد اه ع ش (قوله وعند الحوقلة الخ) تقييد لفهوم قيد ولم يتبعه المصرح به في مسألة الاكر اه والمعتبر في مسألة الهارب كما مر (قوله والاسقط خياره لحصول التفرق حينئذ) زاد النهاية عقبه ما نصه كافي البسيط ويحمل عليه ما نقله في الكفاية عن القاضي من ضبطه بفوق ما بين الصفين اه وقوله مر من ضبطه اي المسافة التي يحصل بمثلها المفارقة عادة وقوله مر بفوق ما بين الصفين قال ع ش وهو ثلاثة اذرع اه (قوله ويبطل البيع الخ) خلافا للنهاية والمعنى عبارة سم المعتمد عدم البطلان مر اه (قوله على ما في البحر) لم يتعقبه هنالك لكن يؤخذ من قوله بعد ان الحق ينتقل بموت العاقد او جنونه او اغمائه للموكل عدم اعتماده وعليه فتستثنى هذه من قولهم الواقع في مجلس العقد كالواقع في صلبه وينتقل الخيار بذلك للموكل كما ياتي اه ع ش (قوله كأنعزاله الخ) قد يقال لو صح هذا كان نحو موت العاقد وجنونه في المجلس كهو قبل تمام الصيغة وكان يلزمه بطلان البيع وليس كذلك كما يصرح به ماسياتي اه سم (قوله في ذلك) اي في عزل الموكل وكيله اه ع ش (قوله ولو فوق ثلاثة ايام) اي او اعراضا عما يتعلق بالبيع نهاية ومعنى (قوله لعدم تفرق بينهما) اي وعدم اختيار لزوم العقد اه ع ش (قوله في دار الخ) اي او مسجد صغير نهاية ومعنى (قوله صغيرة) راجع لكل من المتعاطفين (قوله اورق علوها) اي او شيء مرتفع فيها كمنخله مثلا ومثل ذلك مالو كان فيها بر فنزل فيها فيما يظهر اه ع ش (قوله وكبيرة) اي او مسجد كبير ويمكن ادراجه في قوله الاتي ويمتسح (قوله بالخروج من محل الخ) ظاهره ولو كان البائع قريانا من الباب وهو ما في الانوار عن الامام وللغزالي سم على المنهج ويظهر ان مثل ذلك مالو كانت احدى رجله داخل الدار معتمدا عليها فاخرجها اه ع ش (قوله كمن بيت الخ) والنزول الى الطبقة التحتانية تفرق كالصعود الى الفوقانية اه نهاية (قوله ويمتسح الخ) عطف على قوله في دار (قوله كسوق الخ) اي وصحراء وبيت متفاحش السعة نهاية ومعنى (قوله بتولية الظهر الخ) وكذا لو مشى القهقري او الى جهة صاحبه كما ياتي اه ع ش قال سم ظاهره اعتبار التولية والمشى اه (قوله قليلا) قال في الانوار والمشى القليل ما يكون بين الصفين الى ثلاثة اذرع اه نهاية (قوله الا ان كان بفعلهما الخ) المعتمد خلافه سم ونهاية ومعنى (قوله لا خيار الاخر) فيه نظرو (قوله الا ان قدر الخ) قضيته عدم بطلان خيار الاخر اذا عجز وتلفظ بالفسخ ولا يخفى انه مع التلفظ به لا يبق خياره اه سم اي ولو مع القدرة فكان ينبغي ان يقول او تلفظ بالفسخ (قوله وفي متبايعين من بعد الخ) عطف على قوله في دار الخ (قوله لا الى جهة الاخر الخ) ظاهر كلام المحلى اعتماده اه ع ش (قوله بان القياس الخ) اعتمده النهاية والمعنى (قوله ومر اول البيع) الى الفصل في النهاية والمعنى (قوله بمفارقه لمجلس قوله) ظاهره وان فارق الكاتب مجلسه بعد علمه بلوغ الخبر للكتاب اليه وعليه فلا يعتبر الكاتب مجلس اصلا ولكن قال سم على منهج نقلا عن الشارح مر بانقطاع خيار الكاتب اذا فارق مجلسه علم فيه بلوغ الخبر للمكتوب اليه اه ويوافق الظاهر ما جزم به شيخنا الزياي في حاشيته من قوله كافي الكتابة لغائب لا ينقطع خيار

وفارق الاخر مختارا اهذا ويحتمل انقطاع الخيار فيهما وهو قضية التعليل الاخر (قوله ويبطل البيع) المعتمد عدم البطلان (قوله كأنعزاله قبل تمام الصيغة) قد يقال لو صح هذا كان نحو موت العاقد وجنونه في المجلس كهو قبل تمام الصيغة فكان يلزم بطلان البيع وليس كذلك كما يصرح به ماسياتي (قوله بتولية الظهر والمشى) ظاهره اعتبار التولية والمشى (قوله الا ان كان بفعلهما) المعتمد خلافه (قوله لا خيار الاخر) فيه نظرو وقوله الا ان قدر الخ قضيته ان محل عدم بطلان خيار الاخر اذا عجز وتلفظ بالفسخ ولا يخفى انه مع

مكانه ووصوله لمحل لو كان الاخر معه بمجلس العقد عد تفرقا وقد يجاب بان ما بينهما من التباعد حالة العقد صار كله حريم العقد فلم يؤثر مطلقا و مر اول البيع بقاء خيار الكاتب الى انقضاء خيار المكتوب اليه بمفارقه لمجلس قبوله (ولومات) في المجلس كلاهما و (أحدهما

الكاتب الالمفارقة المكتوب اليه فكذا هنا على المعتمد خلافا لروايات اء ع ش قول المتن (او جن)
قال في شرح الروض فلو فارق المجنون او المعنى عليه المجلس لم يؤثر كما صححه الماوردى وجزم به الغزالي
وغيره اه وقياسه انه في مسألة الموت لا تؤثر مفارقة الميت للمجلس وفي الروض وان خرس ولم تفهم اشارته
اى ولا كتابة له نصب الحاكم نابعه اه سم وقوله وفي الروض زاد النهاية والمعنى عقبه ما نصه كما لو جن
وان كانت الاجازة ممكنة منه بالتفرق اما لو فهمت اشارته او كان له كتابة فهو على خياره اه (قوله او اغنى
عليه) ينبغي ان محل ذلك اذا ايس من افاقته او طال المدة والا انتظر حلوى وع ش قول المتن (فالاصح
انتقاله الخ) شامل لما اذا كان الثمن مؤجلا فحل بالموت وهو ظاهر واما ما ذكره بعضهم من عدم انتقال
الخيار حينئذ فالظاهر انه مردود سم على حج وجه الرد انه لا منافاة بين حلول الدين وانتقال الخيار اه ع ش
قول المتن (الى الوارث) اى في المسئلة الاولى (قوله ولو عامما) كيت المال اه ع ش قول المتن (والولى) اى في
المسئلة الثانية والثالثة من حاكم او غيره كالاب والجد كذا في النهاية والمعنى قال ع ش وعليه فلو كان العاقد
وليا ومات في المجلس ولم يكمل المولى عليه فينبغي انتقاله لمن له الولاية بعده من حاكم او غيره ثم رأيت ما ياتى في
خيار الشرط سم على حج واراد به ما نقلناه عنه من قوله ظاهره الخ اه عبارة سم ينبغي ان يجرى فيه اى الولي
التفصيل الا في الوارث بين كونه بمجلس العقد او غائب عنه اه وينبغي جريانه في السيد والموكل أيضا
(قوله في المكاتب والمأذون) اى عند موتها اه معنى اى او جنونها او اغماهما وفي النهاية والمعنى
وشرح الروض وعجز المكاتب كونه قاله في المجموع اه قال ع ش قوله مر وعجز المكاتب اى بان فسخ
الكتابة هو اوسيده بعد حلول النجم وقوله مر كونه اى فينتقل الخيار لسيدة اه (قوله والموكل) اى فانه
ينتقل اليه بموت الوكيل او جنونه ولا يبعد ان ينتقل اليه فيما لو انزل وقلنا لا يبطل به البيع وهو المعتمد كما مر
اه ع ش ومثل الجنون الاغماء (قوله كخيار الشرط) اى في انتقال الخيار فيما ذكر الى من ذكر قال النهاية
بل اولى لثبوته بالعقد اه (قوله نصب الحاكم الخ) ينبغي ان محله حيث لم يثبت الولاية عليه لغير الحاكم
كالومات الاب عن طفل مع وجود الجد او عن وصى اقامه الاب او الجد قبل موتها اه ع ش (قوله بمفارقة
بعض الورثة) بل يمتد الى مفارقة جميعهم نهاية ومعنى (قوله او غائبا) عطف على قوله بمجلس العقد (قوله الى
مفارقتها) اى المتحد (قوله او مفارقة المتأخر الخ) اى وان لم يجمعوا في مجلس واحد كما في بعض نسخ الروض
وهى المعتمدة نهاية ومعنى وسم (قوله وبانقطاع خيارهم) اى بالمفارقة (ينقطع خيار الحى) قال في الروض
ثبت اى الخيار للعاقد الباقي مادام في مجلس العقد اه قال في شرحه نعم ان فارق احدهما اى العاقد الباقي

التلفظ به لا يبقى خياره (قوله او جن او اغنى عليه) قال الزركشى كالاذرعى واطلاق الشيخين الحاق المعنى
عليه بالمجنون محله ان جعلناه مولى عليه بنفس الاغماء والا فهو كمن خرس ولا اشارة له وفي الراعى في الوكالة
انه لا يلحق بمن يولى عليه اه وسياق ما في ذلك في الحجر اه من شرح العباب قال في شرح الروض فلو فارق
المجنون او المعنى عليه المجلس لم يؤثر كما صححه الماوردى وجزم به الغزالي وغيره اه وقياسه انه في مسألة
الموت لا تؤثر مفارقة الميت للمجلس وفي الروض وان خرس ولم تفهم اشارته اى ولا كتابة له نصب الحاكم
نابعه اه (قول المصنف فالاصح انتقاله الى الوارث) شامل لما اذا كان الثمن مؤجلا فحل بالموت وهو ظاهر
واما ما ذكره بعضهم من عدم انتقال الخيار حينئذ فالظاهر انه مردود (قوله والولى) ينبغي ان يجرى فيه
التفصيل الا في الوارث بين كونه بمجلس العقد او غائب عنه (قوله في المكاتب) قال في شرح الروض
وعجز المكاتب كونه قاله في المجموع اه (قوله نعم لا عبرة بمفارقة بعض الورثة) اى بخلاف فسخ بعضهم
في نصيبه او الجميع فينفسخ العقد في الجميع كما في الروض وبخلاف فسخ بعضهم بعب فلا يفسخ في نصيبه
ولا في الباقي خلافا لما يوهه كلام شرح الروض (قوله بمفارقة بعض الورثة) ظاهره حتى في حقه وهذا بخلاف
فسخه كما قال في شرح الروض وينفسخ بفسخ بعضهم ولو اجاز بالقون اه (قوله المتأخر الخ) اى اتحد
مجلسهم او تعدد (قوله وبانقطاع خيارهم) اى بالمفارقة ينقطع خيار الحى قال في الروض ثبت اى الخيار

او جن) او اغنى عليه
(فالاصح انتقاله الى الوارث)
ولو عامما (والولى) والسيد
المكاتب والمأذون والموكل
كمخيار الشرط وان كان
أقوى للاجماع عليه ولثبوته
لغير المتعاقدين ومن ثم جرى
هذا الخلاف هنا ثم واذ
انتقل للولى فعل الاصلح او
للو ارث الغير الال نصب
الحاكم عنه من يفعل
الاصلح او الال المتحد او
المتعدد فان كان بمجلس
العقد امتد خياره كالحى الى
التخاير او التفرق نعم لا عبرة
بمفارقة بعض الورثة او
غائب عنه امتد خياره على
المعتمد الى مفارقتها او مفارقة
التأخر فراقه منهم مجلس
بلوغ الخبر وبانقطاع
خيارهم ينقطع خيار الحى

والوارث مجلسه دون الآخر انقطع خيار الآخر أخذ اموالو كنانا في مجلس واحداه وقوله نعم ان فارق الخ
 اى بعد بلوغ الخبر الى الوارث فلا اثر لمفارقة احدهما قبله كما قال شيخنا الشهاب الرملى اه سم (قوله) وإن لم
 يفارق مجلسه (قديومهم انه لا اثر لمفارقة الحى عن مجلسه فلا يعتبر له مجلس اصلا وهو خلاف ما مر انفاعن
 الروض وشرحه وفي النهاية والمغنى ما يوافقه اى ما مر عنهما (قوله) بفسخ بعضهم) اى فى نصيبه او فى الجميع
 وان اجاز الباقيون نهاية ومغنى وكذا فى سم عن شرح الروض (قوله) والوجه بقاؤه (له) قال سم على منهج
 بعدم مثل ما ذكر وينبغى وفاقلم فيما لو عقد المجنون ثم افاق أن يبقى للولى بخلاف مالوجن العاقد وخلفه
 وليه ثم افاق قبل فراغ الخيار فانه لا يعود اليه ولا يبقى للولى اه ع ش وجميع ذلك يجرى فى المغنى عليه ايضا
 (قوله) ولو جاء معا (كذا فى اصله رحمه الله وكان الظاهر جاء ولعله من تصرف الناسخ اه سيد عمر (قوله)
 صدق الثاني للفرقة) اى فالخيار باق له اه ع ش قال المغنى اتفاقا على عدم التفرقة وادعى احدهما الفسخ
 فدعوا الفسخ فسخ اه وفى سم بعد ذكر مثله عن الروض ولو اتفاقا على الفسخ والتفرق واختلفا فى السابق
 ففي مجيء تفصيل الرجعة تردد ولا يبعد مجيئه لكن الشارح فرق بينهما فى شرح العباب فراجع اه
 (فصل فى خيار الشرط) (قوله) فى خيار الشرط الى قول المتن الا ان يشترط فى النهاية الى قوله ومرارى
 المتن وقوله وعليه يكفى الى وان قوله (قوله) وتوابعه) كيان من له الملك فى زمن الخيار وحل الوطء ع ش
 قول المتن (لها) يجوز تعلقه بالخيار وشرط مبتدا خبره انواع البيع اى ثابت وجائز اه سم (قوله) على
 التعيين لا الابهام) لا موقع له هنا على ما اختاره من ان قول المتن لها ولا احدهما بيان للشارط لا للشرط وله
 خلافا للنسكت كما يأتى بل موقعه عقب قوله الاتى ولا احدهما كما فى بعض نسخ النهاية قال ع ش قوله على
 التعيين الخ اى من المبتدى قضيته البطلان فيما لو قال بعثك هذا بشرط الخيار من غير ذكر لى اولك اولنا
 ويوجه باحتمال ان يكون المشروط له احدهما وهو مبهم وفى سم اخذا من تصحيح الروضة انه لو شرطه
 الوكيل واطلق ثبت له ان البائع اذا قال بعثك بشرط الخيار ثلاثة ايام مثلا فقال المشتري قبلت اختص
 الخيار بالبائع فيكون من قبيل اشتراطه للبائع وحده لا لها واطال فى بيان ذلك ثم قال لكن سياقى عن
 شرح الروض فى شرطهما لا جنبى مطلقا ما يخالف ذلك فليحرراه اى وهو عدم الصحة وهو موافق لما قلناه
 اه ثم فرق بين شرطه من المالك وشرطه من الوكيل راجعه ان شئت (قوله) من غير تلفظ) اى بان يسكت
 وقال ع ش اى من غير اشتراط تلفظ به فيشمل السكوت والتلفظ اه (قوله) وحينئذ) اى حين إذ فسر قوله

للعاقد الباقي مادام فى مجلس العقد اه قال فى شرحه نعم ان فارق أحدهما أى العاقد الباقي والوارث مجلسه
 دون الآخر انقطع خيار الآخر اخذ اموالو كنانا فى مجلس واحداه فانظر لو فارق العاقد الباقي مجلسه قبل
 بلوغ الخبر الى الوارث فهل ينقطع خيار الوارث كما لو هرب احدهما وان منع الآخر من اتباعه فانه ينقطع
 خيارهما او يفرق بينهما الاخر هناك من الفسخ بالقول ولا كذلك الوارث قبل بلوغ الخبر فهو كالو
 فارق احدهما المجلس وكان الاخر نائما وتقدم ما فيه فى كلام الشارح وقول شرح الروض نعم الخ كتب
 شيخنا الشهاب الرملى عليه هذا الاستدراك ممنوع والفرق بين المستلئين ظاهرا اه (قوله) بفسخ بعضهم
 قال فى شرح الروض فى نصيبه او فى الجميع اه (قوله) ولو بلغ المولى الخ) (فرع) مات الولى العاقد فى
 المجلس ولم يكمل المولى فينبغى انتقاله لمن له الولاية بعده من حاكم او غيره ثم رايتم ما يأتى فى خيار الشرط
 (قوله) لم ينتقل اليه الخيار وقوله والوجه الخ) اعتمد ذلك مر (قول المصنف صدق الثاني) قال فى
 الروض وإن اتفاقا على عدم التفرق اى وادعى احدهما الفسخ وانكر الاخر فدعوى الفسخ فسخ اه
 ولو اتفاقا على الفسخ والتفرق واختلفا فى السابق ففي مجيء تفصيل الرجعة تردد ولا يبعد مجيئه
 لكن الشارح فى شرح العباب فرق بينهما فراجع اه

(فصل) (قول المصنف لها) يجوز تعلقه بالخيار وشرط مبتدا خبره فى انواع البيع اى ثابت وجائز

وان لم يفارق مجلسه وينفسخ
 فى الكل بفسخ بعضهم ولو
 فسخ قبل عليه بموت مورثه
 نفذ وكذا لو أجاز على
 الاوجه ولو بلغ المولى
 رشيدا وهو بالمجلس لم ينتقل
 اليه الخيار ويوجه بعدم
 أهليته حين البيع وفى بقائه
 للولى وجهان وكذا فى
 خيار الشرط والاوجه
 بقاؤه استصحابا لما كان
 (ولو) جا آ معاو (تنازعا
 فى) أصل (التفرق) قبل
 مجيئهما (أو) معا أو مرتبا
 واتفقا على التفرق ولكن
 تنازعا فى (الفسخ قبله صدق
 الثاني) للتفرق فى الاولى
 وللفسخ فى الثانية يمينه لان
 الاصل دوام الاجتماع
 وعدم الفسخ (فصل)
 فى خيار الشرط وتوابعه
 (لها) أى العاقدين بأن
 يتلفظ كل منهما بالشرط
 (ولا احدهما) على التعيين
 لا الابهام بان يتلفظ هو به
 اذا كان هو المبتدىء
 بالايجاب او القبول ويوافقه
 الاخر من غير تلفظ به
 وحينئذ فلا اعتراض على
 قوله

ولا أحدهما بل ولا يستغنى عنه خلافاً لنزعه (٣٤٢) أما إذا شرط المتأخر قبوله أو إيجابه فيبطل العقد لعدم المطابقة ومما يعلم منه أنهما

ولا أحدهما أن وافقه الآخر في زمن جواز العقد لخيار مجلس أو شرط الحاق شرط صحيح لأنه حينئذ كالواقعة في صلب العقد (شرط خيار) لهما ولا أحدهما ولا جنبي كالقن المبيع اتحد المشروط له أو تعدد ولو مع شرط أن أحدهما يوقعه لأحد الشارطين والآخر للآخر والأوجه اشتراط تكليف الاجنبي لارشدته وأنه لا يلزمه فعل الا حظه بناء على أن شرط الخيار تملكه وهو الأوجه أيضاً وعليه يكفي عدم الرد فيما يظهر لأنه ليس تملكاً حقيقياً وإن قوله على أن اشاور يوماً مثلاً صحيح ويكون شرطاً للخيار لنفسه (في أنواع البيع) التي يثبت فيها خيار المجلس اجماعاً ولما صح أن بعض الانصار وهو حبان بفتح أوله وبالوحدة ابن منقذ أو منقذ بالمعجمة والدروايتان جزم بكل جماعة وهما صحابيان

كان يخدع في البيوع فأرشدته ^{صلى الله عليه وسلم} إلى أنه يقول عند البيع لا خلافة وأعلمه أنه إذا قال ذلك كان له خيار ثلاث ليال ومعناها وهي بكسر المعجمة وبالوحدة لا غبن ولا خديعة ومن ثم اشتهرت في الشرع لاشتراط الخيار ثلاثاً فإن ذكرت وعلمها ثابته ثلاثاً والأفلا واعتراض السنوي وغيره

لأحدهما بذلك (قوله بل ولا يستغنى عنه) هذا ممنوع اه سم أي لا مكان أن يراد من قوله لهما ما يشمل القسم الثاني (قوله ومراخ) أي في شرح ولو باع عبد بشرط اعتاقه اه كردى (قوله لهما الخ) بيان للشروط له اه ع ش (قوله ولا أحدهما) الواو فيه وفيما بعده بمعنى أو (قوله اتحد المشروط له الخ) ويجوز التفاضل في الخيار كان شرط لأحدهما خيار يوم وللآخر خيار يومين أو ثلاثة نهاية ومعنى (قوله يوقعه) أي اثر الخيار من الفسخ أو الاجازة اه رشيدى (قوله لارشدته) وهو ظاهر أن كان العاقد يتصرف عن نفسه أما لو تصرف عن غيره كان كان ولياً ففى صحة شرطه لغير الرشيد نظر لعدم علمه بما فيه المصلحة وعليه فلو كان المالك موكلًا واذن الوكيل في شرطه لاجنبي ولم يعينه اشتراط فيمن يشترط له الوكيل كونه رشيدًا وإن كان الاجنبي المشروط له الخيار ولا تجب عليه رعاية الاحتياط لكن الوكيل المأمور بحظه التصرف إلا بالمصلحة اشتراط لصحة تصرفه أن لا ياذن إلا لرشيد اه ع ش وما جرى عليه الشارح هنا من عدم اشتراط الرشيد وفاقه النهاية والمعنى قال سم وخالفه نفسه في شرح العباب ووجه فيه اشتراط رشده اه (قوله وأنه لا يلزمه الخ) قال في الروض ولا يفعل الوكيل إلا ما فيه حظ الموكل بخلاف الاجنبي انتهى اه ع ش وسم (قوله تملك له) قضيته أنه لو عزل نفسه لم ينزل وبه صرح البغوى والغزالي وجزم به في العباب اه سم (قوله وعليه) أي على كون شرطه للاجنبي تملكاً له (يكفى عدم الرد فيما يظهر) مفهومه أنه يرتد برده وهو ظاهر كسائر أنواع التملك فإنه لا بد فيها من القبول حقيقة أو حكماً اه ع ش (قوله فيما يظهر) هذا نقله في شرح العباب عن الجواهر اه سم (قوله حقيقياً) أي بل فيه شائبة توكيل اه سم (قوله وإن قوله) أي أحد العاقدين قول المتن (في أنواع البيع) علم من تقيده بالبيع أنه لا يشرع في غيره كالفسوخ والعق والابراء والنكاح والاجارة وهو كذلك نهاية ومعنى (قوله اجماعاً الخ) تعليل لما في المتن (قوله والده) بدل من منقذ أو عطف بيان عليه سم على حج اه ع ش (قوله كان يخدع) أي كل منهما اه ع ش والصواب أي بعض الانصار (قوله ويخدع) ببناء المجهول (قوله ومعناها) أي في الاصل اه ع ش (قوله ولا خديعة) عطف تفسير اه ع ش (قوله ثبت ثلاثاً) أي بالنسبة لقاتلها فقط فليتامل اه سيد عمر وياتى انفا عن العباب ما قد يخالفه (قوله والأفلا) قضيته صحة البيع وسقوط الخيار والمتجه عدم صحة البيع سم على منهج ووجهه اشتباهه على اشتراط امر مجهول وفي سم على حج بعد كلام مانصه لكن عبر في العباب بقوله فإن أطلقها المتبايعان صح البيع وخير اثلاثاً أن علما معناها والابطال اه أي بطل البيع كما صرح به الشارح في شرحه على وفق المتبادر من عبارته قال كما لو شرط خياراً مجهولاً اه ع ش (قوله فاوهم) أي فقيه اجمال من جهة احتمال انهما يشترطانه لهما لا لأحدهما مثلاً الا لاجنبي اه ع ش (قوله وهو عجيب) فيه نظر فإن في الاحكام الشرعية كثيراً ما لا يكتفى في اثباتها بمثل ذلك سم وايضا

(قوله بل ولا يستغنى) هذا ممنوع (قوله والأوجه الخ) اعتمدهم وقوله لارشدته في شرح العباب بعد كلام قرره واتجاهه أي وعلم اتجاه اشتراط رشده لأن كلام التملك والتوكيل في العقود المالية متوقف عليه وهذا يدفع ما مر عن الزركشى من اشتراط بلوغه فقط قياساً على المعلق بمشئته الطلاق اه (قوله وإن لا يلزمه فعل الاحتياط) قال في الروض ولا يفعل الوكيل إلا ما فيه حظ الموكل بخلاف الاجنبي اه (قوله تملك له) قضيته أنه لو عزل نفسه لم ينزل وبه صرح البغوى والغزالي وجزم به في العباب (قوله فيما يظهر) هذا نقله في شرح العباب عن الجواهر (قوله حقيقياً) أي بل فيه شائبة توكيل (قوله والده) بدل من منقذ أو عطف بيان عليه (قوله والأفلا) المتبادر منه أن معناها الأفلا يثبت الخيار وكذا عبر الشيخان فقالا فإن لم يعله العاقدان أو أحدهما لم يثبت الخيار اه وليس في هذا التعبير تعرض لفساد البيع بل يتبادر منه صحته لكن عبر في العباب بقوله فإن أطلقها المتبايعان صح البيع وخير اثلاثاً أن علما معناها والابطال اه أي والابطال البيع كما صرح به الشارح في شرحه على وفق المتبادر من عبارته قال كما لو شرط خياراً مجهولاً اه (قوله وهو عجيب الخ) فيه نظر فإن الاحكام الشرعية كثيراً ما لا يكتفى في اثباتها بمثل ذلك

ان المقرر في المعاني أن افادة العموم من جملة ما يقصد بالحذف لأن الحذف لا يخلو عنها (قوله بل وصحة ما ذهب الخ) مما يؤيد الصحة صحة توكل الكافر عن مسلم في شراء مسلم اه سم (قوله في نحو مسلم الخ) اندرج في النحو السلاح اه ع ش (قوله بان المجرور) اي الجار والمجرور اعني قوله لها ولا حدهما اه ك ر د ي (قوله المضاف للببتا) لعله المضاف اليه مبتدا وهو شرط والتقدير شرط الخيار لها ولا حدهما جائز في انواع البيع اه سم عبارة النهاية بان شرط الخيار مبتدا خبره قوله في انواع البيع وقوله لها ولا حدهما متعلق بالخيار اه (قوله من التكلف) أي بمخالفة الظاهر اه سم أي وتقديم معمول المضاف اليه على المضاف (قوله والقصور) اي لعدم شموله غير العاقدين اه سم (قوله لشارطه له) اي لمن ملك خياره للاجنبي (قوله ان مات الاجني) اي او جن او اغمى عليه اه ع ش (قوله ولومات العاقد) اي او جن او اغمى عليه كما يفيد قوله قبيل الفصل كخيار الشرط بل اولى من انه اذا مات او جن او اغمى عليه من له الخيار من العاقدين انتقل لوارثه او وليه ثم قال والموكل الخ ولا شك ان من له الخيار هنا بمنزلة الموكل ثم وينبغي عوده لها اذا أفاق قبل مدة الخيار اه ع ش (قوله انتقل لوارثه) ولو كان الوارث غائبا حيث بذمحل لا يصل الخبر اليه إلا بعد انقضاء المدة هل نقول بلزوم العقد بفراغ المدة او لا ويمتد الخيار إلى بلوغ الخبر له للضرورة فيه نظر والاقرب ان يقال ان بلغه الخبر قبل فراغ المدة ثبت له ما بقى منها والالزم العقد لان لم يعهد زيادة المدة على ثلاثة ايام اه ع ش (قوله فللقاضي) ظاهره انه لا ينتقل لولي اخر بعد الولى الميت كالومات الاب العاقد مع وجود الجد سم على حج اقول وينبغي خلافه لقيام الجد الان مقام الاب فلا حاجة الى نقله الى الحاكم ع ش وسيد عمر وهو الظاهر (قوله او وكلا الخ) وقضية ما مر في خيار المجلس ان يزيد هنا او مكاتبا او ما ذونا له والا فليسيده (قوله فلو كلة) بقى ما لو عزله الموكل بعد العقد وشرطه الخيار هل يثبت الخيار للوكل ام لا فيه نظر ونقل عن بعضهم انه ينفذ عزله ولا يثبت للوكل ويفرق بينه وبين الاجنبي بان الوكيل سفير محض فنفذ عزله ولم يثبت للوكل لعدم شرطه بخلاف الاجنبي وهو ظاهر اه ع ش اقول في الفرق المذكور نظر بل قياس ما قدمه في خيار المجلس ثبوته للوكل فليراجع (قوله وليس لوكيل) وينبغي ان يكون الولى كالوكيل فلا يشترط لغير نفسه ومووله اه سم عبارة السيد عمر ينبغي ان يكون الولى كذلك ويحتمل الفرق ولعله اقرب اه وفي ع ش بعد ذكره ما مر عن سم اي امالهما فيجوز وصورتها في مويله ان يكون سفيها على ما مر انه لا يشترط في الاجنبي المشروط له الخيار رشد اه وفيه نظر يعلم ما قدمناه عنه عند قول الشارح لا رشده قال النهاية والمغني ولو اذن له فيه موكله واطلق بان لم يقل لي ولا لك فاشترطه الوكيل واطلق ثبت له دون الموكل اه (قوله ان سكوتة) اي الوكيل (قوله كشرطه)

بل وصحة ما ذهب اليه الروياني مخالفا لوالده من جوازه لكافر في نحو مسلم مبيع ومحرم في صيد اذ لا اذلال ولا استيلاء في مجرد الاجازة والفسخ وما قررت به من هذا الجواب الواضح المفيد لشمول المتن لهذه المسائل أولى من جواب المنكث بان المجرور متعلق بالخيار المضاف للببتا المخبر عنه بالجار والمجرور بعده اذ فيه من التكلف والقصور ما لا يخفى واذا شرط لاجنبي لم يثبت لشارطه له إلا ان مات الاجنبي في زمنه فينتقل لشارطه ولو وكلا ولو مات العاقد انتقل لوارثه ما لم يكن العاقد وليا وإلا فللقاضي كما هو ظاهر أو وكلا وإلا فلو كلة وليس لوكيل شرطه لغير نفسه وموكله إلا باذنه ويظهر ان سكوتة على شرط المبتدى كشرطه خلا فالزعم بعضهم ان مساعدة الوكيل بان تاخر لفظه عن اللفظ المقترن بالشرط ليست كاشترطه

(قوله بل وصحة ما ذهب اليه الروياني) مما يؤيد الصحة صحة توكل الكافر عن مسلم في شراء مسلم (قوله مخالفا لو الده) فان قلت يؤيد والده ان في اثبات الخيار للكافر والمحرم تسلطا على المسلم والصيد قلت لا اثر لمثل هذا التسلط بدليل جواز توكل الكافر عن المسلم في شراء المسلم مع ان فيه تسلطا ما وكون ما هنا من قبيل التمليك لا التوكيل لا اثر له على انه قد يمنع ان في اذ كرتسلطا على المسلم والصيد فليتأمل (قوله المضاف للببتا) لعله المضاف اليه المبتدا وهو شرط والتقدير شرط الخيار لها ولا حدهما جائز في انواع البيع (قوله من التكلف) اي بمخالفة الظاهر وقوله والقصور اي لعدم شموله غير العاقدين (قوله فينتقل لشارطه) لا يخفى ان الشرط قد يكون غير من له الخيار اذ اشرط البائع الخيار للاجنبي عن المشتري فانتقاله للشارط في هذه الحالة محل نظر (قوله والا فللقاضي) ظاهره انه لا ينتقل لولي اخر بعد الولى كالومات الاب العاقد مع وجود الجد (قوله وليس لوكيل الخ) قال الرافعي وحكى الامام فيها اذا أطلق الوكيل شرط الخيار بالاذن المطلق من الموكل ثلاثة اوجه ان الخيار يثبت للوكيل او للوكل اولها اه قال في الروضة قلت اصحها للوكيل اه وهذا يدل على انه اذا قال البائع بعثك بشرط الخيار ثلاثة ايام مثلا فقال المشتري قبلت اختص الخيار بالبائع فيكون من قبيل اشترطه للبائع وحده لاهما ووجه الدلالة ان الوكيل اطلق شرط الخيار وقد اختص

وذلك لان المحذور اضرار الموكل وهو (٣٤٤) حاصل بشرطه وسكوته كما هو واضح واعلم ان خيار المجلس والشرط متلازمان غالباً وقد

يثبت ذاك لاهذا ولا عكس كما افاده قوله (إلا ان يشترط القبض في المجلس) من الجانبين (كربوى) او من أحدهما كاجارة ذمة بناء على الضعيف ان خيار المجلس يثبت فيها (وسلم) لامتناع التاجيل فيهما والخيار لمنعه الملك او لزومه اعظم غرر منه ولا يجوز شرطه أيضاً في شراء من يعتق عليه للمشتري وحده لاستلزامه الملك له المستلزم لعقده المانع من الخيار وما أدى ثبوته لعدمه كان باطلاً من اصله بخلاف شرطه لها لوقفه أو للبائع لان الملك له كما ياتى ولا في البيع الضمنى ولا فيما يتسارع اليه الفساد في المدة المشروطة لان قضية الخيار التوقف عن التصرف فيه فيؤدى لضياح ماليته ولا ثلاثاً للبائع في المصراة لادائه لمنع الحلب المضربها وطرد الاذرعى له في كل حلوب رد بأنه لا داعى هنا لعدم الحلب بخلافه ثم فان ترويجه للتصرية التي قصدها بمنعه من الحلب وان كان اللبن ملكه ويظهر ان شرطه فيها لها كذلك وان مثل الثلاث ما قاربها عما من شأنه ان يضربها فان قلت كيف يعلم المشتري تصريتها حتى يمتنع عليه شرط ذلك للبائع او

فان شرطه المبتدى للوكيل أو الموكل صح أو لا جنبي فان كان باذن الموكل صح أو بدونه فلا اه عش (قوله) وذلك) اى ان سكوته على شرط المبتدى كشرطه (قوله بشرطه) اى الوكيل المبتدى (قوله وسكوته) اى سكوت الوكيل على شرط المبتدى (قوله وقد ثبت ذاك) اى خيار المجلس (لا هذا) اى خيار الشرط قول المتن (إلا ان يشترط القبض) اى في العوضين في الربوى وفي راس المال في السلم اه سم (قوله كاجارة ذمة) جواب عما قيل ان مقتضى قول المصنف كربوى وسلم بالكاف ان لنا غيرهما يشترط فيه القبض في المجلس وليس لنا ذلك وقال النهاية الكاف فيه استقصائية اه قال عش معناها انه لم يبق فردا غير ما دخلت عليه واجيب ايضا بانه اتي بالكاف لادخال اجارة الذمة بناء على ان فيها خيار المجلس كما قاله القفال وان كان المعتمد خلافة وكذا الادخال المبيع في الذمة بناء على انه سلم حكما وان كان المعتمد عند الشارح مر خلافة اه (قوله) لامتناع التاجيل الى المتن في النهاية (قوله لمنعه الملك) اى ملك المشتري ان كان الخيار للبائع او لهما (قوله اولزومه) اى ان كان الخيار للمشتري اه عش (قوله لاستلزامه) اى الاشتراط للمشتري وحده عش (قوله المستلزم) اى كون الملك للمشتري فهو بالنصب نعت لقوله الملك له (قوله المانع الخ) بالجر نعت لعقده (قوله لوقفه) اى الملك (قوله ولا في البيع الضمنى) ذكره مع ما قبله في المستثنيات يقتضى انه ثبت فيه خيار المجلس وليس كذلك فكان الاول عدم ذكره اه عش (قوله ولا فيما يتسارع اليه الفساد الخ) يفهم جواز شرط مدة لا يحصل فيها الفساد سم على منهج وكتب سم على حج ما نصه قوله ولا فيما يتسارع الخ قضية الكلام ثبوت خيار المجلس فيما يتسارع اليه الفساد وامتداده مادام في المجلس وان لزم تلف المبيع وقد يفرق بثبوت خيار المجلس قهراً انتهى اقول وما ترجاه من أن قضية ذلك قد يفيد تمثيل الشارح لما ثبت فيه خيار المجلس ثم يبيع الجدي شدة الحر اه عش (قوله ولا ثلاثاً للبائع الخ) اى ولا يجوز شرطه للبائع ثلاثة ايام منها او من احدهما مع موافقة الاخر اه عش (قوله وطرد الاذرعى له) اى لا امتناع شرط الخيار للبائع ثلاثة ايام اه عش (قوله يرد الخ) خبر وطرد الخ (قوله لا داعى هنا) اى في بيع حلوب غير مصراة اه عش (قوله فان ترويجه الخ) قد يقال هذا المعنى موجود فيها إذا كان الخيار للمشتري وحده اه سم وفيه نظر ظاهر إذ لا حامل له على ترك الحلب (قوله ان شرطه فيها) اى المصراة (قوله كذلك) اى كشرطه للبائع فيمتنع اه عش (قوله ان شرطه فيها) اى الخيار في المصراة (قوله كذلك) اى كشرطه للبائع فيمتنع (قوله على ما اذا ظن التصرية الخ) اى ظنا مساوياً احد طرفيه الاخر او مرجوحاً فان كان راجحاً فلا لانه كاليقين كما قاله الشارح فيما لو ظن المبيع زانياً الخ اه عش واطلاق الظن على ما ذكره خلاف العرف واللغة (قوله وان بظهور الخ) قد يفهم هذا الجواب صحة البيع وفيه نظر والمتبادر فساد العقد بهذا الشرط سم على حج اه عش ورشيدى (قوله وما يترتب عليه من فسخ او اجازة) اى من حيث ترتبها على

به كما صححه في الروضة كما رأيت ولم يثبت للعاقدة الآخر فلو لا اختصاص الخيار عند الاطلاق بالشارط لما اختص به بل كان يبطل العقد لان الوكيل لا يجوز له عند اطلاق الاذن شرط الخيار لغير نفسه وموكله وهذا يندفع ما قد يقال لادالة فيما ذكر لان هذا الخلاف بالنسبة للوكيل والموكل هل يختص الخيار باحدهما او يعمهما وذلك لا ينافى ان يثبت للعاقدة الاخر لكن سيأتى عن شرح الروض في شرطها لا جنبي مطلقاً ما يخالف ذلك فليحذر (قوله ايضا وليس لوكيل الخ) ينبغى ان يكون الولي كالكوكيل فلا يشترط لغير نفسه وموكله (قول المصنف إلا ان يشترط القبض) اى في العوضين في الربوى وفي راس المال في السلم (قوله) ولا فيما يتسارع الخ قضية الكلام ثبوت خيار المجلس فيما يتسارع اليه الفساد وامتداده مادام في المجلس وان لزم تلف المبيع وقد يفرق بثبوت خيار المجلس قهراً (قوله يرد) اعتمده مر (قوله فان ترويجه الخ) قد يقال هذا المعنى موجود فيها إذا كان الخيار للمشتري وحده (قوله ويظهر الخ) اعتمده مر (قوله) وان بظهور التصرية الخ قد يفهم هذا الجواب صحة البيع وفيه نظر والمتبادر فساد العقد بهذا الشرط

يوافقه عليه قلت يحمل ذلك على ما اذا ظن التصرية ولم يتحققها أو المراد أن ذلك يختص بالخيار بالبائع أو ان بظهور التصرية يتبين فساد الخيار وما يترتب عليه من فسخ أو اجازة ولو تكرر بيع كافر لقنه المسلم بشرط الخيار

وفسخه الزمه الحاكم بئانه (ولما يجوز) شرطه (في مدة معلومة) لما كالى طلوع شمس (٣٤٥) الغد ولم يقل إلى وقته لان الغيم لما يمنع

الاشراق لا الطلوع أو إلى ساعة وهل تحمل على اللحظة أو الفلكية ان عرفاها محل نظرو يتجه انهما ان قصدا الفلكية أو عرفاها محل عليها والا فعلى اللحظة أو إلى يوم ويحمل على يوم العقد فان عقد نصف النهار مثلاً فالى مثله وتدخل الليلة للضرورة وانما لم يحمل اليوم في الاجارة على ذلك لانها اصل والخيار تابع فاعتقر في مدته مالم يعتقر في مدتها أو نصف الليل انقضى بغروب شمس اليوم الذى يليه كما في المجموع واعترض نقلاً ومعنى بانه لا بد هنا من دخول بقية الليل والا صارت المدة منفصلة عن الشرط ويحجب بانه وقع تابعا فدخل من غير تنصيص عليه وكما دخلت الليلة فيما مر من غير نص عليها لأن التلقيق يؤدي إلى الجواز بعد اللزوم فكذلك بقية الليل هنا لذلك بجامع ان التنصيص على الليل فيها ممكن فلزم من قولهم بعدم وجوبه ثم قولهم بعدمه هنا وكون طرفي الليل الملتقى يحيطان بالليلة ثم لانها لا يؤثر اما شرطه مطلقاً أو في مدة مجهولة كمن التفرق أو إلى الحصاد أو العطاء أو الشتاء ولم يريدا الوقت المعلوم فبطل للعقد لما فيه من الغرر وانما يجوز في مدة

الخيار وإلا فالبيع لازم كما أفاده ما مر فلا معنى للاجازه اه رشيدى (قوله وفسخه) عطف على قوله بيع كافر (قوله الزمه الحاكم الخ) أى أو باع عليه ويظهر ان مثل ذلك مالم توجه على شخص بيع ماله بوفاء دينه ففعل ما ذكر اه عش (قوله لما كالى طلوع الشمس) إلى المتن في النهاية (قوله الاشراق) أى الاضائة (قوله وإلا) فعلى لحظة يندرج مالم وجهها الفلكية وقصداها أو الحمل على اللحظة حيث أنه نظر بل القياس البطان لانها قصدا مدة بمجهولة لها سم على حجج وانظر ما مقدار اللحظة حتى يحكم بلزوم العقد بمضها وفي سم على منهج وهل يقال اللحظة لا قدر لها معلوم فهو شرط خيار مجهول فيضرا اه أقول والظاهر أنه كذلك لان اللحظة لاحد لها حتى تحمل عليه اه عش أى فكان ينبغي ان يقول وإلا فيبطل العقد رشيدى (قوله ويحمل على يوم العقد) أى ان وقع مقدار للفجر (قوله فالى مثله) وينبغي ان مثل ذلك مالم قال مقدار يوم فيصح (فرع) لو تلف المبيع باقة سماوية في زمن الخيار قبل القبض انفسخ البيع أو بعده فان قلنا الملك للبائع انفسخ ايضا ويسترد المشتري الثمن ويغرم القيمة كالاستام وإن قلنا الملك للمشتري أو موقوف فالاصح بقاء الخيار فان تم لزوم الثمن وإلا فالقيمة والمصدق فيها المشتري وإن تلفه اجنبى وقلنا الملك للمشتري أو موقوف لم ينفسخ وعليه الغرم والخيار بحاله فان تم البيع فهمى للمشتري وإلا للبائع وان تلفه المشتري استقر سم على المنهج اه عش (قوله وتدخل الليلة للضرورة) قال المتولى فان اخرجهما بطل العقد اه نهاية (قوله وانما لم يحمل اليوم في الاجارة) قضيته ان عقد الاجارة لو وقع الظهر لبيت مثلاً امتنع على المستاجر الانتفاع به ليلا لعدم شمول الاجارة له وفيه نظر ظاهر ثم رابت سم كتب عليه ما نصه نقل في شرح الروض عدم هذا الحمل عن ابن الرفعة وانه نظر به فيما هناءم قال وليس كما قال بل ما في الاجارة نظير ما هنا وبتقدير ما قاله يظهر الفرق الذى ذكره الشارح اه عش (قوله أو نصف الليل الخ) قياس ذلك عكسه بأن وقع العقد نصف النهار بشرط الخيار ليلة فتدخل بقية اليوم تبعاً للضرورة سم على حجج اه عش (قوله انقضى بغروب شمس الخ) منه يعلم انه لو عقد اول النهار وشرط الخيار ثلاثة ايام لا تدخل الليلة الاخيرة ويلزم بغروب شمس اليوم الثالث وسيأتى في كلامه اه عش أى كلام مر ويأتى في الشرح خلافة (قوله من دخول بقية الليل) يعنى من التنصيص عليه كما عبر به النهاية ويدل عليه الجواب الاتى (قوله بانه وقع الخ) أى الباقي من الليل (قوله وكما دخلت الخ) لعله معطوف على مدخول الباء فى قوله بانه وقع الخ فهو جواب اخر ولو حذف الواو لكان اظهر واوضح (قوله فيما مر) أى فيما اذا عقد نصف النهار (قوله لان التلقيق) يعنى اخراج الليلة (قوله فكذلك الخ) الفاء زائدة (قوله هنا) أى فيما اذا عقد نصف الليل (قوله لذلك) أى لان التلقيق الخ (قوله على الليل) فيه وفى قوله الاتى باليلة تغليب (قوله بعدم وجوبه) أى التنصيص (قوله قولهم) فاعل لزم (قوله بعدمه) أى الوجوب (قوله لا يؤثر) أى لان سبب دخول الليلة التبعية وهى موجودة هنا ايضا اه عش (قوله اما شرطه الخ) أى الخيار وهذا محترم معلومة في المتن (قوله كمن التفرق) مثال المجهولة ابتداء (قوله أو إلى الحصاد الخ) مثال المجهولة انتهاء (قوله أو العطاء) أى توفية الناس ما عليها من الديون لا ادراك الغلة مثلاً اه عش (قوله وانما يجوز الخ) أى شرط الخيار (قوله وإلا لزم جوازه بعد لزومه) قد تمتع الملازمة بانتفائها

(قوله والا فعلى لحظة) يندرج تحته مالم وجهها الفلكية وقصداها أو الحمل على اللحظة حيث أنه نظر بل القياس البطان لانها قصدا مدة بمجهولة لها (قوله وانما لم يحمل اليوم في الاجارة على ذلك) نقل في شرح الروض عدم هذا الحمل عن ابن الرفعة وانه نظر به فيما هنا ثم قال وليس الامر كما قال بل ما في الاجارة نظير ما هنا وبتقدير رحمة ما قاله يظهر الفرق وذكر الفرق الذى ذكره الشارح (قوله أو نصف الليل) قياس ذلك عكسه بان وقع العقد نصف النهار بشرط الخيار ليلة فتدخل بقية اليوم تبعاً للضرورة (قوله فدخل من غير تنصيص) اعتمده مر (قوله قولهم) فاعل لزم (قوله وإلا لزم جوازه بعد لزومه) قد تمتع الملازمة بانتفائها فيما لو شرط في العقد ابتداء المدة من التفرق اذ قبله لا لزوم مع خيار المجلس (قول المصنف لا تزيد على ثلاثة أيام) فلو مضت في المجلس لم يجز شرط شيء اخر كما هو ظاهر لان خيار الشرط لا يكون الا ثلاثة فاعل ولو شرط

فما لو شرط في العقد ابتداء المدة من التفرق إذ قبله لا لزوم مع خيار المجلس سم على حج أقول وقد يجاب بأن
 الأمر لزومه من حيث الشرط وإن بقي الجواز من حيث المجلس على أنه قد يلزم في المجلس بأن اختيار الزوم
 أه ع ش (قوله متوالية) فلو شرط للبائع يوم وللمشتري يوم أو يومان بعد بطل العقد وكذا للبائع يوم
 وللمشتري يوم بعده وللبائع اليوم الثالث بخلاف ما إذا شرط اليوم الأول لها والثاني والثالث لاحدهما
 معينا فإنه يصح والحاصل أنه متى اشتمل على شرط يؤدي لجواز العقد بعد لزومه بطل وإلا فلا ومنه ما لو شرط
 اليوم الأول للبائع مثلاً والثاني والثالث لا جنى عنه فيصح على الراجح من وجهين لأن الاجنبي لكونه نائباً
 عن شرط له اليوم الأول لم يؤدي ذلك لجواز العقد بعد لزومه بل الجواز مستمر بالنسبة للبائع أه ع ش قول
 المتن (لا تزيد على ثلاثة أيام) فلو مضت في المجلس لم يحز شرط شيء آخر كما هو ظاهر لأن خيار الشرط لا يكون
 إلا ثلاثة فأقل ولو شرط مادونها ومضى في المجلس فيبغى جواز بقيتها فأقل في المجلس أيضاً ثم رأيت ما في الحاشية
 الأخرى عن الروياني سم على حج أي وهو مؤيد لما ذكر أه ع ش عبارة المغني ولو انقضت المدة المشروطة
 وهما في المجلس بقي خياره فقط وان تفارقا والمدة باقية في العكس ويجوز إسقاط الخيارين أو أحدهما فان
 أطلقا الإسقاط سقطا ولا حد للعاقدين الفسخ في غيبة صاحبه وبالإذن الحاكم ويسن كما قال الخوارزمي أن
 يشهد حتى لا يؤدي إلى النزاع (لأن الأصل) إلى قوله وآثر في النهاية والمغني إلى قوله فان قلت إلى وانما بطل
 وقوله سواء إلى المتن (قوله بقبوها المذكورة) من العلم والاتصال والتوالي أه ع ش (قوله) وانما بطل
 (الخ) عبارة المغني فلوزاد عليها فسد العقد ولا يخرج على تفريق الصفة لوجود الشرط الفاسد وهو مبطل
 للعقد لأن الشرط يتضمن غالباً زيادة في الثمن أو محاباة فإسقاط تحدث الجحالة إلى الثمن بسبب ما يقابل
 الشرط الفاسد فيفسد البيع فلم يذم المصحح الشرط في الثلاث ويطل ما زاد عليها أه (قوله) سواء السابق
 منها) أي كما إذا عقد وقت غروب الشمس و(قوله والمتأخر) أي كما إذا عقد وقت طلوع الفجر وفاقا لشرح
 العباب وخلافاً للنهاية والمغني عبارة سم قال في شرح العباب وقضية قوهم وتدخل الليلة للضرورة أنه لو عقد
 وقت طلوع الفجر وشرط ثلاثة أيام انقضى بالغروب إذ لا ضرورة حيثئذ إلى ادخال الليلة وهو ما اعتمده
 الاسنوي لأن الأيام الثلاثة المشروطة لم تشتمل عليها لكن الذي يتجه خلافه قياساً على ما قالوه في مسح الخف
 وكلام الرافعي كالصريح في ذلك أه واقصر الرمي في شرحه على نقل ما قاله الاسنوي ولعله الأوجه لأن
 شرطه لم يتناول تلك الليلة وأما مسح الخف فالشارع نص على الليالي أيضاً ومثل شرح م المغني وقال ع ش
 أقول وقياس ذلك أي ما قاله الاسنوي أنه لو وافق العقد غروب الشمس وشرط الخيار ثلاث ليال لم

مادونها ومضى في المجلس فيبغى جواز شرط بقيتها فأقل في المجلس أيضاً ثم رأيت ما يأتي عن الروياني (فرع)
 قال في الروض ويجوز التفاضل أي في الخيار كان شرطاً لاحدهما خيار يوم وللآخر خيار يومين أو ثلاثة قال
 في شرحه قال الروياني ولو شرط خيار يوم فمات أحدهما في أثناءه فزاد أو أثاره مع الآخر خيار يوم آخر احتمل
 وجهين أشبههما الجواز أه وفي الروض أيضاً فرع فان خصص أحد العبدین لا بعينه بالخيار أو بزيادة فيه لم
 يصح فاذا عينه صح وإذا شرطه فيهما لم يكن له رد أحدهما ولو تلف الآخر أه والمفهوم من صحة تخصيص أحد
 العبدین بعينه بالخيار أن له فسخ البيع فيه دون الآخر وهذا مفهوماً أيضاً من قوله وإذا شرط فيهما لم يكن له رد
 أحدهما فهذا إما يجوز فيه تفريق الصفة على البائع لأنه لما رضی بتخصيص بعض قوله لم يبيع بشرط الخيار كان
 ذلك رضاه منه بالتفريق (قوله) وتدخل ليالي الأيام (الخ) قال في شرح العباب وقضية قوهم وتدخل الليلة
 للضرورة أنه لو عقد وقت طلوع الفجر وشرط ثلاثة أيام انقضى بالغروب إذ لا ضرورة حيثئذ إلى ادخال
 الليلة وهو ما اعتمده الاسنوي لأن الأيام الثلاثة المشروطة لم تشتمل عليها لكن الذي يتجه خلافه قياساً على
 ما قالوه في مسح الخف وكلام الرافعي كالصريح في ذلك فإنه قال إلى آخر ما أطال به عن الرافعي وغيره فراجع
 واقصر م في شرحه على نقل ما قاله الاسنوي ولعله الأوجه لأن شرطه لم يتناول تلك الليلة وأما مسح الخف

متوالية (لا تزيد على ثلاثة أيام) لأن الأصل امتناع
 الخيار إلا فيما اذن فيه
 الشارع ولم يأذن إلا في
 الثلاثة فما دونها بقبوها
 المذكورة فبقى ما عداها على
 الأصل بل روى عبد
 الرزاق أنه ^{صلى الله عليه وسلم} أبطل
 بيعاً شرط فيه الخيار
 أربعة أيام فان قلت ان
 صح فالحجة فيه واضحة
 والأفالاخذ بحديث الثلاثة
 أخذ بمفهوم العدد
 والاكثرون على عدم
 اعتباره قلت محله ان لم تقم
 قرينة عليه والأوجب الأخذ
 به وهي هنا ذكر الثلاثة
 للمغبون السابق إذ لو جاز
 أكثر منها لكان أولى
 بالذكر لأن اشتراطه
 أحوط في حق المغبون
 فتأمل وانما بطل لشرط
 الزيادة ولم يخرج على
 تفريق الصفة لأن إسقاط
 الزيادة يستلزم إسقاط
 بعض الثمن فيؤدي لجهله
 وتدخل ليالي الأيام
 الثلاثة المشروطة سواء
 السابق منها على الأيام
 والمتأخر (وتحسب) المدة
 المشروطة (من) حين
 (العقد) ان وقع الشرط فيه
 والابان وقع بعده في المجلس

فن الشرط و آثر ذكر العقد لان الغالب وقوع شرط الخيار فيه لافي المجلس بعده (وقيل من (٣٤٧) التفرق) او التخالف لثبوت خيار

يدخل اليوم الثالث وكأنه شرط الخيار يومين وثلاث ليال اه (قوله فن الشرط) قال في شرح العباب كذا اطلقوه وقضية اعتبار هاهنا وإن مضى قبله ثلاثة ايام فأكثروا ومتجه خلافا لابن الرفعة حيث تردد في ذلك إلى آخر ما اطال به ومنه قوله فان قلت يلزم زيادة المدة على ثلاثة ايام قلت لا محذور في ذلك لان الزائد على الثلاث هو خيار المجلس لا الشرط الخ سم على حج اه عش (قوله وائر ذكر العقد) اى على ذكر الشرط مع انه احسن لشموله للصورة المذكورة ايضا (قوله وردوه الخ) عبارة النهاية والمغنى وعروض بما مر من ادائه إلى الجهالة اه (قوله ويجرى) إلى قوله وجز منه محل الوطاء في النهاية لا قوله وتبعته في المبيع قبل قبضه (قوله وإن جهل الثمن والمبيع) اى كافي الاجنبى والموكل والوارث سم على حج اه عش (قوله وبانقضاء الخ) عطف على قوله باختيار الخ (قوله ومن تصديق الخ) عطف على قوله من اللزوم (قوله ولا يجب تسليم الخ) قال في شرح العباب كشرح الروض لاحتمال الفسخ اه وقد يقتضى هذا التعليل عدم تقييد الخيار بكونه لها فليحرر اه سم (قوله اى لها) ينبغى للبائع وحده مر سم على حج اه عش (قوله ولا ينتهى به) اى الخيار بالتسليم اه عش (قوله ما لم يلزم) اى بالاختيار او الانقضاء (قوله ولا يجب الخ) عبارة النهاية وليس لاحدهما حبس ما في يده بعد طلب صاحبه بان يقول لا ارد حتى ترد بل اذا بدا احدهما بالمطالبة لزوم الآخر الدفع اليه ثم يرد ما كان في يده كافي المجموع هنا اه (قوله كذا في المجموع) معتمد اه عش (قوله لكن الذى فى الروضة الخ) مشى الشارح مر ايضا على هذا الاستدراك في باب المبيع قبل قبضه بعد قول المصنف وكذا عارضة ما خذ بسوم اه عش قول المتن (والاظهر ان كان الخيار الخ) والثاني الملك للمشتري مطلقا تمام المبيع له بالايجاب والقبول والثالث للبائع مطلقا نهاية ومعنى (قوله أو لاجنبى عنه) اى عن البائع بان كان تابعا عنه (قوله غالبا) ومن غير الغالب مالو اوصى بثلثة بستان مثلا ثم مات الموصى وقبل الموصى له الوصية اه عش (قوله أو لاجنبى عنه) اى المشتري بان كان تابعا عنه اه عش (قوله وكونه) اى الخيار مبتدأ خبره قوله بان يختار الخ (قوله لاحدهما) اى البائع والمشتري قول المتن (وإن كان لها الخ) ولو اجتمع خيار المجلس لها وخيار الشرط لاحدهما فهل يغلب الاول فيكون الملك موقوفا والثاني فيكون لذلك الاحد الظاهر كما افاده الشيخ الاول لان خيار المجلس كما قال الشيخان اسرع واولى ثبوتا من خيار الشرط لانه اقصر غالبا وقول الزركشى الظاهر الثاني لثبوت خيار الشرط بالاجماع بعيدا نهياه زاد المغنى ومثل ذلك مالو كان خيار المجلس لو احدهما بان الزم البيع الاخر وخيار الشرط للاخر اه (قوله أو لاجنبى عنها) بقى ما اذا شرطاه لاجنبى مطلقا وقضية عبارة شرح الروض انه كالوكان له عنهما وهى وظاهر

فالشارع نص على الليالى أيضا (قوله فن الشرط) قال في شرح العباب كذا اطلقوه وقضيته اعتبار هاهنا وإن مضى قبله ثلاثة ايام فأكثروا ومتجه خلافا لابن الرفعة حيث تردد في ذلك إلى آخر ما اطال به ومنه قوله فان قلت يلزم زيادة المدة على ثلاثة ايام قلت لا محذور في ذلك لان الزائد على الثالث هو خيار المجلس لا الشرط الخ (قوله وإن جهل الثمن والمبيع) اى كافي الاجنبى والموكل والوارث (ولا يجب تسليم الخ) قال في شرح العباب كشرح الروض لاحتمال الفسخ اه وقد يقتضى هذا التعليل عدم تقييد الخيار بكونه لها فليحرر (قوله اى لها) ينبغى للبائع وحده مر (قوله وإن كان لها الخ) قال في شرح الروض ولو اجتمع خيار المجلس وخيار الشرط لاحدهما فهل يغلب الاول فيكون الملك موقوفا والثاني فيكون لذلك الاحد الظاهر كما اقتضاه كلامهم الاول لان خيار المجلس كما قال الشيخان اسرع واولى ثبوتا من خيار الشرط لانه اقصر غالبا وقول الزركشى الظاهر الثاني لثبوت خيار الشرط بالاجماع بعيدا كما لا يخفى (قوله أو لاجنبى عنها) بقى ما اذا شرطاه لاجنبى مطلقا وقضية عبارة شرح الروض انه كالوكان عنهما وهى وظاهر انها لو شرطاه لاجنبى مطلقا او عنهما كان الملك موقوفا او عن احدهما كان لذلك الاحد اه وقضية هذه العبارة ان اطلاق الشرط من البادى مع قبول الاخر يجعل الخيار لها وهذا يخالف قضية ما تقدم في مسئلة الوكيل

المبيع وللبيع ملك الثمن لقصر التصرف على من له الخيار والتصرف دليل الملك وكونه لاحدهما في خيار المجلس بان يختار الاخر لزوم العقد (وإن كان) الخيار (لها) أو لاجنبى عنها (ف) الملك في المبيع والمثمن (موقوف فان تم البيع بان انه) اى ملك المبيع (للمشتري)

وملك الثمن للبائع (من حين العقد والى) (٣٤٨) يتم بان فسخ (المبايع) ملك المبيع وللشترى ملك الثمن من حين العقد وكان كلام يخرج عن

ملك مالكة لان أحد الجانبين ليس اولى من الاخر فوق الامر الى اللزوم او الفسخ وينبنى على ذلك الاكساب والقوائد كاللن والتم والمهر ونفوذ العتق والاستيلاد وحل الوطء ووجوب النفقة فكل من حكمنا بملكه لعين ثمن او مشن كان له وعليه ونفذ منه وحله ماذكر وان فسخ العقد بعد اذ الاشح ان الفسخ لما يرفع العقد من حينه لا من اصله ومن لم يخير لا ينفذ منه شيء مما ذكر فيما خيره الاخر وان ال ملك اليه وعليه مهر وطء لمن خير ما لم ياذن له لاحد للشبهة فيمن له الملك ومن ثم كان الولد حرا نسبيا والمراد بحل الوطء للشترى مع عدم حساب الاستبراء في زمن الخيار حله من حيث الملك وانقطاع سلطنة البائع وان حرم من حيث عدم الاستبراء فهو كحرمته من حيث نحو حيض او احرام وهذا اولى من قصر الزركشى لذلك على ما اذا اشترى زوجته قال فانه لا يلزمه استبراء حيث كان الخيار فان كان لها لم يجز له وطؤها في زمنه لانه لا يدري ابطل بالملك او الزوجية وجزمه بحل الوطء في الاولى بخالفه جزم غيره بحرمة الوطء

انهما لو شرطاه لاجني مطلقا وعنهما كان الملك موقوفا او عن احدهما كان لذلك الاحد اه سم (قوله) وملك البائع للثمن) عبارة النهاية وملك الثمن للبائع اه وهى الظاهرة (قوله) وكان كلا) الى قوله وينبنى كان حقه ان يذ كر عقب قول المصنف موقوف كافي المعنى (قوله) وينبنى على ذلك) اى الحكم بالملك لاحدهما فيما اذا كان الخيار له او الحكم له بالوقف اذا كان لهما اه رشيدى (قوله) كاللن) اى والحمل على ما اقتضاه اطلاق الفوائد اه ع ش عبارة المعنى والحمل الموجود عند البيع مبيع كالام فيقابله قسط من الزمن لا كالزوائد الحاصلة في زمن الخيار بخلاف ما اذا حدث في زمن الخيار فانه من الزوائد اه (قوله) ونفوذ العتق) عطف على الاكساب وكذا قوله وحل الوطء وقوله ووجوب النفقة (قوله) ماذكر) اى من الاكساب وما عطف عليه تنازع فيه الافعال الثلاثة كان ونفذ وحل (قوله) وإن فسخ الخ) غاية اه ع ش (قوله) ومن لم يخير الخ) عطف على قوله فكل من حكمنا الخ (قوله) لا ينفذ الخ) الا وفق لما قبله لم يكن له ولا عليه ولم ينفذ منه ولا يحل له ماذكر (قوله) ما لم ياذن الخ) متعلق بقوله وعليه مهر وطء اه ع ش (قوله) ما لم ياذن الخ) افهم انه لا مهر اذا اذن ولعل وجه عدم المهر عند الاذن الاختلاف فيمن له الملك ولا فالاذن في غير هذه المسئلة لا يسقط المهر اه سم عبارة الرشيدى وع ش اى فان اذن له فلا مهر ويكون الوطء مع الاذن اجازة اه من خير (قوله) فيما خير فيه) اى من المبيع او الثمن (قوله) وعليه) اى على من لم يخير (قوله) لاحد) عطف على قوله مهر وطء (قوله) ومن ثم) اى لاجل الشبهة (قوله) والمراد الخ) عبارة المعنى فان قيل حل وطء المشتري متوقف على الاستبراء وهو غير معتد به في زمن الخيار على الاصح اجيب بان المراد الخ اه (قوله) في زمن الخيار) اى للشترى وحده (قوله) وإن حرم من حيث الخ) ولا حده عليه لذلك لانه ليس زنا اه ع ش (قوله) وهذا) اى الجواب المذكور (قوله) اولى) اى اولوية عموم (قوله) لذلك) اى لحل الوطء للشترى (قوله) من قصر الزركشى الخ) ما تضمنه كلام الزركشى من حل وطء الزوجة اذا كان الخيار له اى للزوج وحرمة اذا كان الخيار لهما هو الا وجه فاقاله الشيخان من الحرمة بحملة الثانية لا الاولى خلافا للشيخ الاسلام اه سم (قوله) كان الخيار له) اى الزوج اه ع ش (قوله) لانه لا يدري ايضا بالملك الخ) اى واذا اختلفت الجهة وجب التعفف احتياطا للبضع اه معنى (قوله) وجزمه الخ) اى الزركشى (قوله) في الاولى) وهى ما اذا كان الخيار له اه ع ش (قوله) يخالفه الخ) عبارة النهاية هو الاوجه وجزم جمع بحرمة فيها وإن لم يجب الخ (قوله) ومر ما يعلم الخ) فى اى محل مر ذلك اه سم اقول ولعله اراد بذلك قوله للشبهة فيمن له الملك (قوله) وفى حالة الوقف) الى الفصل فى النهاية (قوله) وفى حالة الوقف) عطف على قوله فكل من حكمنا الخ (قوله) يطالبان) اى البائع والمشتري (قوله) ثم يرجع من باب

اللهم الا ان يصور الاطلاق هنا بما اذا نطق كل منهما بالا شتر اطلاقا لاجني بان قال البائع بعثك بشرط الخيار للاجني فقال المشتري قبلت بشرط الخيار له وفى مسئلة الوكيل المذكورة بما اذا نطق به الوكيل البادى فقط ويقرق بين الامرين ثم بحث مع مر فاخذ بما هنا واعتذر عن مسئلة الوكيل بان ذلك للاحتياط للوكيل ثم توقف (قوله) ما لم ياذن) افهم انه لا مهر اذا اذن وكذا افهم ذلك قوله فى شرح الروض ومعلوم ان قوله بلا اذن قيد فى الاخرة فقط اى وجوب مهر المثل بوطء المشتري والخيار للبائع ولعل وجه عدم المهر عند الاذن مع الاختلاف فيمن له الملك ولا فالاذن في غير هذه المسئلة لا يسقط المهر (قوله) من قصر الزركشى) اى ما تضمنه كلام الزركشى من حل وطء الزوجة اذا كان الخيار له وحرمة اذا كان الخيار لهما هو الاوجه فاقاله الشيخان من الحرمة بحملة الثانية لا الاولى خلافا للشيخ الاسلام واصل ذلك انه لما صرح الشيخان بانه يحرم على الزوج وطء زوجته في زمن الخيار وعلاها بحملة المبيع ففهم من حل الخيار فى كلامهما على الثابت للشترى وحده فشخص الاسلام فى شرح الروض قال بخلاف ما اذا كان الخيار للبائع او لهما فيجوز الوطء ومنهم من حله على ما اذا كان لهما كابن شبة وكالزركشى كاتنقله الشارح عنه كاترى فان كان للشترى او للبائع جاز والله اعلم (قوله) ومر ما يعلم منه الخ) فى اى محل مر ذلك

فها وان لم يجب استبراء لصعف الملك ومر ما يعلم منه بطلان هذين الجزمين وفى حالة الوقف يتبع جميع ماذكر استقرار الملك بعد نعم يطالبان بالاتفاق ثم يرجع بان عدم ملكه قال بعضهم ان اتفق باذن الحاكم الخ

وفيه نظر بل تراضيهما على ذلك كاف وكذا اتفاقه بنية الرجوع والاشهاد عليها (٣٤٩) مع امتناع صاحبه وقد القاضي

أخذنا بما يأتي في المساقاة

وهرب الجمل ولا يحل

لواحد منهما حيثن وطه

ونحوه قطعاً وان أذن البائع

للمشتري وقول الاسنوي

أنه يحل له باذن البائع مبنى

على بحث المصنف ان مجرد

الاذن في التصرف اجازة

والمنفول خلافه) ويحصل

الفسخ والاجازة) للعقد في

زمن الخيار (بلفظ يدل

عليهما) صريحاً أو كناية

أما الصريح في الفسخ فهو

(كفسخت البيع ورفعته

واسترجعت المبيع)

وردت الثمن (و) أما

الصريح (في الاجازة) فهو

نحو (أجزته وأمضيته)

وألزمته وإذا شرط لهما

ارتفع جميعه بفسخ أحدهما

لا باجازه بل يبقى للآخر

لأن اثبات الخيار إنما قصد

به التمكن من الفسخ دون

الاجازة لاصالتها وقول

من خير لا بيع أو لا اشتري

إلا بنحو زيادة مع عدم

موافقة الآخر له فسخ

(ووطء البائع) الواضح

لواضح علم أو ظن أنه المبيع

ولم يقصد به الزنا ولا كان

محراماً عليه بنحو تمجس

على الأوجه كما لولا ط

بالغلام وكذا بخنثي ان

اتضح بعد بالانوثه لا

لخنثي أو منه لم يتضح

(الخ) أي على الآخر (قوله وفيه نظر) معتمداً على ع (قوله كاف) أي فلا يشترط اذن الحاكم (قوله عليها) أي النفقة (قوله وقد القاضي) أي في مساقاة العدوى اه ع (قوله لو احدهما) أي البائع والمشتري (قوله حيثن) أي في حالة الوقف اه ع (قوله ونحوه) أي من مقدمات الوطء (قوله انه يحل له) أي للمشتري (قوله والمنقول خلافه) معتمداً وهو ان الاذن إنما يكون اجازة إذا انضم إليه الوطء اه ع (قوله المتن) (ويحصل الفسخ) في الروض في باب الحوالة مانصه ويطلب الخيار بالحوالة بالثمن وكذا عليه لا في حق مشترك لم يرض أي بها اه سم (قوله اما الصريح الخ) لم يذكر مثلاً للكتابة في الفسخ ولا في الاجازة ولعل من كنيات الفسخ ان يقول هذا البيع ليس بحسن مثلاً ومن كنيات الاجازة التنازل عليه بنحوه وحسن اه ع (قوله) وتقديم عنه ان من كناية الاول كرهت العقد ومن كناية الثاني احبته اه وكذا قول الشارح الا في قول من خير لا باجازه اه أي فلا يلزم جميعه أي العقد بل إنما يلزم من جهة المجيز ويبقى الخ اه ع (قوله وقول من خير الخ) أي وقول البائع في زمن الخيار للمشتري لا بيع حتى تزيد في الثمن أو تعجله وقد عقد بمؤجل فامتنع المشتري ففسخ وكذا قول المشتري لا اشتري حتى تنقص من الثمن أو توجله وقد عقد بحال فامتنع البائع اه معني (قوله لا بيع الخ) وفي البجيرمي عن القليوبي قال شيخنا من كنيتهما نحو لا بيع أو لا اشتري إلا بكذا أو لا رجوع في بيعي أو شرائي فراجع اه (قوله إلا بنحو زيادة) أي قبل انقضاء مدة خيار المجلس أو في مدة خيار الشرط اه ع (قوله مع عدم موافقة الآخر) ظاهره الانفساخ فيما لو كان الشرط من أحدهما وسكت الآخر أو ردو عبارة حجج هناك موافقة لعبارة الشارح م فيحمل قولهما هنا مع عدم موافقة الآخر على ما لو خالفه الآخر صريحاً بان قال لا ارضى أو نحو ذلك وأنه لو وافقه صريحاً استقر العقد على ما توافقا عليه وان سكت لغا الشرط واستقر الحال على ما وقع به العقد أو لا اه ع (قوله) ولكن تقدم في حجج في تنبيه في شرح ولو باع عبداً بشرط اعتاقه الخ ما هو صريح في أنه إذا سكت الآخر يستقر الثمن على ما ذكر في العقد أو لا ويلغو الشرط قول المتن (ووطء البائع) قال في شرح الروض أي الامة المبيعة في قبلها اه سم وعش عبارة النهاية ووطء البائع ولو محرماً كان كان الخيار لهما اه وفي الحلبي أي فلا تلازم بين حصول الفسخ وحل الوطء فالوطء لا يحل ويحصل به الفسخ اه (قوله لو واضح) أي مبيع واضح بالانوثه (قوله بنحو تمجس) أي كالحرمية اه ع (قوله كالأول ط الخ) أي في عدم الفسخ (قوله وكذا الخنثي) أي مثل الواضح في كون الوطء له فسخا عبارة المعنى والنهاية ويستثنى الوطء من الخنثي والوطء له فليس فسخاً ولا اجازة فان اختار الموطوء في الثانية الانوثه بعد الوطء تعلق الحكم بالوطء السابق ذكره في المجموع وقياسه انه لو اختار الواطئ في الاولى المذكورة بعده تعلق الحكم بالوطء السابق اه وفي بعض النسخ وكذا الخنثي بلام الجر ويوافقه قول ع (قوله) وحجج وكذا أي يحصل الفسخ بوطء البائع الواضح لخنثي ان اتضح بعد بالانوثه اه (قوله لخنثي أو منه الخ) أي ليس ووطء البائع الواضح لخنثي لم يتضح بالانوثه ولا الوطء من بائع

(قوله ولا يحل لواحد منهما حيثن ووطء ونحوه قطعاً وان أذن البائع للمشتري الخ) يؤخذ منه حرمة ووطء المشتري وان أذن له البائع فيما إذا كان الخيار للبائع فقط بل لعله بالأولى ويوافق ذلك انه لما قال في الروض فان وطئها المشتري بلا اذن والخيار للبائع دون فوطؤه حرام ولا حد يلزمه المهر مطلقاً أي سواء اتم البيع أم لا عقبه في شرحه بقوله ومعلوم ان قوله بلا اذن قيد في الأخير فقط اه واما ما في شرح العباب عقب قوله ويحرم على الآخر أي يحرم وطؤها فيما إذا انفرد أحدهما بالخيار على الآخر من قوله مانصه ومحله في ووطء المشتري والخيار للبائع فقط مالم ياذن له البائع فظاهر ذلك ان اذن المشتري والخيار له وحده للبائع فيه لا يحله وهو محتمل وعليه يفرق الخ فبقية نظر فليراجع (قول المصنف) ويحصل الفسخ الخ في الروض في باب الحوالة مانصه ويطلب الخيار في الحوالة بالثمن وكذا عليه لا في حق مشترك لم يرض أي بها اه (قول المصنف ووطء البائع) قال في شرح الروض الامة المبيعة في قبلها (قوله)

وخرج به مقدما ته (واعتاقه) ولو معلقا لكاه او بعضه او ايلا ده حيث تخيرا او هو وحده (فسخ) اما الاعتاق فلقوته ومن ثم نفذ قطعا واما الوطه فلتنضمه اختيار الامساك وانما لم يكن رجعة لان الملك يحصل بالفعل كالسبي فكذا تداركه بخلاف النكاح ومع كون نحو اعتاقه فسخا هو نافذ منه وان تخيرا لتضمنه الفسخ فينتقل الملك اليه قبله ولا ينفذ من المشتري اذا تخيرا بل يوقف حيث لم ياذن له البائع لتقدم الفسخ لو وقع من البائع بعد على الاجازة (وكذا بيعه) ولو بشرط الخيار لكن ان كان للمشتري (واجارته وتزويجه ووقفه ورهنه وهبته ان اتصل بهما القبض ولو وهب) لفرعه (في الاصح) حيث تخيرا او هو وحده ايضا فكل منها فسخ لاشعارها باختيار الامساك فقدم على اصل بقاء العقد ومع كونها فسخا هي منه صحيحة تقدير للفسخ قبلها (والاصح ان هذه التصرفات) البيع وما بعده (من المشتري) حيث تخيرا او هو وحده (اجازة) للشراء لاشعارها باختيار الامساك نعم لا تصح منه الا ان تخيرا واذن له البائع او كانت معه وفارق ما مر في البائع

حتى لم يتضح بذ كورة لو اضحى فسخا (قوله وخرج به) اي بالوطه (قوله ولو معلقا) انظر هل المراد حصول الفسخ بنفس التعليق او بوجود الصفة اه رشدي والاقرب المتبادر الاول (قوله وايلا ده) لعله بنحو ادخال منه والافاق تقدم من الوطه مغن عنه اه رشدي (قوله حيث تخير الخ) قيد في اصل مسألة المتن اه رشدي اي لافي خصوص مسألة الايلا دبل راجع اليهما والى كل من مسئلتى الوطه والاعتاق (قوله نحو اعتاقه) اي البائع وادرج بالنحو الاستيلا د (قوله قبله) اي نحو الاعتاق (قوله ولا ينفذ من المشتري الخ) قال في شرح الروض فان تم البيع بان نفوذه والافلا اه سم (قوله بعد) اي بعد نحو الاعتاق (قوله ان كان للمشتري) اي الثاني وحده بخلاف ما اذا كان للبائع او لهما فلا يكون البيع حيث فسخا ومثله المشتري في ذلك فاذا باع في زمن الخيار الثابت له او لهما بشرط الخيار كان اجازة ان شرطه للمشتري منه وحده بخلاف ما اذا شرطه لنفسه او لهما سم ونهايه قول المتن (وتزويجه) اي المعقود عليه عبد او امة قال الرشدي هل المراد من التزويج ما يشمل تزويج عبده الكبير باذنه اه اقول المتبادر عدم الشمول (قوله بهما) اي الرهن والهبة اه ع ش (قوله او هو) اي البائع (قوله البيع وما بعده) عبارة المحلى اي والمغنى الوطه وما بعده وهي اولى لان ما ذكره الشارح يخرج الوطه والعق عن كونها اجازة وقد يقال انه اشار الى ان ما قطع فيه بانه فسخ من البائع قطع فيه بانه اجازة من المشتري وما جرى فيه الخلاف اذ وقع من البائع جرى في مثله الخلاف اذ وقع من المشتري اه ع ش (قوله الا ان تخير) اي واحد فصيح حيثئذ وما ذكره الشارح المحقق مما يوهم خلاف ذلك محمول على ما اذا كان الخيار لهما ولم ياذن البائع وكان التصرف معه سم ومغنى (قوله الا ان تخير او اذن له البائع او كانت معه) اي والحال ان ذلك بعد القبض بدليل ما ياتي في باب المبيع قبل القبض ولو باذن البائع وان نحو بيعه للبائع كغيره وهو شامل لما اذا كان هناك خيار اولا اه سم (قوله او اذن له البائع) قضية سياقة ان هذا اذا كان الخيار لهما ولكن اطلق في الروض قوله واذنه للمشتري في العتق والتصرف والوطه مع تصرف المشتري ووطه اجازة وصحيح نافذ انتهى وهو شامل لما اذا كان الخيار للبائع وحده وعليه فلم يذ كر وانظيره في جانب البائع بان ياذن المشتري اذا كان الخيار له وحده للبائع فيما ذكر فيكون فسخا وصحيا نافذا اه سم اقول شرح المنهج كالصريح وكلام المغنى صريح في تلك القضية (قوله او كانت معه) اي او كانت التصرفات واقعة مع البائع رشدي وع ش (قوله ما مر) هو قوله هي منه صحيحة الخ اه كرى عبارة ع ش قوله وفارق اي تصرف المشتري ما مر في البائع اي حيث نفذ الخيار لهما لا ينفذ من المشتري الخ) قال في شرح الروض فان تم البيع بان نفوذه والافلا (قوله ولو بشرط الخيار الخ) قضية المبالغة ان الحكم كذلك اذا لم يوجد شرط مطلقا (قوله ان كان للمشتري) اي وحده بخلاف ما اذا كان للبائع او لهما فلا يكون البيع حيثئذ فسخا ومثله المشتري في ذلك فاذا باع في زمن الخيار الثابت له او لهما بشرط الخيار كان اجازة ان شرطه للمشتري منه وحده بخلاف ما اذا شرطه لنفسه او لهما قال في شرح الروض فالمراد بقولهم التصرف من البائع فسخ ومن المشتري اجازة التصرف الذي لم يشرط فيه ذلك اي الخيار لنفسه او لهما انتهى وعلل قبل ذلك عدم كون البيع فسخا و اجازة اذا باع احدهما بشرط الخيار لنفسه او لهما بقوله بناء على انه لا يزول ملك البائع بمجرد البيع وهو الاصح انتهى وقد يفهم هذا التعليل ان يبيع احدهما من غير شرط الخيار مطلقا لا يكون فسخا ولا اجازة لان خيار المجلس يمنع زوال ملك البائع لكن ظاهر كلامهم خلافه ويؤيده انه اذا شرط الخيار للمشتري وحده كان فسخا و اجازة مع ثبوت خيار المجلس ومع ما تقدم فيما اذا اجتمع خيار المجلس وخيار الشرط لاحدهما اذ المقلب خيار المجلس على ما تقدم فليتأمل ما يتحصل على هذا من ان شرطه لنفسه او لهما لا يكون فسخا ولا اجازة وانتفاء الشرط مطلقا يكون فسخا و اجازة (قوله الا ان تخير) اي وحده والاشكل بما مر في البائع اذ لا فارق على ذلك التقدير (قوله الا ان تخير الخ) اي فيصح حيثئذ وما ذكره الشارح المحقق مما يوهم خلاف ذلك محمول على ما اذا كان الخيار لهما ولم ياذن البائع ولا كان التصرف معه (قوله الا ان تخير او اذن له البائع او كانت معه) اي والحال ان

بتزول ملكه وبان صحتها والخيار لهما من غير اذن البائع مسقطا لفسخه وهو ممتنع (٣٥١) (و) الاصح (ان العرض على البيع)

وانكاره (والتوكيل فيه ليس فسخا من البائع ولا اجازة من المشتري) لانه قد يستبين ارباح هو أم خاسر ولا نحصل الرجوع عن الوصية بذلك لضعفها إذ لم يوجد إلا أحدهما عقدتها (فصل) في خيار النقيصة وهو المتعلق بقوات مقصود مظنون نشأ الظن فيه من التزام شرطى أو تغير فعلى أو قضاء عرفى ومر ما يتعلق بالاول ويأتى ما يتعلق بالثاني وبدأ بالثالث لطول الكلام عليه فقال (للمشتري الخيار) في رد المبيع (بظهور عيب قديم) فيه وكذا البائع بظهور عيب قديم في الثمن وآثروا الاول لان الغالب في الثمن الانضباط فيقل ظهور العيب فيه وهو اعنى القديم ما قارن العقد او حدث قبل القبض وقديق الى الفسخ اجماعا في المقارن ولان المبيع في الثاني من ضمان البائع فكذا جزؤه وصفته وان قدر من خير على ازالة العيب نعم لو اشترى محر ما ينسك بغير اذن سيده لم يتخير لقدرته على تحليله كالبايع اى لانه لا مشقة فيه ولا نظر هنا لكونه يهاب الاقدام على ابطال العبادة لان الرد لكونه قد يستلزم فوات مال على الغير لا بدله من سبب قوى وهذا ليس منه بخلافه في نحو التمتع بالحليلة الاتي

وان لم يأذن المشتري اه (قوله بتزول ملكه) اى المشتري (قوله لفسخه) اى البائع اه عش (قوله وهو ممتنع) اى اسقاط الفسخ اه كرى قول المتن (والتوكيل فيه) اى والهبة والرهن إذ لم يتصل بهما قبض اه معنى (قوله إذ لم يوجد) اى في حياة الموصى

(فصل) في خيار النقيصة (قوله ومر ما يتعلق بالاول) هو قوله التزام شرطى اى في قوله ولو شرط وصفا يقصد الخ اه عش عبارة السيد عمر فى النهى عن بيع وشرط اه (قوله ويأتى الخ) اى فى فصل التصرية حرام اه عش (قوله وبدأ بالثالث) هو قوله أو قضاء عرفى اى قدمه على الثاني (قوله لطول الكلام عليه) اى فيحتاج الى توفر الهمة وعدم فتورها بالاستشغال بغيرها والاولاه سم (قوله فيه وكذا) الى قوله ويفرق فى النهاية والمعنى الا قوله ولا نظر الى ولو كان (قوله فيه) اى المبيع المعين وغيره لكن يشترط فى المعين الفور بخلاف غيره كما يأتى له بعد قول المصنف الاتي والرد على الفور اه عش (قوله وآثروا الاول) اى اقتصروا على ثبوت الخيار للمشتري اه معنى (قوله فى الثمن) اى المعين وغيره على ما مر بان كان فى الذمة لكن ان كان معينا ورده انفسخ العقد وان كان فى الذمة لا ينفسخ العقد وله بدله ولا يشترط لرده الفورى بخلاف الاول هذا كله فيما فى الذمة إذا كان القبض بعد مفارقة المجلس امالو وقع القبض فى المجلس ثم اطلع على عيب فيه ورده فهل ينفسخ فيه ايضا ولا لكونه وقع على ما فى الذمة فيه نظر ومقتضى قولهم الواقع فى المجلس كالواقع فى العقد الاول اه عش (قوله أو حدث قبل القبض) اى بغير فعل المشتري على ما يأتى اه عش (قوله اجماعا) علة لقول المتن للمشتري الخ (قوله فى الثاني) هو قوله أو حدث فيه قبل القبض اه عش (قوله وان قدر الخ) راجع للثمن وما زاده الشارح عقبه (قوله من خير) اى من البائع والمشتري اه كرى (قوله وان قدر من خير الخ) اى بمشقة اخذ من قوله الاتي لانه لا مشقة فيه الخ فلو كان يقدر على ازالته من غير مشقة كازالة اعوجاج السيف مثلا بضره فلا خيار له وهذا ظاهر ان كان يعرف ذلك بنفسه فلو كان لا يحسنه فهل يكلف سؤال غيره أم لا للمنة فيه نظر والاقرب الثاني اه عش (قوله بغير اذن سيده) متعلق بمحر ما اى فلو مات السيد مثلا ولم يعلم الحال فالاقرب الحمل على انه احرم باذنه اذا اصل عدم مبيع التحليل وهذا حيث لا وارث فان كان له وارث وصدق العبد فى احرامه باذن مورثه فالاقرب ثبوت الخيار للمشتري لان الوارث قائم مقام مورثه (قوله لقدرته على تحليله) اى بان يامر به بفعل ما يحرم على المحرم اه عش (قوله لا مشقة فيه) اى التحليل (قوله وهذا ليس منه) اى والمهابة ليست من السبب القوى (قوله بخلافه فى نحو التمتع الخ) يعنى بخلاف مهابة ابطال صوم المرأة فانها ينظر اليها فى حرمة صومها تنفلا والزوج حاضر فان الصوم لا يؤدى الى تفويت مال على الغير (قوله ولو كان حدوث العيب بفعله الخ) اى المشتري وهذا تقييد لكلام المتن عبارة المعنى ويستثنى من طرده مسائل منها ما اذا حدث العيب قبل القبض بفعل المشتري كما سياتى الخ اه (قوله او كانت الغبطة) اى اولم يحدث كذلك كان حدث باقة سماوية او بفعل البائع قبل القبض ولكن كانت الخ حاصلة انه ان لم يكن فى شرائه غبطة واشترى الولي بعين المال لم يصح وفى الذمة وقع الشراء للولي وان كانت

ذلك بعد القبض بدليل ما يأتى فى باب المبيع قبل القبض ولو باذن البائع وان نحو بيعه للبائع كغيره وهو شامل لما اذا كان هناك خيار اول ولو لم يشمل فهم منه البطالان اذا كان هناك خيار بالاولى لانه اذا بطل تصرف المشتري قبل القبض اذا لم يكن خيار فاذا كان خيار فليطل بالاولى فليتامل (قوله او اذن له البائع) قضية سياقه ان هذا اذا كان الخيار لهما ولكن اطلق فى الروض قوله واذا نه للمشتري فى العتق والتصرف والوطء مع تصرف المشتري ووطئه اجازة وصحيح نافذا اه وهو شامل لما اذا كان الخيار للبائع وحده وعليه فلم يذكر وانظيره فى جانب البائع بان يأذن المشتري اذا كان الخيار له وحده للبائع فيما ذكر فيكون فسخا وصحيحا نافذا

(فصل فى خيار النقيصة) (قوله وبدأ بالثالث) اى قدمه على الثاني وقوله لطول الكلام اى فيحتاج الى توفر الهمة وعدم فتورها بالاستشغال بغيره اولاه (قوله الانضباط) تأمله

فى التفقات فتأمل ولو كان حدوث العيب بفعله قبل القبض او كانت الغبطة

الغبطة فيه للولي عليه وكان معييا سواء كان العيب حادثا بعد العقد أو مقارنا له وقع للولي عليه ولا خيار مؤلف مراه ع ش (قوله في الامساك) أي للمعيب اه ع ش (قوله أو ولي) فيه تصريح بصحة الشراء للولي مطلقا لكن في شرح الروض فرع ذكر في الكفاية لو اشترى الولي لطفله شيئا فوجده معييا فإن اشتراه بعين ماله فباطل أو في الذمة صح للولي ولو اشتراه سليما فتعيب قبل القبض فإن كان الحظ في الإبقاء أبقي والردان لم يرد بطلان ان اشترى بعين ماله ولا انقلب إلى الولي كذا في التهمة واطلق الامام والغزالي أنه يتمتع الردان كانت قيمته أكثر من الثمن ولا يطالب بالارش لان الرد يمكن وانما امتنع للصحة ولم يفصلا بين العيب المقارن والحادث اه وعلى كلام الامام والغزالي هل يصح شراؤه مع العلم بالعيب إذا كانت قيمته أكثر اه سم على حج قلت القياس عدم الصحة لانه يتمتع عليه شراء المعيب مع العلم بعيبه لكن ما ذكرناه عن المؤلف أي مر في قوله قيل هذه صريح في الصحة وعدم الخيار ان كانت الغبطة فيه للولي عليه وينبغي حمله على ما لو اشتراه للتجارة وحل البطلان على ما لو اشتراه للقبضة اه ع ش وقوله قلت القياس الخ وقوله وينبغي الخ في كل منهما وقفة ظاهرة (قوله ورضيه موكله) قضيته أنه لا يشترط في امتناع رد العامل رضا المالك وهو ظاهر ان لم يصح بطلب رده من العامل ولا فلا وجه لامتناع الرد وان كان الغبطة في الرد لم ينظر لرضا الموكل في رده الوكيل وان منعه الموكل ولعله غير مراد ثم رابت سم حج صرح به اه ع ش وفي المغني والبصري ما يوافقهما عبارة سم قوله أو وكيل ورضيه موكله قد يقال إذا رضيه الموكل لم يتقيدني خيار الوكيل يكون الغبطة في الامساك كما هو فرض المسئلة لما ياتي في باب الوكالة انه حيث رضى الموكل بالعيب فلا رد للوكيل فليتأمل اه سم (قوله فلا خيار) أي لحق الغرماء في المفلس وحق المولى عليه في الولي الخ اه ع ش (قوله بين هذا) أي حدوث العيب بفعل المشتري و (قوله وما ياتي) أي في الاجارة والنكاح و (قوله ان المستاجر) هو ما في الاجارة و (قوله وانها الخ) عطف عليه وهو ما في النكاح اه كرى (قوله بان فعله الخ) هذا يصلح لصورة الجب المذكورة اه سم (قوله وما مر الخ) عطف على قوله وما ياتي اه كرى (قوله وكالعيب) الى قوله وقطع الشفرين في المغني وإلى قوله ولا يرد في النهاية لا قوله ولو مرة إلى وان تاب (قوله وكالعيب فوات وصف) مبتدأ وخبر (قوله قبل قبضه) متعلق بالفوات و (قوله به) أي بالوصف (قوله فيخير المشتري) أي وان حدث فيه صفة تجبر ما نقص من قيمته بفوات الاولى لان الفضيلة لا تجبر النقص اه ع ش (قوله وان لم يكن فواته) الاولى عدمه قول المتن (كنصاء رقيق) بالاضافة وهو سل الاثنين سواء اقطع الوعاء والذكر معهما ام لا اه مغني وفي ع ش بعد ذكر مثله عن الزيادة مانصه وهو بيان للبراد من الخصى هنا ولا فمن قطع ذكره وانثياه يقال له مسموح لا خصي اه (قوله وجب رقيق) ومثل الجب ما لو خلق فاقد هما فله الخيار اه ع ش (قوله لان الفحل الخ) تعليل لاصل المتن اه رشيدى (قوله

(قوله أو ولي) فيه تصريح بصحة الشراء للولي مطلقا لكن في شرح الروض قيل باب المبيع قبل قبضه مانصه فرع ذكر في الكفاية لو اشترى الولي لطفله شيئا فوجده معييا فإن اشتراه بعين ماله فباطل أو في الذمة صح للولي ولو اشتراه سليما فتعيب قبل القبض فإن كان الحظ في الإبقاء أبقي والردان لم يرد بطلان ان اشترى بعين ماله ولا انقلب إلى الولي كذا في التهمة واطلق الامام والغزالي أنه يتمتع الردان كانت قيمته أكثر من الثمن ولا يطالب بالارش لان الرد يمكن وانما امتنع للصحة ولم يفصلا بين العيب المقارن والحادث اه وعلى ما في التهمة اقتصر السبكي اه وعلى كلام الامام والغزالي هل يصح شراؤه مع العلم بالعيب إذا كانت قيمته أكثر (أو وكيل ورضيه موكله) قد يقال إذا رضيه الموكل لم يتقيدني خيار الوكيل يكون الغبطة في الامساك كما هو فرض المسئلة لما ياتي في باب الوكالة انه حيث رضى الموكل بالعيب فلا رد للوكيل فليتأمل وتقدم اول الفصل السابق عن الروض ان الوكيل لا يفعل إلا ما فيه حظ للوكيل فهو مع كونه في خيارى المجلس والشرط لا يتقيد برضا الموكل لا بد من مراعاة حظ الموكل (قوله بان فعله) هذا يصلح لصورة الجب المذكورة (قوله اليأس وقد وجد) قد يقال لم كان كذلك (قول المصنف كنصاء رقيق) سياتى عن شيخنا الراملى استثناء كنصاء البهائم في هذه الا زمان

في افلس أو ولي أو عامل قراض أو وكيل ورضيه موكله فلا خيار ويفرق بين هذا وما ياتي ان المستاجر لو عيب الدار تخير بأن فعله لم يرد على المعقود عليه وهو المنافع لانها مستقبلة غير موجودة حالا بخلاف فعله هنا وانها اوجبت ذكر زوجها تخيرت بان ملحظ التخير ثم اليأس وقد وجد ثم رأيت ما ياتي في المبيع قبل قبضه وهو قريب مما ذكرته وما مر ان الوكيل في خيارى المجلس والشرط لا يتقيد برضا الموكل فيما لومنه من الاجازة أو الفسخ بان الملحظ هنا فوات المالية وعدمه وهو انما يرجع للوكيل وثم مباشرة ما تسبب عن العقد وهو انما يرتبط هنا بمباشرة فقط وكالعيب فوات وصف يزيد في الثمن قبل قبضه وقد اشتراه به كالكتابة ولو بنحو نسيان فيخير المشتري وان لم يكن فواته من اصله عيا (كنصاء) بالمد اوجب (رقيق) أو حيوان آخر لان الفعل يصلح لما لا يصلح له الخصى ولا نظر لزيادة القيمة به باعتبار آخر لان فيه فوات

وبحث الاذرعى الخ) اعتمده النهاية والمغنى (قوله انه ليس بعيب الخ) وقد يقال ان الثيران الغالب فيها
 الخصى فلا يثبت فيها خيار اه مغنى (قوله والبراذين) جمع برذون وهو الفرس الذى احداويه عربى
 والاخر عجمى اه كردى (قوله والبغال) هذا قد يشعر بجواز خصاء البغال وليس مراداً فانه يشترط
 لجواز الخصاء كونه فى صغير ما كول اللحم لا يحصل منه هلاك له عادة ككون الزمان غير معتدل وقضية تقيد
 الجواز بكونه فى صغير ما كول ان ما كبر من فحول البهائم يحرم خصاؤه وان تعذر الاتتفاع به او عسر مادام
 فحلاً وينبغى خلافه حيث امن هلاكه بان غلبت السلامة فيه كما يجوز قطع الغدة من العبد مثلاً ازالة الشين
 حيث لم يكن فى القطع خطر اه عش وفي القياس المذكور تأمل (قوله لغلبة ذلك فيها) قد يقال هذا
 لا يوجب غلبته فى جنس الحيوان على قياس ما ذكره فى قطع الشفرين فلي تأمل لكن قضية ما يأتى عن شيخنا
 الشهاب الرملى من استثناء خصاء البهائم فى هذه الازمان اعتبار الغلبة فى جنس الحيوان اه سم (قوله
 الاقنى) اى فى المتن (قوله وقطع الشفرين عيب) مبتدأ وخبر (قوله وقطع الشفرين) بضم الشين اه
 عش (قوله فى جنس الرقيق) لكن قضية ما مر فى البراذين انه ليس عيباً فى خصوص ذلك النوع وقد يفرق
 بين نحو البراذين والاماء بان الخصاء فى البراذين لمصلحة تتعلق بها كتذليلها وتذليل الثيران لاستعمالها فى نحو
 الحرث ولا كذلك فى قطع الشفرين من الامة فجعل ذلك فيها عيباً مطلقاً وان اعتداه عش قول المتن
 (وزناه) اى اذا وجد عند البائع فقط او عندهما امالو وجد عند المشتري ولم يثبت وجوده عند البائع
 فهو عيب حدث عند المشتري فلا رد به (تنبيه) ثبت زنا الرقيق باقرار البائع او بينة ويكفى فيها
 رجلان لانه ليس فى معرض التعبير حتى تشترط له اربعة رجال ولا يكفى اقرار العبد بالزنا لان فيه ضرراً
 بغيره فلا يقبل منه (فرع) لو زنى او سرق العبد قبل رقه فالظاهر انه عيب سم على منبهج اقول ولا يبعد
 ان مثلهما غيرهما كالجناية وشرب المسكر والقذف لان صدورهما منه يدل على الفه لاطعاً اه عش (قوله
 ولو مرة من صغير الخ) راجع لقوله وزناه الخ عش وكردى (قوله والاظهر ان وطء البهيمة كذلك) اى
 يثبت به الخيار ولو مرة وتاب منه اه عش (قوله لانه لم يتحقق الخ) ومن ذلك ايضا ما اعتيد فى مريد بيع الدواب
 من ترك حلبها لايام كثيرة اللبن فظن المشتري ذلك لا يسقط الخيار لانه من الظن المرجوح او المساوى لعدم
 اطراد الخلب فى كل بهيمة اه عش (قوله واقى البغوى الخ) ينبغى حمله على التردد باستواء لان الظن كاليقين
 بدليل ان اخبار البائع بالعيب لا يفيد الا الظن مر اه سم عبارة النهاية نعم يتجه حمله على ظن مساو
 طرفه الاخر او مرجوح فان كان راجحاً فلا لانه كاليقين ويؤيده اخبار البائع بعيبه اذا لا يفيد سوى الظن
 ولو اشترى شيئاً فقال انه لا عيب به ثم وجد به عيباً فله رد به ولا يمنع قوله المذكور لانه بناء على ظاهر الحال
 اه قال عش قوله مر على ظن مساو طرفه الخ قد يقال حيث تساوى طرفاه لم يكن ظناً بل شكاً وحيث كان
 مرجوحاً كان وهماً فالقول بما ذكر تضعيف المعنى لمن الغى الظن نعم الظن متفاوت مراتبه باعتبار قوة
 الدليل وضعفه فينبغى ان يقيد الظن بما لم يقود دليله بحيث يقرب من اليقين ويمكن حمل كلام الشارح عليه
 وقوله بعيبه اى فانه لا رد به وان وجده كذلك وقوله فقال اى المشتري لمن سأل عنه او فى مقام مدحه اه وقال
 الرشيدى قوله مر نعم يتجه حمله الخ اى فالمراد بالظن هنا ما يشمل الاطراف الثلاثة كما هو عرف الفقهاء

(قوله لغلبة ذلك فيها) قد يقال هذا لا يوجب غلبته فى جنس الحيوان على قياس ما سيذكره فى قطع الشفرين
 فلي تأمل لكن قضية ما يأتى عن شيخنا الشهاب الرملى من استثناء خصاء البهائم فى هذه الازمان اعتبار الغلبة
 فى جنس الحيوان (قوله ولو مرة) ثم قوله وسرقته كالزنا عبارة الروض ومرة من الزنا والسرقه والابق
 ولو تاب اه ونازع فى شرحه فى عد السرقه والابق مع التوبة من العيوب ثم قال ولا يمنع المشتري من الرد بكل
 من الثلاثة وجوده عنده ثانياً لان الثانى من اثار الاول وقال المتولى ان زادت قيمة المبيع نقصاً بذلك فلا رد
 والا فله الرد اه (فرع) مثل ما مر فى الزنا الخ الردة والقتل عمداً والجناية عمداً فهى عيوب وان تاب مر (قوله
 واقى البغوى الخ) ينبغى حمله على التردد بالاستواء لان الظن كاليقين بدليل ان اخبار البائع بالعيب لا يفيد

وبحث الاذرعى انه ليس
 بعيب فى الضان المقصود لحمه
 والبراذين والبغال لغلبة
 ذلك فيها وايداه غيره بانه
 قضية الضابط الاقنى اى فهو
 كالثبوت فى الاماء وقطع
 الشفرين عيب كما شمله
 كلامهم وغلبته فى بعض
 الانواع لا توجب غلبته فى
 جنس الرقيق (وزناه)
 ذكر اكان او اشى ولو اطله
 وتمكنه من نفسه وسخاها
 ولو مرة من صغيره نوع
 تميز وان تاب وحسن حاله
 لانه قد يالفه ولان تهمته
 لا تزول ولهذا لا يعود
 حسان الزانى بتوبته ويظهر
 ان وطء البهيمة كذلك
 واقى البغوى فيمن اشترى
 امة يظنها هو والبائع زانية
 فبانت زانية بانه يتخير لانه
 لم يتحقق زناها قبل العقد
 واقره غير واحد ومنه
 يؤخذ ان الشراء مع ظن
 العيب لا يسقط الرد ولا يرد
 عليه قوه لم مظهر نشا الظن
 فيه من قضاء عرف لان الظاهر
 ان المراد ظن اهل العرف
 لخصوص العاقد

(وسرقة) ولو لأختصاص كاشملة اطلاقهم ويظهر في اخذه نيبا انه عيب ايضا كالزنا في احواله المذكورة وعليه الا في دار الحرب لان المأخوذ غنيمة (واباقه) وهو التغيب عن سيده (٣٥٤) ولو لمحل قريب في البلد كاشملة اطلاقهم ايضا كالزنا في احواله المذكورة وعليه ايضا كما صرح

به غير واحد الا اذا جاء البناء مسلما من بلاد الهدنة لان هذا اباق مطلوب ويلحق به مالوا ببق الى الحاكم لضرر لا يتحمل عادة الحق به نحو سيده وقامت به قرينة ووقع في كلام شارح ما قد يخالف ما ذكرته فلا تغتر به ومالو حمله عليه تسويل نحو فاسق يحمل مثله على مثله عادة ومحل الرد به اذا عاده والافلارد ولا ارش انفاقا (وبوله ابالفرش) ان اعتاده اي عرفا فلا يكفي مرة فيما يظهر لانه كثيرا ما يعرض المرة بل والمرتين ثم يزول وبلغ سبع سنين ومحل ان وجد البول في يد المشتري ايضا والافلاطين ان العيب زال وليس هو من الاوصاف الخبيثة التي يرجع اليها الطبع بخلاف ما قبله وهل لعوده هدامة يقدر بها او لمحل نظر والذي يتجه انه ان حكم خير ان به من اثار الاول فيعيب وان توقفا او فقدا او حكما به من حادث فلا ولم يعلم به الا بعد كبره فلا رد به وله الارش لان علاجه لما صعب في الكبير صار كبره كعيب حدث (ونجزة) المستحكم بان علم كونه من المعدة لتعذر زواله بخلافه من الفم لسهولة زواله ويلحق به

بمخلاف عرف الاصوليين اه قوله المتن (وسرقة) اي وان وجدت عند المشتري بعد وجودها في يد البائع اه عش (قوله ايضا) اي كالسرقه (قوله كالزنا) تعليل للمتن (قوله في احواله المذكورة) اي بقوله السابق ولو مرة من صغير الخ (قوله في علته) وهي قوله لانه قد يالفه الخ (قوله الا في دار الحرب الخ) وفاقا للنهية والمغنى (قوله كما صرح به الخ) وما تقرر من ان السرقة والابق مع التوبة عيب هو المعتمد مغنى ونهاية (قوله الا اذا جاء النيبا) الى قوله ويلحق به في النهاية والمغنى (قوله مالوا ببق الى الحاكم) ينبغي ان يلحق به غيره ممن يتوسم فيه الرقيق ان له قدرة على تخليصه بما ذكر ولو باعانه عند نحو حاكم ولو فرض عدم قدرته بحسب الواقع لان المدار على ما يغلب معه الظن على انتفاء ما يعديا في العرف اه سيد عمر (قوله الى الحاكم الخ) اي او الى من يتعلم منه الاحكام الشرعية حيث لم يغن عنه السيد اه عش (قوله ومالو حمله الخ) عطف على مالوا ببق الخ (قوله ومحل الرد) الى المتن في النهاية والمغنى عبارة الثاني وحيث قيل له الرد بالابق فمحل في حال عوده اما حال اباقه فلا رد قطعيا ولا ارش في الاصح اه (قوله اذا عاده) هذا يصور بما اذا ابق في يد المشتري وكان ابق في يد البائع وانما رد مع حصوله في يده لانه من اثار ما حصل في يد البائع ولا فرق بين ان يكون مافي يد المشتري اكثر وينقص به المبيع او لا هذا هو المعتمد من خلاف في ذلك مراه سم على حج اه عش (قوله والافلارد) اي فليس له الفسخ قبل عوده ومن لازم عدم الرد عدم المطالبة بالثمن اه سم (قوله ولا ارش) اي لاحتمال عوده اه عش (قوله وبلغ سبع سنين) اي تقريبا نهاية ومغنى اي كشهري عش (قوله ومحل) الى قوله وهل لعوده في النهاية والمغنى (قوله بخلاف ما قبله) اي من الزنا وما عطف عليه (قوله وهل لعوده هذا) اي عود العيب الذي زال اه كردى (قوله يقدر) اي العود (بها) اي بهذه المدة (قوله ولولم يعلم) الى المتن في المغنى (قوله به) اي بوله في الفرش (قوله فلا رد به) وفاقا للمغنى وخلافا للنهية عبارة سم الاصح ان له الرد لانه من اثار ما كان في يد البائع مراه (قوله المستحكم) الى قوله وزعم في النهاية الا قوله او ابيض الى او شتاما وقوله وعبروا الى او آ كلا وقوله وظاهر الى او قرنا وقوله الا اذا كان الى او داسن (قوله المستحكم) بكسر الكاف لانه من استحكم وهو لازم قال في المختار واحكم فاستحكم اي صار محكما به يعلم ان ما اشترى على الاستئنة من قولهم فساد استحكم بضم التاء خطأ اه عش قول المتن (وصنان) بضم الصاد اه عش (قوله تراكم وسخ الخ) قد يتوقف فيه باعتبار ان الغالب في الارقاء المجلوبين ذلك لعدم اعتياد السواك فليتام اه السيد عمر ولك منع تلك الغلبة (قوله لذلك) اي التعذر (قوله الانحوصادع يسير الخ) قد يتوقف فيه والفرق بينه وبين المقيس عليه واضح لان الملحظ في المرض ثم ما يشق معه الحضور فيخرج ما ذكر وهنا نقص القيمة وقد يتحقق معه نعم ان فرض فيما اذا كان

الا الظن مراه (قوله اذا عاده) هذا يصور بما اذا ابق في يد المشتري وكان ابق في يد البائع وانما رد مع حصوله في يده لانه من اثار ما حصل في يد البائع ولا فرق بين ان يكون مافي يد المشتري اكثر وينقص به المبيع او لا هذا هو المعتمد من خلاف في ذلك مراه (و الافلارد) اي فليس له الفسخ قبل عوده ومن لازم عدم الرد عدم المطالبة بالثمن (قوله سبع سنين) بخلاف ما دونها قال في شرح الروض اي تقريرا لقول القاضي ابى الطيب وغيره بان يكون مثله يحترز منه اه (قوله ومحل الخ) اعتمده مراه (قوله فلا رد به وله الارش) الاصح ان له الرد لانه من اثار ما كان في يد البائع مراه انتهى اقول اعلم ان تصحيح الرد هنا وفيما اذا ابق في يد المشتري كما تقدم ونحو ذلك قد يشكل عليه عدم الرد فيما سياتى من موته بمرض سابق ونقصها بالولادة وجه الاشكال ان ما علل به هنا من ان ما وجد في يد المشتري من اثار ما كان في يد البائع موجود فيما ياتي بان يقال زيادة المرض في يد المشتري من اثار ما كان في يد البائع وما منع كون ما ياتي من الاثار بخلاف ما هنا ففيه ما فيه (قوله ويلحق به) اعتمده مراه وكذا قوله على الاوجه

على الاوجه تراكم وسخ على الانسان تعذر

زواله (وصنانه) المستحكم دون غيره لذلك ومرضه مطلقا الانحوصادع يسير على الاوجه اخذا بما ذكره في اعدار الجملة والجماعة يعرض

يعرض احيا نباحث لا يخل بالعمل بوجه ولا يؤدي الى نقص القيمة فحتمل اه سيد عمر (قوله) ولو ظن مرضه عارضا) اي فاشترى اه بناء على ظن سرعة زواله (فرع) وقع السؤال في الدرس عما لو اشترى عبدا وختنه ثم اطلع فيه على عيب قديم هل له الردام لا والظاهر ان يقال ان تولد من الختان نقص منع من الرد والافلا ووقع السؤال فيه ايضا عما لو اشترى رقيقا فوجده يغطف في نومه او وجده ثقيل النوم هل يثبت له الخيار ام لا فيه نظرو والظاهر ان يقال ان كانا زائدين على عادة غالب الناس ثبت له الخيار والافلا لان الاول ينقص القيمة والثاني يدل على انه ناشى عن ضعف في البدن (فرع) ليس من العيوب فيما يظهر ما لو وجد انتف الرقيق او اذنه مثقوبا لانه للزينة اه عش (قوله ومن عيوب الرقيق) الى قوله وزعم في المعنى الا قوله وعبروا الى واكلا وقوله وظاهر الى او قرناء وقوله الا اذا كان الى او ذاسن (قوله كونه نماما) او مبيعا في جناية عمدوا ن تاب منها كما جزم به في الانوار وهو المعتمد ومكثر الجناية الخطأ بخلاف ما اذا قل والقليل مرة وما فوقها كثير كما اقتضاه كلام الماوردي او مرتدا وان تاب قبل العلم كما قاله الماوردي وتبعه الا ذرعى خلافا لبعض المتأخرين سم ونهاية (قوله او نماما) وهو من يردد الكلام الى التام والميم اه قاموس (قوله او قاذفا) اي لغير المحصنات م ر اه سم اي خلافا للمعنى حيث قيده بالمحصنات قال النهاية او مقامرا او كافرا يبلد الاسلام اه زاد المعنى او ساحرا اه (قوله او تارك للصلاة) وفي إطلاق كون التارك عيانا نظرا لاسيما من قرب عهده ببلوغ او اسلام اذ الغالب عليهم الترك خصوصا الامام بل هو الغالب في قدميات الاسلام وقضية الضابط ان يكون الاصح منع الرد نهاية ومعنى اي منع الرد بترك الصلاة على المعتمد عش اي خلافا للتحفة (قوله أو أصم) ولو في أحد أذنيه اه نهاية (قوله أو أقرع) وهو من ذهب شعر رأسه باقة (او ابله) اي يغلب عليه التغفل وعدم المعرفة او مخبلا بالوحدة وهو في عقله خبل اي فساد او مزوجا او منقلب القدمين شمالا ويمينا او متغير الاسنان بسواد او خضرة او زرقة او حمرة او كلف الوجه متغير ابشرته وفيه اثار الشجاج والقروح والكي الشانية (او ارت) اي لا يفهم كلامه غيره او الثلغ اي يبدل حرفا بحرف اخر او مجنونا وان تقطع جنونه او اشل او اجبر لا يبصر في الشمس او اعشى اي يبصر في النهار دون الليل وفي الصحود دون الغيم او اخشم اي فاقد الشم او اخرس او فاقد الذوق او اخفش اي صغير العين وضعيف البصر خلقة وقيل هو من يبصر بالليل دون النهار وكلاهما عيب كما في الروضة معنى ونهاية (قوله مهذرا) قضيته انه لا بد من امر الامام له بها وظاهر النهاية حيث اقتضت على قولها يقتل به عدم اعتبار الرفع الى الامام لان يقال معنى قول حج مهذرا انه صار معرضا للاهدار اه عش (قوله او مخدر) اي كالبنج والحشيش اه نهاية اي وان لم يسكر به فيما يظهر عش (قوله لمسكر) كالخمر ونحوه مما يسكر وان لم يسكر بشربه اه نهاية قال ع ش اي وان لم يتكرر منه ذلك وظاهره وان اعتد حله كحفي اعتاد شرب النبيذ الذي لا يسكر وهو ظاهر لانه ينقص القيمة ويقل الرغبة فيه اه (قوله ما لم يتب) هل يشترط لصحة توبته من شرب الخمر ونحوه مضي مدة الاستبراء وهو سنة او لافيه نظرو الا قرب الثاني اه عش (قوله او قرناء الخ) او مستحاضة او يتناول طهرها فوق العادة او نخره تغير ريح فرجها اه نهاية (قوله

ولو ظن مرضه عارضا بان
أصليا تخير كما لو ظن البياض
بهما فبان برصا ومن
عيوب الرقيق وهي لا تكاد
تنحصر كونه نماما او نماما
مثلا او قاذفا او تاركا
للصلاة أو أصم أو أقرع أو
أبله أو ارت أو أبيض
الشعر لدون أربعين سنة
ويظهر انه لا بد من بياض
قد يسمى في العرف شيئا
منقصا أو شتاما أو كذا با
وعبر واهنا بالمبالغة لافي
نحو قاذفا فيحتمل الفرق
ويحتمل أن الكل السابق
والآتي على حد سواء في أنه
لا بد أن يكون كل من ذلك
صار كالطبع له أي بان
يعتاده عرفا نظير ما مر
لكن يشكل عليه بحث
الزركشي إن ترك صلاة
واحدة يقتل بها عيب إلا
ان يحجب بان هذا صيره
مهذرا وهو أقبح العيوب
أو آكل لطين أو مخدر أو
شار بالمسكر ما لم يتب وظاهر
انه لا يكتفى في توبته بقول
البائع أو قرناء أو ارتقاء

(قوله كونه نماما) أو مبيعا في جناية عمدوا ن تاب منها كما جزم به في الانوار وهو المعتمد ومكثر الجناية الخطأ بخلاف ما اذا قل والقليل مرة وما فوقها كثير كما اقتضاه كلام الماوردي او مرتدا وان تاب قبل العلم كما قاله الماوردي وتبعه الا ذرعى خلافا لبعض المتأخرين (قوله او قاذفا) ولو لغير المحصنات م ر (قوله او رتقاء او قرناء) قال في الروضة او مستحاضة او يتناول طهرها في فوق العادة الغالبة اه عبارة العباب او مدة طهرها من الحيض فوق العادة الغالبة قال الشارح في شرحه وهي كما صرحوا به ثلاث او اربع وعشرون من كل شهر لكن الذي يظهر ان هذا غير مرادهنا وان المرادهنا ان تطول مدة طهرها الى حد لا يوجد في النساء الا نادرا وهو ازيد من ذلك بكثير ويلزم على الاول ان من تحيض اقل الحيض وتطهر بقية الشهر ترد بذلك ولا اظنهم

او حاملا او لا تحيض من بلغت عشرين (٣٥٦) سنة او احدث فيها اكبر من الاخر او نحو مجوسية او مصطك الركبين مثلا او خثي ولو

او حاملا) لانه يخاف من هلاكها بالوضع لافي البهائم فان الغالب فيها السلامة او معتدة ولو محرمة عليه بنحو نسب مغنى ونهاية (قوله او لا تحيض الخ) لا يخفى ما في عطفه على ما قبله عبارة المغنى او لا تحيض وهي في سن الحيض غالبا بان بلغت عشرين سنة قاله القاضي لان ذلك لما يكون لعلة اه وهي ظاهرة (قوله او احدث فيها الخ) او فيه خيلان كثيرة بكسر الخاء جمع خال وهو الشامة اه نهاية زاد المغنى او كونه ايسر وفصل ابن الصلاح فقال ان كان اخبط وهو الذي يعمل يديه معا فليس يعيب لان ذلك زيادة في القوة ولا فهو عيب اه (قوله او مصطك الركبين) اي مضطرهما (وله او خثي الخ) او غثشا وهو يفتح النون وكسرها الذي يشبه حركاته حركات النساء خلقا وتخلقا اه مغنى (قوله الا اذا كان ذكر الخ) نقل هذا في شرح العباب عن ابي الفتح وضعفه وبسطرده اه سم (قوله مثلا) اي اودى اصبوع زائد (قوله زائدة) هي التي يخالف منبتها بقية الاسنان اه مغنى عبارة عث قوله او سن شاعية اي زائدة وليست على سمت الاسنان بحيث تنقص الرغبة فيه (قوله او فاقد نحو شعر) او به قروح او ثليل كثيرة او جرب او عمش او سعال اه نهاية قال عث قوله او ثليل بالثاء المثلثة جمع ثلول وهو حب يعلو ظاهر الجسد كالخصبة فادونها وقوله او جرب اي ولو قليلا وقوله او سعال اي وإن قل حيث صار مزمناه وقوله او عمش يقال عمشت عينه إذا سال دمعا في أكثر الاوقات مع ضعف البصر اه ترجمة القاموس (قوله ولو عانة) وانما اخذ العانة غاية لان من الناس من يتسبب في عدم انباتها بالدواء فرما يتوهم لاجل ذلك ان عدم انباتها ليس عينا عث (قوله لانه يشعر) اي فقد نحو الشعر او الظفر (قوله ضر التدوى له) اي لعدم الحيض (قوله لالذك الخ) اي لفقد نحو الشعر والظفر (قوله لانا يتجه الخ) وفاقا للنهاية عبارة سم قوله لانا يتجه الخ اعتمدهم اه (قوله ولم يحصل به شين عرفا) قد يقال لعل محل هذا التفصيل الذي افاده الشارح في نحو ديار العرب لانه قد يعد عندهم من الزينة بالنسبة لبعض الاعضاء واما كثير من البلدان كديار العجم التي منها صاحب الانوار فيعدونه مطلقا شينا عظيما ولعل هذا هو الحامل له على اطلاق كونه عيبا بل هو عندهم اقبح وانقص للقيمة من كثير العيوب المنصوص عليها اه سيد عمر عبارة عث وينبغي أن محل كون الوشم عيبا إذا كان في نوع لا يكثر وجوده فيه على ما مر اه (قوله ان هيام الخ) بضم الهاء (قوله فيعطشها) من باب الافعال او التفعيل (قوله الغلة) بالضم فالتشديد (قوله وجب ارشه الخ) هلا جاز الرد على هو او لم يمنع منه الذبح لانه لا يعرف القديم الا به إلا ان يقال ان الذبح لاتفاف والعلم بعد الاتلاف لا يسوغ الرد فيه نظرا وقال مر لا يبعد جواز الرد بعد الذبح ولا ارش لانه لا يعرف القديم الا به اه سم (قوله ومثله) إلى المتن في النهاية والمغنى (قوله هربها الخ) هو المسمى في العرف بالجفل اه سم (قوله وشر بها الخ) اي وإن لم يكن ما كولا اه قول المتن (وعضها) اي وكونها موحا نهاية ومغنى أي كثير الرمح عث (قوله وخشونة مشيا) إلى قوله أو أخبر عدل بها في النهاية (قوله وقلة أكلها) بخلاف كثرة أكلها وكثرة كل القرن فليس واحدا منهما عيبا وبخلاف قلة شر بها فيما يظهر لانه لا يورث ضعفا ومن العيوب كون الشاة مقطوعة الاذن بقدر ما يمنع التضحية مر اه سم (قوله وكون الدار منزل الجند) كان المراد انه جرت عادتهم بالنزول فيها عند مرورهم بذلك المحل وينبغي ان يكون جوارها كذلك لانه قد يتأذى بمجاورتهم اشد من التأذى بمجاورة القصارين اه سيد عمر (قوله منزل الجند) او ظهر بقر بها دخان من نحو

واضحا الا اذا كان ذكرا وهو يبول بفرج الرجل فقط او ذاسن مثلا زائدة او فاقد نحو شعر ولو عانة او ظفر لانه يشعر بضعف البدن وزعم فرق بينه وبين عدم الحيض بانه يتدوى له بمنوع فان عدم الحيض قد يتدوى له ايضا لكن لما ضر التدوى له لالذك كثر في ذلك (تنبيه) اطلق في الانوار ان الوشم عيب واقره غير واحد وإنما يتجه ان كان بحيث لا يغنى عنه اما معفو عنه بان خشى من ازالته مبيح تيمم وان تعدى به كإمرو لم يحصل به شين عرفا ومن كونه ساترا لنحو برص فانه قد يفعل لذلك فيبعد عنه من العيوب حيث نذو في البخارى ان هيام الابل عيب وهو داء يصيبها فيعطشها فتشرب فلا تروى ومثله ما اشتهر عند عربان مكة من داء يصيبها يسمى به الغلة بالمعجمة لكنهم يزعمون انه لا يظهر الا بعد ذبحها فيعرفون حينئذ قدمه وحدوثه فاذا ثبت قدمه وجب ارشه فيما يظهر ويحتمل خلافه لان الحكم بالقدم فيما مضى بعد الذبح امر تخميني لا يعول عليه (وجاح الدابة) بالكسر وهو امتناعها على راكبها وعبر غيره بكونها جوحا

يسمحون به اه (قوله او حاملا) أي لافي البهائم إذا لم تنقص بالحلم مر (قوله الا اذا كان الخ) نقل هذا في شرح العباب عن ابي الفتح وضعفه وبسطرده اه (قوله لانا يتجه الخ) اعتمدهم مر (قوله وجب ارشه فيما يظهر) هلا جاز الرد على هذا ولم يمنع منه الذبح لانه لا يعرف القديم الا به إلا ان يقال ان الذبح لاتفاف والعلم بالعيب بعد الاتلاف لا يسوغ الرد فيه نظرا وقال مر لا يبعد جواز الرد بعد الذبح ولا ارش لانه لا يعرف القديم الا به (قوله هربها) هو المسمى في العرف بالجفل (قوله وقلة أكلها) بخلاف كثرة أكلها وكثرة كل القرن فليس واحدا منهما عيبا وبخلاف قلة شر بها فيما يظهر لانه لا يورث ضعفا ومن العيوب كون

فانقضى أنه لا بد أن يكون طبعها وهو متجه نظير ما مر ومثله هربها مما تراها وشر بها لبن نفسها والحق به لبن غيرها (وعضها) وخشونة مشيا بحيث يخاف منه سقوط راكبها وقلة أكلها بخلاف القرن وكون الدار منزل الجند أو بجنبها

نحو قصارين يؤذون بنحو صوت دفعهم او كون الجن مسلطين على ساكنها بالرجم او نحوه او القردة مثلا ترعى زرع الارض او الارض ثقيلة الخراج اى بان يكون عليها اكثر من امثالها بما لا يتغابن به فيما يظهر واشيع نحو (٣٥٧) وقفيتهما وظهر مكتوب بهما لم يعلم كذبه او اخبر

عدل بهما وان لم يثبت ولو
عدل رواية فيما يظهر لان
المدار على ما يقبل على الظن
وجود ذلك ولا مطمع في
استيفاء العيوب بل التعويل
فيها على الضابط الذي
ذكره لها (و) هو وجود
(كل ما ينقص) بالتخفيف
كيخرج وقد يشدد بقلة
وهو متعدد فبهما (العين او
القيمة نقصا بقوت به غرض
صحيح) قيد لنقص الجزء
خاصة احترازا عن قطع
زائد وفلقة يسيرة من المخذ
اندملت بلا شين وعن
الحثان بعد الاندمال فانه
فضيلة ويصح جعله قيدا
لنقص القيمة ايضا خلافا
للشراح حيث اقتصر واعلى
الاول وبنو عليه الاعتراض
على المتن بانه كان ينبغي له
ذكره عقبه وتبعهم شيخنا
في منهجه احترازا عن نقص
يسير يتغابن به (اذا غلب)
في العرف العام لافي محل
البيع وحده فيما يظهر
والكلام فيما لم ينصوا على
انه عيب والا لم يؤثر فيه
عرف بخلافه مطلقا كما هو
ظاهر (في جنس المبيع
عدمه) قيد لها احترازا
في الاول عن قلع الاسنان
وبيان الشعر في الكبير وفي
الثاني عن ثبوت الكبيرة
وبول الطفل فانها وان
نقصا القيمة لا يغلب عددهما

حمام او على سطحها ميزاب رجل او مدفون فيها ميت وكون الماء يكره استعماله او اختلف في طهوريته
كستعمل كثر فصار كثير او وقع فيه ما لا نفس له سائلة وكون الارض في باطنها رمل او احجار مخلوقة
وقصد لزرع او غرس وان اضرت باحدهما فقط والخوض في البطيخ لا الرمان عيب وان خرج من حلو
ولا رد لكون الرقيق رطب الكلام او غليظ الصوت اه نهاية قال ع ش قوله ميت اى صغير او كبير مالم يندرس
جميع اجزائه فيما يظهر لجواز حفر موضعه حيثئذ والتصرف فيه اه وقوله مالم يندرس الخ فيه وقفة وميل
القلب الى الاطلاق (قوله نحو قصارين) من النحو الطاحونة اه ع ش اى ومهراس نحو الحناء (قوله او
القردة الخ) عطف على الجن (قوله مثلا) اى والخنازير (قوله والارض ثقيلة) كذا في اضله رحمه الله تعالى
الاولى التعبير باو كما في النهاية وغيرهما سيد عمر وفي النهاية والروض ولا اثر لظنه سلامتها من خراج معتاد
اه قال ع ش اى في عدم ثبوت الخيار فاذا ظن قلة خراجها على خلاف العادة او عدمه ثم بان خلافا لم يتحير اه
(قوله لم يعلم كذبه) عبارة النهاية الا ان يعلم انها مزورة اه اى مكذوبة وكان قادر على دفع التزوير (قوله
استيفاء العيوب) اى عيوب المبيع حيوانا او غيره (قوله بالتخفيف) الى قوله ولا نظر في النهاية (قوله وقد
يشدد) اى مع ضم الياء من التفعيل (قوله وهو متعدد فبهما) اى هنا ولا فالتخفيف ياتى لازما كما ياتى متعديا
لو احدث ولاثنين ومثله في ذلك زاده رشيدى (قوله قيد) اى قول المصنف نقصا بقوت الخ (قوله وبنو عليه
الاعتراض الخ) اقره المغنى (قوله ذكره عقبه) اما بان يقدم ذكر القيمة او يجعل هذا القيد عقب نقص العين
اه معنى (قوله احترازا الخ) راجع لقوله ويصح جعله قيد الخ (قوله لافي محل البيع وحده الخ) قديقال بل
الذى يظهر اعتبار محل العقد فانه الذى ينصرف اليه الاسم عند اطلاق المتعاقدين ويوافقهما مرفى البغال
ونحوها عن الاذرعى وكذا ما مرفى عدم ختان العبد الكبير عن الاذرعى ايضا اه ع ش وسيجيء مثله عن
السيد عمر (قوله والكلام فيما لم ينصوا الخ) لك ان تقول الحكمة في مشروعية الرد بالعيب دفع الضرر عن
المشتري وقديكون الشيء عيبا منقصا للقيمة في محل دون آخر ومن نص من الائمة على كون الشيء عيبا او غير
عيب انما هو لكونه عرف محله وناحيته والمحول عليه الضابط الذى قررره واذ كان نصوص الكتاب
والسنة تقبل التخصيص ويدور حكمهما مع العلة وجودا وعدمها فبالك بغيرها والادب مع الشارع بالوقوف
مع غرضه اولى بنا عن الجود على ما يقتضيه اطلاقات الائمة والله اعلم اه سيد عمر ثم اطال وبسط في سرد
تقييد المتأخرين لاطلاقات المتقدمين في هذا الباب وغيره راجعه (قوله قيد) اى اذا غلب الخ (قوله لها) اى
العين والقيمة اه ع ش (قوله في الكبير) اى بخلافهما في الصغير نهاية ومعنى (قوله عن ثبوت الكبيرة)
خرج به ما لو كانت في سن لا تحتل فيه الوطاء وجدها ثيبا فله الخيار بذلك اه ع ش (قوله ولا نظر لغلبة
الخ) خلافا للنهاية والمغنى ووافقهما سم كما ياتى انفا (قوله فيما لم ينصوا) اخذ شيخنا الشهاب الرملى من
الضابط ان الخصاء في البهائم غير عيب في الازمان اه وقياسه ان ترك الصلاة غير عيب في هذه الازمان
في الرقيق لغلبته وقياس ذلك ما قاله الزركشى ان محل عدد كونه شاربا للمسكر من العيوب في المسلم
دون من يعتاد ذلك من الكفار مر اه سم (قوله ككونها عقيما) مثال لعيب عيب وهو الى قوله بخلاف سبي

الشاة مقطوعة الاذن بقدر ما يمنع التضحية مر (قوله ثقيلة الخراج) قال في الروض ولا اثر لظنه سلامتها من
خراج معتاد قال في شرحه بان ظن ان لاخراج عليها وان عليها اخر اجادون خراج امثالها ثم بين عدم سلامتها
من ذلك لانه مقصر بعدم البحث اه (قوله قيد لها) اى قوله اذا غلب الخ قيد لها اى لنقص الجزء ونقص
القيمة (قوله فيما لم ينصوا فيه على انه عيب) اخذ شيخنا الشهاب الرملى من الضابط ان الخصاء في البهائم
غير عيب في هذه الازمان اه وقياسه ان ترك الصلاة غير عيب في هذه الازمان في الرقيق لغلبته فيه
وقياس ذلك ما قاله الزركشى ان محل عدد كونه شاربا للمسكر من العيوب في المسلم دون من يعتاد ذلك من

في جنس المبيع ولا نظر لغلبة نحو ترك الصلاة في الارقاء لانه لتقصير السادة ولان محل الضابط كما تقرر فيما لم ينصوا فيه على انه عيب او غير عيب
ككونها عقيما او غير محتونة وكذا الذكر الا كبير يخاف من ختانه عادة ولا يضبط بالبلوغ على الاوجه

أو كونه يعق على المشتري أو يسيء الأدب بخلاف سبب الخلق والفرق بينهما واضح أو ثقل النفس أو بطيء الحركة أو ولد نأ أو مغنيا أو غنيا
أو مخر ما ينسب أو غير لخصوص التحريم (٣٥٨) به و مر انه يتخير بالعب (سواء أقرن العقد أم حدث قبل القبض) ما لم يكن بسبب متقدم

رضى به المشتري كالمشتري
بكرا مزوجة عالما فالزال
الزوج بكارتها فلا يتخير كما
بحته السبكي وغيره لرضاه
بسببه وقد ينزع فيه بانه
لا عبرة بالرضا بالسبب مع
كون الضمان على البائع
فالاخذ باطلا فهم غير بعيد
وهذا يفرق بين هذا وقوله
الآتي إلا ان يستند إلى
سبب متقدم لانه فيما حدث
بعد القبض يتعجب الزر كشي

من قول السبكي والأذرى
لم نرى هذه نقلا بانها داخلة
في قول المتن الآتي إلا إلى
آخره وهم لما علت إذ ذاك
فيما بعد القبض وهذا فيما
قبله وان بينهما فرقا واضحا
(ولو حدث) العيب (بعده)
أي القبض (فلا خيار)
للمشتري لانه بالقبض صار
من ضمانه فكذا جزؤه
وصفته وشمل كلامه حدوثه
بعده في زمن الخيار وقال
ابن الرفعة لا يجمع بناءه على
انفساخه بتلفه حيثئذ
والاصح انه إن كان الملك
للبيع انفسخ وإلا فلا فاذا
قلنا ينفسخ يتخير بحدوثه كما
صرح به الماوردي عن ابن
أبي هريرة لان من ضمن
الكل ضمن الجزء أولا
ينفسخ فلا أثر لحدوثه
(تنبيه) لم يبينوا حكم
المقارن للقبض مع ان

الخلق في النهاية والمغنى (قوله أو كونه) عطف على كونها عقبا الخ ومرجع الضمير والرقيق الشامل للذكر
والأنثى (قوله والفرق بينهما واضح) ولعله ان سوء الخلق جلة لا يمكن تغييرها عس (قوله أو ثقل النفس)
عطف على قوله يعق على المشتري (قوله أو ولد نأ الخ) وكذا لا رد يكون الرقيق زامرا أو عارفا بالضرب
بالعود أو حجابا أو اصلع أو اغم ولا صائمة ولا يكون العبد فاسقا لا يكون سببه عيبا كما قيد به السبكي اه
نهاية (قوله لخصوص التحريم به) أي بخلاف نحو كونها معتدة قال في الروض وكذا أي من العيوب كفر
رقيق لم يجاوره كفار لقلة الرغبة فيه أو كافرة كفرها يحرم الوطء أي كوثنية أو مجوسية اه سم (قوله و مر
انه الخ) لا يخفى ما في هذا التقدير عبارة النهاية والمغنى سواء في ثبوت الخيار قارن الخ وهي احسن (قوله رضى
به) أي هذا السبب (قوله كالمشتري الخ) مثال لما حدث قبل العقد وقبل القبض بسبب متقدم على العقد
(قوله فلا يتخير) أي ولا ارش مر اه سم (قوله كما بحته السبكي) اعتمده النهاية والمغنى وسم (قوله لانه
فيما حدث الخ) أي وفيما لم يرض به المشتري اه سم (قوله فتعجب الخ) مبتدأ خبره قوله الآتي وهم و (قوله
لم نرى هذه نقلا) مقول القول والاشارة لمسئلة شراء البكر المزوجة عالما و (قوله بانها الخ) متعلق بالتعجب
(قوله وهم الخ) قد يقال مجرد هذا الذي علم لا يقتضي الوهم لانه إذا نشأ الرد بالحادث بعد القبض لاستناده
إلى سبب متقدم فالرد بالحادث قبله لاستناده إلى ذلك أولى كما لا يخفى ويجوز ان يكون مراده بدخوله في
قول المتن المذكور دخوله فيه باعتبار مفهومه الأولى فوجه الرد عليه ان يقال فرض ما نحن فيه مع العلم
بالسبب المتقدم وما يأتى من الجهل به فتأمل اه سم (قوله وان بينهما فرقا واضحا) فيه ان مجرد النظر لما قبل
القبض وما بعده لا يقتضى فرقا في الحكم فضلا عن كونه واضحا بل ما قبل أولى بذلك الحكم كما تقرر فليتأمل
اه سم (قوله وقال ابن الرفعة الخ) عبارة النهاية وقيل ذلك بعدل وم العقد ما قبله فالقياس بناءه الخ اه
بصرى (قوله الأرجح) إلى الفرع في النهاية (قوله بناءه) أي الخيار (على انفساخه) أي العقد (بتلفه) أي
المبيع (حيثئذ) أي في زمن الخيار (قوله إن كان الملك للبائع) أي بان كان الخيار له اه كرى (قوله انفسخ)
ويضمنه المشتري بالبدل الشرعى وهو المثل في المثل والقيمة في المتقوم اه عس (قوله ولا الخ) أي بان كان
الملك للمشتري أو موقوفا اه عس (قوله فان قلنا ينفسخ) أي بان كان الملك فيه للبائع اه عس (قوله يتخير
بحدوثه) أي فحدوثه كوجوده قبل القبض نهاية ومغنى (قوله ولا ينفسخ) أي بان كان الملك فيه للمشتري
أو موقوفا اه عس (قوله فلا أثر لحدوثه) فيمتنع الرد اه عس (قوله ان له حكم ما قبل القبض) فيثبت به
الخيار ويمكن شمول قول المصنف قبل القبض له بان يراد بقبول القبض ما قبل تمام القبض اه عس (قول
المتن كقطعه) أي المبيع العبد أو الامة اه مغنى (قوله أو سرقة) بالجر عطف على جناته (قوله وزوال بكارتها)
بالجر عطف على قطعه ومثل القطع ايضا استيفاء الحد بالجلده اه مغنى (قوله فان عمله الخ) محترز قوله

الكفار مر (قوله لخصوص التحريم به) أي بخلاف نحو كونها معتدة قال في الروض وكذا أي من العيوب
كفر رقيق لم يجاوره كفار لقلة الرغبة فيه أو كافرة كفرها يحرم الوطء أي كوثنية أو مجوسية اه (قوله فلا
يتخير) أي ولا ارش مر (قوله لانه فيما حدث الخ) أي وفيما لم يرض به المشتري (قوله وهم لما علمت الخ)
قد يقال مجرد هذا الذي علم لا يقتضي الوهم لانه إذا نشأ الرد بالحادث بعد القبض لاستناده إلى سبب
متقدم فالرد بالحادث قبله لاستناده إلى ذلك أولى كما لا يخفى ويجوز ان يكون مراده بدخوله في قول المتن
المذكور دخوله فيه باعتبار مفهومه الأولى فالوجه في الرد عليه ان يقال فرض ما نحن فيه مع العلم بالسبب
المتقدم وما يأتى من الجهل به فتأمل وهذا يظهر ما في قوله وان بينهما فرقا واضحا لان مجرد النظر لما قبل
القبض وما بعده لا يقتضى فرقا في الحكم فضلا عن كونه واضحا بل ما قبل أولى بذلك الحكم كما تقرر

مفهوم قبل وبعد فيه متناف والذى يظهر ان له حكم ما قبل القبض لان يد البائع عليه حسا فلا يرتفع ضمانه
الابتحاق ارتفاعها وهو لا يحصل إلا بتمام قبض المشتري له سليما (إلا ان يستند إلى سبب متقدم) على العقد والقبض وقد جهله (كقطعه
بجنابة) قودا أو سرقة (سابقة) وزوال بكارتها بزواج متقدم (فيثبت الرد في الاصح) احالة على السبب فان علمه فلا رد ولا ارش لتقصيره

نعم لو اشترى حاملا فوضعت في يده ونقصت بسبب الوضع فلا رد وما زعة ابن الرفعة فيه مردودة بانه كونه بمرض سابق المذكور في قوله (بخلاف موته بمرض سابق) على ما ذكر جهله (في الاصح) فلا رد له بذلك اي لا يرجع في ثمنه (٣٥٩) حيث قد علم ان في رد الثمن لا المبيع للعلم

بتعذر رده بموته فلا اعتراض عليه كما هو واضح وذلك لان المرض يتزايد شيئا فشيئا إلى الموت فلم تتحقق اضافة الموت للسابق وحده نعم للبشترى ارش المرض من الثمن وهو ما بين قيمته صحيحا ومريضا وقت القبض ولو كان المرض غير مخوف بان لم يؤثر نقصا عند القبض كما هو ظاهر فلا ارش قطعاه (فرع) ه اشترى عبدا برقبته ورم وعينه وجع قال له البائع عن الاول انه انحدر وعن الثاني انه رمد فرضى به ثم بان ان الاول خنازير والثاني بياض في العين فهل له الرد الذي يتجه انه لارد كمن اشترى مريضا فزاد مرضه لان رضاه به رضاه بما يتولد عنه وكذلك رضاه بما ذكر مرضا بما يتولد منه من الخنازير والبياض نعم لو قال له البائع عن شيء رآه هذا مريض كذا فبان مرضا آخر مغاير الاول لا يتولد عنه فالذي يتجه انه يتأتى هنا ما قالوه فيمن رضى بعيب ثم قال انما رضى به لاني ظننته كذا وقد بان خلافه من انه ان امكن اشتباه ذلك على مثله وكان ما بان دون ما ظنه أو مثله فلا رد له وان كان أعلى فله الرد وألحق بذلك المصنف وأقروه مالو

وقد جهله (قوله نعم لو اشترى حاملا) أي جاهلا بحملها إلى الوضع بدليل قوله بانه كونه الخ إذ مسألة الموت مقيدة بالجهل وبدليل استثناءه من قوله إلا ان يستند الخ المصور بالجهل إذ انقرر ذلك ظهر لك مخالفة ما ذكره هنا لما ذكره في شرح قول المصنف الاتي ولو باعها حاملا الخ اه سم عبارة السيد عمر قوله نعم لو اشترى الخ ياتي في شرح قول المصنف ولو باعها حاملا فان فصل الخ ما يناقضه اه (قوله ونقصت الخ) مفهوما انها لم تنقص كان له الرد وهو ظاهر اه ع وش وفيه وقفة فان عيب الحمل قد زال بدون ان يتسبب عنه عيب آخر (قوله فلا رد) أي وله الارش اه ع ش أي كما يفيد قول الشارح بانه كونه الخ (قوله بانه كونه الخ) سيأتي أن وجه ما ذكر في المرض انه يتزايد الخ فهل الحمل كذلك ينبغي أن يراجع اهل الخبرة فان ذكره وان كان طالت مدة الحمل تجدد خطر وتزايد احتمال ما قاله اه سيد عمر قول المتن (بمرض الخ) والجراحة السارية كالمريض وكذا الحامل إذ امات من الطلق اه معنى (قوله على ما ذكر) أي من العقد او القبض (قوله جهله) فان كان المشتري عالما بالمرض فلا شيء له جز ما اه معنى (قوله للبشترى ارش المرض من الثمن) أي فيكون جزأ منه نسبتة إليه كنسبة ما نقص المرض من القيمة على ما ياتي في قوله وهو ما بين قيمته صحيحا ومريضا مساحاة اه ع ش (قوله بان لم يؤثر) هذا التفسير حسن بالنسبة لما سير به عليه من قوله فلا ارش ولكن اطلاقهم الغير المخوف صادق بما هو أعم منه اه سيد عمر عبارة المعنى أما غير المخوف كالخى السيرة إذ لم يعلم بها المشتري فان زادت في يده ومات لا يرجع بشيء قطعالمو ته ما حدث في يده اه (قوله ثم بان ان الاول خنازير الخ) هذه العبارة صريحة أو كالصريحة في ان ما بان لم يتولد مما ادعاه البائع في استدلاله على ما استوجهه بان رضاه بما ذكر مرضا بما يتولد عنه نظر فلعل الاوضح الاستدلال بان ما بان قد زاد عنده كافي المرض وزيادته مانعة من الرد فليتأمل فان المتجه الرد حيث لم يتولد الخنازير والبياض مما ادعاه البائع بل تبين انها كانا موجودين ابتداء واشتبه الحال على المشتري وأمكن الاشتباه سم وسيد عمر (قوله رآه) أي المشتري (قوله مغايرا للاول الخ) هذا موجود في صورة الفرع المذكور بدليل قوله ثم بان ان الاول خنازير الخ فينبغي ان يقال فيه ما قيل في هذا سم وسيد عمر (قوله بذلك) أي بما لورضى بعيب ثم قال انما رضى به الخ (قوله فيصدق يمينه) أي وله الرد (قوله قال في الروض وهذا نظير) لك ان تقول المرض في مسألة الاذرعى هو عين ما علمه

فليتأمل (قوله نعم لو اشترى حاملا) أي جاهلا بحملها إلى الوضع بدليل قوله بانه كونه الخ إذ مسألة الموت مقيدة بالجهل وبدليل استثناءه مما قبله كما يفيد قوله نعم لانه استثناء من قوله إلا ان يستند الخ وهو مصور بالجهل لان قوله فان عليه الخ لمساواة له في الحكم حيث قد فلا معنى للاستثناء إذ انقرر ذلك ظهر مخالفة ما ذكره هنا لما ذكره في شرح قول المصنف الاتي ولو باعها حاملا فان فصل رده معها في الاظهر فليتأمل (قوله العلم بتعذر رده) فيه بحث لان هذا لا يدل على ان المراد ما ذكر بخصوصه لان المعلوم تعذر رده عنه وأما تعذر رده قيمته فغير معلوم لاني نفسه لا مكانه بدليل انهم قالوا به في باب تفريق الصفقة على أحد وجهين فيما لو كان المبيع عبد بن وقبض احدهما ثم تلفا فان له الخيار فيما تلف في يده بان يرد قيمته وان كان الاصح في المجموع خلافه وفي روى بيع مجنسه على المعتمد الاتي في شرح قوله لارجع بالارش ولا باعتبار هذا المحل لانه لا دليل فيه على تعذر ذلك فليتأمل (قوله ثم بان ان الاول خنازير الخ) هذه العبارة صريحة أو كالصريحة في ان ما بان لم يتولد مما ادعاه البائع في استدلاله على ما استوجهه بان رضاه بما ذكر مرضا بما يتولد عنه نظر فلعل الاوضح الاستدلال بان ما بان قد زاد عنده كافي المرض وزيادته مانعة من الرد فليتأمل فان المتجه الرد حيث لم يتولد الخنازير والبياض مما ادعاه البائع بل تبين انها كانا موجودين ابتداء واشتبه الحال على المشتري وأمكن الاشتباه (قوله مغاير الاول لا يتولد عنه) هذا موجود في صورة الفرع المذكور بدليل قوله ثم بان ان الاول

ظهر فيما اشتراه عيب فقال ظننته غير عيب وأمكن خفاء مثله عليه فيصدق يمينه ثم رأيت الاذرعى قال لو رأى عليلا عليه أثر السفر فقال ما لك لا اخر اشتريه منى فان مرضه من تعب السفر ويؤزل سريعا فاشتراه فازداد المرض لم يردده قهر الماحدث عنده من العيب وهو زيادة المرض لكن له الارش اه وهذا نظير مسئلتنا لكن ما أفاده من وجوب الارش ظاهر لان البائع لما غره بقوله له ما ذكر

فوجب له الارش لان رده
 إنما امتنع لحدوث عيب
 عنده هو معذور فيه فهو
 كمن اشترى عبدا به مرض
 يعلمه فزاد في يده ولم يمت
 فان له الارش وحينئذ
 فوجوبه في مسئلتنا اولي
 (ولو قتل بردة سابقة)
 مثال نه به على الضابط
 الاعم وهو ان يقتل
 بموجب سابق كقتل أو
 حراة أو ترك صلاة بشرطه
 (ضمنه البائع في الاصح)
 لما مر فير دئمه للشترى ان
 جهل لعذره أو افلا وكون
 القتل في تارك الصلاة إنما
 هو على التصميم على عدم
 القضاء لا يضر لان الموجب
 هو الترك والتصميم إنما هو
 شرط للاستيفاء كالردة
 فانها الموجهة للقتل والتصميم
 عليها شرط للاستيفاء
 ويتفرع على مسئلتى المرض
 ونحو الردة مؤن تجهيزه
 فهي على المشتري في الاولى
 وعلى البائع في الثانية
 * (فرع) استلحق البائع
 المبيع ووجدت شروط
 الاستلحاق ثبت منه
 ولكن لا يبطل البيع إلا ان
 اقام بينة بذلك أو صدقه
 المشتري أخذ ما ياتي اول
 محرمات النكاح ان اباه
 لو استلحق زوجته ولم
 يصدقه لم يفسخ النكاح

وان كانت اخته (ولو باع) حيوانا أو غيره (بشرط براءته من العيوب)

حال البيع وان تفاوت بالزيادة وانما وجب الارش لتغرير البائع له بانه ناشئ عن تعب السفر أى فيرجى
 زواله عقب الراحة كما هو الغالب بخلاف مسئلته فان الانحدار ليس عين الخنازير والمديس عين البياض
 وان سلم تولده منه في غاية الدوراه سيد عمر (قوله صار كانه) اى المشتري (قوله اولي) لعل وجهه
 ان المشتري في مسئلته جاهل بالعيب اى الخنازير والبياض حقيقة (قوله مثال) اى قول المصنف ولو هلك في
 النهاية وكذا في المغنى لا قوله فرع إلى المتن وقوله بان لا يكون إلى أو الباطن وقوله ويؤخذ إلى المتن قول
 المتن (ولو قتل بردة سابقة الخ) علم منه صحة بيع المرتد وهو الاصح وكذا المتحتم قتله بالمحاربة ولا قيمة على
 متلفهما كما قاله ابن المقرئ لاستحقاقهما القتل والثانية نقلها الشيخان عن القفال ولعله بناها على أن المقلب
 في قتل المحارب معنى الحد لكن الصحيح ان المقلب فيه معنى القصاص وانه لو قتله غير الامام بغير إذنه لزمه
 دية وقضيته انه يلزم قاتل العبد المحارب قيمته وانه لما لكة نه على ذلك الاذرى والمعتد الاول مع ان الحكم
 لا ينحصر فيهما بل يحزى في غيرهما كتارك الصلاة والصائل والزاني المحصن بان زنى ذمى ثم التحق بدار
 الحرب ثم استرق فيصح بيعهم ولا قيمة على متلفهم اه مغنى وكذا في النهاية وسم إلا أنهم اعتمدوا القضية
 المذكورة تبعاً للشهاب الرملى ثم قالوا فكان المرتد مثلاً لا يضمن بالاتلاف لا يضمن بالتلف فلو غصب انسان
 المرتد مثلاً فقتل عنده فلا ضمان عليه اه زاد النهاية وسيأتى ما حاصله ان الردة ان طرأت في بد الغاصب ضمنه
 وان كانت موجودة قبل الغصب لم يضمنه اه (قوله أو حراة) اى قطع طريق اه عش (قوله بشرطه) وهو
 الاخراج عن وقت الضرورة فقط اه كردى اى بعد امر الامام له بها (قوله لماسر) اى من قوله احالة على
 السبب اه عش (قوله لا يضر) في كون الموجب سابقاً (قوله هو الترك) أى فقط و (قوله للاستيفاء)
 اى استيفاء الامام الحداه كردى (قوله ونحو الردة) اى كالحراة وترك الصلاة (قوله وعلى البائع في
 الثانية) اى ان اريد تجهيز المرتد إذا وجوب منتف فيه اه نهاية قال عش وسم أو يحمل على ما لو تأذى
 الناس برأحتهم مثلاً فان على سيده تنظيف المحل منه اه (قوله إلا ان اقام بينة بذلك) فى قبول بينته حينئذ نظر
 ومخالفة لما ذكره فيما لو باع داراً ثم ادعى وقفيها اه رشيدى وقديفرق بتشوف الشارع بالعق (قوله
 أو صدقه المشتري) اى فيبطل البيع ويرجع بالثمن اه عش (قوله حيواناً أو غيره) مع قوله صح العقد مطلقاً
 تصريح بانه لو باع غير الحيوان بهذا الشرط صح البيع دون الشرط سم على حجج اه عش قول المتن (ولو باع)
 اى العاقد سواء كان متصرفاً عن نفسه أو لياً أو وصياً أو حاكماً أو غيرهم كما يفيد اطلاقه وينبغى تقييده بالشرط
 المتصرف عن نفسه لا عن غيره لانه انما يتصرف بالمصلحة وليس في ذلك مصلحة فلا يصح العقد اخذاً
 بما تقدم ان الوكيل لا يجوز له ان يشتري المبيع ولا ان يشترط الخيار للبائع أو لها فلو شرط المشتري البراءة

خنازير الخ فينبغى ان يقال فيه وقيل في هذا (قول المصنف ولو قتل بردة سابقة الخ) فعلم صحة بيع المرتد
 والمحارب قال في الروض ولا قيمة على متلفهما قال في شرحه والثانية نقلها الشيخان عن القفال ولعله بناها على
 ان المقلب في قتل المحارب معنى الحد لكن الصحيح ان المقلب فيه معنى القصاص وانه لو قتله غير الامام بغير
 إذنه لزمه دية وقضيته انه يلزم قاتل العبد المحارب قيمته لما لكة نه على ذلك الاذرى اه وحمل شيخنا الشهاب
 الرملى ما نقله عن القفال على ما اذا كان القاتل ماذون الامام في قتله ثم قال في شرح الروض وخرج
 بالاتلاف ما لو غصب انسان المرتد مثلاً فقتل عنده فانه يضمنه لتعديده على مال غيره الى آخر ما أطال به
 في ذلك ومنه قوله قال ابن العباد فلو قتله الغاصب فينبغى انه ان قتله لا على وجه الحد ضمنه وإلا فلا اه
 والاوجه انه لا ضمان مطلقاً لماسر انه مستحق القتل وإلا فيلحق بمثل ذلك في غير الغاصب اه وبعبارة
 شرح م المرتد لا قيمة له فكما لا يضمن بالاتلاف لا يضمن بالتلف وسيأتى ذلك واضحا في الغصب وان
 حاصله ان الردة ان طرأت في يد الغاصب ضمنه وان كانت موجودة قبل الغصب لم يضمنه (قوله وعلى
 البائع في الثانية) بمعنى انها تتعلق به وإلا فالمرتد لا يجب تجهيزه وقد يحمل هذا على ما إذا اقتضى الحال نحو
 دفنه للضرر به فانه قد يسن حينئذ أو يجب م (قوله حيواناً أو غيره)

على البراءة منها أو أن لا يرد بها صح العقد مطلقا كما علم نمار في المناهي لانه شرط يؤكد العقد ويوافق ظاهر الحال من السلامة من العيوب واذ شرط (فلا يظهر انه يبرأ عن عيب باطن بالحيوان) موجود حال العقد (لم يعلبه) البائع (دون غيره) كما دل عليه ما صح من قضاء عثمان المشتهرين الصحابة رضی الله عنهم ولم ينكروه وفارق الحيوان غيره بانه يا كل في حالتي صحته وسقمه فقلما ينفك عن عيب ظاهر او خفي فاحتاج البائع لهذا الشرط ليشق بلزوم البيع فيما يعذر فيه فن ثم لم يبرأ عن عيب غيره مطلقا لان الغالب عدم تغيره ولا عن عيبه الظاهر مطلقا لندرة خفائه عليه وهو ما يسهل الاطلاع عليه بان لا يكون داخل البدن ومنه تن لحم الماكولة لسهولة الاطلاع عليه كما يفيد ما يأتي في الجلالة او الباطن الذي عليه لتقصيره اذ كتمته تدليس يائمه به (وله مع هذا الشرط) اذا صح (الرديع) في الحيوان (حدث) بعد العقد و (قبل القبض) لانصراف الشرط الى الموجود عند العقد وباتى ما لو تنازعا في حدوده (ولو شرط البراءة عما يحدث) وحده او مع الموجود (لم يصح) الشرط (في الاصح) لانه اسقاط

للشيء قبل ثبوته

من العيوب في المبيع والبائع البراءة من العيوب في الثمن وكلاهما يتصرف عن غيره لم يصح لا تنفاء الحظ لمن يقع العقد له اه عش (قوله في المبيع) اشار به الى ان الضمير في قول المصنف براءته يرجع الى البائع اه رشيدى (قوله في المبيع) مثله ما لو اشترى بشرط براءته من العيوب في الثمن ولعله ترك التنبيه عليه لما مر اه عش اى فى اول الفصل (قوله او ان لا يرد بها) ومثله ما لو قال اعليك ان به جميع العيوب فهذا كشرط البراءة ايضا لان ما لا يمكن معانيته منها لا يكتفى ذكره بمجلا وما يمكن لا تغنى تسميته (قوله او ان لا يرد الخ) عطف على براءته و (قوله او على البراءة) عطف على بشرط الخ و (قوله او ان لا يرد الخ) على قوله البراءة والضمير المستتر فيه وفي نظيره السابق راجع الى المشتري (قوله مطلقا) اى صح الشرط ان لا احلبي عبارة الكردى ظاهر اكان العيب او باطنا عليه او لم يعلبه اه (قوله ويوافق ظاهر الحال) يتامل هذا مع التصوير اه سم على حج ولعل وجه الامر بالتامل انه يرد في غير العيب الباطن فلا معنى لحصول التاكيد فيه وقد يجاب بانه يؤكد بحسب الظاهر او في بعض صور هو العيب الباطن ومراده بالتصوير قوله حيوانا او غيره اه عش قول المتن (برأ عن عيب) اقتصر المختار على تعدية برأ بمن وعليه فقوله المذكور على تضمن معنى نحو التباعد اه عش (قوله موجود حال العقد) مستفاد من قول المصنف وله مع هذا الشرط الرديع بحدث الخ اه عش (قوله المشتهر الخ) قيل ان ابن عمر خالف في ذلك فلا ينهض الاجماع اه عميرة اه عش (قوله وفارق الحيوان غيره) اى حيث يرى فيه البائع من العيب الباطن المذكور اه عش (قوله غيره) كالثياب والعقار ولا فرق في الحيوان بين العبد الذى يخبر عن نفسه وغيره اه معنى (قوله انه يا كل في حالتي صحته وسقمه) اى فلا اماره ظاهرة على سقمه حتى يعرف بها عبارة عش يعنى انه يا كل في حال صحته وفي حال مرضه فلا تنتدى الى معرفة مرضه اذ لو كان من شأنه ترك الاكل حال المرض لكان بينا اه عميرة اه (قوله فيما يعذر فيه) اى فيما لا يعلبه من الخفى اه معنى (قوله عن عيب غيره) اى غير الحيوان (مطلقا) اى ظاهرا او باطنا عليه او جهله عميرة وكردى (قوله ولا عن عيبه الخ) اى الحيوان و (قوله مطلقا) اى عله البائع او لا اه نهاية (قوله وهو) اى الظاهر ومنه الكفر والجنون وان تقطع فيثبت بهما الرد اه عش (قوله داخل البدن) قال سم نقلا عن الشارح مر المراد بالباطن ما لا يطلع عليه غالبا وعليه فالمراد بدخل البدن ما يمسر الاطلاع عليه ككونه بين الفخذين لا خصوص ما في الجوف وفي كل من حواشى شرح الروض ولو الدال الشارح مر وحاشية شيخنا الزياى ما يوافق الحمل المذكور اه عش (قوله تن لحم الماكولة) اى ولو حيا اه نهاية (قوله لسهولة الاطلاع الخ) اى ولو مع الحياة اه نهاية اى بنحو ريج عرفها عش (قوله او الباطن) عطف على قوله الظاهر ومن الباطن الزنا والسرقه فيما يظهر لعسر الاطلاع عليهما من الرقيق اه عش (قوله عليه) اى البائع (قوله اذا صح) كانه احترز به عما اذا شرط البراءة عما يحدث مثلا عبارة عش قوله اذا صح يشعر بان فيه خلافا وقضية كلامه فيما تقدم حيث جعل جواب لو محذوفا وقول المتن فلا يظهر الخ جوا بالمقدر عدم جريان خلاف فيه الا ان يكون احترز به عما ذكر من جملة مقابل الاظهر من انه لا يبرأ عن عيب اصلا فان حاصله يرجع الى الغاء الشرط واولى منه ما في كلام المحلى انه قيل بطلانه بناء على بطلان الشرط وعليه فكان الاولى جعل قوله فلا يظهر هو الجواب وكانه عدل عنه لكون الخلاف في الصحة ليس باقوال ولان قول المصنف انه يبرأ الخ في البراءة دون صحة العقد اه عش (قوله ويأتى الخ) عبارة المغنى ويؤخذ من كلام المصنف الاقنى في قوله ولو اختلف في قدم العيب ان البائع هو المصدق اه (قوله وحده) الى قوله ويؤخذ في المغنى الا قوله مبهم وقوله ولا يقبل الى بخلاف (قوله لانه اسقاط الخ) قضية هذا التعليل انه يبرأ عن الموجود دون الحادث واستقر به سم على منهج وفي الشيخ عميرة اى والنهاية والمغنى خلافاه عبارته

مع قوله صح العقد مطلقا) تصريح بانه لو باع غير الحيوان بهذا الشرط صح البيع دون الشرط (قوله ويوافق ظاهر الحال) يتامل مع التصوير (قوله او مع الموجود) كذا في شرح الروض (قول المصنف لم يصح) ظاهره عدم الصحة في الموجود ايضا وعبارة الروض بطل العقد قال في شرحه صوابه الشرط

وان افرد الحادث فهو اولى بالبطلان وفي سم على حج ان ظاهر كلام المصنف البطلان في الموجود ايضا ولم
يزد على ذلك اه ع ش وفي البجيرمي عن الشوبري قال الشيخ لا يبعد تخصيص عدم الصحة بما يحدث اه
وفي حاشية ابي الحسن البكري على المحل البطلان فيهما قال لان ضم الفاسد الى غيره يقتضي فساد الكل اه
(قوله فلا يبرأ من ذلك) كمالو ابراه من ممن ما يبيعه له نهاية ومعنى (قوله بشرط البراءة العامة) اى المذكورة
في قول المتن ولو باع بشرط براءة عن العيوب (قوله فلا يصح) اى الشرط كما هو السياق فله الرد حيثئذ اه
سم اى ويفيده قوله الا في فلم يؤثر الرضا به الخ (قوله باختلاف عينه) راجع الى المبهم وقوله وقدره ومحلّه
الى المعين اه ع ش (قوله ولا يقبل قول المشتري الخ) اى فلا رد له بذلك ولا يتوقف ذلك على يمين من البائع
لكونه ظاهرا اه ع ش (قوله لا يخفى عند الرؤية غالبا) هذا قد يشكل عليه قولهم فيما مر ان من عيوب
الريق التي ترد بها اذا ظهر وجهها المشتري يياض الشعر وقلع الاسنان اللهم الا ان يقال انه كان حصل من
البائع تقرير منع من الرؤية كصبغ الشعر او يكون راه قبل الشراء بمن لا يتغير فيه غالبا اه ع ش
(قوله بخلاف ما لا يعاين) محتمز قوله يعاين والمراد ان ما لا يعاين اذا شرط البراءة منه يبرأ ودخل فيه ما لو باعه
بطيخة وقال للمشتري انها قرعة فوجدتها كذلك فلا رد له لان في ذكره اعلاما به فيبرأ منه ع ش وبرماى
(قوله كزنا وسرقة) ومن ذلك ايضا ما لو باعه ثورا بشرط انه يرقد في المحراث او يعصى في الطاحون او
بشرط ان الفرس شمس وتبين كذلك فيبرأ منه البائع للعلة المذكورة اه ع ش والشموس الحيوان
الذى يمنع الركوب على ظهره (قوله لرضاه به) اى فلا خيار له اه ع ش (قوله من هذا) اى من قوله لا يعاين
اه ع ش ويحتمل ان المشار اليه قوله ويعاين الخ ويحتمل انه قوله او معين يعاين كبرص لم يره محله الخ بل
هو الاقرب معنى (قوله فيمن) اى في بائع (قوله فانه لا رد به) من تسمية كلام البعض اه ع ش (قوله ان
الزيف لا يعرف الخ) لك ان تقول ان الزيف على قسمين قسم يعلم حاله بمجرد مشاهدته لغلبة ما خالطه من نحو
نحاس وقسم لا يعلمه الا بالخبر به من نحو الصيارفة لقلة خالطه بما ذكر فيمكن محمل ما اقي به بعضهم الاول
ومحمل ما افاده الثاني اه بصري (قوله فلم يؤثر الرضا به) اى فله الرد وان قل الزيف ويظهر ان منه ما لو اشترى
منه بانصاف من الفضة وقال للبائع هي نحاس اذ الظاهر ان المراد من مثل هذه العبارة ان فيها نحاسا لان
جميعها نحاس وينبغي ان مثل ذلك ما لو باعه شاشا مثلا وقال انه خام فان اراد محل الحمو منه صح وبرى منه والا
فله الرد ما لم يزد عما كان في يد البائع لان الزيادة عيب حادث يمنع الرد قهرا اه ع ش (قوله باقة) الى قول
المتن وهو في النهاية الا قوله او ابق قال ع ش ولعل الشارح اسقطه لما مر له من انه اذا ابق في يد المشتري
فلا رد له ولا ارش مادام ابقا لاحتمال عوده اه (قوله باقة الخ) اى كان مات او تلف الثوب او اكل الطعام
اه نهاية (قوله او جناية) ولو من البائع اه ع ش (قوله او ابق) عطف على هلك المبيع (قوله اى بعد
قبضه له) انما قال ذلك لانه لا يلزم من كونه عند المشتري ان يكون قبضه لجواز ان يكون للبائع حق الحبس
واستقل المشتري بقبضه بلا اذن قبضه فاسد وهو في يد البائع حكما فلو تلف انفسخ العقد وبضمنه المشتري
يبدله للبائع لاستيلائه عليه بلا اذن اه ع ش (قوله وان شرط عليه عتقه) كذا فيما اطلعنا من النسخ
وهو يوهى اعتبار الاعتاق مع شرط العتق عبارة النهاية ولو اشترى بشرط عتقه واعتقه الخ اه وكتب عليه
ع ش ما نصه قضيته انه لو اشترى بشرط اعتاقه واطلع فيه على عيب قبل اعتاقه رده ولا ارش وفيه نظر لانه لا يلزم
اعتاقه بالشرط ويامر به الحاكم به اذا امتنع وعبارة حج بعد قول المصنف او اعتقه او شرط عليه عتقه اه
ولم يرد كرو اعتقه وقضيتها ان شرط العتق كاف في استحقاق الارش وان لم يعتقه اه ولعل نسخ الشارح
هنا مختلفة والافا بايدنا منها وان شرط الخ بصيغة الغاية (قوله او كان ممن يعتق الخ) عطف على عتقه عبارة
ع ش قوله او كان ممن يعتق الخ اى ولم يشرط اعتاقه لما مر انه لا يصح شراء من يعتق عليه بشرط العتق لعدم
امكان الوفاء بالشرط اه (قوله او زوجها) عبارة النهاية ولو عرف عيب الرقيق وقد زوجه لغير البائع ولم

فلا يبرأ من ذلك وادعاء
لزوم بطلان العقد بطلان
الشرط ممنوع كما يعلم بامر
في المناهى وخرج بشرط
البراءة العامة شرطها من
عيب مبهم او معين يعاين
كبرص لم يره محله فلا
يصح لتفاوت الاغراض
باختلاف عينه وقدره ومحلّه
ولا يقبل قول المشتري في
عيب ظاهر لا يخفى عند
الرؤية غالباً لانه بخلاف
ما لا يعاين كزنا وسرقة لان
ذكره اعلام به ومعين اراه
اياه لرضاه به ويؤخذ من هذا
رد ما اقي به بعضهم فيمن
أقبضه المشتري ثمه وقال له
استنقده فان فيه زيفا فقال
رضيت بزيفه فطلّع فيه
زيف فانه لا رد له به ووجه
رده ان الزيف لا يعرف
قدره في الدرهم بمجرد
مشاهدته فلم يؤثر الرضا به
نظير ما تقرر (ولو هلك
المبيع) باقة او جناية او
ابق (عند المشتري) اى
بعد قبضه له (او اعتقه) وان
شرط عليه عتقه او كان ممن
يعتق عليه او وقفه او
استولدها او زوجها

انتهى ويوافقه تقدير الشارح (قوله فلا يصح) اى الشرط كما هو السياق فله الرد حيثئذ (قوله او زوجها)

وثبت ذلك اذ لا يكتفى اخبار المشتري به مع تكذيب البائع له قاله السبكي وفيه نظر (٣٦٣) بالنسبة لنحو العتق والوقف لمؤاخذته به وان

كذب (ثم علم العيب)
الذي ينقص القيمة بخلاف
الخصاء (رجع بالارش)
لياس من الرد حتى في التزويج
لانه يراد للدوام نعم لارش
له في روى بيع بمثله من جنسه
كحلي ذهب بيع بوزنه ذهباً
فان معيابه بعد تلفه لنقص
الثن فيصير الباقي منه مقابلاً
باكثر منه وذلك ربابل
يفسخ العقد ويسترد الثمن
ويغرم بدل التالف على
المعتمد وقول الاسنوي
وكذا لو كان العتق كافراً
لارش لانه لم يياس من
الرد فانه يحارب ثم يسترق
فيعود للمسك مردود بان
هذا نادراً لا ينظر اليه ويلزمه
مثله ولو وقف لاحتمال انه
يستبدله عند من يراه وبانه
لو فرض صحة ما قاله كان
يتعين عليه فرضه في معق
كافر اذ عتق المسلم لا يسترق
(وهو) اي الارش سمي
بذلك لتعلقه بالارش وهو
الخصومة (جزء من ثمنه) اي
المبيع فيستحقه المشتري
من عينه ان وجدت (وان
عين عما في الذمة او خرج
عن ملك البائع وعاد نسبته)
اي الجزء (اليه) اي الى
الثن (نسبة) اي مثل نسبة
(ما نقصه) (العيب من القيمة)
متعلق بنقص (لو كان) المبيع
(سليماً) اليها ولو كانت قيمته
بلا عيب مائة وبه ثمانين
فنسبة النقص اليها خمس فيكون
الارش خمس الثمن فلو كان

يرضه مزوجاً فالمشتري الارش فان زال النكاح في الرد واخذ الارش وجهان او جهه ما ان له الرد
ولا ارش اه قال عش قوله لم يرضه الزوج الخ مفهومه انه لو زوجه البائع ثم اطالع فيه على العيب جازله
الرد وهو شامل للذكر والاني وقوله لم يرضه اي البائع وقوله ان له اي المشتري وقوله الرد اي رد المبيع مع
الارش الذي اخذه من البائع لثلاثا ياخذ في مقابلة شيء وقوله ولا ارش اي حيث لا مانع من الرد كان طلقت
قبل الدخول او بعده ولم يعلم بعيبها الا بعد انقضاء العدة والا فالعدة عيب مانع من الرد قهر اه (قوله) وثبت
ذلك اي ثبت الهلاك وما عطف عليه ولو تصديق البائع و (قوله) اخبار المشتري به اي بالموجب للارش
من الهلاك ونحوه اه عش (قوله) وفيه نظر (وقد يجاب بان مؤاخذته لا تنافي عدم كفاية اخباره الرجوع
بالارش سم وعش (قوله) بخلاف الخصاء اي بخلاف ما ينقص العين كالخصاء فلا ارش له لعدم نقص القيمة
اه اسنى قول المتن (رجع بالارش) قال في شرح العباب ولو اشترى شاة وجعلها اضحية ثم وجد بها عيباً
رجع بارش على البائع ويكون له وقال الا كثرون يصرفه في الاضحية وهو مشكل جداً واي فرق بينها وبين
العتق والوقف فالذي يتجه ما قاله الاقلون اه سم وقوله فالذي الخ في النهاية والمغنى ما يوافقه (قوله) لياس
من الرد انظره في الاباق سم على حج ومروجه اه عش (قوله) لنقص الثمن اي لانه لو اخذ الارش
ينقص الثمن لانه جزء منه اه كرى (قوله) بل يفسخ العقد اي فوراً اه عش (قوله) ويسترد الثمن ويغرم
الخ هذا ان ورد على العين فان ورد على الذمة ثم عين غرم بدل التالف واستبدل في مجلس الرد وان فارق مجلس
العقد اه معنى (قوله) فرضه في معق الخ ان يقول وكذا لو كان العتق والعتق كافرين لارش (قوله) في
معق كافر) بالاضافة مع فتح التاء (قوله) اي الارش الى قول المتن ولو تلف الثمن في النهاية الا قوله او وجد
عيباً قد بما بالثن (قوله) فيستحقه اي الجزء و (قوله) من عينه اي الثمن وكذا ضمير عين وخرج وعاد (قوله)
من عينه) اي مثلياً كان او متقوماً فلو اشترى عبداً بعرض ثم اعتقه ثم اطالع فيه على عيب استحق الذي اشتراه
به شائماً ان كان باقياً فان تلف العرض استحق ما يقابل قدر ما يخصه من قيمة العبد عش وسم (قوله) وان
عين الخ اي في المجلس او غيره اه اسنى (قوله) اي الجزء الى قوله وافهم في المغنى (قوله) اي مثل نسبة)
بالنصب على انه مفعول مطلق والاصل نسبته اليه نسبة مثل نسبة الخ اه عش اقول بل هو بالرفع على حذف
المنعوت والنعت واقامة ما اضيف اليه النعت مقام المنعوت قول المتن (لو كان سليماً) متعلق بالقيمة اي من
القيمة باعتبار حال سلامة المبيع (قوله) اليها اي القيمة متعلق بنسبة مجرورة بمثل قال المغنى ولو ذكر هذه

عبارة العباب وشرحه ولو عرف عيب الرقيق العبد او الامة وقد زوجه ومحل في الامة ان كان تزويجها
لغير البائع كما قاله الاسنوي وغيره ولم يرضه البائع مزوجاً فالمشتري الارش الا ان يقول الزوج قبل الدخول
ان ردك المشتري بعيب فانت طالق فله الرد اما اذا زوجه البائع فله الرد عليه بانفساخ النكاح فان زال النكاح
لموت الزوج او نحو طلاقه في الرد واخذ الارش من المشتري وجهان في الجواهر عن المتولي وعبارة تالو
انقطع النكاح وفسخت الكتابة ففي رد المبيع والارش وجهان انتهى والذي يتجه ان له الرد في الصورتين
من غير ارش عليه لزوال المانع كما لو عاد الايق او فك المهر من محلته لم تنقص قيمة الثمن بالتزويج او الكتابة
والا فلارد ولو مع الارش الا ان رضى البائع هو انظر قوله والذي يتجه الخ مع ان زوال الزوجية تخلف
العدة فيهما ان اريد بالطلاق في الثانية ما يشمل الطلاق بعد الدخول والاقوى الاولى وقد احترازوا في المسئلة
السابقة عن العدة بكون الطلاق قبل الدخول كما ذكره في قوله الا ان يقول الزوج قبل الدخول الخ فينبغي ان
محل جواز الرد اذا انقضت العدة (قوله) وفيه نظر (وقد يجاب بان مؤاخذته لا تنافي عدم كفاية اخباره في
الرجوع بالارش) قول المصنف رجع بالارش) قال في شرح العباب ولو اشترى شاة وجعلها اضحية ثم وجد
بها عيباً رجع بارش على البائع ويكون له وقال الا كثرون يصرفه في الاضحية وهو مشكل جداً واي فرق
بينها وبين العتق والوقف فالذي يتجه ما قاله الاقلون اه (قوله) لياس من الرد انظره في الاباق (قوله) المصنف
جزء من ثمنه الظاهر انه لا فرق في الثمن هنا بين كونه مثلياً او كونه متقوماً فاذا نقص العيب خمس قيمة المبيع

عشرين رجع منه باربعة وانما رجع بجزء الثمن لا بالتفاوت بين القيمتين لثلاثا يجمع بين الثمن والمشم

اللفظة ولو قال كما في المحرر والشرحين والروضة إلى تمام قيمة السليم لكن أولى لأن النسبة لا بد فيها من منسوب ومنسوب إليه ولكنه تركها للعلم بها اهـ أي من ذكر المنسوب إليه في الثمن (قوله في بعض الصور كما ذكر) أي في هذا المثال فإن تفاوت القيمتين عشرون وهي قدر الثمن اهـ سم (قوله بعد طلبه) قال في شرح الروض ثم يحتمل أن تكون المطالبة به على الفور كالأخذ بالشفعة لكن ذكر الامام في باب الكتابة أنه لا يتعين له الفور بخلاف الرد ذكر ذلك الزركشي اهـ سم أقول قوله لا يتعين له الفور الخ ظاهر كلامه اعتماد هذا لأنه جعل الأول مجرد احتمال والثاني المنقول وعبرة الشارح أي مر على شرح البهجة واستحقاقه له بطلبه ولو على التراخي اهـ ومثله في شرح المنهاج عند قول المصنف والرد على الفور اهـ ع (قوله اما عكسه) بان وجب الارش للبائع على المشتري (قوله قبله) أي الفسخ (قوله او وجد عيا قديما الخ) لا يلزم هنا المحذور السابق في جانب المشتري لأن غاية الأمر أن يزيد الثمن للبائع سم (قوله فان الارش) أي الواجب للبائع و (قوله ينسب للقيمة) معتمد أي بان يكون الارش قدر التفاوت بين قيمته سليما وقيمه معيبا بالحادث ولو زاد على الثمن اهـ ع (قوله لا الثمن) هذا الاثبات والنفي ظاهر في الاولى دون الثانية فان المتبادر فيها من نسبة الارش للقيمة ان معناه انه يؤخذ بنقص العيب من قيمة الثمن فامعنى نسبة هذا النقص الى الثمن حتى ينفي اهـ سم ويمكن ان يقال ان معناه انه يرجع بجزء من المبيع نسبه اليه كنسبة ما نقص العيب من قيمة الثمن لو كان سليما اليها على قياس ما قيل في ارش المبيع اهـ ع وفيه من التكلف ما لا يخفى ولعل الاولى ان يجاب بان قول الشارح لا الثمن سالبه والسالبة لا تقتضي وجود الموضوع (قوله كما يأتي الخ) كلامه هناك لا يشمل قوله او وجد عيا قديما بالثمن اهـ سم قول المتن (والاصح اعتبار الخ) أي لأن الفرض اضرار البائع كما سياتي عن الامام واعتبار الاقل يوجب زيادة الارش المضرب به كما يظهر بامتحان ذلك في الامثلة على ما سياتي اهـ (قوله أي المبيع المتقوم) انظر ما وجه هذا التقيد وماذا يفعل لو كان المبيع مثليا فليراجع اهـ رشدي ويظهر ان التقيد المذكور انما هو لاجل ان المنظور هنا نقص المبيع من حيث القيمة ولو كان مثليا اذ الكلام في نقص الصفة كما تقدم في شرح ثم علم العيب وحاشيته (قوله فان زيادة في المبيع حدثت الخ) هذا الاياتي ان كان الخيار للبائع وحده لان ملك المبيع له حيثئذ ولا يزول الامن حين الاجازة او انقطاع الخيار وقوله وفي الثمن حدثت في ملك البائع هذا الاياتي ان كان الخيار للبائع وحده لان ملك المبيع له حيثئذ فلك الثمن للمشتري سم

مثلا رجع المشتري بخمس الثمن المتقوم فيملك خمس عينه ان كان موجودا فان كان معدوما رجع بخمس قيمته ويعترف فيها الاقل كما تقرر في المبيع فليتامل (قوله كما ذكر) أي في المثال فان تفاوت القيمتين عشرون وهي قدر الثمن (قوله لكن بعد طلبه) قال في شرح الروض ثم يحتمل ان تكون المطالبة به على الفور كالأخذ بالشفعة لكن ذكر الامام في باب الكتابة أنه لا يتعين له الفور بخلاف الرد ذكر ذلك الزركشي اهـ (قوله او وجد عيا قديما بالثمن) لا يلزم هنا المحذور السابق في جانب المشتري لأن غاية الأمر أن يزيد الثمن للبائع (قوله ينسب للقيمة لا الثمن) هذا الاثبات والنفي ظاهر في الاولى دون الثانية فان المتبادر فيها من نسبة الارش للقيمة ان معناه انه ياخذ بنقص العيب من قيمة الثمن فامعنى نسبة هذا النقص الى الثمن حتى ينفي (قوله كما يأتي) عبارته ثم حيث او جبا ارش الحادث لا تنسبه الى الثمن بل يرد ما بين قيمة المبيع معيبا بالعيب القديم وقيمه معيبا به بالحادث بخلاف ارش القديم فانما تنسبه الى الثمن كما راهـ ولم يزد على ذلك وهو لا يشمل قوله او وجد عيا قديما بالثمن (قول المصنف والاصح اعتبار أقل قيمة الخ) أي لأن الفرض اضرار البائع كما سياتي عن الامام واعتبار الاقل يوجب زيادة الارش المضرب به كما يظهر بامتحان ذلك في الامثلة على ما سياتي اهـ (قوله المتقوم) كانه اشارة الى ما يأتي في قوله الآتي ولو تلف الثمن دون المبيع رده واخذ مثل الثمن او قيمته وقد يتعلق أيضا بقوله آتفا او وجد عيا قديما بالثمن فليتامل (قوله حدثت في ملك المشتري) هذا الاياتي ان كان الخيار للبائع وحده لان ملك المبيع له حيثئذ ولا يزول الامن حين الاجازة او انقطاع الخيار (قوله حدثت في ملك البائع) هذا الاياتي ان كان الخيار للبائع وحده لان ملك المبيع حيثئذ

في بعض الصور كما ذكر ولان المبيع مضمون على البائع به فيكون جزؤه مضمونا عليه بجزئه كالحر يضمن بالدية وبعضه ببعضها فان كان قبضه رد جزأه والا سقط عن المشتري لكن بعد طلبه على المعتمد وافهم المتن ان هذا في ارش وجب للمشتري على البائع اما عكسه كما لو وجد البائع بعد الفسخ بالمبيع عيا حدث عند المشتري قبله او وجد عيا قديما بالثمن فان الارش ينسب للقيمة لا الثمن كما يأتي في شرح قوله من طلب الامساك (والاصح اعتبار اقل قيمه) أي المبيع المتقوم جمع قيمه ومن ثم ضبطه بخطه بفتح الياء ومثله الثمن المتقوم (من يوم) أي وقت (البيع الى) وقت (القبض) لأن قيمتهما إن كانت وقت البيع اقل فالزيادة في المبيع حدثت في ملك المشتري وفي الثمن حدثت في ملك البائع فلا تدخل في التقويم او كانت وقت القبض أو بين الوقتين أقل فالنقص في المبيع من ضمان البائع وفي الثمن من ضمان المشتري فلا تدخل في التقويم وما صرح به من اعتبار ما بين الوقتين هو المعتمد وان نازع فيه جمع (تنبيه) اذا اعتبرت قيم المبيع او الثمن

فاما ان تتحدد قيمته سليما وقيمتاه معييا او يتحداسليما ويختلفا معييا وقيمة وقت العقد اقل او اكثر او يتحداه معييا لاسليما وهي وقت العقد اقل او اكثر او يختلفا سليما ومعيا وهي وقت العقد سليما ومعيا اقل او اكثر او سليما اقل ومعيا اكثر او بالعكس فهي تسعة اقسام امثلتها على الترتيب في المبيع اشترى قنا بالف وقيمته وقت العقد والقبض سليما مائة ومعيا تسعون فالنقص عشر قيمته سليما فله عشر الثمن مائة او قيمته سليما مائة وقيمتاه معييا وقت العقد ثمانون والقبض تسعون أو عكسه فالتفاوت بين قيمته سليما و اقل قيمته معييا عشر و هي خمس قيمته سليما فله خمس الثمن او قيمته معييا ثمانون وسليما وقت العقد تسعون و وقت القبض مائة او (٣٦٥) عكسه فالتفاوت بين قيمته معييا

وأقل قيمته سليما عشرة وهي تسع اقل قيمته سليما فله تسع الثمن فان قلت صرح الامام بان اعتبار الاقل في الاقسام كلها إنما هو لاضرار البائع لما مر من التعليل وحينئذ فالقياس اعتبار ما بين الثمانين والمائة وهو الخس لانه الاضرر بالبائع قلت ليس القياس ذلك لان المعيار نسبة ما نقص العيب من القيمة اليها والذي نقصه العيب من القيمة هو ما بين الثمانين والتسعين واما ما بين التسعين والمائة فانما هو لتفاوت الرغبة بين اليومين فتعين اعتبار ما نقصه العيب من التسعين اليها وهو التسع كما تقرر فتأمل او قيمته وقت العقد سليما مائة ومعيا ثمانون و وقت القبض سليما مائة وعشرون ومعيا تسعون أو بالعكس أو قيمته وقت العقد سليما مائة ومعيا تسعون و وقت القبض سليما مائة وعشرون ومعيا ثمانون أو بالعكس فالتفاوت

على حج أي فينبغي أن يعتبر أقل القيم من وقت لزوم العقد من جهة البائع الى وقت القبض اه ع ش (قوله فاما ان يتحداه) هو القسم الاول (قوله قيمته) أي قيمته وقت العقد وقيمته وقت القبض (قوله او يتحداسليما ويختلفا) تحتها قسمان اشارة اليها بقوله اقل او اكثر وكان الظاهر تانيث الفعلين و (قوله او يتحداه معييا) تحتها قسمان ايضا (قوله او يختلفا سليما ومعيا) تحتها اربعة اقسام اشارة الى اثنين منها بقوله سليما ومعيا الخ والى الباقيين بقوله او سليما اقل الخ فهي تسعة اقسام سكنت عن حالة بين العقد والقبض وباعتبار ما يزيد الصور عن تسع رشيدى ومعنى (قوله اشترى قنا الخ) خبر قوله امثلتها باعتبار الربط بعد العطف (قوله فله عشر الثمن) أي مائة (قوله او عكسه) راجع لقوله وقيمتاه معييا الخ (قوله خمس الثمن) وهو مائتان (قوله او عكسه) راجع لقوله وسليما وقت العقد الخ (قوله فله تسع الثمن) أي فله مائة وأحد عشرة وتسع (قوله من التعليل) أي بقوله لان قيمتهما الخ سم وع ش (قوله فالقياس الخ) أي في قوله او قيمته معييا ثمانون الخ و (قوله بين الثمانين والمائة) أي لا بين الثمانين والتسعين اه ع ش (قوله قلت الخ) هذا الجواب في غاية الحسن والدقة لكن قد يتخذ شاعر ان احدهما انه يلزم عليه ان يكون اعتبار الاقل لانه اضرر بالبائع بل لان النقص انما هو عنده والثاني انه كما يحتمل ان تكون القيمة سليما تسعين وللزيادة الى المائة للرغبة يحتمل ان تكون مائة والنقص لقلة الرغبة فلا تعين الاول الذي هو مبنى الجواب اللهم الا ان يقال كون القيمة تسعين متيقن والزيادة مشكوك فلم تعتبر سم على حج اه ع ش (قوله وهي الخ) أي ما نقصه الخ والتانيث لرعاية المعنى (قوله او قيمته وقت العقد سليما مائة ومعيا ثمانون الخ) مثال القسم السادس و (قوله او بالعكس) أي عكس قوله او قيمته الخ مثال السابع (قوله او قيمته وقت العقد سليما مائة ومعيا الخ) مثال الثامن و (قوله او بالعكس) أي عكس القول المذكور مثال التاسع (قوله فيما اذا اتحدتا الخ) وهو القسم الثاني (قوله ذلك) أي اختلاف قيمته معييا وهي وقت القبض اكثر (قوله لانقص بعض الخ) عبارة النهاية والمعنى لانقص العيب اه (قوله لان زوال العيب الخ) أي قبل القبض (قوله مطلقا) أي رد اكان او ارشا (قوله وان سلم ما ذكره) أي قوله وهي وقت القبض اكثر الخ اه ع ش قول المتن (ولو تلف الثمن) أي المقبوض اه معنى (قوله حسا) الى قوله او اجني في النهاية (قوله او شرعا) كان اعتقه او كاتبه او وقفه او استولد الامه او خرج عن ملكه الى غيره اه معنى (قوله نظير ما مر) أي في هلاك المبيع اه ك رد ي (قوله واطلع) أي المشتري و (قوله به) أي بالمبيع قول المتن (رده) أي المشتري

له فلك الثمن للمشتري (قوله فهي تسعة اقسام) قال في شرح الروض و اذا نظرت الى قيمته فيما بين الوقتين ايضا زادت الاقسام اه (قوله من التعليل) أي بقوله لان قيمتها الخ (قوله قلت الخ) هذا الجواب في غاية الحسن والدقة لكن قد يتخذ شاعر ان احدهما ان يلزم عليه ان يكون اعتبار الاقل لانه اضرر بالبائع بل لان النقص انما هو عنده والثاني انه كما يحتمل ان تكون القيمة سليما تسعين وللزيادة الى المائة للرغبة يحتمل ان تكون مائة والنقص لقلة الرغبة فلم يتعين الاول الذي هو مبنى الجواب اللهم الا ان يقال كون

بين أقل قيمته سليما وأقل قيمته معييا عشرون وهي خمس أقل قيمته سليما فله خمس الثمن وخص البارزى بحثا اعتبار الأقل فيما إذا اتحدتا سليما لاسليما وهي وقت القبض اكثر بما إذا كان لكثرة الرغبات في المعيب لقلة ثمنه لانقص به من المعيب وإلا اعتبر اكثر القيمتين لان زوال العيب يسقط الرد ورد بان الزائل من العيب يسقط اثره مطلقا كما لو زال العيب كله فكما يقوم المعيب يوم القبض ناقص العيب فكذا يوم العقد فلم يعتبر الاكثر اصلا على ان تقيده بما إذا اتحدت قيمته سليما غير صحيح وان سلم ما ذكره (ولو تلف الثمن) حسا او شرعا نظير ما مر او تعلق به حق لازم كرهن (دون المبيع) واطلع على عيب به (رده) لاذ لا مانع (واخذ مثل الثمن) ان كان مثليا

(أو قيمته) ان كان متقوما
لان ذلك بدله ومراعاة
الاقل فيما بين وقت العقد
الى وقت القبض (أما لوبقي)
فله الرجوع في عينه سواء
أكان معينا في العقد أم
عمافي الذمة في المجلس أو
بعده وحيث رجع بيعه
أو كله لا ارش له على البائع
ان وجد ناقص وصف
كان حدث به شلل كما انه
ياخذه بزيادته المتصلة
بجنا نغم ان كان نقصه
بجناية أجنبي أي يضمن كما
هو ظاهر استحق الارش
ولو وهب البائع الثمن
بعد قبضه للمشتري ثم
فسخ رجع عليه بيده
بخلاف مالو أبراه منه
نظير ما ياتي في الصداق
ولو أداه أصل عن محجوره
رجع بالفسخ للمحجور
لقدرته على تملكه وقبوله له
أو أجنبي رجع للمؤدى
لان القصد اسقاط الدين
مع عدم القدرة على التملك
ولما قدر الملك لضرورة
السقوط عن المؤدى عنه
(وعلم بالعيب) في المبيع
(بعد زوال ملكه) عنه
بعوض أو غيره (إلى
غيره) وهو باق بحاله في
يد الثاني أو بعد نحو رهنه

المبيع ولو صالحه البائع بالارش أو غيره عن الرد لم يصح لانه خيار فاشبه خيار التروى في كونه غير
متقوم ولم يسقط الرد لانه إنما سقط بعوض ولم يسلم إلا ان علم بطلان المصلحة فيسقط الرد لتقصيره وليس
لمن له الرد امساك المبيع وطلب الارش ولا للبائع منعه من الرد ودفع الارش اه (قوله لان ذلك) أي
مثل الثمن أو قيمته (بدله) أي الثمن التالف المثل أو المتقوم (قوله ومراعاة الاقل) أي فيقال بمثله هنا
اه ع (قوله فيما بين وقت العقد الخ) الاولى كافي المغنى والاسنى من وقت البيع ثم هذا صادق بما
إذا كان الثمن المتقوم في الذمة عند العقد ثم عينه وأقبضه وفي سم بعد كلام عن شرح الروض مانصه وقضية
هذا انه لو كان الثمن متقوما في الذمة عند العقد ثم عينه وأقبضه ثم تلف رد قيمته اقل ما كانت من العقد
الى القبض اه (قوله اما لوبقي) أي الثمن كلا أو بعضا بقرينة قوله الآتي بيعه أو كله و (قوله فله) أي
للمشتري (الرجوع في عينه) أي وله العدول بالتراضى إلى بدله على ما يفيد التعبير به الخ اه ع (قوله رجع)
رجع) أي المشتري (قوله بيعه أو كله) أي الثمن (قوله ان وجد ناقص الخ) قال في شرح العباب
وفارق ما يأتي من أن نقص المبيع ادنى نقص يبطل رد المشتري بعيب قديم لكونه من ضمانه بانه ثم اختار
الرد والبائع هنالم يتخذه ومن ثم لو اختار رد الثمن المعين بالعيب انعكس الحكم فيضمن نقص الصفة ولم
يضمن المشتري نقص صفة المبيع اه وقوله فيضمن نقص الصفة قضية اطلاقه ان له حينئذ الرد قهرا وقياس
البيع خلافه سم على حج اه ع (قوله كان حدث به) أي بالثمن (قوله كما أنه ياخذه) أي المشتري
الثمن (قوله نقصه) أي وصف الثمن (قوله بجناية أجنبي) أي غير البائع والمشتري (قوله أي يضمن)
احتراز عن نحو الحرجي (قوله استحق الارش) أي على البائع وهو له الرجوع على الاجنبى اه ع (قوله
(قوله ثم فسخ) أي فسخ المشتري العقد (قوله رجع عليه بيده) أي رجع المشتري على البائع ببدل الثمن
والفرق بينه وبين الابراء أن البائع دخل في يده شيء من جهة المشتري ثم وهبه له بخلافه في الابراء فان
البائع لم يدخل في يده شيء من جهة المشتري حتى يرد له أو بدله له اه ع (قوله بخلاف مالو ابراه منه) أي
فلا يرجع بشيء ولو أبراه من بعضه فالتجته انه لا يرجع بقسط ما أبراهه ويرجع بقسط الباقي اه سم
(قوله ولو اداه) أي الثمن وكذا ضمير رجع (قوله للمؤدى) خلافا للنهاية عبارة سم الذى في الروض
هنا انه يرجع للمشتري واعتمده شيخنا الشهاب الرملى اه (قوله في المبيع) إلى قول المتن فليبادر في النهاية
(قوله ملكه عنه) أي او عن بعضه اه نهاية (قوله او بعد نحو رهنه) أي عند غير البائع اه نهاية وقال
ع ش مفهومه ان له الارش إذا كان عند البائع والظاهر انه غير مراد وإنما المراد انه يفسخ العقد ويسترد
الثمن اه عبارة الرشيدى التقيد بغير البائع إنما تظهر ثمرة في قول المصنف بعد فان عاد الملك فله الرد إذ
مفهومه انه إذا لم يعد الملك أي او نحوه كانه فكذلك الرهن ليس له الرد فكانه يقول محل هذا إذا كان الرهن عند
غير البائع وكذا في قوله او اجارته ولم يرض البائع فلا أثر لها بالنسبة لنفى الارش إذا لا ارش سواء كان الرهن
عند غير البائع وهو ظاهر او عند البائع لانه متمكن من الرد في الحال وسواء رضى البائع بالمؤجر مسلوب

القيمة تسعين متيقن والزيادة مشكوك فلم تعتبر (قول المصنف أو قيمته) عبارة الروض وقيمته في المتقوم
لكن في المعين رد قيمته اقل ما كانت من العقد إلى القبض اه قال في شرحه وقوله في المعين من زيادته
ولا حاجة إليه بل قديوم خلاف المراد لان التلف إنما يكون في معين اه وقضية هذا الاعتراض انه لو كان
الثمن متقوما في الذمة عند العقد ثم عينه وأقبضه ثم تلف رد قيمته اقل ما كانت من العقد إلى القبض (قوله
وحيث رجع بيعه أو كله لا ارش له على البائع ان وجد ناقص وصف) قال في شرح العباب وفارقه ما ياتي
من ان نقص البيع ادنى نقص يبطل رد المشتري بعيب قديم لكونه على ضمانه بانه ثم اختار الرد والبائع
هنالم يتخذه ومن ثم لو اختار رد الثمن المعين بالعيب انعكس الحكم فيضمن نقص الصفة ولم يضمن المشتري
نقص صفة المبيع كما ياتي اه وقوله فيضمن نقص الصفة قضية اطلاقه ان له حينئذ الرد قهرا وقياس البيع
خلافه فليتامل (قوله بخلاف مالو أبراه منه) ويرجع بقسط الباقي (قوله رجع للمؤدى) الذى في الروض

المنفعة لذلك أو لم يرض به لعدم الياس من الرد فتأمل اه (قوله أو اباقة الخ) أو كتابته صحيحة أو غصبه اه
 نهاية (قوله والعيب الا باق) أى وإلا فهو عيب حدث فله ارش العيب القديم فان رضيه البائع مع الحادث
 فلا ارش عليه في الحال فان هلك ابقاؤه على البائع الارش كذا في العباب ولم يزد الشارح في شرحه على
 تقريره وعلل قوله فله ارش العيب القديم بقوله لأنه لا يس من الرد حيثئذ لحدث عيب الا باق بيده اه سم
 عبارة السيد عمر قوله والعيب الا باق أى ولو مع غيره بخلاف ما لو كان العيب غير الا باق فقط فان الا باق
 حيثئذ عيب حادث مانع عن الرد فلا يتم فيه جميع التفصيل الا في الذي من جملته الرد بعد العود اه (قوله أو
 اجارته) قال في شرح العباب أى لغير البائع كما بحثه الزركشى اه سم (قوله ولم يرض البائع الخ) قال في
 العباب وشرحه فان رضى به البائع مؤجرا أى مسلوب المنفعة مدة الاجارة ولكنه ظن الاجرة له وفسخ
 ثم على خلافه انه لا اجرة له فله رد الفسخ كما في الانوار قال كالورضى بالفسخ بالعيب ثم علم انه كان حدث عند
 المشتري عيب بخلاف الفسخ بالاقالة فانه يرجع بارش الحادث ولا يرد الاقالة اه وعليه فيفرق بين الاقالة
 وما هنا انه فسخ لا عن سبب فلم يمكن رده بخلاف ما عن سبب فانه اذا بان ما يطله عمل به ثم قال اما اذا رضى به
 مسلوبها ولا ظن ما ذكر فانه يرد عليه ولا يطالب المشتري باجرة تلك المدة كما اقتضاه كلامهم هنا وفي نظائره
 سم على حجة اه ع ش قول المتن (في الاصح) وعليه لو أعذر العود بتلف أو اعتاق رجوع بارش المشتري الثاني
 عن الاول والاول على بائعه وله الرجوع عليه قبل الغرم للثاني ومع ارائه منه اه معنى وقوله وله الرجوع
 عليه الخ خلافا للنهاية عبارة ته وليس للمشتري الثاني رده على البائع الاول لأنه لم يملك منه فان استرده البائع الثاني
 وقد حدث به عيب عند من اشترى منه البائع الثاني خير البائع الاول بين استرجاعه أى بعيه الحادث
 وتسليم الارش له أى ارش العيب القديم للبائع الثاني ولو لم يقبله البائع الثاني وطولب بالارش أى ارش
 القديم رجوع على بائعه أى الاول لكن بعد التسليم أى للارش كما في اصل الروضة اه (قوله وغبن الخ)
 عبارة المغنى وغبن غيره كما غبن هو اه (قوله وكل من العلتين) أى التعبيرين في الاستدلال استدراك الظلامة
 والغبن (قوله له فيه) أى للمشتري في المبيع قول المتن (فله الرد) أى ولو طالت المدة جدا ما لم يحصل بالعبد
 مثلا ضعف يوجب نقص القيمة اه ع ش (قوله لزوال كل من العلتين) أى عدم الياس من الرد واستدراك
 الظلامة اه رشيدى قول المتن (والرد على الفور) (فرع) لا بد للناطق من اللفظ كفسخت المبيع
 ونحوه (فرع) لو اطلع على العيب قبل القبض اتجه الفور ايضا اه سم على منهج ولعله احتراز
 باللفظ عن الاشارة من الناطق اما الكتابة منه فهى كناية وممران الفسخ كما يكون بالصرح يكون بالكناية
 اه ع ش (قوله اجماعا) إلى المتن في المغنى (قوله في المبيع المعين) أى في رد المشتري المبيع المعين أى أو
 البائع الثمن المعين اه رشيدى (قوله المعين) أى في العقد عبد الحق اه ع ش (قوله فان قبض شيئا عمافى
 الذمة الخ) قال في شرح العباب ويتجه ان محل ضعف القول بملك المبيع أى في الذمة بالقبض ما اذا جهل عيه

هنا انه يرجع للمشتري واعتمده شيخنا الشهاب الرملى (قوله والعيب الا باق) أى وإلا فهو عيب حدث فله
 ارش العيب القديم فان رضيه البائع مع الحادث فلا ارش عليه في الحال فان هلك ابقاؤه على البائع الارش
 كذا في العباب ولم يزد الشارح في شرحه على تقريره وعلل قوله فله ارش العيب القديم بقوله لأنه لا يس من الرد
 حيثئذ لحدث عيب الا باق بيده اه فأنظر لم يجر في ذلك ما يأتى في قول المصنف ولو حدث عنده عيب سقط
 الرد قهر الخ (قوله أو اجارته) قال في شرح العباب أى لغير البائع كما بحثه الزركشى ايضا (قوله ولم يرض
 البائع باخذ مؤجرا) قال في العباب وشرحه فان رضى به البائع مؤجرا أى مسلوب المنفعة مدة الاجارة ولكنه
 ظن ان الاجرة له وفسخ ثم علم خلافه أى انه لا اجرة له فله رد الفسخ كما في الانوار قال كالورضى بالفسخ بالعيب
 القديم ثم علم انه كان حدث عند المشتري عيب بخلاف الفسخ بالاقالة فانه يرجع بارش الحادث ولا ترد الاقالة
 اه وعليه فيفرق بين الاقالة وما هنا بانه فسخ لا عن سبب فلم يمكن رده بخلاف ما عن سبب فانه اذا باع ما يطله
 عمل به ثم قال اما اذا رضى به مسلوبها ولا ظن ما ذكر فانه يرد عليه ولا يطالب المشتري باجرة تلك المدة كما

أو اباقة والعيب الا باق
 أو اجارته ولم يرض البائع
 باخذ مؤجرا (فلا ارش)
 له (في الاصح) لأنه لم يياس
 من الرد لأنه قد يعود له
 وقيل لأنه استدراك الظلامة
 وروح كما روج عليه وعبارة
 بعض الاصحاب وغبن كما
 غبن وكل من العلتين فاسد
 لا يهاهم جواز قصد ذلك
 الذى لا قائل به كما هو واضح
 خلافا لمن وهم فيه لان
 المظلوم لا رجوع له
 الاعلى ظالمه ثم رایت
 الفارقى قال ان اطلاق ذلك
 فاسد علله بنحو ما ذكرته
 (فان عاد الملك) له فيه (فله
 الرد) لامكانه سواء اعاد
 اليه بالرد بالعيب
 ولا خلاف فيه لزوال كل
 من العلتين أم بغيره كبيع
 او هبة او وصية او ارث
 او اقالة لزوال المانع
 (وقيل ان عاد اليه بغير الرد
 بعيب فلا رد) له لأنه
 استدراك الظلامة وممرانه
 ضعيف (والرد على الفور)
 اجماعا ومحله في المبيع
 المعين فان قبض شيئا عمافى
 الذمة

فور لان الاصح انه لا يملكه
إلا بالرضا بعيه ولا نه غير
معقود عليه ولا يجب فوري
طلب الارش أيضا كما بحثه
ان الرفعة لان أخذه لا
يؤدي إلى فسخ العقد ولا
في حق جاهل بأن له الرد
وعذر بقرب اسلامه وهو
من يخفى عليه بخلاف من
يخالطنا من أهل الذمة أو
بنشئه بعيدا عن العلماء أو
بان الرد على الفور ان كان
عاميا يخفى على مثله قال
السبكي أو جهل حاله ولا
بدم يمينه في الكل ولا
في مشتر شقصا مشفوعا
والشفيع حاضر فانتظره
هل يشفع أولا ولا في مبيع
ابق تأخر مشتره لعوده
فله رده إذا عاد وان صرح
باسقاطه ومرا انه لا ارش
ولان قال له البائع أزيل
عنك العيب وأمكن في مدة
لا تقابل باجرة كما يأتي في
نقل الحجارة المدفونة ولا
في مشتر زكوايا قبل الحول
فوجد به عيبا قديما ومضى
حول من الشراء فله التأخير
لاخراج الزكاة من غيره
لعدم تمكنه من الرد قبله
لان تعلق الزكاة به عنده
عيب حدث ولا في مشتر
آجر ثم علم بالعيب ولولم
يرض البائع به مسلوب
المنفعة فله التأخير إلى انقضاء
مدة الاجارة أو شرع في

أما إذا علم عند القبض فيتجه انه يملكه بمجرد قبضه كالمقبضه جاهلا ثم رضى به اه سم (قوله بنحو بيع
الخ) أي كصلح وصادق وخلع (قوله انه لا يملكه إلا بالرضا) قضيته ان الفوائد الحاصلة منه قبل العلم بالعيب
ملك للبائع فيجب ردها له وان رضى المشتري به معيما وان تصرفه فيه ببيع او نحوه قبل العلم بعيه باطل
والظاهر خلاف هذه القضية في الشقين اه ع ش (قوله ايضا) أي كما لا يجب في رد ما قبضه عمافي الذمة اه
ع ش (قوله وعذر) وينبغي ان من العذر ما لو افتاه مفت بان الرد على التراخي وغلب على ظنه صدقه ولولم
يكن اهلا للافتاء فلا يطل خياره بالتأخير وينبغي ان من العذر ما لو ارى جنازة بطريقه فصلي عليها من غير
تعريض وانتظار بخلاف ما لو عرج لذلك او انتظر فلا يعذر وهذا كله حيث عرض بعد الاخذ في الرد فلو
كان ينتظر جنازة وعلم بالعيب عند الشروع في التجهيز اغتفر ذلك كانتظار الصلاة مع الجماعة اه ع ش (قوله
بخلاف من يخالطنا) أي مخالطة تقضي العادة بمعرفة ذلك فلا يعذر اه ع ش (قوله إن كان عاميا الخ) أي
ولو كان مخالطا لأهل العلم لان هذا ما يخفى على كثير من الناس ويدل عليه ترك التقيد هنا اه بجري عن
شيخه (قوله أو جهل الخ) عطف على قوله يخفى الخ اه ع ش ويحتمل انه عطف على قوله عذر قال النهاية قال
الأذرع والظاهر ان من بلغ منا جنونا فافاق رشيد فاشترى شيئا ثم اطلع على عيبه فادعى الجهل بالخيار انه
يصدق يمينه كالناشئ بالبادية اه قال ع ش قوله فاشترى الخ أي قبل مضي مدة يمكنه فيها التعلم عادة اه
(قوله حاضر) أي في البلد (قوله فانتظره) أي مدة يغلب على ظنه بلوغه الخبر فيها اه ع ش (قوله ابق) اما
بصيغة اسم الفاعل كما في النهاية عبارة ولا في مبيع ابق او مغضوب اه قال ع ش قوله في مبيع ابق أي
وعيه الا باق اه واما بصيغة المضى كما في المغنى عبارة ولو اشترى عبد افاق قبل القبض واجاز المشتري البيع
ثم اراد الفسخ فله ذلك ما لم يعد العبد اليه اه (قوله باسقاطه) أي الرد وقضيته مر انه إذا اسقط الرد في غير
هذين أي الا بقاء والمغضوب سقط وان عذر بالتأخير (قوله ومرا انه لا ارش له) أي لاحتمال عودده (قوله
ولان قال الخ) أي لا يجب فور ان الخ ع ش (قوله في مدة لا تقابل الخ) مفهومه ان المدة لو كانت تقابل باجرة
وطلب البائع تأخيرها اليها واجابه المشتري سقط حقه وقد يتوقف فيه بان التأخير انما وقع بطلب البائع فلم
ينسب المشتري فيه إلى رضا بالعيب ومفهومه ايضا انه لو امكن ان الته في مدة لا تقابل باجرة ولم يرض البائع
بتأخيرها اليها سقط خيار المشتري وان لم تزد المدة على ثلاثة ايام كيوم ونحوه اه ع ش (قوله فله التأخير) نعم ان
تمكن من اخر اجها ولم يفعل بطل حقه اه نهاية (قوله إلى انقضاء مدة الاجارة) أي وان طالت كتسعين سنة
حيث لم يحصل فيها للبيع عيب في يد المستاجر اه ع ش (قوله فله) أي الرد بعيب اخر اه نهاية قال ع ش هذا
شامل لما لو علم بالعيبين معا فطلب الرد باحدهما فعجز عن اثباته فله الرد بالاخر وان لم يعلم البائع به قبل
اه قول المتن (فليدار على العادة) يتجه اعتبار عاداته في الصلاة تطويلا وغيره وفي قدر التفل وان خالف عادة
غيره لان المدار على ما يشعر بالاعراض او لا وتغيير عاداته بالزيادة عليها تطويلا او قدر ابعاد العلم بالعيب يشعر
بذلك وان لم يزد على عادة غيره م رسم على حج وينبغي فيما لو اختلفت عاداته ان ننظر إلى ما قصد به قبل الاطلاع
على العيب فلا يضر فعله وانه لو لم يكن له قصد اصلا لا يضر ايضا لان ما فعله صدق عليه من عاداته وانه لا يكفي
هنا في العادة مرة واحدة بل لا بد من التكرار بحيث صار عادة له اه ع ش (قوله ولا يؤمر) إلى قول المتن ولو تركه
في النهاية إلا قوله الشرع فيه إلى المتن وكذا في المغنى إلا قوله ولو تفكها فيما يظهر وقوله ولا التأخير إلى المتن

اقتضاه كلامهم هنا وفي نظائره الخ اه (قوله فان قبض شيئا عمافي الذمة الخ) قال في شرح العباب ويتجه ان
حل ضعف القول بملك المبيع أي في الذمة بالقبض ما إذا جهل عيبه اما إذا علم عند القبض فيتجه انه يملكه
بمجرد قبضه كالمقبضه جاهلا ثم رضى به (قوله كما بحثه ابن الرفعة) وقد مناه عنه الامام في الكلام على قوله
ولو هلك المبيع الخ (قوله فله التأخير لاخراج الزكاة) نعم ان تمكن من اخر اجها ولم يفعل بطل حقه مر (قول
المصنف فليدار على العادة الخ) يتجه اعتبار عاداته في الصلاة تطويلا وغيره وفي قدر التفل وان خالف عادة
غيره لان المدار ما يشعر بالاعراض او لا وتغيير عاداته بالزيادة عليها تطويلا او قدرا بعد العلم بالعيب

الرد بعيب فعجز عن اثباته فانتقل للرد بعيب آخر فله لعذره باشتغاله بالاول وإذا وجب الفور (فليدار على العادة) وقوله

(قلوعله وهو يصلي)
 ولو نفل (أو) وهو (ياكل)
 ولو تفكها فيما يظهر أو
 وهو في نحو حمام أو خلاه
 أو قبل ذلك وقد دخل وقته
 (فله) الشروع فيه عقب
 ذلك والابطال رده كما افهمه
 قولهم لو علمه وقد دخل وقت
 هذه الامور واشتغل بها
 وبعد شروعه فيه له (تاخير)
 أي الرد (حتى يفرغ) من ذلك
 على وجهه الكامل لعذره
 كالشفعة ولاجل ذلك
 اخرى هنا ما قالوه ثم وعكسه
 ولا يضر سلامه على البائع
 بخلاف محادثته ولا لبس
 ما يتجمل به ولا التأخير
 لنحو مطر شديد على الوجة
 ويظهر انه يكفي ما يبل
 الثوب (أو) عليه (ليلة) له
 التأخير (حتى يصبح) لعذره
 بكلفة السير فيه ومن ثم لو
 امكنه السير فيه من غير كلفة
 لزمه (فان كان البائع بالبلد
 رده) المشتري (عليه) بنفسه
 أو وكيله (مالم يحصل
 بالتوكيل تأخير مضر ولو لم
 المشتري وورائه الرد
 ايضا كما هو ظاهر (أو) رده
 (على) موكله أو ورائه أو
 وليه أو (وكيله) بنفسه أو
 وكيله كما افاده سياقه فساوت
 عبارة عبارة اصله خلافا
 لمن فرق وذلك لانه قائم
 مقامه (ولو تركه) أي
 المشتري أو وكيله من ذكر
 من البائع ووكيله الحاضرين
 (ورفع الامر الى الحاكم

وقوله كما افاده الى المتن (قوله ولا يؤمر بعد) أي في المشي (ولا ركض) أي في الركوب اه نهاية (قوله او قبل ذلك) عطف على قول المتن وهو يصلي (قوله وقد دخل وقته) أي بالفعل وقياس ما في الجماعه ان قرب حضوره كحضوره اه ع ش (قوله فله الشروع فيه الخ) أي في نحو الصلاة عقب العلم بالغيب اه كركدي ويمكن ارجاع الضمير للرد واسم الاشارة لنحو الصلاة وكان الاولى تأخير مسئلة العلم قبل نحو الصلاة الى قوله ولا يضر سلامه الخ كما فعله المغنى (قوله والا) أي بان لم يشرع في نحو الصلاة عقب علم الغيب أو في الرد عقب الفراغ من نحو الصلاة (قوله كما افهمه الخ) فيه وقفة نعم لو قالوا فاشتغل بالفاء بدل الواو كان الافهام ظاهرا (واشتغل بها) أي فلا باس حتى يفرغ منها اه سم (قوله على وجهه الكامل) ومنه انتظار الامام الراتب فله التأخير للصلاة معه وان كان مفقودا اذا كان اشتغاله بالرد يفوت الصلاة معه بل أو تكبيرة الاحرام والتسبيحات خلف الصلوات وقراءة الفاتحة والاخلاص والمعوذتين يوم الجمعة سبعا سبعا اه ع ش وقوله والتسبيحات الخ عطف على انتظار الامام (قوله ما يتجمل به) ظاهره وان لم يكن معتاد له لكن ينبغي تخصيصه بما اذا لم يغلب بمروءته لان اشتغاله به حيث نذعت يتوجه عليه الذم بسببه فان اخل بها كلبس غير فقيه ثياب فقيه لم يعذر في الاشتغال بلبسها اه ع ش (قوله بنحو مطر الخ) أي كالو حل الشديد اه نهاية (قوله انه يكتفي) أي في نحو المطر اه ع ش قول المتن (فحتى يصبح) أي ويدخل الوقت الذي جرت العادة بانتشار الناس فيه الى مصالحهم عادة اه ع ش (قوله من غير كلفة) أي بالنظر لحالة نفسه اه ع ش (قوله مالم يحصل بالتوكيل تأخير مضر) كان كان الوكيل غائبا عن المجلس فانتظر حضوره قال في شرح العباب والابطال حقه وان اشترى من ولى فكمّل المولى عليه فبرده عليه لا على وليه على الوجة ثم رايث قال الاذرعى والرد عليه ظاهر لانه المالك سم على حجب وبقي ما لو اشترى الولى لطفه مثلا فكمّل ثم وجد في المبيع عيبا وقياس ما ذكره ان الراد هو المولى عليه لكونه المالك لا وليه اه ع ش (قوله ولو لولى المشتري) أي بان اشترى عاقل ثم حن اه ع ش عبارة الرشيدى أي اذا خرج عن الاهلية وكذا يقال بالنسبة لما ياتى في البائع اه (قوله كما هو ظاهر) أي لا تتقال الحق لهما اه ع ش (قوله على موكله) أي البائع و(قوله او وليه) أي او الحاكم ويمكن شمول الولى له ولو كان وليه الحاكم بحيث لو رده عليه خيف على المال منه فينبغى انه لا يجوز له الرد عليه كاصرحوا به في نظائره وان يعذر في التأخير الى كمال الاطفال وزو اند المبيع وفوائده للمشتري وضمائه عليه كما هو معلوم اه ع ش (قوله بنفسه او وكيله) يمكن ان يجعل من باب الحذف من الثاني دلالة الاول وان يستغنى عن ذلك بان قوله او على وكيله عطف على قوله عليه المتعلق بقوله رده المقيد بقوله بنفسه او وكيله والتقدير رده بنفسه او وكيله عليه او على وكيله فالمتن يفيد ان الرد على الوكيل بالنفس او الوكيل من غير حذف اسم وقوله وان يستغنى الخ فيه ان المقرر في الاصول ان المعطوف لا يشارك المعطوف عليه في القيد المتوسط (قوله أي المشتري او وكيله) تفسير للضمير المرفوع المستتر و(قوله من ذكر الخ) تفسير للضمير المنصوب اه ع ش (قوله ووكيله) هلا عبر بنحو وكيله اسم قول المتن (ورفع الامر الى الحاكم) أي الذي بالبلد فلو ترك البائع او وكيله بالبلد وذهب للحاكم بغيره اسقط حقه اه سم (قوله لانه بما الخ) أي لان الخصم بما اوجه في اخر

يشعر بذلك وان لم يزد على عادة غيره م (قوله واشتغل بها) أي فلا باس حتى يفرغ منها (قوله مالم يحصل بالتوكيل تأخير مضر) قال في شرح العباب والابطال حقه واذا استوت مسافته الى المالك وان لم يكن هو البائع كان اشترى من ولى فكمّل المولى فبرده عليه لا على وليه على الوجة ثم رايث الاذرعى قال والرد عليه ظاهر لانه المالك اه (قوله بنفسه او وكيله) يمكن ان يجعل من باب الحذف من الثاني دلالة الاول وان يستغنى عن ذلك بان قوله او على وكيله عطف على قوله عليه المتعلق بقوله رده المقيد بقوله بنفسه او وكيله والتقدير رده بنفسه او وكيله عليه او على وكيله فالمتن يفيد ان الرد على الوكيل بالنفس او الوكيل من غير حذف (قوله ووكيله) هلا عبر بنحو وكيله (قول المصنف ورفع الامر الى الحاكم) أي الذي بالبلد فلو ترك البائع او وكيله

الامر إلى المرافعة إليه فيكون الاتيان إليه اولى فاصلا للامر جز ما نهاية ومعنى (قوله) محل التخير) المعتمد انه إذا لقي البائع أو وكيله أو لاجاز تركهما والعدول إلى الحاكم اه سم (قوله) ولا تعين الخ) وانظر لولقي البائع وتركه لو كيله أو عكسه هل يضر أو لا وظاهر كلامهم انه يضر وينبغي ان مثله في الضرر مالم يلق الموكل وعدل عنه إلى الوكيل بخلاف ما لو قصد ابتداء الذهاب إلى واحد منهما فإنه لا يضر حيث استوت المسافتان اه عش (قوله نعم) إلى قول المتن ويشترط في النهاية إلا قوله واستثنى إلى المتن وقوله ويلزمه إلى وإنما يلزمه (ثم من يشهده) المتجه جواز التأخير وان وجدتهما أو لا لا نه ربما اوجه إلى المرافعة فالاتيان إلى الحاكم أولا اقرب إلى الفصل الامر لكن حيث امكن الاشهاد على الفسخ وجب وان لم يكن وجدا أحدهما وحينئذ يسقط وجوب الفور في اتيان احدهما أو الحاكم اه سم (قوله) جازله التأخير إلى الحاكم) أي الذي بالبلد اه سم (قوله) لان احدهما قد يجده) قياس هذا التعليل انه لولقي البائع أو وكيله أو لاجاز له تركهما والعدول إلى الشهود انه لو لم يلق احدهما وامكنه الذهاب إليه وإلى الشهود جازله الذهاب إليه وإلى الشهود وجازله الذهاب إلى الشهود وان كان محلهم ابعده من محل احدهما وهذا غير ما يأتي عن شرح العباب فتفطن اه سم (قوله ولا يدعى) إلى قوله وإنما حملت في المعنى إلا قوله ويلزمه إلى المتن (قوله) ثم يطلب غريمه) أي ليرده عليه اه معنى (قوله) من لا يرى القضاء بالعلم) أي بان لم يكن مجتهد اه عش وهذا التصوير مبني على مختار النهاية خلافا للشارح كما يأتي (قوله) لانه يصير شاهدا له) أي وتظهر ثمرته فيما لو وقعت الدعوى عند غيره أو استخلف القاضي المشهود عنده من يحكم اه عش (قوله) على أن محله لا يتخلو غالبا عن شهود) فقد قال في الانوار ولو اطلع عليه في مجلس الحكم فخرج إلى البائع ولم يفسخ بطل حقه ولو اطلع بحضرة البائع فتركه ورفع إلى القاضي لم يبطل كافي الشفعة قال في الاسعاد وإنما يخير بين الخصم والحاكم ان كانا حاضرين بالبلد فان كان احدهما غائبا تعين الحاضر كافي شرح مرق وقوله بطل حقه ظاهره وان خلا بمجلس الحكم عن الشهود وامكنه الخروج منه والاشهاد خارجه على الفسخ مر اه سم أي ويوجه بما مر من انه يصير شاهدا له الخ ويظهر ان محل بطلان حقه بذلك إذا كان القاضي لا يأخذ شيئا من المال وان قل وإلا فلا يكون عدوله إلى البائع مسقطا للرد اه عش قول المتن (وان كان غائبا) سواء كانت المسافة قريبة ام بعيدة اه معنى وفي عش مانصه الحق في الذخائر الحاضر بالبلد إذا خيف هربه بالغائب عنها اه شرح الروض اه قول المتن (رفع إلى الحاكم) بقی مالو كان غائبا ولا وكيل له بالبلد ولا حاكم بها ولا شهود فهل يلزمه السفر إليه أو إلى الحاكم اذا بالبلد وذهب للحاكم بغيره اسقط حقه (قوله) محل التخير الخ) المعتمد انه إذا لقي البائع أو وكيله أو لاجاز له تركهما والعدول إلى الحاكم (قوله) ثم من يشهده) المتجه جواز التأخير وان وجدتهما أو لا لا نه ربما اوجه إلى المرافعة فالاتيان إلى الحاكم أولا اقرب إلى الفصل الامر لكن حيث امكن الاشهاد على الفسخ وجب وان لم يكن وجدا أحدهما وحينئذ يسقط وجوب الفور في اتيان احدهما أو الحاكم اه سم (قوله) جازله التأخير إلى الحاكم) أي الذي بالبلد اه سم (قوله) لان احدهما قد يجده) قياس هذا التعليل انه لولقي البائع أو وكيله أو لاجاز له تركهما والعدول إلى الشهود انه لو لم يلق احدهما وامكنه الذهاب إليه وإلى الشهود جازله الذهاب إليه وإلى الشهود وجازله الذهاب إلى الشهود وان كان محلهم ابعده من محل احدهما وهذا غير ما يأتي عن شرح العباب فتفطن اه (قوله) لانه يصير شاهدا له على أن محله لا يتخلو غالبا عن شهود) فقد قال في الانوار ولو اطلع في مجلس الحكم فخرج البائع ولم يفسخ بطل حقه ولو اطلع بحضرة البائع فتركه ورفع إلى القاضي لم يبطل كافي الشفعة قال في الاسعاد وإنما يخير بين الخصم والحاكم ان كانا حاضرين بالبلد فان كان احدهما غائبا تعين الحاضر كافي شرح مرق وقوله بطل حقه ظاهره وان خلا بمجلس الحكم عن الشهود وامكنه الخروج منه والاشهاد خارجه على الفسخ مر (قول المصنف وان كان غائبا رفع إلى الحاكم) بقی مالو كان غائبا ولا وكيل له بالبلد ولا حاكم بها ولا شهود فهل يلزمه السفر إليه أو إلى الحاكم اذا أمكنه ذلك بلا مشقة لا تحمله وقد يفهم

ومحل التخير بين البائع ووكيله والحاكم مالم يمر على أحدهم قبل والاتعين نعم لو مر على أحد الأولين قبل ولم يكن ثم من يشهده جاز له التأخير إلى الحاكم لان أحدهما قد يجده ولا يدعى عنده لان غريمه بالبلد بل يفسخ بحضرته ثم يطلب غريمه ويفعل ذلك ولو عند من لا يرى القضاء بالعلم لانه يصير شاهدا له على أن محله لا يتخلو غالبا عن شهود (وان كان) البائع (غائبا) عن البلد ولا وكيل له بها (رفع) الامر إلى الحاكم

ولا يؤخره لحضوره فيقول اشتريته من فلان الغائب بشمن كذا ثم ظهر به عيب كذا (٣٧١) و يقيم البيعة على ذلك كله ويحلفه ان

الامر جرى كذلك لانه قضاء على غائب ثم يفسخ ويحكم له بذلك فيبقى الثمن ديناً عليه ان قبضه وياخذ المبيع ويضعه عنه عدل ويعطيه الثمن من غير المبيع ان كان والا باعه فيه وليس للمشتري حبس المبيع بعد الفسخ الى قبضه الثمن بخلافه فيما ياتي لان القاضى ليس بخصم فيؤتمن بخلاف البائع واستثنى السبكي كابن الرفعة هذا من القضاء على الغائب فجوزاه مع قرب المسافة كما اقتضاه اطلاقهم هنا وخالفهما الاذرعى فقال وتبعه الزركشى برفع حيثئذ للفسخ عنده لا للقضاء فصل الامر (والاصح انه) اذا عجز عن الانهاء لمرض مثلاً أو أهى أو أمكنه في الطريق الاشهاد (يلزمه الاشهاد) ويكفى واحد ليحلف معه على الاوجه (على الفسخ) ولا يكفي على طلبه وان اقتضاه كلام الراعى واعتمده جماعة لقدرته على الفسخ بحضرة الشهود فتاخير حثيث يشعر بالرضا به وانما يلزم الشفيع الاشهاد على الطلب اذا سار الى أحدهما لانه لا يستفيد به الاخذ وانما القصد منه اظهار الطلب والسير يغنى عنه وهنا لقصد رفع ملك الرادو وهو يستقل به بالفسخ بحضرة الشهود فاذا تركه اشعر برضاه ببقائه في ملكه

أمكنه ذلك بلا مشقة لا تحتل وقد يفهم من المقام لزوم سم على حج اءعش (قوله ولا يؤخر لحضوره) ينبغي ولا للذهاب اليه اه سم (قوله ويقيم البيعة) و (قوله ويحلفه) اى وجوباً فافهما اءعش (قوله ثم يفسخ) اى المشتري هذا ان لم يفسخ قبل والا خبر به كما هو ظاهر سم على حج اءعش (قوله عليه ان قبضه) اى البائع اءعش (قوله وياخذ المبيع) اى الحاكم (قوله عند عدل) اى ولو المشتري اه بجيرى (قوله والا باعه) عبارة شرح الروض وانما لم يقض من المبيع ابتداء للاعتناء عنه مع طلب المحافظة على بقاءه لاحتمال انه له حجة يديها اذا حضر اه ع ش (قوله فيما ياتي) اى فى باب المبيع قبل قبضه الخ فى شرح وكذا عارية وما خوذ بسوم (قوله واستثنى السبكي الخ) اعتمده المغنى و (قوله وخالفهما الاذرعى الخ) اعتمده النهاية (قوله حيثئذ) اى حين قرب المسافة (قوله لا للقضاء) اما القضاء وفصل الامر فيتوقف على شروط القضاء على الغائب فلا يقضى عليه مع قرب المسافة ولا يباع ماله الا لتعزوا وتواراهنها ية (قوله مثلاً) اى اول الغيبة او خوف العدو والآتين (قوله ويكفى واحد ليحلف الخ) قد يؤخذ منه ان محله حيث كان ثم قاض يحكم بشاهدوين ثم رأت نقلا عن تليذه عبدالرؤف ان الشارح بحث ما اشرت اليه فى موضع وان هذا الاطلاق يحول عليه انتهى سيد عمر وكلام المغنى كالصريح فى كفاية الواحد مطلقا عبارة او عدل ليحلف معه كما قاله ابن الرفعة والظاهر وان قال الرويانى لم يجوز لان من الاحكام من لا يحكم بالشاهد واليمين اه قال النهاية ولو اشهد مستورين فبنا فاسقين فالوجه الاكتفاء به على الاصح اه وقال ع ش قوله مر فالوجه الاكتفاء به فلا يسقط الرد لعذره لانهما يكفيان فى ثبوت الفسخ ومثل ذلك ما لو بانا كافرين او رقيقين اه وهذا يؤيد ايضا كفاية الواحد مطلقا قول المتن (على الفسخ) قال فى شرح العباب بقوله رد دت البيع او فسخته مثلاً ومن ثم قال الاذرعى وغيره لا بد للناطق من لفظ يدل على الرد وما يصرح به قول ابن الصلاح عن الفرأوى صورة رد العيب ان يقول رد دته بالعيب على فلان فلو قدم الاخبار عن الرد بطل رده اى ان لم يعذر بجمله لسم على حج وقوله الفرأوى بضم الفاء نسبة الى فراوة بليدة بطرف خراسان اءعش (قوله الى احدهما) اى المشتري والحاكم (قوله لا يستفيد به) اى بالاشهاد على الطلب (قوله يغنى عنه) اى عن الاشهاد (قوله حال توكيله) كذا فى المنهج ولم يذكره فى الروض ولا فى شرحه ولا فى غيرهما ويوجه اى كلام الشارح ان توكيله لا يزيد على شروعه فى الرد بنفسه بل لا يساويه مع انه اذا قدر على الاشهاد حيثئذ وجب فان قلت لزوم الاشهاد يبطل فائدة التوكيل قلت لو سلم ابطالها فى هذه الحالة فلا محذور اه سم (قوله حال توكيله الخ) اى فى الرد ان وجد العدلين او العدل وليس المراد انه يجب عليه تحرى اشهاد من ذكره والحالة هذه بل ان وجد من ذكره اشهد والا فلا اه حلى (قوله او عذر لنحو مرض) انظر مع قوله السابق لمرض مثلاً اه سم اى وهو مكرر معه (قوله وقد عجز عن التوكيل) ما فائدة التقييد به مع ما تقدم من اشتراط الاشهاد ولزومه حال التوكيل سواء كان لعذر ام لا انتهى سيد عمر و اشار سم الى دفعه بما نصه قد يستشكل التقييد بالعجز بما تقرر من لزوم الاشهاد حال

من المقام لزوم فليراجع (قوله لحضوره) ينبغي ولا للذهاب اليه (قوله ثم يفسخ) هذا وان لم يفسخ قبل والا خبر به كما هو ظاهر (قوله لا للقضاء) اما القضاء وفصل الامر فيتوقف على شروط القضاء على الغائب (قول المصنف على الفسخ) قال فى شرح العباب بقوله رد دت المبيع او فسخته مثلاً ومن ثم قال الاذرعى وغيره لا بد للناطق من لفظ يدل على الرد وما يصرح به قول ابن الصلاح عن الفرأوى صورة رد المبيع ان يقول رد دته بالعيب على فلان فلو قدم الاخبار على الرد بطل رده اى ان لم يعذر بجمله اه (قوله حال توكيله) كذا فى المنهج ولم يذكره فى الروض ولا فى شرحه ولا فى غيرهما ويوجه بان توكيله لا يزيد على شروعه فى الرد بنفسه بل لا يساويه مع انه اذا قدر على الاشهاد حيثئذ وجب فان قلت لزوم الاشهاد يبطل فائدة التوكيل قلت لو سلم ابطالها فى هذه الحالة فلا محذور (قوله او عذر لنحو مرض) انظر مع قوله السابق لمرض مثلاً (قوله وقد عجز عن التوكيل) قد يستشكل التقييد بالعجز بما تقرر من لزوم الاشهاد حال التوكيل ولا اشكال لان

ويلزمه الاشهاد عليه ايضا حال توكيله او عذر لنحو مرض او غيبة عن بلد الرد ودعليه وخوف من عدو وقد عجز عن التوكيل فى الثلاث

التوكيل ولا اشكال لان الاشهاد حال التوكيل قد تقدم اه (قوله) وعن المضى إلى المردود عليه (ما موقعه مع
تصريحه انقابه مع المضى إلى احدهما يجب الاشهاد إذا أمكنه اه سيد عمر وقد يجاب بان ما مر المراد به
الاشهاد بالفعل وما هنا المراد به تحريه عبارة شرح المنهج وعليه اى المشتري اشهاد لعدلين او عدل بفسخ
في طريقه إلى المردود اليه او الحاكم او حال توكيله او عذره كمرض وغيبة عن بلد المردود وعليه وخوف من
عدو وقد عجز عن التوكيل في الثلاث وعن المضى إلى المردود وعليه والرفع إلى الحاكم ايضا في الغيبة اه قال
البحيرى قوله وعليه اشهاد الخ ان صادف الشهود في الاولين إذ لا يجب عليه فيها تحريه واما بالنسبة للثالثة
فالمراد ان عليه تحرى الاشهاد إذ يجب عليه فيها التفتيش على الشهود شيخنا فلا يشهد في كلامه اراد به الا اعم
من الاتيان به وتحريه وقوله وعجز الخ اشارة إلى تقييد العذر بذلك ولا تكرار مع ما قبله لان التوكيل يجب
الاشهاد فيه ولو كان لعذر تامل شوبرى اه (قوله) وعن المضى (المفهوم من هذا المقام انه إذ عجز عن الاشهاد
والحاكم وامكنه المضى إلى البائع الغائب لزمه اه سم (قوله في الثلاث) هي المرض والغيبة والخوف اه
بجبرى (قوله في تلك الصور) اى في الانهاء إلى المردود وعليه الحاكم وفي حال عجزه عنه وعن التوكيل
وفي حال التوكيل قول المتن (ان امكنه) قال في شرح العباب بان رأى العدل في طريقه ولم يخش على نفسه
مسيح تيمم لو وقف واشهده فيما يظهر ويظهر ايضا انه لو كان للشهود موضع معلوم وهم فيه ولم يمر عليهم
لكن مسافة محلهم دون مسافة المردود عليه لم يكلف التعريج اليهم لانه لا يعد بتركه مقصر حيث لا خلاف
مالو لقي الشاهد او مر عليه في طريقه وليس له الاشتغال بطلب الشهود عن الانهاء إلى من مر سم
على حج اه خش ولا يخفى ان هذا التفسير عند عدم العذر واما عند العذر فالمراد بامكان الاشهاد
امكان تحصيله ولو بالذهاب اليه فيجب الاشتغال بطلب الشهود بلا مشقة لا تحتل عبارة الحلبي فعلم
انه متى قدر على الرد بنفسه او بوكيله وصادف عدلا في طريقه او عند توكيله اشهده على الفسخ او
التوكيل فيه ومتى عجز عن ذلك وجب عليه ان يتحرى عدلا يشهد على الفسخ كذا افاده شيخنا كابن حجر
وإذا شهد على الفسخ سقط عنه الانهاء لنحو البائع او الحاكم إلا للتسليم وفصل الخصومة اه وقوله او التوكيل
فيه في عذره إلى النهاية والتحفة نظر فليراجع اليهما (قوله) وحيث يسقط اى حين إذا شهد على الفسخ اه
عش (قوله إلى ان يستمر) اى في الذهاب اه معنى (قوله) وحيث لا يبطل الخ اى حين إذا سقط الفورية او
اشهد على الفسخ (قوله) يصير به متعديا اى فيضمنه ضمان المغصوب وظاهره وان احتاج لركوبها
لكونها جوارح او عليه فلوركب حرم ولزمته الاجرة وقد يقال عذره بسقط الحرمة دون الاجرة اه عش
(قوله على ما قررته) اراد به قوله حيث يسقط الخ اه كردى (قوله) لانه الخ لتعليل للحمل المذكور (قوله)
صح الخ اى المصنف بقوله سابقا واصح انه يلزمه الاشهاد على الفسخ ولم يقل على طلب الفسخ (قوله) عند
تعذر الخصم اى بنحو الغيبة (قوله) يسقط الانهاء من السقوط (قوله) ويجب الخ عطف على يسقط (قوله)
وعند عدمه اى عدم العذر (قوله) هو مخير بينه الخ الاوضح ان يقول انه حيث لا يخير بين تحرى الاشهاد
وتحرى الانهاء واما وجوب اشهاد من صادف ان امكن فهو وجوب مستصحب مستمر ليس من محل التخير
وبالاشهاد يسقط الانهاء إلا لفصل الخصومة سواء كان الاشهاد عن تحرام لاه سيد عمر (قوله) هو مخير
بينه) يوهن ان له حاله فقد العذر العدول عن الانهاء والذهاب ابتداء إلى الشهود وليس مراد ابل المراد ما افاده
قوله عقبه فلا يتأني وجوبه الخ اهر شيدى وقوله عن الانهاء والذهاب ابتداء الخ والاولى عكسه فتأمل (قوله)

وعن المضى إلى المردود
عليه والرفع إلى الحاكم
أيضا في الغيبة وإنما يلزمه
الاشهاد في تلك الصور
(ان أمكنه) وحيث يسقط
عنه الفوز لعوده لملك البائع
بالفسخ فلا يحتاج إلى أن
يستمر (حتى ينهبه إلى البائع
أو الحاكم) إلا لفصل الامر
وحيث لا يبطل رده بتأخير
ولا باستخدامه لكنه يصير
به متعديا وإنما حلت المتن
على ما قررته تبعا لجمع
محققين لانه صحيح أنه يشهد
على الفسخ لا طلبه وبعد
الفسخ لا وجه لوجوب فور
ولا انهاء وزعم ان الاكتفاء
بالاشهاد إنما هو عند تعذر
الخصم والحاكم ممنوع
وحيث لا يغنى إيجاب الاشهاد
في حالتي العذر وعدمه انه
عند العذر يسقط الانهاء
ويجب تحرى الاشهاد ان
أمكنه وعند عدمه هو مخير
بينه وبين الانهاء

الاشهاد حال التوكيل قد تقدم وقوله وعن المضى الخ المفهوم من هذا المقام انه إذ عجز عن الاشهاد والحاكم
وامكنه المضى إلى البائع الغائب لزمه (قول المصنف ان امكنه) قال في شرح العباب بان رأى العدل في طريقه
ولم يخش على نفسه مبيع تيمم لو وقف واشهده فيما يظهر ويظهر ايضا انه لو كان للشهود موضع معلوم وهم فيه
ولم يمر عليهم لكن مسافة محلهم دون مسافة المردود وعليه لم يكلف التعريج اليهم لانه لا يعد بتركه مقصر حيث لا خلاف
بما إذا لقي الشاهد او مر عليه في طريقه وليس له الاشتغال بطلب الشهود عن الانهاء إلى من مر اه

وحينئذ يسقط الاشهاد أى تحر به فلا ينافى وجوبه لو صادفه شاهد هذا ما يظهر فى هذا المقام والجواب بغير ذلك فيه نظر ظاهر للتأمل (فان عجز عن الاشهاد ما لم يلزمه التلفظ بالفسخ فى الاصح) لانه يبعد لزومه من غير سامع فيؤخره الى (٣٧٣) أن يأتى به عند المردود عليه أو الحاكم

لعدم فائدته قبل ذلك بل فيه ضرر عليه فان المبيع ينتقل به لملك البائع فيتضرر ببقائه عنده (ويشترط) أيضا لجواز الرد (ترك الاستعمال) من المشتري للمبيع بعد الاطلاع على العيب (فلو استخدم العبد) أى طلب منه ان يخدمه كقوله اسقنى او اغلق الباب وإن لم يطمعه او استعمله كان اعطاه الكوز من غير طلب فأخذه ثم أعاده اليه بخلاف مجرد أخذه منه من غير رده لان وضعه بيده كوضعه بالارض (او ترك) من لا يعذر بجعل ذلك (على الدابة سرجها او اكافها) الميعين معها او اللذين له او فى يده فى مسيره للرد أو فى المدة أتى اغفر له التأخير فيها والا كاف بكسر الهمزة أشهر من ضمها ماتحت البرذعة وقيل نفسها وقيل ما فوقها والمراد هنا واحد بما ذكر فيما يظهر (بطل حقه) لاشعاره بالرضا لانه انتفاع إذ لو لم يتركه لاحتاج لحله او تحمله ولو كان تركه لاضرار نزعها لم يؤثر إذ لا اشعار حينئذ ومثله فيما يظهر اخذا بما يأتى مالمو تركه لمشقة حله او لكونه لا يليق به ونقل الرويانى حل الانتفاع فى الطريق مطلقا حتى بوطء

وحينئذ يسقط الاشهاد) وكذا شرح مر وقد ينظر فيه اه سم اقول يندفع النظر بقولها بعد أى تحر به الخ (قوله هذا الخ) إشارة إلى قوله فعنى إيجاب الخ اه كرى (قوله من غير سامع) أى أو بسامع لا يعتد به نهاية ومعنى (قوله فان المبيع الخ) علة للضرر اه عش (قوله ينتقل به لملك البائع) أى وقد يتعذر عليه ثبوت العيب نهاية ومعنى (قوله فيتضرر الخ) وبتقدير ذلك يكون كالظافر بغير جنس حقه فيتولى بيعه ويستوفى منه قدر الثمن فان فضل شئ دفعه للبائع وان بقى شئ فى ذمة البائع فياخذ مثله من ماله إن ظفر به اه عش (قوله أيضا) إلى التنبيه فى النهاية (قوله من المشتري) خرج به وكيله ووليّه فلا يكون استعمالها مسقطا للرد اه عش قول المتن (فلو استخدم العبد) أى من لا يعذر بجعل ذلك كما يأتى عن سم اه عش (قوله ان يخدمه) يضم الدال اه مختار اه عش (قوله كقوله اسقنى) إلى قوله ونقل الرويانى فى المغنى (قوله كقوله اسقنى الخ) والظاهر بل المتعين ان الإشارة هنا كالنطق فتسقط الرد قيا ساعلى الاعتداد بها فى الاذن فى دخول الدار وفى الافتاء واما الكتابة فينبغى انه ان نوى بها طلب العمل من العبد امتنع الرد لانها كناية وإلا فلا اه عش (قوله كان اعطاه) أى اعطى الرقيق المشتري (قوله اخذه منه) أى اخذ المشتري الكوز من الرقيق (قوله وضعه بيده) أى وضع الرقيق الكوز بيد المشتري (قوله من لا يعذر الخ) لم يقيد به فيما قبله ولا يبعد التقيد به فيه أيضا سم على حج وعليه فهو مخالف لقول حج تنبيه مقتضى كلام المتن والروضة الخ اه عش وقد يدعى ان قول الشارح من لا يعذر الخ راجع لكل من استخدم وترك على التنازع (قوله او اللذين له الخ) أى المشتري (قوله او فى يده) أى ولو ملكا للبائع نهاية ومعنى (قوله وفى المدة التى اغفر له الخ) أى وإلا فالرد ساقط بالتأخير لا بالترك المذكور اه رشيدى (قوله ماتحت البرذعة) بفتح الموحدة وسكون الراء وفتح الذال المعجمة المهمة اه عش (قوله لاضرار نزعها) أى كان عرفت وخشى من النزع تعيبها اه قال عش أى ولو بمجرد التوهم لان المدار على ما يشعر بقصد انتفاعه وتوهمه العيب المذكور مانع من ارادته الانتفاع ولو اختلف البائع والمشتري فى ذلك فينبغى تصديق المشتري لان البائع يدعى عليه مسقط الرد الا صل عدمه على ان ذلك لا يعلم إلا منه اه (قوله بما يأتى) أى فى شرح ويعذر فى ركوب جوح الخ (قوله ونقل الرويانى) أى ما نقله الرويانى الخ قال سم اقر الرويانى فى شرح العباب فانه بعد تفصيل الحلب قال ويجرى ذلك فى بوطء الامة الثيب فان كانت واقفة ضرر وإلا فلا كما نقله الرويانى عن والده اه ثم فرق بين هذه المسائل ونظائرهما فراجع اه سم (قوله حل الانتفاع) لا يخفى ان المراد بحل الانتفاع عدم سقوط حق الرد وإلا فلا وجه لحرمة الانتفاع المذكور قبل الفسخ لانه انتفاع بملكه غاية الامر سقوط الرد اه سم (قوله غير خفى) ولعل وجهه ان الحلب تفريغ للدابة من اللبن المملوك للمشتري فليس فيه ما يشعر بالرضا ببقاء العين ولا كذلك الوطء ونحوه اه عش (قوله العذارو اللجام) من عطف الخاص على العام عبارة المغنى العذار ما على خد الدابة من اللجام او المقود اه (قوله فلا يضر تركهما) قال فى شرح العباب أى والمغنى ولا تعليقهما اه سم عبارة عش أى ولا وضعهما فى الدابة لان الغرض حفظها اه (قوله وظاهر قول الروضة) عطف على قوله مقتضى الخ و (قوله كان تأخير الرد الخ) مقول

(قوله) وحينئذ يسقط الاشهاد) وكذا شرح مر وقد ينظر فيه (قوله من لا يعذر بجعل ذلك) أى كما قاله الاذرى ولم يقيد به فيما قبله ولا يبعد التقيد به فيه أيضا (قوله ونقل الرويانى الخ) اقر الرويانى فى شرح العباب فانه بعد تفصيل الحلب قال ويجرى ذلك فى بوطء الامة الثيب فان كانت واقفة ضرر وإلا فلا كما نقله الرويانى عن والده اه ثم فرق بين هذه المسائل ونظائرهما فراجع اه سم (قوله حل الانتفاع) لا يخفى ان المراد بحل الانتفاع عدم سقوط حق الرد وإلا فلا وجه لحرمة الانتفاع المذكور قبل الفسخ لانه انتفاع بملكه غاية الامر سقوط الرد (قوله فلا يضر تركهما) قال فى شرح العباب ولا تعليقهما

الثيب ضعيف والفرق بينه وبين الحلب الآتى غير خفى وخرج بالسرج والا كاف العذار واللجام فلا يضر تركهما لتوقف حفظهما عليهما (تنبيه) مقتضى صنع المتن وظاهر قول الروضة كان تأخير الرد مع الامكان تقصير فكذا الاستعمال والانتفاع والتصرف لاشعارها بالرضا

قول الروضة و(قوله انه لو علم الخ) خبر قوله مقتضى صنيع المتن (قوله قلت ما ذكرت) أقول هو الظاهر مدركا ونقلوا ما ذكره من مقتضى صنيع المتن وغيره غايته انه اطلاق وهو قابل للتقيد ولعلمهم اكتفوا عن التنبيه على اعتقار الجهل في كل فرع من فروع الباب بتصریحهم به في بعضها كسئلة الجهل بالفورية والحاصل أن الذي ندين الله به ان كثير من فروع هذا الباب مما ينبغي تحريره على كثير من المتفتحة فضلا عن العامة ولهذا وقع الاختلاف والتنازع في فهم بعضها بين فحول الأئمة فضلا عن غيرهم فالزام العامة بقضية بعض الاطلاقات لاسيما مع غلبة الجهل واندراس معالم العلم في زماننا بعيد من محاسن الشريعة الغرام والله أعلم ثم رايت في حاشية النور الزيادة ما نصه قول شرح المنهج واغلق الباب اي وان لم يمثل امره إلا ان جهل الحكم وكان ممن يخفى عليه ذلك فيعذرا ورايت غيره نقل عن الاذرعى انه ينبغي ان يعذر غير الفقيه بالجهل بهذا قطعا فله الحمد اه سيد عمر وتقدم عن سموعش ما يوافق به ما سبق في الشرح والنهاية من قولها من لا يعذر الخ راجع للاستخدام ايضا وقال النهاية في محترزه اما لو كان ممن يعذر في مثله لجهله لم يبطل به حقه كما قاله الاذرعى اه وقال عرش قوله من يعذر الخ اي بان كان عاميا لم يخاطب الفقهاء بخاططة تقضى العادة في مثلهم بعدم خفاء ذلك عليه اه (قوله للحاجة) يؤخذ منه انه لو خاف عليها من اغارة او نهب فركبها للرب بهالم يمنعه من ردها اه نهاية قال عرش قوله من ردها هذا كله قبل الفسخ فلو عرض شيء من ذلك بعد الفسخ هل يكون كذلك او لا فيه نظروا وقد منما يقتضى التفرقة بينهما وهو انه لا يسقط الرد بالاستعمال بعد الفسخ مطلقا وان حرم عليه ذلك ووجبت الاجرة اه (قوله ولعل اللزوم اقرب الخ) وعليه فينبغي سقوط الخيار بمجرد العدول لا بالانتهاء وينبغي أيضا انه ليس من العذر ما لو سلك الطويل لمطالبة غيره له فيه فيسقط خياره اه عرش (قوله بخلاف ركوب) إلى قوله ويلحق به في المغنى وإلى قوله ولو تباعد في النهاية لا لقوله ويظهر إلى الفرع وقوله كان صولح إلى المتن ولا انه لم يرتض بمقالة الاسنوى كما ياتي وقيد بطلان الرد بالايقاف للحلب بما ياتي (قوله واستدامته) الو او بمعنى أو (قوله بخلاف ما لو علم هو في مقابلة قوله بخلاف ركوب الخ والمراد انه لا يعذر في ركوب غير الجوح واستدامته بخلاف ما لو علم عيب الثوب الخ فانه يعذره فيه اه عرش (قوله لا يلزمه نزع) ظاهره وان لم يكن في نزع مشقة ولا اخل بمروءته اه عرش (قوله لانه غير معهود) كذا ذكر اه اى الشيخان فرقا بين استدامة الركوب واستدامة اللبس وظاهر انه هو المعتمد نظرا للعرف في ذلك ولان استدامة لبس الثوب في طريقة للرد لا تؤدى الى نقصه واستدامة ركوب الدابة قد يؤدى الى تعييبها وكلامهما فيهما أى الدابة والثوب اى فرقهما بينهما محله إذ لم يحصل للشترى مشقة بالنزول او النزاع فاذا ذكره الاسنوى فيهما عند مشقته ليس مرادا لهما كما يؤخذ من كلامهما في هذا الباب اه نهاية قال عرش قوله محله إذا لم يحصل الخ صريح هذا أنه لا يكلف نزع الثوب مطلقا بخلاف الدابة فانه يفصل فيها بين مشقة النزول عنها وعدها وهو مخالف لما نقله سمعته في حواشى حيج وحواشى المنهج وعبارته على المنهج المعتمد في كل من الدابة والثوب انه ان حصل له مشقة بالنزول عن الدابة ونزع الثوب لم يسقط خياره ولا سقط من غير تفرقة بين ذوى الهيئات وغيرهم مر اه (قوله ومثله النزول عن الدابة الخ) فالخاصل ان حكم الركوب ولبس الثوب واحدفان شق تركهما لنحو عدم لياقة المشى أو العجز عنه أو عدم لياقة نزع الثوب به لم يمنع الرد ولا الامناع مر اه سمعته والحاصل المذكور صرح به المغنى وهو ظاهر الشارح حيث أقر كلام الاسنوى خلافا للنهاية (قوله ويلحق به) أى بمجموع يعسر سوقها الخ (قوله لعجزه عن المشى) ولا يضر تركه البردعة عليها حيث لم يتاثر ركوبه بدونها لعدم دلتها على الرضا اه عرش (قوله ولو نحو حلب لبنها الخ) قياسه جريان هذا التفصيل في جز

له الرد به وعذر بجهله ثم استعمله سقط رده لتقصيره باستعماله الدال على الرضا به فان قلت لا نسلم الاقتضاء والظاهر المذكورين لانه لا يتصور منه الرضا إلا باستعماله بعد علمه بان له الرد وأما مع جهله فهو يقول انما استعملته لياسى من ردى له لا لرضائى به قلت ما ذكرت ظاهر مدركا وان أمكن توجيه مقابله بان مبادرته الى الاستعمال قبل تعرف خبر هذا النقص الذى اطلع عليه تقصير فعومل بقضيته (ويعذر في ركوب جموح) للرد (يعسر سوقها وقودها) للحاجة إليه وهل يلزمه سلوك أقرب الطريقين حيث لا عذر للنظر فيه مجال ولعل اللزوم أقرب لانه بسلوك الاطول مع عدم العذر يعد عابثا كما دل عليه كلامهم في القصر بخلاف ركوب غير الجوح واستدامته بعد علمه بالعيب بخلاف ما لو علم عيب الثوب في الطريق وهو لا يسهل لا يلزمه نزع لانه غير معهود قال الاسنوى ويتعين تصويره في ذوى الهيئات او فيما إذا خشي من نزع انكشاف عورته ومثله النزول عن الدابة اه ويلحق به

(قوله ومثله النزول عن الدابة الخ) فالخاصل ان حكم الركوب ولبس الثوب واحدفان شق تركهما لنحو عدم لياقة المشى أو العجز عنه أو عدم لياقة نزع الثوب به لم يمنع الرد ولا الامناع مر (قوله وله نحو حلب لبنها الحاد حالي سيرها) قياسه جريان هذا التفصيل في جز الصوف الحاد حالي سيرها

الصوف الحادث بل يشمله لفظ نحو لكن وقع في الدرس خلافة وانه يضر الجز مطلقا ولو حال السير فلتحذر
المسئلة وانظر لو جوز ناله استعمال المبيع في هذه المسائل هل شرطه عدم الفسخ والاحرم لخروجه عن ملكه
وان كان له عذر او يباح مطلقا للعذر وان خرج عن ملكه سم على حج اقول وقد يقال العذر يبيح له ذلك مع
الاجرة كما تقدم وقوله فلتحذر المسئلة قضية قول الشارح الاتي والمعنى يردده ثم يفصله اى الصبيغ نظير ما في
الصوف اه الفرق بين الصوف واللبن اه ع ش اقول يؤيد مضررة الجز مطلقا قول المعنى وقد ذكر القاضي
ان اشتغاله بجز الصوف مانع له من الرد بل يرد ثم يحجز اه (قوله فان اوقفها) الافصح حذف الالف
اه ع ش (قوله بدونه) اى الانعالم اه ع ش اى او النعل المفهوم من الانعالم (قوله بطل رده) كذا جزم به
السبكي والوجه كما قاله الاذرعى انه لا يضر اى الوقف للحلب اذ لم يتمكن منه حال سيرها وحال علفها واسقياها
اورعيها اه نهاية قال ع ش قوله لم اذ لم يتمكن منه اى من الحلب كما يؤخذ من شرح الروض وينبغي ان
يحل ذلك اذا كان التأخير يضر بها والافله التأخير الى البائع اه وقوله فله الاولى فعليه (قوله او غيره)
كالخيار اه ع ش (قوله بل كل يذامنة الخ) ومنها يد البائع على الثمن فؤنه رده عليه اه ع ش (قوله
ويجب على ربها مؤنة الرد) لو بعد الماخوذ منه هنا عن محل الاخذ منه هل يجب على رب اليد مؤنة الزيادة سم
على حج اقول قضية قوله الى محل قبضه انه لا يجب وعليه لو انتهت المشتري الى محل القبض فلم يجد البائع فيه
واحتاج في الذهاب اليه الى مؤنة فالاقرب انه يرفع الامر الى الحاكم ان وجده فيستأذنه في الصرف والا صرف
بنية الرجوع واشهد على ذلك اه ع ش (قوله كن ضوايح عنه الخ) حاصله ما في شرح الروض اى والمعنى من انه
لو صالحه البائع بالارش او يحجز من الثمن او غيره عن الرد لم يسمح لانه خيار ففسخ فاشبه خيار التروى في كونه غير
مقوم ولم يسقط الرد لانه انما سقط بعوض ولم يسلم الا ان علم بطلان المصالحة فيسقط الرد لتقصيره اه كرى
قول المتن (ولو حدث عنده عيب الخ) قضية كلام الشيخين وغيرهما انه لا فرق بين جناية البائع وغيره وبه
جزم الانوار اه سم قال النهاية والمعنى ونقله سم عن شرح الروض لو حدث عيب مثل القديم كيباض قديم
وحادث في عينه ثم زال احدهما واشكل الحال واختلف فيه العاقدان فقال البائع الزائل القديم فلا رد ولا
ارش وقال المشتري بل الحادث في الرد حلف كل منهما على ما قاله وسقط الرد بحلف البائع ووجب للمشتري
بحلفه الارش ومثله مالو نكلا فان اختلفا في قدره ووجب الاقل لانه المتيقن ومن نكل منهما عن العين قضى عليه
اه (قوله او والخيار) الاولى اسقاط الو او (قوله لا بسبب) الى قوله ولو تباعا في المعنى (قوله قيامر غالبا)
ولو فسر الحادث هنا بما نقص العين او القيمة عما كانت وقت القبض لم يحتاج لزيادة غالبا اه ع ش (قوله فمن
غيره) اى غير الغالب (قوله بخلافها ثم في اوانها) اى فانها ليست عيبا و (قوله ابنه) اى ابن البائع اه ع ش
(قوله ليس بحادث) اى فله الرد كما ان وجد ان المشتري الامه المبيعة محرمة عليه لا يقتضى الرد لكونه ليس

خلافة وانه يضر الجز مطلقا ولو حال السير فلتحذر المسئلة وانظر حيث جوز ناله استعمال المبيع في هذه المسائل
هل شرطه عدم الفسخ والاحرم لخروجه عن ملكه وان كان له عذر او يباح مطلقا للعذر وان خرج عن ملكه
(قوله يجب على ربها مؤنة الرد) لو بعد الماخوذ منه هنا عن محل الاخذ منه هل يجب على رب اليد مؤنة الزيادة
(قول المصنف ولو حدث عنده عيب سقط الرد قهرا) وقضية كلام الشيخين وغيرهما انه لا فرق بين جناية
البائع وغيره وانه جزم في الانوار لكن قال الرويانى في جناية البائع وغيره بقطع اليد له الرد قال الاذرعى
ويجب طرده في كل عيب حدث عنده بفعل البائع لكنهم قالوا في زوال البكارة سواء زالت بوطء المشتري
او البائع او الاجنبى بالة الاقتضاض او بغيرها ولعله جواب بالوجه الاخر بالنسبة الى فعل البائع اه وفيه
نظر (فرع) في الروض لو حدث عيب مثل القديم ثم زال واشكل الحال اى وادعى البائع ان الزائل القديم
فلا رد ولا ارش وادعى المشتري انه الحادث فله الرد حلفاى كل على ما قاله وسقط الرد ووجب للمشتري
الارش فان اختلفا في قدره ووجب الاقل ومن نكل قضى عليه (قوله ليس بحادث) قد يفهم انه يكون قد بما معنى
انه لو ظهرت محرمة على المشتري بوطء من يحرمها وطؤه عليه كايه وابنه كان للمشتري الرد مع انه ليس كذلك

عياقديما ع وش وسم (قوله وانقضى) وان بقي رد كما ياتي في قوله اما اذا كان الخيار للمشتري الخ اسم (قوله ثم بدا) اي بعد القبض بدليل البحث الآتي انفا (قوله لم يرد به قهرا) تقدم عند قوله ولا مشترز كوياما يدل على انه الرد بعد اداء الزكاة من غير المبيع سم وكردى (قوله وان رجع) اي المال (قوله وبه يتجه الخ) اي يقوله اذ للساعي الخ (قوله وبعد اللزوم) اي بان لم يكن خيار او انقضى (قوله حال الخ) عبارة النهاية صفة للرد اي معنى لا للسقوط فيكون الساقط هو رده القهري فلو تراضيا على الرد كان جائزا بخلاف ما لو كان القهر صفة للسقوط فانه يكون الرد ممتعا مطلقا اه تراضيا ولا عشا (قوله او تميز له الخ) ولعله اراد بالتمييز اللغوي اي المفعول المطلق نوعي اي رد اقهر يا او ذاقهر وسقوط اقهر يا او ذاقهر والا فالعرف باللام والفعل نفسه لا يميزان بالتمييز الصناعي كذا في سم (قوله وذلك) الى التنبيه في النهاية الا قوله اما اذا كان الى ولو اقاله وقوله وان كان الصبغ الى ووجهه (قوله وذلك) اي امتناع الرد القهري اه نهاية (قوله والضرر الخ) علة ثانية ولعل المراد ان ضرر المشتري بالعيب القديم لا يزال بضرر البائع بالرد مع العيب الحادث (قوله ومن ثم) اي من اجل العلتين (قوله لو زال الحادث رد) ظاهره سواء علم بالقديم قبل زوال الحادث او لم يعلم به الا بعد زواله وفي شرح الزركشي هنا ولو علم به قبل زوال الحادث ثم زال فظاهر كلامهم استمرار امتناع الرد وفيه نظر انتهى والنظر هو الوجه بل لنا منع ان الامتناع ظاهر كلامهم بل فيه ما يدل على ما يوافق النظر ثم رأيت الشارح لما حكى عن الاذرعى ما يوافق كلام الزركشي عقبه: وله والوجه انه الرد ولو انسلم ان ظاهر اطلاقهم ذلك بل كلامهم الا في الخ انتهى وقضية ذلك انه اذا كان الحادث الزواج انه اذا اراد الرد بعد الطلاق وانقضاء العدة جاز له ذلك اه سم اقول عبارة المغني ويستثنى من منع الرد بحديث العيب عند المشتري ما لو لم يعلم العيب القديم الا بعد زوال الحادث اه صريحة في استمرار الامتناع في ذلك وهو قضية قول الشارح السابق ان قائم علم عياحيث عبر به ويمكن الجمع على بعد بحمل الامتناع على ما يجب فيه الفور والجواز على ما لا يجب فيه من المستثنيات السابقة في الشرح فليراجع (قوله وكذا لو كان الخ) (فرع) قال في العباب ولو فسخ المشتري والبائع جاهل بالحادث ثم علم به فله فسخ الفسخ اه (فرع) في الروض وقرار العبد بدين معاملة لا يمنع الرد وكذا اتلاف المال ان صدقه المشتري وعفو المجني عليه اي عند التصديق كزوال الحادث انتهى اه سم (قوله فقال قبل الدخول الخ) راجع لقوله او من غيره فقط كما قدمنا عن سم عن شرح العباب عند قول الشارح او زوجها بعد قول المتن ولو هلك المبيع عند المشتري او اعتقه ثم رايت في الرشيدى ما نصه قوله مر فقال اي ذلك الغير للعلم بزوال المانع في مسألة تزويجها من البائع بمجرد الفسخ اذ ينفسخ به النكاح وقوله قبل الدخول كان ينبغي تأخيرها عن قوله فله الرد اذ لا فائدة في القول قبل الدخول اذ وقع الرد بعد الدخول وخرج بقبول الدخول ما بعد الدخول لانه

وانقضى ثم بدأ ثم علم عيا ولم يؤد الزكاة من غير المبيع لم يرد به قهرا لان شركة المستحقين له بقدر الزكاة كعيب حدث يده اذ للساعي اخذها من عين المال وان رجع للبائع وبه يتجه بحث الزركشي انه لو بدأ قبل القبض وبعد اللزوم كان كعيب حدث بيد البائع قبله فتخير المشتري (سقط الرد قهرا) اي الرد القهري فهو حال من الرد او تميز له لا لسقط لفساده وذلك لانه اخذه بعيب فلا يرد به بعينين والضرر لا يزال بالضرر ومن ثم لو زال الحادث رد وكذا لو كان الحادث هو التزويج من البائع او من غيره فقال قبل الدخول ان ردك المشتري بعيب فانت طالق

كما صرح به في شرح الروض حيث ناقش عبارة الروض وقال فكان الاولى ان يقول فتحرير الامة الثيب بوطنها على البائع لا يمنع الرد كما لا يثبت اه فتأمل قوله كما لا يثبت ولما قال في العباب ولا يمنع اي الرد بتحريم الامة الثيب على البائع بوطء المشتري او غيره لكونه اصلا او فرعا للبائع قال الشارح في شرحه وهذا من القاعدة اي وهي ان كل عيب يثبت به الخيار فجدوئه عند المشتري يسقطه وما لا فلا قال لان تحريم المبيعة على المشتري لا يثبت له الخيار اه (قوله وانقضى) وان بقي رد كما ياتي في قوله اما اذا كان الخيار للمشتري الخ (قوله لم يرد به قهرا) تقدم عند قوله ولا مشترز كوياما يدل على انه الرد بعد اداء الزكاة (قوله لا لسقط لفساده) من المعلوم انه لا يكون تمييز السقوط لانه فعل والفعل لا يميز باسم منصوب والذي ينبغي ان يبنى امتناع تعلقه بسقوط على انه مفعول مطلق اي سقوط اقهر اي ذاقهر او قهر بالقوة احتمال العبارة لهذا بل تبادلته منها وكان وجه الامتناع اقتضاؤه ان الساقط الرد مطلقا ولو بالتراضي فليتأمل (قوله ومن ثم لو زال الحادث رد) ظاهره سواء علم بالقديم قبل زوال الحادث او لم يعلم به الا بعد زواله وفي شرح الروض هنا مقتضى قوله سقط الرد قهرا ان لا سبيل لعوده حتى لو لم يعلم بالقديم حتى زال الحادث لا يردو الاصح خلافا له ولو علم به قبل زوال الحادث ثم زال

فله الرد لزوال المانع به ولا أثر مع ذلك لمقارنته للرد لان المدار على زوال ضرر والبائع بعد (٣٧٧) دخوله في ملكه فاندفع التوقف فيه

بذلك والجواب عنه باصلاح
التصوير بان يقول فانت
طالق قبيله اما اذا كان
الخيار للشترى أولها
فلمشتري الفسخ من حيث
الخيار وان حدث العيب
في يده فيرده مع الارش ولو
اقاله بعد حدوث عيب يده
فلبائع طلب ارشه لصحتها
بعد تلف المبيع بالثمن فكذا
بعد تلف بعضه ببعض
الثمن ويؤخذ من صحتها
بعد التلف صحتها بعد بيع
المشتري كما أقي به بعضهم
أخذا من قولهم تغلب فيها
أحكام الفسخ مع قولهم
يجوز التفاسخ بنحو التحالف
بعد تلف المبيع أو يبعه أو
رهنه أو إجارته ولو إذا جعل
المبيع كالتلف فيسلم
المشتري الأول مثل المائي
وقيمة المتقوم وأخذ الباقي
من ذلك صحة الاقالة بعد
الاجارة علم البائع أم لا
والاجرة المسماة للشترى
وعليه للبائع أجره المثل
(ثم) إذا سقط الرد القهري
بحدوث العيب (انرضى
به البائع) بلا ارش عن
الحادث (رده المشتري) عليه
(أو قنع به) بلا ارش له عن
القديم لعدم الضرر حينئذ
(ولألا) يرضى البائع به ميبا
(فليضم المشتري ارش
الحادث إلى المبيع ويرده)
على البائع (أو يغرم
البائع) للمشتري (ارش
القديم ولا يرد) لان كلا

تعقبه العدة وهي عيب كما مره (قوله فله الرد) أي للشترى (قوله لزوال المانع) قال في شرح الروض
ولم تخلفه عدة سم على حجج (قوله ولم تخلفه) أي والحال لم تخلفه بان كان قبل الدخول اه (قوله به) أي
بالرداه ع (قوله لمقارنته) أي العيب للرد فيما لو قال الزوج قبل الدخول الخ اه ع (قوله فاندفع)
أي بقوله ولا أثر مع ذلك الخ (قوله فيه) أي في قوله وكذا لو كان الحادث هو التزويج الخ (قوله والجواب
الخ) عطف على التوقف (قوله اما إذا كان الخيار الخ) مختار قوله السابق حيث لا خيار الخ (قوله من حيث
الخيار) أي خيار الشرط اه ع (قوله ولو اقاله) أي أقال البائع المشتري ويحصل بلفظ
منهما كقول البائع اقلتك فيقول المشتري قلت اه ع (قوله بعد حدوث عيب) ظاهره سواء علم به
البائع قبل الاقالة أو لا وفي سم على منهج لو فسخ المشتري والبائع جاهل بالحادث ثم علمه فله فسخ الفسخ
اه ع (باب وقياسه ان البائع إذا أقال جاهلا بحدوث العيب ثم علمه كان له فسخ الاقالة اه ع) وقد قدمنا
عنه عن سم عند قول المتن ولو علم بالعيب بعد زوال ملكه الخ الفرق بين الفسخ والاقالة راجعه (قوله يده)
أي المشتري (قوله فكذا بعد تلف بعضه الخ) سيأتي ان الارش المأخوذ من المشتري جزء من القيمة لا من
الثمن فانظر ما معنى هذا التعليل اه رشدي عبارة ع (قوله يبيع بعض الثمن أي بما يقابل بعض الثمن لما
تقدم ان الارش الذي يأخذه البائع ينسب إلى القيمة لا إلى الثمن اه (قوله من صحتها) أي الاقالة (قوله
بعد بيع المشتري) ويرد البائع الثمن على المشتري ويطالبه بالبدل الشرعي كما يأتي ويستمر ملك المشتري
الثاني على المبيع اه ع (قوله تغلب فيها) أي الاقالة اه ع (قوله فيسلم الخ) أي للبائع (قوله مثل
المثل الخ) أي المبيع المثل وقيمة المبيع المتقوم (قوله من ذلك) أي من قولهم تغلب فيها الخ (قوله وعليه
للبيات أجره المثل) ينبغي لما بقي من المدة بعد الاقالة سم وع (قوله بلا ارش عن الحادث) أي قوله ويظهر
في المعنى لا قوله ومن ثم إلى نعم وقوله وحيث إلى المتن (قوله لعدم الضرر) أي على البائع (حينئذ) أي حين
إذ رضى بذلك عبارة المعنى لان المانع من الرد هو ضرر البائع فزال برضاه به ويحتمل ان المراد لعدم
الضرر على المشتري حين اذخيره ويحتمل ارادتهما معا وهو الافيد قول المتن (فان اتفقا على أحدهما فذاك)

فظاهر كلامهم استمرار امتناع الرد وفيه نظرا والنظر هو الوجه بل لنا منع ان الامتناع ظاهر كلامهم بل
فيه ما يدل على ما يوافق النظر ثم رايت شرح العباب نازع بذلك وعبارة بعضهم قال لا ذرعى ولو علم العيب
القديم قبل زوال الحادث ثم زال ظاهر اطلاقهم استمرار امتناع الرد وفيه احتمال ظاهر اه وهذا الاحتمال
أوجه بل لنا منع ان ظاهر كلامهم ما ذكره ثم رايت الشارح لما حكى كلام لا ذرعى المذكور في شرح العباب
عقبه بقوله والوجه ان له الرد لان سلم ان ظاهر اطلاقهم ذلك بل كلامهم الآتي الخ اه وقضية ذلك انه اذا
كان الحادث الزوجانه اذا أراد الرد بعد الطلاق وانقضاء العدة جاز له ذلك ولا ينافي ذلك ان التزويج بفعله
اذ لو أثر ذلك لم تنأت مسألة التعليق المذكورة فليتأمل (فرع) قال في العباب ولو فسخ المشتري
والبائع جاهل بالحادث ثم علم به فله فسخ الفسخ اه وفي شرحه قال الفتى وينبغي ان يقال تبين بطلان الرد
لمقارنته المنع منه وهو حدوث العيب في يد المشتري ثم نازعه في ذلك ثم قال وعلى الاصح ان له فسخ الفسخ
هنا يفرق بينه وبين نظيره المذكور في الاقالة أي وهو ما ذكره عن البغوي انهما لو تقايلا ثم اطلع على عيب
في يد المشتري فان قلنا الاقالة فسخ فلا رد بانها ليست متمحضة للفسخ بل فيها شبهة مشابهة للبيع كما يأتي
فراعوا تلك الشائبة ووجب الارش بخلاف الرد ههنا فانه متمحض للفسخ ويتبين الحدوث تبين اختلال
الفسخ اه وقوله بل فيها شبهة مشابهة للبيع قد يقال تلك الشائبة تناسب الرد فكيف جعلها سببا لعدم
الرداه (فرع) في الروض وقرار العبد بدين معاملة لا يمنع الرد وكذا اتلاف المال ان صدقه المشتري
وعفو المجني عليه أي عند التصديق كزوال الحادث اه (قوله لزوال المانع) قال في شرح الروض ولم
تخلفه عدة (قوله وعليه للبيات أجره المثل) ينبغي لما بقي من المدة بعد الاقالة (قول المصنف فان اتفقا على
أحدهما فذاك) قال في شرح الروض فان قلت تقدم ان اخذ ارش القديم بالتراضي ممتنع فلنا عند امكان

فان قيل إن أخذ ارش القديم بالتراجع ممتنع أجيب بأنه عند إمكان الرد يتخيل أن الارش في مقابلة سلطنة الردوهي لا تقابل اى بعوض بخلافه عند عدم إمكانه فان المقابلة تكون عمافات من وصف السلامة في المبيع نهاية ومعنى واسنى قول الماتن (فليضم المشتري الخ) اى اوقع بالمبيع بالارش عن القديم ولا تماسكت عنه لظهوره مع علمه بمقدمه انفا (قوله فعل لاحظ) انظر لو كاناولين او وكيلين واختلف لاحظ اه سم اقول والاقرب ادخاله في قول المصنف الاقوى والالخ بان يراد بذلك ما يشمل نفي الاتفاق شرعا (قوله لو اطلع) اى المشتري (قوله يتعين فيه الفسخ) اى أو الرضا به بلا طلب ارش للقديم كاهو ظاهر وفي شرح الروض عن ابن يونس ومحل ما ذكره إذا كان العيب بغير غش ولا لا فقد بان فساد البيع لاشتماله على ربا الفضل اه فهلا قال او على قاعدة مدعوجة إن كان للغش قيمة اه سم (قوله لانه) اى الارش (قوله لما نقش) اللام للتعليل اه عش اى والجار والمجور وخبر ان (قوله فلا يؤدى) اى الفسخ مع ارش الحادث (قوله بخلاف إمساك الخ) اى فانه يؤدى للمفاضلة (قوله ومرا ما لو تعذر رده) اى فى شرح ولو ذلك المبيع الخ اه سم وهو أنه يفسخ العقد ويرد بدل التالف ويسترد الثمن اه عش (قوله لتلفه) اى المبيع حسا او شرعا (قوله رده) ظاهره وان طال المدة جدا سم على حجب و ظاهره وإن كان زواله بفعل المشتري كازالته بنحو دواء ولا شيء له فى مقابلة الدواء اه عش (قوله بخلاف مجرد التراضى) اى على اخذ المشتري ارش القديم ولم يأخذه ولم يقضى القاضى به للمشتري فله الفسخ معنى وعش قول الماتن (فالاصح اجابة من طالب الامساك) ظاهره وإن كان الاخر متصرفا عن غيره بنحو ولاية وكانت المصلحة فى الرد فايراجع سم على حجب وينبغي ان يقال إن كانت المصلحة فى الرد وطلب الولي الامساك لم يجز لما مر ان الولي إنما يتصرف بالمصلحة وإن طلبه غير الولي كالبايع لولى الطفل اجيب لان البائع لا تلزمه رعاية مصلحة الطفل ووليه لان غير متمكن من الرد اه عش (قوله نعم لو صيغ الخ) اى والصورة انه ليس هناك عيب حادث وان اوهمه الاستدراك بنعم اه رشيدى (قوله لو صيغ الخ) اى المشتري وينبغي أن مثل الصيغ غيره من كل ما تزيده القيمة اه عش (قوله بما زاد فى قيمته) فان نقص قيمته لم يثبت قوله الاقوى لم يغرم شيئا اه سم (قوله فطلب الخ) اى المشتري ارش العيب القديم (قوله بل رده) بصيغة الامر (قوله واغرم لك قيمة الصيغ الخ) عمله كما فى اصل الروضة حيث لم يكن تافها ولا فليس للمشتري مطالبة بقيمته لتفاهته اه سيد عمر (قوله ان لم يمكن فصله جميعه) اى بغير نقص

الرد يتخيل ان الارش في مقابلة سلطنة الردوهي لا تقابل بخلافه عند عدم إمكانه فان المقابلة تكون عمافات من وصف السلامة فى المبيع (قوله فعل لاحظ) انظر لو كاناولين او وكيلين واختلف لاحظ (قوله يتعين فيه الفسخ الخ) اى أو الرضا به بلا طلب ارش القديم كاهو ظاهر قال فى الروض ولو علم به اى بالعيب بعد تالف الحلى اى المبيع بخنسه فسخ واسترد الثمن وغرم القيمة اه وقوله فسخ قال فى شرحه بخلاف نظيره فى غير الربوى لانه هنا لا يمكن اخذ الارش عن القديم ولا سبيل الى اسقاط حقه بفسخ اه وقوله القيمة حكى فى شرحه استشكل ذلك بان الحلى مثلى وجواب الزركشى بان العيب قديخ رجح عنه كونه مثليا وحكى فيه ايضا ان ابن يونس قال ومحل ما ذكره إذا كان العيب بغير غش ولا لا فقد بان فساد البيع لاشتماله على ربا الفضل اه فهلا قال او على قاعدة مدعوجة إن كان للغش قيمة (ومرا ما لو تعذر رده الخ) اى فى شرحه ولو هلك المبيع الخ (قوله او بعد اخذه رده) ظاهره ولو طال الزمان جدا (قوله اجابة من طلب الامساك) ظاهره وإن كان الاخر متصرفا عن غيره بنحو ولاية وكانت المصلحة فى الرد فليراجع (قوله بما زاد فى قيمته) لم يثبت قوله الاقوى لم يغرم شيئا (قوله ان لم يمكن فصله) اى بغير نقص فى الثوب فان أمكن فصله بغير ذلك فصله ورد الثوب والمعنى يرد ثم يفصله ذكر ذلك فى شرح الروض (فرع) ولو حدث فى المبيع عيب مثل القديم كياض قديم وحادث فى عينه ثم زاد احدهما او اشكل الحال واختلف فيه العاقدان فقال البائع الزائل القديم فلا رد ولا ارش وقال المشتري بل الحادث فلى الرد وحلف كل منهما على ما انشاه وسقط الرد بحلف البائع ووجب للمشتري بحلته

واضح لان الحق لها لا يعدوها ومن ثم تعين على ولى أو وكيل فعل لاحظ نعم الربوى المبيع بخنسه لو اطلع فيه على قديم بعد حدوث آخر يتعين فيه الفسخ مع ارش الحادث لانه لما نقص عنده فلا يؤدى لمفاضلة بين العوضين بخلاف إمساك مع ارش القديم ومرا ما لو تعذر رده لتلفه ومضى زال القديم قبل اخذ ارشه لم يأخذه أو بعد اخذه رده أو الحادث بعد اخذ ارش القديم أو القضاء به امتنع فسخه بخلاف مجرد التراضى (وإلا) يتفقا على واحد من ذينك بان طلب أحدهما الرد مع ارش الحادث والآخر الامساك مع ارش القديم (فالاصح اجابة من طلب الامساك) والرجوع بارش القديم سواء البائع والمشتري لما فيه من تقرير العقد نعم لو صيغ الثوب بما زاد فى قيمته ثم اطلع على عيبه فطلب ارش العيب وقال البائع بل رده واغرم لك قيمة الصيغ ان لم يمكن فصله جميعه

اجيب البائع وان كان الصبغ وان زادت به القيمة من العيوب كما صرح به الفقهاء ووجهه السبكي بان المشتري هنا اذا اخذ الثمن وقيمة الصبغ لم يغرم شيئا ولم لو الزمناه الرد وارش الحادث غرمانه لافي مقابلة شيء وبه رد قول الاسنوي (٣٧٩) هذا مشكل خارج عن القواعد وحيث

او جئنا ارش الحادث لان نسبته الى الثمن بل نرد ما بين قيمة المبيع معيبا بالعيوب القديم وقيمته معيبا به وبالحادث بخلاف ارش القديم فاننا نسبته الى الثمن كما مر (ويجب ان يعلم المشتري البائع على الفور بالحادث) مع القديم (ليختار) شيئا مما مر كما يجب الفور في الرد حيث لا حادث نعم تقبل دعواه الجهل بوجوب فورية ذلك لانه لا يعرفه لا الخواص (فان اخر اعلامه بلا عذر فلا رد) له به (ولا ارش) لا شعار التأخير بالرضا به نعم ان كان الحادث قريب الزوال غالبا كالرمد والخي لم يضر انتظاره ليرده سالما على الاوجه ويظهر ضبط القرب بثلاثة ايام فاقل وان الحادث لو كان هو الزواج فعلى الزوج طلاقها على مضي نحو ثلاثة ايام فانتظره المشتري ليردها خلية لم يطل ردهه (تنبيه) قوله هنا فلا رد اما ان يريد به فلا رد قهرا فيكون مكررا لانه يستغنى عنه بقوله سقط الرد قهرا او اختيارا فينافي قوله رده المشتري وقوله فذاك والذي يتجه في الجواب ان قوله ويجب الخ قيد لقوله ثم الخ افاد ان محل ذلك التخيير ان لم يوجد

في الثوب فان امكن فصله بغير ذلك فصله ورد الثوب اه معنى زاد النهاية كما اقتضاه تعليلهم وصرح به الخوارزمي وغيره والمعنى يرده ثم يفصله نظير ما في الصوف ولو كان غزا لا فتنسجه ثم علم تخيير البائع ان شاء البائع تركه وغرم ارش القديم او اخذه وغرم اجرة النسيج اه (اجيب البائع) والقول قوله في قدر قيمة الصبغ لانه غارم وظاهره سواء كان الصبغ عينا ام لا وليس مراد ابل المراد الاول لانه هو الذي يتاق عليه التنازع وطلب الارش اه ع وش وقوله لانه هو الذي الخ فيه وقفة ظاهرة (قوله من العيوب) خبر وان كان (قوله كما صرح به) اي بان الصبغ وان زادت به قيمته من العيوب اه معنى (قوله و ثم) اي في مسألة المتن اه كردي (قوله لو الزمناه) اي المشتري (الرد) اي بان يجب الطالب الرد مع ارش الحادث لا الطالب للمساك والرجوع بارش القديم (قوله وبه رد قول السكاكي) وحاصل الرد ان مسألة الصبغ استثنيت عن قاعدة اجابة من طلب الامساك لما ذكره السبكي (قوله هذا) اي اجابة البائع في مسألة الصبغ (قوله عن القواعد) اي قاعدة اجابة طالب الامساك اذا المجاب في مسألة الصبغ طالب الرد (قوله فاننا نسبته الى الثمن) اي لبقاء العقد المضمون بالثمن واما ارش الحادث فهو بعد فسخ العقد فهو بدل الفأنت من المبيع المضمون عليه باليد اه ع وش وفيه وقفة لما قالوا ان الفسخ يرفع العقد من حينه لا من اصله (قوله كما مر) اي قبيل قول المتن والاصح اعتبار اقل قيمه (قوله مع القديم) الى قوله ويظهر في المعنى (قوله شيئا مما مر) اي من اخذ المبيع بلا ارش الحادث وتركه واعطاء ارش القديم اه معنى (قوله لا يعرفه الا الخواص) فلو عرف الفورية ثم نسبها فينبغي سقوط الرد لدنيرة نسيان مثل هذه ولتقصيره بنسيان الحكم بعدم اعرفه اه ع وش (قوله على مضي نحو ثلاثة ايام) مفهومه انه لو زادت المدة على ذلك كان علق طلاقها بسنة مثلا لم يكن له الرد ويجب الارش حالا وقد يرد عليه ما تقدم في الاجارة من انه اذا لم يرض البائع بالعين مسلوقة بالمنفعة صبر المشتري الى انقضاء الاجارة ولا يباخذ ارش لعدم يسه من الرد اللهم الا ان يقال ان التزويج لما كان يراد به الدوام وكان الطلاق على الوجه المذكور نادرا لم يعول عليه اه ع وش (قوله او اختيارا فينافي قوله رده المشتري وقوله فذاك) فيه امور الاول ان معنى اختيار ابرضا البائع لانه مقابل قوله قهر الثاني ان وجه قوله فينافي الخ ان هذين القولين افادا الرد برضا البائع الثالث قد يشكل حينئذ دعوى المناقاة لان الرد برضا البائع المستفاد من هذين القولين مفروض فيما اذا لم يؤخر اعلامه بلا عذروني الرد هنا مفروض فيما اذا اخره بلا عذر فلم يوجد شرط المناقاة لا اختلاف محل الاثبات ومحل النفي فكان الوجه ان يقول او اختيارا لم يتجه اذ لا مانع عن الرد بالرضا بدليل جواز التقايل ثم يجب فيتامل اه سم اي بقوله والذي يتجه الخ (قوله والذي يتجه الخ) خلاصة الجواب ان المنفى الرد مع الارش فلا ينافي انهما لو تراضيا على الرد من غير ارش جاز (قوله فلا رد له) اي بالقديم (قوله بعد ثم) اي لفظه ثم (قوله التي من جملتها الخ) نعت للكيفية (قوله اخذ الارش) اي اخذ المشتري ارش القديم المذكور بقول المتن او يغرم البائع ارش القديم الخ (قوله هذا) اي قوله فلا رد الخ (قوله من غير ارش)

الارش وانما وجب له مع انه انما يدعى الرد لتعذر الرد ومثله مالو نكلا فان اختلفا في قدره وجب الاقل لانه المتيقن ومن نكل عن الحلف منها قضى عليه كما في نظائره شرح مر (قوله او اختيارا فينافي قوله رده المشتري وقوله فذاك) فيه امور الاول ان معنى اختيار ابرضا البائع لانه مقابل قوله قهر الثاني ان وجه قوله فينافي ان هذين القولين افادا الرد برضا البائع الثالث قد يشكل حينئذ دعوى المناقاة لان الرد برضا البائع المستفاد في هذين القولين مفروض فيما اذا لم يؤخر اعلامه بلا عذروني الرد هنا مفروض فيما اذا اخره بلا عذر فلم يوجد شرط المناقاة لا اختلاف محل الاثبات ومحل النفي فكان الوجه ان يقول او اختيارا لم يتجه اذ لا مانع من الرد بالرضا بدليل جواز التقايل ثم يجب فيتامل (قوله من غير ارش) قد يستشكل امتناع

تقصير بتأخير الاعلام والا فلا رد له به على تلك الكيفية المشتملة على التخيير السابق بعد ثم التي من جملتها اخذ الارش وحينئذ فلا ينافي هذا جواز الرد بالرضا من غير ارش كما صرح به بقولهما في باب الاقالة لو تفاسخا ابتداء بلا سبب جاز اي جز ما قيل فيه وجهان وكان اقالة اه

لا مكانها هنا بخلافها فيما نحن فيه لانها اما بيع فشرطها أن تقع بما وقع به العقد الاول وهنا بخلافه واما فسخ فورد هاهنا مورد العقد وليس الارش مورد ا حتى يقع العقد عليه ولم أر أحدا من الشراح نه على شيء من ذلك (ولو حدث عيب لا يعرف القديم إلا به ككسر بيض) لنحو نعام لان قشره متقوم (و) كسر (رانج) بكسر (٣٨٠) النون وهو الجوز الهندي حيث لم تتأت معرفة عيبه إلا بكسره فزعم تعين عدم عطفه

على ما قبله وذكر ثقب قبله غير صحيح اذ غاية الامر انه يمكن معرفة عيبه بالكسر تأرقو بالثقب أخرى فيحمل على الاول (و تقوير بطيخ) بكسر الباء أشهر من فتحها (مدود) بعضه بكسر الواو وكل ما ما كوله في جوفه كالرمان والجوز (رد) ما ذكر بالعيب القديم (ولا ارش عليه في الاظهر) لان البائع سلطه على كسره لتوقف علم عيبه عليه أما بيض نحو دجاج مذر ونحو بطيخ مدود كله فانه يوجب فساد البيع لانه غير متقوم فيرجع المشتري بكل ثمنه وعلى البائع تنظيف المحل من قشوره لاختصاصها به وبحث بعضهم ان محله ان لم ينقلها المشتري الى المحل التي به هو الا لزمه نقلها منه اى الى محل العقد أخذها من في فرع مؤنة رد المبيع (فان امكن) اى بالنظر للواقع الاظنه كما يصرح به كلامهم (معرفة الله) بدم بأقل مما أحدثه عذر به بان قامت قرينة تحمله على مجاوزة الاقل اولا كما اقتضاه اطلاقهم لتقصيره في الجملة (فكسائر العيوب الحادثة) فيمتنع رده به لعدم الحاجة اليه وذلك كتقدير

قد يستشكل امتناع أخذ الارش برضا البائع ولا اشكال لانه أخذ بغير حق لانه أخذه عن العيب مع سقوط حقه منه وقد تقدم عن شرح الروض امتناع الاخذ بالتراضي اه سم (قوله لا مكانها) اى الاقالة هنا يعنى فيما اذا تراضيا على الرد من غير ارش (بخلافها فيما نحن فيه) يعنى من الرد بالارش اه بصرى عبارة سم كان مراده منع ان يكون مانحن فيه مع الارش اقالة اه (قوله لانها) اى الاقالة اه بصرى عبارة الكردى قوله لا مكانها متعلق بفلا ينافى والضمير يرجع الى الاقالة وهنا اشارة الى جواز الرد بالتراضي وقوله فيما نحن فيه أراده قوله فلا رد له به وقوله هنا بخلافه اشارة الى قوله فيما نحن فيه اه (قوله وهنا بخلافه) اى لزيادة الارش على المعقود عليه الاول (قوله مورد العقد) اى الاول قول المتن (لا يعرف القديم الا به) لو ظهر تغير لحم الحيوان بعد ذبحه فان امكن معرفة تغيره بدون ذبحه كافي للجلالة امتنع الرد بعد ذبحه وان تعين ذبحه طر يقا لمعرفة تغيره فله الرد هذا حاصل ما افق به شيخنا الشهاب الرملى سم على حج اقول قول الشهاب فله الرد اى ولا ارش عليه في مقابلة الذبح كما هو ظاهر لان الفرض ان تغير اللحم لا يعرف الا بالذبح اه ع ش (قوله لنحو نعام) الى قوله وبحث في المغنى الا قوله وزعم الى المتن فوافق الى قوله ويظهر في النهاية الا قوله اى بالنظر الى المتن وقوله والتدويد الى ولو اشترى (قوله لنحو نعام) اى بما قشره متقوم (قوله لان قشره الخ) علة لقوله لنحو نعام (قوله بكسر النون) وبفتحها اه عميرة (قوله وذكر ثقب) عطف على قوله عدم عطفه (قوله قبله) اى قبل رانج (قوله بالكسر) اى فقط ليطابق المتن (قوله غير صحيح) ولو سلم كان من باب علفتها بتنا وماء باردا اه سم (قوله فيحمل) اى كلام المتن (على الاول) اى ما يمكن معرفته بالكسر فقط (قوله بكسر الباء) ويقال فيه أيضا طبخ بنقد الطاء اه معنى (قوله بكسر الواو) من دود الطعام ففعله لازم اه مختاراه ع ش (قوله اما بيض نحو دجاج الخ) مختار قوله لنحو نعام (قوله فانه يوجب) اى تبين كون ما ذكر مذر او مدودا عبارة المغنى اما ما لا يقيمه كاليض المذر والبطيخ المدود كله او المعفن فيتبين فيه فساد البيع لوروده على غير متقوم اه وهى واضحة (قوله والا لزمه) اى المشتري (قوله الى محل العقد) قضية مامر للشارح أن محل القبض لو كان غير محل العقد كان هو المتبراه ع ش (قوله اى بالنظر للواقع الخ) فلو اختلفا في ان ما ذكر لا يمكن معرفة القديم بدون رجع فيه لاهل الخبرة ولو فقدوا أو اختلفوا اصدق المشتري لتحقق العيب القديم والشك في مسقط الرده ع ش (قوله اولاً) اى ام لم يعذراه ع ش (قوله فيمتنع رده) وإذا امتنع الرد رجع بارش القديم سم على حج اه ع ش (قوله لعدم الحاجة اليه) اى الى ما أحدثه (قوله كتقوير البطيخ) اى اخذ شيء من وسطه على الاستدارة (قوله على عيبه) بغرز شيء فيه اى ما ذكر من البطيخ والرانج (قوله وكتقوير كبير) ومثله كسر القناء والعجور المرين لانه يمكن معرفة مرارتهما بدون كسره بحيرى (قوله ولو شرطت) الى قوله لانها مقصودة في المغنى (قوله وعند الاطلاق) اى عند اطلاق الرمان حين بيعه (قوله فكسر واحدة) اى ولا فرق بين كونها كبيرة أو صغيرة (مسئلة)

أخذ الارش برضا البائع ولا اشكال لانه أخذه بغير حق لانه أخذه عن العيب مع سقوط حقه منه وقد تقدم عن شرح الروض امتناع الاخذ بالتراضي (قوله بخلافها فيما نحن فيه) كان مراده منع أن يكون مانحن فيه مع الارش اقالة (قول المصنف ولو حدث عيب لا يعرف القديم الا به) لو ظهر تغير لحم الحيوان بعد ذبحه فان امكن معرفة تغيره بدون ذبحه كافي للجلالة امتنع الرد بعد ذبحه وان تعين ذبحه طر يقا لمعرفة تغيره فله الرد هذا حاصل ما افق به شيخنا الشهاب الرملى رحمة الله تعالى عليه (قوله غير صحيح) ولو سلم كان من باب علفتها

البطيخ الحامض وكسر الرانج وقد امكن الوقوف على عيبه بغرز شيء فيه وكتقوير كبير يغنى عنه اصغره منه والتدويد لا يعرف غالباً الا بالتقوير وقد يعرف بالشق فتى عرف به كان التقوير عيباً حاداً ولو شرطت حلاوة الرمان فان حامضاً بالغرز رد اذ لا يعرف حمضه يدور بغرز او بالشق فلا لمعرفته بدون رده عند الاطلاق ليست الحوضية عيباً لانها مقصودة فيه ولو اشترى نحو بيض او بطيخ كثير فكسر واحدة

ابو ثور الشافعي عن اشترى بيضة من رجل وبيضة من آخر ووضعها في كفه فكسرت إحداها فخرجت
 بيضة فعل من يرد المذرة فقال الشافعي اتركه حتى يدعي قال يقول لا ادري قال اقول له انصرف حتى تدري فانما
 من لا معلون اه ولا يجتهد لان فيه إلزام الغير بالاجتهاد وذلك غير جائز في الاموال ومثله ما لو قبض من
 صين دراهم فخطها فوجد فيها نحاسا قال الزركشي ويحتمل ان يجتهد هنا كان ثم اماراة اه كذاها مش
 في المسئلة الاولى يهجم ويرد المذرة على واحد من البائعين فان قبلها فذاك ولا لحقه انها ليست مبيعة
 فان حلف فله عرضها على الاخر فان حلف الاخر استمر التوقف وإن قبلها احدهما قضى عليه بالثمن
 اشترى ان يحلف اذ انكل احدهما إن ظهر له بقرينة يغلب على الظن انه هو البائع ويطلب الناكل بالثمن اما
 كانتا مبيعتين من واحد فان كانتا بثمن واحد تبين بطلانه في المذرة ويسقط من الثمن ما يقابله وإن كانت كل
 حدة بثمن فالقول قول البائع في مقدار ثمن الثالثة لا نه غارم واما المسئلة الثانية فالظاهر فيها ما قاله الزركشي
 يمكن لو اجتهدوا اداء اجتهاده إلى ان النحاس من زيدا فانكر ان النحاس منه فليس له عرضه على الاخر لانه
 اجتهدا يظن ان الاخر لاحق له فيه فيبقى في يده إلى ان يرجع صاحبه ويعترف به وله ان يتصرف فيه من
 ب الظفر ويحصل بثمنه بعض حقه (فرع) لو اشترى بطيخة فوجد بها انبت نظر فان كان ذلك عقب
 لمعه من شجرة كان عيبا له الرد به وإن كان بعد خزينه اى المشتري مدة يغلب انباته فيها لم يكن عيبا فلا رد به
 ع وش وقوله فان حلف فله عرضها الخ محل تأمل فليراجع وقوله لانه باجتهاده الخ قد يؤخذ منه انه لو تغير
 جهاده إلى ان النحاس من الاخر فله عرضه عليه (قوله فان كسر الثانية فلا رد له) اى ولو باذن البائع اه
 ش (قوله مطلقا) اى أمكن معرفة عيبها بدون الكسر أولا اه ع وش وقال الجيرمى اى سواء وجدها سليمة
 وغير سليمة اه (قوله بالاول) اى بكسر الاولى (قوله كان الحكم كذلك) اى فلا رد (قوله ويظهر انه الخ)
 لو بان عيب الدابة وقد انعموا وكان نزع النعل يعيبها فترعه بطل حقه من الرد والارش لقطعه الخيار بتعيينه
 لا اختيار وإن سلمها بنعلها اجبر على قبول النعل إذ لا منة عليه فيه ولا ضمان وليس للمشتري طلب قيمتها
 منها حقيرة في معرض رد الدابة فلو سقطت استردها المشتري لان تركها اعراض لا تمليك وإن لم يعيبها
 وعها لم يجبر البائع على قبولها بخلاف الصوف يجبر على قبوله كما قاله القاضي لان زيادته تشبه زيادة السم
 فغلاف النعل فيزعهوا ولا ينافي ما ذكرناه ما مر من ان الانعال في مدة طلب الخصم او الحاكم ضار لان ذلك
 شغل يشبه الحل على الدابة وهذا تفريع وقد ذكر القاضي ان اشتغاله بجز الصوف مانع له من الرد بل يرد
 م يجزنها بمغنى قال ع وش قوله لم يجبر على قبوله قضيت ان البائع يملكه وانه لا فرق بين كون المبيع تنقص
 يمينه بجز الصوف او لا وانه لا فرق بين ان تتضرر الشاة بجزه ككون الزمن شتاء مثلا او لا ويوجه ذلك بما
 ذكره بقوله لان زيادته تشبه زيادة السم ووجه الشبه ان كلاما من اجزاء الحيوان فاجبر على قبوله تبعا له ولم ينظر
 للمنة في المساحة لانه في مقام رد المبيع والتخلص منه لكن يشكل على هذا ما تقدم اى ويأتى من ان المشتري
 رد الشاة ثم يفصل صوفها تحت يد البائع إلا ان يحمل ما تقدم اى ويأتى على ان نزع الصوف لا يضر بالشاة
 فكأن المشتري من اخذه بخلاف ما هنا اه (قوله لم تتصل الخ) اى لم يتوقف منفعة احدهما الكاملة على
 الاخر عادة اه ع وش (قوله او اتصلت الخ) اقتصر النهاية والمعنى على الاول اعنى عدم الاتصال ثم قال بعد قول
 المتن في الاظهر محل الخلاف فيما لا يتصل منفعة احدهما بالاخر كما مر اما ما يتصل كذلك كصراعى باب
 زوجي خف فلا يرد المبيع منهما وحده قهر اطعاه قول المتن (ردهما) اى جاز له الرد ان شاء فلو اطلع على
 عيب احدهما فرضى به ثم اطلع فيه على عيب الاخر ردتهما إن شاء وكذا لو اشترى عبدا واحدا واطلع فيه
 على عيب ورضى به ثم اطلع فيه على اخر جاز له الرد ولا يمنع من ذلك رضاه بالاول ويدل لذلك قول الشيخ عميرة
 في اول التصريح ولورضى بالتصريح ولكن ردها بعيب اخر بعد الحلب رد الصاع ايضا اه وكذا قول
 الروض متى رضى اى المشتري بالمصرة ثم وجد بها عيبا اى قديما ردها وبذل اللبن معها سم على حج اه

يجوز رد المعيب منه وحده إذ لا ضرر فيه (٣٨٢) وهو أحد وجهين أطلقتهما الشيخان وهو الوجه الذي نص عليه في الامم والبريطي وأما

تاويله بحمله على تراضى العاقلين به ففي غاية البعد لانه مع الرضا لا خلاف فيه والكلام فيما فيه خلاف ولو ظهر عيب احدهما بعد تلف الآخر او بيعه لم يرد الباقي إلا إن كان البيع من البائع كما قاله القاضى واعتمده الاسنوى وكذا السبكي في شرح المنهاج وان تناقض كلامه فيه في شرح المهذب لا تنفاه التفريق المضر حيثئذ وخالفه صاحبه المتولى والغوى (ولو اشترى عبد رجلين) منهما لا من وكليهما (فبان معيافه رد نصيب احدهما) لتعدد الصفقة بتعدد البائع دون موكله كإمر (ولو اشترى ياه) أى المعيب من واحد كما في أصله كالروضه وغيرها لا نفسها او موكلهما (فلا حدهما الرد) لحصته على البائع (في الاظهر) لتعدد الصفقة بتعدد المشتري لنفسه او لغيره كإمر او من اثنين ولا يصح حمل المتن عليه بجعل الضمير عائدا على قوله عبد رجلين لان هذه لا خلاف فيها للتعدد بتعدد البائع قطعاً فله رد الربع (ولو اختلفا في قدم العيب) واحتمل صدق كل (صدق البائع) في دعواه حدوثه (بيمينه) لان الأصل لزوم

عش (قوله يجوز رد المعيب الخ) خالفه النهاية والمغنى فقالا ولا يرد بعض المبيع في صفقة بالمعيب قهراً وان زال ملكه عن الباقي للبائع وإن كان المبيع متعلّقاً ببناء على ان المانع اتحاد الصفقة وهو المعتمد خلافاً لبعض المتأخرين بناء على ان المانع ضرر التبعض اه (قوله تاويله) أى النص (قوله والكلام فيما فيه خلاف) فيه نظر ظاهر لان كون الكلام فيما فيه خلاف للاصحاب لا ينافى تاويل النص المخالف لا حد شقيه بحيث تنتفي المخالفة اه سم (قوله كلامه فيه) أى كلام السبكي في البيع من البائع (قوله لا تنفاه التفريق الخ) لتعليل الاستثناء (قوله وخالفه) أى القاضى صاحبه الخ وقال بامتناع الرد في البيع من البائع وما في معناه ايضا لانه وقت الرد لم يرد كما تملك وهو المعتمد نهية ومغنى واسنى وفي سم قال في الروض وشرحه وان ورثه ابنا المشتري مثلاً فليس لاحدهما رد نصيبه لاتحاد الصفقة اه ولومات عن ابنين احدهما المشتري تعذر الرد إذ لا يمكن رده على نفسه وله الارش على التركة للياس من الردها قول المتن (ولو اشترى الخ) وكذا لو اشترى عبد من كل واحد مائة فله رد احدهما اه مغنى (قوله منهما) إلى قوله وقيل في النهاية والمغنى (قوله كإمر) أى في تفريق الصفقة من ان العبرة بالوكيل دون الموكل (قوله او من اثنين) عطف على من واحد اه كرى (قوله فله) أى لاحد المشتريين رد الربع وظاهر ان له ان يرد على كل الربع سم على حجج أى لان لاحد المشتريين رد الربع عن البائعين معا اه عش قال النهاية والمغنى ولو اشترى ثلاثة من ثلاثة فكل مشتر من كل تسعة وضابط ذلك ان تضرب عدد البائعين في عدد المشتريين عند التعدد من الجانبين او احدهما عند الانفراد في الجانب الآخر فاحصل فهو عدد العقود اه (قوله فانه لا يبر الخ) بل إنما يبر ان عيب باطن موجود عند العقد كما في الصورة هنا ان العيب باطن بالحيوان اه رشيدى (قوله هذا) أى حدوث العيب بين العقد والقبض (قوله صدق البائع) اعتمده النهاية والمغنى (قوله على الاول) ويكفيه الحلف على نفي العلم حتى اه بجري (قوله والمشتري على الثاني) كان حاصل ايضاحه انهما متفقان على وجوده في يد البائع إلا ان البائع يدعى سبقه العقد والمشتري يدعى تاخره عنه فلو ادعى البائع في هذه الصورة حدوثه في يد المشتري ففقتضى ما تقدم انه المصدق وفي شرح مر وقد اخذنا تقرر قاعدة وهي انه حيث كان العيب يثبت الرد فالمصدق البائع وحيث كان يطله فالمصدق المشتري ولو اختلفا بعد التقايل فقال البائع في عيب يحتمل حدوثه وقدمه على الاقالة كان عند المشتري وقال المشتري كان عندك قال الجلال البلقيني افتيت فيها بان القول قول المشتري مع يمينه لان الاصل براءة الذمة من غرم ارش

(قوله والكلام فيما فيه خلاف) فيه نظر ظاهر لان كون الكلام فيما فيه كلام للاصحاب لا ينافى تاويل النص المخالف لاحد شقيه بحيث تنتفي المخالفة (قوله او بيعه) قال في الروض فلو باع بعضه أى بعض المبيع في صفقة ثم وجد العيب لم يرد ولا ارش لعدم الياس منه اه قال في شرحه وقيل له الارش للباقي لتعذر الرد ولا ينتظر عود الزائل ليرد الكل كما لا ينتظر زوال العيب الحادث وصححه في أصل الروضة تبعاً للنقل الراجحى له عن تصحيح التهذيب وهو ضعيف لانه انما يأتى على التعليل باستدراك الظلامة لا بعدم الياس واما تعذر الرد فانما هو في الحال كالمو باع الجميع فلا ارش له الى ان قال وشمل قوله كغيره باع بعضه مالمو باعه للبائع فلا رده وهو ما جزم به المتولى وصححه الغوى الخ اه (فرع) ه قال في الروض وشرحه وإن ورثاه أى امنا المشتري مثلاً فليس لاحدهما رد نصيبه لاتحاد الصفقة ولهذا لو سلم احدهما نصف الثمن لم يلزم البائع تسليم النصف اليه اه ولومات عن ابنين احدهما المشتري تعذر الرد إذ لا يمكن رده على نفسه وله الارش على التركة للياس من الرد (قوله فله رد الربع) وظاهر ان له ان يرد على كل الربع (قوله ولان الاصل الخ) في هذا العطف نظر لان المعطوف عليه تعليل لليمين والمعطوف للتصديق (قوله والمشتري على الثاني) كان حاصل ايضاحه انهما متفقان على وجوده في يد البائع إلا ان البائع يدعى سبقه العقد والمشتري يدعى تاخره عنه فلو ادعى البائع في هذه الصورة حدوثه في يد المشتري ففقتضى ما تقدم

العقد وقيل لان الاصل عدم العيب في يده وينبى عليهما مالمو باع بشرط البراءة من العيوب فانه لا يبرأ ما حدث بعد العقد وقبل القبض فلو ادعى المشتري هذا والبائع قدمه على العقد صدق البائع على الاول كما شمله المتن والمشتري على الثاني بيمينه

قطع بما ادعاه أحدهما كشجرة مندمله والبيع أمس فيصدق المشتري بلا يمين وكجرح طري والبيع والقبض من سنة فيصدق البائع بلا يمين ولو ادعى المشتري قدم عيين فصدقه البائع في أحدهما فقط صدق المشتري يمينه لثبوت الرد بأقرار البائع فلا يسقط بالشك ولا يرد على المتن خلافاً لمن زعمه لأن الرد إنما نشأ بما اتفقا عليه وكلامه فيما اختلفا فيه كما ترى فإن قلت هما قد اختلفا في الثاني وصدق المشتري في قدمه حتى لا يمتنع رده قلت تصديقه ليس بالقوة جانبه بتصديق البائع له على موجب الرد فلم تقبل إرادته رفعه عنه بدعوى حدوث الثاني فالحامل على تصديقه سبق إقرار البائع لا غير فلم يصدق أن المشتري صدق في القدم على الإطلاق

ولو نكل المشتري عن البين سقط رده ولم ترد على البائع لأنه لا يثبت لنفسه بحلفه حقاً وحينئذ فظاهر مأمراً أنه يأتي هنا ما سبق في قوله ثم إن رضى به البائع الخ ولو اشترى ما كان رآه وعيه قبل ثم اتاه به فقال زاد العيب وأنكر البائع صدق المشتري لأن البائع يدعى عليه به وهو خلاف الأصل

العيب انتهى اه سم (قوله لا احتمال صدق) إلى قول المتن والزيادة في النهاية لا قوله فان قلت إلى ولو نكل وقوله لا احتمال الجواب إلى ولا يكفيه وكذا في المعنى لا قوله ولا ترد إلى ولو نكل وقوله ولا ترد إلى سم تصديق البائع وقوله وقضية كلامهم إلى ولا يكفيه وقوله وفي أنه ظن إلى المتن (قوله وكجرح) يعني جراحة بنحو سيف أو عصا لا قرحة نار اه سيد عمر (قوله لثبوت الرد) فيه خفاء اه سم يعني أن دعوى البائع حدوث الآخر عند المشتري يمنع الثبوت وقد يجاب بأن مراده كما يأتي ثبوت مقتضى الرد من حيث هو بقطع النظر عن الدعوى المذكورة (قوله ولا ترد) أي صورة تصديق المشتري فيما ذكر (قوله وكلامه) أي المتن (قوله فان قلت هما الخ) قد يقال يكفي في الإيراد أنه هنا لم يصدق البائع والألا متع الرد لثبوت حدوث أحد العيين فلم يصدق قول المصنف صدق البائع وهذا على هذا الوجه لا يندفع بجوابه المذكور سم على حج وقد يقال مراد المحجب أن قول المتن صدق البائع روعي فيه قيد الحيثية يعني صدق البائع من حيث مجرد دعوى حدوث العيب بخلاف ما لو نظر إلى أمر آخر كقوة جانب المشتري باتفاقهما على قدم أحد العيين فلم يصدق أن البائع لم يصدق مع كونه مدعيًا مجرد الحدوث بل إنما امتنع تصديقه لدعواه الحدوث وصاحباً للاعتراف بقدم أحد العيين وفي سم على حج أيضاً مانصه مسألة في فتاوى الجلال السيوطي رجل باع حماراً ثم طلب من المشتري الإقالة فقال بشرط أن تبعه لي بعد ذلك بكذا فقال نعم فلما أقاله امتنع من البيع فهل تصح هذه الإقالة الجواب أن كان هذا الشرط لم يدخله في صلب الإقالة بل توأط عليه قبلها ثم حصلت الإقالة فالإقالة صحيحة والشرط لاغ ولا يلزمه البيع له ثانياً وإن ذكر الشرط في صلب الإقالة فسدت الإقالة انتهى وظاهره فسادها وإن قلنا أنها فسخ انتهى وفرضه الكلام في الحمار لكونه المسؤول عنه والألا الحكم لا يختص به بل مثله غيره اه ع ش (قوله ولو نكل المشتري) أي فيما لو ادعى قدم العيين فاعترف البائع بقدم أحدهما كما صرح به في شرح الروض اه ع ش (قوله يسقط رده الخ) وسقوط الرد ظاهر أن علم أن نكوله يسقطه والألفبني عدم السقوط اه ع ش (قوله وحينئذ) أي حين سقوط رده القهري بالنكول (قوله في قوله) أي المتن (قوله ولو اشترى ما كان رآه) عبارة المعنى ولو اشترى شيئاً غائباً وكان قد رآه وأبراه من عيب به ثم أتاه به فقال المشتري قد زاد العيب الخ اه (قوله ثم أتاه به) أي ثم أتى البائع للمشتري بالمبيع اه رشيدى (قوله صدق المشتري) أي يمينه اه نهاية ولو نكل عن البين هل يسقط رده ولا ترد على البائع نظير ما مر أم لا فليراجع (قوله لأن البائع الخ) ولو باعه عصيراً وسله له فوجد في يد المشتري خمرًا فقال البائع عندك صار خمر أو قال المشتري بل عندك كان خمر أو أمكن كل من الأمرين صدق البائع يمينه لموافقه للأصل

أنه المصدق وفي شرح مر وقد أخذ مما تقرّر قاعدة وهي أنه حيث كان العيب يثبت الرد فالمصدق البائع وحيث كان يبطله فالمصدق المشتري ولو اختلفا بعد التقابل فقال البائع في عيب يحتمل حدوثه وقدمه على الإقالة كان عند المشتري وقال المشتري كان عندك قال الجلال البلقيني أفنت فيها بأن القول قول المشتري مع يمينه لأن الأصل براءة الذمة من غرم ارش العيب اه (مسألة) في فتاوى الجلال السيوطي رجل باع حماراً ثم طلب من المشتري الإقالة فقال بشرط أن تبعه لي بعد ذلك بكذا فقال نعم فلما أقاله امتنع من البيع فهل تصح هذه الإقالة الجواب أن كان هذا الشرط لم يدخله في صلب الإقالة بل توأط عليه قبلها ثم حصلت الإقالة فالإقالة صحيحة والشرط لاغ ولا يلزمه البيع له ثانياً وإن ذكر الشرط في صلب الإقالة فسدت الإقالة اه وظاهر فسادها وإن قلنا أنها فسخ (قوله لثبوت الرد) فيه خفاء (قوله فان قلت هما قد اختلفا الخ) قد يقال يكفي في الإيراد أنه هنا لم يصدق البائع وإلا لا متع الرد لثبوت حدوث أحد العيين فلم يصدق قول المصنف صدق البائع وهذا على هذا الوجه لا يندفع بجوابه المذكور (قوله صدق المشتري لأن البائع الخ) قد يقال الزيادة عيب وقد اختلفا فيها نعم قد يقال مسألة المتن الاختلاف في قدم العيب وحدوثه والاختلاف هنا في وجود الزيادة وعدم وجودها (فرع) في شرح مر ولو باعه عصيراً وسله له فوجد في يد المشتري خمرًا فقال البائع صار خمر عندك وقال المشتري كان خمر عندك وأمكن كل من الأمرين

ولا ترد عليه هذه أيضا خلافا لمن زعمه أيضا (٣٨٤) لانهما لم يختلفا في القدم بل في الزيادة المستزمنة له وهو انما ذكر الاختلاف في القدم

فصائم تصديق البائع في عدم
القدم انما هو لمنع رد المشتري
لا لتغريمه ارش لو عاد للبائع
بفسخ وطلبه زاعما أن
حدوثه يده ثبت يمينه لان
يمينه انما صلحت للدفع عنه
فلا تصلح لاثبات شيء له نظير
ما يأتي في التخالف في الجراح
فللمشتري الان ان يحلف
انه ليس بمحدث وكيفية
حلف البائع تكون (على
حسب جوابه) فان اجاب
بلا يلزم من قبوله او بلامرله
على به حلف كذلك ولا
يكلف التعرض لحدوثه
لاحتمال علم المشتري به
عند القبض اورضاه بعده
ولو ذكره كلف البيعة او ما
بعته او ما اقبضته الاسلاما
حلف كذلك ولم يكفه لا
يستحق على الرد به
ولا لا يلزم من قبول لانه
ليس مطابقا لجوابه وقضية
كلامهم انه لو اجاب
بلا يلزم من قبوله ثم اراد
الحلف على انه ما اقبضه
الاسلاما لا يمكن وهو محتمل
لاحتمال الجواب الاول
علم المشتري ورضاه به
والثاني نص في عدمه
فتناقضا احتمالا وهو كاف
هنا ومن ثم لم يكتفوا في
اليمين بالو ازم بل اشترطوا
كونها على وفق الدعوى
بطريق المطابقة لا التضامن
والالزام ولا يكفيه
الحلف على نفي العلم ويجوز
له الحلف على البت اذا
اختبر خفايا امر المبيع

من استمرار العقد اه معنى وياتي في الشرح مثله وزاد النهاية ولو اختلفا بعد التقايل فقال البائع في
عيب يحتمل حدوثه وقدمه على الاقالة كان عند المشتري اى فهو حادث وعليه ضمانه وقال المشتري كان عندك
اى فهو قديم والرد في محله ولا شيء لك على قال الجلال البلقيني اقيت فيها بان القول قول المشتري مع يمينه اى
فلو نكل عن اليمين ردت على البائع فيحلف وياخذ الارش بزيادة من عرش (قوله ولا ترد عليه) اى المتن (هذه)
اى الصورة المذكورة بقوله ولو اشترى ما كان راه الخ (قوله لانهما) اى البائع والمشتري (قوله المستزمنة له)
اى للقدم و (قوله وهو) اى المصنف اه عرش (قوله نصا) هو من متعلقات قوله الاختلاف لامن
متعلقات قوله ذكر اى ان المصنف انما ذكر مسألة ما اذا اختلفا في القدم بالنص بان نص احدهما في دعواه
على انه قديم والاخر على خلافه اه رشيدى (قوله ثم تصديق البائع الخ) مرتب على قول المصنف ولو
اختلفا الخ و (قوله لا لتغريمه) اى المشتري و (قوله لو عاد للبائع بفسخ) اى كالموالتحالف في صفة العقد او
تقايلاه عرش (قوله وطلبه) اى البائع الارش (قوله ثبت يمينه) خبر ان و (قوله لان يمينه الخ) علة
لقوله لا لتغريمه اه عرش (قوله فلا تصلح لاثبات شيء الخ) قضيته انها لا تثبت له الارش وان لم يحلف
المشتري انه ليس بمحدث فانظره مع قوله فللمشتري الان ان يحلف الخ اه رشيدى وياتي انفا عن عرش
ما يندفع به الاشكال (قوله في التخالف) بالخاء المعجمة اه عرش (قوله الان ان يحلف الخ) فلونكل عن
اليمين هل يحلف البائع ام لا ويكتفى باليمين السابقة فيه نظرا والقرب الاول لان يمينه الاولى لدفع الرد وهذه
لطلب الارش فالمقصود من كل منهما غير المقصود من الاخرى اه عرش قول المتن (على حسب جوابه)
بفتح السين اى مثل جوابه نهاية ومعنى قال عرش هذا بيان للرد من الحسب بالفتح وفي المختار ليكن عملك
بحسب ذلك بالفتح اى على قدره وعدده اه (قوله ولو ذكره) اى ذكر عليه اورضاه اه عرش
(قوله او ما بعته) عطف على قوله لا يلزم من قبوله الخ اه كرى (قوله او ما اقبضته الخ) ظاهره ان الاقتصار على
ما قبله يكتفى في الجواب والحلف والظاهر خلافه فكان الاولى الاقتصار على قوله او ما اقبضته كافي المعنى او
التعبير بالواو بدل او (قوله وهو محتمل) وليس كذلك اه نهاية اى لانه غلط على نفسه عرش عبارة
سم اقول هذا الاحتمال يردده المعنى والنقل اما المعنى فلا نه اذا اراد الحلف على ما ذكر فقد اراد التغليظ على
نفسه فكيف لا يمكن منه واما النقل فقد صرحوا في الدعاوى بان المدعى عليه مال مضاف الى سبب كافر ضحك
كذالوا اطلق الانكار في جوابه كذا يستحق على شيئا ولا يلزم من تسليم شيء اليه ثم اراد الحلف على نفي السبب
جاز والظاهر ان الشارح لم يستحضر هذا الذي قررره في الدعاوى والا لما اقتصر على ما قاله هنا وكرر اسما
فقال اه (قوله ولا يكفيه) عبارة المعنى ولا يكتفى في الجواب والحلف ما علمت به هذا العيب عندى اه زاد
عرش وهل يكون اشتغاله بذلك مسقط للرد ام لا فيه نظرا والقرب ان يقال ان كان جاهلا بذلك لا يكون
مسقطا للرد فله تعيين جواب صحيح ويحلف عليه وان كان عالما مسقطرده اه (قوله الا بشهادة عدلى شهادة
الخ) افهم انه لا يثبت برجل وامرأتين ولا بشاهدين وفيه ان المقصود من ثبوت العيب امارد المبيع او طلب
الارش وكلاهما متعلق بالمال وهو ثبت بما ذكر (وقوله فان فقدا) اى في محل العقد فما فوقه الى
مسافة العدوى لان الشاهد لا يلزمه الحضور بما زاد على ذلك اه عرش (قوله ولا يثبت العيب الخ) عبارة

فالمصدق البائع يمينه لموافقة للاصل من استمرار العقد اه (قوله وهو محتمل) اقول هذا الاحتمال يردده
المعنى والنقل اما المعنى فلا نه اذا اراد الحلف على ما ذكر فقد اراد التغليظ على نفسه فكيف لا يمكن منه واما
النقل فقد صرحوا في الدعاوى بان المدعى عليه مال مضاف الى سبب كافر ضحك كذا اطلق الانكار في جوابه
كلا يستحق على شيئا ولا يلزم من تسليم شيء اليه ثم اراد الحلف على نفي السبب جاز وعبارة المنهج هناك وحلف
كما اجاب وفي شرحه لطابق الحلف الجواب فان اجاب بنفي السبب حلف عليه او بالاطلاق فكذلك ولا يكلف
التعرض لنفي السبب فان تعرض لنفيه جاز اه وعبارة شرح البهجة ولو حلف بعد الجواب على نفي الجهة
جاز كافي الروضة كاصلها عن البغوى من غير انكار اه والظاهر ان الشارح لم يستحضر هذا الذي

وكذا ان لم يختبرها اعتمادا على ظاهر السلامة حيث لم يظن خلافها ولا يثبت العيب الا بشهادة عدلى شهادة فان فقدا المعنى

صدق البائع ويصدق المشتري يمينه في عدم تقصيره في الرد وفي جهله بالعيب ان امكن خفاء مثله عليه عند الرؤية والا كقطع انف صدق البائع وفي انه ظن ان ماله به غير عيب وكان ممن يخفى عليه مثله وفي انه اتمارضى بعيبه لا نأظنه (٣٨٥) العيب الغلاني وقد بان خلافه وامكن

اشتباها به وكان اليب الذي بان اعظم ضررا فيثبت له الرد في الكل (و الزيادة) في المبيع أو الثمن (المتصلة كالسمن) وكبر الشجرة وتعلم الصنعة ولو بمعلم باجرة كما اقتضاه اطلاقهم هنالكهم في الفلاس قيدوه بصنعة بلا معلم فيحتمل ان يقال به هاجماع ان المشتري غرم مالا في كل منهما فلا يفوت عليه ولا ينافيه الفرق الا في بينهما في الحمل لانه من شأنه انه لا يغرم مال في مقابلته فحكم به لمن لم ينشأ الرد عنه (تتبع الاصل) لتعذر افرادها ولو باع ارضا بها اصول نحو كراث فثبت ثم ردها بعيب فالنات للشتري بخلاف الصوف الحادث بعد العقد فانه يردّه تبعامالم يجوز كذا اللبن الحادث في الضرع لانها كالسمن بخلاف تلك ومن ثم كان الظاهر منها في ابتداء البيع لا يدخل فيه وجري جمع على ان نحو الصوف الحادث للشتري مطلقا ولو جز بعد ان طال ثم علم عياورد اشتراكا فيه لان الموجود عند العقد جزء من المبيع فيرد وان جز وقياس نظائره انه يصدق ذواليد حيث لا يئنه وانه لارد ماداما

المعنى والاسنى ولو اختلفا في وجود العيب أو صفة هل هي عيب أو لا صدق البائع يمينه لان الاصل عدم العيب ودوام العقد هذا اذا لم يعرف الحال من غيرهما فان عرف من غيرهما فلا بد من قول عدلين عارفين بذلك كما جزم به القاضي وغيره وتبعهم ابن المقرئ وقيل يكفي كما قاله البغوي واحد اه (قوله صدق البائع) اي يمينه نهاية ومعنى قال عش قوله صدق البائع الخ اي ظاهرا فلا رد وهل للشتري الفسخ باطنا اذا كان محقاقا لا وهل له اذا لم يفسخ اخذ الارش ايضا ام لا فيه نظر والا قرب فيها الاول اما الفسخ فلو جرد مسوغه باطنا واما الارش فلانه لما تعذر رده على البائع بخلفه نزل منزلة عيب حادث يمنع من الرد القهرى ويحتمل في الثانية منع اخذ الارش لانه حيث تمكن من الفسخ والتصرف فيه من باب الظفر جعل كالقادر على الرد وهو حيث قدر عليه لا يجوز اخذ الارش من البائع ولو بالرضا بل ان تصالح من البائع على اخذ الارش ليرضى بالمبيع ولا يرد له لم يصح ويسقط خياره ان علم بفساد الصلح اه (قوله ويحتمل الخ) لعله هو الاقرب (قوله والا كقطع انف صدق البائع) هل بلا يمين اه سم وتقدم في الشرح قبيل قول المصنف ولو هلك المبيع ما يفيد عدم اليمين وعن عش التصريح بذلك (قوله وكبر الشجرة) اي كبر ايشاهد كنموها بغلظ خشبها وجريدها اه عش (قوله ولو بمعلم باجرة) وفاقا لظاهر اطلاق النهاية والمعنى عبارة الجيرى ولا فرق بين ان يكون باجرة او لا بمعلم او لا والقاصرة والصبي كالمصلحة من حيث انه لا شيء في نظيرها على البائع في الرد وكالمصلحة من حيث انه لا يجبر معها على الرد فله الامساك وطلب الارش كذا قاله شيخنا فاما قله قليوبى على الجلال اه (قوله الفرق الا في) اي بعد قول المصنف في الاظهر (بينهما) اي بين ما هنا وما في المفلس اه كردى (قوله لتعذر افرادها) ولان الملك قد تجدد بالفسخ فكانت الزيادة المتصلة فيه تابعة للاصل كالعقد نهاية ومعنى قال عش قوله مر كالعقد اي كما انها تابعة في الملك للعقد اه (قوله فالنات الخ) دفع به ما قد يتوهم انها من المتصلة لكونها ناشئة من نفس المبيع فكانها جزء منه وقال سم قال شيخنا الشهاب الرملى ان الراجح ان الصوف واللبن كالحمل انتهى اي فيكون الحادث للشتري سواء انفصل قبل الرد ام لا ومثلها البيض كما هو ظاهر انتهى ويرجع في كون اللبن حادثا او قديما لمن هو تحت يده وهو المشتري فيقبل قوله فيه يمينه وكذا يقال في الصوف اه عش (قوله بخلاف تلك) اي النابت من ذلك الاصول فكان الاولى التذكير وكذا ضمير قوله منها الا في (قوله وجري جمع الخ) اعتمده النهاية والمعنى وفاقا للشهاب الرملى (قوله مطلقا) اي جز او لا (قوله يصدق ذواليد) اي في القدر الذى طال (وقوله وان ذلك) اي التنازع اه كردى (قوله وعلى هذا) اي قوله لارد ماداما متنازعين (قوله مقدار مال الكل الخ) اي من الصوف اه كردى (قوله عينا) الى قول المتن ولو باعها في النهاية وكذا في المعنى الا قوله فيجب الارش الى المتن قول المتن (كالولد والجرة) اي وكسب الرقيق وركاز وجده اي الرقيق وما وهب له قبله وقبضه وما وصى له به قبله ومهر الجارية اذا وطئت بشبهة وجمع المصنف بين الولد والجرة ليعرفك انه لا فرق في عدم امتناع الردين ان تكون من نفس المبيع كالولد ام لا كالجرة خلافا لابي حنيفة ولانما مثل للبتولد من نفس المبيع بالولد بخلاف الثمرة وغيرها ليعرفك انها تبق له وان كانت من جنس الاصل خلافا لما لك معنى ونهاية (قوله ولد الامة الذى لم يميز الخ) ومثله ولد البهيمة الذى لم يستغن عن اللبن اه عش (قوله لان تعذر الرد الخ) يتامل هذا فانه لو خرج على ملكه لا يستحق الارش لا مكان عوده اليه مع امتناع رده فقياسه هنا انه لا يستحق الارش لا مكان رد المبيع بعد تمييز الولد اه عش (قوله بامتناعه) اي الرد اه عش والاولى اي التفريق وكذا الضمير المنصوب

قروره في الدناوى والا لما اقتصر على ما قاله هنا او اتركه رأسا فتأمل (قوله صدق البائع) هل بلا يمين (قوله وجري جمع على ان نحو الصوف الخ) قال شيخنا الشهاب الرملى ان الراجح ان الصوف واللبن كالحمل اه

(٤٩) - شروانى وابن قاسم - رابع) متنازعين وان ذلك عيب حادث وعلى هذا يحمل قول السبكي وقد يقع نزاع في مقدار مال الكل منهما وهو عيب مانع من الرد (و) الزيادة (المنفصلة) عينا ومنفعة (كالولد والجرة لا تمنع الرد) عملا بمقتضى العيب نعم ولد الامة الذى لم يميز يمنع الرد بناء على ما مر من حرمة التفريق بينهما به فيجب الارش وان لم يحصل يأس لان تعذر الرد بامتناعه

ولو مع الرضا صيره كالما يوس منه (وهي ٣٨٦) المشتري في المبيع والبايع في الثمن (ان رد بعد القبض) للحديث الصحيح ان رجلا ابتاع

غلاما واستعمله مدة ثم رأى فيه عيبا واراد رده فقال البائع يا رسول الله قد استعمل غلامي فقال صلى الله عليه وسلم الخراج بالضمان ومعناه ان ما يخرج من المبيع من غلة وفائدة تكون للمشتري في مقابلة انه لو تلف لكان من ضمانه اى لتلفه على ملكه فالمراد بالضمان في الخبر الضمان المعتبر بالملك اذ لا فيه لما ذكره البائع له عليه السلام وهو ما ذكر فقط فخرج البائع قبل القبض والغاصب فلا يملك فوائده لانه لا ملك له وان ضمنه لانه لو وضع يده على ملك غيره بطريق مضمن (وكذا) تكون الزيادة له ان رد (قبله في الاصح) بناء على الاصح ان الفسخ يرفع العقد من حينه لا من اصله (ولو باعها) اى الهيمة او الامة (حاملها فانفصل) الحمل ولم تنقص امه بالولادة او كان جاهلا بالحمل واستمر جهله الى الوضع وان نقصت بها الامر ان الحادث بسبب متقدم كالمقدم (رده) لان الحمل يعلم ويقال له قسط من الثمن (معها في الاظهر) لوجود مقتضى بلا مانع بخلاف ما اذا نقصت بها وعلم بالحمل فلا يردها قهرا بل له الارش كسائر العيوب الحادثة وخرج

في صيره والمجروور في منه (قوله مع الرضا) اى رضا البائع قول المتن (وهي للمشتري) عبارة المنهج وهي لمن حدثت في ملكه قال في شرحه من مشتراو بائع وان رده قبل القبض لانها فرع ملكه انتهى اه سم قول المتن (ان رد) اى المبيع في الاولى والثمن في الثانية نهاية ومعنى قول المتن (بعد القبض) سواء احدثت قبل القبض ام بعده نهاية ومعنى (قوله للحديث الصحيح الخ) اى وقيس على المبيع الثمن اه معنى (قوله يخرج) اى يحصل (قوله ما ذكر) اى ضمان ما ملكه بالاقتراء اه عش (قوله فخرج البائع الخ) اى خرج بالمراد المذكور البائع قبل القبض والغاصب اى فلا يرد على الخبر ان كلا من البائع قبل قبض المشتري المبيع منه والغاصب لو وقع التلف تحت يده فالضمان عليه وليس له الخراج والفوائد (قوله فلا يملك الخ) اى كل من البائع المذكور والغاصب (قوله لانه الخ) تعليل للخروج (قوله لانه لو وضع الخ) يعنى ان وجوب الضمان فيما ذكر ليس لكون المبيع والمغصوب ملكا لمن ذكر بل لو وضع يده على ملك غيره وهو المشتري والمغصوب منه (قوله بطريق مضمن) وهو الشراء اه عش اى والغصب قول المتن (وكذا قبله في الاصح) قال الزركشى لانها حدثت في ملكه كما بعد القبض والثاني المنع لمفهوم الحديث انتهى اه سم (قوله اى الهيمة) الى قوله ويوجه في المغنى وكذا في النهاية الا ما ياتي في جهل الحل قول المتن (حاملها) اى وهي معيبة مثلاً نهاية ومعنى اى اوسلية وتقايلا او حدث العيب بعد العقد وقبل القبض اه عش وقال الرشدي ادخل بقوله مثلاً ما اذا اشتراها سليمة ثم طر العيب قبل القبض ولا يصح ادخال مالو كان الرد بخيار المجلس او الشرط مثلاً لانه ياباه السياق مع قول المصنف السابق لاتمنع الرد اه قول المتن (فانفصل الخ) ولو انفصل قبل القبض فللبائع حبه لا استيفاء الثمن وليس للمشتري بيعه قبل القبض كامه اه معنى (قوله او كان جاهلا الخ) ضعيف والمعتمد انه اذا نقصت امه بالولادة لا يرد مطلقا علم الحمل او جهله اه عش عبارة سم فيه بحثان احدهما يرد على هذا ان الحمل يتزايد شيئاً فشيئاً فهو كالمرض اذا مات منه عند المشتري فالمتجه انه لا رد مطلقا والثاني ما ذكره هنا مخالف لما ذكره في شرح قول المصنف السابق الا ان يستند الى سبب متقدم الخ اه وقوله والثاني الخ في البصري مثله (قوله وان نقصت بها الامر الخ) فيه عليه الاسنوى وغيره واعترض بان الصواب ما اطلقه الشيخان هنا من عدم الفرق اى في عدم الرد بين حالة العلم وحالة الجهل وان كان النقص حصل بسبب جرى عند البائع وهو الحمل ويفرق بينهما وبين القتل بالردة السابقة والقطع بالجناية السابقة الخ اه نهاية قال الرشدي قوله مر واعترض بان الصواب الخ اى فالخاصل انه يتعين تصوير المتن بما اذا لم تنقص بالولادة اصلا اه وقال عش قوله مر من عدم الفرق الخ معتمد خلافا لحج اه اى والمغنى (قوله لان الحمل الخ) معتمد اه عش (قوله وعلم بالحمل) قد مر انه ليس بقيد اه عش (قوله ولو قبل القبض) ظاهره ولو في زمن خيار المشتري بل ولو فسخ بموجب الشرط وهو كذلك ومحل حيث حدث بعد انقطاع خيار البائع ان كان والا فوله وان تم العقد للمشتري كما قدمناه اه عش (قوله فان الولد للمشتري) و(قوله الاتي قال الماوردي وغيره الخ) ظاهر هذا الكلام انه بعد الوضع يردها ويمسك الولد لانه ملكه وقد يستشكل في ولد الادمية للزوم التفريق الممتنع بل وفي ولد غيرها للزوم التفريق قبل الاستغناء عن اللبن بغير الذبح الا ان يجاب باعتقار ذلك هنا لكون ملك المشتري لذلك قهريا

اى فيكون الحادث للمشتري سواء انفصل قبل الرد او لا ومثلهما البيض كما هو ظاهر (قول المصنف وهي للمشتري) عبارة المنهج وهي لمن حدثت في ملكه قال في شرحه من مشتراو بائع وان رد قبل القبض لانها فرع ملك اه (قوله فخرج البائع) اى فانه لم يضمه لو تلف لانه ملكه وان تلف على ملكه فليتأمل (قول المصنف وكذا قبله في الاصح) قال الزركشى لانها حدثت في ملكه كما بعد القبض والثاني المنع لمفهوم الحديث اه (قوله او كان جاهلا بالحمل الخ) فيه بحثان احدهما انه يرد على هذا ان الحمل يتزايد شيئاً فشيئاً فهو كالمرض اذا مات عند المشتري فالمتجه انه لا رد مطلقا والثاني ان ما ذكره هنا مخالف لما ذكره في شرح قول المصنف السابق الا ان يستند الى سبب متقدم الخ (قوله فان الولد للمشتري وقوله الاتي) قال الماوردي وغيره الخ

يباعها حاملا مالو باعها حائلا ثم حملت ولو قبل القبض فان الولد للمشتري

فان الولد للبائع والفرق ان
سبب الفسخ هناك نشأ من
المشترى وهو تركه توفية الثمن
وهنا من البائع وهو ظهور
العيب الذي كان موجودا عنده
قال الماوردي وغيره للمشتري
حبس الام حتى تضعه وحمل
الامة بعد القبض يمنع الرد
القهرى لانه عيب فيها وكذا
حمل غيرها ان نقصت به ونحو
البعض كالحمل وبانفصل
مالو كانت بعد حاملا فانه
يردها جز ما واطلع كالحمل
والتاير كالوضع فلو اطاعت
في يده ثم ردها بعيب كان
لطالع للمشتري على الاوجه
(ولا يمنع الرد الاستخدام)
قبل علم العيب من المشتري
وغيره للمبيع ولا من البائع
او غيره للثمن اجماعا (ووطء
الثيب) كالاستخدام وان
حرمها على البائع لكونه اياه
مثلا نعم ان كان بزنا منها بان
مكتنه ظانه انه اجني واطلاق
الزنا على هذا مجاز كما
يعلم بما ياتي او لا العدد منع
لانه عيب حدث (واقضاض)
الامة بالفاء والقاف (البكر)
المبيعة من مشترا وغيره
بمعنى زوال بكارتها ولو بوثة
(بعد القبض نقص حدث)
فيمنع الرد ما لم يستند لسبب
متقدم جهله المشتري كما مر
(وقبله جنابة على المبيع قبل
قبض) فان كان من المشتري
منع رده بالعيب ثم ان قبضها لزمه الثمن بكاله وان تلفت قبل قبضها لزمه من الثمن

لا اختيار ياو بان الملك والرذحصل قبل الانفصال ولا تفريق حتى حينئذ ولا يضر حصوله بعد للضرورة وفي
الروض وشرحه ما حاصله ان الحمل الحادث بعد العقد وقبل القبض للمشتري ثم ان انفصل امتنع التفريق
وتعين الارش على الاصح وان لم ينفصل جاز بخلاف الحادث بعد القبض فحدوته حينئذ يمنع الرد قهرا في الامة
مطلقا وفي غيرها ان نقصت اى واما بالتراضى فيجوز اى ما لم ينفصل حمل الامة والا امتنع التفريق اخذنا
تقدم اه سم (قوله بخلاف نظيره في الفلس) اى فيما لو اشترى عينا ثم حجر عليه قبل دفع ثمنها وقد حملت
في يده فاذا رجع البائع فيها تبعها الحمل اه عش (قوله قال الماوردي الخ) ولا يحرم التفريق بعد الوضع
الحاصل عند البائع بعد الرذ لا نه لم يحصل بالرذ وانما هو طارئ عليه وهذا كالصريح في انه له ذلك اى
حبس الام بعد الفسخ ومعلوم ان مؤنتها على البائع اه عش (قوله وللمشتري حبس الام حتى تضعه)
والمؤنة على البائع واذا لم يحبسها وولدت وجب على البائع رده اليه ولو في ولد الامة قبل التمييز لا خلاف
المالكين فان لم يقع الرد قبل الولادة امتنع وله الارش عبارة الحلبي قوله ياخذها اذا انفصل اى ولو قبل الاستغناء
عنها وليس هذا من التفريق المحرم لان الفرض ان الفسخ وقع قبل الوضع ففي وقت اخذ الولد لم يحصل تفريق
لاختلاف مال الكهنا وقبل الانفصال لا تفريق اذ هو انما يكون بين الام وفرعها لا بينها وبين حملها انتهت
اه بجري (قوله ان نقصت به لم يقيد به في الامة لان من شأن الحمل فيها ان يؤدى الى ضعف الام ولانه
يؤدى الى الطلق وهو ملحق بالامراض المخوفة اه عش (قوله كالحمل) اى فيكون للمشتري في غير
مسئلة الفلس حيث رد قبل انفصاله اه عش اى وبالاولى هنا رد بعد انفصاله (قوله مالو كانت بعد
الخ) اى وقت الرد كالشراء اه عش (قوله بردها) اى مع حملها (قوله في يده) اى المشتري و(قوله كان
الطلع للمشتري) اى وان لم يتاير اه عش (قوله على الاوجه) معتمد اه عش قول المتن (ووطء
الثيب) اى ولو في الدبر ومثل ووطء الثيب ووطء البكر في دبرها فلا يمنع الرد شرح العيب الحج اه عش
قال النهاية والمغنى ووطء الغوراء مع بقاء بكارتها كالثيب اه اى فلا يمنع الرد ما لم تمسكنه ظانه اجني
عش (قوله كالاستخدام) اى قياسا عليه (قوله منع) اى من الرد قول المتن (واقضاض البكر)
مبتدأ خبره قوله نقص اه نهاية (قوله ولو بوثة) اى ونحوها اه نهاية ومنه الحيض عش (قوله لسبب
متقدم الخ) كالزواج ومنه ايضا مالو زالت جارية عمر وبكارية زيد فجاء زيد وازال

ظاهر هذا الكلام انه بعد الوضع يرد لها ويمسك الولد لانه ملكه وقد يستشكل في ولد ادمية للزوم التفريق
الممتنع بل في ولد غيرها للزوم التفريق قبل الاستغناء عن اللبن بغير الذبح الا ان يحجب باغتفار ذلك هنا الكوز
ملك المشتري كذلك قهرا لا اختيار ياو بان الملك والرذحصل قبل الانفصال ولا تفريق حتى حينئذ ولا
يضر حصوله بعد للضرورة فليتامل وفي الروض وشرحه وكذا اى للمشتري الولد المنفصل الحادث بعد
العقد ثم قال في الروض ويجوز التفريق بينهما بالرذ للحاجة اه وبين في شرحه ان الاصح امتناع الرد وتعين
الارش ثم قال في الروض واذا حملت اى بعد الشراء وقبل القبض وردت بالعيب حاملا فالولد للمشتري وفيما
تصريح بجواز رد الحامل حال الحمل وان كان فيه تفريق قال في شرحه واذا قلنا الحمل هنا للمشتري قال الماوردي
وغيره فله حبس امه حتى تضع اه ثم قال في الروض وكذا بعد القبض اى وكذا اذا حملت به بعد القبض
يكون للمشتري ولكن حمل الامة بعد القبض يمنع الرد كما وكذا غير ها ان نقص به اه وحاصل ذلك كما
تري ان الحمل الحادث بعد العقد وقبل القبض للمشتري ثم ان انفصل امتنع التفريق على الاصح وان لم ينفصل
جاز بخلاف الحادث بعد القبض فحدوته حينئذ يمنع الرد قهرا في الامة مطلقا وفي غيرها ان نقصت اى واما
بالرضاف فيجوز اى ما لم ينفصل حمل الامة والا امتنع التفريق اخذنا ما تقدم فان قلت ما ذكرته في قول
الروض انها اذا حملت قبل القبض وردت بالعيب حاملا كان الولد للمشتري من ان فيه تصريح بجواز الرد
وان كان فيه تفريق مبنى على ان كلام الروض في حمل الادمية ايضا وهو ممنوع لجواز ان يكون في حمل
البيمة قلت قوله بعده وكذا بعد القبض لكن حمل الامة الخ صريح في انه اراد اولا ما يشمل الادمية كالا يخفى

بكاره جارية عمر وعند المشتري اه عش (قوله قدر ما نقص الخ) اي بنسبة ما نقص لانفس قدر ما نقص
 إذ قد يكون قدر ما نقص قدر الثمن او اكثر هكذا ينبغي ان يكون المراد سم على حج اه عش (قوله و اجاز
 هو البيع فله ردها به) الظاهر ان المعنى انه إذا علم باقتضاض غيره فان فسخ فذاك وان اجاز ثم علم العيب القديم
 فله الرد به ويبقى الكلام فيما إذا علم بهما معا فهل له تخصيص اجازة ببيع الافتضاض والفسخ بالاخر فيه
 نظر سم على حج اقول قياس قول الشارح مر وهو محمول على ما إذا لم يطلع عليه اي العيب القديم الا بعد
 اجازته اه ان فسخه باحدهما و اجازته في الاخر يسقط خياره لكن قضية ما مر من انه لو اشتغل بالرد
 ببيع فعجز عن اثبات كونه عيبا فانتقل للرد ببيع اخر لم يتمتع عدم سقوط الخيار هنا لتخصيص الرد باحد
 العيبين اه عش ولعل الاقرب عدم السقوط كما هو مقتضى اطلاق الشارح (قوله فهدر) اي على
 المشتري حيث اجاز اه عش عبارة الجيرى ومعنى كونه هدرا انه إذا اجاز المشتري البيع اخذها ووقع
 بهما من غير شيء وان فسخ اخذ ثمنه كله وقوله لزمه الارش ويكون لمن استقر ملكه على المبيع فان اجاز المشتري
 فله ولا فللبائع اه (قوله ان لم يطا) كان از الها بنحو عودو (قوله ولا لزمه) اي الاجنى اه عش (قوله
 هو للمشتري) هذا واضح إذا لم يكن في خيار البائع وحده او خيارهما وفسخ العقد فان كان للبائع وحده
 فينبغي ان يكون له من ذلك المهر ما عدا الارش مطلقا وكذا قدر الارش ايضا ان فسخ لان ذلك القدر بدل بعض
 المبيع وان كان لهما وفسخ فينبغي ان يكون ذلك جميعه للبائع عناني اه بجيرى (قوله استحق البائع منه
 الخ) اي من المهر قدر الارش ان كان المهر اكثر من الارش فان تساوا باخذه البائع ولا شيء للمشتري وان
 زاد الارش على المهر وجبت الزيادة على المشتري لان العين من ضمانه اه عش وقوله وان زاد الارش
 على المهر الخ فيه نظر ظاهر فان المبيع قبل القبض من ضمان البائع لا المشتري (قوله في الغصب) بان غصب
 زيدا عمر و ووطئها بغير زنا منتهوا (قوله والديات) بان تعدى شخص على حرة وازال بكارتها بالوطء مكرهه
 اه بجيرى (قوله بان ملك المالك هنا ضعيف) كان وجه ضعفه انه معرض للزوال بالتلف قبل القبض كما
 هو الفرض سم على حج اه عش (قوله بخلافه ثم) اي في الغصب والديات اه كردى اي والبيع الفاسد
 (قوله ولهذا) اى لقوة الملك (لم يفرقوا ثم) اي في الغصب والديات اي في مجموعهما ولا فالغصب في الامة
 والديات في الحرة تأمل (قوله بين الحرة) المراد بان ملك القوي في الحرة ملكها لمنفعة نفسها ولا فالحره لا تملك
 (قوله كافي النكاح الفاسد) والمعتمد وجوب مهر بكر فقط في النكاح الفاسد كما هنا عش وعناني ومعنى
 (قوله وبان البيع الفاسد الخ) والحاصل ان ما هنا إذا نظر اليه مع الغصب والديات يفرق بالقوة والضعف
 وإذا نظر اليه مع البيع الفاسد يفرق بتعدد الجهة وعدمه اه زيادى ويظهر بل اخر كلام الشارح
 كالصرح فيه ان الفرق بين ما هنا وبين المبيعة بالبيع الفاسد بقوة الملك وضعفه ايضا واما قول الشارح وبان
 البيع الفاسد الخ فليان الفرق بين البيع الفاسد وبين الغصب والديات فقط (قوله بخلافه) اي الافتضاض
 (فيما مر) اي في الغصب والديات والبيع الفاسد (قوله ويوجه) اي الفرق بين نحو الغصب وبين البيع
 الفاسد وبهذا يندفع قول سم قوله ويوجه وقوله بسبب جريان الخلاف يتأمل كل منهما اه فانه مبنى
 على ما هو ظاهر السباق من ان مرجع ضمير يوجه الفرق بين ما هنا وبين البيع الفاسد (قوله بان الجهة
 المضمنة هنا) اى في البيع الفاسد (قوله بسبب جريان الخلاف في الملك) لان ابا حنيفة يرى حصول الملك

قدر ما نقص من قيمتها او
 من غيره و اجاز هو البيع
 فله ردها به ثم ان كان المزيل
 البائع او آفة او زوجا واجه
 سابق فهدر او اجنبا لزمه
 الارش ان لم يطا او كانت
 زانية ولا لزمه مهر بكر
 مثلها فقط وهو للمشتري
 ما لم يفسخ ولا الاستحق البائع
 منه قدر الارش و فرق بين
 وجوب مهر بكر هنا ومهر
 ثيب و ارش بكاره في الغصب
 والديات ومهر بكر و ارش
 بكاره في المبيعة يباعا فاسدا
 بان ملك المالك هنا ضعيف
 فلا يحتمل شيئين بخلافه
 ثم ولهذا لم يفرقوا ثم بين
 الحرة والامة وبان البيع
 الفاسد وجد فيه عقد
 اختلف في حصول الملك به
 كافي النكاح الفاسد بخلافه
 فيما مر ويوجه بان الجهة
 المضمنة هنا لما اختلفت
 بسبب جريان الخلاف في
 الملك لم يلزم عليه

على متأمل عبارته ولعل وجه الجواز انتفاء التفريق بالفعل عند الرد فانه إنما يتحقق عند الانفصال واخذ
 المشتري اياه فتأمل (قوله قدر ما نقص) اي بنسبة ما نقص لانفس قدر ما نقص إذ قد يكون قدر ما نقص قدر
 الثمن او اكثر هكذا ينبغي ان يكون المراد (قوله و اجاز هو البيع فله ردها به) الظاهر ان المعنى انه إذا علم
 باقتضاض غيره فان فسخ فذاك وان اجاز ثم علم بالعيب القديم فله الرد به ويبقى الكلام فيما إذا علم بهما معا
 فهل له تخصيص الاجازة ببيع الافتضاض والفسخ بالاخر فيه نظر (قوله بان ملك المالك هنا ضعيف)
 كان وجه ضعفه انه معرض للزوال بالتلف قبل القبض كما هو الفرض (قوله ويوجه) وقوله بسبب جريان

إيجاب مقابل للبكارة مرتين إذ الموجب لمهر البكر وطه الشبهة لانه استمتع بها بكر أو لارش البكارة لزالة الجلد بخلاف جهة الغصب فانها واحدة فلو اوجبت مهر بكر لتضاعف غرم البكارة مرتين من جهة واحدة وهو مجتمع فاندفع ما يقال الغاصب الذي لم يختلف في عدم ملكه اولى بالتغليظ من اختلاف في ملكه (فصل) في القسم الثاني وهو التفرير الفعلي بالتصرية (٣٨٩) او غيرها (التصرية) من صرى الماء

في الحوض جمعه وجوز الشافعي رضى الله عنه ان تكون من الصرو وهو الربط واعترضه أبو عبيدة بانه يلزمه أن يقال مصررة أو مصرورة لا مصراة وليس في محله لانهم قد يكرهون اجتماع مثلين فيقبلون أحدهما ألفا كما في دسها إذا ضله دسها (حرام) للنهي الصحيح عنها وهي ان تربط اخلاف البيمة او يترك حلبها مدة قبل بيعها حتى يجتمع اللبن فيتحيل المشتري غزارة لبنها فيزيد في الثمن ولا فرق في التحريم بين مريد البيع وغيره ومن قيد بالاول مراده حيث لم يضر البيمة (ثبت الخيار) للمشتري كما في الحديث الصحيح (على الفور) كالرد بالعتب وقضية كلامه انه يتخير وان استمر لبنها على ما اشعرت به التصرية والذي يتجه خلافه وهو ما اقتضاه كلام الروضة واصلها ومن ثم قال أبو حامد لا وجه للخيار هنا وان نازعه الاذرى بان ما كان على خلاف الجلبة لا وثوق بدوامه او تصررت بنفسها أو لنسيان حلبها وهو الاوجه من وجهين اطلقاها ووجهه ايضا الاذرى

بالباع الفاسد فان تلف المبيع عند المشتري ضمنه بالثمن عنده اه بجري (قوله) لإيجاب مقابل للبكارة (الح) اى من جهة واحدة بل من جهتين اه كرى (قوله) وطه الشبهة) ينبغي ان المراد به ان لا يكون زنا من جهتها فان مجرد ذلك موجب للمهر و (قوله) مهر بكر) اى مع ارش البكارة اه سم (فصل في التصرية) (قوله) او غيرها) اى كحبس القناة الى اخر ما يأتى (قوله) وليس في محله (الح) اى وعليه فيكون اصل مصررة مصررة ابدلو من الرأ الاخيرة الفا كراهة اجتماع الامثال اه عش (قوله) الفا) الاولى بآء قول المتن (حرام) قال سم على المنهج وينبغي ان يكون كبيرة لقوله ^{صلى الله عليه وسلم} من غشنا فليس منا اه قال حج في الزواجر الكبيرة الثالثة والتسعون بعد المائة الغش في البيع وغيره كالتصرية ثم قال وضابط الغش المحرم ان يعلم ذو السلعة من نحو بائع او مشتريها شيئا لو اطاع عليه مريد اخذها ما اخذها بذلك المقابل فيجب عليه ان يعلم به ليدخل في اخذه على بصيرة ويؤخذ من حديث واثلة وغيره ما صرح به اصحابنا انه يجب ايضا على اجنبى علم بالسلعة عيانا ان يخبر به مريد اخذها وان لم يسال عنها كما يجب عليه لاذ رأى انسانا يخطب امرأة او به عيانا ورأى انسانا يريد ان يخاطب اخر لمعاملة او صداقة او قراءة نحو علم وعلم باحدهما عيانا ان يخبر به وان لم يستشر به كل ذلك اداء للنصيحة المتأكدة وجوبها لخاصة المسلمين وعامةهم اه عش عبارة المغنى يجب على البائع ان يعلم المشتري بالعتب ولو حدث بعد البيع وقبل القبض فانه من ضمانه بل وعلى غير البائع اذا علم بالعتب ان يبينه لمن يشتره به سواء اكان المشتري مسلما ام كافرا لانه من باب النصح وكالعتب في ذلك كل ما يكون تدليسا اه قال السيد عمر يتردد النظر فيما لو صررها اجنبى عند ارادة المالك البيع من غير مواطاة بينهما فهل يحرم عليه لانه اضرار بالمشتري وتدليس الاقرب نعم اه (قوله) للنهي) الى قوله ويتمين في النهاية والمغنى الا قوله وقيل من التفرق وقوله او غيره الى المتن (قوله) غزارة لبنها) اى كثرته (قوله) بين مريد البيع وغيره) حاصله انه عند ارادة البيع يحرم وان لم يصل الى حد الاضرار لوجود التدليس وعند انتفاها لبدن التحريم من الضرر اه سيد عمر (قوله) ومن قيد بالاول) كهو فيما مر له في تعريفها اه رشيدى (قوله) للمشتري) اى حيث كان جاهلا بل جاهلا ثم علم بها بعد ذلك نهاية ومعنى قال عش قوله حيث كان جاهلا خرج به العالم فلا خيار له وعليه فلو ضمنها مصررة فبانت كذلك ثبت له الخيار على ما مر فيمن اشترى امة ظنها هو وبائعهما زانية فبانت كذلك وقوله محالها اى وكانت لا تظهر لغالب الناس انها متروكة الحلب قصد افان كانت كذلك فلا خيار اخذها ما يأتى له في تخمير الوجه ولا يكتفى في سقوط الخيار ما اعتيد من الغالب على مريد البيع لذات اللبن ترك حلبها مدة قبل البيع اخذها ما تقدم في شرح وسرقة وابق من ان الشراء مع ظن العيب لا يسقط الرد اه عش (قوله) وان استمر لبنها) اى دام مدة يغلب بها على الظن ان كثرة اللبن صارت طيبة لها مالود نحو يومين ثم انقطع لم يسقط الخيار لظهور ان اللبن في ذلك نعارض فلا اعتبار به اه عش (قوله) والذي يتجه (الح) جزم به في الروض اه سم (قوله) وهو) اى خلافه (قوله) هنا) اى عند الاستمرار (قوله) او تصررت بنفسها (الح) عطف على قوله استمر لبنها في كلام المصنف استخدام (قوله) او نسيان (الح) اى او شغل اه نهاية (قوله) كما صرح به) اى بامتداده ثلاثة ايام (قوله) الحديث) هو

الخلاف يتأمل كل منهما (قوله) إذ الموجب لمهر (الح) اتحاد جهة الغصب لا تنافي وجود هذين الموجبين فيه وقوله وطه الشبهة ينبغي ان المراد به ان لا يكون زنا من جهتها فان مجرد ذلك موجب للمهر (قوله) مهر بكر) اى مع ارش البكارة (فصل) (قوله) والذي يتجه خلافه) جزم به في الروض (قوله) وهو الاوجه) اعتمده مرقال في

وقال أنه قضية نص الام اه ويؤيده ان الخيار باعيب لا فرق فيه بين علم البائع وعنده فاندفع ترجيح الحاوى كالغز الى مقابل له اعدم التدليس (وقيل يمتد) الخيار وان علم بالتصرية (ثلاثة ايام) من العقد وقيل من التفرق كما صرح به الحديث ومن ثم صححه كثيرون واختاره جمع متأخرون واجاب الاكثرون بحمل الخبر على الغالب من ان التصرية لا تظهر فيما دون الثلاث لاحتمال احالة النقص على اختلاف العلف والمالوى مثلا

(فان رد) اللبون المصرة او غير هابيع او غيره كتحائف او تقابل فيما يظن (بعد تلف اللب) اى حلبة وعبر به عنه لانه بمجرد حلبة يسرى اليه التلف (رد معها صاع تمر) مالم يتفقا على (٣٩٠) رد غيره للحديث الصحيح بذلك وان اشترى اها بصاع تمر او بدونه ويتعين كونه من تمر

البلد الوسط كذا عبر به جمع ولا ينافيه تعبير غيرهم بالهلب كالفطرة اما لان المراد بالوسط هذا وان الوسط يعتبر بالنسبة لانواع الغالب فان فقده اى بان تعذر عليه تحصيله بشئ مثله في بلده ودون مسافة القصر اليها فيما يظهر اخذا بما تقي فقد ابل الدية فقيمتها باقرب بلد تمر اليه كما اقتضاه النص ورجحه السبكي وغيره واقتصر عن الماوردى على قيمته بالمدينة النبوية على مشرفها افضل الصلاة والسلام واعترضا بانه لم يرجح شيئا وإنما حكى وجهين فقط ويرد بان من حفظ حجة ويمكن توجيهه بان التمر موجود منضبط القيمة بالمدينة غالباً فالرجوع اليها امع للزعم فتعين وعليهما العبرة بقيمة يوم الرد لا اكثر الاحوال (وقيل يكنى صاع قوت) لرواية صحيحة بالطعام ورواية بالقمح فان تعدد جنسه تخير وردوه برواية مسلم رد معها صاع تمر لا سمرأ اى حنطة فاذا امتنعت وهى اعلى الاقوات عندهم فغيرها ورواية القمح ضعيفة والطعام محمولة على التمر لما ذكر وإنما تعين ولم يجز اعلى منه بخلاف الفطرة لان القصد بها سد الخلة

حديث مسلم من اشترى شاة مصرة فهو بالخيار ثلاثة ايام فان ردها رد معها صاع تمر لا سمرأ اى محلى اه ع ش قول المتن (بعد تلف اللب) قال النهاية بعد كلام وبما قاله علم ان المشتري لا يكلف رد اللب لان ما حدث بعد البيع ملكه وقد اختلط بالمبيع وتعذر تمييزه فاذا امسكه كان كالتالف وانه لا يرد على البائع قهراً وان لم يحض لذهاب طراوته اه زاد الاسنى والمغنى فان علم بها قبل الحلب ردها ولا شئ عليه اه (قوله به عنه) اى بالتلف عن الحلب (قوله مالم يتفقا الخ) فى شرح الروض قال الزركشى والظاهر انهما لو تراضيا على الرد بغير شئ جازاه سم عبارة المغنى والنهاية وان تراضيا على غير صاع تمر من مثلى او متقوم او على الرد من غير شئ كان جائزاً اه (قوله بلد تمر اليه) ينبغى اعتبار بلده حيث كانت بلد تمر اه سم (قوله واقتصر) اى الشيخان وكذا ضمير قوله واعترضا ببناء المفعول (قوله بانه) اى الماوردى وكذا ضمير قوله وإنما حكى (قوله ويرد) اى الاعتراض (قوله توجيهه) اى ما نقله الشيخان عن الماوردى وارضيا به (قوله فتعين) اى اعتبار قيمته بالمدينة وهو المعتمد نهياً ومغنى (قوله وعليهما) اى على ما اقتضاه النص الخ وما اقتصر (قوله بقيمة يوم الرد) ويعلم ذلك باستصحاب ما علم قبل للبائع او غيره فاذا فارق البائع او غيره المدينة وقيمة الصاع درهم مثلاً استصحب ذلك فيجب ان يرد مع الشاة درهما حتى يعلم خلافه او يظن اه ع ش (قوله لرواية صحيحة) الى قوله ومن ثم فى النهاية (قوله فان تعدد) تفرع على قول المصنف وقيل الخ (قوله جنسه) اى القوت اه ع ش (قوله تخير) او يتعين الغالب وكلام المصنف يقتضى الاول وهو وجه الاصح الثانى اه مغنى (قوله امتنعت) اى السمرأ (قوله والطعام) اى رواية الطعام (قوله لما ذكر) اى من الرد برواية مسلم اه ع ش (قوله ولم يجز) من الاجزاء (قوله سد الخلة) بفتح الخاء بمعنى الحاجة اه مختار اه ع ش (قوله فى قدر اللب) اى الذى كان موجوداً عند العقد فان حدث اللب المحلوب عند المشتري ووردها بديب فهل يرد معها صاع تمر ام لا اجاب مؤلفه اى مر بانه لا يلزمه لان اللب حدث فى ملكه والله اعلم اه ع ش (قوله ومن ثم) اى من اجل ان المقصود قطع النزاع مع ضرب تعبد (قوله وهو المعتمد) وفاقاً للنهاية والمغنى قال ع ش (فرع) يتعدد الصاع بتعدد البائع او المشتري وكذا بتعدد المشتري وان اتحد العقد كان وكل جمع واحداً فى شرأئهم سواء حلبوا جميعهم او حلبها واحد منهم او من غيرهم وان قلت حصة كل منهم جدا مر اى او خرج اللب منها بغير حلب كما هو ظاهر (فرع) ينبغى وجوبه ايضا اذا اشترى

شرح الررض وقد يؤيد الاول اى عدم الخيار بما فى الابانة من أنه لا خيار له فيما إذا تجدد شعره بنفسه ويجاب بان التصرية تعلم غالباً من الحلب كل يوم فالبائع مقصر بخلاف التجدد اه (قوله بعيب او غيره الخ) وفى الروض (فرع) متى رضى اى المشتري بالمصرة ثم وجد بها عيباً اى قديماً ردها وبذل اللب معها اى وهو صاع تمر اه وفى شرحه قال الزركشى والظاهر انهما لو تراضيا على الرد بغير شئ جازاه (قول المصنف بعد تلف اللب الخ) عبارة الروض وشرحه وشرحه لزمه صاع تمر وان زادت قيمته على قيمتها بدل اللب الموجود حالة العقد ان تلف اللب او لم يتر ارضيا على رده ثم قال فى شرحه وبما قاله علم ان المشتري لا يكلف رد اللب لان ما حدث بعد البيع ملكه وقد اختلط بالمبيع وتعذر تمييزه فاذا امسكه كان كالتالف وانه لا يرد على البائع قهراً وان لم يحض لذهاب طراوته اه وقوله لان ما حدث بعد البيع ملكه وقد اختلط بالمبيع الخ قضيته انه لو حلبه عقب البيع بحيث لم يمض زمن يحتمل فيه حدوث لب كان للبائع اجباره على رده لانه عين ملكه قال الشارح فى شرح العباب وظاهر كلامهم بل صريحه عدم اجباره اه (قوله بلد تمر اليه) ينبغى اعتبار بلده حيث كانت بلد تمر (قوله بالمدينة النبوية) قد يشكل اعتبار قيمته بها بان قياس اعتبار تمر البلد اعتبار قيمته بالبلد (قوله اتعبد وهو المعتمد) (فرع) يتعدد الصاع ايضا بتعدد البائع

وهنا قطع النزاع مع ضرب تعبد إذ الضمان بالتمر لا نظير له لكن لما كان الغالب التنازع فى قدر اللب قدر الشارع بدله بما لا يقبل تنازعاً قطعا لما امكن ومن ثم لم يتعد الصاع بتعدد المصرة على ما صرح به الحديث واقتضى سياق بعضهم نقل الاجماع فيه لكن المذة قول عن الشافعى التعدد وهو المعتمد ومن ثم قال ابن الرفعة لا اخل ان اصحابنا يسمون بعدم التعدد (والاصح ان الهاء لا يختلف بكثرة اللب) جزء

جزء من مصرأة سم على حج وظاهره وجوب ذلك وإن كان ما يخص كل واحد من الشركاء غير متمول حيث كان جملته متمولا اه وقال السيد عمر تردد بعض المتأخرين فيما لو اتحدت المصراة وتعدد العقد بتعدد البائع او المشتري واستظهر التعدد وهو محل تأمل والظاهر خلافه وان نقل المحشى عن مر التعدد لانه مناف لظاهر الحديث اه وقول ع ش اى او خرج الابن الخ قد يخالف قول الشارح اى حابه الخ وقول السيد عمر والظاهر خلافه اليه ميل القلب (قوله وقلة) الى قوله تخير في النهاية الا قوله فذكر شاة الى والتعبد وقوله وكالاتان الى المتن (قوله وقلة) اى حيث كان متمولا كما باتى (قوله لما تقرر) اى من ان القصد قطع النزاع الخ عبارة المغنى لظاهر الخبر وقطعا للخصومة بينهما اه (قوله الغرة في الجنين) حيث لا تختلف باختلافه ذكورة وانوثة و (قوله مع اختلافها) اى الموضحة صغرا وكبرا اه نهاية قول المتن (بالنعم) وهى الابل والبقر والغنم (بل نعم كل ما كول) اى من الحيوان اه نهاية اى ويجب فيه الصاع بشرطه وهو ان يكون متمولا ع ش (قوله وكول نحو الارنب الخ) عبارة المغنى وظاهر كلامهم ان رد الصاع جار فى كل ما كول قال السبكي وهو الصحيح المشهور واستعده الاذرعى فى الارنب والثعالب والضبع ونحوها (قوله لو اثبتوه) اى الصاع فى نحو الارنب و (قوله له) اى للارنب اه ع ش (قوله من ذكر بعض الخ) اى وقد تقرر فى الاصول انه لا يخصه (قوله ومن ثم) اى لاجل غلبة التعبد هنا (قوله معنى يخصه الخ) اى ككثرة الابن او كونه يعتاض عنه غالبا ويرد عليه ان ابن الجارية لاشىء فيه وعلوه بانه لا يقصد للاعتياض الا نادرا الا ان يقال انه لما لم يعتد تناوله للاعتياض لغير الطفل عادة عدم بمنزلة العدم بخلاف غيره لما اعتد تناوله مستقلا ولو نادرا اعتبر اه ع ش (قوله وبهذا) اى بقوله والتعبد هنا غالب الخ (قوله لان ابن الامة) الى قوله ومن ثم فى النهاية (قوله لا يعتاض عنه) اى لم يعتد الاعتياض عنه وهذا المعنى موجود فى الارنب الا ان يقال ان ابن الامة لم يعتد الاعتياض عنه مع استعماله والاحتياج اليه بخلاف الارنب إذ لم تجر العادة باستعماله والاحتياج اليه اه سم وفيه ما لا يخفى فان مقتضاه ان لا يرد مع ابن الارنب بالاولى قول المتن (وفى الجارية وجه) ظاهره ان هذا الوجه لا يجزى فى الاتان وطرده الاصطخرى فيها لانه عنده ظاهر مشروب اه معنى (قوله وماء الرحي) اى الذى يديره اللطحن اه معنى (قوله عند البيع او الاجارة) ومثلها جميع المعاضات اه نهاية ومنها الصداق وعوض الخلع والدم فى الصلح عنه وإذا فسخ العوض فيما رجع مهر المثل فى الصداق وعوض الخلع والدية فى الصلح عن الدم اه ع ش قول المتن (و تحمير الوجه) اى وتوريمه ووضع نحو قطن فى شدقه اه نهاية عبارة المغنى وارسال الزبور عليه ليظن بالجارية السمن اه قال ع ش لو وقع ذلك من المبيع لم يحرم على السيد وهل يحرم على المبيع ذلك الفعل فيه نظروا الاقرب ان يقال ان كان مقصوده الترويج لبيع حرم عليه ولا خيار للمشتري لانتهاء التغير من البائع. الا فلا والفرق بين تحمير الجارية وجهها حيث قيل فيها بعدم ثبوت الخيار ومالو تحفلت الدابة بنفسها ان البائع للدابة ينسب للتقصير فى الجملة لجريان العادة بتعهد الدابة فى الجملة فى كل يوم بخلاف الجارية فانه لم يعتد تعبد وجهها ولا ما هى عليه من الاحوال العارضة لها اه ع ش وقوله والاقرب الخ بخلاف قول الشارح وان فعل ذلك غير البائع وكانه لم يطلع عليه (قوله على الاوجه) راجع للعبد قال النهاية ويلحق بذلك الخنثى فيما يظهر اه عبارة سم قال فى شرح الروض وكذا الخنثى

او المشتري وكذا بتعدد المشتري وان اتحد العقد كان وكل جمع واحدا فى شرائها لهم واء حلبوها جميعهم او حلبها واحد منهم او من غيرهم وان قلت حصاة كل منهم جدا م رأى او خرج الابن منها بغير حلب كما هو ظاهر (فرع) ينبغى وجوبه ايضا إذا اشترى جزءا من مصراة (قوله لا يعتاض عنه غالبا) قد يقال ليس المراد انه لا يصح الاعتياض عنه للقطع بصحة الاعتياض عنه كما باتى فليس المراد الا انه لم يعتد الاعتياض عنه وهذا المعنى موجود فى الارنب الا ان يقال ان ابن الامة لم يعتد الاعتياض عنه مع استعماله والاحتياج اليه بخلاف الارنب إذ لم تجر العادة باستعماله والاحتياج اليه (قوله فى ثمنه) او جزئه (قوله والعبد على الاوجه) قال فى شرح الروض وكذا الخنثى فيما يظهر اه قال وخرج بجعده مالو بسطة فبان جعده فلا خيار لان

باتى وظاهره انه لا بد من ابن متمول إذ لا يضم الا ما هو كذلك (وان خيارها) أى التصرية (لا يختص بالنعم بل نعم كل ما كول والجارية والاتان) وهى أنشى الحر الاهلية لرواية مسلم من اشترى مصراة وكون نحو الارنب لا يقصد لبنة الا نادرا انما رد لو أثبتوه قياسا وليس كذلك لما علمت من شول لفظ الخبر له إذ المنكرة فى حيز الشرط للعموم فذكر شاة فى رواية من ذكر بعض افراد العام واتعبد هنا غالب فن ثم لم يستنبط من النص معنى يخصه بالنعم وبهذا يتضح اندفاع ما أطال به جمع من الانتصار لاختصاصه بالنعم ولا يؤثر كون ابن الاخيرين لا يؤكل لانه تقصد غزارته لتربية الولد وكبره وكالاتان كما هو ظاهر غيرهما لا يؤكل ويصح بيعه وله ابن (و) لكن (لا يرد معها شيئا) لان ابن الامة لا يعتاض عنه غالبا وابن الاتان نجس (وفى الجارية وجه) انه يرد بدله لصحة بيعه واخذ العوض عنه (وحبس ماء القناة و) ماء (الرعى المرسل) كل منهما (عند البيع) أو الاجارة حتى يتوهم المشتري أو المستأجر كثرته فيزيد فى ثمنه أو أجرته (وتحمير الوجه وتسويد الشعر وتجهيده) فى الامة والعبد على الاوجه

فما يظهر اه قال وخرج بمجده مالو بسطه فبان جعدا فلا خيار لان الجعودة أحسن اه (قوله حرام) وفاقا
 للنهاية والمغنى وهو خبر وحسب الخ (قوله بجامع التدليس او الضرر) اى قياسا على المصراة بجامع الخ اشار
 بهذا الى الوجهين فى ان علة التخيير فى المصراة هل هى تدليس البائع او ضرر المشتري باختلاف ما ظنه ويظهر
 أثرهما فيما لو تحفلت بنفسها ونحو ذلك فان قلنا بالثاني فله الرد وإن قلنا بالاول فلا اى وكل من العلتين موجود
 فى مسالتنا اه رشيدى (قوله ومن ثم) اى لاجل هذين الجامعين (قوله الاتجعد الخ) خلافا للمغنى ومال اليه
 السيد البصرى عبارة المغنى ((تنبيه)) قضية تعبيره بالحس والتحميم والتجعيد ان ذلك محله اذا كان بفعل
 البائع او بمواطاته وبه صرح ابن الرفعة فلو تجعد الشعر بنفسه فكلو تحفلت بنفسها اى وتقدم ان المعتمد
 ثبوت الخيار فيه كما صححه البغوى وقطع به القاضى لحصول الضرر خلافا للفرزائى والحاوى الصغير اه قال
 ع ش قال سم قرر مر فمالو تجعد الشعر بنفسه عدم ثبوت الخيار به اه وقوله بنفسه اى او بفعل
 غير البائع فيما يظهر ثم رايته فى حج اه (قوله فلم ينسب البائع فيه لتقصير) ولعل الفرق بينهما وبين مالو تصرّت
 بنفسها ان البائع ينسب فى عدم العلم بالتصيرية الى تقصير فى الجملة لما جرت به العادة من حلب الدابة وتعهدها
 فى كل يوم من المالك او نائبه ولا كذلك الشعر ثم رايته سم صرح بذلك الفرق نقلا عن شرح الروض
 اه ع ش (قوله نظير شراء زجاجة الخ) قد يفرق بان الوصف هنا طارئ على الاصل بخلاف الزجاجة اه
 سم (قوله لا كفلفل السودان) اى فان جعل الشعر على هيئته لا يثبت الخيار لعدم دلالة على نفاسة المبيع
 المتضمنة لزيادة الثمن اه ع ش (قوله لتقصير المشتري الخ) ربما يؤخذ من التعليل انها لو كانا بمحل لاشئ
 فيه بما يمتحن به ثبوت الخيار وليس مراد الان ذلك نادر فلا نظر اليه اه ع ش (قوله والنظر واضح الخ)
 وفاقا للنهاية والمغنى (قوله كما لو اشترى الخ) الى المتن فى النهاية (قوله يظنها جوهره) بخلاف مالو قال له البائع
 هى جوهره فيثبت له الخيار فى هذه الحالة فيما يظهر ثم الكلام حيث لم يسمها بغير جنسها وقت البيع فلو قال
 بعتك هذه الجوهره فان العقد باطل كما تقدم اه ع ش (قوله لانه المقصر) ومعلوم ان محل ذلك اى صحة
 بيع الزجاجة حيث كان لها قيمة اى ولو اقل متمول والا فلا يصح بيعها اه نهاية (قوله وان استشكله الخ) اى
 بان حقيقة الرضا المشترطة لصحة البيع مفقودة حينئذ اى فكان ينبغي ان لا يصح البيع لا تنفاه شرطه كما
 يؤخذ من جوابه اه رشيدى (قوله لا تعتبر مع التقصير) على أنه قد مر ان المراد من الرضا فى الحديث انما هو
 اللفظ الدال عليه وإن كرهه بعبه بقلبه وقد وجد اللفظ فيما نحن فيه اه ع ش (قوله على ما ذكرناه) اى قوله
 لا تعتبر مع التقصير الخ اه ع ش ((خاتمة)) سكت المصنف رحمه الله تعالى عن الفسخ بالاقالة وهو جائز
 ويسن إقالة النادم لخبر من اقال نادما قال الله عشرته رواه ابو داود وصيغتها تقايلنا او تقاسطنا او يقول
 احدهما اقلتك فيقول الاخر قبلت وما شبه ذلك وهى فسخ فى اظهر القولين والفسخ من الان وقيل من
 اصله ويرتب على ذلك الزوائد الحادثة وتجاوز فى السلم وفى المبيع قبل القبض وللورثة الاقالة بعدموت
 المتعاقدين وتجاوز فى بعض المبيع وفى بعض المسلم فيه اذا كان ذلك البعض معينوا اذا اختلفا فى الثمن بعد الاقالة
 صدق البائع على الاصح وان اختلفا فى وجود الاقالة صدق منكرها وبقيّة احكامها فى شرح التنبيه ولولو هب
 البائع الثمن المعين بعد قبضه للمشتري ثم وجد المشتري بالمبيع عيبا فهل له رده على البائع فيه وجهان
 احدهما لا لخلوه عن الفائدة والثاني وهو الظاهر نعم وفائدة الرجوع على البائع ببدل الثمن كتنظيره فى الصداق
 وبه جزم ابن المقرئ ثم ولو اشترى ثوبا وقبضه وسلم ثم عيبا وجد بالشوب عيبا قديما فرده فوجد الثمن معيبا
 ناقص الصفة بامر حادث عند البائع اخذه ناقصا ولا شئ له بسبب النقص وعلم عامر وعامساتى ان اسباب الفسخ
 كما قال الشيخان سبعة خيار المجلس والشرط والخلف للشرط المقصود والعب والاقالة كما مر بيانها
 والتحالف وهلاك المبيع قبل القبض كما ساقى وبقي من اسباب الفسخ اشياء وان علمت من ابوابها وامكن
 رجوع بعضها الى السبعة فنحن اى فلاس المشتري وتلقى الركبان وغية مال المشتري الى مسافة القصر وبيع المريض
 الجموعة أحسن (قوله نظير شراء زجاجة) قد يفرق بان الوصف هنا طارئ على الاصل بخلاف الزجاجة

التدليس أو الضرر ومن
 ثم تخيير هنا وإن فعل ذلك
 غير البائع لا يتجعد الشعر
 لانه مستور غالبا فلم ينسب
 البائع فيه لتقصير ولا اذا
 ظهر ان ذلك مصنوع
 لغالب الناس وإن كان
 بفعل البائع لتقصير المشتري
 كما هو ظاهر نظير شراء
 زجاجة يظنها جوهره بل
 قضية هذا انه لا يشترط فيه
 ذلك الظهور وهذا بالنسبة
 للخيار اما الاثم فسيأتى
 والجعد هو ما فيه التواء
 وانقباض لا كفلفل
 السودان وفيه جمال ودلالة
 على قوة البدن (لا لطنخ) ثوبه
 اى الرقيق بمداد (تخيلا
 لكتابتة) او لباسه ثوب
 نحو خياز تخيلا لصنعة
 فاخلف فلا يتخير به (فى
 الاصح) اذ ليس فيه كبير
 غرر لتقصير المشتري بعدم
 امتحانه والبحث عنه بخلاف
 ما مر ومن ثم قال الهارودى
 لا يحرم على البائع فعل ذلك
 لكن نظر غيره فيه والنظر
 واضح فيحرم كل فعل
 بالمبيع او الثمن اعقب ندما
 لاخذه ولا اثر لجرد التوهم
 كما لو اشترى زجاجة يظنها
 جوهره بثمن الجوهر لانه
 المقصر وان استشكله ابن
 عبد السلام لان حقيقة
 الرضا المشترطة لصحة البيع
 لا تعتبر مع التقصير الا ترى
 انه صلى الله عليه وسلم علم من

يخضع فى البيع أن يقول لا خلاية كما مر ولم يثبت له خيارا ولا افسد شراءه فدل على ما ذكرناه

ونحوه قبل قبضه وبعده
والتصرف فيما له تحت يد
غيره وبيان القبض والتنازع
فيه وما يتعلق بذلك (المبيع)
دون زوائده المنفصلة
ومثله في جميع ما يأتي الثمن
كما سيذكره بقوله والثمن
المعين كالمبيع (قبل قبضه)
الواقع عن البيع (من
ضمان البائع) بمعنى انفساخ
البيع بتلفه او اتلاف
البائع والتخير بتعييه او
تعيب غير مشترو اتلاف
اجني لبقاء سلطنته عليه
وان قال للبائع اودعتك اياه
وقولهم ان ابداع من يده
ضامنة يبرئه مفروض في
ضمان اليد وما هنا ضمان
عقد او عرضه على المشتري
فامتنع من قبوله مالم يضعه
بين يديه ويعلم به ولا مانع
له منه ومنه ان يكون بمحل
لا يلزمه تسليمه فيه كما هو ظاهر
وبحث الامام انه لا بد من
قربه منه بحيث تناله يده
منه من غير حاجة لا تتقال
او قيام قال ولو وضعه البائع
عن يمينه او يساره وهو
تلقاه وجهه لم يكن قبضا اه
وما ذكره او لا متجه و آخر
فيه نظر ظاهر اذ لا فرق
والذي يتجه انه متى قرب من
المشتري كما ذكره لم يعد
البائع مستويا عليه مع
ذلك حصل القبض وان
كان عن يمينه مثلا وباتى
ذلك في وضع المدين الدين
عند دائه

مخابة لو ارث أو أجنبي بزائد على الثلث ولم يجز الوارث اه مغنى
(باب في حكم المبيع ونحوه قبل قبضه)
(قوله في حكم المبيع) الى قول المتن فان تلف في النهاية الا قوله ومنه الى وبحت (قوله ونحوه) كالثمن المعين
اه ع ش اى والصداق وعوض الخلع والدم في الصلح عنه والاجرة المعينة (قوله وبيان القبض والتنازع)
اى بيان احكامهما (قوله وما يتعلق بذلك) اى كيان ما يفعل اذا غاب الثمن اه ع ش (قوله دون
زوائده الخ) فانها امانة في يده كما يأتي اه ع ش (قوله الواقع عن البيع) يخرج به نحو قبض المشتري
له من البائع وديعة الاتي قريبا اى في قوله ومن عكسه قبض المشتري له وديعة الخ فهو مما اراد بقبول
القبض ايضا سم على حج اى او يقال يخرج به قبضه له بغير اذن بائعه او باذنه ولم يقبضه القبض الناقل
للضمان على ما يأتي فانه يفسخ العقد بتلفه في يد المشتري وان ضمنه ضمان يد المثل او القيمة اه ع ش قول
المتن (من ضمان البائع) اى المالك وان صدر العقد من وليه او وكيله اه ع ش (قوله بتلفه) اى
بآفته (قوله والتخير بتعييه) اى بآفته (قوله سلطنته) اى البائع اه ع ش (قوله وان قال للبائع
الخ) غاية للثمن (قوله اودعتك اياه) اى واقبضه له اه ع ش (قوله مفروض في ضمان اليد) وهو ما
يضمن عند التلف بالبدل الشرعى من مثل او قيمة كالمقصوب والمسام والمعار وضمان العقد هو ما يضمن
بمقابله من ثمن او غيره كالمبيع والثمن المعين والصداق والاجرة المعينة وغير ذلك اه ع ش (قوله او عرضه)
عطف على قوله قال للبائع (قوله مالم يضعه الخ) ظرف لقوله او عرضه الخ وانظر هل يشترط ان يكون الوضع
بقصد الاقباض اه رشيدى والظاهر نعم اه كرى (قوله مالم يضعه الخ) اى البائع (بين يديه) اى المشتري
اه ع ش عبارة المغنى نعم ان وضعه بين يديه عند امتناعه برى في الاصح اه وعبارة سم هذا الوضع يحصل به
القبض وان لم يمتنع من قبوله مر وظاهره حصول القبض بهذا الوضع وان لم يكن ضعيفا يتناول باليد وقد
يخالف ما يأتي ان قبض المنقول يتحويل المشتري او نائبه الا ان يقال وضع البائع له بين يديه تحويل منزل منزلة
تحويل المشتري ويؤيد الاطلاق هنا قبض الخفيف الذى يتناول باليد يتناول المشتري له باليد مع انه كفى
وضعه بين يديه كما صرح به هذا الكلام اه (قوله ومنه) اى من المانع ان يكون اى الوضع اه كرى (قوله
ولو وضعه) اى البائع المبيع اه نهاية (قوله على يمينه) اى يمين نفسه اه رشيدى (قوله وهو) اى المشتري
اه نهاية (قوله تلقا الخ) اى مثلا فيما يظهر اه سيد عمر (قوله وما ذكره او لا) اى قوله لا بد من قربه الخ
(قوله و آخر) اى قوله ولو وضعه على يمينه الخ اه ع ش (قوله انه متى قرب الخ) نعم ان كان ثقيل لا تعد اليد
حوالة فان كان محله للمشتري كفى والا فلا بد من نقله اه خط مؤلف مر اقول وقد يقال في الاكتفاء
يكون المحل للمشتري نظر لما يأتي ان المنقول اذا كان ثقيل لا بد من نقله الى المحل لا يختص بالبائع فلا فرق في
الثقل بين كونه في ملك المشتري او غيره وقد يقال لا منافاة بين ما هنا وما يأتي لان ما يأتي مفروض فيما لو كان في
محل يختص بالبائع ومفهومه انه اذا كان بمحل للمشتري لا يجب نقله منه فالتساوي مستويان اه ع ش (قوله
كما ذكر) اى بحيث تناله يده اه ع ش (قوله الذى يتجه الخ) هذا كله بالنسبة لحصول القبض عن جهة
العقد فلو خرج مستحقا ولم يقبضه المشتري لم يكن للمستحق مطالبة به لعدم قبضه له حقيقة وكذا لو باعه قبل
نقله فنقله المشتري الثانى فليس للمستحق مطالبة المشتري الاول قال الامام وانما يكون الوضع بين يدي
المشتري قبضا في الصحيح دون الفاسد وكذا تخلية الدار ونحوها انما تكون قبضا في الصحيح دون غير نهاية
ومغنى قال الرشيدى قوله بالنسبة لحصول القبض الخ اى بحيث يبر البائع عن ضمانه بالنسبة لغير مسئلة
الاستحقاق الاتية اى لان الضمان فيها من ضمان اليد كما هو ظاهر وبحيث يصح تصرف المشتري فيه على

(باب)

(قوله الواقع عن المبيع) يخرج به نحو قبض المشتري له من البائع وديعة الاتي قريبا فهو مما اراد
بقبل القبض ايضا (قوله مالم يضعه بين يديه الخ) هذا الوضع يحصل به القبض وان لم يمتنع من قبوله مر

اما زوائده الحادثة في يد
البائع فهي عنده امانة لان
ضمان الاصل بالعقد وهو
لم يشملها ولا وجد منه تعد
(فان تلف) باقية سماوية
ويصدق فيه البائع
بالتفصيل الاتي في الوديعة
على الاوجه لانه كالوديعة
لا في عدم ضمان البدل او
وقعت الدرة في بحر لا يمكن
اخراجها منه وانفلت مالا
يرجى عوده من طير او صيد
متوحش او اختلط نحو
ثوب او شاة بمثله للبائع ولم
يمكن التمييز بخلاف نحو
تمر بمثله لان المثلية تقتضي
الشركة فلا تعذر بخلاف
المتقوم وانقلب عصير خمر
المالم يعد خلا لكن يتخير
المشتري او غرق الارض
بماء لم يتوقع انحساره او
وقع عليها صخرة او ركها
رمل لا يمكن رفعها كما
جز ما به في الشفعة واقتضاه
كلامهما في الاجارة لكن
رجحاهنا انه تعيب واعتمده
بعضهم وفرق ببقاء عين
الارض والحيلولة لا تقتضي
فسخا كالاباق والشفعة
تقتضي تملكاً وهو متعذر
حالا لعدم الرؤية والانتفاع
والاجارة تقتضي الانتفاع
في الحال وهو متعذر بحيلولة
الماء وترقب زواله لا نظر
له لتلف المنافع ولكرده
بانهم لو نظر واهنا لجرى بقاء
العين لم يقولوا بالانفساخ
في وقوع الدرة وما بعده الا ان
يفرق بان العين في هذه

الاطلاق وقوله ولم يقبضه اي لم يتناول وقوله وكذا لو باعه اي المشتري اذ بيعه حيثئذ صحيح كما علم بامره
وقال ع ش وقوله ولم يقبضه اي بان لم يتناول له سواء بقي في محله او اخذه البائع وقوله مطالبة اي المشتري وقوله
وكذا لو باعه اي البائع والمشتري اه (قوله اما زوائده) اي المنفصلة كشمرة ولبن وبيض وصف وركاز
ومو هو ب وموصى به نهاية ومعنى قال ع ش وقوله وركاز اي وجده العبد المبيع اما ما ظهر من الركاز وهو في يد
البائع فليس بما ذكر لانه ليس للمشتري بل للبائع اذا ادعاه والافلين ملك منه الى ان ينتهي الامر الى المحي
فهو له وان لم يدعه اه (قوله ولا وجد منه الخ) عبارة المغنى ولم تحتويده عليها تملكها كالمستام ولا للانتفاع
بها كالمستعير ولم وجده منه تعد كالغاصب حتى يضم وسبب ضمان اليد عندهم احده هذه الثلاثة اه (قوله
باقية) الى الماتن في النهاية الا قوله ويصدق الى او وقعت وقوله للبائع وكذا في المغنى الا انه خالف في مسألة
انقلاب العصير خمر الما ياتي (قوله ويصدق فيه) اي التلف اه ع ش (قوله لانه كالوديعة الخ) لا حاجة اليه
بل لا يتخلو عن ايهام لما سياتي في النصب ان تفصيل الوديعة جاز فيه ايضا وظاهر الماتن تصديق الغاصب في
التلف مطلقا اه سيد عمر (قوله او وقعت الدرة) اي ونحوها اه مغنى (قوله او اختلط نحو ثوب) اي
ولو باجودو (قوله للبائع) مفهوما ان اختلاط المتقوم بمثله لا يجني لا بعد تلفا وهو كذلك لكن يثبت به
الخيار للمشتري ثم ان اجازوا تفق مع الاجني على شيء فذاك والاصدق ذواليد اه ع ش (قوله ولم يمكن
التمييز) بخلاف ما اذا امكن وهل يكفي امكانه بالا جتهاد سم على حج اقول الظاهر نعم لكن ينبغي ان يثبت
للمشتري الخيار اه ع ش (قوله بخلاف نحو تمر بمثله) الظاهر من التمثيل ان المراد اختلاط مثلي بمثله
من جنسه ونوعه وصفته وعليه فقوله لان المثلية الخ المراد بها المثلية الخاصة اما لو اختلط مثلي بغير جنسه
كالو اختلط الشيرج بالزيت فينفسخ العقد فيما يظهر لتعذر المشاركة من غير تقدير انتقال ملك اذ المخلوط
لو قسم لكان ما يخص كل واحد بعضه من الزيت وبعضه من الشيرج فيكون اخذ غير حقه بلا تعويض ثم
ظاهر كلامهم انه لا فرق في المثل بين كونه معلوم القدر والصفة او لا كالمو اشتري صبرة بر جزا فا اه ع ش
(قوله وانقلب عصير خمر) لاصح ان تخمر العصير كالتلف وان عاد خلا سني ومغنى (قوله ولم يعد خلا)
اي فتي عاد خلا حكمه وهو عدم الانفساخ وينبغي ان مثل عود العصير خلا مالمو عاد الصيد على خلاف العادة
كان وقع في شبكة صياد فاتي به وخروج الدرة من البحر ولا خيار للمشتري فيهما لانها لم يتغير صفتهما
بخلاف انقلاب العصير خلا لا اختلاف الاغراض بذلك اه ع ش (قوله لكن يتخير المشتري) اي فيما لو
عاد خلا سم ورشيدى زاد ع ش وظاهره وان كان قيمته اكثر من قيمة العصير ويوجه باختلاف الاغراض
والخيار فيها ذكر فوري لانه خيار عيب اه ع ش (قوله انحساره) اي انكشافه اه كرى (قوله لا يمكن
رفعها) اي عادة اه ع ش (قوله كما جز ما به) اي يكون ما ذكر من غرق الارض ووقوع الصخرة او ركوب
الرمل عليها تلفا لا تعيبا (قوله لكن رجحاهنا الخ) معتمد ع ش ومغنى قال سم مانصه يحمل اي ما هنا على ما اذا
رجى زوال ذلك ولو بعسر ولو لم يرج ذلك وايس منه فهو تلف وحيثئذ فها هنا موافق لما في الشفعة والاجارة ولا
حاجة للفرق المذكور مر اه (قوله انه) اي ما طر اعلى الارض من نحو الغرق (تعيب) اي فيتخير المشتري
(قوله ولكرده) اي الفرق المذكور اه ع ش (قوله في هذه) اي وقوع الدرة وما بعده اه ع ش (قوله لم يعلم

وظاهره حصول القبض بهذا الوضع وإن لم يكن خفيفا يتناول باليد وقد يخالف ما ياتي ان قبض المنقول
بتحويل المشتري او نائبه الا ان يقال وضع البائع له بين يديه تحويل منزل منزلة تحويل المشتري ويؤيد
الاطلاق هنا ان قبض الخفيف الذي يتناول باليد يتناول المشتري له باليد مع انه كفى وضعه بين يديه كما صرح
به هذا الكلام (قوله ولكن يمكن التمييز) بخلاف ما اذا امكن وهل يكفي امكانه بالا جتهاد اه (قوله مالم
يعد خلا) عبارة الروض فرع انقلاب العصير خمر اقبل القبض بطل حكم البيع فتي عاد خلا حكمه
وللمشتري الخيار اه (قوله لكن رجحاهنا انه تعيب) يحمل على ما اذا رجى ذلك ولو بعسر فان لم يرج
ذلك وايس منه فهو تلف وحيثئذ فها هنا موافق لما في الشفعة والاجارة ولا حاجة للفرق المذكور مر

بقاؤها) يؤخذ منه أنالو علمنا بقاء العين فيها كروية الدرة من وراء ما صاف وقعت فيه ورؤية الصيد من وراء جبل مثلا لا يفسخ والظاهر أنه غير مراداه ع ش (قوله أي قدر انفساخه) إلى قوله ويؤيده تعليلهم في النهاية الاقوله على أنه إلى ومن عكسه (قوله لتقدير الخ) الأولى وحذف لفظة التقدير قوله قيل التلغ (متعلق بالانفساخ والانتقال على التنازع) (قوله فتكون زوائده) أي الحادثة قبل الانفساخ اه ع ش (قوله حيث لا خيار أو تخير وحده) يفيد عدم استحقاق المشتري للزوائد إذا كان الخيار لهما هذا وقد يقال لا يلزم من انفساخه بالتلف في يد البائع عدم تمام العقد للمشتري إذا كان الخيار لهما الجواز أن التلغ حصل بعد انقضاء مدة الخيار فيقتين أن الملك في الزوائد للمشتري اه ع ش وفيه أن قول الشارح حيث لا خيار شامل لانقضائه أيضا (قوله ويلزم البائع الخ) عطف على قوله تكون زوائده الخ (قوله تجهيزه) قال في شرح العباب وعليه أيضا نقله عن الطريق إذا مات فيها كافي الجواهر ويستفاد منه كما قاله الفتى أن ماتت له بهيمة في الطريق لزمه نقلها منها وإنما لومات في داره لم يجز له طرحها في الطريق قال ولم يذكر في الروضة تحريم وضع القمامة في الطريق وإنما ذكر الضمان نعم ذكره الأذرع عن البغوى وهو يؤيد مسئلتنا وهي تؤيده اه والكلام في غير المنعطفات فهي يجوز طرح القمامات فيها كما يدل عليه كلامهم في الجنائيات وأما طرح الميت ولو نحوهر فينبغي حرمة حتى في تلك المنعطفات لأن فيه ابلغ اذى للمارين اه ما في شرح العباب وينبغي أن يلحق بالميت فيما ذكر ما يعرض له نحو التبن من اجزائه ككرشه وان كان مذكى للايذاء المذكور وليتأمل بعد ذلك هذا الكلام مع كراهة التخلي في الطريق فقط على المعتمد الا أن يقال الكلام هنا في وجوب النقل عن الطريق ويلزم ذلك في الخارج إذا تضرر به الناس أو يفرق من بان ضرر المية ونحوها اشد من ضرر الخارج فليحذر سم على حج وأيضاً خروج الخارج ضرورى وور بما يضر عدم خروجه فجوزوه له وقوله في غير المنعطفات أي اما قارة الطريق فيجرم رمى القمامات فيها أو ان قلت فيما يظهر اه ع ش (قوله ووجب رده الخ) وان كان ديناً على البائع عاد عليه كما كان اه معنى (قوله لفوات التسليم) تعليل لقول المتن انفساخ البيع وسقط التبن (قوله فبطل) أي العقد (قوله في عقد الصرف) أي الربوى (قوله من طرده) وهو أنه متى تلف المبيع قبل القبض انفسخ البيع الخ اه ع ش (قوله وضعه بين الخ) أي فاذا تلف البيع بعد الوضع كان من ضمان المشتري (قوله واحبال أبي المشتري الخ) أي لو تلف المبيع بعد الاحبال وما عطف عليه كان من ضمان المشتري (قوله وتعيين مكاتب) كان وجهه ايراده وهو ما بعد ما ان المبيع خرج عن كونه مبيعاً لدخوله في ملك المشتري بوجه آخر هو التعيين أو لا اربث فكانه تلف لكن في الجواب حيث نذكر لا يلزم بقضه عن جهة البيع وما المانع من تسام انفساخ البيع في هاتين المسئلتين ولعل المانع انه يلزم عليه ان بقية الورثة يشاركون المشتري وان البائع للمكاتب يرجع في عين مبيعه لا فلاس المكاتب ثم رايته مر فيما ياتي في شرح قول المصنف ولا

(قوله ويلزم البائع تجهيزه) قال في شرح العباب وعليه أيضا نقله عن الطريق إذا مات فيها كافي الجواهر ويستفاد منه كما قاله الفتى أن من ماتت له بهيمة في الطريق لزمه نقلها منها وإنما لومات في داره لم يجز له طرحها في الطريق قال ولم يذكر في الروضة تحريم وضع القمامة في الطريق وإنما ذكر الضمان به نعم ذكره الأذرع عن البغوى وهو يؤيد مسئلتنا وهي تؤيده اه والكلام في غير المنعطفات فهي يجوز طرح القمامات فيها كما يدل عليه كلامهم في الجنائيات وأما طرح الميت ولو نحوهر فينبغي حرمة حتى في تلك المنعطفات لأن فيه ابلغ اذى للمارين اه ما في شرح العباب وينبغي أن يلحق بالميت فيما ذكر ما يعرض له نحو التبن من اجزائه ككرشه وان كان مذكى للايذاء المذكور وليتأمل بعد ذلك هذا الكلام مع كراهة التخلي في الطريق فقط على المعتمد الا أن يقال الكلام هنا في وجوب النقل عن الطريق ويلزم ذلك في الخارج إذا تضرر به الناس أو يفرق بان ضرر الميت ونحوها اشد من ضرر الخارج فليحذر (قوله وتعيين مكاتب الخ) لا يخفى ان قضية ذلك استثناء ذلك من الطردوه وان لو تلف المبيع قبل القبض انفسخ

لم يعلم بقاؤها بخلاف الارض
(انفسخ البيع) أي قدر
انفساخه المستلزم لتقدير
انتقاله لملك البائع قيل
التلف فتكون زوائده
للمشتري حيث لا خيار أو
تخير وحده ويلزم البائع
تجهيزه (وسقط التبن)
الذي لم يقبض ووجوب رده
ان قبض لفوات التسليم
المستحق بالعقد فبطل كماله
تفرق في عقد الصرف قبل
القبض قيل يستثنى من
طرده وضعه بين يديه عند
امتائه ويرده ان ذلك
قبض له كامر واحبال أبي
المشتري الامة وتعيين مكاتب
بعد بيعه شيئاً لسيدة

وموت مورثه البائع له ويرده ان قبض (٣٩٦) المشتري وجد في الثلاثة حكما وهو كلف على انه ياتي في الاخيرتين ما يبطل ورودهما من أصلهما ومن عكسه قبض

المشتري له من البائع ودية بان كان له حق الحبس فتلغه يده كتلفه يدي البائع كما صرحوا به ويرده انه لا اثر لهذا القبض ومن ثم كان الاصح بقاء حبس البائع بعده ووقع للزركشي في هذه آخر الوديعه ما يخالف ما ذكر فيها وكأنه سهو وان أقره شيخنا عليه ثم ومالو قبضه المشتري في زمن خيار البائع وحده فتلغه حيثئذ كسبه بيد البائع فيفسخ للعقد به وله ثمنه وللبيع عليه مثل المثل وقيمة غير يوم التلف ويرد بان الملك حيثئذ للبائع فلم يوجد فيه المعنى الذي في البيع بعد الخيار وقبل القبض ويؤيده تعليمهم الانفساخ هنا بقولهم لانه يفسخ بذلك عند بقاء يده فعند بقاء ملكه أولى فالمراد ببقاء يده بقاؤها اصالة لتصريحهم في هذه بان ايداع المشتري اياه له بعد قبضه كبقائه بيد المشتري وخرج بوحده مالو تخيرا والمشتري فلافسخ بل يبقى الخيار ثم ان ثم العقد غرم الثمن والا فالبدل (فرع) باع عصيرا وسله فوجده خمر ا فقال البائع تخمر عندك وقال المشتري بل عندك صدق البائع كما رجحه الشيخان قال بعضهم والصورة ان

يصح بيع المبيع قبل قبضه صرح بانه يدخل ملك السيد أو الوارث بالتعجيز أو الارث لا بالشراء فعليه لا يصح ايراده ايتين هنا ومن سمى قال الشهاب حج بعد ايرادهما والجواب عنهما بما مر على انه ياتي في الاخيرتين الخ وحيثئذ لو كان هناك وارث اخر يشارك في الاخيرته ثم رايت الشهاب سم صور المسئلة بما اذا تلف المبيع بعد تعجيز المكاتب وموت المورث لانه قضية استثناء ذلك من الطرد وهو انه لو تلف المبيع قبل القبض انفسخ البيع وسقط الثمن ثم نقل عن شرح الارشاد ما هو صريح فيما قدمته من التصوير والتوجيه ثم قال عقبه ولا يخفى أن هذا صنيع وسياق اخر ونازع فيه بما قدمته فليراجع اه رشيدى (قوله وتعجيز مكاتب) اى كتابة صحيحة اه ع ش (قوله وموت مورثه الخ) اى المستغرق لتركته اما غيره فينبغي ان يحصل القبض في قدر حصته دون ما زاد عليها اه ع ش (قوله ياتي في الاخيرتين) اى في شرح ولا يصح بيع المبيع قبل قبضه اه سيد عمر (قوله ومن عكسه) وهو انه اذا تلف بعد القبض لا يفسخ البيع بل يكون من ضمان المشتري اه ع ش (قوله بان كان له) اى للبائع (حق الحبس) مفهومه انه لو لم يكن له حق الحبس وادع المشتري المبيع حصل به القبض المضمن للمشتري وقد يؤخذ من قوله السابق الواقع عن البيع ان هذا لا يعد قبضا اه ع ش (قوله في هذه) اى في مسألة القبض ودية (قوله ما ذكر الخ) وهو قوله فتلغه في يده الخ (قوله لا اثر لهذا القبض) اى لانه لم يقع عن البيع وقد مر ان المعتبر القبض الواقع عن البيع (قوله بعده) اى بعد قبض المشتري له ودية (قوله ومالو قبضه الخ) عطف على قوله قبض المشتري الخ (قوله في زمن خيار البائع وحده) وفى سم بعد ذكر كلام الروض مانعه والكلام مصرح بالانفساخ قبل القبض وان كان الخيار للمشتري وحده اه (قوله وله) اى المشتري (قوله المعنى الذى الخ) وهو تمكن المشتري من التصرف فيه اه ع ش (قوله في البيع) اى بيع المشتري وتصرفه (قوله بعد الخيار) اى بعد انقضاء خيار البائع (قوله ويؤيده تعليمهم) الى الفرع ليس فى أصله الذى عليه خطه اه سيد عمر (قوله ويؤيده) اى الرد (قوله هنا) و (قوله في هذه) اى في مسألة القبض في خيار البائع وحده (قوله وخرج بوحده) اى فى قوله ومالو قبضه المشتري الخ (قوله فالبدل) عبارة الروض ان فسخ فالقيمة اى أو المثل والقول فى قدرها قوله انتهى اه سم (قوله باع عصيرا الخ) ومثله مالو اشترى مائعا ووجده نحو فارة فقال البائع حدث فى يد المشتري وقال المشتري بل كان فيه عند البائع فالمصدق البائع اه ع ش (قوله قال بعضهم الخ) يتأمل ما حاصل هذه القيود ومحترزاتها اه سيد عمر ولعل فائدة قيد المشاهدة بطلان البيع عند عدمها وفائدة كون الاقباض بائنا موكوء عليه اى مسدود فيه تصديق البائع عند عدمه بلايين وفائدة كونه بعد مضى زمن يمكن الخ تصديق المشتري عند عدمه بلايين فليراجع (قوله صدق البائع) وفاقا للنهاية والمعنى قال السيد عمر وجهه ان ذات العصير شىء واحد تجددت له صفة تختلف فى وقت حدوثها فى كل حادث ان يقدر

البيع وسقط الثمن تصوير ذلك بما اذا تلف المبيع بعد تعجيز المكاتب وموت المورث وبعبارة التصحيح لا تنافى التصوير بذلك كما لا يخفى على المتأمل خصوصا وقد صور مسألة الاجال بما اذا مات بعد الاجال ثم عطف هاتين عليها لكن عبر الشارح فى شرح قول الارشاد و اتلافه اى المشتري قبض بقوله وكاتلافه مالو اشترى السيد من مكانه او الوارث من مورثه شيئا ثم عجز المكاتب او مات المورث واجال ابيه للامة المبيعة قبل القبض اه ولا يخفى ان هذا صنيع وسياق اخر وانه ايضا لا يوافق ما سيذكره الشارح فى شرح قول المصنف ولا يصح بيع المبيع قبل قبضه بل قوله الآتى قريبا وفى معنى اتلافه كما مر مالو اشترى امة فاحبلها ابوه الخ كالصريح فى ارادة هذا الصنيع والسياق بما ذكر هنا فيتأمل (قوله فى زمن خيار البائع وحده) قال فى الروض فى او اخر باب الخيار ولو كان الخيار للمشتري اى وحده اولها فتلف اى المبيع بعد قبضه لم يفسخ ولم ينقطع الخيار ولزم الثمن ان تم العقد وان فسخ فالقيمة اى أو المثل والقول فى قدرها

العصير مشاهد وانه أقبضه بناء موكوء عليه بعد مضى زمن يمكن فيه تخمره وقياسه انه لو اشترى نحو زيت ثم أفرغه البائع

في انائه بامره فوجد فيه فأرة ميتة فقال هي فيه قبل افراغه وقال البائع بل هي في ظرفك صدق البائع لا يقال يلزم من تصديقه بطلان البيع أيضا لتجسه بها قبل القبض أو معه لا نأقول المائع إذا حصل في قضاء الظرف ثبت له (٣٩٧) حكم القبض جزءا اجزاء قبل ملاقاته لها ذكره

الامام وقوله أو معه ضعيف

بل الاصح ان جعل البائع المبيع في ظرف المشتري بعد أمره له غير قبض له لا نعلم يستول عليه ومن ثم لم يضمه أيضا في أعرضي ظرفك واجعل المبيع فيه ولا يضمن البائع الظرف لانه استعمله في ملك المشتري باذنه (ومن ثم ضمنه المسلم إليه في نظير ذلك لانه استعمله في ملك نفسه ولو أبراه المشتري عن الضمان لم يرأ في الاظهر) لانه ابراء عمالم يجب وهو باطل وان وجد سببه (ولم يتغير الحكم) السابق وفائدة هذا خلافا لمن زعم انه لا فائدة له مع ما قبله نقي توهم عدم الانفساخ إذا تلف وان ابراء كالا يرفع الضمان لا يرفع الفسخ بالتلف ولا المنع من التصرف (واتلاف المشتري) الاهل للمبيع حسا أو شرعا يعني المالك وان لم يباشر العقد لا وكيله وان باشر بل هو كالا جنبي وان اذن له المالك في القبض واتلاف قنه باذنه (قبض) له (ان علم) انه المبيع ولم يكن لعارض يبيحه فخرج قتله لردته أو نحو تركه للصلاة أو زناه بان زنى ذميا محصنا ثم حارب ثم ارق أو قطعه الطريق وهو

بأقرب زمن اه (قوله في انائه الخ) أى المشتري (قوله ثبت له حكم القبض) أنظره مع قول الروض فرع وان جعل البائع المبيع في ظرف المشتري امتثالا لامره لم يكن مقبضا اه سم ولعل قول الشارح وقوله أو معه ضعيف الخ ليس في نسخة سم من نسخ الشارح ولا في ذلك مصرح بما نقله عنه الروض (قوله لم يضمه) أى المشتري المبيع قول المتن (عن الضمان) أى عن مقتضاه وهو غرم الثمن اه بجري (قوله لانه ابراء) الى قول المتن والمذهب في المعنى والنهاية قول المتن (لم يرأ في الاظهر) ظاهره وان اعتقد البائع صحة البراءة وهو ظاهر لان علة الضمان كونه في يده وهى باقية اه عش (قوله وان وجد سببه) وهو العقد اه عش (قوله وفائدة هذا) أى قوله ولم يتغير (قوله مع ما قبله) أى قوله لم يرأ (قوله نقي توهم الخ) في توهم ذلك بعد لما مر من ان المراد بالضمان انفساخ العقد بتلفه على التفصيل المذكور فيه فكيف بعد تصوير الضمان بالتلف بالانفساخ توهم عدمه نعم هو ظاهر بالنسبة لقوله ولا المنع من التصرف ومن ثم اقتصر عش على جعل الفائدة فيه عدم صحة التصرف اه عش (قوله وان ابراء) الوجه عطفه على نقي لا على توهم أو عدم فتأمل اه سم قول المتن (واتلاف المشتري) هذا ان كان الخيار له أو لها أى أو لا خيار اصلا ولا انفسخ كما يدل عليه كلام الروض وشرحه في باب الخيار وبيناه في حواشى شرح البهجة وجزم به الشارح في قوله السابق وما لو قبضه المشتري الخ سم على حج وقوله والا انفسخ أى فيسترد المشتري الثمن ويفرم للبائع بدل المبيع من قيمة أو مثل اه عش (قوله الاهل) سيد كر محترزه بقوله اما غير الاهل الخ (قوله للبيع) متعلق بانلاف المشتري (قوله لا وكيله) أى ولا وليه من اب او جد او وصى او قيم فلا يكون اتلافهم قبضا اه عش (قوله وان باشر) أى وكيله العقد (قوله وان اذن له) أى الوكيل (قوله واتلاف قنه الخ) عطف على اتلاف المشتري (قوله ولم يكن لعارض) أى كالصياح او استحقاق المشتري القصاص اه عش (قوله لردته) واستشكل بانه غير مضمون واجيب بان ضمان العقود لا ينافى عدم ضمان القيم اه سم على منهج يعنى فحيث كان المشتري غير الامام واتلفه استقر ثمنه عليه وان كان هدر او اتلفه غير المشتري اه عش (قوله بان زنى الخ) دفع به ما يقال انه لا يتصور اباحة قتل الرقيق للزنا لان شرطها الاحصان المشروط بالحرية (قوله ذميا الخ) حال من فاعل زنى (قوله وهو امام) قيد في قتله للردة وما بعده اه عش عبارة المعنى والمشتري الامام وقصد قتله عنها فينفسخ البيع فان لم يقصد ذلك صار قابضا للبيع اه (قوله ولا) أى ان لم يكن المشتري اماما ولا نائباً (قوله وقتله لصياله) عطف على قوله قتله لردته والاولى او لصياله (قوله بشرطه) أى المذكور بدفع المار ويحتمل انه راجع للصياح ايضا (قوله فهو) أى اتلاف

قوله اه والكلام مصرح بالانفساخ قبل القبض وان كان الخيار للمشتري وحده (قوله ثبت له حكم القبض) قد يشكل هذا على ما يأتى في مبحث القبض من توقف قبض المنقول على نقله من محل الى آخر الا ما يتناول باليد فيكنى تناوله الا ان يدعى ان هذا وكل جزء منه ما يتناول باليد وحصوله في قضاء الظرف بمنزلة التناول او يدعى ان قضاء الظرف محل آخر فحصوله فيه نقل الى محل آخر فليتامل فانه قد يلزم من ذلك قبض نحو الحب وان كثر بمجرد دفعه عن محله لان كل جزء منه يتناول باليد ولان ما رفع إليه محل آخر الا ان يفرق بين المائع الذى لا بدله من ظرف وغيره ثم انظر قوله ثبت له حكم القبض مع قول الروض فرع وان جعل للبائع المبيع في ظرف المشتري امتثالا لامره لم يكن مقبضا اه (قوله وان ابراء) الوجه عطفه على نقي لا على توهم أو عدم فتأمل (قول المصنف واتلاف المشتري قبض) هذا اذا كان الخيار له أو لها والا انفسخ كما تدل عليه عبارة الروض وشرحه في باب الخيار وبيناه في حواشى شرح البهجة وجزم به الشارح في قوله السابق وما لو قبضه المشتري الخ (قوله الاهل) خرج غير الاهل فاتلافه ليس قبضا كاسيأتى وسيأتى أن اتلاف بهيمة المشتري قد يكون قبضا وذلك إذا تخير بانلافها كاسيأتى وهو شامل لغير المكلف فيتحصل ان

امام أو نائبه وإلا كان قابضا لانه لا يجوز له ما فيه من الاقتيات على الامام فلا نظر لكونه مهدرا وقتله لصياله عليه ولمروره بين يديه وهو يصلى بشرطه أو لقتاله مع بغاة أو مرتدين أو قودا فهو في هذه الصور كلها غير قبض علم انه المبيع

كان تلفه واقعا عن ذلك الحق دون غيره (وإلا) يعلم انه المبيع وكان بغير حق أيضا (فقولان) في ان اتلافه قبض أولا وهما (ك) القولين في (أكل المالك طعامه المغصوب) حال كونه (ضيفا) للغاصب جاهلا انه طعامه أظهرهما انه يصير قابضا تقدمما للبشارة فكذا هنا أيضا وفي معنى اتلافه كما رمالو اشترى أمة فاحبلها أبوه أو سيد من مكاتبه أو وارث من مورثه شيئا ثم عجز المكاتب أو مات المورث أما غير الاهل كغيره مكلف فاتلافه ليس قبضا بل يفسخ به العقد ويلزمه بدله وعلى البائع إرد ثمنه لوليه ان قبضه (والمذهب ان اتلاف البائع) المبيع قبل قبضه أو بعده وهو فاسد كأن كان للبائع الحبس ومن اتلافه نحو بيعه ثانيا لمن تعذر استرداده منه (كتلفه) بأفه ومرا انه يفسخ فكذا هنا لتعذر الرجوع عليه بقيمة لانه مضمون عليه بالثمن فاذا أتلفه سقط الثمن ولو استوفى من منافعه لم يلزمه لها أجره لضعف ملك المشتري وكونه من ضمان البائع وتزيلا للنافع منزلة العين

المشتري (قوله أو جهل) لا ينسجم مع المتن (قوله عن ذلك الحق) انظر لو صرفه عن ذلك الحق اه سم عبارة المغني والمشتري الامام وقصدتله عنها فينسخ البيع فان لم يقصد ذلك صار قابضا للبيع وتقرر عليه الثمن كما حكاه الرافعي قيل الديات عن فتاوى البغوي اه اى وعلى قياسه القس للصيال وما بعده فيصير قابضا بعدم قصد ذلك الحق وبالأولى عند صرفه عنه ثم رايت في ع ش ما نصه لو اكره المشتري على اتلافه هل يكون قبضا ولا فيه نظرو الاقرب الثاني بدليل ان قبض الصبي والمجنون لا يعتد به لسكون كل منهما ليس اهلا وفعل المكره كالفعل اه (قوله أو سيدا) عطف على الضمير المستتر في لو اشترى أمة (قوله أو وارث) اى حائزو الام لم يحصل القبض إلا في قدر نصيبه فقط قال في الروض بعد ذلك وما اشتراه من مورثه ومات اى مورثه قبل قبضه فله يبعه وان كان اى مورثه مديونا ودين الغريم متعلق بالثمن وان كان له وارث آخر لم ينفذ بيعه في قدر نصيب الآخر حتى يقبضه سم على حج وجهه كما قال على المنهيج ان الوارث الآخر قائم مقام المورث ويده كيده في قدر نصيبه اه ع ش (قوله اما غير الاهل) اى اما المشتري الغير الاهل بان اشتراه له ولية وأتلفه هو وفي تسميته مشتريا تجاوز اه ع ش (قوله كغير مكلف) وانظر ما فائدة الكاف عبارة النهاية فلو كان صبي او مجنونا الخ (قوله وكان بغير حق) زاده لثلاثين في قوله سابقا ولم يكن لعارض الخ قول المتن (ضيفا) ليس بقيد فثله ما لو قدمه اجنبي او لم يقدمه احدوا كله بنفسه نهاية ومغني (قوله وعلى البائع رد ثمنه) وقد يحصل التقاص إذا أتلف البائع الثمن او تلف بيده اه نهاية (قوله وهو فاسد الخ) اى او عن جهة الوديعة كاسر (قوله لمن تعذر استرداده منه) وامل الفرق بين ما تعذر استرداده وبين المغصوب من البائع حيث قيل فيه بثبوت الخيار للمشتري دون الانسحاب أن زوال اليد المستندة لعقد فاسد بعد من زوال يد الغاصب عادة فان غالب العقود الفاسدة لا يحصل معار جوع المبيع للبائع أصلا بخلاف المغصوب فان زوال الغصب عنه غالب وبان وضع المشتري الثاني يده على المبيع حصل بتسليط من البائع والغالب في الغصب انه بمجرد التعدي من الغاصب فنزل تسليط البائع منزلة اتلافه فليتام اه ع ش (قوله بامة) اى قول المتن بل يتخير في النهاية (قوله عليه) اى البائع (قوله فاذا أتلفه الخ) متفرع على قوله لانه مضمون الخ (قوله ولو استوفى منافعه) اى كان استعماله البائع قبل القبض (قوله لم يلزمه لها أجره) قال في العباب بخلاف مالو تعدى بحبسه مدة لها أجره اه فيلزمه الاجرة كما اقي به الغزالي واعتمده الشارح في شرح العباب تبعا لشيخ الاسلام في شرح الروض واعتمده شيخنا الشهاب الرملي اى والنهاية والمضى عدم اللزوم هنا ايضا اه سم اى وهو قضية اطلاق الشارح وتعليقه هنا (قوله وكونه الخ) اى المبيع قبل القبض وهو عطف على قوله

اتلاف غير المكلف ليس قبضا واتلاف بهيمته قبض فقد يستشكل ذلك بانه لا ينقص عن بهيمته فلم جمل اتلافها قبضا دون اتلافه ويوجب بان اتلاف الدواب مضاف لمن هي في ولا يتو منزل منزلة فعله وهو هنا الولي كما هو الظاهر بخلاف غير المكلف لا يصح قبضه ولا يضاف فعله لوليه بدليل انه لو اتلف مع الولي لا يضمن الولي بخلاف الدابة وحيتد حيث اتلف دابة غير المكلف فان اجاز وليه غرم له او فسخ غرم للبائع كذا يظهر فليحذر (قوله عن ذلك الحق) انظر لو صرفه عن ذلك الحق (قول المصنف وإلا فقولان) قال الاسنوي تبع فيه الحر ويدخل فيه ما إذا كان بتقديم البائع أو الاجنبي أو لا بتقديم أحد فاما تخريج الاولى والثانية على القولين فواضح ان قال واما الثالث فيحتمل تخريجها على القولين حتى يصير قابضا على قول ويكون كالآفة السابوية في قول آخر ولكن المتجه الجزم بحصول القبض واقتصر في الشرحين والروضة على تقديم البائع اه وتبعه غيره كالعراقي في تحريره (قوله أو وارث من مورثه) اى وارث جائز والام يحصل القبض إلا في قدر نصيبه فقط قال في الروض بعد ذلك وما اشتراه اى مورثه قبل قبضه فله يبعه وان كان اى مورثه مديونا ودين الغريم يتعلق بالثمن وان كان له وارث آخر لم ينفذ بيعه في قدر نصيب الآخر حتى يقبضه اه (قوله لم يلزمه لها أجره) قال في العباب بخلاف مالو تعدى بحبسه مدة لها أجره اه اى فيلزمه الاجرة كما اقي به الغزالي واعتمده الشارح في شرح العباب تبعا لشيخ الاسلام في شرح الروض واعتمده شيخنا

التي لو اتلفها لم تزد قيمتها وإنما ملك المشتري الفوائد الحادثة بيد البائع قبل القبض لأنها اعيان محسوسة مستقلة فلا تبعية فيها غيرها فاندفع ما اطال به الاذرعى هنا (والاظهر ان اتلاف الاجنبى) الملتزم بغير حق للبيع في غير (٢٩٩) عقد الربا وإن اذن له البائع او المشتري

فيه لعدم استقرار ملكه او كان عبد البائع ولو باذنه او للمشتري لكن بغير اذنه والفرق شدة تشوف الشارع لبقاء العقود (لا يفسخ) البيع لقيام بدل المبيع مقامه وإنما انفسخت الاجارة بغصب العين إلى انقضاء المدة لان الواجب ثم المال وهو من غير جنس المعقود عليه فلم يقم مقامه بخلافه هنا (بل يتخير المشتري) على التراخي لفوات العين المقصودة (بين ان يحجز) وحينئذ في رجوعه للفسخ خلاف والاوجه منه نعم (ويغرم الاجنبى) البدل (او) يستعملها الفقهاء كثيرا في حين بين معنى الواو لا متنازع بقائها على اصلها لمناسافته لوضع بين (يفسخ) وحينئذ يتدر ملك البائع للبيع قبل الفسخ فيزومه تجهيز القن نظير مامر خلافا لبعض الشارحين (ويغرم البائع الاجنبى) البدل اما اتلافه بحق نظير مامر في المشتري او هو حربى فسكالافه واما اتلافه للربوى فيفسخ به العقد لتعذر التقابض والبدل لا يقوم مقامه فيه واتلاف اجمعى يعتقد تحتم طاعة امره

لضعف الخاهر شيدى (قوله التي لو اتلفها الخ) يؤخذ منه انه لو استعمل زوائد المبيع لزومه الاجرة لانها امانة في يده فليست مثل المبيع اه ع ش ه فرع ه لو اتلفه البائع والمشتري معا لزم البيع في نصفه كما قاله الماوردى وانفسخ في نصفه الاخر لان اتلاف البائع كالا فويرجع عليه بنصف الثمن ولا خيار له في فسخ ما قدلزومه بجنايته واتلاف الاجمعى وغير المميز بامر احد العاقلين او بامر الاجنبى كاتلافه فلو كان بامر الثلاثة فالقياس كما قاله الاسنوى انه يحصل القبض في الثلث والتخير في الثلث والانفساخ في الثلث اما اتلاف المميز بامر واحد منهم فكذا اتلاف الاجنبى بلا امر نهاية ومعنى قال ع ش قوله فكذا اتلاف الاجنبى الخ اى يتخير المشتري ان اتلفه بامر البائع او الاجنبى ويكون اتلافه قبضا إن كان باذن المشتري اه وقوله ويكون اتلافه قبضا الخ يخالف ما ياتى في الشرح كالتهاية والمغنى وإن اذن له البائع او المشتري فيه الخ (قوله فيه) اى الاتلاف (قوله ملكه) اى احد المتبايعين (قوله والفرق الخ) اى حيث لم يقيد عبد البائع بغير الاذن حتى اذا كان بالاذن كان كاتلافه فيفسخ اه سم عبارة الرشيدى يعنى والفرق بين ما افهمه قوله لكن بغير اذنه من انه اذا كان باذنه لا يكون كاجنبى بل يكون قابضا وبين عبد البائع باذنه اه (قوله وإنما انفسخت الاجارة) اى ويرجع المستاجر على المؤجر بالاجرة ان كان قبضاها وإلا سقطت عن المستاجر وظاهره وإن كان الغصب على المستاجر نفسه وحيث قلنا بانفساخ الاجارة رجع المؤجر على الغاصب بالاجرة العين المغصوبة مدة وضع يده عليها وإن لم يستعملها ولا يختص انفساخ العين المؤجرة بالغصب عما لو كان قبل القبض بل غصبه بعد قبض المشتري كغصبه قبله لان قبض العين ليس قبضا حقيقيا اه ع ش (لان الواجب) اى على الاجنبى (ثم) اى فى غصبه العين المؤجرة (من غير جنس المعقود عليه) وهو المنفعة (قوله بخلافه هنا) اى فان المعقود عليه هنا المال وهو ايضا الواجب على متلفه فتعدى العقد من العين إلى بدلها نهاية ومعنى (قوله على التراخي) وفاقا للمغنى وخلافا للتهاية والشهاب الرملى (قوله والاوجه منه نعم) لعل هذا مبنى على ما اعتمده من ان الخيار على التراخي اما على ما اعتمده شيخنا الرملى من انه على الفور فالقياس عدم رجوعه للفسخ فليتامل اه سم (قوله يستعملها) اى لفظة او (قوله بقدر ملك البائع الخ) قد يكون الخيار للبائع وحده فالملك له قبل الفسخ ايضا اه سم (قوله نظير مامر) اى بقوله فخرج قتله لردته الخ (قوله في المشتري) اى فى اتلافه (قوله لا يقوم مقامه) اى المبيع (فيه) اى التقابض (قوله البدل) الى المتن فى المغنى وكذا فى النهاية إلا انها اعتمدت ان اتلاف دابة المشتري اذا كانت معه كاتلافه فيكون قبضا عبارتها ومحل ذلك اى محل التخيير باتلاف دابة المشتري لئلا اذالم يكن مالهما معا وإلا فالاتلافها منسوب اليه لئلا كان أو نهار او قال الاذرعى انه صحيح وجزم به الشيخ فى الفرر وإن رده فى شرح الروض ولو كانت مع الغير فالالاتلاف منسوب اليه اه ع ش (قوله فكالافه) اى فيفسخ العقد وسقط الثمن (وغيره) عطف على الاجمعى اى ولو بهيمة اه ع ش (قوله كاتلاف امره) قضيته ان اتلاف غير المميز بدون امر احد كالتلف باقة فليراجع (من بائع ومشترا وجنبى) اى فيفسخ فى الاول ويحصل القبض فى الثانى ويتخير فى الثالث اه ع ش (قوله لا يضمن اتلافها) اى بان لم يكن معها وكان اتلافها فى زمن لم يعتد حفظها فيه (قوله او يضمنه) عطف على لا يضمن اتلافها (او قصر فى حفظها) اى بان كان الاتلاف فى زمن جرت العادة بحفظ

الشهاب الرملى عدم اللزوم هنا أيضا (قوله والفرق الخ) أى حيث لم يقيد عبد البائع بغير الاذن حتى اذا كان بالاذن كان كاتلافه فيفسخ (قوله على التراخي) اى كما اقتضاه كلام الفقهاء وقال القاضى على الفرر وبه اقر شيخنا الشهاب الرملى (قوله والاوجه منه نعم) لعل هذا مبنى على ما اعتمده من ان الخيار على التراخي اما على ما اعتمده شيخنا الشهاب الرملى من انه على الفور فالقياس عدم رجوعه فليتامل (قوله بقدر ملك البائع الخ) قد يكون الخيار للبائع وحده فالملك له قبل الفسخ وحده (قوله لكونه معها) الذى فى شرحه للارشاد كشرح

وغير مميز كاتلاف امره من بائع ومشترا واجنبى (تنبه) لو اتلفته دابة مشتر لا يضمن اتلافها انفسخ لتقصير البائع فنزل منزلة اتلافه او يضمنه لكونه معها او قصر فى حفظه لم يكن قبضا لانها لا تصلح له بل يتخير فان فسخ طالبه البائع بما اتلفته لتقصيره

سماوية (فرضيه) المشتري
(أخذه بكل الثمن) كما لو
قارن العيب العقد ولا
ارش له لقد رته على الفسخ
وفهم من قوله فرضيه ما
قدمه من ان له الخيار
ويتخير ايضا بفسخ المبيع
واباقه وجدد البائع للمبيع
ولا بينة (ولو عيبه المشتري
فلا خيار) له لحصوله بفعله
بل يتمتع به رده لو ظهر به
عيب قديم كامر ويصير
قابضاً لما اتلفه فيستقر عليه
حصته من الثمن وهو ما بين
قيمه سليماً ومعيباً هذا ان
اندمل فان سرت الجناية
للنفس استقر الثمن كله
وفارق تعيب المستاجر
وجب الزوجة بان هذا
منزل منزلة القبض لوقوعه
في ملكه وذانك لا يتخيل
فيهما ذلك (او) عيبه
(الاجنبى) وهو اهل
للا التزام بغير حق (فالخيار)
على التراخي ثابت للمشتري
لكونه مضموناً على البائع
فان اجاز غرم الاجنبى
الارش لانه الجاني لكن
بعد قبض المبيع لا قبله لجواز
تلفه بيد البائع فيفسخ البيع
قاله الماوردى واعترض
بما فيه نظر والمراد بالارش
في الرقيق ما ياتي في الديات
وفي غيره ما نقص من قيمته
ففي بدل القن نصف القيمة لا

الدواب فيه لئلا كان أو نهاراً اعرش (قوله أو دابة البائع) عطف على قوله دابة مشتر (قوله مطلقاً) أى
يضمن إتلافها أو لا (قوله فرضيه المشتري) أى بان اجاز البيع نهاية ومعنى قال عرش أى ولم يفسخ لسقوط
الخيار بذلك بناء على انه فورى اه (قوله كما لو قارن) إلى قول المتن ولا يصح في المعنى إلا قوله إن لم يصبر غاصبا
إلى المتن وفي النهاية إلا قوله على التراخي في المحلين فان الذى فيها على الفور (قوله ويتخير ايضا) وهو على التراخي
كفى شرح الروض وعش وسم (قوله وجدد البائع للمبيع) أى بان يقول قبل القبض ليس المبيع هذا التعذر
قبضه حالاً كفى الا بق اه كرى عبارة البجيرمى قوله وجدد البائع بان قال لم أبعك هذا حلبي وعبارة عرش
أى بان انكر اصل البيع فيحلف على ذلك وله ان لا يحلف البائع ويفسخ العقد ويأخذ الثمن لعدم وصوله إلى
حقه اه (قوله وهو ما بين الخ) أى نسبة ما بين الخ ولو كانت قيمته سليماً ثلاثين ومقطوعاً عشرين استقر عليه
ثلث الثمن أو سلباً ستين ومقطوعاً عشرين استقر عليه ثلثاه اه عرش (قوله وفارق) أى تعيب المشتري حيث
لم يتخير بذلك (قوله تعيب المستاجر الخ) أى حيث تخير اه عرش (قوله بان هذا) أى تعيب المشتري (قوله
لوقوعه في ملكه) قد يكون الملك للبائع وتقدم ان إتلاف المشتري والخيار للبائع وحده ففسخ اه سم (قوله
لا يتخيل فيهما ذلك) أى ان ما ذكر من التعيب والجب قبض لان المستاجر والمرأة لم يتصرفا في ملكهما بل
فيما يتعلق به حقهما فلا يكونان بذلك مستوفيين بخلاف المشتري اه معنى (قوله وهو اهل للا التزام بغير
حق) لا يخفى ان ثبوت الخيار لا يتوقف على شيء من هذين القيدين لان تعيب من ليس اهلاً للا التزام والتعيب
بحق لا ينقصان عن التعيب باقة سماوية مع ثبوت الخيار حينئذ فهذا التقيد ليس إلا بالنظر لتغريم الارش
عند الاجازة اه سم (قوله على التراخي) بل هو على الفور هنا وفيما ياتي بعد في شرح مر اه سم (قوله لكونه
مضموناً الخ) تعليلاً لثبوت الخيار بلا قيد التراخي (قوله قاله الماوردى) أى وبقتدير فسخته يتبين انه لا ارش
للمشتري فلا معنى لأخذه ما قد يتبين انه ليس له اه عرش (قوله واعترض) أى ما قاله الماوردى والمعترض
الزر كشي كفى النهاية قال عرش قوله مر وما اعترض به الزر كشي الخ أى من انه يلزم هذا عدم تمكن البائع
من المطالبة ايضا وانه لو غضب المبيع قبل القبض لا يتمكن واحد منهما من المطالبة (وقوله فيه نظر) وجه
النظر ان وجه عدم مطالبة المشتري قبل القبض احتمال التلف المؤدى لانفساخ العقد وهذا منتف في
تعيب الاجنبى وغصبه اه (قوله بما فيه نظر) أى كما بسط الكلام عليه في شرح العباب اه سم (قوله

البهجة لشيخ الاسلام وغيره واعتمدهم رانه اذا كان معها كان كاتلافه فيكون قبضاً لكنه في شرح الروض
رد ذلك والذى في الروض وان اتلفته دابته أى المشتري نهاراً انفسخ أو لئلا فله الخيار فان فسخ طولب بما
أتلفته اه وينبغي ان اتلافها وهو معها كاتلافها لئلا بجامع الضمان (قوله يغصب المبيع واباقه) قال في
الروض فان اجاز له لم يبطل خياره ما لم يرجع أى العبد قال في شرحه فالخيار في ذلك على التراخي اه ثم قال في
الروض وشرحه وان جحد اه المبيع البائع قبل القبض ولا بينة للمشتري فله الخيار للتعذر أى لتعذر قبضه
حالاً كفى الا بق اه ولم يتعرض لكون الخيار هنا في الجحد على الفور أو التراخي وقد يؤخذ من قوله كفى
الابق ان الخيار على التراخي وهو متجه كفى الغصب والابق فانه نظيرهما ولا ينافيه قوله حالاً كما هو ظاهر
لانه متعلق بقوله قبضه (قول المصنف ولو عيبه المشتري) هل المراد به المالك وان لم يباشر العقد على وزان
ما قاله في قول المصنف السابق واتلاف المشتري قبض ويجرى ذلك في قوله تنبيه لو اتلفته دابة مشتر وهل
يدخل فيه الصبي الذى اشترى له وله فيجرى في دابته هذا التفصيل ويرتبط ضمان اتلافها وعدمه بوليها (قوله
لوقوعه في ملكه) قد يكون الملك للبائع وتقدم ان إتلاف المشتري والخيار للبائع وحده ففسخ (قوله وهو اهل
للا التزام بغير حق) لا يخفى ان ثبوت الخيار لا يتوقف على شيء من هذين القيدين لان تعيب من ليس اهلاً
للا التزام والتعيب بحق لا ينقصان عن التعيب باقة سماوية مع ثبوت الخيار حينئذ فهذا التقيد ليس
إلا بالنظر لتغريم الارش عند الاجازة (قوله على التراخي) لاهو على الفور مر وكذا قوله الا على
التراخي فانه على الفور في شرح مر (قوله بما فيه نظر) أى كما بسط الكلام عليه في شرح العباب (قوله

ما نقص منها لم يصبر غاصبا وإلا لزمه الاكثر من نصفها وما نقص منها (ولو عيبه البائع فالذهب ثبوت الخيار) على التراخي للمشتري وهذا

وهذا متفق عليه لأنه إما كالألف أو اتلاف الاجنبي وكل منهما يثبت الخيار فقوله (٤٠١) المذهب إتمامه في قوله (لا التغيريم) بناء على

الاصح إن فعله كالألف لا كفعل الاجنبي فان شاء المشتري فسخ وإن شاء أجاز بجميع الثمن لماسر (ولا يصح بيع المبيع قبل قبضه) إجماعاً في الطعام ولحديث حكيم بن حزام بسند حسن يا ابن أخي لا تبعن شيئاً حتى تقبضه وعلمته ضعف الملك لا نفسا خه بتلفه كما مروى قيل اجتماع ضمانين على شيء واحد إذ لو صح لضمنه المشتري أيضاً للثاني قبل قبضة فيكون مضمونا له وعليه وخرج بالمبيع زوائده الحادثة بعد العقد فيصح بيعها لعدم ضمانها كما مروى بمتنع التصرف بعد القبض أيضاً إذا كان الخيار للبائع أو لها كما علم بماسر ولا يصح خلافاً لمن زعمه ورود الاحبال من أبي المشتري لأمته قبل القبض لأنها به تنتقل للملك الأب فيلزم تقدير القبض قبله ولا نفوذ تصرف الوارث أو السيد فيما اشتراه من مكاتبه فعجز نفسه أو مورثه ولا وارث له غيره فوات قبل القبض لعوده له بالمعجز والموت فلم يملكه بالشراء ولا يبيع العبد من نفسه لأنه عقد عتاق ولا قسمته لأنها وإن كانت بيعاً إلا أنها ليست على قوانين البيوع لأن الرضا فيها غير معتبر فلا يعتبر القبض كالشفعة

وهذا متفق عليه) أي ثبوت الخيار لا بقيد كونه على التراخي بدليل ما علم به اهـ (قوله وكل منهما يثبت الخيار) أي الأول قطعاً والثاني على الاظهر (قوله المذهب الخ) فكان الأولى في التعبير أن يقول ثبت الخيار لا التغيريم على المذهب ولو لم يعلم المشتري بالحال حتى قبض حدث عنده عيب كان له الارش لتعذر الرداه مغنى (قوله لماسر) أي لقد رته على الفسخ قول المتى (ولا يصح بيع المبيع الخ) قال في شرح الروض أي وبلغنى وإن اذن البائع وقبض الثمن اهـ سم قول المتى (قبل قبضه) أي ولو تقديره أنه نهاية قال ع ش أي ولو كان القبض المنفي تقديره كان يشترط طعاماً مقدراً بالكيل فقبضه جزافاً لا يصح التصرف فيه حتى يكيله ويدخل في ضمانه وقال الرشيدى قوله ولو تقديره غايه في القبض فكانه قال لا يصح بيعه قبل قبضه الحقيقي والتقديرى أي فالشرط وجود القبض ولو التقديرى حتى يصح التصرف إذا وضعه البائع كما مروى وإن لم يحصل الحقيقي وما في حاشية الشيخ مما حاصله أنه غايه في المبيع فكانه قال لا يصح بيعه ولو مقدراً بنحو الكيل أو الوزن قبل قبضه يبعده أنه لو كان هذا غرضه لكان المناسب في الغايه أن يقول ولو غير مقدر إذ المقدر يشترط فيه ما لا يشترط في غيره كما لا يخفى اهـ (قوله إجماعاً) إلى المتى في النهاية والمغنى لا قوله وقيل إلى وخرج (قوله يا ابن أخي) ذكره تعظيماً به اهـ ع ش (قوله كما مروى) أي في أول الباب (قوله إذا كان الخيار للبائع الخ) أي إلا إذا اذن البائع أو كان التصرف معه كما علم بماسر في مبحث الخيار أيضاً اهـ سم (قوله أو كان الخ) أي بشرطه الاتى بعد قول المتى والاصح أن يبيعه للبائع كغيره (قوله ورود الاحبال الخ) فاعل لا يصح و كان وجه ورود هذه أن التقدير قبل دخوله في ملك الأب بالايلا دان المشتري بأعماله والأفلا وجه لورودها اهـ رشيدى (قوله لأمته) أي المشتري (قوله ولا نفوذ) عطف على الاحبال وكذا قوله ولا يبيع العبد الخ وقوله ولا قسمته عطف عليه اهـ كرى (قوله أو مورثه) عطف على قوله مكاتبه (قوله قبل القبض) تنازع فيه قوله فعجز وقوله فوات (قوله فلم يملكه بالشراء) قضيته انفساخ البيع بموت المورث فلينظر سبب ذلك بل قد يقال تعلق الدين مع ذلك بالثمن كما صرح به الروض كغيره يدل على أنه يملكه بالشراء سم على حجج ويصرح به قول الشارح قبل وفي معنى إتلافه أي المشتري كما مروى لو اشترى أمة فاحبلها أبوه ما ذكره وأراد بماسر قوله قبل ولا احبال أبي المشتري الأمة إلى أن قال لأن قبض المشتري موجود في الثلاثة حكماً اهـ ع ش وقوله ويصرح الخ إنما رد على النهاية دون الشارح فانه أشار هنا إلى رجحان ما ذكره هنا (قوله ولا يبيع العبد من نفسه) أي قبل قبضه اهـ سم (قوله لا قسمته) أي المبيع أي إذا كانت غير رد على ما يؤخذ من قوله لأن الرضا فيها غير معتبر اهـ ع ش عبارة الرشيدى أي تعدى إذا أفران ليس يباع فأفلا وجه لورودها والرد لا بد فيه من الرضا اهـ عبارة سم قوله لأن الرضا فيها غير معتبر هذا يدل على أن الكلام في غير قسمة الرد لا اعتبار الرضا فيها وهذا حاصل ما في شرح الروض والكلام في القسمة قبل القبض ويبقى الكلام في بيع المقسوم قبل قبضه في غير ذلك وحاصل

وهذا متفق عليه) أي ثبوت الخيار لا بقيد كونه على التراخي بدليل ما علم به (قول المصنف ولا يصح بيع المبيع قبل قبضه) قال في شرح الروض وإن اذن البائع وقبض الثمن اهـ (قوله إذا كان الخيار للبائع أو لها) أي إلا إذا اذن البائع أو كان التصرف معه كما علم بماسر في مبحث الخيار أيضاً (قوله أو مورثه) قال في الروض وما اشتراه من مورثه ومات قبل قبضه فله بيعه وإن كان مديوناً ودين الغريم متعلق بالثمن وإن كان له وارث آخر لم ينفذ بيعه في قدر نصيب الآخر حتى يقبضه اهـ وقضيته أنه مملوكه بالشراء وإن بيعه في هذه الصورة ليس من تصرف الوارث في التركة مع وجود الدين لأن التركة إنما هي الثمن فليتامل نعم قد يشكل لأن الثمن قد يكون في ذمته لم يقبض وقد يعسر فلا ينفع الغريم التعلق به إذ قد لا يحصل وتقوت العين بتصرفه (قوله فلم يملكه بالشراء) قضيته انفساخ البيع بموت المورث فلينظر سبب ذلك بل قد يقال تعلق الدين مع ذلك بالثمن كما صرح به الروض كغيره يدل على أنه يملكه بالشراء (قوله ولا يبيع العبد من نفسه) أي قبل قبضه (قوله لأن الرضا فيها غير معتبر) هذا يدل على أن الكلام في غير قسمة الرد لا اعتبار الرضا فيه وهذا حاصل ما في شرح الرض والكلام في القسمة قبل القبض ويبقى الكلام في بيع

(والاصح أن يبيعه للبائع كغيره)

لعموم النهي السابق وللعلة الاولى ومحل الخلاف ان باعه بغير جنس الثمن او بزيادة او نقص او تفاوت صفة والا بان باعه بعين الثمن او بمثله ان تلف او كان في الذمة فهو اقالة بلفظ البيع (٤٠٣) على المعتمد وزعم ان الصحيح مراعاة اللفظ في المبيع لا المعنى غير صحيح بل تارة

يراعون هذا وتارة يراعون هذا بحسب المدرك (و) الاصح (ان الاجارة) للبيع (والرهن والهبة) والصدقة والاقرض له (كالباع) بناء على المعنى الاول وكذا جعله نحو صداق او عوض خلع او سلم والتولية فيه والاشراك وافهم اطلاقه منع الرهن انه لا فرق بين رهنه من البائع وغيره وهو ما اقتضاه كلام الروضة واصلها ايضا لكن الذي نقله السبكي عن النص واعتمده هو ومن تبعه ان محل منعه من البائع ان كان بالثمن حيث له حق الحبس اذ لا فائدة في الرهن لانه محبوس بالدين ولا اجاز وقضية قوطهم والاجاز صحته منه بغير الثمن وإن كان له حق الحبس وقضية العلة خلافه وهو الاقرب وخرج باجارة المبيع اجارة المستأجر قبل قبضه فانها صحيحة لكن من المؤجر فقط لان المعقود عليه فيها المنافع وهي لا تصير مقبوضة بقبض العين فلم يؤثر فيها عدم قبضها فان قلت قضية العلة صحته من غير المؤجر ايضا قلت ماذا كر من نفي إمكان قبض المنافع المراد به نفي إمكان قبضها الحقيقي لتصريحهم كما يأتي في السلم بأن قبضها بقبض

ما في الروض وشرحه جواز في قسمة الافراز دون غيرها قال في الروض وله بيع مقسوم قسمة افراز قبل قبضه قال في شرحه بخلاف قسمة البيع ليس له بيع ما صار اليه فيما من نصيب صاحبه قبل قبضه اه سم وسياتي عن النهاية والمعنى مثله (قوله لعموم النهي) الى قول المتن وان الاعتاق في النهاية والمعنى الا انها اعتمدا ما اقتضاه كلام الروضة كما يأتي (قوله السابق) اي انفا (قوله وللعلة الاولى) اي ضعف الملك (قوله او بمثله ان تلف) اخرج قيمته اه سم (قوله او كان في الذمة) صورة ذلك ان يشتري عبدا مثلا بدينار مثلا في ذمته ثم يبيعه قبل قبضه للبائع بدينار في ذمته او قبض البائع دينار ا كما في ذمته له ثم يبيعه قبل قبضه له بدينار في ذمته او معين غير ما دفعه له ولو مع وجوده وعلى كل من الصورتين يقال انه باعه بمثل ما في الذمة شيخنا اه بيجري (بل تارة يراعون هذا) اي اللفظ وهو الاكثر كما لو قال بعثك هذا بلا ثمن لا ينعقد يباع ولا هبة على الصحيح (وتارة يراعون هذا) اي المعنى كما لو قال وهبك هذا الثوب بكذا ينعقد يباع على الصحيح فلم يطلقوا القول باعتبار اللفظ بل يختلف الجواب باختلاف المدرك كالا برأى انه اسقاط او تملك وتارة لا يراعون اللفظ ولا المعنى كما اذا قال اسلمت اليك هذا الثوب في هذا العبد فان الصحيح انه لا ينعقد يباع ولا سلبا اه معنى عبارة ع ش اي والغالب عليهم مراعاة اللفظ ما لم يقو جانب المعنى ومن ثم وقع في عبارة غير واحد ان العبرة في العقود بالالفاظ اه (قوله للبيع) يعني عنه قوله الا في له (قوله على المعنى الاول) اي ضعف الملك (قوله بين رهنه من البائع) اي وبين ان يكون له حق الحبس او لانهية ومعنى (قوله ايضا) حقه ان يقدم ويذكر عقب وغيره (قوله وهو ما اقتضاه كلام الروضة الخ) معتمد ع ش ومعنى (قوله لكن الذي نقله) عبارة النهاية وإن نقل السبكي الخ فهي صحيحة في موافقة الشيخين ومخالفة السبكي اه بصرى (قوله ان كان بالثمن الخ) ضعيف اه ع ش (قوله حيث له حق الحبس) عبارة المعنى وكان له حق الحبس اه (قوله وقضية قوطهم الخ) قد يناقش فيه بجعل قوطهم ان كان بالثمن قيدا لقوطهم من البائع وقوطهم حيث له الخ خبر ان وإرجاع قوطهم والاجاز للخبر فقط نعم تعبير المعنى كما قدمناه سالم عن المناقشة (قوله وقضية العلة) وهي قوله لانه محبوس الخ كردى وع ش (قوله وقضية العلة الخ) قد يناقش فيه بان قبوله الرهن عن غير الثمن يتضمن فك الحبس بالثمن وقد تدفع المناقشة بان الحبس على الثمن بمنزلة الرهن وسياتي في الرهن أنه لا يجوز أن يرهنه المرهون عنده بدين آخر ولو كان القبول بمنزلة الفك لجاز ذلك اه سم (قوله فانها صحيحة) اي ولو باكثر من الاجرة الاولى وبغير جنسها او صفتها اه ع ش (قوله فلم يؤثر فيها عدم قبضها) قضيتها ان مثل المبيع الصداق وعوض الخلع وغيرهما من كل مملك بعقد من الاعيان وهو ظاهر اه ع ش و (قوله عدم قبضها) اي العين المؤجرة (قوله قضية العلة) وهي قوله لان المعقود عليه فيها الخ (قوله ما ذكر الخ) جملته خبر ما ذكر (قوله ولقوة جانب المؤجر) متعلق بقوله لم يشترط فيه الخ وعلته مقدمة عليه (قوله بخلاف غيره) اي غير المؤجر (قوله فصيح) الى المتن في النهاية والمعنى الا انها اعتمدا صحة الوقف وإن توقف على القبول كما يأتي (قوله والقسمة) اي قسمة غير الرسم وع ش اي قسمتي افراز وتعديل سلطان وحلي (قوله والوقف) اي والوصية اه معنى عبارة ع ش زاد في المنهج الوصية ايضا المقسوم قبل قبضه في غير ذلك وحاصل ما في الروض وشرحه جواز في قسمة الافراز دون غيرها قال في الروض وله بيع مقسوم قسمة افراز اي قبل قبضه قال في شرحه بخلاف قسمة البيع ليس له بيع ما صار له فيها من نصيب صاحبه قبل قبضه اه (قوله او بمثله ان تلف) اخرج قيمته (قوله وقضية العلة خلافه الخ) قد يناقش فيه بان قبوله الرهن عن غير الثمن يتضمن فك الحبس بالثمن وقد تدفع المناقشة بان الحبس على الثمن بمنزلة الرهن وسياتي في الرهن أنه لا يجوز أن يرهنه المرهون عنده بدين آخر ولو كان القبول بمنزلة الفك لجاز ذلك (قوله والقسمة) اي قسمة غير الرد

فتكون

محلها ولقوة جانب المؤجر لم يشترط فيه هذا القبض التقديرى بخلاف غيره (و) الاصح (ان الاعتاق

بخلافه) فيصح وإن كان للبائع حق الحبس لقوته ومثله الاستيلاء والتدوير والتزويج والقسمة وابعادة نحو طعام اشتراه جزا للفقراء او الوقف

مالم نقل بتوقفه على القبول لأنه حينئذ كالبيع وفارق كالأباحة التصديق بأنه (٤٠٣) تمليك بخلافهما لا الكتابة إذ ليس

لها قوة العتق ولا العتق على مال لأنه يبيع ولا عن كفارة الغير لأنه هبة ويكون قابضا بنحو العتق والوقف لا بالتدبير والاثنين بعده وكذا الطعام المباح للفقراء قبل قبضهم له (والثمن المعين كالبيع) في جميع مامر فيه ومنه فساد التصرف قبل قبضه المذكور ضمنا في قوله (فلا يبيعه البائع) يعني لا يتصرف فيه كما بأصله (قبل قبضه) لا من المشتري إلا في نظير مامر من يبيع المبيع للبائع ولا من غيره لعموم النهي وللمامر من العلتين وكل عين مضمونة في عقد معاوضة كاجرة وعوض صلح عن مال أودم وبدل خلع أو صداق كذلك (وله يبيع ماله في يد غيره أمانة كوديعة) والحق بذلك ما أفرزه السلطان الجندی أى تمليكا كما هو واضح فله بعد رؤيته يبيعه وإن لم يقبضه رفقا بالجند نص عليه ومن ثم يملكه بمجرد الافراز (ومشارك) وقراض ومرهون بعد انفكاكه مطلقا وقبله باذن المرتين (وموروث) كان للبورث التصرف فيه ومثله ما يملكه الغانم من الغنيمة

فتكون الصور ثمانية اه (قوله مالم نقل بتوقفه الخ) الأوجه أن الوقف صحيح وإن شرطنا القبول اه سم عبارة النهاية والمغنى والوقف سواء احتاج إلى قبول أى بان كان على معين أم لا كافى المجموع خلافا لما فى الشرح والروضة نقلا عن التتمة من أن الوقف أن شرط فيه القبول كان كالبيع وإلا فكالاعتاق مع أن الأصح أن الوقف على معين لا يحتاج إلى قبول كإساقى إن شاء الله تعالى كالعتق اه (قوله للفقراء) ليس بقيد اه بجيرى (قوله جزافا) أما إذا اشترى الطعام بمقدار أبكىل أو غيره فلا بد لصحة إباحته من قبضه بذلك معنى واسنى (قوله ولا العتق على مال) أى من غير العبد المبيع للمامر من صحة بيع العبد من نفسه ولقولنا لأنه يبيع اه ع عبارة السيد عمر أى من اجنبى كان قاله اعتقه عنى على كذا بخلافه من العبد كما تقدم اه (قوله ولا عن كفارة الغير) أى بل ولا بالهبة الضمنية كما قال له اعتق عبدك عنى ولم يذ كر عوضا فاجابه اه ع ش (قوله ويكون قابضا الخ) أى وإن كان للبائع حق الحبس اه معنى (قوله بنحو العتق) وهو الاستيلاد اه ع ش (قوله والاثنين بعده) وهما التوزيع والقسمة (قوله قبل قبضهم له) فإن قبضه كان قابضا اه نهاية قول المتن (والثمن المعين) أى نقدا كان أو غيره معنى ونهاية قول المتن المعين خرج ما فى الذمة فيجوز بيعه وهو الاستبدال الآتى اه سم (قوله فى جميع مامر) إلى قول المتن وله فى النهاية (قوله فى جميع مامر) أى من أول الباب إلى هنا كما قدم هو ذلك فى أول الباب بقوله ومثله فى جميع ما يأتى الثمن اه وحينئذ فتعليله صحة التصرف قبل القبض اه رشيدى (قوله إلا فى نظير الخ) عبارة والمغنى ولو أبدله المشتري بمثله أو بغير جنسه برضا البائع فهو كبيع المبيع للبائع اه زاد النهاية فلا يصح إلا أن كان الاعتياض عنه بعين المبيع أو بمثله أن تلف أو كان فى الذمة اه أى فانه إقالة (قوله من يبيع المبيع) من بمعنى أو لبيان مامر (قوله لعموم النهي) أى فى خبر حكيم بن حزام المتقدم يابن أخى لا تبيعن شيئا حتى تقبضه فشمى الشيء المبيع والثمن وما فى معناهما وإن كان عمومه لنحو الأمانة غير مراد اه رشيدى (قوله كذلك) خبر قوله وكل عين الخ أى لا يتصرف فيه قبل قبضه (قوله من العلتين) هما ضعف الملك وتوالت ضمانين اه ع ش قول المتن (وله يبيع ماله) بالاضافة لأنه بلفظ الموصول يشمل الاختصاص هو لا يصح بيعه اه ع ش قال المغنى وأولى منه وله التصرف فى ماله اه قول المتن (أمانة) شملت الأمانة ماله لو كانت شرعية كالوطيرت الريح ثوبا إلى داره اه نهاية أى دار الغير ع ش (قوله والحق) إلى قوله ومحله فى الأخيرة إلى قوله وأحل إلى ولو استأجره وكذا فى المغنى إلا قوله كذا قاله إلى ولو استأجره (قوله أو تمليكا) أى لا إرفاقا اه ع ش (قوله بعد رؤيته) قيد اه ع ش قول المتن (وقراض) أى يبدل العامل سواء كان قبل الفسخ أو بعده ظهر الربح أم لا خلافا للقاضى والامام اه نهاية عبارة سم قال فى شرح الروض قال القاضى بعد الفسخ والامام قبل أن يربح وفيهما نظر اه والوجه مر هو مقتضى النظر وفاقا لطلاق المصنف لأنه إن لم يتحقق ملك العامل فواضح وأن يتحقق بان فسخ بشرطه فرقت الصفقة فيصح فى نصيب المالك دون نصيب العامل فليأمل اه (قوله مطلقا) أى إن أذن المرتين أم لا اه ع ش (قوله للبورث التصرف فيه) أى بخلاف ما لا يملك المالك يبيعه مثلا بان اشتراه ولم يقبضه أسكنه حينئذ ليس فى يديه بانه بامانة بل هو مضمون عليه اه نهاية (قوله ومثله) أى المورث ع ش وقال الرشيدى أى مثل ما ذكر فى جواز بيعه ما يملكه الغانم الخ أى وموهوب رجع فيه الأصل قبل قبضه له من الفرع ومقسوم قسمة إفراد قبل قبضه بخلاف قسمة البيع ليس له بيع ما صار له فيها من نصيب صاحبه قبل قبضه ولا يبيع شقص أخذه بشفعة قبل قبضه لأن الأخذ بها معاوضة نهاية ومعنى زاد الأول ولو باع ماله فى يد غيره أمانة فهل للبائع ولاية الانتراع من ذلك الغير بدون إذن المشتري ليتخلص من الضمان ويستقر العقد الظاهر كما قاله الزركشى نعم بل يجب لتوجه التسليم على البائع اه وزاد الثانى وله بيع ثم على شجر موقوف عليه قبل أخذه وكذا سائر غلات وقف حصلت لجماعة وعرف كل قدر حصته كما أنه له

(قوله مالم نقل بتوقفه على القبول) الأوجه أن الوقف صحيح وإن شرطنا القبول (قول المصنف والثمن المعين) خرج ما فى الذمة فيجوز بيعه وهو الاستبدال الآتى (قول المصنف وقراض) قال فى شرح الروض

في المجموع عن المتولى وأقره اه عبارة الجيرى ومثله غلة وقف وغذيمة فلا حد المستحقين أو الغائمين بيع حصته قبل إفرازها قاله شيخنا بخلاف حصته من بيت المال فلا يصح بيعها قبل إفرازها ورؤيتها واكتنى بعض مشايخنا بالإفراز فقط ولو مع غيره قليوبى اه (قوله مشاعا) أى إذا كان قدر معلوما بالجزئية كما في شرح الروض اه رشيدى (قوله لتأم الملك) تعليل لقول المتن وله يبيع ماله في يد غيره أمانة كوديعة الخ (قوله لاستأجر) بفتح الجيم عطف على قول المتن كوديعة (قوله أو قصارته) يؤخذ ما يأتى أن محله في قصارة تحتاج إلى عين اه سيد عمر ويأتى عن سم والمغنى ما يفيد الإطلاق (قوله مثلا) عبارة المغنى ومثل ذلك أى الصبغ والقصاره صوغ الذهب ونسج الغزل ورياضة الدابة اه (قوله وحمل) أى قول الشيخين وقد تسلمه الاجير اه رشيدى (قوله قبل العمل) أى تعلق حق الاجير به لأن الاجارة لازمة من الطرفين اه بجيرى (قوله مطلقا) أى تسلمه الاجير ام لا (قوله أو بعده) أى العمل عبارة النهاية والمغنى وكذا بعده اه وهى احسن (قوله وقبل تسليم الاجرة) قال فى العباب بالنسبة لصورة الصبغ أو بعده أى بعد تسليم الاجرة والصبغ من الصباغ لأنه يبيع اه أى ويبيع المبيع قبل قبضه لا يجوز اه سم (قوله أنه له إبدال المستوفى به) بشرط أن يكون الاستبدال بايجاب وقبول وإلا فلا يملك ما يأخذه قاله السبكي وهو ظاهر وبحث الأذرعى الصحة بناء على صحة المعاوضة سم اه بجيرى (قوله اما التعين الخ) هذا لا يلائم جعل التسليم مجرد تصوير لا قيد اسيد عمر وسم أى وإنما يلائم ما فى النهاية والمغنى من جعل التسليم قيداً عابراً تهما نعم لو أكرى صباغاً أو قصار العمل ثوب وسلمه له فليس له يبعه قبله وكذا بعده إن لم يكن سلم الاجرة لأن له الحبس للعمل ثم لاستيفاء الاجرة كذا قالاه وهو تصوير إذ له حبسه لتأم العمل أيضاً ولا ينافيه إطلاقهم اه زاد الأول جواز إبدال المستوفى به لا مكان حمل ذلك بقرينة ما هنا على ما إذا لم يتسلمه الاجير اه قال ع ش قوله مر وسلمه له الخ افهم انه يجوز له يبعه قبل التسليم ويرد عليه ان العقد بمجردده ويبعه يفوت على الاجير فيه فالقياس عدم صحه يبعه سواء بعد التسليم أو قبله ويمكن الجواب بأنه يمكن إبداله بغيره حيث لم يسلمه له كما يفهم من قوله لا مكان حمل ذلك بقرينة الخ وقوله وهو تصوير أى قوله قبل العمل اه (قوله مثلا) أى أو ليحفظ متاعه المعين شهراً اه نهاية (قوله جاز يبعها) أى قبل انقضاء الشهر (قوله ليس عينا) هذا اشار اليه فى شرح الروض اه سيد عمر وسرد النهاية وسم عبارته راجعها (قوله لأن المستأجر له الخ) انظر هذا التعليل فيما قبل العمل اه سم (قوله بخلاف نحو الصبغ) أى وبخلاف القصارة أيضاً لأنها كالعين عندهم ومثلها الرياضة اه سم (قوله فانه عين) انظر هذا إذا كان الصبغ من المالك اه سم قول المتن (وكذا الخ) فان قيل ما فائدة عطفه بكذا اجيب بان فائدته التنبيه على انه قسيم الامانة لانه مضمون

قال القاضى بعد الفسخ والامام قبل ان يربح وفيهما نظر اه والوجه هو مقتضى النظر وفاقاً لإطلاق المصنف لانه إن لم يتحقق ملك العامل فواضح وان تحقق بان وجد فسخ بشرطه فرقت الصفقة فيصح في نصيب المالك دون نصيب العامل فليتام (قوله وقبل تسليم الاجرة) قال فى العباب بالنسبة لصورة الصبغ أو بعده أى بعد تسليم الاجرة والصبغ من الصباغ لأنه يبيع اه أى ويبيع المبيع قبل قبضه لا يجوز (قوله اما التعين الخ) أى وعلى هذا لا يتأتى الحل السابق (قوله ولو استأجره لرعى غنمه الخ) عبارة شرح الروض قال المتولى ولو استأجره لرعى غنمه أو ليحفظ متاعه المعين شهراً كان له التصرف فى ذلك المال قبل انقضاء الشهر لأن حق الاجير لم يتعلق بعينه إذ للمستأجر ان يستعمله فى مثل ذلك العمل اه وهذا الاختلاف مبنى على انه هل يجوز إبدال المستوفى به أو لا اه والراجح جواز البيع لانه بسبيل من ان يأتى ببدله أو يسلم له الاجير نفسه ويستحق الاجرة نعم يمكن حمل كلام المتولى الأخير على تصرفه بعد الإبدال بل تعليله دال عليه مروقضية قوله لانه بسبيل الخ جريان ذلك فى مسألة الاستئجار لنحو الصبغ والقصاره (قوله لأن المستأجر له الخ) انظر هذا التعليل فيما قبل العمل (قوله بخلاف نحو الصبغ) أى وبخلاف القصارة أيضاً لأنها كالعين عندهم ومثلها الرياضة (قوله فانه عين) انظر هذا إذا كان الصبغ من المالك (قوله

مشاعا باختيار التملك (وباقى يدولىه بعد لشدّه أو إفاقته) لتأم الملك لا مستأجر اصبغه أو قصارته مثلاً وقد تسلمه الاجير كذا قالوه وحمل على أنه مجرد تصوير لا قيد فلا يجوز التصرف فيه قبل العمل مطلقاً أو بعده وقبل تسليم الاجرة لأن له حبسه لتأم العمل ثم لقبض الاجرة ولا ينافيه إطلاقهم ان له إبدال المستوفى به اما لتعين حمل ذلك بقرينة ما هنا على ما إذا لم يتسلمه الاجير أو حمل هذا على ما إذا تصرف فيه بغير الإبدال ولو استأجره لرعى غنمه شهراً مثلاً جاز له يبعها لأن المستأجر له ليس عينا حتى يستحق حبس العين لأجله بخلاف نحو الصبغ فانه عين فناسب حبس محله لأجله (وكذا) له يبع ماله المضمون على من هو يده ضمان يد ومنه (عارية وماخوذ بسوم) وهو ما يأخذه

ضمان يد فلا ينحصر في الأمانة اه معنى زاد النهاية وشمل كلامه ما لو كان المعار أرضا وقد غرسها المستعير وهو كذلك خلافا للباوردي اه قال ع ش قوله وهو كذلك اي ثم ينزل المشتري من المعير منزلة المعير فيخير بين قلعه وغرامة ارش النقص وتملكه بالقيمة وتبقيته بالاجرة اه واعتمد المغني ما قاله الماوردي من انه ان امكن رد المعار كالدار والداية صح بيعه وان لم يمكن فارض غرسه فالباع باطل في الاصح اه (قوله) مر يد الشراء (وبقى ما لو اخذ مر يد الاجارة او القراض او الارتهان ليتامله ايعجبه في رهنه او يستاجر به او يقرضه او نحو ذلك وينبغي ان يقال فيه ان كان ذلك وسيلة لما يضمن إذا عقد عليه كالقراض وكالتزوج به والنخالة عليه والصلح عليه صلح معاوضة ضمنه إذا تلف وان اخذ ما لا يضمن كالاستجار والارتهان لم يضمنه إذا تلف بلا تقصير وهو في يد اعطاء للوسيلة حكم المقصد اه ع ش (قوله) بقدر اي البائع او المشتري اه ع ش (قوله) وما رجع اليه الخ) ومقبوض بعقد فاسد لفوات شرط او نحوه ورأس مال سلم لانقطاع المسلم فيه او غيره وما شبه ذلك اه معنى (قوله) بفسخ عقد (يعيب او غيره نهاية ومعنى (قوله في الاخيرة) هي ما رجع اليه بفسخ عقد لكن بدون المبالغة المذكورة في قوله ولو بافلاس الخ) لانه مع فرض اخذ الثمن لا يتأتى الفسخ بالا فلاس ولو صرح بذلك لم يبال بالاطلاق اه سم (قوله) ان اعطى اي البائع عبارة النهاية والمغني بعد رد الثمن اه قال ع ش قوله بعد رد الثمن افهم انه لا يجوز بيعه قبل رد الثمن وهو ظاهر ان قلنا بعدم امتناع الحبس في الفسوخ وكلامه هنا يقتضي ترجيحه اما ان قلنا بعدم جواز الحبس وجوب الرد على من طلبت العين منه بعد الفسخ ففيه نظر والقياس صحته اه ومرعته ان المعتمد هو الاول (قوله) لان للمشتري حبسه الخ) ذكر الشارح في غير هذا الكتاب ان في المجموع عن الروياني واقره ان من طوّل من العاقدين بعد الفسخ برده ما يبيده لزمه الدفع وليس له الحبس حتى يقبض متاعه ثم قال وبه تعلم ان جميع الفسوخ لاحبس فيها الا الفسخ بالاقالة لما ياتي اه وهذا الذي قاله هنا موافق لما في شرح الروض مخالف لذلك ثم رايته في فصل لهما ولا أحدهما ذكر ما تقدم عن المجموع ثم قال لكن الذي في الروضة واعتمده السبكي وغيره وتبعته في المبيع قبل قبضه انه له الحبس فيمتنع تصرف مالكه فيه مادام محبوسا انتهى اه سم وتقدم عن النهاية والمغني آتيا ما يفيد اعتماده ايضا (قوله) وما افهمه) الى قول المتن والجديد في النهاية (قوله) مضمون كله) وفما يضمن به خلاف والراجح منه انه قيمة يوم التلف اه ع ش (قوله) لم يضمن الا نصفه الخ) لو كان المأخوذ بالسوم ثوبين متقاربي القيمة وقداراد شراء اعجمهما اليه فقط وتلفا فهل يضمن اكثرهما قيمة او قلهما لجواز انه كان يعجبه الاقل قيمة والاصل براءة الذمة من الزيادة فيه نظروا لعل الثاني اقرب سم على حجج اه ع ش قول المتن (ولا يصح بيع المسلم فيه الخ) وكذا راس مال السلم كما في شرح الروض

ومحله في الاخيرة) هي ما رجع اليه بفسخ عقد لكن بدون المبالغة المذكورة في قوله ولو بافلاس الخ) لانه مع فرض اخذ الثمن لا يتأتى الفسخ بالا فلاس ولو صرح بذلك لم يبال بالاطلاق (قوله) لان للمشتري حبسه لاسترداد الثمن وان لم يخف فوته) فيه امر ان احدهما ان ظاهره انه ليس للبائع حبس الثمن المعين لاسترداد المبيع فيشكل بانه ما المرجح لجانب المشتري والثاني ان الشارح في غير هذا الكتاب ذكر ان في المجموع عن الروياني واقره ان من طوّل من العاقدين بعد الفسخ برده ما يبيده لزمه الدفع وليس له الحبس حتى يقبض متاعه ثم قال وبه تعلم ان جميع الفسوخ لاحبس فيها الا الفسخ بالاقالة لما ياتي اه وهذا الذي قاله موافق لما في شرح الروض مخالف لذلك ثم رايته في فصل لهما ولا أحدهما شرط الخيار ذكر ما تقدم عن المجموع معبر ابانه لا يحبس احدهما بعد الفسخ لرد الآخر ثم قال لكن الذي في الروضة واعتمده السبكي وغيره وتبعته في المبيع قبل قبضه ان له الحبس فيمتنع تصرف مالكه فيه مادام محبوسا اه (قوله) لم يضمن الا نصفه الخ) لو كان المأخوذ بالسوم ثوبين متقاربي القيمة وقداراد شراء اعجمهما اليه فقط وتلفا فهل يضمن اكثرهما قيمة او اقلهما لجواز انه كان يعجبه الاقل قيمة والاصل براءة الذمة من الزيادة فيه نظروا لعل الثاني اقرب (قوله) المثلن الذي في الذمة) دخل فيه بيع الموصوف في الذمة بغير لفظ السلم ونحوه وهو أحد موضعين في كلامهما

مر يد الشراء ليتامله ايعجبه
أم لا ومغضوب بقدر على
انتراعه وما رجع اليه بفسخ
عقد ولو بافلاس المشتري
لتمام الملك في المذكورات
ومحله في الاخيرة ان اعطى
المشتري ثمنه وإلا لم يصح
تصرف البائع فيه لان
للمشتري جنسه لاسترداد
الثمن وإن لم يخف فوته وما
أفهمه كلامه من أن المأخوذ
بسوم مضمون كله محله ان
سام كله وإلا كان أخذ ما لا
من مالكه او باذنه لا يشتري
نصفه فتلف لم يضمن إلا
نصفه لأن النصف الآخر
في يده أمانة (ولا يصح
بيع المثلن الذي في الذمة
نحو (المسلم فيه

ولا الاعتياض عنه)
 قبل قبضه بغير نوعه
 لعموم النهى عن بيع
 ما لم يقبض ولعدم استقراره
 فانه معرض بانقطاعه
 للانفساخ او الفسخ والحيلة
 فى ذلك أن يتفاسخا عقد
 السلم ليصير رأس المال
 ديناً فى ذمته ثم يستبدل عنه
 بشرطه الاقنى (والجديد
 جواز الاستبدال) فى غير
 ربوى بيع بمثله من جنسه
 لتفويته ما شرط فيه من
 قبض ما وقع العقد به ولهذا
 امتنع البراء منه وما وهمه
 كلام ابن الرفعة من جوازه
 فيه غاطفه فيه الاذرى (عن
 الثمن) النقد او غيره الثابت
 فى الذمة ولو قبل قبض المبيع
 لكن بعد لزوم العقد لاقبله
 للحديث الصحيح فيه وقيس
 بما فيه غيره وكالثلث كل دين
 مضمون بعقد كاجر وصادق
 وعوض خلع وقارقت المثلث
 بانه تقصد عينه ونحو الثلث
 تقصد ماله ولا يصح هنا
 وفيما ياتى استبدال مؤجل
 عن حال ويصح عكسه وكان
 صاحب المؤجل مجله فعلم
 جواز الاستبدال بدن حال
 ملتزم الآن لا بدن ثابت له
 قبل والا كان بيع دين
 بدن وشرط الاستبدال
 لفظ يدل عليه صريحاً اى
 او كناية مع النية كما خذته
 عنه والثلث النقدان وجد
 فى احد الطرفين

وغيره رشدى وسم قول المتن (ولا الاعتياض عنه) أى ولا الحوالة به أو عليه اها يعاب (قوله) للانفساخ
 اى على القول الضعيف قوله او الفسخ هو المعتمد على وزايدى اها بجيرى (قوله والحيلة الخ) اى لانه
 يجوز التفاسخ بغير سبب كما قاله الشيخان اها رشدى (قوله فى ذلك) اى الاعتياض عن نحو المسلم فيه (قوله
 ثم يستبدل عنه) المتبادر عن رأس المال اها سم عبارة النهاية ثم يدفع له ما يتراضيان عليه وان لم يكن من
 جنس المسلم فيه اها (قوله بشرطه) عبارة النهاية ولا بد من قبضه قبل التفرق لئلا يصير بيع دين بدن ثم قال
 وفى المغنى وسم ما وافقه وعلم بما تقرر رأى فى قوله نحو المسلم فيه الخ أن كل مبيع ثابت فى القيمة عقد عليه
 بغير لفظ السلم لا يصح الاعتياض عنه على الاصح من تناقض لهما اها (قوله الاقنى) اى فى قول المتن فان
 استبدل الخ (قوله غير ربوى) الى قول المتن فان استبدل فى النهاية والمغنى الا قوله فعلم الى والثلث (قوله
 بمثله) اى ربوى اها سم (قوله من جنسه) وكذا لو اتفقا فى علة الربا دون الجنس كما يقتضيه التعليل ونقله
 الشهاب سم عن الايعاب للشهاب بن حجر اها رشدى (قوله لتفويته الخ) اى اما الربوى فلا يجوز
 الاستبدال عنه لتفويته الخ فهو علة المقدر اها ع ش (قوله ولهذا) اى للتفويت المذكور (قوله البراء
 منه) أى الربوى و (قوله من جوازه فيه) أى جواز البراء الى الربوى اها ع ش (قوله الثابت فى الذمة)
 أى أما المعين فلا يصح الاستبدال عنه كما قدمه فى شرح والثلث المعين كالبيع اها رشدى (قوله لاقبله)
 انظر ما وجه امتناع الاستبدال قبل اللزوم مع ان تصرف احد العاقدين مع الآخر لا يستدعى لزوم العقد بل
 هو اجازة قد يقال انه مستثنى اها ع ش (قوله للحديث الصحيح) اى الخبر ان عمر رضى الله عنهما انه قال
 كنت أبيع الابل بالدينار وأخذ مكانها الدراهم وأبيع بالدراهم وأخذ مكانها الدينار فأتيت النبي صلى الله
 عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال لا بأس إذا تفرقتا وليس بينكما شيء اها نهاية زاد المغنى فقوله وليس
 بينكما شيء أى من عقد الاستبدال لا من العقد الاول بقرينة رواية أخرى تدل لذلك اها (قوله كل دين
 مضمون بعقد) شمل رأس المسلم وليس مراداً كما علم بما قدمناه اها رشدى (قوله كاجر الخ) اى ودين
 ضمان ولو ضمان المسلم فيه كما أوضحه الوالد رحمه الله تعالى فى فتاويه اها نهاية عبارة سم عبارة الروض
 تقيدا لجواز عن دين الضمان وان كان الاصل دين سلم فتامله وبالصحة فى دين الضمان افى شيخنا الشهاب
 الرملى وغيره من شيوخنا اها (قوله وفارقت) اى انحاء الثلث (قوله ونحو الثلث يقصد ماله) هذا ظاهر ان
 كان المثلث عرضاً وثلث نقد امالو كما ناقدن او عرضين فلا يظهر ما ذكر فاعل التعليل مبنى على الغالب اها
 ع ش (قوله ولا يصح الخ) اى لعدم لحوق الاجل اها مغنى (قوله وفيما ياتى) اى الاستبدال عن القرض
 وقيمة المثلث (قوله فعلم) اى من قوله ويصح عكسه (قوله الآن) اى وقت الاستبدال (قوله لا بدن ثابت
 الخ) كونه معلوماً ذكره محل توقف الا ان يعمم قوله مؤجل بما كان باعتبار الاصل وان حل فى حال
 الاستبدال (قوله لفظ يدل الخ) عبارة البجيرى ان يكون بايجاب وقبول والا فلا يملك ما ياخذ به السبكي
 وهو ظاهر وببحث الاذرى الصحة بناء على صحة المعاطاة سم اها (قوله فى احد الطرفين) يؤخذ منه ان من باع

(قوله ثم يستبدل عنه) المتبادر عن رأس المال فهل يتحقق بذلك الحيلة فى شراء المسلم فيه او الاعتياض عنه
 (قوله فى غير ربوى) عبارة شرح الروض هذا كله فيما لا يشترط قبضه فى المجلس أما غيره كربوى بيع بمثله
 ورأس مال سلم فلا يجوز الاستبدال عنه إذ لم يوجد قبض المعقود عليه فى المجلس الخ اها (قوله بمثله) اى ربوى
 وقوله من جنسه لم يذكر هذا القيد فى شرح الارشاد ولا فى شرح الروض وهو قضية العلة المذكورة ولما قال فى
 العباب وعن ربوى بيع بجنسه اعتبره الشارح حيث قال اما غيره اى غير ما لا يشترط قبضه فى المجلس كربوى
 بيع بمثله وان لم يكن من جنسه خلافا لما يوهى المتن الخ (قوله وكالثلث كل دين الخ) عبارة الروض يجوز
 الاستبدال عن كل دين ليس بثلث ولا مثلث اها وهى تقيدا لجواز عن دين الضمان وان كان الاصل دين سلم
 فتامله وبالصحة فى دين الضمان الذى اصله دين سلم افى شيخنا الشهاب الرملى وغيره من شيوخنا (قوله والثلث
 النقدان وجد فى احد الطرفين) يؤخذ منه أن من باع ديناراً بفلس معلومة فى الذمة امتنع اعتياضه عن

والا فاما اتصلت به الباء والمثنى مقابلة نعم الاوجه فيما لو باع (٤٠٧) فنه مثلا بدرهم سلما انه لا يصح الاستبدال

عنها وان كانت ثمنها لانها في الحقيقة مسلم فيها فليقيد بذلك اطلاقهم صحة الاستبدال عن الثمن (فان استبدل موافقا في علة الربا كدراهم عن دنانير اشترط قبض البدل في المجلس) حذر من الربا (والاصح) انه (لا يشترط التعيين) للبدل (في العقد) اي عقد الاستبدال بان يقول هذا لجواز الصرف عما في الذمة (وكذا) لا يشترط (القبض في المجلس ان استبدل مالا يوافق في العلة) للربا (كثوب عن دراهم) اذ لاربا لكن يشترط تعيين الثوب في المجلس قيل كان ينبغي ان يقول كقطعام عن دراهم لان الثوب غير ربوي فلا يصح ان يقال انه لا يوافق الدراهم في علة الربا اهو ليس بسديد لا طلاقهم على كل من ثوب او طعام بدرهم انهما مالم يتوافقا في علة الربا وانه غفل عما هو مشهور ان السالبة تصدق بنى الموضوع (ولو استبدل عن القرض) اي دينه لا نفسه خلافا لمن زعمه لان المقرض ملسكها وان جاز للمقرض الرجوع فيها ويلزم من ملكها كذلك ثبوت بدلها في ذمته فلم يقع الاستبدال الا عن دين القرض دون عينه (و) عن (قيمة) يعني بدل (المتلف)

دينار بفلس معلومة في الذمة امتنع اعتياضه عن الفلوس لان الدينار لكونه تقدا هو الثمن والفلوس هو المثنى الذي في الذمة يمتنع الاعتياض عنه على ما فيه من الخلاف سم على حججهم (قوله وال) بان كانا نقدين او عرضين نهاية ومعنى قول المتن (في علة الربا الخ) اي وفي جنس الربا كذهب عن ذهب اشترطت الشروط المتقدمة اه نهاية قال ع ش قوله الشروط المتقدمة منها التقابض فلو كان له على غيره دراهم فعوضه عنها ما هو من جنسها اشترط الحلول والمائلة وقبض ما جملة عوضا عما في ذمته في المجلس وصدق على ما ذكر انه تقابض لوجود القبض الحقيقي في العوض المدفوع لصاحب الدين والحكمي فيما في ذمة المدين لانه كانه قبضه منه وورده اليه ومحل اشترط المائلة حيث لم يجر التعويض بلفظ الصلح كما مرويات اه ع ش واعلم ان ذلك غير مخالف لما تقدم انفا في الشرح كالنهاية من عدم جواز الاستبدال في ربوي يبيع بمثله من جنسه لتفويته ما شرط فيه من قبض ما وقع العقد به لانه فيما اذا كان العقد المتقدم على الاستبدال ربويا وما هنا فيما اذا كان عقد الاستبدال ربويا قول المتن (اشترط قبض البدل في المجلس) والظاهر انه يشترط الحلول ايضا وانه تركه لانه لازم للتقابض في الغالب كما مر اه رشدي قول المتن (للبدل) اي شخصه اه معنى (قوله لجواز الصرف عما في الذمة) كان قال بعث الدراهم التي في ذمتك بدنانير في ذمتك ثم يعينه ويقبضه في المجلس (قوله لكن يشترط) الى المتن في النهاية والمعنى (قوله وليس بسديد الخ) هو كقول بل هذا الاعتراض سقط لا ورود له نعم قول الشارح وانه غفل الخ لم يظهر وجه مناسبه لما نحن فيه فليتامل فان ما نحن فيه ليس من ذلك القبيل اللهم الا ان يقال مقصوده انها اذا صدقت مع بنى الموضوع صدقها فيما نحن فيه بالاولى اه سيد عمر (قوله او دينه لانه نفسه) عبارة النهاية والمعنى نفسه او عن دينه وان حمله بعضهم على الثاني اه قال ع ش قوله نفسه بان كان باقيا في يد المقرض وقوله او دينه بان تصرف فيه فانه بدله وقوله وان حمله بعضهم هو ابن حجج اه ولا يخفى ان الاختلاف انما هو في حل المتن لافي الحكم واطال الرشدي في رد جهلها (قوله وان جاز الخ) اي فيما اذا كان القرض باقيا في يد المقرض (قوله كذلك) لاحاجة اليه (قوله يعني) الى التنبيه في النهاية الا قوله اخذنا ما قاله في مسألة الكيس الانية (قوله وبدل غيرهما الخ) بالجر عطف على قيمة المتلف عبارة المعنى وكذا عن كل دين ليس بشئ ولا يمتثل كالدين الموصى به او الواجب بتقدير الحاكم في المتعة او بسبب الضمان او عن زكاة الفطر اذا كان الفقراء محصورين اه (قوله بانه الخ) تصوير للتبرع (قوله وذلك لاستقراره) علة لقول المصنف جاز اه ع ش (قوله ولو باخبار المالك) اي للبدل اي فلو تبين خلافا تبين بطلانه فيما يظهر اه ع ش وكتب سم ايضا ما حاصله تقدم في شرح قول المصنف في باب الربا ولو باع جزا تخميننا الخ ما هو صريح في ان العلم بالاختبار كاف في حقيقة المعاوضة فليست مافيه قوله هنا

الفلوس لان الدينار هو الثمن لانه النقود والفلوس هي المثنى والمثنى اذا كان في الذمة يمتنع الاعتياض عنه على ما فيه من الخلاف (قوله فيما لو باع قنه) بان اسلمه فيها بنى ثمن لان الثمن النقود مسلم فيها فاي الجهتين يراعى فهذا منشأ التردد (قوله ولو استبدل عن القرض) لو كان القرض ذهبا فتعوض عنه ذهبا وفضة امتنع لانه من قاعدة مدعوجة ولا ينافي ذلك ما لو صالح من خمسين دينار او الف درهم على التي درهم حيث يجوز لان ذلك استيفاء لالف درهم عن الف درهم وتعويض للالف الاخر عن الدنانير فلا محذور في ذلك اذ ليس فيه تعويض المجموع عن المجموع حتى يجرى فيه قاعدة مدعوجة فلو صرحا بتعويض المجموع عن المجموع امتنع لانه حينئذ من افرادها هذا حاصل ما اقبى به شيخنا الشهاب الرملى وهو ما لا شك فيه ثم راي الشارح خالف في ذلك وتعرضنا لذلك ثم يعلم من ذلك ان تقيده قاعدة مدعوجة السابقة في باب الربا بغير ما في الذمة ممنوع (قوله ويكفي هنا العلم بالقدر ولو باخبار المالك) تقدم في شرح قول المصنف في باب الربا ولو باع جزا تخميننا الخ قوله وماى وخرج ما لو علمنا ولو باخبار ثالث لهما او احدهما للاخر وقد صدقه تمام لهما قبل البيع ثم تباعا وتقا بضاع جزا فانه يصح اه فقد كفى هنا العلم بالقدر ولو بالاخبار مع وجود حقيقة

من قيمة المتقوم ومثل المثلى وبدل غيرهما كالنقد في الحكومة حيث وجب (جاز) حيث لا ربا فلا تضرب زيادة تبرع بها اليهودى بان لم يجعلها في مقابلة شيء وذلك لاستقراره ويكفي هنا العلم بالقدر ولو باختبار المالك اخذنا ما قاله في مسألة الكيس

الآية لان العقد الاسقاط لاحقة للمواضا فاشترط ان يضمن نحو والوزن عند انتهاء القرض وإن لم قدره ذير صحيح (وفي اثر ابط قبضه) تارة
وتعيينه اخرى (في المجلس السابق) من انهما ان توافقة في ذلك بالاشتراط قبضه وإلا اشترط تعيينه قال السبكي وكونه حلالا وردده الاذرعى بان
بدل هذين لا يكون الا حلالا واجيب بان (٨٠٤) مراده انه لا يجوز ان يستبدل عنهما وجلا في تنبيهه اقرضه مثلا دراهم ودنانير ثم استبدل

عنهما أحدهما أو عكسه
وقبض البدل في المجلس جاز
كاهو ظاهر من كلامهم ولا
نظر الى ان ذلك من قاعدة
مدعوجة لما امر انها لا تجرى
في الدين وإن نازع فيه
البلقينى واطال اذ لا ضرورة
لتقدير المعاوضة فيه
المستدعية اشتراط تحقق
المائلة ومن ثم قالوا الوصلح
عن الف درهم وخمسين
دينارا في ذمة غيره بالفى
درهم جاز اذ لا ضرورة
حيثئذ في تقدير المعاوضة
فيه فيجعل مستوفيا لاحد
الالفين ومعتاضا عن الدنانير
الالف الاخر بخلاف ما
اذا كان الالف والخمسون
معينين لان الاعتياض فيه
حقيقى لا يحتاج لتقدير
فكانه باع الف درهم وخمسين
دينارا بالفى درهم وهو
ممتنع لانه من صور مدعوجة
كامرو انما صح الصلح عن
الف بخمسمائة معينة كما
اقتضاه كلامهما وصرح به
جمع مقدمون لان الصلح
من الدين على بعضه ابراء
للبعض واستيفاء للباقي فهو
صلح حطيطة وهو بعيد فيه
الا عتياض ووقع في كلامهما
في الرهن فيما لو اعطاه
كيس دراهم ليستوفى منها
حقه والدرهم اقل منه

لاحقيقة المعاوضة اهـ (قوله الآية) أى آتافى التنبيه (قوله وكونه) أى العوض اهـ عـش (قوله تنبيهه) اقرضه
الخ) الذى اقبى به شيخنا الشهاب الرملى فيما اذا عوض عن دين القرض الذهب ذمبا وفضة بطلان التعويض
لانه من قاعدة مدعوجة بخلاف مسألة الصلح الآية اذ لا ضرورة الى تقدير التعويض فيها ويؤخذ من ذلك
انه لو وقع فيها تعويض كعوضتك كذا عن كذا كان باطلا وهو ظاهر فليتأمل سم ونهاية (قوله جاز كما
هو ظاهر) هذا ظاهر ان كان بغير لفظ البيع كلفظ الاخذ والصلح والافيه نظر لان لفظ البيع يشرف الى
المعاوضة اهـ سم (قوله اذ لا ضرورة الخ) فلو وجد ما يصرف الى المعاوضة كبعتك او عوضك او استبدل
هذا كبذا كان من قاعدة مدعوجة فيمتنع كاهو الظاهر وكذا يقال في مسألة الصلح الآية اهـ سم (قوله لتقدير
المعاوضة فيه) أى في عقد الاستبدال المذكور (قوله في تقدير المعاوضة فيه) أى في عقد الصلح اهـ عـش (قوله
لاحدا الاثنين) الاولى الالف الدراهم (قوله بخلاف ما اذا كان الالف والخمسون الخ) الى قوله كما
زاد النهاية عقبه مانصه كما نهى على ذلك في باب الربا كنى المعتمد الصحة اهـ أى لان لفظ الصلح يشعر بالقناعة
فلم يتمحض عقده للتعويض وان جرى على معين عـش (قوله فيما لو اعطاه كيس دراهم) عبارة الروض
وشرحه في مسألة الكيس المذكورة مانصه وان قال خذه أى الكيس بما فيه بدراهمك فاخذه فكذلك أى
يضمنه بحكم الشراء الفاسد ولا يملكه الا ان علم انه قدر ماله ولم يكن سلما ولا قيمة للكيس وقبل ذلك فيملكه
فشملى المستثنى منه ماله لو كان مافيه مجهولا او اكثر من دراهمه او اقل منها او مثله او لا كىس قيمة او لا قيمة
له ولم يقبل فلا يملكه لا متناع ذلك فى الربوى بل وفى غيره فى الاخيرة اما غير الربوى اذ لم يكن سلما فيملكه
ان قبل والا فلا يضمنه اخذ اعمائى وبه صرح المتولى اهـ سم (قوله لا يخالفه) كان وجه ذلك ان في مسألة
الكيس معاوضة بدليل قوله خذه بدراهمك ولذا قال بحكم الشراء الفاسد اهـ سم (قوله فان قلت الخ)
راجع لاول التنبيه اهـ سم (قوله دون ربا الفضل) أى والا لا بطلوه لانه حيثئذ من قاعدة مدعوجة
اهـ سم (قوله عن المقابلة) أى المعاوضة و(قوله ومر) أى فى التنبيه اهـ كرى (قوله لها) أى للمقابلة
وتقديرها (قوله وهذا) أى التمكن ثم الترك (قوله لا يقتضى الخ) الانسب يقتضى عدم اسقاطه

المعاوضة فليست ما أفهمه قوله هنا لاحقيقة المعاوضة (قوله تنبيهه) اقرضه مثلا دراهم الخ) الذى اقبى به شيخنا
الشهاب الرملى فيما اذا عوض عن دين القرض الذهب ذمبا وفضة بطلان التعويض لانه من قاعدة مدعوجة
بخلاف مسألة الصلح الآية اذ لا ضرورة الى تقدير التعويض فيها ويؤخذ من ذلك انه لو وقع فيها تعويض
كعوضتك كذا عن كذا كان باطلا وهو ظاهر فليتأمل (قوله جاز كما هو ظاهر) هذا ظاهر اذا جرى بغير لفظ
البيع كلفظ الاخذ والصلح والافيه نظر لان لفظ البيع يصرف الى المعاوضة (قوله اذ لا ضرورة الخ) فلو
وجد ما يصرف الى المعاوضة كبعتك او عوضك او استبدل هذا كبذا كان من قاعدة مدعوجة فيمتنع كاهو
الظاهر وكذا يقال في مسألة الصلح الآية (قوله فيما لو اعطاه كيس دراهم) عبارة الروض وشرحه في مسألة
الكيس المذكورة مانصه وان قال خذه أى الكيس بما فيه بدراهمك فاخذه فكذلك أى يضمنه بحكم الشراء
الفاسد ولا يملكه الا ان علم انه قدر ماله ولم يكن سلما ولا قيمة للكيس وقبل ذلك فيملكه فشملى المستثنى منه ماله
كان مافيه مجهولا او اكثر من دراهمه او اقل منها او مثله او لا كىس قيمة او لا قيمة له ولم يقبل فلا يملكه لا متناع
ذلك فى الربوى بل وفى غيره فى الاخيرة اما غير الربوى اذ لم يكن سلما فيملكه ان قبل والا فلا يضمنه اخذ اعمائى
ياقى وبه صرح المتولى اهـ سم (قوله لا يخالفه) كان وجه ذلك ان في مسألة الكيس معاوضة بدليل قوله خذه
بدراهمك ولذا قال بحكم الشراء الفاسد (قوله فان قلت) هو راجع لاول التنبيه (قوله دون ربا الفضل)

وللكيس قيمة أو أكثر ولا قيمة له ما قد يخالف ذلك وعند التأمل الصادق لا يخالفه فتغنظ له فان قلت فلم اشترط القبض فى
المجلس قلت ليخرج عن ربا اليد وانما راعوه دون ربا الفضل لانه فى القاعدة انما يتشاعن المقابلة ومر انه لا ضرورة لها وامار باليد فينشاعن
التمكن من القبض ثم تركه وهذا لا يقتضى إسقاطه فتأمل (وبيع الدين) ولوبين (لغير من) هو (عليه باطل فى الأظهر بأن) بمعنى كان

على عمرو) لعجزه عن تسليمها
والمعتمد ما في الروضة هنا
واصلها في الخلع من جواز
بعين أو دين بشرطه السابق
واقتصار ابن يونس وغيره
على العين مؤول كما اشار
اليه السبكي ويدل لذلك
قولهم لا استقراره كبيع
من هو عليه وهو الاستبدال
السابق ومحلّه إن كان
الدين حالا مستقرا أو المدين
ملياً مقراً أو عليه دينه به ولم
يكن في اقامتها كلفة لها وقع
اخذاً من كلام ابن الرفعة
وإلا لم يصح لتحقيق العجز
حينئذ ثم ان اتفاقاً في علة
الربا بشرط قبض الغرضين
في المجلس وإلا كفي تعيينهما
في المجلس نظير ما مر في
الاستبدال واطلاق الشيخين
كالبغي اشتراط القبض
حمله على الأول ليوافق
تصريح ابن الصباغ ومقتضى
كلامه الاكثرين بما مر من
التفصيل (تنبيه) اراد
بالبيع مطلق المبالغة وإلا لم
يوافق تمثيله فتأمل (ولو
كان زيد وعمر ودينان على
شخص فباع زيد عمرا دينه
بدينه) او كان له على شخص
دين فاستبدل عنه دين آخر
(بطل) اتحد المجلس
وعين وقبض في المجلس ام لا
(قطعا) وحكي فيه الاجماع
والنهي عن ذلك صححه
جمع وضعفه آخرون والحوالة
جائزة إجماعاً مع أنها بيع

أي رب اليد (قوله) والمعتمد ما في الروضة (الخ) وفاقاً للمنهج والنهاية والمغنى (قوله) من جوازه) أي بيع الدين
غير المضمن اه شرح المنهج عبارة المغنى (تنبيه) القول بالصحة انما يجري في غير المسلم فيه اه (قوله)
بشرطه) أي بيع الدين وانما اضافة اليه مع ان السابق هو شرط الاستبدال وهو قول المصنف فان استبدل
الخ لانهما يتصادقان في الجملة كما صرح به قوله الاتي وهو الاستبدال السابق اه كردد ويرد عليه انه على هذا
يتكرر مع قوله الاتي ثم ان اتفاق الخ فالظاهر المتعين ان المراد بشرط بيع الدين بالدين السابق في شرح
والجديد جواز الاستبدال الخ بقوله فعلم جواز الاستبدال بدين حال الخ (قوله مؤول) أي مقدر بخذف
العاطف والمعطوف يعني بعين أو دين و (قوله لذلك) إشارة الى جواز بعين أو دين وضيم استقراره راجع
الى الدين اه كردد (قوله قولهم) أي في تعليل الجواز (قوله لا استقراره) الى قوله ثم ان اتفاقاً في النهاية
والمغنى (كبيعه من هو عليه) من جملة المقول أي قياساً على بيعه الخ (وهو) أي يبيعه من هو عليه (قوله ومحلّه)
أي ما ذكر من صحة بيع الدين لغير من هو عليه اه ع ش (قوله ان كان الدين الخ) أي المبيع خبر لقوله ومحلّه
(قوله مستقرا) أي ما مونا من سقوطه خرج به الاجرة قبل تمام المدة فانها ليست مستقرة فلا يجوز بيعها ونحو
نجوم الكتابة اه بجري (قوله ملياً) أي وسرا من الملاءة وهي السعة (قوله والا كفي الخ) خالفه المغنى
والنهاية فقالوا وصرح في اصل الروضة كالبغي باشتراط قبض الغرضين أي وان لم يكونا رويين وهذا هو
المعتمد وإن قال في المطلب مقتضى كلام الاكثرين يخالفه ولا يصح ان يحمل الاول على الربوي والثاني على
غيره كما قاله بعض المتأخرين لان مثاله يبيّن ذلك لان الشيخين مثلاً ذلك العبد اه (قوله حملوه على الاول) زاد
شيخنا الشهاب الرملي هذا الخ لانه يتنافيه تمثيل الشيخين بقولهما بان يشترى عبد زيد بمائة له على عمرو ويوجب
بمنع منافاته له لان غايته انه يدل على ان المسئلة عامة للمتفقين في علة الربا ولغيرهما حينئذ فاشتراط القبض
امام عام لقسمين او مطلق فيهما والاول يقبل التخصيص والثاني يقبل التقييد فالجمل اما تخصيص او تقييد
وهو صحيح فإين المنافاة فتأمل اه سم (قوله والالم يوافق تمثيله) أي لان الدين فيه ليس مبيعاً بل ثمن اه سم
(قوله او كان له) إلى قول المتن وقبض في النهاية (قوله او كان له الخ) كان كان لزيد على بكر عشرة دراهم وبكر
عليه دينار فلا يصح ان يستبدل احدهما عن دينه الاخر اه بجري وفيه نظر تصوير او حكما فانه هو
الاستبدال السابق ويأتي انفا عن ع ش ما يفيد ان المراد بدينه آخر دين المدين على غير دائه وفيه انه هو
الذي مر انفا في المتن فليحذر تصويره وهو المغنى تركه (قوله فاستبدل عنه ديناً آخر) هو واضح حيث لم توجد
شروط الخوالة إلا كان قال جعلت مالي على زيد من الدين لك في مقابلة دينك واتحد الدينان جنساً وقدر
وصفة وحلوا ولا اجل وصحة وكسرافينبغي الصحة لاتما حواله اه ع ش (قوله والنهي عن ذلك الخ) عبارة
المغنى لنتيجه صلى الله عليه وسلم عن بيع الكالء بالكالء رواه الحاكم وقال انه على شرط مسلم وفسر ببيع
الدين بالدين كما ورد التصريح في رواية البيهقي اه (قوله صححه الخ) خبر قوله والنهي الخ (قوله والحوالة
جائزة الخ) أي فهي مستثناة اه ع ش قول المتن (وقبض العقار) دخل فيه النهاية والمغنى بقولهما ثم شرع
في بيان القبض والرجوع في حقيقة إلى العرف فيه لعدم ما يضبطه شرعا ولغة كالأحياء والحرز في السرقة
فقال وقبض الخ (قوله ونحوه) إلى قوله اما امتعة المشتري في المغنى وكذا في النهاية إلا قوله وإلا
إلى ومثلها وقوله بلفظ إلى المتن (قوله ونحوه) أي فما يعد تابعاً له اه ع ش (قوله كالارض وما
فيها الخ) مثال للعقار اه ع ش عبارة المغنى وهو الارض والنخل والضياع كما قاله الجوهرى واراد بالضياع
أي والا لا بطلوه لانه حينئذ من قاعدة مدعوجة (قوله حملوه على الاول) رد شيخنا الامام شهاب الدين الرملي
هذا الخ لانه يتنافيه تمثيل الشيخين بقولهما بان يشترى عبد زيد بمائة له على عمرو ويوجب بمنع منافاته له لان
غايته انه يدل على ان المسئلة عامة للمتفقين في علة الربا ولغيرهما حينئذ فاشتراط القبض إمام عام للقسمين
ومطلق فيهما والاول يقبل التخصيص والثاني يقبل التقييد فالجمل اما تخصيص او تقييد وهو صحيح فإين
المنافاة فتأمل (قوله وإلا لم يوافق تمثيله) أي لان الدين فيه ليس مبيعاً بل ثمن

الابنية اه وعبارة الرشيدى قوله كالارض هذا هو حقيقة العقار كفى الصحاح وغيره فادخال الكاف عليه اما للاشارة الى ان مثل النخل بقية الشجر كما عبر به بعضهم او انها استقصائية اه (قوله ونخلا) اى رطباً او جافاً وإن كان الجاف لا بقاء له وخرج بذلك الاشجار المقلوعة فلا بد فيها من النقل وإن كانت حية واريد عودها كما كانت وكان الاولى وشجر كما عبر به الشيخ إلا ان يقال اثره للاقتصار عليه فى كلام الجوهرى فى تفسير العقار فقول الشيخ والشجر بيان للراد من العقار فى كلامهم اه ع ش (وثمره) مثال لنحوه اه ع ش (قوله وإلا) أى بأن تلفت أو ان الجذاذ (فهى منقولة) وفاقا للمغنى والاياعاب وخلافاً للنهاية حيث قال وهو اى قول الشيخين قبل او ان الجذاذ مثال لا قيد كما افاده الجلال البلقينى وشمل ذلك اى كون القبض بالتخلية مالمو باعما بعد بدو صلاحها بشرط قطعها وبه ائقى الوالد رحمه الله تعالى اه قال الرشيدى قوله مر بعد بدو صلاحها وكذا قبله المفهوم بالاولى وإتما قيد بالعديّة لانها هى الواقعة فى السؤال الذى اجاب عنه والده اه (قوله ومثلها الزرع) ظاهره التفصيل فيه بين او ان جذاه وغيره كالثمره وهو ما اعتمدته فى الايعاب بعد ان بين أن ما أطلقه العباب من اعتبار التخلية فيه هو ما فى الجوهر وغيرها اه سم (قوله حيث جازيعة) أى بأن كان المقصود منه ظاهراً اه ع ش (قوله اى اقباض ذلك) اول به ليصح حمل قوله تخليته عليه اذ كل من الاقباض والتخلية فعل البائع بخلاف القبض فانه فعل المشتري ولا يحمل عليه التخلية الاعلى وجه المبالغة لقوة سببيتها فى حصول القبض اه سم وقوله ليصح حمل قوله الخ اى ولا لا خصوص الاقباض ليس شرطاً إلا اذا كان للبائع حق الحبس فالفسير المذكور لصحة الحمل لا غير اه رشيدى قول المتن (تخليته للمشتري) اى تركه اه معنى (قوله بلفظ يدل الخ) كخليت بينك وبينه او ما يقوم مقام اللفظ كالكتابة والاشارة ومحل اشتراط ذلك كما هو ظاهر ان كان للبائع حق الحبس اما اذا لم يكن له فسيأتى انه يستقل المشتري بقبضه فلا يحتاج الى لفظ اه بجيرى عن الشوبرى عن الطندانى وقوله ومحل اشتراط الخ فى سم ما يوافق قول المتن (ويمكنه من التصرف) وإن لم يتصرف فيه ولم يدخله نهاية ومعنى عبارة الايعاب وهى اى التخلية كما علم بما تقرّر تمكين البائع او وكيله المشتري او وكيله من التصرف فى المبيع بازالة المانع الحسى والشرعى اه (قوله بتسليم مفتاح الدار) اى إن كان مفتاح غلق مثبت بخلاف مفتاح القفل اه ع ش (قوله إن وجد) نعم ان قال له البائع تسلمه واصنع له مفتاحاً فينبغى ان يستغنى بذلك عن تسليم المفتاح سم على منهج اى ومع ذلك يفسخ العقد فى المفتاح بما يقابله من الثمن وينت للـمشتري الخيار بتلفه فى يد البائع وإن كانت

من نحو بناء ونخل ولو بشرط قطعه وثمره مبيعة قبل أو ان الجذاذ وإلا فهى منقولة فلا بد من نقلها ومثلها الزرع حيث جاز بيعه فى الارض اى اقباض ذلك (تخليته للمشتري) بلفظ يدل عليها من البائع (ويمكنه من التصرف) فيه بتسليم مفتاح اليه أى إن وجد

(قوله قبل او ان الجذاذ) وقال الجلال البلقينى لافرق بين المبيعة قبل أو ان الجذاذ أو بعده خلافاً لما وقع فى الروضة وبذلك ائقى شيخنا الشهاب الرملى وفى شرح العباب للشارح مانصه وعبارة الاذرى ويستثنى من اعتبار التحويل بيع الشجر بشرط قطعه والجدار بشرط نقله والثمره على الشجر سواء اشترط قطعها والا وهكذا بيع الزرع فى الارض حيث يصح وما شبه هذا فان التخلية كافية فيه انتهت وإنما يتجه ما ذكره بناء على عدم تقييده الثمن بوقت الجذاذ الذى ذهب اليه جماعة اما على تقييده به الذى هو المعتمد فلا بد من النقل فى جميع ما ذكره اه (قوله ومثلها الزرع) ظاهره التفصيل فيه بين او ان جذاه وغيره كالثمره وهو يحصل ميله فى شرح العباب بعد ان بين أن ما أطلقه العباب من اعتبار التخلية فيه هو ما فى الجوهر وغيرها (قوله اى اقباض ذلك) اول به ليصح ان يحمل عليه قوله تخليته اذ كل من الاقباض والتخلية التى هى فعل البائع فيصح حمل احدهما على الآخر بخلاف نفس القبض فانه فعل المشتري فلا يحمل عليه التخلية التى هى فعل البائع ولو زاد الباء فى قوله تخليته لم يحتاج لتاويل القبض بالاقباض نعم يمكن حمل التخلية على القبض على وجه المبالغة لقوة سببيتها فى حصول القبض (قول المصنف تخليته للمشتري مع لفظ الخ) جعل هذا تفسيراً للاقباض ويعلم بما يأتى ان الاقباض او الاذن فى القبض إنما يعتبر اذا كان للبائع حق الحبس وإلا كان للمشتري الاستقلال بالقبض فهذه الامور إنما تشرط اذا كان للبائع حق الحبس والالم يشترط شيء من

مع عدم مانع حسي أو شرعي
 لأن القبض لم يحد لغة ولا
 شرعا فحكم فيه العرف وهو
 قاض بهذا وما ياتي اى
 باعتبار ما ظهر لهم فلا ينافي
 ذلك جريان الخلاف فيه
 لانه مبني على الاختلاف
 هل العرف كذلك اولا وانما
 يعتد بذلك (بشرط فراغه
 من اتمة) غير المشتري
 من (البائع) والمستاجر
 والمستعير والموصى له
 بالمنفعة والغاصب كما اعتمده
 الاذرعى وغيره وغلط اعنى
 الاذرعى من اخذ بمفهوم
 الاقتصار على البائع عملا
 بالعرف اتاى التفرغ هنا
 حالا وبه فارق قبض
 الارض المزروعة بالتخلية
 مع بقاء الزرع ولو جمع
 الامتعة ببعضها حصل
 قبض ماعداه فان حولها
 لغيره حصل قبض الجميع
 اما امتعة المشتري ويظهر
 أن المراد به من وقع له الشراء
 دون نحو وكيله فلا تضر
 كحقيق متاع لغيره (فان لم
 يحضر العاقدان المبيع)
 العقار أو المنقول الذى يبد
 المشتري امانة كان اوضا نا
 بان غاب عن محل العقد
 وقلنا بالاصح ان حضورهما
 عند المبيع (حالة القبض)
 غير شرط (اعتبر) فى صحة
 قبضه اذن البائع فيه ان كان
 له حق الحاس و (مضى
 زمن يمكن فيه المضى إليه)
 عادة مع زمن يسع نقله
 أو تفرغه بما فيه الغير المشتري (فى)

قيمة المفتاح تافهة اه ع ش (قوله ودخل فى المبيع) ينبغى انه احتراز عما لو صرحوا باخراجه فقط والا
 فالظاهر دخوله عند الاطلاق وان كان منقولا اه سم (قوله مع عدم الخ) متعلق بالتخلية (قوله مانع حسي)
 اى ككونها فى يد غاصب و (قوله او شرعى) اى كشغل الدار بامتعة غير المشتري اه ع ش (قوله لان
 القبض الخ) تعليل لحصول القبض بما ذكر فى المتن والشرح (قوله فحكم) من التحكيم ببناء المفعول (قوله
 وهو راض بهذا وما ياتي) اى والعرف قاض بما ذكره المصنف فى هذا وفيما بعده اه معنى (قوله لهم) اى
 للاصحاب وقوله ذلك اى قضاء العرف بهذا وما ياتي (قوله جريان الخلاف) اى المشار إليه بقول المتن فى
 الاصح (قوله فيه) اى فيما ياتي (قوله لانه مبني على الاختلاف الخ) حاصله ومتى وقع الخلاف فى شيء أهو
 قبض اولا كان ناشئا عن الخلاف فى العرف فيه فمن عده قبضا ينسب للعرف ومن نى القبض فيه يقول العرف
 لا يعده قبضا اه ع ش (قوله كما اعتمده الخ) راجع لقوله والمستاجر الخ (قوله عملا بالعرف) علة
 لاشتراط الفراغ بما ذكر (قوله لتاى التفرغ الخ) علة للعمل بالعرف اه ع ش اى لاقتضاء العرف
 ذلك عبارة المغنى عقب المتن لان التسليم فى العرف موقوف على ذلك فيقرغها بحسب الامكان ولا يكلف
 تفرغها فى ساعة واحدة اذا كانت كثيرة اه (قوله هنا) اى فى نحو الدار (قوله حالا) اى من شان الامتعة
 ذلك بخلاف الزرع وعليه فلو قل الزرع جدا بحيث يمكن التفرغ منه حالا لا يمنع وجوده من القبض
 ولو كثرت الامتعة بحيث تعذر تفرغها حالا منعت القبض اه ع ش (قوله ببعضها) عبارة النهاية
 والمغنى فى بيت من الدار وخلى بين المشتري وبينها حصل الخ (حصل قبض ماعداه) ظاهره وان كانت
 الامتعة فى جانب من البيت وهو واضح ان اغلق عليها باب البيت والا فينبغى حصول القبض فيما عدا
 الموضع الحاوى للامتعة عرفا اه ع ش (قوله اما امتعة المشتري) يحتز قوله غير المشتري (قوله ومن
 نحو وكيله) فبقاء امتعة الوكيل والولى مانع من صحة القبض لانها تمنع من دخول البيع فى يده من وقع له
 الشراء اه ع ش (قوله كحقيق متاع) اى كحصير ومنازة وخرج غير الحقيق ومنه فص صغير الجرم كبير
 القيمة فى حق صغير ويفرق بينه وبين الحقيق بانه لغوه يقصد حفظه فى الدار واحرازه بها والمنع عنها لاجله
 فتعد مشغولة فلا بد من التفرغ ولا كذلك الحقيق فليتأمل سم وع ش (قوله لغيره) ولا فرق فى ذلك
 بين الغنى والفقر فيما يظهر اه ع ش قول المتن (فان لم يحضر العاقدان) شمل ذلك ما لو لم يحضر واحد
 منهما او حضر أحدهما دون الآخر كما لو كتب احدهما بالبيع او الشراء لغائب عند المبيع وهو ظاهر
 فيما لو غابا معا او المشتري اما لو كان المشتري حاضرا عند المبيع وكتب له البائع بالبيع فقبل فيحتمل انه
 لا يحتاج لمضى الزمن لحضوره عنده ولكن قضية اطلاقهم اعتبار مضى زمن امكان حضور البائع فيجب
 العمل به حتى يوجد صارف عنه اه ع ش (قوله العقار) الى قوله اما عقارى المغنى والى التنيه فى النهاية
 (قوله الذى يبد المشتري) نعت للمبيع (قوله عن محل العقد) اى مجلسه وان كان بالبلد اه ع ش (قوله
 يسع نقله) اى فى المنقول (قوله او تفرغه) اى فى غير المنقول بل مطلقا (قوله او تفرغه بما فيه الخ) هذا
 سيما مع مقابلته لقوله الآتى اما عقار او منقول الخ صريح فى عدم اعتبار تفرغه بالفعل من متاع غير المشتري

ذلك فليتأمل (قوله ودخل فى البيع) ينبغى انه احتراز عما لو صرح باخراجه فقط والا فالظاهر دخوله عند
 الاطلاق وان كان منقولا (قوله بشرط فراغه من امتعة غير المشتري) هل يجرى هذا الشرط فى المنقول
 حتى لو كان المبيع ظرفا كانا وزنيل مشغول بامتعة غير المشتري لم يكف نقله قبل تفرغه فيه نظر ولا
 يبعد الجريان وان كان نقل المنقول استيلاءا حقيقيا بخلاف تخلية العقار ثم رايت قوله الآتى مع تفرغ
 السفينة وسياق فيه بيان (قوله لتاى التفرغ الخ) قد ينعكس الحال فيتاى التفرغ حالا من الزرع
 دون الامتعة (قوله كحقيق متاع لغيره) اى كحصير ومنازة وخرج غير الحقيق ومنه فص صغير الجرم كثير
 القيمة فى حق صغير ويفرق بينه وبين الحقيق بانه لغوه يقصد حفظه فى الدار واحرازه بها والمنع عنها لاجله
 فتعد مشغولة فلا بد من التفرغ ولا كذلك الحقيق فليتأمل (قوله او تفرغه بما فيه) هذا سيما مع مقابلته

اغتنر للمشفقة ولا مشقة في اعتبار مضي ذلك أمداً قار أو منقول غائب بيد البائع أو اجنبي فلا يكفي مضي زمن أمكان تفريغه ونقله بل لا بد من تخلّيته ونقله بالفعل وأما مبيع حاضر منقول أو غيره ولا امتعة فيه لغير المشتري وهو بيده فيعتبر في قبضه مضي زمن يمكن فيه النقل أو التخلية مع اذن البائع ان كان له حق الحبس ﴿ تنبيه ﴾ ما ذكرته من الحاق يد الاجنبي بيد البائع هو الذي يتجه لان المشتري إنما اكتفى بالتفدير فيما بيده لقوتها بخلاف يد البائع والاجنبي وأما قول الاسنوي ان يد الاجنبي كيد المشتري كما ذكره الرافعي في الرهن فمنوع نقلًا وتوجيهًا وفي الحاضر بيد المشتري هو ما اقتضاه كلامهما في الرهن واعتمده الاذرعى والزركشي وغيرهما ولم يبالوا بكون المصنف في المجموع وابن الرفعة في الكفاية نقلًا عن المتولى واقراءه انه يصير مقبوضا بنفس العقد وان كان للبائع حق الحبس لكن الحق ان هذا المنقول هو الاحق بالاعتماد كما بينته في شرح العباب بما يعلم منه ان رجوع شيخنا عن اعتاده ليس في محله (وقبض المنقول) المتناول باليد عادة

الموجود في يده نظر ظاهر وتخصية قول في نظيره الآتي ولا امتعة فيه لغير المشتري خلافاً له سم أقول وهذا الى اعتبار ان الرجوع بالنقل حريص العباب وظاهر النهاية وعليه حل المواقف عبارة شرح المنهج عبارة العباب فان لم يكن المبيع حاضر في مجلس العقد كفت التخلية ولو منقولاً مع مضي أمكان قبضه اه (قوله) إنما اغتنر اي اغتنر عدمه وتركه (قوله غائب) قيد في كل من العقار والمنقول اه ع ش (قوله) فلا يكفي (الخ) خلافاً للمعنى (قوله) وهو بيده اي حكمًا اما لو كان بيده حقيقة لم يشترط مضي زمن ل اذن البائع ان كان له حق الحبس وإلا الا له منه مر ومثله في حاشية سم على منجه عنه مر ثم نقل عنه مر أنه مر قال به بذلك ينبغي انه لا بد من مضي زمن بعد العقد يمكن فيه تناوله ورفعه اه أقول وهذا هو قياس اعتبار مضي زمن يمكن فيه الوصول والنقل فيما كان غائباً وهو بيد المشتري فتأمل اه ع ش وياتي في الشرح وعن المتن وسم والرشيدي اعتماد الأول (قوله) أو التخلية ليس المراد بها التخلية حقيقة بل تحمل على أمكان التفريغ منه وعبارة سم على حجج لعل المراد الاستيلاء والا فلا وجه لذكرها لان العقار الخالي من امتعة غير المشتري قبضه بالاستيلاء عليه مع الاذن ان كان للبائع حق الحبس ولا يعتبر فيه تفريغ إذ ليس فيما يعتبر فيه تفريغه فاذا كان في يد المشتري لم يعتبر فيه قبضه وراء اذن البائع بشرطه غير مجرد زمن يمكن فيه الوصول إليه والاستيلاء اه ع ش عبارة الرشيدي قوله التخلية لعل المراد تقديرًا أمكان التخلية لو فرضناه بيد البائع وإلا الا لمعنى أمكان التخلية مع انه مخلي بالفعل اه وعبارة المعنى ولو كان المبيع تحت يد المشتري امانته اوصدوا وهو حاضر ولم يكن للبائع حق الحبس صار مقبوضا بنفس العقد بخلاف ما إذا كان له حق الحبس فانه لا بد من إذنه اه (قوله) فمنوع (الخ) وفاقا للمعنى والنهاية عبارتهما المعتمد خلافاً وهو ان يد الاجنبي كيد البائع اه (قوله) وفي الحاضر (الخ) دطف على قوله من الحاق الاجنبي (قوله) واعتمده الاذرعى وكذا اعتمده النهاية (قوله) ان هذا المنقول اي عن المتولى من انه يصير مقبوضا بنفس العقود وان كان للبائع حق الحبس ولا يعتبر مضي زمن يمكن فيه التخلية والنقل (قوله) هو الاحق (الخ) اعتمده المعنى لا قوله وان كان (الخ) (قوله) كما بينته في شرح العباب عبارة تله لانه ان كان امانة فقد رضى بدوام بيده او مضموناً ناسط ضمان القيمة وتقرر ضمان الثمن اه (قوله) ان رجوع شيخنا (الخ) عبارة شرح الروض وخرج بالغائب الحاضر بيد المشتري ولا امتعة فيه لغيره فانه يكون مقبوضا بمضي زمن يمكن فيه التخلية او النقل ولا يفتقر فيه وفي الغائب الى اذن البائع ان لم يكن له حق الحبس والا فتنظر كما يعلم بما ياتي وفاقا للشيخين وخلافاً للمتولى هكذا افهم ولا تغتر بما يخالفه اه نعم ان كان البيع مما يتناول باليد وكان في يد المشتري بالفعل كتمديد حمله في بيده كان مقبوضا بنفس العقد مر اه سم قول المتن (وقبض المنقول) اي حيوانا او غيره نهاية ومعنى (قوله) المتناول الى قوله وفيه نظر في المعنى الا قوله لا الدابة الى المشحونة وقوله وكذا ركوبه الى ويشترط وقوله ويتعين الى ومرو الى قول المتن فان جرى في النهاية الا ما ذكره وقوله تناوله بها وقوله وفيه نظر الى ولو باع قول المتن (تحويله) اي ولو تبع التحويل منقول آخره وبعض المبيع كالواشترى عبداً او ثوباً او حامله فاذا امره بالانتقال بالثوب حصل قبضهما فليتأمل سم على حجج وقضيته انه لو اشترى

لقوله الآتي اما عقار او منقول الخ صريح في عدم اعتبار تفريغه بالفعل من متاع غير المشتري الموجود فيه بالفعل وفيه نظر ظاهر وقضية قوله في نظيره الآتي ولا امتعة فيه لغير المشتري خلافاً (قوله) أو التخلية لعل المراد بها الاستيلاء والا فلا وجه لذكرها لان العقار الخالي من امتعة غير المشتري قبضه بالاستيلاء عليه مع الاذن ان كان للبائع حق الحبس ولا يعتبر فيه تفريغ اذ ليس فيه ما يعتبر فيه تفريغه فاذا كان في يد المشتري لم يعتبر فيه قبضه وراء اذن البائع بشرطه غير مجرد مضي زمن يمكن فيه الوصول اليه والاستيلاء عليه (قوله) واما قول الاسنوي (الخ) ما قاله الاسنوي ممنوع مر (قوله) هو ما اقتضاه كلامهما (الخ) عبارة شرح الروض وخرج بالغائب الحاضر بيد المشتري ولا امتعة فيه لغيره فانه يكون مقبوضا بمضي زمن يمكن فيه التخلية او النقل ولا يفتقر فيه وفي الغائب الى اذن البائع ان لم يكن له حق الحبس والا فتنظر كما يعلم بما ياتي

سفينة وما فيها من الأمتعة أنه يكفي تحويل السفينة من مكان إلى آخر لوجود العلة وهو ظاهر ﴿فرع﴾
 حمل المنقول ومشى به إلى مكان آخر هل يحصل القبض بمجرد ذلك أو لا بد من وضعه ما لم ير إلى الثاني لأنه
 لا يعد أنه نقله إلا بعد وضعه فليحذر سم على المنهج اه ع ش أقول هو المحل حكمه حكم المحل كما هو ظاهر
 ويفيده ايضا ما يأتي في شرح فيكون معير اللبقة وما يأتي هناك عن السيد عمر فقوله لا لأنه لا يعد الخ ظاهر المنع
 والله اعلم (قوله تناول بها) ظاهره وان لم يضعه في محل ولو جرى البيع في دار البائع كما يأتي عن ع ش (قوله
 كسفية) ولو كانت كبيرة وهي على البراكتي بالتخلية مع التفريغ فيما يظهر اه عميرة وقال م إذا كانت
 لا تنجر بالجر فهي كالقار سواء كانت في البر أو البحر وإلا بان كانت تنجر بجره ولو لمعاً ونه غيره على العادة
 فكالمقول سواء كانت في بر أو بحر ولا يشترط أن تكون تنجر بجره وحده بدليل أن الحمل الثقيل الذي
 لا يقدر وحده على نقله ويحتاج إلى معاونه غيره فيه من المنقول الذي يتوقف قبضه على نقله ولا يشترط ايضا
 أن تنجر بجره مع الخلق الكثير وإلا فكل سفينة يمكن جرها بجمع الخلق الكثير لها سم على منهج وهو
 واضح اه ع ش (قوله وان اشترى مع محله) ظاهره انه يحصل قبض محله حينئذ بالتخلية ولو قبل فراغه منه
 ويوجه بأنه متاع المشتري وهو لا يشترط الفراغ منه م اه سم (قوله على الاوجه الخ) عبارة المغنى
 ولو اشترى الأمتعة مع الدار صفقة اشترط قبضها نقلها كالو ا ف ر د ت وقيل لا تبعا لقبض الدار ولو اشترى
 صبرة ثم اشترى مكانها لم يكف خلافا للباوردي كالو اشترى شيئا في داره فانه لا بد من نقله اه (قوله مع
 تفريغ السفينة) ومثلها في ذلك كل منقول مما يعد ظرفا في العادة لا بد من تفريغه نهاية ومعنى قال ع ش قوله م
 مما يعد ظرفا منه الصندوق فيشترط لصحة قبضه تفريغه بما فيه إذا بيع منفردا امالو بيع مع ما فيه كفي قبضها
 تحويل الصندوق وقوله في العادة ينبغى أن مثل ذلك فيما يظهر مالو باع الشجرة دون الثمرة فيشترط لصحة
 القبض تفريغ الشجرة من الثمرة لأنها وان لم تكن ظرفا حقيقيا لكانت الشجرة الظرف لأن وجود الثمرة
 على الشجرة مانع من التصرف فيها اه (قوله من محله الخ) و (قوله مع تفريغ الخ) متعلقا بالتحويل (قوله
 لا الدابة الخ) هو ظاهر النهاية ونظر فيه عميرة اه ع ش (قوله المشحونة الخ) نعت للسفينة (قوله وتقدير
 الخ) عطف على تفريغ السفينة (قوله كما يأتي) أي في المتن عن قريب (قوله امره له بالتحويل) ي
 حيث أمثل امره وتحول بالفعل امالو امر به ولم يتحول فلا يكون قبضا ومثله مالو تحول لجهة غير الجهة التي
 امر بها اه ع ش (قوله وكذا ركه عليه الخ) خالفه النهاية والمغنى فقالا ولا يكفي ركه بها واقفة ولا استعمال
 العبد كذلك أي واقفا ولا وطء الجارية اه (قوله وذلك) راجع إلى ما في المتن (قوله مرثيا للقباض)
 أي وقت القبض ايضا كوقت الشراء اه ع ش (قوله ويتعين حمله الخ) فيه نظرا اه سم (قوله دون
 الغائب) فلو اشتراه وكيل سبقت رؤيته له دون الموكل صح عقده ولو قبضه الموكل مع عيه المبيع اكتفى بتخلية
 البائع له وتمكينه من التصرف فيه وان لم يره ومقتضاه انه لا يشترط في الموكل حينئذ الابصار لعدم اشتراط
 رؤية ما يقبضه هذا ومقتضى كلام الشارح م اعتماد التعميم اه ع ش أي تعميم شرط الرؤية للغائب
 والحاضر وكلام المغنى كالصريح في اعتماده عبارة النهاية وظاهره أي النص الذي اعتمده الزركشي
 وغيره عدم الفرق بين الحاضر والغائب وحمله بعضهم على الحاضر دون الغائب اه قال ع ش قوله م
 وظاهره عدم الفرق معتمد وقوله بين الحاضر والغائب لعل المراد بالنسبة للغائب أن يكون

وفاقا للشيخين خلافا للمتولي هكذا افهم ولا تغتر بما يخالفه اه نعم إن كان المبيع مما يتناول باليد وكان
 المشتري بالفعل كمنديل حمله في يده كان مقبوضا بنفس العقد م (قول المصنف تحويله) أي ولو تبعا
 لتحويل منقول آخر هو بعض المبيع كالو اشترى عبدا وثوبا حمله فاذا امره بالانتقال بالثوب حصل
 قبضه ما فليتأمل (قوله وان اشترى مع محله) ظاهره انه يحصل قبض محله حينئذ بالتخلية ولو قبل فراغه منه
 ويوجه بأنه متاع المشتري وهو لا يشترط الفراغ منه م (قوله مع تفريغ السفينة) أي مع تفريغ السفينة
 المشحونة بالأمتعة التي اغير المشتري ومثلها في ذلك كل منقول لا بد من تفريغه م (قوله ويتعين حمله الخ)

تناوله بها وغير المتناول بها
 كسفية يمكن جرها
 (تحويله) أي تحويل المشتري
 أو نائبه له وان اشترى مع
 محله على الاوجه إذ لا حوج
 للتبعية من محله إلى محل آخر
 مع تفريغ السفينة لا الدابة
 فيما يظهر ويفرق بأنها لا
 تعد ظرفا لما عليه المشحونة
 بالأمتعة التي اغير المشتري
 وتقدير ما بيع مقدرا كما
 يأتي وكحويل الحيوان
 أمره له بالتحويل وكذا
 ركه به عليه وجلسه على
 فرش باذن البائع وذلك
 للنهي الصحيح عن بيع
 الطعام حتى يحولوه واحتيج
 في الأخيرين لا ذنه وإن لم
 يكن له حق الحبس على ما
 اقتضاه اطلاقهم اضعفهما
 بالنسبة لما قبلهما ويشترط
 في المقبوض كونه مرثيا
 لأنما يرضى كما في البيع نص
 عليه في الام واعتمده
 الزركشي وغيره ويتعين
 حمله على الحاضر دون
 الغائب لأنه يتسامح فيه مالا
 يتسامح في الحاضر كما م

مستحضر لا وصافه التي رأها قبل ذلك سواء كان هو العاقد أو غيره كان وكل من اشتراه وتولى هو قبضه فلا بد إذا كان المبيع غائباً من كونه راء قبل ذلك ولا يكتفى برؤية الوكيل وقوله وحمله بعضهم هو حج اه عش (ومر ان اتلاف المشتري الخ) وكذا امر الا كفاءة في المرة على الشجرة والزرع في الارض بالتخيلة فيستثنى ذلك من كلامه نهاية ومعنى (قوله قال ان الرفعة الخ) اقره النهاية وجزم المغني به اى باستثناء القسمة من غير عز ولا حد (قوله والقسمة) اى قسمة الافراز اه عش (قوله وفيه نظر) يوافق النظر ما في الروض وشرحه مما نصه له بيع مقسوم قسمة افراز قبل قبضه بخلاف قسمة البيع اى بان كانت قسمة تعديل او رد ايس له بيع ما صار له من نصيب صاحبه قبل قبضه اه وقوله من نصيب صاحبه اخرج غير هو نصيبه هو فليتأمل سم على حج اه عش عبارة الرشيدى فيه نظر ظاهر إذ لا تلازم بين رفع الضمان وصحة التصرف ثم رايت الشهاب حج نظريه (قوله وباع حصته) الى المتن في النهاية (قوله من مشترك) اى عقار اكان او منقولا على ما يقتضيه اطلاقه وسياتي في كلام سم عنه اى مر ما يخالفه وهو اقرب ويوجه بان المنقول بتسليمه للمشتري يخشى ضياعه بخلاف غيره اه عش (قوله لم يجز له الاذن) اى ومع ذلك القبض صحيح كما هو ظاهر مر اه سم على حج وعبارته على منهج فرع اشترى حصة احد الشريكين من عقار شائع بينهما يتجه انه لا يشترط في صحة القبض اذن شريك البائع بل يكفي اذن البائع مع التفرغ من متاع غير المشتري لان اليد على العقار حكومية فلا ضرر فيها على الشريك بخلاف المنقول وفاق في ذلك لم بحثا اه اقول وعليه فيشترط في المنقول لصحة قبضه اذن الشريك فلو وضع يده عليه بلا اذن من الشريك لم يصح القبض فلو تلف في يده انفسخ العقد ولا يصح تصرفه فيه اه عش (قوله ولا) اى بان تعذر استئذانه او امتنع من الاذن (قوله فان قبضه البائع) بقى ما لو اذن له في قبضه ويظهر انه لا اثر لمجرد الاذن فلا يصير البائع ضامناً بذلك وان حرم عليه حيث كان عالماً بمجرمة ذلك اه سم قول المتن (فان جرى البيع) اى في اى مكان كان نهاية ومعنى (قوله ثم اريد) الى قوله او المبيع في النهاية (قوله والمبيع) اصلح الشارح به المتن لان ظاهره ان الموضع ظرف للبيع عبارة المغني تنبيه كان الاولى للبصيف ان يزيد البيع بالميم فان جريان المبيع لا مدخل له فيما نحن فيه كما قدرته في كلامه لكنه تبع المحرر في ذلك وتعلمه من غير تأمل اه (قوله معنى لا يتوقف الخ) عبارة المغني بان اختص بالمشتري بتملك او وقف او وصية له بالمنفعة او اجارة او اعاراة ونحو ذلك كالتحجر او لم يختص باحد كموات وشارع ومسجد وشمل كلامه المغصوب من اجني والمشتري والمشتري وغيره وبين البائع وغيره فانه يصدق انه لا اختصاص للبائع به وان قال الاسنوى فيه نظر اه (قوله لكن ان ظن رضاه) كذا اشرح مر وقد يقتضى عدم حصول القبض إذا لم يظنه وسياتي وقد نظر الاسنوى وابن النقيب في افادة النقل في المغصوب للقبض لكن جزم الشارح في شرح الارشاد بحصول القبض بالنقل للمغصوب وهو حاصل ما في شرح العباب فان حاصل ما فيه ان حصول القبض بالنقل للملك الغير لا يتوقف على اذنه وإنما المتوقف عليه رفع الحرمة وافق شيخنا الشهاب الرملى بانه يكفي النقل للمغصوب دون مال البائع فيه شركة إذا لم ياذن اه سم وقوله وافق شيخنا الشهاب الرملى الخ مر عن المغني ما يوافق في الاول دون الثاني وعبارة الرشيدى قوله مر وقد ظن رضاه وكذا ان لم يظنه كما سياتي في الشرح اه وعبارة عش قوله مر وقد ظن رضاه ليس بقيد لما سياتي في قوله والمعتد خلافة فقد اقي الوالدرحه الله تعالى بالا كفاءة بنقله في المغصوب او محمول على ما إذا كان مشتركاً بين البائع

فيه نظر (قوله وفيه نظر) ويوافق النظر ما في الروض وشرحه مما نصه له بيع مقسوم قسمة افراز قبل قبضه بخلاف قسمة البيع ليس له بيع ما صار له فيها من نصيب صاحبه قبل قبضه اه وقوله من نصيب صاحبه اخرج غير هو نصيبه هو فليتأمل (قوله لم يجز له الاذن) اى ومع ذلك القبض صحيح كما هو ظاهر مر (قوله لكن ان ظن رضاه) كذا اشرح مر وقد يقتضى عدم حصول القبض إذا لم يظنه وسياتي وقد نظر الاسنوى وابن النقيب في افادة النقل في المغصوب لكن جزم الشارح في شرح الارشاد بحصول القبض بالنقل للمغصوب وهو حاصل ما في شرحه للعباب فان حاصل ما فيه ان حصول القبض

ومر ان اتلاف المشتري قبض وان لم يجز نقل قال ابن الرفعة كما ماوردى والقسمة وإن جعلت يبعاً لا يحتاج فيها إلى تحويل المقسوم إذ لا ضمان فيها حتى يسقط بالقبض اه وفيه نظر ما اخذه ما مر ان علة منع التصرف قبل القبض ضعف الملك لا توالى ضمانين كما مر ولو باع حصته من مشترك لم يجز له الاذن في قبضه إلا باذن الشريك وإلا فالحاكم فان قبضه البائع كان طريقاً للقرار على المشتري على الاوجه لأن التلف في يده علم او جهل خلافاً لمن خص الضمان بالبائع في حالة الجهل لأن يد المشتري في أصلها يد ضمان فلم يؤثر الجهل فيها (فان جرى البيع) ثم اريد القبض والمبيع (بموضع لا يختص بالبائع) يعنى لا يتوقف حل الانتفاع به على اذنه كمسجد وشارع وموات وملك مشترك أو غيره لكن ان ظن رضاه (كنى نقله إلى حيز منه) لوجود التحويل من غير تعدد وقوله لا يختص بالبائع

كان محل يختص به فنقله لما لا يختص به كفي ودخول الباء على المقصور عليه لغة صحيحة وإن كان الأكثر دخوله على المقصور (وإن جرى) البيع ثم أريد القبض والمبيع (في دار البائع) يعني في محل له الانتفاع به ولو بنحو اجارة ووصية وعارية فإن قلت يشكل على هذا قولهم إن المستعير لا يعبر مع ما يأتي أنه بالاذن معير للبقعة قلت لا يشكل لما يأتي أن له إنباة من يستوفي له المنفعة لأن الانتفاع راجع اليه وما هنا من هذا لأن النقل للقبض انتفاع يعود للبائع يبراه عن الضمان فكفي إذنه فيه ولم يكن محض إعاره حتى يتمتع وحينئذ قسميته في هذه معير الاتية باعتبار الصورة لا الحقيقة (لم يكف ذلك) أي نقله لحيز منها في القبض المفيد للتصرف لأن يد البائع عليه تبعاً لمحل نعم لو كان يتناول باليد فتناوله ثم أعاده كفي لأن قبض هذا لا يتوقف على نقل محل آخر فاستوت فيه المحال كلها (إلا باذن البائع) في النقل للقبض (فيكون) مع حصول القبض به (معيراً للبقعة) التي اذن في النقل إليها والمبيع في دار اجني لم يظن رضاه اشترط اذنه ايضاً او في مشتركة بين البائع وغيره اشترط

والمشتري اه (قوله قيد في المنقول اليه) لأمته أن أراد حمل المتن على ذلك فهو تكلف تام ومخالف لزيادة قوله والمبيع أو بيان الحكم في نفسه فلا إشكال اه سم (قوله ودخول الباء الخ) اشار به الى رد ما قاله الولي العراقي أن قول المصنف لا يختص بالبائع مقلوب وصوابه لا يختص بالبائع به لأن الباء تدخل على المقصور اه (قوله وإن جرى البيع) أي في أي مكان كان اه معني (قوله في محل له الانتفاع به) شمل نحو الشارع وليس مراداً كما هو ظاهر رشدي وسم عبارة ع ش قوله له الانتفاع به أي دون المشتري فلا يرد الموات ونحوه اه عبارة المعني أي في موضع يستحق منفعة أو الانتفاع به بملك أو وقف أو وصية أو اجارة أو اعاره أو نحو ذلك كتجبر اه (على هذا) أي قوله وعارية (قوله قولهم أن المستعير لا يعبر) كان الأولى أن يؤخره (قوله للقبض) سيد كر محترزه بقوله اما اذنه في مجرد النقل الخ (قوله وما هنا من هذا) محل تأمل اه سيد عمر (قوله باعتبار الصورة) قضية هذا أنها لو تلفت البقعة تحت يد المشتري لم يضمن وهذا ظاهر لما ذكر من أنه في الحقيقة نائب في استيفاء المنفعة عن المستعير اه ع ش قول المتن (لم يكف ذلك) محله بالنسبة الى التصرف اما بالنسبة الى حصول الضمان فإنه يكون كافياً لاستيلائه عليه نهاية ومعني والى ذلك اشار الشارع بقوله المفيد للتصرف (قوله ثم أعاده) مجرد تصوير أو الالف الحكم كذلك وإن لم يعده اه ع ش (قوله لا يتوقف على نقل الخ) أي فلا يشترط نقله عن محل البائع اه رشدي (قوله أو والمبيع الخ) عطف على قوله والمبيع في دار البائع (قوله في دار اجني لم يظن رضاه اشترط اذنه ايضاً) الوجه عدم اشتراط ذلك والاكتفاء بالنقل إلى المغصوب م والحاصل أن الوجه حصول القبض بالنقل لملك الغير وإن لم ياذن لأنه لا ينقص عن النقل للمغصوب الذي يكفي النقل اليه على المتجه وأن النقل إلى مال البائع فيه شركة بغير إذنه لا يكفي لأن يده عليه وعلى ما فيه فهي مانعة من حصول القبض اه سم (قوله اشترط اذنه) المعتمد خلافه فقد اقي الوالد رحمه الله بالاكتفاء بنقله في المغصوب اه نهاية وقد مناعن المعني ما يوافق (قوله وغيره) أي ولو المشتري اه نهاية (قوله اشترط اذنه) خلافاً للمعني كما مر وللنهاية عبارته فلا بد من إذنه اه قال ع ش أي ولا يتوقف على إذن شريكه اه عبارة سم قديقال قياس الاكتفاء بالنقل إلى المغصوب الاكتفاء باذن البائع فليتامل ثم رايته في شرح العباب بسط القول في الاكتفاء بالنقل إلى المغصوب ورفق وهو موافق لما مر عنه في الاجني اه (قوله في مجرد النقل) بان قال اذنت لك في نقله أو في نقله لا للقبض اه ع ش (قوله أي والحال أن له حق الحبس) لا يخفى اتجاه هذا لأنه إذا لم يكن له حق الحبس لم يحتج لاذنه في القبض لجواز القبض حينئذ بغير إذنه اه سم وهو واضح خلافاً للنهاية والمعني عبارتهما وكذا أي لا يكفي لو اذن له في مجرد التحويل اه زاد الأول وإن لم يكن له حق الحبس فيما يظهر خلافاً لبعض المتأخرين اه يعني ابن حجر قال ع ش قوله بما يظهر نقل سم على منهج التقييد بما إذا كان له حق الحبس عن شرح الروض ووجهه اه (قوله وبه صرح الخ) أي بالتقييد بما إذا كان له

بالنقل لملك الغير لا يتوقف على إذنه وإنما المتوقف عليه رفع الحرمة وأقضى شيخنا الشهاب الرملي بأنه يكفي النقل للمغصوب دون مال البائع فيه شركة إذا لم ياذن (قوله قيد في المنقول اليه لأمته) إن أراد حمل المتن على ذلك فهو تكلف تام ومخالف لزيادة قوله والمبيع أو بيان الحكم في نفسه فلا إشكال (قوله في محل له الانتفاع به) فيشمل المستعار لكنه يدخل فيه الموات وليس مراداً (قوله أو والمبيع في دار اجني لم يظن رضاه اشترط اذنه) الوجه عدم اشتراط ذلك والاكتفاء بالنقل إلى المغصوب م والحاصل أن الوجه حصول القبض بالنقل لملك الغير وإن لم ياذن لأنه لا ينقص عن النقل للمغصوب الذي يكفي النقل اليه على المتجه وإن النقل إلى مال البائع فيه شركة بغير إذنه لا يكفي لأن يده عليه وعلى ما فيه فهي مانعة من حصول القبض (قوله اشترط اذنه) بل قديقال قياس الاكتفاء بالنقل إلى المغصوب الاكتفاء باذن البائع فليتامل ثم رايته في شرح العباب بسط القول في الاكتفاء باذن البائع ورفق وهو موافق لما مر عنه في الاجني (قوله في مجرد النقل) بل قديقال قياس الاكتفاء بالنقل إلى المغصوب عدم الاحتياج إلى اذنه في مجرد النقل ايضاً إذا لم يكن له حق الحبس إلا أن يفرق بأن يد البائع عليه تبعاً لمحل فليتامل (قوله أي والحال أن له حق الحبس)

اذنهما اما اذنه في مجرد النقل أي والحال أن له حق الحبس كما هو ظاهر وبه صرح السبكي وغيره فلا يحصل به القبض المفيد للتصرف

معيرا للحيث قال القاضي
وتبعوه وكتفه باذنه نقله
الى متاع يملكه او معار
في حين يختص البائع به
ومحله ان وضع ذلك المملوك
او المعار في ذلك الحين باذن
البائع كما هو ظاهر ووضع
البائع المبيع بين يدي المشتري
بقيد السابق أول الباب
قبض وان نهى نعم ان
وضعه بغير امره فخرج
مستحقا لم يضمنه لانه لم يضع
يده عليه و ضمان اليد لا بد
فيه من حقيقة وضعها وهذا
هو المسوغ للحاكم اجبار
المشتري على القبض وان
كفي الوضع بين يديه لان
البائع لا يخرج عن عهده
ضمان استقرار اليد الا
بوضع المشتري يده عليه
حقيقة وقبض الجزء الشائع
بقبض الجميع والزائد امانة
(فرع) للمشتري قبض
المبيع من غير اذن البائع
(ان) لم يكن له حق الحبس
بان (كان الثمن مؤجلا)
وان حل ولم يسلمه على
المعتمد (اوسله) اى الثمن
الحال بدليل جعله قسيما
للمؤجل ثم ان كان الحال
كل الثمن اشترط تسليم
جميعه ولا أثر لبعضه الا
ان تعددت الصفقة فيستقل
حينئذ بما يخص ما سلمه
أو بعضه اشترط تسليم
ذلك البعض فقط

حق الحبس (قوله وإن حصل به ضمان اليد) فان تلف انفسخ العقد وسقط الثمن اه ع ش وفي الجيرى عبارة
الشيخ سلطان قوله وإن حصل ضمان اليد الخ فلو خرج مستحقا بعد تلفه غرم بدله لمستحقه ويرجع به على
البائع ولا يستقر عليه الثمن لو تلف وكان غير مستحق بل ينفسخ البيع لان يد البائع عليه إلى الآن اه وهى
تدل على انه ضمان يد فقط اه اى لا ضمان يد وعقد معا عبارة سم قوله وإن حصل الخ وينبغي ان الامر
كذلك اذ لم يحصل اذن مطلقا اه مع حصول القبض به معير الهوا بفعة المتاع (قوله قال القاضي الخ) اقول
قضية كلام شرح المنهج خلافا سمه وقد قال ويمكن دخوله اى المتاع في قوله ما لا يختص ببائع به لصدقه
بالمتاع وهو من حيث المعنى ظاهر لانه اذا اذن في وضع المتاع في المكان كان وضع المتاع فيه في الحقيقة باذن
البائع فلا يحسن قوله وكفله باذنه نقله الى متاع يملكه او معار اه ع ش وقوله كان وضع المتاع فيه كان
الاولى وضع المبيع على المتاع في الحقيقة الخ (وكفله باذنه نقله) اى اذنه في النقل الى متاع الخ للبعض فيكون
(قوله ومحله ان وضع ذلك الخ) قد يتوقف في هذا التقييد لانه باذنه له في نقله مع ان هو اذ ذلك الظرف
المقتول اليه حينئذ للبائع فقد اذن له في نقله من حينئذ الى آخره وان كان شغل بقعة المتاع به بمقتضا فليتامل فان
كلام القاضي ان كان مفروضا فيما إذا اذن له في نقله الى المتاع فلا حاجة الى هذا التقييد وإن كان مفروضا
مع عدم الاذن فقد يتوقف فيه حتى مع تقييد الشارح المذكور لان الاذن في وضع المتاع الاول لا يستزم
جواز غيره ففيه شغل الفراغ المستحق للبائع بغير اذنه اه بصرى (قوله ووضع البائع) الى المتان في النهاية
الا قوله بغير امره وقوله وهذا الى وقبض الجزء (قوله بين يدي المشتري) ليس قيذا وكذا عن يمينه أو
يساره او خلفه حيث سهل تناوله فالمدار على ان يكون في مكان يلاحظه اه بجيرى (قوله بقيد السابق) وهو
كونه بحيث يمكن تناوله باليد وعلم به ولا مانع اه ع ش (قوله قبض) ظاهره وان كان لا يتناول باليد
وتقدم ما فيه اه سم (قوله قبض) أى اقباض اه بجيرى (قوله بغير امره) مفهومة أنه أى الوضع لو
كان بامرهم فخرج مستحقا ضمنه والمعتمد خلافا سم وع ش (قوله لم يضمنه) اى ضمان بدو اما ضمان
العقد فيضمنه بهذا الوضع حيث لم يخرج مستحقا بمعنى انه لو تلف لم ينفسخ العقد ويستقر عليه الثمن اه
بجيرى (قوله وقبض الجزء الشائع) خرج به المعين فلا يصح قبضه الا بقطعه سواء كانت تنقص قيمته
بقطعه ام لا لكن في سم على منهج ما حاصله انه قد يقال ما المانع من حصول قبض الجزء المعين بقبض الجملة
فلا يتوقف قبض الجزء على قطعه اه ع ش (قوله والزائد امانة) اى ان كان للبائع او لغيره واذن له
في القبض اه بجيرى عبارة ع ش وقوله والزائد امانة أى اذا قبضها لنقل يد البائع عنها فقط امانة قبضها
لينتفع بها باذن من الشريك وجعل علفها في مقابلة الانتفاع بها فاجارة فاسدة فان تلفت بلا تقصير لم
تضمن وان اذن له في الانتفاع بها لا في مقابلة شيء فعارية وان وضع يده عليها بلا اذن فعاصب كما ذكره ابن
ابى شريف اه (قوله من غير اذن البائع) الى قوله ويستقر عليه في النهاية والمعنى (قوله من غير اذن البائع)
ولكن لو كان المبيع في دار البائع او غيرهم لم يكن للمشتري الدخول لا خذه من غير اذن في الدخول لما يترتب
عليه من الفتنة وهتك ملك الغير بالدخول بلا ضرورة فلو امتنع صاحب الدار من تمكينه من الدخول
جاز له الدخول لانه بامتناعه من التسليم يصير كالغاصب للبيع اه ع ش (قوله الا ان تعددت الصفقة
الخ) فلو اشترى شخص شيئا بوكالة اثنين ووفى نصف الثمن عن احدهما للبائع الحبس لقبض الجميع بناء
على ان الاعتبار بالعائد او باع منها ولكل منهما نصف فاعطى احدهما البائع النصف من الثمن سلم اليه
البائع نصفه من المبيع لانه سلمه جميع ما عليه بناء على ان الصفقة تعددت بتعدد المشتري نهاية ومعنى
لا يخفى اتجاه هذا القيد لانه اذا لم يكن له حق الحبس لم يحتج لاذنه في القبض لجواز القبض حينئذ بغير اذن ولا
محدور حينئذ الا باستعمال ملكه بغير اذنه وهذا يزول بمجرد الاذن (قوله وان حصل به ضمان اليد)
وينبغي ان الامر كذلك اذ لم يحصل اذن مطلقا (قوله قبض) ظاهره وان كان مما لا يتناول باليد
وتقدم ما فيه (قوله بغير امره) مفهومة انه لو كان بامرهم فخرج مستحقا ضمنه والمعتمد خلافا سم

وكا لثمن عوضه ان استبدل عنه وكذا لو صالح منه على دين او عين على الاوجه لمستحقه ولو با حالته بشرطه وان لم يقبضه اذ لاحق للبائع في الحبس حينئذ (والا) بان كان حالا ابتداء ولم يسلمه للمستحق (فلا يستقل به) اي يقبضه من غير (١٧) اذن البائع لبقاء حق حبسه فان استقل

رده ولم يتقدر فيه
لكنه يدخل في ضمانه
فيطالب به ان استحق
ويستقر عليه ثمنه ان تلف
ولو في يد البائع بعد استرداده
كما في الجواهر والانوار
خلافا لمن زعم ان ما فيها
سبق قلم وقد بينت وجه غلطه
وسند ما فيها ووجهه في شرح
العباب وحاصله ان المتولى
صرح بما فيها وانه لا تنافي
بين جعله كغير المقبوض
من حيث ان المشتري لما
تعدى بقبضه ضمانه
عقد وهو لا يرتفع الا
بالقبض الصحيح دون الرد
على البائع فلذا استقر عليه
الثمن بتلفه ولو في يد البائع
والمقبوض من حيث عدم
الانفساخ بتلفه نظر لصورة
القبض وان حق الحبس لا
ينافيه من كل وجه لانه
بمنزلة حق المرتن فتامله
ولو اُتلفه البائع وهو في يد
المشتري حينئذ ففي قول
يضمنه بقيمته ولا خيار
للمشتري وبه جزم العمراني
نظرا لصورة القبض كما
تقرر في قول هو مسترد له
باتلافه ورجحه في الروض
وعلى هذا وجها انفساخ
العقد لان اتلافه كالاتلاف
ويرد بانه انما يكون مثلها
حيث لم توجد صورة

قال ع ش قوله مر ان الاعتبار بالعاقبة ومد قوله مر ولكل منها الخ أي والحال ان لكل الخ وقوله مر
ان الصفة الخ المعتمده (قوله على المعتمد) وفاقا للنهاية والمعنى (قوله وكا لثمن عوضه) عبارة النهائية ويقوم
مقام تسليمه عوضه اه اي تسليمه رشدي وع ش (قوله وكذا لو صالح منه الخ) فلو صالح من الثمن على مال
فله ادامة حبس لاستيفاء العوض اه معنى اي ولو سلم المشتري العوض فله الاستقلال بالقبض (قوله لمستحقه)
صلة سلمه اه سم زاد الرشدي وانما قال لمستحقه ولم يقل للبائع ليشمل الموكل والمولى بعد تحور شده ونحو
ذلك اه (ولو با حالته) غاية لقوله سلمه لمستحقه والضمير له اي للمستحق (قوله بشرطه) مفرد مضاف فيعم
كل شرط لعقد الخوالة اه ع ش (قوله وان لم يقبضه) اي في مسألة الخوالة اه نهاية (قوله اذ لاحق الخ) كالمكرر
مع قوله السابق لم يكن له حق الحبس الخ ولعل لهذا اقتصر النهاية والمعنى على ما هنا (قوله بان كان حالا الخ)
اي كلا او بعضا (قوله ولم يسلمه) اي الحال (قوله رده) اي لم يردده معنى ويعصى بذلك اي الاستقلال بنهاية
(قوله فيطالب به ان استحق) عقبه شرح مر بقوله وقول بعضهم هنا انه لو تعيب لم يثبت الرد على البائع او
استرد فتلف ضمن الثمن للبائع مبني على ان المراد بالضمان ضمان العقد والراجح انه ضمان اليد اه وقضية
قوله مر والراجح الخ انه له الرد على البائع اذا تعيب وانه يفسخ العقد اذا تلف اه سم (قوله في ضمانه)
اي ضمان يد وضمان عقد كما اشار اليه بقوله فيطالب به ان استحق اي وتلف ويستقر عليه ثمنه ان تلف اي ولم
يستحق فهذا يدل على انه ضمان عقد وما قبله على انه ضمان يد زيادي وسلطان والمعتمد عند مر انه يضمن
ضمان يد فقول الشارح اي شيخ الاسلام ومثله ابن حجر ويستقر عليه ثمنه ضعيف اه بحيرى (قوله ويستقر
عليه ثمنه الخ) فهو ضمان عقد والمعتمد انه ضمان يد فيفسخ مر اه سم عبارة ع ش قوله مر نعم يدخل في
ضمانه ضمان يد فاذا تلف في يده انفسخ العقد وسقط عنه الثمن ويلزمه البدل الشرعي كما ياتي اه (قوله ان ما
فيها) اي الجواهر (قوله وجه غلطه) اي غلط الزاعم (قوله وجهه) اي ما في الجواهر (قوله وانه الخ) عطف
على ان المتولى الخ (قوله من حيث ان المشتري الخ) انظر وجه كون هذه الحثية تقتضي انه كغير المقبوض اه
سم (قوله وهو لا يرتفع) اي ضمان العقد (قوله بالقبض الصحيح) اي كقباض المشتري بعد الاقالة (قوله
والمقبوض) اي وجعله كالمقبوض (قوله لا ينافيه) اي جعله كالمقبوض الخ (قوله ولو اُتلفه الخ) اي المبيع
الذي استقل بقبضه المشتري اه ع ش (قوله حينئذ) اي حين الاتلاف (قوله في قول) اي مرجوح (يضمنه)
اي البائع (قوله العمراني) بالكسر والسكون نسبة الى العمرانية ناحية بالموصل اه ع ش (قوله هو مسترد)
اي البائع (قوله ورجحه في الروض) اي في اوائل الباب اه سم (قوله انفساخ العقد) هو الاوجه اه
نهاية اي ويسقط الضمان عن المشتري ع ش (قوله تخيير) بحذف العاطف معطوف على قوله انفساخ
العقد (قوله وبهذا) اي التوجيه المذكور (قوله يتضح رد قول السبكي الخ) ما قاله السبكي نقله في شرح
الروض وافرده هو المعتمد وقياسه الاتلاف (قوله ايضا بتلفه يد البائع اه سم) (قوله والذي يجيء على الصحيح الخ)

(قوله لمستحقه) صلة سلمه (قوله فان استقل رده الى قوله لكنه يدخل في ضمانه) في شرح مر وعقبه بقوله
وقول بعضهم هنا انه لو تعيب لم يثبت الرد على البائع او استرده فتلف ضمن الثمن للبائع مبني على ان
المراد بالضمان ضمان العقد والراجح انه ضمان اليد اه وقضية ترجيح ان له الرد على البائع اذا تعيب
وانه يفسخ العقد اذا تلف (قوله ويستقر عليه ثمنه الخ) فهو ضمان عقد والمعتمد انه ضمان يد فيفسخ
مر (قوله من حيث المشتري الخ) انظر وجه كون هذه الحثية تقتضي انه كغير المقبوض (قوله
ورجحه في الروض) اي في اوائل الباب (قوله يتضح رد قول السبكي الخ) ما قاله السبكي نقله في شرح
الروض وافرده هو المعتمد وقياسه الاتلاف (قوله ايضا بتلفه يد البائع) (قوله والذي يجيء على الصحيح الخ) هذا

لما تعذر الانفساخ تعين التخيير دفعا لضرر المشتري وبه ايتضح رد قول السبكي وغيره تخييره انما يجيء على الضعيف ان اتلاف البائع
كا تلاف الاجنبي والذي يجيء على الصحيح ان اتلافه كالاتلاف الانفساخ اه ووجه رده ما قررته ان اتلافه انما يكون كالاتلاف

حيث لم توجد صورة القبض الى اخره والمالم (٤١٨) يتضح هذا المحل للزركشي قال الانفساخ مشكل والتخير اشكل منه ووجه كلامنا

هذا هو المعتمد وعليه فهل تلفه في يد المشتري كاتلاف البائع فينفسخ على هذا أو يفرق القياس الاول خلافا لم
لكن ما قاله اي مر هو الموافق لقوله السابق اي الشارح ويستقر عليه ثمنه ان تلف ولو في يد البائع اه
سم وقد مر عنه وعن ع ش الجزم بالاول (قوله حيث لم توجد صورة القبض) قد يقال لا اعتبار بصورة
قبض وقع تعديا اه سم (قوله ووجه) اي الزركشي قول المتن (اشترط مع النقل ذرعه الخ) فان قبض
ما بيع مقدرا ابو احمد كما ذكر جزا فافا ولو مع تصديق البائع في قدره الذي اخبره به أو مقدرا بغير المعيار
المشروط كان ذكر الكيل قبضه بالوزن فهو ضامن لا قابض ولو تلف في يده قبل وقوعه نحو اكتيال صحيح
ففي انفساخ العقد وجهان صحيح منهما المتولى المنع لتام القبض وحصوله في يده حقيقة وانما بق معرفة
مقداره وهو المعتمد نهاية وعباب وفي سم بعد نقله عن الروض وشرحه وعن الشهاب الرملي على شرح الروض
مثله وهل اتلاف البائع كالتلف فلا يفسخ او لا يفسخ ويفرق فيه نظر ومال مر للثاني وهو قياس ما تقدم
عن السبكي فيما اذا استقل قبضه وأتلفه البائع في يده اه قول المتن (اشترط) أي في قبضه (مع النقل) أي
في المنقول اه معنى (قوله في الاول) اي المذكور و (قوله في الثاني) اي المكيل و (قوله في الثالث) اي
الموزون و (قوله في الرابع) اي لمعدود (قوله البقية) اي الذرع والوزن والعدة عبارة ع ش اي من كل
ما بيع مقدرا اه (قوله ويشترط وقوعها) الى قوله وكان الفرق في النهاية والمعنى الا قوله فيما بيع جزا فافا
(قوله ان يكتال الخ) اي مثلا (قوله عنه) اي نية عن البائع (قوله ويمكن تاويله) اي كان يقال اذن له في
تعيين من يكتال للمشتري عن البائع كما يؤخذ من قوله مر الآتي ولو قال لغريمه وكل من يبيع لي منك او
يقال ان البائع اذن للمشتري في كيله ليعلم بمقداره فقط ففعل ذلك ثم سلم جملته له البائع بعد علمها بالمقدار
فكيل المشتري ليس قبضا ولا اقباضا واما المقصود منه معرفة مقدار المبيع اه ع ش (قوله اليها) اي الى
حالة العقد لا الى خصوص موضع العقد اه ع ش (قوله فيما بيع جزا فافا) لا وجه للتقييد به فان النقل معتبر
في المقدار مع التقدير فليتأمل وعبارة العزيز قال في المطالب وأجرة نقل المبيع المفقر اليه القبض على المشتري
على ما دل عليه كلام الشافعي وصرح به المتولى وفي المعنى اي والنهاية والاياعاب نحوه فلم يقيدها بما بيع
جزا فافا اه سيد عمر واعتذر ع ش عن الشارح بما نصه ولعله انما قيد بالجزاف لانه الذي يحتاج الى
التحويل دائما واما المقدار بنحو الكيل فقد لا يحتاج الى نقله بعد التقدير لجواز ان يكيله البائع ويسلمه
للمشتري فيقتاوله بيده ويضعه في مكان لا يختص بالبائع اه ولا يخفى بعده (قوله على المستوفى) وهو
المشتري في المبيع والبائع في الثمن اه نهاية (قوله ومؤنة النقد على المستوفى) وفاقا للنهاية والمعنى
(قوله ومحله في المعين) منع بانه لا فرق كما اطلقاه مر اه سم عبارة المعنى والنهاية ولا فرق في الثمن بين
ان يكون معينا او لا كما اطلقه الشيخان وان قيده العمراني في كتاب الاجارة بما إذا كان الثمن معينا اه

هو المعتمد وعليه فهل تلفه في يد المشتري كاتلاف البائع فينفسخ على هذا أو يفرق القياس الاول خلافا لم
لكن ما قاله هو الموافق لقوله السابق ويستقر عليه ثمنه ان تلف ولو في يد البائع (قوله لم توجد صورة القبض)
قد يقال لا اعتبار بصورة قبض وقع تعديا (قول الصنف اشترط مع النقل ذرعه او كيله) قال في الروض
فان قبض جزا فافا ووزن ما اشتراه كيلا او عكس او اخبره المالك اي بقدره وصدقه وقبض اي اخذ فهو ضامن
لا قابض اه قال في شرحه ولو تلف في يده ففي انفساخ العقد وجهان الخ اه وأفتى شيخنا الشهاب الرملي
بالانفساخ وكتب بخطه على شرح الروض اعتماد عدم الانفساخ وهو مقدم كما قال مر على الفتاوى
لملازمته النظر فيه بخلاف الفتاوى وايضا فهو الذي جرى عليه الشيخان في الربا فهو المعتمد وان اطلقا
الوجهين في باب الاصول والثمار وعليه فالضمان ضمان عقد وهل اتلاف البائع كالتلف فلا يفسخ
او لا يفسخ ويفرق فيه نظر ومال مر للثاني وهو قياس ما تقدم عن السبكي فيما اذا استقل
بقبضه واتلفه البائع في يده (قوله ومحله في المعين) منع بانه لا فرق كما اطلقناه مر

يعلم رده بما قررته فتأمل
(ولو بيع الشيء تقديرا
كثوب وارض ذرعا) بانجام
الذال (وحنطة كيلا او
وزنا) ولبن عدا (اشترط مع
النقل ذرعه) في الاول (او
كيله) في الثاني (او وزنه)
في الثالث او عده في الرابع
لورود النص في الكيل
وقيس به البقية ويشترط
وقوعها من البائع او وكيله
فلو اذن للمشتري ان يكتال
من الصبرة عنه لم يحز لاتحاد
القباض والمقبض كما
ذكر اه هنا لكنهما ذكر ا
قبل ما يخالفه ويمكن تاويله
ومؤن نحو كيل توقف عليه
القبض على موف وهو
البائع في المبيع والمشتري
في الثمن وكذا مؤنة احضار
مبيع او ثمن غاب عن محلة
العقد اليها بخلاف النقل
الموقوف عليه القبض فيما
بيع جزا فافا انه على المستوفى
وكان الفرق بين هذا ونحو
الكيل ان نحو الكيل
الغرض الاعظم منه قطع
العلاقة بينهما بعد العقد
فلزم الموتى لانه به ينقطع
عنه الطلب ومن النقل
امضاء العقد لا غير فلزم
المستوفى لان غرضه بامضائه
اظهر ومؤنة النقد على
المستوفى لان الغرض منه
اظهار العيب لا غير فالصلحة
فيه للمستوفى أكثر ومحله
في المعين والافعل الموفى

(قوله)

لان ما في الذمة لا يتعين الا بقبض صحيح ولو أخطأ التقاد تبرعا أثم ان تعمد

اولم يضمن او باجرة لم يستحقها ونحن ان تعذر الرجوع على المشتري لانها لم اسميت له تعين عليه بذل الجهد حذر من التعثر ووفاء بما يقابل الاجرة فكان التقصير هنا اظهر منه فيما اذا تبرع وهذا ما بحثه الزركشي وهو متجه كاعلم (٩١٤) عما وجهته به خلافا لمن نازع فيه واعتمدا

أطلقه صاحب الكافي من عدم الرجوع لا يقال النقد اجتهدوه ويختلف كثيرا وما يبط بالاجتهاد لا تقصير فيه لا نأمنع ذلك بانه مع كونه اجتهدا يقع التقصير فيه بتساهل فاعله وعدم افرغه لو سعه فيه فعمل بتقصيره ولو استوجر للسخ فغلط اي بما لا يؤلف من اكثر نظرائه كاي فيده كلام الزركشي فلا اجرة له كالنقاد المقصرون يغرم ارش الورق لا يقال الناسخ معيب فضمن والقاعدة وهو لا يضمن كما هو القاعدة لانه انما يكون غارم مع تبرعه لا مع اخذه الاجرة وإن لم يتعمده كالمو تعمله وان لم يأخذها فانه غارم (مثاله بعثكها) اي الصبرة (كل صاع بدرهم او) بعثكها بكذا (على انها عشرة أصع) ونظر في الاخيرة بانه جعل الكيل فيه وصفا كالكتابة في العبد فينبغي ان لا يتوقف قبضه عليه ويرد بان كونه وصفا لا ينافي اعتبار التقدير في قبضه لانه بذلك الوصف يسمى مقدر بخلاف كتابة العبد ثم ان اتفاقا على كمال فذاك والانصب الحاكم امينا يتولاه (ولو كان له) اي لبكر (طعام) مثلا (مقدر على زيد) كعشرة

(قوله ولم يضمنه) مقتضى سياقه وإن تعمدوا هو مخالف لقوله الآتي كالمو تعمله وإن لم يأخذوا ولم يفي عرش مما نصه والاجتهاد غير مقصر مفهوما إذا قصر في الاجتهاد او تعمد الاخبار بخلاف الواقع ضمن وصرح به حج اه عبارة الا يعاب وخرج بخطا تعمله فيضمن لتقصيره اه (قوله من عدم الرجوع) اي ولو باجرة عبارة شرح الروض ولو اخطأ النقاد وتعذر الرجوع على المشتري فلا ضمان عليه كذا اطلقه صاحب الكافي الخ وباطلاق صاحب الكافي افي شيخنا الشهاب الرملي اه سم وكذا اعتمد النهاية والمغنى اطلاقه (قوله) اي بما لا يؤلف) عبارة النهاية اي غلطا فاحشا خارجا عن العرف بحيث لا يفهم معه الكلام غالبا او تعدى كما يأتي في الاجارة اه قال الجمل اي تعدى بالتحريف فلا يستحق الاجرة وإن لم يكن فاحشا اه (قوله فلا اجرة له) اي فيما غلط فيه فقط دون البقية اه عرش (قوله لانه انما يكون الخ) خلافا للنهاية والمغنى عبارتهما لا يقال قياس غرم ارش الورق ثم ضمانه هنا لا نقول هو ثم مقصر مع احداث فعل فيه وهنا يجتهدو المجتهد غير مقصر مع انتفاء الفعل هنا والقول بانه هنا مغرر فيضمن لذلك ووفاء بما يقابل الاجرة ليس بشيء اه وقولهما والقول الخ يعنيان به قول الشارح المذكور تبع للزركشي (قوله وإن لم يتعمده) لعل الصواب ترك واو وان الخ حتى لا ينافي ما بعده اه سيد عمر وهذا مبني على كون واو وان لم يأخذها استثنائية واما اذا كانت وصلية كما هو المتبادر الموافق لكلامه في الايعاب فوجود واو وإن لم يتعمده هو الصواب (قوله ونظر) إلى الفرع في النهاية (قوله والا) أي بأن يتنازع افيمن يكيل (نصب الحاكم الخ) ويقاس بالكيل غير نهاية ومعنى (قوله امينا) اي كمالا او وزانا او عدادا فلو اخطأ الكيال وما بعده فانه يكون ضامنا لتقصيره بخلاف خطأ النقاد ولو باجرة م اى خلافا لحجج وعدم ضمانه لانه يجتهد بخلاف الكيال وما بعده واما القباي فيضمن لانه غير مجتهد فهو مقصر كالكيل والوزان والعداد ولو اختلفا في التقصير وعدمه صدق النقاد بيمينه ولو اخطأ القباي في الوزن ضمن كالمو اخطأ في النقش الذي على القبان ولو اخطأ نقاش القبان كان نقش مائة فبان أقل أو أكثر ضمن أي النقاش لانه ليس بجتهد بخلاف النقاد كذا قاله الشيخ عبد البر الاجهوري على منهج وهو ضعيف واعتمد عرش على م عدم ضمان النقاش لانه غير مباشر ونصه اقول في تضمين النقاش نظر لان غايته ان يحدث فيه فعلا ترتب عليه تغير المشتري وبتقدير اخباره كاذبا فالخاصل منه مجرد تعريض وهو لا يقتضي الضمان وينبغي أن مثل خطأ الوزن والكيل في الضمان مالمو أخطأ النقاد من نوع إلى نوع اخر وكان المميز بينهما علامة ظاهرة كالريال والكلب والجيدو المقصوص ومالمو كان لا يعرف النقد بالمرة واخبر بخلاف الواقع اه بحر وفاه بحيرى قول المتن (عليه) اي بكر قول المتن (فليست كل) أي بكر (قوله أي يطلب منه أن يكيل له) لانه يكيل بنفسه لانه حينئذ يلزم عليه اتحاد القابض والمقبض فلا يصح ان يباشر الكيل وإن اذن له زيد اه بحيرى (قوله لان الاقباض هنا متعدد) اي من عليه الحق متعدد اه عرش (قوله لان الكيلين الخ) فاذا كان لنفسه وقبضه ثم كاله لغريمه فزاد او نقص بقدر ما يقع بين الكيلين لم يؤثر أي في صحة القبضين فتكون الزيادة له والنقص عليه أو بما يقع بين الكيلين أي بأن كانت الزيادة أو النقص كثير فالكيل الاول غلط فيرد بكر الزيادة ويرجع بالنقص نهاية ومعنى وعباب (قوله نعم الاستدامة الخ) و يترتب على ذلك انه لو اشترى ملء الكيل برابكذا او ملء واستمر جاز للمشتري بيعه ملانا ولا يحتاج إلى كيل ثان اه عرش (قوله في نحو المكيال) اي كالذراع (قوله فكيفي) عبارة المغنى ولو قبضه في المكيال

(قوله من عدم الرجوع) أي ولو باجرة عبارة شرح الروض ولو اخطأ النقاد وتعذر الرجوع على المشتري فلا ضمان عليه كذا اطلقه صاحب الكافي الخ وباطلاق صاحب الكافي افي شيخنا الشهاب الرملي (قوله) فغلط (أي غلطا فاحشا خارجا عن العرف بحيث لا يفهم معه الكلام غالبا) او تعدى كما يأتي في الاجارة م (قوله)

أصح (ولعمرو عليه مثله فليست لنفسه) من زيد أي يطلب منه أن يكيل له حتى يدخل في ملكه (ثم يكيل لعمرو) لان الاقباض هنا متعدد ومن شرط صحته الكيل فلزم تعدده لان الكيلين قديع بينهما تفاوت نعم الاستدامة في نحو المكيال كالتجديد فكيفي (فلو قال) بكر الذي له الطعام لعمرو

أقبض) ياعمر (من زيد مالي عليه لنفسك ففعل فالفعل فاسد) بالنسبة لعمر ولا نه مشروط بتقدم قبض بكر ولم يوجد ولا يمكن حصولهما لما فيه من اتحاد القابض والمقبض (٢٠٤) فيضمنه عمر ولا نه قبضه لنفسه ولا يلزمه رد له دفعه وصحيح بالنسبة لزيد فقبضه اذ مته لاذن دأته

وسله لغريمه فيه صح لأن استدامة المكيال كابتدائه وقد يقال في الذرع كذلك اه (قوله اقبض) من باب ضرب (قوله ولا يلزمه رد) اي بل لا يجوز له رده إلا باذن بكر لان قبضه له وقع صحيحا وبرئت به ذمة عمر ولا يتصرف فيه بغير إذن مالكه اه ع ش وقوله ذمة عمر وصوابه ذمة زيد (قوله ويصح قبضه له) اي قبض عمر لنفسه ولا يجوز للمستحق ان يוכל في القبض من يده كيد المقبض كرققه ولو ما ذو نافي التجارة بخلاف ابنه وابه ومكاتبه ولو قال لغريمه وكل من يقبض لي منك او قال لغريمه وكل من يشتري لي منك صح ويكون وكلا له في التوكيل في القبض او الشراء منه ولو وكل البائع رجلا في الاقباض ووكله المشتري في القبض لم يصح و كآلته لم الاتحاد القابض والمقبض ولو قال لغريمه اشتر بهذه الدراهم لي مثل ما تستحقه علي واقبضه لي ثم لنفسك صح الشراء والقبض الاول دون الثاني لاتحاد القابض والمقبض فيه دون الاول وللاب وإن علان يتولى طرفي القبض كما يتولى طرفي البيع اه نهاية زاد المغني والعياب مع شرحه او قال له اشتر لي واقبضه لك ففعل ففسد القبض لان حق الانسان لا يتمكن غيره من قبضه لنفسه وضمنه الغريم القابض في صورتين لا ستيلا نه عليه لنفسه وبرىء الدافع فيهما من حق الموكل لانه في القبض منه او قال له اشتر هذا ذلك لنفسك فالتوكيل لانه لا يمكن ان يشتري بمال الغير لنفسه والدراهم امانة يده فان اشترى بعينها بطل الشراء او في ذمته صح الشراء له والتمن عليه اه وزاد شرح العباب عطفًا على ذمته أو أطلق على الوجه اه قول المتن (قال البائع) اي مال نفسه مغني ونهاية وفاده الشارح بذكر محترزه فيما ياتي ويأتي في المتن قيدان لا يخاف فوت الثمن وقول الشارح هنا المعين بضمن حال الخارعة فيكون مجموع ستة (قوله لمعين) اي لمعين معين ولو في مجلس العقد إذ المعين في المجلس كالمعين في العقد اه رشيدى (قوله لمعين) الى قول المتن وإذ اسلم في النهاية لا قوله وقضية العلة الى اما المؤجل وقوله ويظهر الى المتن (قوله في الذمة) اخذه بما ياتي و (قوله بعد لزوم العقد) استتراز عما قبل اللزوم إذ لا يلزم واحدا منهما التسليم حينئذ قال في الروضة في باب الخيار فرع لا يجب على البائع تسليم المبيع ولا على المشتري تسليم الثمن في زمن الخيار فلو تبرع احدهما بالتسليم لم يطل خياره ولا يجبر الاخر على تسليم ما عنده وله استرداد المدفوع اه سم قول المتن (مثله) اي لا اسلمه حتى اقبض ابيع وترافعا الى الحاكم نهاية ومغني قول المتن (اجبر البائع) اي وجوبا على الابتداء بالتسليم اه سم (قوله لرضاه بذمته الخ) ولان حق المشتري في العين وحق البائع في الذمة فيقدم ما يتعلق بالعين كارش مع غيره من الديون اه مغني (قوله ولان ملكه) اي ملك البائع للثمن (مستقر) بمعنى ان ما في الذمة لا يتصور تلفه فلا يسقط بذلك اه مؤلف مر اه ع ش (قوله لانه) اي البائع وكذا ضمير قوله تصرفه (قوله من هلاكه) أي الثمن وكذا ضمير قوله فيه (قوله وقضية العلة الاولى) وهي قوله لرضاه بذمته وكذا قضية ما قدمنا من تعليل المغني (قوله انه لو كان الثمن الخ) في شرح البهجة فتى كان العوضان معينين اجبرا او احدهما اجبر صاحبه او لاسواء اكانا عرضين او نقدين ام مختلفين اه سم (قوله الاول اقرب) معتمداه ع ش (قوله اما المؤجل الخ) محترز قوله بضمن حال (قوله فيجبر البائع الخ) اي وإن حل اه ع ش (قوله فيجبر البائع الخ) ومن ثم كان ليس له ان يطالب المشتري برهن ولا ضمان وإن كان غريبا وخاف الفوات لتقصيره بعدم اشتراط ذلك في العقد اه بجري (قوله ليتساويا) اي في تعين الحق (قوله وعليه) اي على هذا القول (قوله وحينئذ) اي

بكر في القبض منه له بطريق الاستتراز لان قبض عمر لنفسه متوقف على قبض بكر كما تقرر فاذا بطل لفقد شرطه بقي لازمه وهو القبض لبكر فحينئذ يكيله لعمر ويصح قبضه له (فرع) قال البائع لمعين بضمن حال في الذمة بعد لزوم العقد (لا اسلم المبيع حتى اقبض ثمنه وقال المشتري في الثمن مثله اجبر البائع لرضاه بذمته ولان ملكه م تقرر لانه من هلاكه ونفود تصرفه فيه بالخوالة والاعتياض وملك المبيع للمشتري غير مستقر فعلى البائع تسليمه ليستقر وقضية العلة الاولى انه لو كان الثمن معينًا والمبيع في الذمة أجبر المشتري وقضية الثانية إجبارهما لان ما في الذمة هنا لا يصلح الاعتياض عنه والمعين غير مستقر فلا مرجح والاول اقرب اما المؤجل فيجبر البائع قطعاً (وفي قول المشتري) لان حقه متعين في المبيع وحق البائع غير متعين في الثمن فاجبر ليتساويا (وفي قول لا اجبار) لان كلا منهما يثبت له ايفاء واستيفاء فلا مرجح

لمعين) أي لمعين معين وقوله في الذمة أخذه بما ياتي وقوله بعد لزوم العقد احتراز عما قبل اللزوم إذ لا يلزم واحدا منهما التسليم حينئذ قال في الروضة في باب الخيار فرع لا يجب على البائع تسليم المبيع ولا على المشتري تسليم الثمن في زمن الخيار فلو تبرع احدهما بالتسليم لم يطل خياره ولا يجبر الاخر على تسليم ما عنده وله استرداد المدفوع اليه اه (قول المصنف اجبر البائع) قال في شرح البهجة وجوبا (قوله وقضية العلة الاولى) في شرح البهجة فتى كان العوضان معينين اجبرا أو أحدهما اجبر صاحبه أو لاسواء اكانا عرضين أم نقدين

ورد بأن فيه ترك الناس يتأمنون الحقوق وعليه يمنعها الحاكم من التخاصم وحينئذ (فنسلم) منهما صاحبه (أجبر حين الآخر) على التسليم اليه (وفي قول يجبران) لوجوب التسليم عليهما بان يأمر الحاكم كلا منهما باحضار ما عليه اليه او إلى عدل

ثم يسلم كلاما وجب له والخيرة في البداءة اليه (قلت فان كان الثمن معيناً) كالمبيع ويظهر ان (٤٣١) يلحق بذلك مالوكا في الذمة (سقط

القولان الاولان) من
الاقوال الاربعة اذ لا مرجح
حيث (واجبر في الاظهر
والله اعلم) لاستواء الجانبين
في تعيين كل والمنع من
التصرف فيه قبل القبض
سواء الثمن التقدو غيره على
المعتمد نعم البائع نيابة عن
غيره كوكيل وولي وناظر
وقف وعامل قراض
لا يجبر على التسليم بل لا
يجوز له حتى يقبض الثمن
كما يعلم من كلامه في الوكالة
فلا يتأتى هنا الا اجبارهما
او اجبار المشتري ولو تباع
نائب عن الغير لم يتأتى الا
اجبارهما (واذا سلم البائع)
باجبار او تبرع (اجبر
المشتري) على التسليم في
الحال (ان حضر الثمن) اي
عينه ان عين وإلا فنوعه
بجلس العقد ولو جوب التسليم
عليه بلا مانع ولا جباره عليه
لم يتخير البائع وإن اصر على
عدم التسليم اليه ويؤخذ
منه انه في الثانية بالاجبار
عليه يصير محجورا عليه فيه
فلا يصح تصرفه فيه بما يفوت
حق البائع وإلا لم يكن
للاجبار فائدة وظاهر المتن
انه يجبر على التسليم من عين
ما حضر ولا يهمل لاحضار
ثمن فوراً ودفعه منه وهو
ظاهر ان ظهر للحاكم منه

حين عدم الاجبار أو حين المنع من التخاصم (قوله ثم يسلم) بالرفع أي الحاكم أو العدل وكذا ضمير قوله اليه
(قوله ويظهر ان يلحق بذلك الخ) أي فيكون الاظهر اجبارهما لكن هذه الصورة والصورة التي قبلها يعني
كون الثمن معيناً والمبيع في الذمة إنما تاتيان على ما اعتمدته الشارح من ان المبيع إذا كان في الذمة وعقد
اليه بلفظ البيع كان بيعاً حقيقة فلا يشترط فيه قبض الثمن في المجلس اما على ما جرى عليه الشيخ في منجه من
انه بيع لفظاً سلم معنى والاحكام تابعة للمعنى فلا يتأتى اجبار فيه لان الاجبار إنما يكون بعد اللزوم
وحيث قلنا هو سلم إذا جرى بلفظ البيع اشترط قبض رأس المال في المجلس ثم إن حصل قبضه في المجلس
استمرت الصحة ولا يتأتى تنازع ولا اجبار لحصول القبض وان لم يتفرق ولم يقبض لم يتأتى الاجبار لعدم
اللزوم ويصرح بما ذكره من روم ما قيل من اختلاف المسلم الخاه ع (قوله من الاقوال الاربعة) قال
النهاية من الاقوال الثلاثة الاخيرة قال ع من مانصه عبارة حج من الاقوال الاربعة وعليها فقابل الاظهر
قوله وفي قول لا اجبار وعلى كلام الشارح مر مقابل الاظهر قوله اجبر البائع وعبارة الشيخ عميرة قوله
واجبر في الاظهر أي فيكون القول الثالث جارياً وهو مقابل الاظهر هذا ما ظهر لي وهو المراد ان شاء الله
تعالى وهو موافق لحج اه (قوله سواء الثمن) الى المتن في المعنى الا قوله كما يعلم من كلامه في الوكالة (قوله نعم
البائع نيابة) يحترز ما قد مناعن النهاية والمعنى في اول الفرع من قيد مال نفسه ومثل البائع فيما ذكر المشتري
(قوله وعامل قراض) أي والحاكم في بيع اموال المفسد اه معنى (قوله لا يجبر على التسليم) أي على جميع
الاقوال اه كرده (قوله فلا يتأتى هنا الخ) أي لا يتأتى في البائع عن غيره إلا الرابع والثاني دون الاول
والثالث (قوله الا اجبارهما) معتمدو (قوله او اجبار المشتري) ضعيف أو محمول على ما اذا باع ثمن معين
لشيء في الذمة اه ع وفي الايعاب من اعترف بوكالة انسان يطلب منه اثباتها ولا يلزم المشتري التسليم اليه
قبل ذلك اه (قوله لم يتأتى الا اجبارهما) قال في العباب مطلقاً اه سم أي سواء كان المبيع والثمن معينين أو
غير معينين أو مختلفين (قوله باجبار او تبرع) كذا في المعنى وشرح المنهج وكتب عليه الجبري من مانصه ضعيف
بالنسبة للفسخ لانه اذا سلم متبرعاً لم يجز له الفسخ اذا وفي المبيع بالثمن فيتعين ان تصور المسئلة باجبار الحاكم
وقد يقال هو بالنسبة للاجبار فقط لا لما بعده فلا تضعيف شو برى والذي بعده قوله والافان كان معسراً
الخ اه وسبق ان سم ما يوافق الجواب المذكور وفي الشرح كالنهاية والمعنى ما يفيد (قوله او عينه) إلى قوله
ويؤخذ في المعنى الى المتن في النهاية الا قوله على ما قاله الاذرعى (قوله ان عين) كان عين في الفقد اه ع
عبارة الرشيدى أي ولو في مجلس العقد اذا المعين في المجلس كالمعين في العقد وحيث فغنى حضور نوعه حضوره
في المجلس من غير تعيين اصلاً اه (قوله ولا جباره عليه) أي المشتري على التسليم (قوله لم يتخير البائع) أي في
الفسخ اه معنى (قوله وان أصر) أي المشتري (قوله اليه) أي البائع (قوله ويؤخذ منه) أي من عدم التخيير اه
ع (قوله في الثانية) أي في مسألة عدم تعيين الثمن المذكورة بقوله والافنوعه اه كرده (قوله محجوراً
عليه فيه) أي في النوع الحاضر مجلس العقد (قوله تصرفه فيه) أي في شيء منه و (قوله بما يفوت) أي كالمبيع
مثلاً اه رشيدى (قوله والا) أي وان لم يصير محجوراً عليه الخ (قوله فوراً) معمول الاحضار (قوله ويوجه
اطلاقهم الخ) هذا التوجيه جرى على الغالب من ان الخصام يقع في موقع العقد اه رشيدى (قوله فطلب
الخ) أي طلب المشتري (قوله عنه) أي عن وقت حضور النوع (قوله فيه) أي في طلب التأخير اه ع (قوله
او عناد) قد يمنع لجواز ان يكون له في التأخير غرض كتسليم مالاً شبهة فيه او ابقائه اه ع عبارة

أم مختلفين اه وبق مالوكا في الذمة ولا يبعد أنهما يجبران ثم رأيت كلام الشارح الآتي في شرح الزيادة أنها
يجبران (قوله الا اجبارهما) قال في العباب مطلقاً (قوله في الثانية) هل هي مسألة التبرع او مسألة ما اذا لم يتعين
الثمن المذكور بقوله والافنوعه ولعل الاقرب الثاني بل هو متعين (قوله اعتبر مجلس الخصومة) ان اريد
بمجلس الخصومة في بلد البيع لا مطلقاً ففيه ما يأتي وان اريد بمجلس الخصومة ولو في بلد اخر اقتضى انه لو خاصمه

تسويق او عناد وإلا ففيه نظر على ما قاله الاذرعى ويوجه اطلاقهم بانه حيث حضر النوع فطلب تأخير ماعنه فيه نوع تسويق او
عناد فان قلت ما وجه اعتبار مجلس العقد وهلا اعتبر مجلس الخصومة قلت وجهه أنه الاصل فلم ينظر لغيره لانه قد لا تقع له خصومة

الاياعاب والحاصل أن الذي يتجه إجباره على الاداء من الحاضر الموافق لصفة الثمن إن ظهر منه أدنى تسويق او عناد ولا بان طلب تاخير ايسر احتمال عرف لم يجبر والا اجبر من غير حجر عليه إذ لا حاجة اليه اه (قوله لانه الاصل) أي ولا فلو وقعت الخصومة في غير محل العقد كان العبرة بمحل الخصومة كما هو واضح وعلم بما تقرر انه لا يطلق القول باعتبار بلد الخصامة ولا بلد العقود ولا العاقبوا لو انتقل الى بلدة اخرى اه ع ش وفي سم والرشيدي ما يوافقه (قوله والايكن) أي الثمن (قوله يكن حاضرا) إلى بالباب في النهاية لا قوله بعد الحجر إلى المتن قول المتن (فان كان) أي المشتري (قوله بان لم يكن) عبارة لا يعاب والمراد بالمعسر ههنا من لا مملك غير المبيع سواء كان قدر الثمن أم أقل أم أكثر وله غير موزادت الديون عليه اه (قوله ساوي) أي المبيع قول المتن (فللبائع الفسخ) فان صبر بان لم يفسخ بقي الحجر على المشتري في جميع ما له رعاية لمصلحة البائع اه عبا مع شرحه (قوله واخذ المبيع) وفي افتقار الرجوع بعد الحجر إلى اذن الحاكم وجهان اشهر هما كما قال الرافعي انه لا يفتقر اه معني (قوله وحيتذ) أي جواز الفسخ و (قوله يشترط فيه) أي في جواز الفسخ اه ع ش (قوله حجر القاضي) وفاقا للبغني والنهاية (قوله حجر القاضي) هذا مع قوله أم زاد عليه فيفيد انه لا يشترط لهذا الحجر ما يشترط لحجر المفلس اه سم عبارة البجيرمي قال شيخنا وهذا الحجر ليس من الغريب بل هو الحجر المعروف إذ الفرض انه معسر بخلاف الحجرين اللذين في المتن فهما من الغريب إذ الفرض فهما انه موسر اه وهو الظاهر (قوله هذا إن سلم الخ) معتمدوا الإشارة راجعة إلى قوله فللبائع الفسخ الخ اه ع ش (قوله ولا لم يجز له استرداد الخ) اعتمدهم وقال ولا ينافي ذلك قول الشارح يعني المحل باجبار او دونه لانه بالنسبة لما إذا حضر الثمن لا بالنسبة لما بعد الا اه سم ومر عن البجيرمي مثله (قوله إن لم يكن محجورا عليه) فيه امر ان الاول ان الحجر بالفلس ينافي اليسار الذي هو فرض مسئلتنا فكيف يقيد بعدم الحجر المفهم بجامعة الحجر بالفلس ليساره إلا ان يجاب بان اليسار إنما ينافي الحجر بالفلس ابتداء اما بعده فلا ينافي لجواز طر و يساره بعد الحجر بموت مورثه او اكتساب ما يربده ماله على دينه فيصدق عليه الآن انه موسر مع الحجر بالفلس لأن الحجر بالفلس لا ينفك إلا بفك قاض ولا يلزم من مجرد يساره بذلك فك القاضي والثاني انه إذا كان محجورا عليه بالفلس فسيأتي في المتن أن الاصح أنه ليس لبائعه أن يفسخ ويتعلق بعين متاعه ان علم الحال وإن جهل فله ذلك وانه اذا لم يمكن التعلق بها بان علم الحال لا يزاحم الغرماء اه وبيناهناك ان

في بلد على مسافة القصر من بلد البيع وكان الثمن حاضرا في مجلس البيع امتنع عليه الفسخ لان الفسخ وغيره إنما فرضه عند عدم حضور الثمن بمجلس البيع وامتناع الفسخ حيثذ مخالف لا اعتبار ببلد البائع إذا انتقل كما سيأتي اخذامن التعليل بالتضرر بالتأخير فانه جار هنا (قوله والايكن حاضرا بمجلس العقد) هذا خصوصا مع ما قبله من السؤال والجواب صادق بحضور عين الثمن بمجلس الخصومة فاما معنى التفصيل بين كونه معسرا وموسرا وتجوز الفسخ له مع تعين حقه وتمسكه من اخذه ولو استقلالا وكذا مع حضور نوعه لتمسكه من المطالبة وطلب اجبار الحاكم المشتري على الدفع وأي فرق بين المجلسين مع حصول المقصود بالحضور في كل منهما فيتجه اعتبار كل منهما اه (قوله حجر القاضي) هذا مع قوله أم زاد عليه فيفيد انه لا يشترط لهذا الحجر ما يشترط لحجر المفلس (قوله ولا لم يجز له استرداد الخ) اعتمدهم وقال ولا ينافي ذلك قول الشارح يعني المحل باجبار او دونه لانه بالنسبة لما إذا حضر الثمن لا بالنسبة لما بعد الا (قوله ان لم يكن محجورا عليه بالفلس) فيه امر ان الاول ان الحجر بالفلس شرطه زيادة دينه على ماله وهذا ينافي اليسار الذي هو فرض مسئلتنا فكيف يقيد بعدم الحجر بالفلس المفهم بجامعة الحجر بالفلس ليساره الآن يقال المراد اليسار بالثمن وذلك يجامع الحجر بالفلس والثاني انه اذا كان محجورا عليه بالفلس فالبيع له هو الا في باب الفلس في قول المصنف والاصح انه ليس لبائعه ان يفسخ ويتعلق بعين متاعه ان علم الحال وان جهل فله ذلك وانه اذا لم يمكن التعلق بها أي بان علم الحال لا يزاحم الغرماء بالثمن اه وبيناهناك ان الصحيح في حال الجهل انه ليس له مزاحمة الغرماء فلا ياتي حيثذ قوله هنا حتى يسلم الثمن هذا ولك ان تقول

(والا) يكن حاضرا بمجلس العقد (فان كان معسرا) بان لم يكن له مال يمكنه الوفاء منه غير المبيع ساوي الثمن أم زاد عليه (فسخ بالفلس) وأخذ المبيع لما يأتي في باب وحيتذ يشترط فيه حجر القاضي هذا ان سلم باجبار الحاكم والالم يجز له استرداد ولا فسخ ان وقت السلعة بالثمن لانه سلطه على المبيع باختياره ورضي بذمته (أو) كان (موسرا وماله بالبلد) التي وقع فيها البيع (أو بمسافة قريبة) منها وهي دون مسافة القصر (حجر عليه) أي حجر عليه الحاكم وان لم يكن محجورا عليه بالفلس

(في امواله) كلها (حتى يسلم) الثمن لئلا يتصرف فيها بما يفوت حق البائع وهذا غير حجر الفلاس لانه لا يعتبر فيه ضيق مال ولا يتسلط به البائع على الرجوع لعين ماله ولا يفتقر لسؤال الغريم فيه بخصوصه ولا يحتاج لفك قاض على الاوجه وينفق على بمونه نفقة المومنين ولا يتعدى للحادث ولا يباع فيه مسكن وخادم جز ما في الكل وكذا لا يحل به دين مؤجل جز ما ايضا ومن ثم يسمى الحجر الغريب (فان كان) ماله (بمسافة القصر) من بلد البيع (لم يكلف البائع الصبر الى إحضاره) لتضرره بتأخير حقه (والاصح (٢٣) ان له) بعد الحجر عليه لاقبله (الفسخ)

وأخذ المبيع من غير مراجعة
حاكم لما ذكر وما ذكرته
من اعتبار بلد البيع هو ما
يظهر من كلامهم وعليه
قلو انتقل البائع منها الى
بلد اخر فهل العبرة ببلده
او بلد البيع محل نظر
وظاهر تعليلهم بالتضرر
بالتأخير ان العبرة ببلد
البائع فان قلت التسليم
إنما يلزم بمحل العقد دون
غيره فلتعتبر بلد العقد
مطلقا قلت ممنوع فسيعلم
بما يأتي في القرض ان له
المطالبة بغير محل التسليم
ان لم تكن له مؤنة او تحملها
فان كان لنقله مؤنة ولم
يحملها طالبه بقيمته في
بلد العقد وقت الطلب
واذا اخذها كانت للفيصولة
لجواز الاستبدال عنه
بخلاف السلم (فان صبر)
البائع لاحضار المال (فالحجر)
على المشتري (كاذكرناه)
قريبا لئلا يفوت المال
(وللبائع حبس مبيعه حتى
يقبض ثمنه) الحال أصالة
وكذا للمشتري حبس ثمنه
حتى يقبض المبيع الحال
كذلك وإنما اثر البائع
بالذكر لانه قدم تصحيح

الصحيح في حالة الجهل أنه ليس له من احة الغرماء فلا يتأتى حينئذ قوله هنا حتى يسلم الثمن هذا ولك أن تقول
ينبغي تخصيص قوله حتى يسلم الثمن بغير ما زاده الشارح بقوله إن لم يكن محجور اعليه بفلاس في دفع الامر
الثاني ايضا اه سم مع زيادة إيضاح من ع ش (قوله في امواله كلها) عبارة العباب والمغنى في المبيع وفي باقي
امواله إن رقت بدينه اه (قوله به) اي بهذا الحجر (قوله ولا يحتاج لفك قاض) اي بل ينفك بمجرد التسليم
اه سم (قوله ومن ثم) اي من اجل ان هذا الحجر لا يعتبر فيه ضيق المال الخ (قوله بعد الحجر عليه) اي في
أمواله كلها (قوله بعد الحجر الخ) المعتمد هنا عدم الاحتياج الى الحجر سم ونهاية ومعنى (قوله لما ذكر) اي
لتضرره بتأخير حقه عبارة النهاية والمغنى وشرح المنهج لتعذر تحصيل الثمن كالفلاس به اه (قوله منها)
اي من بلدة البيع اه ع ش (قوله الى بلد اخر) اي بينه وبين المال دون مسافة القصر كما هو ظاهر وإلا بان
كان ابعده من محل العقد الى المال فظاهر انه لا اثر له اذ الصورة ان المال بمسافة القصر من محل العقد اه
رشيدى ولك ان تزيد او بينه وبين المال مسافة القصر وبين محل العقد وبين المال دونها فيكون راجعا
لصورتي الايسار جميعا (قوله ببلد البائع) اي الذي انتقل اليه و (قوله مطلقا) اي سواء انتقل البائع منه ام لا
اه ع ش (قوله عنه) اي عن الثمن (قوله للفيصولة) اي للاحيولة فلا يسترد بحال بخلاف ما للحيولة فانه
قد يسترداه كردى (قوله بخلاف السلم) فاذا اخذ راس ماله فهو للحيولة فانه لا يجوز الاستبدال عن المسلم
فيه قول المتن (فان صبر فالحجر) فيه إشعار بعدم الحجر في قوله والاصح ان له الفسخ اه سم (على المشتري)
اي يضرب على المشتري نهاية ومعنى (قوله كاذكرنا قريبا) اي في المبيع وفي جميع امواله حتى يسلم الثمن
اه مغنى (قوله كذلك) أي أصالة اه ع ش (قوله له) اي للحاكم (قوله ثم يسلم) أي الحاكم أو العدل
(قوله ماله) اي ما وجب له قول المتن (اذ لم يخف فوته) اي البائع فوت الثمن وكذا المشتري فوت المبيع
واختلاف المكري والمكترى في الابتداء بالتسليم كاختلاف المشتري والبائع في ذلك نهاية ومعنى

باب التولية

(قوله أصلها) الى قوله وظاهر في النهاية والمغنى الا قوله وبقائه الى المتن (قوله تقليد العمل) اي إلزامه كان
ألزمه القضاء بين الناس اه بغير معنى عبارة الكردى أي تفويضه الى الغير اه (قوله ثم استعملت) أي في
لسان اهل الشرع اه ع ش (قوله فيما يأتي) عبارة الشورى والتولية اصطلاحا نقل جميع المبيع الى
المولى بالفتح بمثل الثمن المثل اى قيمة المتيقن بلفظ وليك او ما اشتق منه والاشراك نقل بعضه بنسبته من
الثمن بلفظ اشركتك او ما اشتق منه اه (قوله ولم يذكرها) اي المحاطة اه ع ش اي في الترجمة (قوله لانها في
الحقيقة) اي في نفس الامر اه ع ش (قوله واكتفى عنها الخ) وهذا اولى لما يأتي من الفرق بينهما في الفهم
والحكم او يقال ترجم لشيء وزاد عليه وهو غير معيب ولم يذكر الشارح معناها لغة وشرعا ويجوز ان يقال
هما مصدران لرابح وحاط فيكون في اللغة معنى المراجعة اعطاء كل من اثنين صاحبهما بحا ومغنى المحاطة نقص

ينبغي تخصيص قوله حتى يسلم الثمن بغير ما زاده الشارح بقوله ان لم يكن محجور اعليه بالفلاس في دفع هذا
الامر الثاني (قوله لا يحتاج لفك قاض) اي بل ينفك بمجرد التسليم (قوله بعد الحجر عليه) المعتمد هنا
عدم الاحتياج الى الحجر (قوله فان صبر فالحجر) فيه إشعار لطيف بعدم الحجر في قوله والاصح ان له الفسخ
(باب التولية)

اجباره فذكر شرطه (إن خاف فوته) بهرب أو تمليك ماله لغيره أو نحوهما (بلا خلاف) لما في التسليم حينئذ من الضرر الظاهر نعم إن
تمانعا وخاف كل من صاحبه واجبرهما الحاكم كما هو ظاهر بالدفع له او لعدل ثم يسلم كلامه (وإنما الاقوال السابقة اذ لم يخف فوته وتنازعا
في مجرد الابتداء) بالتسليم (باب التولية) أصلها تقليد العمل ثم استعملت فيما يأتي (والاشراك) مصدر اشركه صير شريكا (والمراجعة)
من الربح هو الزيادة والمحاطة من الخطأ وهو النقص و يذكرها لدخولها في المراجعة لانها في الحقيقة ربح المشتري الثاني واكتفاء عنها

كل من اثنين شيئا مما يستحقه صاحبه وأما في الشرع فعنهما يعلم بما يأتي وهو أن المراجعة بيع بمثل الثمن أو ما قام عليه به مع ربح موزع على أجزائه والمحاطة ببيع ذلك مع حظ موزع على أجزائه اه ع ش (قوله ولزوم العقد) ينبغي أن المراد لزومه من جهة بائنه فقط بأن لا يكون له أعني لبائنه خيار اذ ليس له أي المشتري التصرف مع غيره أي البائع بما يطل خياره أي البائع لا من جهته هو أيضا فلو كان الخيار له وحده صحت توليته مر اه سم زاد البجيري ومثله إذا كان الخيار له أو أذن له البائع اه (قوله وعلمه الخ) المراد بالعلم هنا ما يشمل الظن اه ع ش أي والواو بمعنى مع (قوله وبقائه) أي الثمن (قوله أو بقاء بعضه) احتراز عما لو حظ جميعه عنه على التفصيل الاتي اه سم (قوله بما يأتي) أي في قوله ولما بطلت لأنها حينئذ ببيع بلا ثمن اه ك ر دى (وصفة) أراد بالصفة ما يشمل الجنس وخرج بذلك ما لو علم به بالمعاينة فلا يكفي كما يأتي وينبغي أن محل عدم الاكتفاء بذلك ما لم ينتقل المعين للبولى أو يعلم قدره وهو في يد البائع اه ع ش عبارة الحلبي ومنها أي الصفة كونه عرضا أو مؤجلا إلى كذا اه (قوله وإن طرأ عليه) أي المشتري أما البائع فلا بد من علمه قبل الإيجاب كاعلم من قوله قبل وعلمه بالثمن ويظهر أنه لو تقدم القبول من المشتري وهو عالم بالثمن دون البائع كما قال اشترت منك هذا بما قام به عليك وهو كذا أو لم يقل ذلك ولكن أخبر البائع به غير المشتري تصح التولية قياسا على ما لو علم به المشتري بعد الإيجاب اه ع ش (قوله بعد الإيجاب) أي للتولية و (قوله وقبل القبول) لا بعده ولو في مجلس العقد وهذا مستثنى من قولهم الواقع في مجلس العقد كالواقع في صلبه اه ع ش (قوله بأعلامه) أي البائع اه ع ش (قوله هنا) أي في علم المولى والمتمولى بالثمن (قوله الظن) الأولى ما يشمل الظن اه سم (قوله أو وليتك) أي العقد حيث تقدم مرجعه بأن يقول هذا العقد وليتك والأولى رجوع الضمير للبيع اه ع ش (قوله وإن لم يقل) إلى قوله ويرده في النهاية لا قوله وإن لم يذكر اه وهذا (قوله وإن لم يذكر العقد) خالفه النهاية والمعنى فقالا ما حاصله أنه لا بد في الاشتراك من ذكر البيع أو العقد وقياسه أنه لا بد في صراحة التولية من ذلك ولافتكون كناية اه واعتمده ع ش والرشيدي وقال سم ويؤيده أي ما قاله الشارح أن ذكر العقد لا يتأتى في نحو تولية المرافة في صداقها اه وأشار ع ش إلى رده بقوله ومثل العقد ما يقوم مقامه كالصداق اه (قوله وهذا) أي وليتك هذا العقد أو وليتك اه ع ش (قوله وما اشتق منه) أي مصدره على حذف المضاف لأن الصحيح أن الأصل في الاشتقاق هو المصدر والأفعال والصفات مشتقة منه (قوله بنحو قبلته الخ) أي أو اشتريته وقياس ما مر في البيع الاكتفاء بقبول من غير ضمير اه ع ش (قوله من حين التولية) متعلق بقوله مؤجلا والمعنى يقع مؤجلا من حين التولية بقدر الاجل المشروط في البيع الأول اه رشيدى (قوله على ما رجحه ابن الرفعة) وهو الأوجه نهاية وزيادى (قوله ويرده الخ) فيه نظر اذ معنى بناء ثمنها على العقد الأول أن يعتبر فيه صفات الثمن في العقد الأول وهذا يوافق ما قاله ابن الرفعة ولا يردده فتأمل اه سم (قوله من حينه) أي من حين العقد الأول، إذا وقعت التولية بعد الحلول وجب الثمن حالا كما بسط ذلك في شرح العباب اه سم (أما المتقوم) إلى قوله أن علم في المعنى وإلى المتن في النهاية (قوله لتقع) أي التولية (عليه) أي عين المتقوم عبارة المنهج وبقيمته في العرض مع ذكره وبه أي بعين الثمن مطلقا أي مثليا أو متقوما بأن انتقل إليه اه ع ش (قوله

بالمراجعة لأنها أشرف إذا اشترى) شخص (شيئا) بمثل (ثم) بعد قبضه ولزوم العقد وعلمه بالثمن وبقائه أو بقاء بعضه كما يعلم بما يأتي (قال لعالم بالثمن) قدرا وصفة وإن طرأ عليه له بعد الإيجاب وقبل القبول بأعلامه أو غيره وظاهر أن المراد بالعلم هنا الظن (وليستك هذا العقد) وإن لم يقل بما اشترت أو وليتك وإن لم يذكر العقد كما صرح به الجرجاني وهذا وما اشتق منه صرائح في التولية ونحو جعلته لك كناية هنا كالبيع (فقيل) بنحو قبلته وتوليته (لزومه مثل الثمن) جنسا وقدر أو صفة ومن ثم لو كان مؤجلا ثبت في حقه مؤجلا بقدر ذلك الاجل من حين التولية وإن حل قبلها على ما رجحه ابن الرفعة ويرده أن المغلب فيها بناء ثمنها على العقد الأول فيحسب الاجل من حينه على الأوجه أما المتقوم فلا تصح التولية معه إلا بعد انتقاله للمتمولى لتقع على عينه نعم لو قال

(قوله ولزوم العقد) ينبغي أن المراد لزومه من جهة بائنه فقط بأن لا يكون له أعني لبائنه خيار اذ ليس له التصرف مع غيره بما يطل خياره لا من جهته هو أيضا فلو كان الخيار له وحده صحت توليته مر (قوله أو بقضاء بعضه) احتراز عما لو حظ جميعه عنه على التفصيل الاتي (قوله بعد الإيجاب) أي للتولية (قوله الظن) الأولى ما يشمل الظن (قوله وإن لم يذكر العقد) يؤيده أن ذكر العقد لا يتأتى في نحو تولية المرافة في صداقها (قوله ويرده الخ) فيه نظر اذ معنى بناء ثمنها على العقد أن يعتبر فيها صفات الثمن في العقد الأول وهذا يوافق ما قاله ابن الرفعة ولا يردده فليتأمل (قوله من حينه على الأوجه) أي من حين العقد الأول حتى إذا وقعت التولية بعد الحلول وجب الثمن حالا كما بسط ذلك في شرح العباب (قوله

في صداقها بلفظ القيام أو الرجل في عوض الخلع ان علم العاقدان في الصورتين مهر المثل على الأوجه لوجوب ذكره وقولهم مع العرض شرط للسلامة من الاثم إذ يشدد في البيع بالعرض مالا يشدد في البيع بالنقد كما يأتي للصحة العقد لما يأتي ان الكذب في المراجعة أو في غيرها لا يقتضي بطلان العقد وتصح التولية وما معها في الاجارة كما هو ظاهر بشروطها ثم ان وقعت قبل مضي مدة لها أجرة فظاهروا الا فان قال وليتك من أول المدة بطلت فيما مضى لانه معدوم وصحت في الباقي بسطه من الأجرة أو وليتك ما بقي صحت فيه بقسطه كما ذكر (وهو) أي عقد التولية (بيعه في شرطه) أي شروطه كلها كقدرة تسليم وتقابض الربوي (وترتب أحكامه) كتجدد الشفعة إن عفا الشفع في العقد الأول (لكن لا يحتاج) عقد التولية (إلى ذكر الثمن) لظهور أنها بالثمن الأول (ولو حط من المولى) بكسر اللام من البائع أو واره أو وكيله كما أفهمه بناءه هنا للمفعول فقوله في الروضة ولو حط البائع للغالب لا للتقيد

بالعرض) صلة المشتري ومراذه بالعرض المتقوم فبشمل مالا يجوز فيه السلم وغير المنضبط من المتقومات اه ع ش (قوله وذكر القيمة مع العرض) أي كان قال قام على بعرض أو كتاب قيمته كذا وقد وليتك العقد بمقام على أو وليتك العقد بمقام على وهو عرض أو كتاب قيمته كذا (قوله ولو ولت امرأة الخ) بأن قالت وليتك الصداق بمقام على فكانها باعتته أي الصداق بمهر المثل و (قوله أو الرجل في عوض الخلع) بأن قال الزوج وليتك عقد الخلع بمقام على فكانه باع عوضه بمهر المثل اه بجرى وانظر هذا التصوير مع قول الشارح الآتي لوجوب ذكره (قوله في عوض الخلع) أي وفي الصلح عن الدم ويكون الواجب الدية سم على منهج اه ع ش (قوله في الصورتين) أي قوله ولو ولت امرأة الخ وقوله أو الرجل الخ (قوله لوجوب ذكره) أي مهر المثل قضيته انه يتمتع تقويم العين والتولية بقيمتها اه سم (قوله وقولهم مع العرض) أي مع ذكره اه رشيدى (قوله للسلامة من الاثم) ينبغي ان محل الاثم إذا حصلت مظنة التفاوت والا كان قطع بان العرض لا تنقص قيمته عن عشرة فذكرها أو أقل فلا اثم سم على حج أي وكانت الرغبة بين الناس في الشراء بالعرض مثل النقد اه ع ش (قوله في الاجارة) أي سواء إجارة العين والذمة وان فرق سم على المنهج بينهما عبارته ولك أن تفرق بين الاجارة العينية فتصح التولية فيها دون إجارة الذمة لا تمتنع بيع المسلم فيه اه كلام الناشري انتهى ع ش (قوله بشروطها) أي التولية من كونها عالمين بالاجرة والمنفعة المعقود عليها وبيان المدة إن كانت مقدرة بها و (قوله وإلا) أي بان وقعت بعد مضي مدة لها اجرة و (قوله بقسطه من الاجرة) أي من المسمى باعتبار ما يخص ما بقي منه بعد رعاية اجرة المثل لما بقي ولما مضى وقال سم على حج وينبغي اشتراط علمها بالقسط هنا اه وقياس ما تقدم في تفريق الصفقة انه لا يشترط العلم بالقسط بل توزيع الاجرة على أجزاء المدة كاف اه ع ش (قوله أو وليتك ما بقي الخ) ينبغي ان يكون التولية في البيع بعد تلف بعض المبيع كذلك اه سيد عمر قول المأث (وهو بيع في شرطه) أي لان حد البيع صادق عليه مغنى ونهاية قال ع ش قوله لان حد البيع هو عقد يفيد ملك عين او منفعة على التأييد على وجه مخصوص اه (قوله أي شروطه) إلى قوله وبه يعلم في النهاية (قوله وتجدد الشفعة الخ) وبقاء الزوائد المنفصلة للمولى وغير ذلك لانه ملك جديد ينهيها ومغنى قول المأث (لكن لا يحتاج إلى ذكر الخ) في العباب والروض واصله وكذب المولى في الثمن قدر أو جنسا أو صفة كهو أي ككذبه في المراجعة وسيأتي اه أي سيأتي حكمه وهو انه يحط الزيادة كما قاله في شرحه فالتقيد بالخط يدل على انه لا خيار وهو نظير المراجعة ايضا بقى الكذب في غير الثمن مما يأتي في المراجعة انه يقتضي التخيير فهل يجري في التولية وظاهر كلام الشيخين عدم الجريان وبقى ايضا الكذب في التشريك وينبغي انه كالتولية مر اه سم (قوله لظهور أنها بالثمن) أي بمثله في المثل وبه مطلقا بان انتقل اليه وهذا يفيد انه لو كان الثمن مثليا وانتقل اليه لم تصح التولية إلا لبعينه تأمل سم على المنهج اه ع ش (قوله من البائع الخ) متعلق بحط رشيدى (قوله أو واره الخ) أي أو السيد بعد تعجيز المكاتب نفسه أو موكل البائع اه نهاية قال ع ش قوله بعد تعجيز المكاتب أي إن كان البائع مكاتب ومثله سيد العبد الماذون له في التجارة سواء كان الخط بعد الحجر عليه أو قبله اه (قوله أو وكيله) أي في الخط إذا الوكيل في البيع ليس له ذلك بغير إذن موكله ع ش ورشيدى (قوله بحط موصله الخ) أي بان أوصى البائع

وذكر القيمة مع العرض) فيه اعتبار ببيان الحال وسيأتي مثله في شرح قوله والشراء بالعرض حيث قال فية ول بعرض قيمته كذا ولا يقتصر على ذكر العرض وان باعه بلفظ القيام وسيأتي انه لو باع بلفظ قام على أو رأس المال لا يجب بيان الحال وان هذا بخلاف بعض عين الصفقة حيث لا يجوز بيعه بلفظ القيام أو الشراء إلا ان بين الحال (قوله لوجوب ذكره) قضيته انه يتمتع تقويم العين والتولية بقيمتها (قوله للسلامة من الاثم) ينبغي ان محل الاثم إذا حصلت مظنة التفاوت وإلا كان قطع بان العرض لا ينقص قيمته عن عشرة فذكرها أو أقل فلا اثم (قوله بقسطه) ينبغي اشتراط علمها بالقسط هنا (قول المصنف ان لا يحتاج إلى ذكر الثمن) قال في العباب كالروض واصله وكذب المولى في الثمن أي قدر أو جنسا أو صفة كهو أي ككذبه

بالثمن لو احدى أو أحوال واحد اعليه ثم حط واحد منهما بعض الثمن عن المشتري و(قوله و محتمل) عطف على موصى له يعنى لا عبرة بحطهما فيردان على المصنف اه كرى (قوله بكل تقدير) اى تقدير كون حطهما عاما او خاصا اه كرى ويظهر ان المراد سواء كان البائع فى كلام الروضة للغالب اول للتقيد (قوله ارثه) اى المولى بالكسر (للمن) اى ومالو اوصى له به اه عش (قوله كالخط) اى كالتعبير به (قوله حط ذينك) اى الموصى له بالثمن والمحتمل به (قوله فانه) اى الثمن الذى اسقطه الموصى له به او المحتمل به (قوله فكل من التعبيرين مدخول) فيه نظر واضح لأن التعبير بالسقوط جامع وان لم يكن مانعا والتعبير بالخط ليس بجامع ولا مانع سم وسيد عمر وكردى (قوله بعد التولية) الى قوله لا ذلا معاملة فى النهاية والمغنى لا قوله لان الاصل عدم الخط (قوله بعد التولية او قبلها الخ) حق العبارة قبل التولية او بعدها الخ فتأمل اه رشيدى (قوله بعد لزوم اوقبله) اى لكل من البيع والتولية او لاحدهما كما هو ظاهر وهذا بخلافه فى الاخذ بالشفعة لانه قهرى اه سم (قوله اذ خاصة التولية) اى فائدتها (قوله او جميعه) عطف على قول المتن بعض الثمن (قوله ان حط ايضا) شمل لإطلاقة مالو كان الخط بعد قبض المولى بالكسر جميع الثمن من المولى بالفتح فيرجع المولى بعد الخط على المولى بقدر ما حط من الثمن كلا كان او بعضا لانه بالخطبتين ان اللازم للمتولى ما استقر عليه العقد بعد التولية واما لو قبض البائع الثمن من المولى بالكسر ثم دفع اليه بعضا منه او كله هبة فلا يسقط بسبب ذلك عن المتولى شىء لان الهبة لا تدخل لعقد البيع الاول فيها حتى يسرى منه الى عقد التولية اه عش (قوله وإلا) اى بان حط الجميع قبل لزوم التولية ولو بعد لزوم البيع (قوله لانها حينئذ يسع الخ) قال الدميرى حادثه وقع فى الفتاوى ان رجلا باع ولده دارا بثمن معلوم ثم اسقط عنه جميع الثمن قبل التفرق من المجلس فاجيب فيها بانه يصير كمن باع بلا ثمن وهو غير صحيح فيستمر على ملك الوالد اه وما قاله هو الموافق لكلام الشيخين اه مغنى ومثله فى النهاية و اراد بكلامهما ما ذكره قبيل ذلك وهو مانصه ولو حط جميع الثمن فى مدة الخيار بطل العقد على الاصح كالمو باع بلا ثمن قاله الشيخان قبيل الاحتكار اه سيد عمر (قوله ومن ثم) اى من اجل كونها حينئذ يباع بلا ثمن اه عش (قوله لو تقايلا) اى العاقدان فى التولية كرى وعش (قوله بعد حطه) اى الجميع (قوله بعد لزوم) اى لزوم التولية (قوله لم يرجع المشتري) اى المتولى (على البائع) اى المولى بالكسر اه كرى وفسر عش المشتري بالمولى بكسر اللام والبائع بالبائع الاول والاول هو الظاهر المتعين (قوله ليس للبائع) اى الاول اه عش (قوله وسيأتى فى الاجارة الخ) واعلم ان فيا ذكره هنا من قوله وحينئذ فلا يلحق ذلك المتولى حكما وتقريرا على ما قبله نظر او اضحا ولم يظهر لهذا الحكم اعنى ان الخط اى البراء لا يلحق المتولى ولا لتفريعه على ما قبله وجه صحة وكان مر تبعة فى شرحه على قوله وسيأتى فى الاجارة الخ فامرت اصحابنا لارادنى غيتى عن ذلك المجلس ايراد ذلك عليه اى مر فضرى على جميع ذلك ووافق على ان الوجه خلاف ذلك وفى شرح الشارح للارشاد وما تقررت علم ان الوجه ان البراء كالحط وان قلنا انه تملك وقول الطبرى

فى المراجعة وسيأتى اه اى سيأتى حكمه هو انه يحط الزيادة كما قاله فى شرحه ولما قال فى الروض فلو كذب فكال كذب فى المراجعة قال فى شرحه وهذا من حيث الفتوى حاصل قول الاصل فقيل كالكذب فى المراجعة وقيل يحط قول واحد اه فالتقيد بالخط يدل على انه لا خيار وهو نظير المراجعة ايضا بقى الكذب فى غير الثمن مما يأتى فى المراجعة انه يقتضى التخير فهل يجرى فى التولية وظاهر كلام الشيخين عدم الجريان مر وبقى ايضا الكذب فى التشريك وينبغى انه كالتولية مر (قوله ووجه زده الخ) اقول فيه نظر واضح لان اشتراك التعبيرين فى ورود ذينك عليهما لا ينافى مدعى هذا القيل من اولوية السقوط لمزيتة بشموله دون الخط ارثه للثمن فتأمل فانه فى غاية الظهور فهذا الوجه بما لا استقامة له (قوله بعد لزوم اوقبله) اى لكل من البيع والتولية او لاحدهما كما هو ظاهر وهذا بخلافه فى الاخذ بالشفعة لانه قهرى (قوله او جميعه انخط ايضا) ومعلوم ان حط جميعه قبل لزوم البيع يطله (قوله وسيأتى فى الاجارة صحة البراء الخ)

ومحتمل لانهما أجنبيان عن العقد بكل تقدير وبه يعلم رد ما قيل التعبير بالسقوط أولى ليشمل إرثه للثمن ووجه رده أن التعبير به كالخط يرد عليه حط ذينك فانه سقط وحط عنه ولم يسقط عن المتولى فكل من التعبيرين مدخول (بعض الثمن) بعد التولية أو قبلها بعد لزوم أو قبله (انخط عن المولى) بفتحها إذ خاصة التولية وإن كانت يباعا جديدا التنزيل على الثمن الأول أو جميعه انخط أيضا ان كان بعد لزوم التولية وإلا بطلت لأنها حينئذ يبيع بلا ثمن ومن ثم لو تقايلا بعد حطه بعد لزوم لم يرجع المشتري على البائع بشىء والأوجه أن للمولى بالكسر مطالبة المولى وان لم يطالبه بائعه لأن الأصل عدم الخط وان لم يطالبه بائعه ليس للبائع مطالبة المولى بالفتح إذ لا معاملة بينهما وسيأتى فى الاجارة صحة البراء من جميع الاجارة ولو فى مجلس العقد مع الفرق بينها وبين البيع

وحينئذ فلا يلحق ذلك المتولى (والاشراك في بعضه) اى المبيع (كالتولية في كله) (٢٧٤) في الاحكام المذكورة (ان بين البعض)

ليس كالحط ضعيف اه سم واقره ع ش (قوله) وحينئذ فلا يلحق ذلك الخ) قد يقتضى صحة التولية ولو بعد الحط ولعله غير مراده سم (قوله) فلا يلحق ذلك اى صحة البراءة عن جميع الاجرة اه كرى (قوله اى المبيع) الى قوله نعم لوقال فى المغنى الامانة عليه الى قوله وقضية كلام الشيخين فى النهاية (قوله) فى الاحكام المذكورة) شامل لحكم الحط بتفصيله المذكور ومنه انحطاط الكل اذا وقع الحط بعد لزوم عقد الاشراك وبه صرح الروض وشرحه وشامل ايضا لحكم لحوق تاجيل الثمن لعقد الاشراك ولو بعد حله على ما تقدم فليراجع اه سم باختصار عبارة المغنى فى جميع مامر من الشروط والاحكام لان الاشراك تولية فى بعض المبيع اه (قوله) وادخال الخ) عبارة المغنى واعترض المصنف فى ادخاله الالف واللام على بعض وحكى منعه عن الجمهور اه (قوله) نعم لوقال الخ) بقى ما لوقال اشركتك بالنصف بربع الثمن هل يصح ام لا فيه نظر والذى يظهر الصحة ويكون شريكا بالربع والباء فيه بمعنى فى ونقل عن بعض اهل العصر خلافه اه ع ش (قوله) لاحتماله) من اضافة المصدر الى مفعوله اى لاحتمال اللفظ الذى قبل ذكر الثمن المراد وقوله وان نزل اى كل من المقيس والمقيس عليه (قوله) على خلافه) اى خلاف المراد (قوله) فرق بينهما) اى بين ما لوقال بربع الثمن مثلا وبين قوله اشركتك فى نصفه الخ اه ع ش (قوله) انه لا يشترط الخ) معتمده اه ع ش (قوله) يشترط كنى بيع هذا الخ) اعتمده النهاية والمغنى (قوله) فعلية) اى فاذا بينا على ما قاله الجمع اه ع ش (قوله) من غير كراهة) الى قوله فى احدعين فى النهاية الا قوله ولا نيته (قوله) بيع المساومة) هى ان يقول اشترى بمائتين اه ع ش عبارة الكردى اى المبايع العادية بان يطلب كل الاسترباح من الآخر مع قطع النظر عن العقد الاول اه (قوله) فانه يجمع على حله الخ) يشعر بانه قيل بحرمة المراجعة ويصرح به قوله انه ربا ولعل عدم الكراهة مع القول بالحرمة لشدة ضعف القول بالحرمة وليس للقول بالحرمة مطلقا مقتضيا للكراهة بل يشترط قوة القول بها اه ع ش (وذاك) اى بيع المراجعة (قوله) قال فيه ابن اعمر وعباس الخ) عبارة المغنى وما روى عن ابن عباس انه كان ينهى عن ذلك وعن عكرمة انه حرام وعن اسحق ان البيع يبطل به حل على ما اذا لم يبين الثمن اه (قوله) بها) اى بالمائة اى الاشتراء بها قول المتن (بما اشتريت) اى او برأس المال او بمائتين او بمقام على او نحو ذلك ولو ضم الى

عبارة هناك ما نصه وقضية ملكها حالا ولو مؤجلة صحة البراءة منها ولو فى مجلس العقد لانه لا خيار فيها فكان كالا براء من الثمن بعد لزومه بخلافه قبله لان من الخيار كمن العقد فكانه باع بلا ثمن اه واعلم ان فيما ذكره هنا من قوله وحينئذ فلا يلحق ذلك المتولى حكاهما تقريرا على ما قبله واضحا ولم يظهر لهذا الحكم اعنى ان الحط لا يلحق المتولى ولا لتفرعه على ما قبله وجه صحة وكان مرتبة فى شرحه على قوله وسياق فى الاجارة الى قوله وحينئذ فلا يلحق ذلك المتولى فامرت اصحابنا لارادى غيبى عن ذلك المجلس بايراد ذلك عليه فضرر على جميع ذلك ووافق على أن الوجه خلاف ذلك وفى شرح الشارح لالارشاد وما تقرره يعلم ان الواجهة ان البراءة كالحط وان قلنا انه تملك وقول الطبرى ليس كالحط ضعيف ولو عبر بالسقوط لشمل ارث المولى الثمن او بعضه فان الزركشى بحث انه يسقط عن المتولى كما يسقط بالبراءة وعليه لو ورث الكل قبل التولية او بعدها وقبل اللزوم لم يصح اه (قوله) وحينئذ فلا يلحق ذلك المتولى) قد يقتضى صحة التولية ولو بعد الحط ولعله غير مراد (قوله) فى الاحكام المذكورة) شامل لحكم الحط بتفصيله المذكور ومنه انحطاط الكل اذا وقع الحط بعد لزومه عقد الاشراك وعبارة الروض وشرحه فى باب المراجعة والحط للكل أو للبعض بعد جريان المراجعة لم يلحق من اشترى بخلاف نظيره فى التولية والاشراك قال القاضى لان ابتناءهما على العقد الاول اقوى من ابتناء المراجعة الخ اه وسياق فى شرح قول المصنف واذا قال بعثك بما اشتريت لم يدخل فيه سوى الثمن تفصيل حكم الحط فى المراجعة وشامل ايضا لحكم لحوق تاجيل الثمن كعقد الاشراك ولو بعد حله على ما تقدم فليراجع (قوله) ويؤيده مامر عن الجرجاني) قضيته ان الهاء فى قوله المامر عن الجرجاني او وليست

كناصفة أو بالنصف وإلا
كأشركتك فى بعضه أو شيء
منه لم يصح جزا للجهل فان
قال فى النصف فله الربع
ما لم يقل بنصف الثمن فانه
يكون له النصف وادخال
ال على بعض صحيح وان كان
خلاف الاكثر (فلو أطلق)
الاشراك كأشركتك فيه
(صح) العقد (وكان)
المبيع (مناصفة) بينهما
لان ذلك هو المتبادر من
لفظ الاشراك وكما لو أقر
بشيء لزيد وعمر ونعم لوقال
بربع الثمن مثلا كان شريكا
بالربع فيما يظهر أخذا بما
تقرر فى أشركتك فى نصفه
بنصف الثمن بجماع ان ذكر
الثمن فى كل مبين للمراد من
اللفظ قبله لاحتماله وان
نزل لو لم يذكر هذا التخصيص
على خلافه وتوهم فرق بينهما
بعيد وقضية كلام الشيخين
وغيرهما لانه لا يشترط ذكر
العقد كما مثلناه ويؤيده
ما مر عن الجرجاني فى
التولية وهو اوجه من قول
جمع وان اعتمده صاحب
الانوار يشترط كنى بيع
هذا او فى هذا العقد فعليه
أشركتك فى هذا كناية
(وقيل لا) يصح للجهالة
(ويصح بيع المراجعة) من
غير كراهة لعموم قوله
تعالى واحل الله البيع نعم
بيع المساومة اولى منه فانه

يجمع على حله وعدم كراهته وذاك قال فيه ابن اعمر وعباس رضى الله عنهم انه ربا
وتبعهما بعض التابعين وقال بعضهم انه مكروه (بان) هى بمعنى كأن (يشترى به) بمائة ثم يقول (مع عليه بها) لئام بها (بعثك بما اشتريت)

الثلث شيئاً وباعه مراحة كاشترته بمائة وبعته بمائتين وربح درهم لكل عشرة أو ربح ده يارده صح
وكانه قال بعته بمائتين وعشرين ولو جعل الربح من غير جنس الثمن جاز نهاية ومعنى (قوله اى بمثله) اى
فى المثل اى وبقيمته فى العرض مع ذكره به مطلقاً ان انتقل اليه على قياس ما تقدم فى التولية والاشراك اه
حلي قول المتن (وربح درهم) بالجر على العطف والنصب على انه مفعول معه والرفع بعيدا بحيرى (قوله
هى بمعنى ماقبله) اى صيغة ربح ده يارده بمعنى وربح درهم لكل عشرة كذا يفهم من سم والمغنى وهو
الظاهر وقضية كلام ش على م ر رجوع هى الى لفظ ده عبارة قوله بمعنى ماقبلها اى عشرة لا يقال
قضية هذا التفسير ان ربح العشرة احد عشر فيكون مجموع الاصل والربح واحدا وعشرين لا نناقول
لا يلزم تخريج الالفاظ العجمية على مقتضى اللغة العربية بل ما استعملته العرب من لغة العجم يكون جارياً على
عرفهم وهو هنا بمنزلة ربح درهم لكل عشرة وكان المعنى عليه وربح ده يارده ما يصيرها احد عشر وسيأتى الاشارة
اليه فى المحاطة بقول الشارح م المراد من هذا التركيب الخ اه (قوله فسكانه قال الخ) تفرع على قوله
هى بمعنى ماقبله (قوله وآثروها) اى ده يارده اه ع عبارة سم قوله لوقوعها بين الصحابة الخ عبارة
شرح العباب ماروى عن ابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم انهما كانا نيهان عن بيع ده يارده
وده وازده بفتح الدال فى الكل ويقولان انه ربا معارضاه ونهيهما عن ذلك الخصوص لا ينافى نهيهما
عن المطلق فقوله وآثروها الخ لا ينافى قوله السابق فى مطلق المراجعة وذاك قال فيه الخ اه وقال الكردى
قوله وآثروها اى آثروا المراجعة دون المساومة اه (قوله واختلافهم) اى الصحابة اه سم (قوله كما
علمت) اى فى قوله وذاك قال فيه الخ فانه يشعر بذلك وفيه ان الذى علم بما سبق حكم المراجعة على الاجمال
لا خصوص ده يارده الا ان يجاب بان المراد انه علم اختلافهم فيها فى ضمن العلم فى اختلافهم فى المطلق وفيه
ان مجرد هذا لا يصلح لتوجيه الاثارة سم باختصار ولعل لهذا رجوع الكردى ضمير وآثروها الى
المراجعة كما مر (قوله ولا يصح ذلك) اى لا يصح بيع المراجعة ان كان الثمن دراهم معينة الخ لان المعايير هنا
لا تسكن وان كفت فى باب البيع والاجارة كما يأتى قبيل قول المتن وليصدق البائع وبل للترقى اى بل لا يصح
فى احد الخ لانه كاذب بخلاف ما لو قال قام على بكذا فانه يصح اه كردى وقوله وبل للترقى الخ يأتى آفان سم
عن شرح العباب ما يخالفه (قوله غير موزونة) عبارة فيها يأتى غير معلومة الوزن اه سم عبارة المغنى
والنهاية فلو كان الثمن دراهم معينة غير موزونة او خنطة مثلاً معينة غير مكيلة لم يصح البيع مراجعة اه (قوله
كما يأتى) اى فى شرح قوله فلو جهله أحد هما بطل على الصحيح اه سم (قوله ولا يقول الخ) اى فى بيع
عينين الخ مراجعة (قوله ولا يقول اشترى الخ) اى بخلاف ما لو باع بلفظ قام على او راس المال لا يجب بيان
الحال كما يصرح به عبارة شرح الروض وهذا اى احد عينين الخ بخلاف بعض عين الصفقة فانه لا يجوز بيعه

للسبع وقياس ذلك انه على قول الجمع المذكور الذى اعتمده صاحب الانوار يكون وليست كناية فليتلأمل
(قوله بمعنى ماقبلها) لان معناها ربح العشرة و احد لكل عشرة وحاصله ربح كل عشرة واحد (قوله لوقوعها
بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم الخ) عبارة شرح العباب وماروى عن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم
انهما كانا نيهان عن بيع ده يارده ووده وازده بفتح الدال فى الكل ويقولون انه ربا معارض الخ اه ونهيهما
عن ذلك الخصوص لا ينافى نهيهما عن المطلق فقوله وآثروها الخ لا ينافى قوله السابق مطلق المراجعة وذاك
قد قال فيه الخ (قوله واختلافهم) اى الصحابة فى حكمها كما علمت اى فيما سبق وفيه بحثان الاول انه لم يعلم
بما سبق اختلاف الصحابة إذ مجرد النقل عن ابى عمر وعباس لا يقتضى مخالفة غيرهما لهما الا ان يجاب بانه
يشعر بذلك او بان الضمير فى قوله واختلافهم للعلماء والثانى ان الذى علم بما سبق حكم المراجعة على الاجمال
لا خصوص صيغة ده يارده والكلام فى خصوصها لان الكلام فى توجيه اثارة الا ان يجاب بان المراد انه
لم يختلفهم فيها فى ضمن العلم فى اختلافهم فى المطلق وفيه ان مجرد هذا لا يصلح لتوجيه الاثارة (قوله غير
موزونة) عبارة فيها يأتى غير معلومة الوزن (قوله كما يأتى) اى فى شرح قوله فلو جهله أحد هما بطل

أى بمثله وللمبادرة فهم المثل
فى نحو هذا لم يحتج فيه
لذكره ولا نيته (وربح
درهم لكل عشرة) او فيها
او عليهم (أو ربح ده) بفتح
المهملة وهى بالفارسية
عشرة (باز) واحد (ده)
فهى بمعنى ماقبلها فكانه
قال بمائة وعشرة فيقبله
الخاطب ان شاء وآثروها
بالذكر لوقوعها بين
الصحابة رضى الله عنهم
واختلافهم فى حكمها كما
علمت ولا يصح ذلك فى
دراهم معينة غير موزونة
كما يأتى بل فى احد عينين
اشتراهما بشمن واحد
وقسط الثمن على قيمتهما
وقت الشراء

ولايقول اشترت بكذا
الا ان بين الحال ودرهم
الربح حيث اطلقت من
نقد البسلة الغالب وان
كان الاصل من غيره
(تنبيه) لوقال اشترته
بعشرة وبعته باحد عشر
ولم يقل مائة ولا ما
يفيدها لم يكن عقد مائة
كما قاله القاضي وجزم به
في الانوار حتى لو كذب
ولا خيار ولا حط كما يأتي
وهذا غير ما ياتي عنه لان
ذاك فيه ما يفيد المراجعة
وهو وربح كذا او باقى قليل
الباب ما يصرح بذلك (و)
اصح بيع (المحاطة
كبعة) ك (بما اشترت
وحط) درهم لكل أوفى أو
عن او على كل عشرة او
حط (ده يارده) المراد من
هذا التركيب ان الاحد
عشر تصير عشرة (و) من
ثم يحط من كل احد عشر
واحد) لان الربح جزء
من احد عشر كما مر فليكن
الحط كذلك (وقيل)
يحط (من كل عشرة)
واحد فان كان الثمن مائة
او مائة وعشرة عاد على
الاول لتسعين وعشرة
اجزاء من احد عشر جزء
من درهم او لمائة وعلى
الثاني لتسعين أو لتسعة
وتسعين ولو قال من كل
عشرة تعين هذا الثاني
(واذا قال بعثك بما اشترت)
به او بشئ او برأس مالى

بلفظ الشراء ولا القيام إلا ان بين الحال وقد بسط الشارح في شرح العباب الكلام على الفرق بين المسئلتين
بما منه مانصه ووجه الفرق انه في البيع بتمامه على او برأس المال يفتقر الحال بين جزء العين الواحدة وبين
إحدى العينين واما البيع بما اشترت فهما فيه على حد سواء ويوجه ذلك بان الثمن يتوزع على قيمة العينين
لاختلافهما المؤدى للنظر الى قيمة كل على انفرادها وانه لا نقص فيها بالتشقيص فجاز انظر لهذا التوزيع
الذى لا يؤدى الى نقص بيع احدهما بقسطها بتمامه على او برأس المال لا على اجزاء العين الواحدة لان اجزاءها
تنقص بالتشقيص فلم يجز له ان يوزعها ويبيع البعض من غير ذكر كل الثمن بتمامه على ولا يغيرها اهـ وقد
استثنى في العباب من العين الواحدة المثل كالحطة وفيه وشرحه في هاتين المسئلتين وما يتعلق بهما ما يتعين
الوقوف عليه والله اعلم اهـ سم بحذف (قوله الا ان بين الحال) معناه ان يقول اشترته مع غيره وقطعت الثمن
على قيمتهما وكان قسطه كذا اهـ كردى (قوله ودرهم الربح) الى قوله واذ فى النهاية (قوله حيث اطلقت)
فان عينت من غيره جاز اهـ سم (قوله لو قال الخ) اى كاذبا و (قوله لم يكن) مقدم مائة (بل عقد مساوماً وهو
صحيح وان حرم عليه الكذب اهـ ع ش (قوله حتى لو كذب الخ) تفريع على قوله لم يكن عقد مائة (قوله
فلا خيار الخ) اى للشترى وهذا يقع في مصرنا كثيرا اهـ ع ش (قوله كما ياتي) اى في شرح والاصح سماع
ينته (قوله وهذا) اى ما نقله عن القاضي هنا (قوله غير ما ياتي) اى في شرح ولا خيار للشترى و (قوله عنه)
اى عن القاضي اهـ كردى (قوله لان ذاك) اى ما ياتي (قوله بذلك) اى بالمغارة قول المتن (و المحاطة) ويقال
لها الموضوعة والخمسة نهاية ومعنى قول المتن (كبت) اى كقول من ذكر لغيره وهما عالمان بالثمن
بعثك (بما اشترت) اى بمثله أو برأس المال أو بما قام على أو نحو ذلك اهـ معنى قول المتن (وحط) بالنصب
اى مع حط وهو متعين هنا ولا يصح الجر اهـ حمل على النهاية (قوله وحط درهم) الى قوله اما الحط في
النهاية الا قوله او بشئ الى قوله بخلاف ما مر في المغنى الاما ذكر (قوله ومن ثم) اى من اجل ان المراد
ذلك (قوله لان الربح الخ) اى فى مائة الاحد عشر نهاية ومعنى (قوله على الاول) اى الراجح (قوله
لتسعين الخ) اى فيما اذا كان الثمن مائة و (قوله او لمائة) اى اذا كان الثمن مائة وعشرة (قوله وعلى الثاني)
اى المرجوح (قوله ولو قال من كل عشرة تعين هذا الثاني) اى يحط من كل عشرة واحد لان من تقضى
اخراج واحد بخلاف اللام وفى وعلى والوجه في نظيره من المراجعة اى وهى قوله وربح درهم من كل عشرة
كما افاده شيخنا الشهاب الرملى الصحة مع الربح لما يلزم على عدم الربح من الغاء له وربح درهم وتكون حينئذ
من للتعليل او معنى فى او على بقرينة قوله وربح درهم سم ونهاية ومعنى (قوله او بشئ) اى ثمن المبيع (قوله
ما استقر عليه العقد) مفهومه ان هذا خاص بخيار المجلس والشرط دون خيار العيب وهو ظاهر اهـ
ع ش قوله (قوله ملحقه) اى الثمن (قوله قبله) اى قبل الزوم عبارة المغنى فى زمن الخيار اهـ

على الصحيح (قوله ولا يقول اشترت بكذا إلا ان بين الحال) أى بخلاف ما لو باع بلفظ قام على أو رأس
المال لا يجب بيان الحال كما يصرح به عبارة شرح الروض وهذا بخلاف بعض عين الصفقة فانه لا يجوز بيعه
بلفظ الشراء ولا القيام الا ان بين الحال كما بينه فى شرح الروض وقد بسط الشارح فى شرح العباب الكلام
على الفرق بين المسئلتين بما منه مانصه ووجه الفرق انه فى البيع بتمامه على او برأس المال يفتقر الحال بين
جزء العين الواحدة وبين احدى العينين واما البيع بما اشترت فهما فيه على حد سواء ويوجه ذلك بان الثمن
يتوزع على قيمتى العينين لاختلافهما المؤدى للنظر الى قيمة كل على انفرادها وانه لا نقص فيها بالتشقيص
فجاز انظر لهذا التوزيع الذى لا يؤدى الى نقص بيع احدهما بقسطها بتمامه على او برأس المال لا على
اجزاء العين الواحدة لان اجزاءها تنقص بالتشقيص فلم يجز له ان يوزعها ويبيع البعض من غير
ذكر كل الثمن بتمامه على ولا يغيرها اهـ وقد استثنى فى العباب من العين الواحدة المثل كالحطة وفيه
وفى شرحه فى هاتين المسئلتين وما يتعلق بهما ما يتعين الوقوف عليه والله اعلم (قوله حيث اطلقت) فان
عينت من غيره جاز (قوله ولو قال من كل عشرة تعين هذا الثاني) الوجه كما افاده شيخنا الشهاب الرملى

(لم يدخل فيه سوى الثمن) وهو ما استقر عليه العقد عند الزوم فيعتبر ملحقه قبله

(قوله ونقص) قال المحلى في زمن خيار المجلس أو الشرط أه عش (قوله ذلك) أى ما لحقه الخ (قوله لان العقد الخ) أى الاول وهو تعليل للثن (قوله الا بذلك) إشارة الى الثمن أه كردى (قوله اما الخط الخ) حاصله ان حط البعض إذا كان بعد لزوم العقد الاول فان كان العقد الثانى بلفظ الشراء يتعقد المراجعة لكن لا يلحق الخط المشتري وان كان بلفظ القيام فلا يتعقد العقد المراجعة الا اذا اسقط المخطوط واضر بالباقي أه كردى عبارة المغنى ولو حط جميع الثمن فى مدة الخيار بطل العقد كما لو باع بلا ثمن اما اذا وقع الخط بعد لزوم العقد فان كان بعد المراجعة لم يتعد الخط الى المشتري وان كان قبلها فان حط الكل لم يجوز بيعه بقوله قام على ويجوز بلفظ اشترى وان حط البعض يجوز بلفظ القيام الا بعد اسقاط المخطوط وعبارة ع ش والحاصل ان الخط أى للبعض لا يلحق فى المراجعة الا اذا حط قبل عقد المراجعة وباع بلفظ القيام واخبر بالباقي أه (قوله بل مع الشراء) أى بل يصح البيع مراجعة بلفظ الشراء بعد حط الكل الكائن بعد الزوم أى ولا يلحق الخط اخذا بما تقدم فى نظيره مع حط البعض وكأنه لم يتعرض له لفهمه منه إذ لا فارق أه سيد عمر (قوله ولا يلحق حط) أى يلحق المشتري حط البعض ولا الكل (قوله بعد عقد المراجعة) أى وان لم يلزم أه رشيدى عبارة سم وما ذكره من التفاصيل قبل هذا فى قبل عقد المراجعة كما هو ظاهر أه (قوله بخلاف ما مر) أى التولية والاشراك سم وكردى (قوله لان ابتناءهما) أى التولية والاشراك أه سم (قوله او ثبت الخ) او حصل او بما هو على أه نهاية (قوله او بما وزنته) كذا فى النهاية أى اعطيته أه كردى قول المتن (دخل مع ثمة اجرة الكيال الخ) ومحل دخول اجرة من ذكر اذا لزمت المولى واداءها أه نهاية عبارة الا يعاب قال أى الا ذرعى ثم ما ذكرنا من دخول اجرة الكيال وغيره ظاهر اذا التزمها واداءها اما اذا التزم ولم يغرم بعد فلم يصح حوا فيه بشئ لكن المتولى فرض الكلام فيما اذا التزم والشيخ ابو حامد فرضه فيما اذا اتفق ولعل المراد التمثيل لا التقيد بما ادى انتهى أى فالالتزام كاف وان لم يغرمه لان ذمته مشغولة به أه (قوله اجرة جمال الخ) ومنها اجرة ردما اشتراه مغصوبا او ابقا وفداء من اشتراه جانبا جنابة اوجبت القود أه نهاية (قوله جمال) الى قوله ولو وزن فى النهاية الا قوله بان يلزم المشتري بذلك فيه من يراه وقوله والزر كشى هنا ما لا يصح فليحذر (قوله جمال وختان) أى للبيع (قوله ان اشتراه مريضا) قضيته انه لو طر المرص بعد الشراء وقبل القبض انها لا تدخل وقضية محترزه الا فى مرض حدث عنده انها تدخل والا قرب الدخول فليراجع (قوله وعبرت بالثمن الخ) أى صورت الكيال والدلال فى المتن بكونهما للثمن (قوله اجرة ذلك) أى المذكور من الكيال والدلال أه كردى (قوله ونحوه) أى كالوزان (قوله على الموفى الخ) ﴿فرع﴾ الدلالة على البائع فلو شرطها على المشتري فسد العقد ومن ذلك قوله بعثك بعشرة سالما فيقول اشترى لان معنى قوله سالما ان الدلالة عليه فيكون العقد فاسدا كذا تحرروا فراه مر واعتمده وجزم به ابن قاسم على شرح المنهج أه ع ش زاد البصرى وسيأتى ذكر المسئلة فى اخر الضمان نقلا عن المغنى والنهاية بتفصيل واختلاف بين السبكي والاذرعى فليراجع ثم بما يعلم لك منه ان الاولى بالاعتقاد قول السبكي من الصحة عند العلم بقدرها والفساد عند الجهل أه (قوله وصور الخ) أى قول المصنف اجرة الكيال الخ (فى المبيع) أى كما صور فى الثمن يعنى قد تجب اجرة الكيال والدلال فى المبيع على المشتري بان يلزم المشتري من الالتزام (بذلك) أى المذكور من اجرة الكيال والدلال (فيه) أى فى المبيع (من يراه) أى الحاكم الذى يرى ان اجرة الكيال والدلال فى المبيع على المشتري (قوله او يقول اشترىته بكذا) او درهم دلالة عبارة النهاية او يلزم المشتري اجرة دلالة المبيع معينة أه عبارة

من زيادة ونقص وكذا يعتبر ذلك لو باع بلفظ القيام لان العقد لم يقع الا بذلك أما الخط بعد الزوم للبعض فع الشراء لا يلحق ومع نحو القيام يخبر بالباقي ا و للكل فلا يتعقد بيعه مراجعة مع القيام إذ لم يقم عليه بشئ بل مع الشراء ولا يلحق حط بعد عقد المراجعة بخلاف ما مر لان ابتناءهما على العقد الاول أقوى إذ لا يقبلان الزيادة بخلافها (ولو قال) بعثك (بما قام) او ثبت (على) أو بما وزنته فيه وان نازع فيه الا ذرعى بأن المتبادر منه الثمن فقط (دخل مع ثمة اجرة) جمال وختان وتطين دار وطبيب ان اشتراه مريضا و (الكيال) للثمن المكيل (والدلال) للثمن المنادى عليه الى أن اشترى به المبيع وعبرت بالثمن لان اجرة ذلك ونحوه على الموفى وهو فى المبيع البائع وفى الثمن المشتري وصور أيضا فى المبيع بأن يلزم المشتري بذلك فيه من يراه أو يقول اشترىته بكذا ودرهم دلالة

فى نظيره من المراجعة أى وهو قوله وبيع درهم من كل عشرة الصحة مع البيع لما يلزم على عدم البيع من الغاء قوله وبيع درهم وتكون حينئذ من التعليل او بمعنى فى او على بقرينة قوله وبيع درهم مر (قوله ولا يلحق حط بعد عقد المراجعة) وما ذكره من التفاصيل قبل هذا فى قبل عقد المراجعة كما هو ظاهر (قوله بخلاف ما مر) شامل للتولية والاشراك ويصرح به الشئ فى ابتناءهما (قوله او يقول اشترىته بكذا) ودرهم دلالة

الاياعاب وما إذا قال اشتريت بكذا او درهم أجره الكيال وهو مراد المتولى بقوله أو يلتزم المشتري مؤنة كيل المبيع اه قال ع ش اى كان يقول اشتريته بكذا او درهم دلالة كما قاله حج اه وقال الرشيدى وصورة التزام مؤنة الكيل ان يقول اشتريته بكذا او درهم كيلة كما قاله الاذرى وقوله أو يلتزم المشتري اجرة دلالة المبيع معينة هذا لا يوافق ماسايقى له اخر الضمان من ترجيح ما قاله الاذرى هناك من بطلان البيع بالتزام الدلالة مطلقا سواء كانت معلومة او مجهولة اه كلام الرشيدى وقد قدمنا عن السيد عمر ان الاولى بالاعتماد قول السبكي من التفصيل خلافا لقول الزركشى من البطلان مطلقا و عارته قوله او يقول اشتريته بكذا او درهم دلالة صريح فى صحة البيع بهذه الصيغة فليتأمل فان صور بما ياتى فيما إذا تحمل الدلالة عن البائع فلا محذور لان الثمن هو كذا فقط و جملة و درهم دلالة ذكرت لافادة ما تحمله حتى يدخله فيما قام عليه به ثم رايت اخر الضمان بهامش التحفة ما يقتضى صحة ما ذكر بالاولى فليراجع اه (قوله مثلا) اى كدرهم كيل (قوله او جدد الخ) عبارة النهاية والمغنى او يتردد اى المشتري فى صحة ما اكتبه البائع فيستاجر من يكيه ثانيا ليرجع عليه إن ظهر نقص اه (قوله او ليخرج) و (قوله للقسمة) معطوفان على قوله ليرجع اه كرى (قوله او ليخرج) يتأمل اسم لعل وجه التامل ان هذا متعلق بالعقد الثانى والكلام هنا فيما يتعلق بالعقد الاول عبارة النهاية او يشترى به جزا فائمه يكيه ليعرف قدره او يشترى مع غيره صبرة ثم يقتسمها كيلة فاجرة الكيال علمها اه و عبارة المغنى و صورته ابن الاستاذ ايضا بان يكون اشتراه جزا فائمه كاله باجرة ليعرف قدره قال الاذرى وفيه توقف واقرب منه ان يشترى مع غيره صبرة ثم يقتسمها كيلة فاجرة الكيال علمها وقال السيد البصرى قوله او ليخرج عن كراهة يبيح ظاهره ان الكيل حينئذ قبل مباشرة العقد حتى يخرج عن الكراهة فبهذه غير صورة ابن الاستاذ المنقولة فى المغنى اه وفيه توقف (قوله ولو وزن) اى ادى (احدهما) أى البائع والمشتري اه كرى (قوله ما لم يظن وجوبها عليه الخ) ومثل ذلك ما يقع فى قرى مصرنا كثيرا من اخذ من يريد تزويج ابنته مثلا شيئا من الزوج غير المهر ويسمونه بالميكلة وسيأتى للشارح م فى اخر باب الضمان ما يقتضى البطلان نقلا عن الاذرى ثم قال وهو كما قال اه ع ش (قوله ما تحمله الخ) اى تحمله المشتري عن بائعه بان وجبت على البائع نحو اجرة الكيال وتحمله عنه المشتري اه كرى (قوله الا ان ذكره) اى بان يقول اشتريت بكذا وتحملت عنه كذا ثم يقول بعثك بما قام على اه كرى (قوله وكذا الخ) اى مثل ما تحمله المشتري عن بائعه فى عدم الدخول إلا إذا ذكره ما تبرع به المشتري وقال السيد عمر قوله وكذا ما تبرع به ينبغى الا ان ذكره نظير ما تقرر فيما قبله لان ما تحمله عن بائعه تبرع على البائع اه (قوله من غير استئجاره) اى ولا بجاعلته (قوله الا فى الاجارة) (قوله قال الاذرى) اى قوله وكذا ما تبرع به الخ اقره الشارح فى الايعاب ونقل البجيرمى عن شيخه اعتماده (قوله بان هذا) اى الاعطاء المذكور (معتمد) اى فالمشتري موطن نفسه عليه (قوله فلا خديعة فيه) اى لا خديعة من المشتري فى الاعطاء اى فى سكوته عن ذكره و بيانه (قوله ويؤيده) اى الاعتراض (قوله دخول المكس) يفرق بين المكس حيث يدخل وبين ما استرجع به المغصوب سيأتى انه لا يدخل بان المكس معتاد لا بد منه عادة فالمشتري موطن نفسه عليه كالبايع اه سم (قوله الرفاء) يقال رفاء الثوب اذا لام خرقة وضم بعضه الى بعض (قوله من الاربعة) او لها الحارس اه ع ش (قوله وكذا الادوية) الى قوله ورجع كذا فى النهاية (قوله ونحوهما) اى كالصابون فى القصرة اه مغنى (قوله كالغلف للتسمين) اى وان لم يحصل لها السمن ايعاب وع ش (وعطف) اى اجرة ومثل اجرة العلف اجرة خدمته للدابة بكل ما تحتاج اليه كسقى وكنس زبل وغيرهما والمراد اجرة العلف والخدمة المعتادين لاصلاح لذوات اما الزيادة على ذلك التى تفعل لتتميتها زيادة على المعتاد فتدخل كالغلف

مثلا أو جدد نحو كيله
ليرجع بنقصه وما قيل إن
هذا لا يقصد للاسترباح
مردود بانه كالحارث
وللزركشى هنا ما لا يصح
فليحذر أو ليخرج عن
كراهة يبيعه جزا فأول للقسمة
ليخرج كل فى حصته ولو وزن
أحدهما دلالة ليست عليه
كان متبرعا ما لم يظن وجوبها
عليه فيما يظهر فحينئذ يرجع
بها على الدلال وهو يرجع
على من هي عليه ولا يدخل
ما تحمله عن بائعه إلا أن
ذكره وكذا ما تبرع به
كان أعطاه لمعروف بالعمل
من غير استئجاره ولا
إجبار حاكم له بناء على
الأصح الآتى أنه لا شيء له
قاله الاذرى واعتراض
بان هذا معتاد معلوم لكل
أحد فلا خديعة فيه ويؤيده
دخول المكس إلا ان يفرق
بأنه مجبور على المكس دون
ذاك (والحارس والقصار
والرفاء) بالمذ (والصباغ)
كل من الاربعة للبيع
(وقيمة الصبغ) له وكذا
الادوية والطين ونحوهما
(وسائر المؤن المرادة
للاسترباح) اى طلب الربح
كالعطف للتسمين بخلاف
ما قصد به بقاء عيه فقط
كنفقة وكسوة وعلف

غير تسمين واجرة طبيب وقيمة دواء لمريض حدث عنده وفداء جنابة وما استرجع المبيع به ان غصب اوابق لو وقع في مقابلة ما استوفاه من زوائد المبيع ومعنى دخول ذلك انه (٣٣) يضمه للثمن ويخبره بقدر الجملة ثم يقول بما قام على وبيع كذا كما يفيد قوله الاتي وليعلم ان منه

وما قام به ومرارا اكتشافا بعلمه قبل القول فقياسه صحة بعتك بما قام على وهو كذا فان قلت اذا شرطوا انه لا بد من تعيين ما قام عليه به فما فائدة قولهم مع ذلك يدخل كذا الا كذا قلت فائدة لو اخبر بان قام عليه بعشرة ثم تبين انها في مقابلة ما لا يدخل وحده او مع ما يدخل حط الزيادة وربحها كما ياتي هذا ان لم ينص على دخول ما لا يدخل والا كبتك بما قام على وهو كذا وما انفقته عليه وهو كذا جاز قطعا بل لو ضم للثمن اول ما قام به اجنبيا عن العقد بالكلية ثم باعه مريحة او محاطة كاشترته بمائة وقد بعتك بمائتين وربعه يارده صح وكانه باعه بمائتين وعشرين (ولو قصر بنفسه او كال او حمل) او طين او صبيغ او جعله بمحل يستحق منفعته (او تطوع شخص به لم تدخل اجرة) مع الثمن في قوله بما قام على لان عمله ومخله وما تطوع به غير لم يقيم عليه وطريقه ان يقول لي او للتبرع لي عمل او محل اجرة كذا ويضمه للثمن (وليعلما) أي المتبايعان وجوبا (ثمنه) أي المبيع قدرا وصفة في بعت بما اشترت (او ما قام به) في

لتسميتها اه ع ش (قوله غير تسمين) راجع للثلاثة جميعا (قوله حدث عنده) أي بعد قبضه له على مامر (قوله واجرة طبيب الخ) عطف على نفقة وكذا قوله وفداء جنابة أي حادثة عنده وقوله وما استرجع به معطوفان عليه ويحتمل انهما معطوفان على قوله ما قصد الخ (قوله ان غصب اوابق) أي عنده اه ع ش (قوله لو وقع) أي ما قصد به البقاء (قوله ما استوفاه الخ) أي ما استحق استيفاءه ان حدث والافقد لا يحصل منه فوائد ومع ذلك لا يدخل منه شيء اه ع ش (قوله ان يضمه للثمن الخ) أي وليس المراد انه بمطلق ذلك تدخل جميع هذه الاشياء مع الجهل بها انها به (قوله ومرارا اكتشافا) أي في شرح قال لعالم بالثمن (قوله فان قلت) إلى قوله هذا ان لم ينص في النهاية (قوله هذا) أي حط الزيادة وربحها فيما لو اخبر الخ (قوله وما انفقته) عطف على ما قام على (قوله وربعه يارده) أي او حطه يارده (قوله صح) وفاقا للنهاية والمغنى (قوله بمائتين وعشرين) هذا في المراجعة أي وبمائة وواحد وثمانين درهما وتسعة اجزاء من احد عشر جزءا من درهم في المحاطة قول المتن (ولو قصر بنفسه الخ) وعمل غلامه كعمله اه مغنى (قوله او طين) إلى قول المتن وليصدق في النهاية والمغنى (قوله او صبيغ) واضح اخذ من صنيع المتن أن محله في الاجرة لا في عين الطين والصبيغ اه سيد عمر عبارة المغنى ولو صبغه بنفسه حسبت قيمة الصبيغ فقط لا نه عين ومثله ثمن الصابون في القسارة اه (قوله بمحل يستحق منفعته) عبارة العباب كالروض فيما يدخل واجرة بيت المتاع وفيما لا يدخل وبيته أي ولا اجرة بيته قال الشارح في شرحه المملوك له او المعار او المستاجر اه فانظر المراد بيت المتاع هل هو الذي استوجره له سم اقول نعم عبارة ع ش قوله يستحق منفعته لا تنافي بين هذا وقوله مر او لا أي فيما يدخل كاجرة المكان لان ذاك فيما اذا اكتره لاجله ليضعه فيه وهذا فيه اذا كان مستحقا له قبل الشراء ووضع فيه اه يظهر عدم الدخول ايضا فيما اذا استحق منفعته بعد الشراء بنحو الاجارة لا لغرض وضعه فيه ثم وضعه فيه فليراجع (قوله لم يقيم) أي ما ذكر (عليه) أي المشتري وإنما قام عليه ما بذله اه نهاية ومغنى (قوله وطريقه) أي طريق ادخال اجرة ما ذكر من عمله ومخله وما تطوع به غيره (قوله ان يقول لي) عبارة النهاية والمغنى ان يقول بعتك بكذا او اجرة عملي اوبقي او عمل المتطوع عني وهي كذا وربع كذا اه (قوله ويضمه) أي الاجرة (قوله أي المتبايعان) أي تولية أو اشراك أو محاطة أو مريحة حلبي اه بحيرى (قوله فلا تسكني هنا) أي في المراجعة وكذا في التولية والاشراك والمحاطة (قوله لعدم تاتي البيع) هذا مسلم اذا ضبط الربح باجزاء الجملة اما اذا ضبطه بنفس الجملة كبتك بهذه الدراهم المشاهدة وزيادة درهم مريحة فلاذ الاصل معلوم بالمشاهدة والربح بالمقدار وهو كونه درهما واحدا فالجهل بقدر الاصل هنا غير مانع من العلم بالربح وتقدم ان درهم الربح عند الاطلاق من غالب دراهم البلد فليراجع اه سم (قوله مثلا) أي او حنطة مثلا معينة غير مكيلة نهاية ومغنى (قوله مريحة) ويظهر أو محاطة قول المتن (وليصدق الخ) المراد أنه يجب الاخبار بالامور المذكورة وان يصدق في ذلك الاخبار عبارة الارشاد وشرحه للشارح ويخبر البائع قبل التولية والاشراك والبائع مريحة ومحاطة به أي بما اشترى به او بما قام المبيع عليه صدقا وجوبا

معتاد لا بد منه عادة فالمشتري موطن نفسه عليه وكذا البائع (قوله أو جعله بمحل الخ) عبارة العباب كالروض فيما يدخل واجرة بيت المتاع وفيما لا يدخل وبيته أي ولا اجرة بيته قال الشارح في شرحه المملوك له او المعار او المستاجر اه فانظر المراد بيت المتاع هل هو الذي استوجره له بقصد (قوله لعدم تاتي البيع) مريحة مع الجهل بقدرها هذا مسلم اذا ضبط الربح باجزاء الجملة اما اذا ضبطه بنفس الجملة كبتك بهذه الدراهم المشاهدة وزيادة درهم مريحة فلاذ الاصل معلوم بالمشاهدة والربح بالمقدار وهو كونه درهما واحدا فالجهل بقدر الاصل هنا غير مانع من العلم بالربح وتقدم أن درهم الربح عند الاطلاق من غالب دراهم البلد فليراجع (قول المصنف وليصدق البائع الخ) المراد انه يجب الاخبار بالامور المذكورة وان يصدق في

بما قام على (فلو جهله أحدهما بطل) البيع (على الصحيح) وخرج بقدر أو صفة المعاينة فلا تسكني هنا مشاهدة دراهم ولا معينة غير معلومة الوزن وان كفت في نحو البيع والاجارة لعدم تاتي البيع مريحة مع الجهل بقدرها اه صفتها (وليصدق البائع) مريحة

ويخبر صدقا بعيب قديم الى ان قال والاي خبر صدقا فيما ذكر بان كذب او ترك الاخبار بو احد منها خير على الفور فيما يظهر المشتري مرا بحة بين الفسخ والامضاء ولم يحط شيء من الثمن ان اجاز انتهت اه سم بحذف عبارة البصري قوله وليصدق البائع الخ ينبغي ان يقول وليصدق البائع بما قام عليه مرا بحة او محاطة او بدونهما اذا لا يظهر وجه اشتراطهما في الصيغة المذكورة ولا وجوب الصدق فيهما اذا لم يكونا بالصيغة المذكورة كبعثك بكذا وربح كذا او حط كذا اه وقوله بما قام عليه اي او بما اشترت وسياق عن القليوبي والحلي ان وجوب الاخبار بالا مورا المذ كورة انما هو اذا لم يكن المشتري عالما بها او الا فلا حاجة الى الاخبار بها اه وفيه كلام المصنف مع الشرح ايضا (قوله وجوبا) اي صدقا واجبا (قوله لان كتمه) اي كتم ما يختلف به الغرض (قوله حينئذ) اي حين اذ باع مرا بحة او محاطة (قوله استقر عليه العقد) اي عند لزومه (قوله او قام الخ) ظاهره العطف على قوله استقر الخ وفيه مالا يخفى وعبرة المنهج والمعنى والنهاية او ما قام الخ عطفًا على الثمن ولعل ما سقطت هنا من قلم الناسخ قال ع ش قوله مر او ما قام به المبيع ويكفي فيما قام به عليه بالقيمة في جواز الاخبار ان كان من اهل الخبرة ولو فاسقا والافليسال عدلين يقومانه او واحد اعلى ما ذكره بعضهم فان تنازع اى البائع والمشتري في مقدار القيمة التي اخبر بها فلا بد من عدلين وفي شرح الروض ما يوافق مع اعتماده ما ذكره بعضهم من كفاية عدل واحد اه وسيد كر عن الايعاب ما يوافق اى شرح الروض (قوله عند الاخبار) اي بالثمن او بما قام به المبيع عليه والظرف متعلق بقول المتن وليصدق فكان الاولى تقديمه على قوله في كل ما يختلف الخ (قوله وصفته) عطف على قدر الثمن اي صفة الثمن عبارة العباب وشرحه للشارح ويجب ان يصدق في صفة الثمن من نحو صحة وتكسر وخلوص وغش وسائر الصفات التي يختلف بها الغرض ان باع بقاء على ولا لم يجب ذلك لما مر ان الربح من نقد البلد الغالب والاصل من جنس الثمن اه (قوله ظاهره) عبر بظاهره لاحتمال عطفه على قدر الثمن لا على الثمن اه سم (قوله والثاني) اي وجوب ذكر اصل الاجل (قوله والاول) اي وجوب ذكر قدر الاجل (قوله اطلق اشتراطه الاذرعى) اعتمده النهاية والمعنى فقلا اى اصله او قدره مطلقا اذا اجل يقابله قسط من الثمن وان ذهب الزركشي الى ان محل وجوب ذكره اذا كان خارجا عن المعتاد في مثله اه قال ع ش قوله مر واقدره هي بمعنى الواو محل اشتراط ذكر القدر اذا لم يكن ثم عرف والا اكتفى باصل الاجل ويحمل على المتعارف اه حج بالمعنى وقد خالفه الشارح مر بقوله مطلقا الخ ان اريد بالاطلاق انه لا فرق بين ان يكون ثم عرف يحمل عليه او لا ولكن هذا لا يتعين في كلام الشارح مر بل الظاهر من قوله مر وان ذهب الزركشي ان معنى الاطلاق عدم الفرق بين كون الاجل زائدا على المعتاد وعدم زيادته وهو لا ينافي الصحة اذا

ذلك الاخبار وفي الروض فرع الثمن ما استقر عليه العقد فتلحقه الزيادة والنقصان قبل لزومه فان حط بعد لزومه وباع بلفظ اشترت لم يلزمه الخط او بلفظ قام على اخبر بالباقي فان انحط الكل لم ينعقد بيعه مرا بحة بلفظ قام على او براس المال بل باشترت و الخط للكل او البعض بعد جريان المراجعة لم يلحق اى بخلافه في التولية والاشراك انتهى فانظر حيث لا يلحق الخط المشتري هل يلزم البائع الاخبار بانه حط عنه او لانه لا فائدة فيه وفيه نظر وقديل قوله اخبر بالباقي دون ان يقول ذكر صورة الحال على عدم اللزوم وعبرة الارشاد وشرحه للشارح ويخبر البائع قبل التولية والاشراك والبيع مرا بحة ومحاطة به اي بما اشترى به او بما قام المبيع عليه صدقا وجوبا ويخبر صدقا بعيب قديم وببيع حادث عنده وغبن ان غبن في الشراء واجل الى ان قالوا والاي خبر صدقا فيما ذكر بان كذب او ترك الاخبار بو احد منها خير على الفور فيما يظهر المشتري مرا بحة بين الفسخ والامضاء ولم يحط شيء من الثمن ان اجاز نعم ان اخبر بزيادة او حط صح البيع وحطت الزيادة مع رجحان المشتري من الثمن في التولية والاشراك والبيع بما قام عليه ولا خيار لهما وقضية كلام المصنف انه لا حط في غير هذه الصورة وهو المعروف في المذهب الخ اه (قوله المصنف والاجل) قد يؤخذ منه ان الاجل هنا لا يلحق المشتري بخلافه في التولية والاشراك على ما تقدم (قوله ظاهره) عبر

ومحاطة وجوبا (في) كل ما يختلف الغرض به لان كتمه حينئذ غش وخديعة نحو (قدر الثمن) الذي استقر عليه العقد أو قام به المبيع عليه عند الاخبار وصفته ان تفاوتت (والاجل) ظاهره انه لا بد من ذكر قدره كاصله والثاني واضح والاول اطلق اشتراطه الاذرعى وقيد الزركشي بما اذا زاد على المتعارف أى اولم يكن هناك متعارف أو تعدد المتعارف ولا أغلب فيما يظهر

كان ثم عرف يحمل عليه الاجل المطلق ثم ظاهر المصنف والشارح م رانه لا يشترط لصحة العقد ذكر الاصل وقضية قول حجج الثاني واضح خلافه اه اقول وكذا قضية قول المغنى وكلامه يقتضى اشتراط تعيين قدر الاجل مطلقا وهو كذلك لان الاجل يقابله قسط من الثمن اه خلافه ولكن قول الشارح الاقوى وترك الاخبار الخ كقول شرح المنهج والنهاية فلو ترك الاجبار يشىء من ذلك فالبيع صحيح لكن للبشرى الخيار وقول المغنى ولولم يبين الاجل والعيب او شيئا مما يجب ذكره ثبت للبشرى الخيار صريح فى ان ذلك ليس شرطا لصحة العقد (قوله وذلك) اى وجوب صدق البائع مراجعة او محاطة فى كل ما يختلف الغرض به (قوله لان بيع المراجعة) اى والمحاطة (قوله مبنى على الامانة الخ) افهم انه لو كان عالما بما ذكر لم يحتاج الى الاخبار به وهو كذلك وكذا كل ما يجب الاخبار به قليوبى وحلى اه بجيرى (قوله فاشترى) اى صاحبه (منه) اى من المواطىء (قوله ما اشتراه) مفعول فاشترى و (قوله ثم اعاده بعشرين) اى ثم اشترى المشتري الاول من صاحبه بعشرين (قوله ليخبر بها) اى بالعشرين فى بيع المراجعة كذا فى النهاية والمغنى وقولهما فى بيع المراجعة اى والمحاطة (قوله كره) وفاقا للنهاية والمغنى (قوله قوى المصنف تخيره) اى المشتري اعتمده النهاية قال سم وجزم به الروض فقال فلوبان الكثير اى من الثمن عن مواطاة فله الخيار اه اى وقد باعه مراجعة كما صرح به الحجازى فى مختصر الروضة م ر فان لم يبعه مراجعة فلا خيار له وقضية التخير السابق ان لاحظ اه (قوله واعترض الخ) اقره المغنى (قوله ولو اشترى) الى المتن فى النهاية والمغنى (قوله بخمسين الخ) عبارة النهاية واشتراه ثانيا باقل من الاول او اكثر منه اخبر وجوبه بالاخير منهما ولو فى لفظ قام على اذ هو مقتضى لفظه اه (قوله فيقول) الى قوله ولو اختلفت فى النهاية والمغنى (قوله قيمة كذا) ولا يكتفى فيها بتقويمه بنفسه بل لابد من عدلين على ما قاله التاج الفزارى وتبعه الدميرى وقال ابن الرفعة انه ان يعتمد ظنه ان كان من اهل الخبرة والا كفى عدل على الاشبه انتهى واعتمده السبكي والاول احوط والثانى اوجه نعم لو جرى نزاع بينه وبين المشتري فى القيمة لم تثبت إلا بعدلين اتفاقا اه ايعاب ومر عن عرش عن شرح الروض مثله (قوله وان نازع فيه الاسنوى) وقال انه غلط وان الصواب انه ان باع بلفظ القيام اقتصر على ذكر القيمة نهاية ومغنى (قوله ولو اختلفت قيمته) اى العرض فى زمن الخيار (قوله اعتبرت يوم الاستقرار) المعتمد اعتبار يوم العقد فقد قال فى النهاية انه يذ كر قيمة العرض حالة العقد ولا مبالاة بار تفاعها بعد ذلك نهاية وسم اى ولا بانخفاضها رشيدى وعش (قوله وان لم يقدره) اى وان لم يخبر بقيمته اه كرى عبارة سم قوله وان لم يقدره عبارته فى غير هذا الكتاب اى وعبارة النهاية والاسنوى وان لم يخبر بقيمته اه وعبارة السيد عمر قوله وان لم يقدره ان كان المراد به عدم التقدير بالقيمة فواضح او ظاهره فهو مشكل بمسئلة الدرهم المعنية المتقدمة (قوله وقال المتولى لافرق) وحيث قد فالمراد بالعرض ما قابل النقد فيشمل المثلث ايضا وظاهر كلام النهاية بل صريحه كافى الرشيدى راداعلى عرش انها تعتمد قول المتولى وفاقا للشارح (قوله الغبن) الى المتن فى النهاية والمغنى (قوله والشراء من محجوره الخ) ومثله ما اذا اشتراه باكثر من قيمته لغرض ولو اخذ ارش عيب وباع بلفظ قام على حط الارش او بلفظ ما اشترى ذكر صورة الحال من عيب واخذا رش اه نهاية قال عرش قوله ولو اخذا رش عيب اى او ارش جنائية على المبيع بعد الشراء كفى الانوار قاله سم على منهج و اقره الشارح م ر اه وفى المغنى ما يوافقه (قوله موجود حالة العقد) اى بخلاف الحادث بعده قال فى

بظاهره لاحتمال عطفه على قدر الثمن لا على الثمن (قوله تخيره) جزم به فى الروض فقال فلوبان الكثير عن مواطاة فله الخيار انتهى اى وقد باعه مراجعة كما صرح به الحجازى فى مختصر الروضة م ر فان لم يبعه مراجعة فلا خيار وقضية التخير السابق ان لاحظ (قوله اخبر بها وجوبا) فلو اخبر بالمائة فهل يتخير المشتري (قوله لا العقد) المعتمد اعتبار يوم العقد فقد قال فى النهاية انه يذ كر قيمة العرض حالة العقد ولا مبالاة بار تفاعها بعد ذلك (قوله وان لم يقدره) عبارته فى غير هذا الكتاب وان لم يخبر بقيمته انتهى وكذا عبارة شرح الروض (قوله موجود حالة العقد) اى بخلاف الحادث بعده قال فى الروض وشرحه لا اى

على الامانة لا اعتماد المشتري نظر البائع ورضاه لنفسه بما رضىه البائع مع زيادة او حط ولو واطا صاحبه فاشترى منه بعشرين ما اشتراه بعشرة ثم اعاده بعشرين ليخبر بها كره وقيل يحرم واختاره السبكي لانه غش ولا يتخير المشتري لكن قوى المصنف تخيره واعترض بان تخيره انما يتأتى على التحريم لا الكراهة وفيه نظر لما مر فى تلقى الركبان وفصل التصرية بما يعلم منه انه لا يلزم من الحرمة التخير ولا من الكراهة عدمه بل قد يتخير معاهدون الحرمة ولو اشترى شيئا بمائة ثم خرج عن ملكه ثم اشتراه بخمسين اخبر بها وجوبا (والشراء بالغرض) فيقول بعرض قيمته كذا ولا يقتصر على ذكر القيمة وان باعه بلفظ القيام كما قاله وان نازع فيه الاسنوى لانه يشد فيه فوق ما يشدد بالنقد ولو اختلفت قيمته اعتبرت يوم الاستقرار لا العقد على الاوجه وجزم السبكي كما لو ردى بان المراد بالعرض المتقوم فالمثلث يجوز البيع به مراجعة وان لم يقدره وقال المتولى لافرق وهو الاوجه للعلة المذكورة (ويبان) الغبن والشراء من محجوره او من مدينه المعسر او الماطل بدينه وما اخذه من نحو لبن

مطلقاً حتى (الحادث عنده) كزوج الامة وترك الاخبار بشئ من ذلك حرام يثبت الخيار للشترى (قلو) لم يبين نحو الاجل تخير المشتري
لتدليس البائع عليه ولا حظ هنا على المعتمد لا تدفع الضرر بالخيار وان (قال) اشتريته (٤٣٥) بمائة) وباعه بها وربحه يارده مثلاً

(فبان) بحجة كينة أو
اقرار انه اشتراه (بتسعين
فالظاهر انه يحط الزيادة
وربحها) بقي المبيع او تلف
لكذبه أى يتبين انعقاد
العقد بما عداهما فلا يحتاج
لانشاء حط (و) الاظهر
على الحط انه (لا خيار
للمشتري) لرضاه بالاكثر
فبالاقل اولى ولا للبائع
وان عذر قال جمع
محققون نقلاً عن القاضي
واعتمده ورد واما مخالفه
ومحل هذا في بعثك برأس
مالى وهو مائة وربح كذا
لا في اشتريته بمائة وبعثك
بمائة وربح كذا لان المشتري
فرط حيث اعتمد قوله
لكنه عاص وكذا لو قال
اعطيت فيها كذا فصدقه
واشتراه ثم بان خلافه وفيه
نظر اى نظر بل الاوجه
ما في النهاية مما يخالفه لانه
صدقه ايضا في قوله رأس
مالى كذا فإى فرق بينها
على انه معذور في تصديقه
لان الناس موكلون الى
اماناتهم ولو توقف
الانسان على ثبوت ما وقع
الشراء به لعز البيع مراهجة
لان الغالب ان ذلك لا يعرف
إلا من البائع فان قلت يمكن
الفرق بأنه في الاولى أتى
بلفظ يشمل ثمنه الذى بان

الروض وشرحه لا أى لا يخبر بوطء الثيب وأخذ مهر واستعمال لا يؤثر في المبيع وأخذ زيادات منفصلة
حادثة كلبن وولد ووصف وثمره انتهى اه سم وفي العباب مثله لكنه عبر بالحمل بدل الولد وقال الشارح في
شرحه بان اشتراها حائلاً فحملت وولدت في يده ثم زال نقص الولادة وانتفى محذور التفريق فحينئذ
لا يجب الاخبار بما جرى بخلاف ما إذا بقي أحدهما لعدم صحة البيع في الثاني ولو جوب الاخبار في الاول ومحل
ما ذكر في ووطء الثيب حيث لم يكن زاناً منها بان مكنته مع ظنه اجنبياً ولا لزمه الاخبار به لانه حينئذ ينقص
القيمة ثم رأت الزر كشي قال ولا ريب ان كل ما حصل به نقص يجب الاخبار به كما في الغيب الحاصل عنده
ومنه ما لو طال مكث السلعة عنده وكان ذلك منقضا لقيمتها كالعبد بكبر ونحوه اه (قوله مطلقاً) فلو كان به
عيب قديم اطلع عليه بعد الشراء ورضى به وجب بيانه ايضا مغنى ونهاية (قوله الحادث عنده) اى باقية او
جناية ينقص القيمة او العين نهاية ومغنى (قوله وترك الاخبار) الى قوله وان قال في النهاية والمغنى (قوله حرام)
اى إذا لم يكن المشتري عالماً به كما مر (قوله ثبت) اى حيث باع مراهجة (الخيار) اى فوراً لانه خيار عيب
اه ع ش (قوله وباعه) اى مراهجة نهاية ومغنى عبارة العباب مع شرحه وان كذب في الثمن عمداً وغلطاً وبين
لغلطه وجهاً محتملاً او لا كقوله اشتريته بمائة ثم ولده او اشركه او باعه مراهجة او محاطة فان تسعين باقراره
او بينة فالباع صحيح ويسقط عشرة ووربحها في المراهجة اه (قوله بحجة) الى قوله قال جمع في النهاية والمغنى
(قوله كينة الخ) الكاف استقصائية عبارة النهاية والمغنى بيينة او اقرار اه (قوله لكذبه) تعليل
للاظهر (قوله او يتبين الخ) تفسير لقول المتن يحط الخ (قوله بما عداهما) اى ما عدا الزيادة وربحها
(قوله ولا للبائع) أى لتدليسه او تقصيره اه ايعاب (قوله ومحل هذا الخ) أى قول المصنف والظاهر انه
يحط الزيادة وربحها (قوله لا في اشتريته الخ) اى فلا حظ هنا ولا خيار كما افصح بذلك السبكي والاذرعى
اه سم (قوله لكنه عاص) استدراك على قوله لا في اشتريته الخ والضمير للبائع (قوله وفيه نظر)
اى فيما قاله الجمع المذكورون سم وكردى (قوله بل الاوجه الخ) وفاقاً لظاهر اطلاق النهاية والمغنى
(قوله ولو توقف الناس) اى معاملتهم (قوله ان ذلك) اى ما وقع الشراء به (قوله اتى بلفظ يشمل ثمنه
الخ) اى شمول الكلى لجزئيه فشمول رأس المال للتسعين من هذا الشمول بخلاف شمول المائة لها فن شمول
الكل لجزئه (قوله لو كان هذا هو المراد الخ) لك ان تقول اى دليل يستدعى اتحاد التصوير فيما نحن
فيه وفي المسئلة الآتية فليكن التصوير فيما نحن فيه بما افاده القاضي وفي الآتية بخلافه ولا محذور فيه
فليتأمل حق تامل فان كلام القاضي وجهه جداً من حيث المدرك اه سيد عمر (قوله لو كان هذا) اى
الفرق المذكور (هو المراد) أى للقاضى (قوله في الصحة الآتية) أى في المتن آتفاً (قوله أى الثمن) الى قوله
وافهم في النهاية لا اقول له رجاء ما تقرر (قوله مراهجة) كان ينبغى ان يسقطه او يزيد قبيله المبيع وباعه إذ
الكلام في ثمن العقد الاول عبارة المغنى ولو غلط البائع فنقص من الثمن كان قال اشتريته بمائة وباعه
مراهجة ثم زعم انه اى الثمن الذى اشترى به مائة وعشرة اه ثم رأت في الرشدى ما نصه قوله الذى اشترى به
مراهجة الظاهر الذى اشترى به وباع مراهجة فلعل لفظه وباع سقط من الكتابة على انه لا حاجة الى قوله مراهجة
اه يعنى ان الحكم المذكور جارٍ في التولية والاشراك والمحاطة ايضا كما صرح به العباب وشرحه اى في الجملة

لا يخبر بوطء الثيب وأخذ مهر لها واستعمال لا يؤثر في المبيع وأخذ زيادات منفصلة حادثة كلبن وولد ووصف
وثمره لانهم لم تأخذ قسطاً من الثمن ويحط منه قسط ما أخذ من لبن ووصف وحمل وثمره ونحوها إذا كان
موجوداً خال العقد لانه أخذ قسطاً من الثمن انتهى (قوله لا في اشتريته) اى فلا حظ هنا ولا خيار كما
افصح بذلك السبكي والاذرعى (قوله وبعثك بمائة) فلو قال (١) وبعثك بها (قوله وفيه نظر) اى فيما قاله

الانعقاد به وقوله وهو مائة وقع تفسيراً لما وقع به العقد فاذا خالف الواقع ألغى وفي الثانية لم يأت بذلك بل أوقع العقد بالمائة فيتعذر
وقوعه بالتسعين قلت لو كان هذا هو المراد لم يختلف الشيخان في الصحة الآتية ولما فرق بين خاتلى التصديق والتكذيب بما ياتى فتأمل
(ولو زعم انه) اى الثمن الذى اشترى به مراهجة مائة (١) (قوله فلو قال الخ) هكذا في الاصول التى بايدىنا ولعل فيها سقطاً تاماً

وعشرة) وانه غلط في قوله اولاً انه مائة (٢٣٦) (وصدقة المشتري) في ذلك (لم يصح البيع) الذي وقع بينهما راجحة (في الاصح) لتعذر قبول

لا بجميع ما ذكر من التفصيل (قوله وانه غلط) وظاهر المتن انه لا فرق هنا بين التعمد والغلط وهو قياس ما مر في الزيادة لكنهم اقتصروا في النقص على الغلط قال شيخنا ولعلمهم تركوا التعمد لان جميع التفاريع لا تأتي فيه انتهى وقد ذكر في البحر عن الماوردي صورة من التعمد حيث قال اشترى ثوباً بمائة ثم اخبرني المراجعة عمداً انه اشتراه بتسعين فهل هو كاذب ووجهان ليس بكاذب لدخول التسعين في المائة فعليه لا يتخير المشتري هو كاذب لان التسعين بعض المائة فيتخير المشتري في الفسخ قال في التوسط ويجب الجزم بانه اذا لم يساو التسعين لنحو عيه يتخير المشتري على الوجهين اه ايعاب قول المتن (الاصح الصحة) أي بالمائة فقط رشدي ومغنى وسينبه عليه الشارح بقوله يردده عدم ثبوت الزيادة الخ (قوله كما لو غلط بالزيادة) وهو الصورة المتقدمة بقول المتن فلو قال بمائة فبان بتسعين الخ (قوله وتعليل الاول) أي تعليل الراجعي بتعذر قبول العقد الزيادة (قوله لكن يتخير البائع) كذا في المغنى والنهاية (قوله وإنما روعي هنا) أي فيما لو زعم انه مائة وعشرة قاله عش وهو لا يناسب قول الشارح العقد الاول والثاني الخ وقال الرشدي يعني في مسألة الغلط بالزيادة اه وهو لا يناسب قول الشارح حتى ثبت النقص لأنه ثم الخ عبارة الایعاب وسيأتي مثلها عن المغنى راعي هنا المسمى وثم العقد الاول اه وهي ظاهرة لا غبار عليها ولعل الصواب ان يقول الشارح هنا ما وقع به العقد الثاني لا الاول حتى تثبت الزيادة بخلاف ما مر لانه الخ (قوله حتى ثبت النقص) أي الذي ادعاه البائع فزاد في الثمن اه عش وهذا مبني على ما تقدم منه مع ما فيه عبارة المغنى فان قيل طريقة المصنف مشكلة حيث راعي هنا المسمى وهناك العقد يعني الاول اجيب بان البائع هناك نقص حقه فنزل الثمن على العقد الاول ولا ضرر على المشتري وهنا يزيد فلا يلتفت اليه اه (قوله ثم) أي في مسألة الغلط بالزيادة (قوله جبرناه) أي البائع بالخيار وقال الشيخ عميرة و ايضا فالزيادة لم يرض بها المشتري بخلاف النقص السالف فانه رضى به في ضمن رضاه بالاكثر اه عش (قوله والمشتري) أي وجبرناه المشتري (قوله بفتح الميم) أي اما بكسر هاء فهو الواقعة نفسها ايعاب وعش وبذلك يعلم ما في حاشية السيد عمر عما نصه قول المتن وجهها محتمل يقع كثير في ابحاث المتأخرين انهم يقولون وهو محتمل فيؤخذ عما افاده الشارح انه ان ضبط بالفتح أشعر بالترجيح لانه بمعنى قريب أو بالكسر فلا لانه حينئذ بمعنى ذو احتمال اه بل الأمر بعكس ما قاله كما صرح به عش في محل آخر (قوله أي قريبا) أي يمكننا يقبله الشرع وبكسر هاء نفس الواقعة اه بجري (قوله بين هذا) أي ما لو ادعى البائع الغلط بالنقص وكذبه المشتري ولم يبين البائع وجهها محتمل حيث لا يقبل قوله ولا يثبت (قوله وقف) بصيغة المصدر أي كانت وقفاً عليه (قوله إذالم يكن صرح الخ) فان صرح بذلك لم يقبل دعواه ولا يثبت وحله إذالم يذكر تاويله لتصريحه فان ذكره كان قال كنت نسيت أو اشتبه المبيع على تغيره قبيل ذلك منه كما ذكره الشارح في باب الحواله بعد قول المصنف ولو باع عبدان ثم اتفق المتبايعان الخ اه عش وسيجي عن سم قبل الباب ما يوافقه (قوله وكذا إذا الخ) لا يخفى ما فيه من الركة عبارة النهاية والایعاب كالمشهدت حسبة انها وقف على البائع الخ قال الرشدي قوله كالمشهدت حسبة أي وان صرح حال بيعها بانها ملكه بدليل قوله ان كذب نفسه اه (قوله ثم ورثها) أي او قبل الوضية او النذر بها فيما يظهر (قوله وتصرف له) أي للبائع (قوله ان كذب نفسه الخ) أي والا بان اصر على انكاره الوقف وقفت الى موته ثم صرفت لا قرب الناس الى الواقف اه ايعاب (قوله بان العذر) صلة قوله ويفرق (قوله هناك) أي في البواع دارا الخ (قوله واما هنا) أي فيما لو ادعى البائع الغلط بالنقص (قوله فالتناقض نشا الخ) قد يقال والتناقض هناك نشا من قوله ايضا وهو دعواه انها وقف او كانت ملك غيره فان هذا القول مناقض لبيعه إلا ان يقال لما كان الوقف والموت ليسا من فعله وقد يخفى كل منهما عليه

الجمع المذكورون (قوله وانه غلط) قال في شرح الروض اقتصر وافي حالة النقص على الغلط وقياس ما مر في الزيادة ذكر التعمد ولعلمهم تركوه لان جميع التفاريع لا تأتي فيه انتهى (قوله فالتناقض نشا الخ)

العقد للزيادة بخلاف النقص بدليل الارش (قلت الاصح الصحة والله اعلم) كما لو غلط بالزيادة وتعليل الاول يردده عدم ثبوت الزيادة لكن يتخير البائع وإنما روعي هنا ما وقع به العقد الاول والثاني حتى يثبت النقص لانه ثم لما ثبت كذبه الغي قوله في العقد مائة وان عذر ورجع الى التسعين وهنا لما قوى جانبه بتصديق المشتري له جبرناه بالخيار والمشتري باسقاط الزيادة (وان كذبه) المشتري (ولم يبين) البائع (لغلطه) الذي ادعاه (وجهها محتملا) بفتح الميم أي قريبا (لم يقبل قوله ولا يثبت) التي يقسمها على الغلط لتكذيب قوله الاول لها ويفرق بين هذا وما لو باع دارا ثم ادعى انها وقف او انها كانت غير ملكه ثم ورثها فان يثبت تسمع إذا لم يكن صرح حال البيع بانها ملكه وكذا إذا اقام بينة الوقف غيره حسبة أنها وقف على البائع واولاده ثم الفقراء وتصرف له الغلة ان كذب نفسه وصدق الشهود بان العذر هناك اوضح فان الوقف والموت الناقل له ليسا من فعله فاذا عارض قوله وامكن الجمع بينهما بان لم يصرح حال البيع بالملك سمعت بينته

وأما هنا فالتناقض نشأ من قوله فلم يعذر بالنسبة لسماح بينته للتخلف كما قال (وله تخلف المشتري أنه لا يعرف ذلك) أي ان الثمن مائة وعشرة (في الاصح) لانه قد يقر عند عرض اليه عليه فان حلف

فذلك ولا اردت على البائع بناء على الاصح ان اليمين المردودة كالاقرار وللشترى (٤٣٧) الخيار بين امضاء العقد بما حلف عليه وبين

فسخه كذا أطلقوه ونازع فيه الشيخان بان مقتضى الاطهر ان اليمين المردودة كالاقرار ان يأتى فيه ما من في حالة التصديق اى فلا يتخير المشتري بل البائع لعدم ثبوت الزيادة واعتمده في الانوار ونقله عن جمع وقد يوجه ما قالوه بانها ليست كالاقرار من كل وجه كما يعلم من كلامهم الاتى فى الدعوى (وان بين لغطه وجها محتملا كتزوير كتاب على وكيله او انتقال نظره من متاع لغيره فى جريدته (فله التحليف) اى تحليف المشتري كما ذكر لان ما بينه يحرك ظن صدقه فان حلف فذاك ولا اردت وجاء ما تقرر (والاصح سماع بينته) بان الثمن مائة وعشرة لظهور عذره وأفهم قوله فلو قال تقريرا على ما قبله ان هذا كله إنما هو فى بيع المراجعة فلو وقع ذلك فى غيرها بأن لم يتعرض لها لم يكن فيه سوى الاثم ان تعمد الكذب والفرق ما مر ان بيع المراجعة مبنى على الامانة إلى آخره وهذا فارق ما هنا أيضا افتاء ابن عبد السلام فيمن باع بالغامقرا له بالرق ثم ادعى انه حر و اقام بينة بانه عتيق قبل البيع بانها تسمع اى وان لم يذكر لاقراره بالرق عذرا كما اقتضاء اطلاقه لان العتيق قد يطلق على نفسه انه عبد

لم يجعل ذلك تناقضا سم وعش (قوله فذاك) أى أمضى العقد على ما حلف عليه من المائة ولا تثبت الزيادة ولا الخيار لو احدهما (قوله ولا اردت على البائع الخ) اى فيحلف على البت ان ثمنه المائة والعشرة معنى (قوله بما حلف) اى البائع (قوله ان اليمين المردودة الخ) بدل من الاظهر (قوله ان يأتى الخ) خبر ان (قوله فلا يتخير المشتري بل البائع لعدم ثبوت الزيادة) وهذا هو المعتمد نهائى ومعنى (قوله كتزوير كتاب الخ) عبارة المعنى والنهائى كقوله جاءنى كتاب على لسان وكيلى بانه اشتراه بكذا فبان كذبا عليه اه (قوله جريدته) بفتح الجيم وكسر الراء المهملة وسكون التحتية وفتح الدال المهملة اسم للدفتى المكتوب فيه ثمن امته ونحوها فليؤنى لكنه لم يوجب فى كتب اللغة كالمصباح والختار والقاموس بهذا المعنى اه بجمبرى (قوله ونقله) اى صاحب الانوار اه رشيدى (قوله وقد يوجه الخ) من كلام الشارح وما قبله من كلام الانوار اه رشيدى (قوله كما ذكر) اى على عدم معرفة ذلك (قوله يحرك ظن صدقه) اى يقويه قول المتن (والاصح سماع بينته) اى ولما سمعت كان كتصديق المشتري فيما ذكر فيه ايعاب ورشيدى عبارة الشوبرى وعلى السماع يكون كالمصدق فأتى فيه خلاف الشيخين والراجح صحة البيع ولا يثبت له الزيادة وله الخيار لا للمشتري اه (قوله ان هذا كله) اى ما ذكر فى الغلط بالزيادة أو النقص (قوله انما هو فى بيع المراجعة) الحصر اضافى لاخراج بيع المساومة كاشترىته بمائة وبعته بمائة وعشرة فلا يرد جريان ذلك فى التولية والاشراك اى فى الجملة لا بجميع ما ذكر من التفصيل اه سيد عمر (قوله ان وقع ذلك) اى الغلط بالزيادة او النقص (قوله فى غيرها) اى غير بيع المراجعة والثاني باعتبار المضاف إليه (قوله لها) اى للمراجعة (قوله لم يكن فيه) أى فى وقوع ذلك فى الغير (قوله سوى الاثم) هذا هو ظاهر فى الزيادة دون النقص (قوله والفرق) اى بين المراجعة وغيرها (قوله ما مر) اى فى شرح قول المتن والاجل اه كردى (قوله مقرر له) اى المبيع والبالغ لبائعه (قوله ثم ادعى) اى البالغ (قوله بانها) اى بينة البالغ صلة للافتاء (قوله وان لم يذكر لاقراره) اى البالغ وبهذا يخالف الافتاء ما هنا اه سم (قوله كما اقتضاء) اى التعميم المذكور بقوله اى وان لم يذكر الخ (قوله اطلاقه) اى ابن عبد السلام او افتائه (قوله لان العتيق الخ) تعليل لسماع بينة البالغ ويظهر انه من كلام ابن عبد السلام كما يفسده قول الشارح وقضيته الخ اى قضية التعليل المذكور (قوله حمله) اى حمل انه لا تسمع بينته بحرية الاصل اه سيد عمر (قوله بعد تسليمه) افهم المنازعة فى الحل المذكور لكن هذه المسئلة نظير المسئلة الآتية فى باب الحوالة فى قول المصنف ولو باع عبدا واحال بثمنه ثم اتفق البائعان الخ وذكر الشارح هناك كلاما طويلا يخالف كله توقعه هنا المشار إليه بقوله بعد تسليمه الا مقتضى كلام السراج البلقينى المذكور هناك اه سم باختصار وهذا مبنى كما يصرح به كلامه على أن مرجع ضمير تسليمه الحل وليس كذلك بل مرجعه مقتضى التعليل السابق * (خاتمة) * لو اتهم بشرط ثواب معلوم ما ذكره و باع به مراجعة او اتهم بلا عوض او ملكه بارث او وصية او نحوه ذلك ذكر القيمة و باع بها مراجعة ولا يبيع بلفظ القيام ولا الشراء ولا راس المال لان ذلك كذب وله ان يقول فى عبده اجرة او عوض خلع او نكاح او صالح به عن دم قام على بكذا او يذكر اجرة المثل فى الاجارة ومهره فى الخلع والنكاح والدية فى الصلح ولا يقول اشترىته ولا راس المال كذا لانه كذب معنى ونهائى

فد يقال التناقض هنا شامنا قوله وهو دعواه انها وقف او كانت ملك غيره فان هذا القول مناقض لبيعه (قوله لعدم ثبوت الزيادة) عبارة شرح مر وعلم بما تقرر ان قول الشارح يعنى المحلى تبعالغيره وللشترى حينئذ الخيار مبنى على المرجوح القائل بثبوت الزيادة (قول المصنف والاصح سماع بينته) قال فى شرح العباب ولما سمعت كان كتصديق المشتري فيما ذكر فيه (قوله اى وان لم يذكر الخ) هذا يخالف ما هنا (قوله ويتعين حمله بتقدير تسليمه) افهم قوله بتقدير تسليمه المنازعة فيه لكن هذه المسئلة نظير المسئلة الآتية فى باب الحوالة فى قول المصنف ولو باع عبدا واحال بثمنه ثم اتفق المتبايعان والمحال على حرته او ثبتت بينة بطلت الحوالة وقد ذكر الشارح هناك تقييد البينة بانها تشهد حسبة او يقيمها العبد او احد

فلان ومملوكه وقضيه انه لا تقبل بينته بكونه حرا الاصل ويتعين حمله بتقدير تسليمه على ما إذا لم يبدع ذرا كسيت طفلا

وهي الارض والشجر
(والثمار) جمع ثمر وهو
جمع ثمرة وذكر في الباب
غيرهما بطريق التبعية إذا
(قال بعتك هذه الارض
او الساحة او البقعة) او
العرصة وحذفها اختصارا
للكون مفهوما يخالف
ما قبلها لانه أمر لغوى
وليس المدار هنا إلا على
العرف وهي فيه متحدة
مع ما قبلها (وفيها بناء)
ولا بئرا لكن لا يدخل
ماؤها الموجود حال البيع
إلا بشرطه بل لا يصح
بيعهما مستقلة تابعة كما مر
آخر الربا إلا بهذا الشرط
وإلا لا يختلط الحادث
بالموجود وطال النزاع
بينهما وهذا يعلم انه لا فرق
بين ماء بمحل يمنع اهله من
استقى منها وغيره خلافا
لمن فصل لان العلة الاختلاط
المذكور ومن شأنه وقوع
التنازع فيه بكل من المحلين
(وشجر) نابت رطب
ولو شجر موز على المعتمد
وخرج بفيها مافي حدها
فان دخل الحد في المبيع
دخل مافيه وإلا فلا وعلى
الثاني يحصل افتاء الغزالي
بانه لا يدخل مافي حدها
وفي زيادات العبادى باع
ارضاً وعلى مجرى ما هنا شجر
فان ملكه البائع فهي
للمشتري وان كان له حق
الاجراء اى فقط فهي باقية
للبيع (فالذهب انه) أى

* (باب بيع الاصول والثمار) *

(قوله وهي الارض) إلى قوله وخرج في النهاية لإلا قوله وحذفها إلى المتن وقوله وهذا إلى المتن (قوله جمع ثمر) ويجمع ثمار على ثمر وثمر على اثمار ككتاب وكتب وعنق واعناق ثم ما تقرر صريح في ان الثمر جمع وقد اختلف في مثله مما يفرق بينه وبين واحده بالهاء ف قيل هو اسم جمع لا جمع وعليه فكان القياس ان يقول الشارح وهي جمع ثمرة في المصباح ان اسم الجمع الذى لا واحده من لفظه إذا كان لا لا يعقل كالابل يلزمه التانيث وتدخله الهاء إذا صغرا ومفهوم قوله لا واحده الخ انه إذا كان له واحد من لفظه كما هنا لا يتعين فيه التانيث اه ع ش (قوله غيرهما) اى غير بيع الاصول وبيع الثمار كالحاقلة والمزينة وبيع الزرع الاخضر والعرايا انتهى بكرى اه ع ش (قوله بطريق التبعية) قد يكون بطريق الاصاله وإن لم يترجم له اه سم على حج وهو جواب ثان اه ع ش اى فقد يترجم لشيء موزاد عليه وهو ليس بمصيب قول المتن (قال بعتك) اى شخص ولو وكلاما ماذوناله في بيع الارض من غير نص على ما فيها اخذ من كلام سم الا ترى وينبغي ان مثله ولى المحجور عليه بل اولى لانه نائب على المولى عليه شرعا ففعله كفعله اه ع ش قول المتن (او الساحة) وهي اى لغة القضاء بين الابنية نهاية ومعنى (قوله او البقعة) وهي اى لغة التى خالفت غيرها انخفاضا او ارتفاعا مختاراه بجمري (قوله أو العرصة) قال في القاموس والعرصة كل بقعة بين الدور واسعة ليس فيها بناء سم على حج ومنه يعلم أن الفقهاء لم يستعملوا العرصة والساحة في معناهما اللغوى بل أشاروا إلى ان الالفاظ الاربعة عرفا بمعنى وهو القطعة من الارض لا يقيد كونها بين الدور اه ع ش وقال السيد عمر بعد نقله كلام القاموس المار فيؤ خدمته ان العرصة لغة اخص من البقعة اه (قوله مفهومها) اى معنى العرصة لغة (قوله إلا بشرطه) اى بشرط دخول الماء في الجميع اه كردى عبارة ع ش وهو النص عليه اه (قوله وإلا) أى وإن لم يشترط دخول الماء في العقد (قوله لا يختلط الخ) من اقامة العلة مقام المدعى والاصل لفسد العقد اى في الجميع لما يلزم عليه من الاختلاط وطول النزاع (قوله وبهذا) اى بقوله وإلا لا يختلط الخ (قوله بين ما بمفعول) اى بين بشر بمحل (قوله ومن شأنه) اى الاختلاط (قوله ثابت الخ) سيد كر محترزه بقوله واما المقلوع واليابس الخ (قوله ثابت) اى نابت اه نهاية (قوله ولو شجر موز) انما اخذه غايه لانه لما جرت العادة فيه بانه يخلف ويموت الاصل فينقل فرما يتوهم انه كالزرع الذى يؤخذ دفعة فلا يدخله او كالشغل الذى ينقل عادة اه ع ش (قوله في حدها) أى طرفها (قوله وعلى الثاني) أى عدم دخول الحد (قوله شجر) اى يملوك للبائع (قوله فان ملسه) اى المجرى اه كردى (قوله اى ما ذكر) إلى قوله قيل في المعنى لإلا قوله

الثلاثة وقيد اقامتها بان لا يصرح قبل اقامتها بانه يملوك على وجه يصلح لرجوع هذا القيد لا بعد أيضاً بل لورجع لاحد فقط اقتضى ان العبد مثله فيه وقال في شرح العباب هناك قال الجلال البلقينى لم يذكر اقرار العبد بالرق والقياس يقتضى تعيين اقامة البينة حسبة لان اقراره بالرق مكذب لبينته فلا يقيمها هو انتهى إلى ان قال وقضية كلام السراج البلقينى انه لا فرق في شهادة الحسبة وإقامة العبد البينة بين ان يتقدم منه اقرار بالرق ام لا لان الحق حق لله تعالى لكن يوافق كلام الجلال قول الاسنوى لا يقيمها العبد لانه ان سكت عن الاقرار بالرق حين البيع صدق بلا بينة وان اقر به فهو مكذب للبينة صريحاً اه وهذا كله يخالف توقفه المشار إليه بقوله بعد تسليمه إلا مقتضى كلام السراج

* (باب بيع الاصول والثمار) *

(قوله بطريق التبعية) قد يكون بطريق الاصاله وان لم يترجم له (قوله يخالف ما قبلها) لانه أمر لغوى قال في القاموس والعرصة كل بقعة من الدور واسعة ليس فيها بناء انتهى (قوله لكن لا يدخل ماؤها) عبارة الروض وشرحه فرع لا يدخل في بيع الدار ونحوها ماء البئر الحاصل حالة البيع فلو لم يشترطه اى دخوله في العقد فسد العقد الخ وهو ظاهر في فساد العقد في الجميع وانه لا يفرق الصفة ووجه ما يلزم من التنازع الذى لا يزول بتفريقها بل والذى يمنع من التوزيع (قوله نابت رطب) لا مقطوع ولا جاف

وقضيته انه يلحق بالبيع

كل ناقل للملك كبيع ووقف

ووصية وصدق وعوض

خلع و صلح وبالرهن كل

مالا ينقله كإقرار وعارية

واجارة والحق بكل مما ذكر

التوكيل فيه وفيه نظر والفرق

المذكور ينازع فيه فالذي

يتجه انه لا استتباع فيه

ولو قال بما فيها وبحقوقها

دخل ذلك كله قطعاً حتى

في نحو الرهن او دون

حقوقها او ما فيها لم تدخل

قطعاً اما المقلوع واليابس

فلا يدخلان جزماً كالشغل

الذي ينقل لانهما لا

يرادان للبقاء فاشبهامتعة

الدار ومن ثم لو جعلت

الياسة دعامة لنحو جدار

دخلت قيل قوله المذهب

غير شائع عربية اذ لم تقدمه

شرط ولا ما يقتضي الربط

اه وليس في محله لانه

تقدمه شرط بالقوة كما

قدرته وهو كاف في نحو

ذلك (فرع) اقي بعضهم

في ارض لها مشرب من

واد مباح باع مالها

بعضها لرجل ثم بعضها

لاخر بان المشرب يكون

بينهما على قدر ارضيهما

بالذرع قال والجمالة في

الحقوق حال البيع مغترة

صرح به الرافعي وغيره

غير مظهره اه وينافيه قول

الشيخين لا تدخل مسایل

الماء في بيع الارض

ولا شربها من النهر والقناة

المملوكين الا ان يشترط

والحق الى ولو قال ولي الفرع في النهاية الا ما ذكر (قوله وقضيته) اي التعليل (قوله بالبيع الخ) انظر جعل
الجمالة ولا يبعد انه كالبيع لان فيه نقلاً وان لم يكن في الحال وقد يؤيده دخول الوصية مع انها لا تنقل فيها في
الحال فليتأمل اه عش (قوله كبيع) بقي الملو وكله في هبة الارض بما فيها فوهب الارض فقط او عكسه فهل
يصح ام لا فيه نظر والاقرب الصحة لانه اذن له في شيئين اتي باحدهما دون الاخر وهو لا يضراهما عش (قوله
ووصية) و عليه فلو اوصى له بارض وفيها بناء وشجر حال الوصية دخلاً في الارض بخلاف ماله وحدهما او احدهما
بغير فعل من المالك كمالو التي السيل بذرا في الارض فنبت فمات الموصى وهو موجود في الارض فلا يدخلان
لانهما حادثان بعد الوصية فلم تشملهما فيختص بها الوارث اه عش (قوله و صلح) اي واجرة اه نهاية اي
بان جعل الارض اجرة بخلاف ماله اجره فلا يدخل ما فيها عش (قوله قرار) لانه اخبار عن حق سابق اه
سم (قوله والحق بكل الخ) جرى عليه مر اه سم على منهج اه عش (قوله وفيه نظر) اي في الالحاق نظر
(قوله والفرق المذكور) اي بين البيع والرهن بقوة الاول وضعف الثاني و (قوله لا استتباع فيه) اي في
التوكيل اه كردي عبارة عش اي فالتوكيل يبيع الارض لا يدخل فيه ما فيها من نحو بناء وشجر اه
(قوله ولو قال) اي قال بعثك او نحوه ليتا في قوله حتى في نحو الرهن اه عش (قوله دخل ذلك كله) اي سواء
كان عالماً بذلك او جاهلاً اه عش وفيه وقفة لان رؤية المتعاقدين للمبيع من شرط البيع الا ان يقال يغتفر
في التابع مالا يغتفر في المتبوع (قوله او دون حقوقها الخ) اي لو قال بعثك او نحوه دون حقوقها الخ (قوله
اما المقلوع الخ) محترز قوله السابق ثابت رطب المفروض في الاطلاق (قوله فلا يدخلان) هل الا ان يقول
بما فيها او لا فيه نظر سم على حج اقول الاقرب الدخول لانها لا تزيد على امتعة الدار وهي لو قال فيها ذلك
بعد رؤيتها دخلت اه عش (قوله دعامة لنحو جدار) يدخل فيه ماله وجعلت دعامة لشجرة ثابتة وما ينصب من
الاخشاب اه سيد عمر عبارة النهاية والمغني نعم ان عرش عليها اي الياسة عريش لعنب ونحوه او جعلت
دعامة لجدار او غيره صارت كالو تدفد دخل في البيع اه قال عش قوله مر نعم ان عرش هل يلحق بذلك
مالو اعتيد عدم قطعهم للياسة والاتفاق بها بربط الدواب ونحوه فيه نظر والالحاق محتمل تنزيلاً لا اعتياد ذلك
منزلة التعريش اه وقوله محتمل بكسر الميم فيفيد ترجيح الالحاق وهو الظاهر (قوله قيل الخ) اقره المغني
(قوله عربية) اي موافقة لقواعد النحو (قوله لانه تقدمه الخ) فيه ان النحاة لا يقدر ان اداة الشرط الا في
مواضع مخصوصة وليس ما هنا منها (قوله كما قدرته) اي الشرط يعني لفظة اذا قيل قول المصنف قال وفي
سم مانصه ما المانع ان الفاء مجرد العطف فلا حاجة لتقدير شرط اه يعني للعطف المجرد عن معنى التعقيب
والترتيب والسببية فتكون معنى الواو وفيه انه مجاز كما بين في محله والكلام في الحقيقة (قوله صرح به) اي
باغتفار الجمالة (قوله وينافيه) اي الاقواء المذكور (قول الشيخين الخ) هل يمكن ان يجاب بان مرادهما
البعض بكون الشرب بينهما استحقاق السقي منه لا الملك فليراجع اه سم عبارة عش قضية كلام سم على
حج ان ما يستحقه البائع من السقي من الماء المباح ثبت للمشتري منه بلا طوقد يفهمه قول الشارح
المملوكين اه (قوله لا تدخل) الى قوله ومر في النهاية والمغني (قوله مسایل الماء) جمع مسيل مثل رغيف
قال في المصباح والمسيل محرى السيل اه عش (قوله ولا شربها) بكسر الشين المعجمة اي نصيبها مغني وعش
(قوله ان يشترط) اي بالنص على دخول المسایل والشرب (قوله او يقول بحقوقها) عبارة النهاية والمغني
كان يقول الخ (قوله في الخارج عنها) اي عن حدود الارض المبيعة والافهود اخل بلا اشتراط اه سيد عمر
عبارة النهاية والمغني والاياعاب والمراد الخارج من ذلك اي المسيل والشرب عن الارض اما الداخل فيها

(قوله كإقرار) لانه اخبار عن حق سابق (قوله فلا يدخلان) هل الا ان يقول بما فيها (قوله كما قدرته)
ما المانع ان الفاء مجرد العطف فلا حاجة لتقدير شرط (قوله وينافيه قول الشيخين الخ) هل يمكن ان
يجاب بان مرادهما البعض بكون الشرب بينهما استحقاق السقي منه لا الملك فليراجع (قوله والكلام في
الخارج عنها) عبارة العباب ولا يدخل في بيع الارض عند الاطلاق مسيل الماء ولا شربها من قناة ونهر

او يقول بحقوقها والكلام في الخارج عنها

ومر في البيع ما يعلم منه انه لا يصح بيع حريم (٤٤٠) الملك وحده ومثله بيع شرب الماء وحده لان التابع لا يستقل وانما يصح عتق

الحمل وحده لتشوف الشارع اليه وبعضهم في ارض مشتركة ولا حدم فيها نخل خاص به او حصته فيه اكثر منها فيها فباع حصته من الارض بانه يدخل جميع الشجر في الاولى وحصته في الثانية لانه باع ارضه فيها شجر ورد بان الظاهر في الزائد خلافه اى وما علل به لا ينتج ما قاله لان الشجر ليس في ارضه وحده بل في ارضه وارض غيره فليدخل ما في ارضه فقط وهو ما يخص حصته في الارض دون ما زاد عليه مما في حصته شريكه (واصول البقل التي تبقى في الارض) سنتين هو للغالب والا فالعبرة بما يؤخذ هو او ثمرته مرة بعد اخرى وان لم يبق فيها الا دون سنة (كالقث) بقاف فوقية فثينة وهو علف للبهائم ويسمى القضب بمعجمة ساكنة وقيل مهملة مفتوحة (والهندباء) بالمد والقصر والقضب الفارسي والسلق المعروف ومنه نوع لا يجزى الامرة والقطن الحجازي والتنعاع والكرفس والبنفسج والدرجس والقثام والبطيخ وان لم يثمر اعتبارا بما من شأنه (كالشجر) فيدخل في نحو البيع دون نحو الرهن على مامر نعم جزته وثمرته الظاهر ان عند البيع للبائع

فلاريب في دخوله نه عليه السبكي وغيره ويفارق ما لو اكرها لغراس او زرع حيث يدخل ذلك اى المسيل والشرب مطلقا اى شرط دخوله او اطلق بان المنفعة لا تحصل بدونه اه (قوله ومرت في البيع) اى قبيل باب الربا (قوله وحده) اى بدون الملك (قوله ومثله بيع شرب الماء وحده) اى بدون الارض الكلام كافى سم عن الايعاب في الخارج عن الارض (قوله وبعضهم) اى واثق بعضهم (قوله ولا حدم) اى الشراكة (قوله او حصته فيها اكثر منها فيها) عطف عن جملة ولا حدم فيها نخل الخ اى وكان ينبغي ان يزيد الو او اى او حصته احدى النخل اكثر من حصته في الارض (قوله بانه) متعلق باقى المقدر بالعطف كما باشرنا اليه (قوله في الاولى) اى في صورة اختصاص النخل بالبائع (قوله في الثانية) اى في صورة اكثرية حصة البائع في النخل (قوله بان الظاهر الخ) اذا قلنا بهذا الظاهر وكان الشجر في احد جانبي الارض وقاسم المشتري الشريك الاخر فخرج للمشتري الجانب الخالى عن الشجر فظاهر الكلام ان ذلك لا يمنع من ملكه ما دخل في البيع من الشجر وهل يستحق ابقاءه بلا اجرة ان كان بائعه كذلك سم على حج اقول القياس انه كذلك فيبقى بلا اجرة اه ع ش (قوله في الزائد) اى فيما زاد من النخل على قدر حصته من الارض في مسئلتى الاختصاص والاشتراك اه سيد عمر (قوله حصته في الارض) فى بمعنى من (قوله دون ما زاد الخ) ينبغي ان يبق اى ما زاد الخ بلا اجرة اه ع ش اى ان كان بائعه كذلك كما مر قول المتن (واصول البقل) عبارة شيخنا الزياى هو اى البقل خضر ووات الارض وفي الصحاح كل نبات اخضرت به الارض فهو بقل اه ع ش (قوله هو) اى للتقييد بسنتين للغالب الى قوله ثم استثناء الخ فى المغنى والى قوله الذى يتجه في النهاية (قوله فالعبرة بما يؤخذ) اى بقل يؤخذ الخ (قوله او ثمرته) اى او اغصانه قليوبى اه يجزى (قوله وان لم يبق) اى ما يؤخذ اى اصله على حذف المضاف ولك الاستغناء عنه بايقاع الموصول على الاصل وتقدير مضاف قبيل هو اى يؤخذ جزته (قوله بقاف فوقية) اى مفتوحة و تاء مشددة (قوله ويسمى القضب) ويسمى ايضا القرط والرطبة والفصفصة بكسر الفاءين وبالمهملة نهاية ومعنى (قوله والسلق) بكسر السين وسكون اللام اه ع ش (قوله ومنه) اى السلق (نوع لا يجز الخ) اى فلا يدخل في البيع اه ع ش قول المتن (كالشجر) لان هذه المذكورات تراد للشيات والدوام فتدخل واما غيرها اى غير اصول البقل المذكورة من اصول ما يؤخذ دفعة واحدة فكالجزء اى فلا تدخل كما يعلم بما ياتى نهاية ومعنى (قوله على مامر) اى على الخلاف المتقدم اه معنى (قوله جزته) بكسر الجيم اى جزء البقل المذكور (قوله الظاهر ان) بخلاف الثمرة الكامنة لكونها كالجزء من الشجر والجزء الغير الموجودة فتدخلان فى الارض اه معنى (قوله فيجب شرط الخ) تفريع على قوله نعم جزته الخ (قوله لكن ان غلب الخ) اى بخلاف الثمرة التى لا يغلب اختلاطها فلا يشترط فيها ذلك نهاية ومعنى (قوله لئلا يزيد الخ) اى ما ظهر من الجزء والثمره (قوله فيشتبه

بملوكين خارجة عنها اى حال كون المسيل والشرب من القناة والشرب من النهر خارجة عنها قال الشارح فى شرحه بخلاف الداخلة فيها فتدخل ايضا كانه عليه السبكي وتبعه الاذرى وغيره اه ويفارق ما لو اكرها لغراس او زرع حيث يدخل مطلقا بان المنفعة لا تحصل بدونه (قوله انه لا يصح بيع حريم الملك وحده) عبارة فى شرح العباب ويأتى فى احياء الموات انه لا يصح بيع نحو الحريم والشرب دون الارض قيل وهو لا يوافق الجزم هنا بعدم دخوله انتهى ويحاج بان الجزم هنا لما هو فى الخارج فليحمل ذاك على الداخل وعلى الاطلاق قال ابن الرفعة انما يصح بناء على عدم صحة ما ينقص قيمة غيره وقال الاذرى يحتمل ان يكون ماخذاه ملكه بطريق التبعية فلا يستقل انتهى (قوله بان الظاهر الخ) اذا قلنا بهذا وكان الشجر فى احد جانبي الارض وقاسم المشتري والشريك الاخر فخرج للمشتري الجانب الخالى عن الشجر فظاهر الكلام ان ذلك لا يمنع من ملكه ما دخل فى البيع من الشجر فهل يستحق ابقاءه بلا اجرة ان كان بائعه كان كذلك (قوله القضب) قال فى الروض وشجر الخلاف كالقضب

المبيع بغيره ويدوم التخاصم كذا ذكرناه واستثنيا كالتمة القصب أي الفارسي كما صرح به جمع (٤٤١) متقدمون فلا يكلف قطعه حتى يبلغ

قدره ينتفع به قالوا لا نه تمى
قطع قبل وقت قطعه تلف
ولم يصلح لشيء ومثله فيما
ذكر شجر الخلاف وقول
جمع يعني وجوب القطع في
غير القصب عن شرطه
ضعيف إلا أن يؤول ثم
استثناء القصب اعترضه
السبكي بأنه إما أن يعتبر
الانتفاع في الكل ولا يعتبر
في الكل ورجح هذا وفرق
بينه وبين بيع الثمرة قبل بدو
الصلاح بأنها مبيعة بخلاف
ما هنا واعترضه الأذرعى
بان ما ظهر وإن لم يكن
مبيعا يصير كبيع بعض ثوب
ينقص بقطعه وفرق
شيخنا في شرح الروض بان
القبض هنا متات بالتخية
وتم متوقف على النقل
المتوقف على القطع المؤدى
إلى النقص ثم اجاب عن
اعتراض السبكي بان تكليف
البائع قطع ما استثنى يؤدى
الى أنه لا ينتفع به من الوجه
الذى يراى الانتفاع به
خلاف غيره ولا بعد في تأخر
وجوب القطع حال المعنى بل
قد عذر تخلفه بالكلية وذلك
في بيع الثمرة من مالك
الشجرة اه والذى يتجهلى
في تخصيص الاستثناء
بالقصب ان سببه صغيره
لا ينتفع به بوجه مناسب لما
قصد منه فلا قيمة له ولا
تخاصم فيه فلم يحتج للشرط

المبيع الخ) فلو آخر القطع وحصل الاشتباه واختلف في ذلك فان اتفقا على شيء فذاك والاصدق صاحب اليد
كما يأتى اه عش (قوله كذا ذكرناه) عبارة النهاية والمعنى وما ذكر من اشتراط القطع هو ما جزم به الشيخان
كالبعوى وغيره اه (قوله أي الفارسي) وهو البوص المعروف ولعل القصب الماكول وهو الحلوم مثله اه
بحيرى (قوله فلا يكلف قطعه) أي مع اشتراط قطعه نهاية وسم (قوله حتى يبلغ قدر الخ) أي ولا اجرة عليه
في مدة بقاءه اه عش (قوله ومثله) أي القصب (فما ذكر) أي في الاستثناء وعدم تكليف القطع الخ عبارة
النهاية وشجر الخلاف كما قاله القاضي حسين منه ما يقطع من اصله كل سنة فكالقصب ونحوه حر فاحرف
وما يترك ساقه وتؤخذ اغصانه فكالثمار اه قال عش قوله مر وشجر الخلاف بكسر الخاء وتخفيف
اللام وهو المسمى الان بالبان وقوله ونحوه لعل مرادهم بنحوه مالا ينتفع به صغيرا وقوله فكالثمار أي
فيدخل اه وقال الرشيدى قوله مر ونحوه بالرفع عطف على الكاف في قوله فكالقصب عطف تفسير إذ
هى بمعنى بمثل وإلا فالمستثنى إنما هو خصوص القصب لا غيره كما يعلم بما يأتى في كلامه كغيره اه (قوله
وقول جمع الخ) مقابل قوله السابق كذا ذكرناه (قوله إلا أن يؤول) أي بحمله على مالا يغلب اختلاطه اه
كردى وقال عش أي بحمل وجوب القطع على وجوب شرطه اه وفيه مالا يخفى (قوله في الكل) أي في
كل من نحو القصب وغيره (قوله ورجح هذا) أي رجع السبكي عدم اعتبار الانتفاع في الكل فيكلف
البائع قطع كل من القصب وغيره (قوله وفرق) أي السبكي (بينه) أي بين بيع ما ظهر جزئه من القصب
وغيره على ما رجحه من عدم اعتبار الانتفاع في الكل اه رشيدى أي فيجب في الكل شرط القطع والقطع
بشرطه وإن لم يكن المقطوع منتفعا به (قوله وبين بيع الثمر الخ) أي حيث يشترط كونها منتفعا بها اه سم
عبارة الايعاب إنما يجوز أي بيع الثمرة قبل بدو الصلاح بشرط القطع إذا كان المقطوع منتفعا به اه (قوله
بأنها) أي الثمرة (مبيعة) فاشترط فيها المنفعة اه إيعاب (قوله بخلاف ما هنا) أي الجزء الظاهرة في كل من
القصب وغيره وقال عش أي القصب اه (قوله واعترضه) أي اعترض فرق السبكي اه عش (قوله يصير
كبيع بعض الخ) أي وهو باطل كما تقدم اه عش (قوله وفرق شيخنا) أي بين ما هنا ومثله الثوب فغرضه
الرد على الأذرعى ودفع اعتراضه عش ورشيدى (قوله وثم) أي في مسألة الثوب اه كرى (قوله وثم
متوقف) هذا يدل على أن نقل الجملة لا يحصل به القبض كما في الشائع فليتأمل سم على حج أقول والظاهر
خلاف هذا بل ينبغي الاكتفاء بذلك لحصول المبيع في يد المشتري إلا أن يقال لما كان ممنوعا من التصرف
فيه قبل قطعه لم ينظر اليه واشترط القطع لصحة القبض اه عش (قوله من الوجه الخ) وهو الاكل اه عش
(قوله من الوجه الذى يراى الخ) يرده عليه نحو البر قبل انعقاده فانه لا ينتفع به من الوجه الذى ارى به فتأمل
اه رشيدى ويندفع هذا بما يأتى في الايعاب بمأنه والحاصل أي حاصل أي جواب شيخ الاسلام ان ما عدا
القصب وشجر الخلاف يمكن الانتفاع به من الوجه الذى يراى للانتفاع أي ما كان ولو بوجه فوجب الوفاء فيه
بالشرط بخلافها فانه لا يأتى الانتفاع فيها كذلك إلا أن يبلغا قدر المعروف فاعند الخبير اه فلم يجب فيها الوفاء
بالشرط واعتذر التأخير عنه لبوغها ذلك للضرورة وحينئذ اتضح ما قاله الشيخان واندفع ما قاله السبكي
فتأمل اه (قوله ولا بعد في تأخير وجوب القطع حالا) يعني في تأخيرها قطع ما يجب قطعه حالا (قوله ولا بعد الخ)
فيه إشعار بان المراد انه شرط قطعه لكن لا يجب الوفاء به حالا وسيأتى قول الشارح فلم يحتج للشرط فيه
الدال على ان المراد انه لا حاجة لاشتراط قطعه و (قوله لمساحة المشتري) فيه إشارة إلى ان الزيادة للمشتري

(قوله فلا يكلف قطعه) أي مع اشتراط قطعه (قوله وبين بيع الثمرة) أي حيث يشترط كونها منتفعا بها (قوله
وتم متوقف على النقل) هذا يدل على أن نقل الجملة لا يحصل به القبض كما في الشائع فليتأمل (قوله ولا بعد الخ)
فيه إشعار بان المراد انه شرط قطعه لكن يجب الوفاء به حالا وسيأتى قول الشارح فلم يحتج للشرط فيه الدال
على ان المراد انه لا حاجة لاشتراط قطعه (قوله لمساحة المشتري) فيه إشارة إلى ان الزيادة للمشتري

(٥٦ - شروانى وابن قاسم - رابع) فيه لمساحة المشتري بما يريده قبل أو ان قطعه بخلاف صغير غيره ينتفع به لنحو كل الدواب
المناسب لما قصد منه فيقع فيه التخاصم فاحتج للشرط فيه دفعا له وفهم الاسنوى ان القصب في كلام التمة بالمعجمة وعليه يتجه اعتراض السبكي

واعذار عما يقال أى فائدة فى بقائه مع أن الزيادة للمشتري بأنه يسامح بها فليتامل سم على حج وحاصله أن ما افهمه قوله ولا بعد فى تاخير الخ من عدم تكليف القطع مع اشتراطه بخلاف ما افهمه قوله لمسامحة المشتري الخ من عدم اشتراط القطع ويحاج بان التنافي غير وارد عليه أى حج لان مراده بما ذكر رد ما فهم من كلام الشيخ من اشتراط القطع وقوله ولا بعد جواب سؤال تقديره ما فائدة شرط القطع مع عدم تكليفه حالا وكيف جاز التأخير مع مخالفة للشرط اه ع ش (قوله والذى يشجه الخ) استبعده النهاية قال ع ش ولعل وجه البعد انه لو كانت العلة المسامحة لما احتيج فيه إلى شرط القطع وصريح كلام صاحب التتمة خلافه وهو انه لا بد من شرط القطع وإن لم يكلفه اه واعتمد النهاية والمعنى وفاقا لشيخ الاسلام والايحاب وجوب اشتراط قطع ما استثنى من القصب وشجر الخلاف مع عدم التكليف بقطعه (قوله بالقصب) أى وشجر الخلاف كما مر ولعل سكوته هنا لعدم وجوده فى كلام الشيخين (قوله بالقصب) أى دون غيره من الثمرة والجزرة الظاهرتين اه ع ش (قوله فلم يحتج للشرط) خلافا للنهاية والمعنى كما مر (قوله فى مطلق بيع الارض) إلى قول المتن والمشتري فى النهاية (قوله كما بأصله) أى والروضة وأصلها اه معنى (قوله وإن قال الخ) لا يخفى ما فى هذه الغاية عبارة المعنى أو قال بحقوقها كما قال القمولى وغيره اه وهى ظاهرة (قوله بخلاف ما فيها) ظاهرة ان المعنى بخلاف ما لو قال بعثك هذه الارض بما فيها فدخل ما يؤخذ دفعة واحدة فلينظر ذلك مع قوله الاتى ولو باع ارضا مع بذر أو زرع لا يفرد بالبيع الخ فانه صرح فيه بطلان البيع فى الجميع خلاف ما افاده ما هنا فان المفهوم من الحكم بدخول شىء فى البيع صحة البيع وتناوله لذلك الشىء نعم لاما منع من الصحة والتناول فى نحو قصيل لم يسئل وشعير الا أنه لما عمم كلمته اشكل الحال سم على حج وقد يقال مراده انه إذا قال بحقوقها لا يدخل فى بيعها ما يؤخذ دفعة بخلاف ما إذا قال بما فيها فيفصل فيه بين كون ما يؤخذ دفعة كالبرى سنبله فيفسد العقد وكونه كالقصيل فيصح العقد ويتناوله ويجعل قوله الاتى ولو باع ارضا الخ دليلا على هذا التفصيل اه ع ش (قوله وفتح) قضيته أنه بالضم والفتح بمعنى المرة عبارة المختار والدفعة بالضم من المطر وغيره مثل الدفعة بالفتح المرة الواحدة اه ع ش فقول الشارح واحدة صفة مؤكدة لدفعة (قوله كجزر الخ) أى وقطن خراسانى وثوم وبصل نهاية ومعنى (قوله هذا الزرع) الى قول المتن والمشتري فى المعنى (قوله هذا الزرع) أى الذى لا يدخل نهاية ومعنى وهو مفعول مطلق نوعى لقول المتن المزروعة (قوله دونه) حال من الارض أى دون هذا الزرع (قوله وإن لم يسترها الخ) أى بأن رآها من خلاها نهاية ومعنى وهو راجع لقول المتن ويصح الخ (قوله اما مزروعة ما يدخل) بالاضافة (قوله عامر) أى فى الرد بالعيب اه كرى (قوله أى الزرع) أى الذى لا يدخل نهاية ومعنى (قوله لظنه أنه الخ) أى ظن المشتري أن الزرع اه كرى وحاصل هذا التصوير ان المراد بالجهل هنا ما يشمل جهل الصفة وبه يندفع قول سم قوله لظنه الخ فيه شىء مع انه جهله اه (قوله وبه يندفع) أى بقوله لظنه الخ (قوله مع ان الغرض الخ) ظرف لقوله يصح الخ أى كيف تتصور الرؤية مع الجهل (قوله صورته) أى الجهل (قوله أنه حصد) أى لنحو اخبار كاذب بذلك اه سم (قوله وذلك) أى ثبوت الخيار للمشتري ان جهل الزرع قوله فان علم الى المتن فى النهاية وكذا فى المعنى إلا قوله على

واعذار عما يقال أى فائدة فى بقائه مع أن الزيادة للمشتري بأنه يسامح بها فليتامل (قوله بخلاف ما فيها) ظاهرة ان المعنى بخلاف ما إذا قال بما فيها وان صورة المسئلة انه قال بعثك هذه الارض بما فيها فدخل ما يؤخذ دفعة فلينظر ذلك مع قوله الاتى ولو باع ارضا مع بذر أو زرع لا يفرد بالبيع الخ فانه صرح فيه بطلان البيع فى الجميع خلاف ما افاده ههنا من الصحة فان المفهوم من الحكم بدخول شىء فى البيع صحة البيع وتناوله لذلك الشىء نعم لاما منع من الصحة والتناول فى نحو قصيل لم يسئل وشعير الا أنه لما عمم كلمته اشكل الحال وأما ما قد يقال من الفرق بين ان يقول بما فيها كما هنا وبين ان ينص على ما فيها كان يقول بعثك هذه الارض وهذا الزرع الذى فيها ويحمل عليه ما أتى فن أبعد البعيد بل الكلام فى صحته (قوله أو لظنه أنه ملكه) فيه شىء

(ولا يدخل) فى مطلق بيع الارض كما بأصله وإن قال بحقوقها بخلاف ما فيها (ما يؤخذ دفعة) بضم أوله وفتحة واحدة (كالخطة والشعير وسائر الزروع) كجزر وفجل لانها لا تتراد للدوام فكانت كامتعة الدار (ويصح بيع الارض المزروعة) هذا الزرع دونه إن لم يسترها الزرع أو رآها قبله ولم تمض مدة يغلب تغييرها فيها (على المذهب) كبيع دار مشحونة بأمتعة أما مزروعة ما يدخل فيصح جز ما لانه كله للمشتري (وللمشتري الخيار) على الفور هنا وفيها يأتى كما علم عامر (ان جهله) أى الزرع لحدوثه بعد رؤيته المذكورة أو لظنه أنه ملكه لقرينة قوية فبان خلافه فيما يظهر وبه يندفع ما يقال كيف يصح بحث الأذرعى وأقروه أن رؤيتها مع عدم ستره لها كافية مع أن الفرض أنه جهله ثم رأيت بعضهم صورته أيضا بأن يظن حال البيع

لما بحثه ابن الرفعة وقوله كيوم الخ (قوله فان علم) ظاهره سواء كان الزرع للبالك أو لغيره ويوجه بأنه اشتراها
مسلوقة المنفعة ولو قيل بان له الخيار إذا بان الزرع لغير المالك لم يكن بعيد الاختلاف الاغراض باختلاف
الاشخاص والاحوال اه ع ش (قوله ولم يظهر) اي فان ظهر ثبت له الخيار اه ع ش (قوله على ما بحثه)
عبارة النهاية كما بحثه اه (قوله وتركه) اي الزرع (ماله) اي للمشتري ولو لم يكن لفائدة وقوع وعظم ضرره
لطول مدة تفريره او كثرة اجرته فينبغي عدم سقوط الخيار بتركه سم على حج وينبغي ان محل سقوط خياره
بتركه ما لم يتضرر المشتري بالزرع بأن كان يفوت عليه منفعة الارض المرادة من الاستجار له بان كان مراده
زرع شيء فيها لا يتاخر زرعها مع وجود الزرع الذي بها اه ع ش وقوله الاستجار لعله محرف من الاشتراء
عبارة الا يعاب ان تركه له ولم يضر بقاء الارض اه (قوله وتركه ماله) ولا يملكه الا بتملكه نهاية ومعنى
(قوله لوجود تسليم) الى قوله ثم رايت في النهاية (قوله تفريره حالا) اي بالتخلية في يوم اه سم (قوله وبه
فارقت) اي بعد تاتي تفريره حالا (قوله وزاد) اي المصنف (قوله من دخوله في يده) اي عن جهة البيع كما
هو المراد بقول المصنف دخول الارض في يد المشتري فرده على الاسنوي غير ظاهر لانها متى دخلت في يد
المشتري عن جهة البيع دخلت في ضمانه اه سم عبارة ع ش والرشيدي رد كلام الاسنوي واضح بالنظر لقوله
في يد المشتري اما مع النظر للسياق من ان المراد تدخل في يده عن جهة البيع فالرد غير ظاهر لانها متى دخلت في
يده عن جهة البيع دخلت في ضمانه ثم رايت في سم على حج ما يصرح به اه (قوله ان نحو ايداع البائع الخ)
اي ككونها في يد المشتري بنحو اجارة اه نهاية (قوله اياه له) اي المبيع للمشتري اه سم (قوله لا تلازم) اي
بين الدخول في يد المشتري والدخول في ضمانه ومرو عن سم وع ش جوابه (قوله فيما ذكر) الى قوله نعم
في المغنى والنهاية (قوله من الخيار) اي وصحة قبضها مشغولة به اه معنى (قوله وفروعه) اي فروع الخيار
من قوله فان علم الخ (قوله ومنها) اي من فروعه لا بقيد المروور قول المتن (مدة بقاء الزرع) اي والبذر ومدة
تفريغ الارض من الزرع المذكور خلافا لما في شرح الروض سم ونهاية (قوله ولو بعد القبض) غاية
لقول المتن لا اجرة الخ (قوله الى اول ازمته) لكن لو اراد عند او انه دياس الحنطة مثلا في مكانها لم يمكن الا
بالرضاسم على منهج اقول لو اخر بعد او انه هل تلزمه الاجرة وان لم يطالب ام لا تلزم الا بعد الطلب فيه نظر
والاقرب الثاني لان الظاهر انه لا يلزم بالقطع بعد دخول او ان الحصاد الا بعد طلب المشتري وفرق بينه وبين
مالو شرط القطع حيث لم يمت فيه الاجرة مطلقا بوجود المخالفة للشرط في تلك صريحا ولا كذلك هنا وبذلك هذا
الفرق ما قيل فيما لو استاجر مدة لحفظ متاع وفرغت المدة ولم يطالبه المؤجر بالمفتاح ولا باخراج الامتعة من انه
لا تلزمه الاجرة لما مضى بعد فراغ المدة اه ع ش (قوله امكان قلعه) اي او قطعه (قوله اما العالم الخ) فتقيد

مع أنه جهله (قوله أنه حصد) أي لنحو إخبار كاذب بذلك (قوله وتركه ماله) لو لم يكن لفائدة وقوع وعظم
ضرره لطول مدة تفريره او كثرة اجرته فينبغي عدم سقوط الخيار بتركه وإذا تركه ماله له لا يملكه إلا
بتمليك (قوله تفريره حالا) اي بالتخلية في يوم اي عن جهة البيع (قوله وكأنه توهم الخ) يمكن منع توهمه
ويوجه ما قاله بوجهين الاول ان مراده انه يلزم من تصور دخوله في يده مع وجود الزرع تصور دخوله
في ضمانه بان تدخل في يده عن جهة قبض المبيع فحيث افاد ان الزرع لا يمنع دخوله في يده عن جهة البيع فلا
حاجة للتصريح بذلك والثاني ان قول المصنف دخول الارض في يد المشتري مراده دخوله في يده عن جهة
البيع بدليل قوله اذا حصلت التخلية لجهة البيع وإلا لم يصح ترتيب الضمان عليه اذ التخلية لغير جهة البيع كالإيداع
لا ضمان فيه على المشتري والحاصل انه ان اراد مطلق التخلية لم يصح ترتيب الضمان عليها او التخلية عن جهة
البيع دل على ان المراد دخوله في يده عن جهة البيع اذ مطلق الدخول لا يتوقف على التخلية عن جهة البيع
فليتأمل ذلك (قوله اياه) اي المبيع وقوله له اي للمشتري (قوله وتعين ما زاده المصنف) التعين
ممنوع اذ يعلم من عدم منع الزرع دخوله في يد المشتري انها اذا دخلت عن جهة البيع حصل الضمان
فتأمل (قوله لا اجرة الخ) قد يدل هذا على انه لا اجرة لمدة تفريره الارض من الزرع المذكور

المدة فاشبهه مالو ابتاع دارا مشحونة لا اجرة له مدة التفريغ ويبقى ذلك الى اول ازمته لمكان قلعه أما العالم فلا اجرة له جزما

نعم ان شرط القطع فاخر لزمته الاجرة لتركة الوفاء الواجب عليه وظاهر كلامهم هناء انه لا فرق في وجوب الاجرة بين أن يطالب بالقطع الواجب وان لا وينافيه ما يأتي في الشجرة او الثمرة (٤٤٤) بعد او قبل بدو الصلاح المشروط قطعها انها لا تجب الا ان طولها بالمشرط فامتنع

وقد يفرق بان المؤخر ثم المبيع وهناعتين اجنبية عنه والمبيع قد يتسامح فيه كثيرا بما لا يتسامح في غيره لمصلحة بقاء العقد بل وغيرها ألا ترى أن استعمال البائع له قبل القبض لا اجرة فيه وان طلب منه قبضه فامتنع تعديا ولا كذلك غيره ثم رايتني اجبت اول الفصل الاتي بما يوافق ذلك وعند قلعه تلزم البائع تسوية الارض وقلع ماضرها كمروق الذرة (ولو باع ارضها مع بذر او زرع) بها (لا يفرد) افراد لان العطف باو (بالبائع) اي لا يجوز وروده عليه كبذر لم يره او تغير بعد رؤيته او تعذر عليه أخذه كما هو الغالب وكفجمل مستور بالارض وبر مستور بسنبلة (بطل) البيع (في الجميع) للجهل باحد المقصودين الموجب لتعذر التوزيع بناء على الاصح السابق في تفريق الصفقة ان الاجازة بالقسط اما ما يفرد كقصيل لم يسنبل او سنبل وراه كذرة وشعير وبذر اه ولم يتغير وقد رعى اخذه فيصح جزما (وقيل في الارض قولان) احدهما يصح فيها بكل الثمن بناء على الضعيف ثم ان الاجازة بكل الثمن والكلام في بذر ما لا يدخل في بيع

الشارح بالجهل لاجل محل الخلاف نهاية ومعنى (قوله ان شرط القطع) اي او القلع (قوله فاخر) اي القطع (قوله لزمته) اي غير ما استثنى من القصب وشجر الخلاف على ما مر من النهاية والمغنى وشيخ الاسلام من وجوب اشتراط قطعه مع عدم التكليف به خلافا للشارح (قوله لزمته الاجرة) اعتمده ع ش (قوله وينافيه) اي عدم الفرق (قوله بالقطع) اي او القلع (قوله انها) اي الاجرة بيان لما يأتي (قوله بالمشرط) وهو القطع (قوله وان طلب) ببناء المفعول (منه) اي البائع (قبضه) اي اقباضه (قوله وعند قلعه) الى المتن في النهاية (قوله ماضرها) كان الاولى ماضرها او ماضرها لان الثلاثي المجرد من هذه المادة يتعدى بنفسه والمزيد فيه الهمزة يتعدى بحرف الجر اه ع ش (قوله افرد) الى قول المتن ويدخل في النهاية والمغنى لا قوله بناء الى اما ما يفرد وقوله بناء الى والكلام (قوله وان العطف باو) فيه ان او التي يفرد بعدها هي التي للشك ونحوه دون التي للتوزيع اي كما هنا فانها بمنزلة الو او سم على حج فلا يتم توجيه الافراد بما ذكر اه ع ش (قوله كبذر) اي والبذر الذي لا يفرد كبذر الخ (قوله وكفجمل فسخ) اي والزرع الذي لا يفرد الخ كفجمل الخ (قوله للجهل الخ) اي او عدم قدرة تسليفه في مسألة البذر الذي راه ولم يتغير اه رشدي (قوله لتعذر التوزيع الخ) قديؤ خذ منه ان بطلان الجميع اذا لم يمكن علم البذر والزرع بعد وتقويمه والافرق الصفقة لا مكان التوزيع والتقسيم تامل اه سم (قوله ان الاجازة بالقسط) أي ولا امكان للتقسيم هنا (قوله كقصيل) اسم الزرع الصغير وهو بالقاف اه ع ش (قوله وقد رعى اخذه) اي ولو بعسراه ع ش (قوله على الضعيف ثم) اي في تفريق الصفقة (قوله والاصح البيع فهما) اي في الارض والبذر وان لم ير البذر قبل كما صرح بذلك شرح المنهج اه سم زاد ع ش ومقتضى ما ذكره الشارح من عدم اشتراط رؤية البذر لكونه تابعا انه لو كان بالارض بناء او شجر ولم يره المشتري يغتفر عدم رؤيته ولا يشترط لصحة العقد هنا رؤيته لكونه تابعا ليس مقصودا بالعقد وانما دخل تبعا وقد يفرق بان رؤية البذر قد تعذر لا اختلاطه بالطين وتغيره غالبا بخلاف الشجر والبناء اه (قوله وكان ذكره) اي ذكر البذر في العقد (قوله لانها) الى قوله كما قالاه في النهاية الا قوله فقط وقوله ولم يزل بالقلع والى قوله قال في المغنى الا قوله فقط (قوله والمثبتة) اي بالبناء او نحوه كان يحفر فيها مواضع ويثبت فيها الحجارة ثبات الا وتاداه ع ش (قوله او غرس) اي او بناء وكانت الحجارة تضر كمنعها من حفر الاس اه ع ش (فهى عيب) اي مثبت للخيار نهاية ومعنى (قوله

وسياتي ما فيه وانما لا تلزم خلافا لما في شرح الروض (قوله يلزم البائع تسوية الارض) قال في شرح الروض تشبيها بما اذا كان في الدار امته لا يتسع لها باب الدار فانه ينقض وعلى البائع ضمانه اه فان قلت ان كان هذا النقص قبل القبض فجناية البائع قبله غير مضمونة كالا فة فلا يصح قوله وعلى البائع ضمانه او بعد القبض اشكل بان القبض لا يصح مع وجود امته البائع فهذا التقدير غير ممكن قلت نختار الشق الثاني وقد يتصور صحة القبض مع وجود امته البائع كما اذا جمعها في موضع من الدار وخلي بينها وبينها فانه يحصل القبض لما عدا ذلك الموضع فاذا نقلها من ذلك الموضع الى غيره منها وخلي بينها وبينه حصل القبض للجميع وكما لو كانت تلك الامتعة حقيرة فانها لا تمنع القبض لا يقال الحقير يتسع له باب الدار لان إطلاق ذلك ممنوع لان باب الدار قد يكون ضيقا جدا والحقير خاية للباء كبيرة ادخلها قبل تضيق الباب (قوله لان العطف باو) يبينافي بعض المواضع عن ابن هشام ان او التي يفرد بعدها هي التي للشك ونحوه دون التي للتوزيع فانها بمنزلة الو او (قوله لتعذر التوزيع) قديؤ خذ منه ان بطلان الجميع اذا لم يمكن علم البذر والزرع بعد تقويمه والافرق الصفقة لا مكان التوزيع والتقسيم تامل (قوله والاصح البيع فيهما) أي وان لم ير البذر قبل كما يصرح بذلك قول شرح المنهج واستشكل فيما اذا لم يره قبل

الارض والاصح البيع فيها قطها وكان ذكره تاكيدا وفارق بيع الامه وحملها بانه غير متحقق الوجود نعم بخلاف هذا فاعتقر فيه مالم يفتقر في الحمل (ويدخل في بيع الارض الحجارة المخلوقة) والمثبتة (فيها) لانها من اجزائها ثم ان قصدت الارض لزرع أو غرس فقط فهي عيب (دون المدفونة) من غير اثبات كالكنوز (والا خيار للمشتري ان عله) بها وان ضرر قلعه كاسائر العيوب

نعم الخ) استدراك على صورة العلم (قوله ضرر قلعبا) أى دون ضرر تركها اه نهاية (قوله أو ضرر تركها الخ) فيه بحث لسم ان شئت راجعه (قوله فى الاولى) أى فى صورة الجهل بضرر القلع و (قوله فى الثانية) أى فى صورة الجهل بضرر الترك المقيد بقوله ولم يزل بالقلع الخ (قوله وهو) أى التخيير اه كردى والاولى أى ما قاله المتولى (قوله) وبه يقيد ما اقتضاه كلاهما) فيحمل عدم الخيار فيه على ما إذا زال الضرر بالقلع ولم يكن لنقلها مدة لها اجرة فليتأمل اه سم عبارة الكردى قوله وبه يقيد الخ حاصله ان كلام الشيخين ان جهل ضرر قلعبا يتخير يقتضى انه لو جهل ضرر تركها لم يتخير لكن بسبب ما ذكر من كلام المتولى يقيد ذلك المقضى بانه اذا زال ضرر الترك بالقلع اه وعبارة الرشيدى اعلم ان حاصل ما فى هذا المقام ان الشيخين صرحا بثبوت الخيار فيما اذا جهل ضرر القلع وسكتا عما اذا جهل ضرر الترك فاقتضى ظاهر صنيعهما انه لا خيار فيه واقتضى كلام غيرهما ثبوت الخيار فيه ايضا مطلقا وقيد المتولى فى التمسك بما اذا كان ذلك الضرر لا يزول بالقلع او كان يزول به لكن يستغرق القلع مدة تقابل باجرة و اختار هذا التقييد شيخ الاسلام فى شرح الروض اه ثم بعد سرد عبارته استشكل عبارة النهاية ثم سرد عبارة الشارح تايد لما ذكره من الحاصل المار وقوله واقتضى كلام غيرهما الخ هو مراد الشارح بقوله الاتى وقول جمع الخ (قوله انه لو جهل الخ) بيان لما اقتضاه كلام الشيخين (قوله قد يطمع فى ان البائع الخ) فليكن له الخيار ان جهل ضرر تركها مطلقا (قوله او اختار القلع) كذا فى النهاية وكتب عليه ع ش ما نصه اى بان رضى بهامع كونها مشتملة على الحجارة لكن طلب من البائع القلع اه قول المتن (النقل) عبارة المغنى وشرح المنهج القلع والنقل (قوله وتسوية الارض) الى قول المتن وفى بيع البستان فى النهاية والمغنى لا اقوله بقيد المتولين وقوله على العادة الى وذلك واسقطه المغنى وهو الاولى لانه مندرج فى قول المتن الاتى فان آجاز الخ ولان ذكره يوم ان قول الشارح الاتى فلا اجرة الخ راجع له ايضا مع ان رجوعه له مخالف لتصريحهم بلزوم اجرة مدة النقل الواقع بعد القبض حيث خير المشتري كما افاده قوله الاتى اذا خير المشتري (قوله بقيديهما الخ) لعله اراد بقيد الاول اى النقل قوله الاتى على العادة وبقيد الثانى اى التسوية ما افاده قوله الاتى وهى هنا وفيما مر الخ من كون التسوية بالتراب المزال لا بتراب اخر من الارض المبيعة او من خارجها (قوله وللمشتري اجباره) هذا معلوم من المتن ولما ذكره تهديد المابعد (قوله وان وهبها) اى الحجارة

البيع ببيع الجارية مع حملها ويحجب الخ و ذكر الفرق الذى نقله الشارح أى والفرض أنه صرح فى البيع بالبذر ولا يمكن نظير مسألة الحمل ولم يحتج لفرق وينبغى حصول قبض البذر بتخلية الارض تبعالها وإن كان منقولاً حيث كان المقصود بقاءه فى الارض لانه حينئذ بمنزلة الزرع مر (قوله نعم ان جهل ضرر قلعبا او ضرر تركها ولم يزل بالقلع الخ) قد يقال هذه الصورة الثانية وهى قوله او ضرر تركها أى دون ضرر قلعبا بدليل مقابله بما قبله هى الصورة المنقولة عن قضية كلام الشيخين فى قوله وبه يقيد ما اقتضاه كلاهما انه لو جهل الخ فتشكل التفرقة بينهما مع اتحاد صورتهما فان اراد بالتقييد المذكور فى قوله وبه يقيد الخ حمل صورة قضية كلام الشيخين على ما اذا زال الضرر بالقلع فى مدة لا اجرة لها وحينئذ يتدفع اشكال التفرقة فقد يرد عليه انه مع فرض ضرر كل من الترك والقلع كما هو فرض تلك الصورة كيف يتصور زوال الضرر بالقلع وكلام شرح الروض سالم من ذلك كما يعلم بالمرجعة اللهم إلا ان يجاب بان الضرر وإن كان فيهما إلا ان ضرر الترك غير ضرر القلع ويجوز ان يزول الضرر المترتب على الترك بالقلع وان حصل به ضرر آخر ولا يتخير وان جهل ضرر الترك لزواله بالقلع وضرر القلع لا خيار به لعله به فليتأمل (قوله وبه يقيد ما اقتضاه كلاهما) فيحمل عدم الخيار فيه على ما اذا زال الضرر بالقلع ولم يكن لنقلها مدة لها اجرة فليتأمل (قوله وله النقل من غير رضا المشتري) قال فى شرح الروض ولو سمح له بها لم يلزمه القبول اه وقضية ما ياتى حال الجهل مع سقوط الخيار بتركها لزوم القبول فيحتاج للفرق وقد يفرق بان فى القبول حال الجهل رفع الفسخ وفى حال العلم لا فسخ (قوله وان وهبها) يفيد انه لا يلزمه

نعم ان جهل ضرر قلعبا أو
ضرر تركها ولم يزل بالقلع
أو كان لنقلها مدة لها اجرة
تخير كما قالاه فى الاولى
والمتولى فى الثانية قال فى
المطلب وهو الذى لا يجوز
غيره وكلامهم يشهد له اه
وبه يقيد ما اقتضاه كلاهما
انه لو جهل ضرر تركها دون
ضرر قلعبا لم يتخير وقول
جمع قد يطمع فى أن البائع
يتركها له مردود بان هذا
الطمع لا يصلح علة لاثبات
الخيار (ويلزم البائع)
حيث لم يتخير المشتري أو
اختار القلع (النقل)
وتسوية الارض بقيديهما
الآتين وله النقل من غير
رضا المشتري وللمشتري
اجباره عليه وان وهبها له

تفريغا للملكة بخلاف الزرع لان له امدا (٤٤٦) ينتظرو ولا اجرة له مدة نقل طالت ولو بعد القبض كذا ربا اقمشة (وكذا) لا خيار

للمشتري (ان جهلها) ولم يضره (قلعها) بان قصرت مدته ولم تتعب به سواء اضره تركها ام لا لزوال ضرره بالقلع وللبيع النقل وعليه التسوية وللمشتري اجباره عليه وان لم يضر تركها (وان ضر) قلعها بان نقصها وان طال زمنه مع التسوية مدة لها اجرة (فله الخيار) ضر تركها او لا دفعا لضره نعم لو رضى بتركها له ولا ضرر فيه سقط خياره وهو اعراض حيث لم يوجد فيه شروط الهبة فله الرجوع فيها ويعود خيار المشتري (فان اجاز) العقد (لزم البائع النقل) على العادة فلا يكلف خلافها على الاوجه نظير ما مر في الرد بالعيب وذلك ليفرغ ملكه (وتسوية الارض) لانه احدث الحفر لتخليص ملكه وهي هنا وفيما مر ان يعيد التراب المزال بالقلع من فوق الحجارة الى مكانه ولا يلزمه ان يسويها بتراب منها لان فيه تغيير المبيع ولا من خارجها لان فيه ايجاب عين لم تدخل في البيع (وفي وجوب اجرة المثل لمدة النقل) اذا خير المشتري (اوجه اصحها) انها (تجب ان نقل بعد القبض) لتفويته على المشتري منفعة تلك المدة (لاقبله) لان جنايته قبله كالاقة كامر ومن ثم لو

يفيد انه لا يلزمه القبول سم وعش (قوله تفريغا للملكة) تعليل للتمن والشرح معا وكذا قوله بخلاف الزرع راجع للتمن كما هو صريح المغني وللأجبار كافي عش (قوله ولا اجرة الخ) اي حيث لم يتخير اه معنى عبارة سم قوله ولا اجرة له اي لعلمه بالحال قال في شرح الروض وظاهره انه لا ارش ايضا اه (قوله وللبيع النقل) اي وان لم يرض به المشتري (قوله التسوية) اي والنقل ولا اجرة عليه لمدة ذلك كامر اه معنى (قوله زمنه) اي النقل قول المتن (فله الخيار) ولا يسقط خياره بقول البائع انا اغرم لك الاجرة والارش للمنة نهاية ومعنى قال عش قوله مر ولا يسقط خياره اي فله الفسخ ولا يجبر على موافقة البائع اه (قوله ولا ضرره) افهم انه اذا كان فيه ضرر لا يسقط خياره وهو ظاهر عش ورشيدى (قوله وهو اعراض الخ) قال في شرح الارشاد الصغير يظهر في ترك الزرع انه تملك لانه تابع لا يفرد بعقد وعينه زائلة لا باقية بخلاف نحو الحجارة فيما انتهى وهل يحتاج في ملكه الى ايجاب وقبول بشرطهما فيه نظرو ظاهر اطلاقهم عدم اشتراط ذلك اه سم على حج اقول بل ظاهره قولهم التملك انه لا بد من اللفظ اه عش واقول قول الشارح كالتحريم حيث لم يوجد فيه شروط الهبة اه كالصريح في اشتراط الايجاب والقبول والقبض وعبارة المغني نعم لو وهبها له واجتمعت شروط الهبة حصل الملك ولا رجوع للبائع فيها وان فقد منها شرط فهو اعراض كالتارك لانه اذا بطل الخصوص بقى العموم اه صريحة في الاشتراط (قوله اعراض الخ) اي فيتصرف فيه كالضيف فينتفع به بوجوه الانتفاعات كاكله الطعام واطعامه لاهل بيته ونحوهم وبنائه بالحجارة ولا يتصرف فيه ببيع ولا هبة ولا نحوه ما ونقل مثله عن حواشي شرح الروض لو الدال شارح اه عش قول المتن (النقل) اي والقلع اه معنى (قوله ان يعيد الخ) فلو تلف فعليه الايتان بمثله مر انتهى سم على منهج والكلام في التراب الطاهر اما النجس كالرماد النجس والسرجين فلا يلزمه مثله لانه ليس مالا اه عش (قوله ان يسويها) اي الحفر (قوله بتراب منها) اي بتراب اخر من الارض المبيعة (قوله اذا خير المشتري) كذا في المنهج والنهاية والمغني والاياب وقال عش قوله مر اذا خير المشتري مفهومه انه اذا كان عالما بالاجرة له والقياس وجوبها مطلقا لان تفريغها بعد القبض تصرف في بدغيره اه وفيه ان الشارح والنهاية والمغني والاسنى صرحوا بالمفهوم المذكور في شرح قول المتن ويلزم البائع النقل المفروض في صورة العلم كامر من سم وقوله والقياس الخ ظاهر المنع لرضا المشتري حين العقد بتلف المنفعة تلك المدة قول المتن (ان نقل بعد القبض) اي ولا يمنع وجودها صحة القبض لصحته في المحل الخالي منها كالا متعة اذا كانت ببعض الدار المبيعة اه رشيدى وفي تقريب دليله نظر (قوله لان جنايته) اي البائع (قبله) اي قبل القبض (قوله ومن ثم) اي من اجل ان جنايته الخ (قوله لو باعها) اي الحجارة و (قوله لزمه) اي الاجنبى و (قوله لان جنايته) اي الاجنبى و (قوله مطلقا) اي قبل القبض او بعده اه عش (قوله وكزوم الاجرة الخ) قضية هذا التشبيه انه ان حصل من التسوية قبل القبض لا يجب على البائع او بعده وجب لكن قضية قول سم على حج فيما نقله عن شرح الروض من قوله وظاهره انه لا ارش له ايضا عدم الفرق بين كونه قبل القبض او بعده اه عش وفيه ان ماتقدم عن سم عن شرح الروض في صورة العلم التي لا خيار للمشتري معه وما هنا في صورة الجهل التي معها الخيار والكلام في مقامين فلا

القبول (قوله ولا اجرة له) اي لعلمه بالحال قال في شرح الروض وظاهره انه لا ارش له ايضا (قوله وهو اعراض) قال في شرح الارشاد الصغير ويظهر في ترك الزرع انه تملك لانه تابع لا يفرد بعقد وعينه زائلة غير باقية بخلاف نحو الحجارة فيما اه وهل يحتاج في ملكه الى ايجاب وقبول بشرطهما فيه نظرو ظاهر اطلاقهم عدم اشتراط ذلك (قول المصنف اوجه اصحها يجب الخ) قال الناشرى عللوا وجوب الاجرة بتفويته على المشتري منفعة تلك المدة ويشكل الفرق بينه وبين الزرع فان قيل الزرع يجب ابقاؤه والحجارة لا يجب ابقاؤه فلنا مدة تفريغ الحجارة كمدة الزرع قاله السبكي هذا كلام الناشرى وهو صريح في انهم لا يوجبون اجرة مثل مدة نقل الزرع فمضى في شرح الروض من وجوبها بممنوع مر (قوله

اعها لاجنبى لزمه الاجرة مطلقا لان جنايته مضمونة مطلقا فالوكزوم الاجرة لزوم ارش عيب بقى فيها بعد التسوية منافاة

منافاة قول المتن (و يدخل الخ) أى عند الاطلاق معنى ورشيدى قول المتن (في بيع البستان) لو كان فيه ساقية دخل متصلها وكذا منفصلها المتوقف عليه نفع متصلها فليتامل اه سم قول المتن (في بيع البستان) قديخرج الرهن وهو ممنوع فان الحق وفاقلم رانه يدخل في رهن البستان والقرية ما فيهما من بناء وشجر خلا لما يوهمه كلام شرح الهجة سم على منهج اه عش وفي النهاية والمغنى البستان فارسي معرب وجمعه بساتين ويعبر عنه بالعجمية بالباغ اه (قوله والعش) أى التى اعدت لوضع قضبان العنب عليها اه نهاية قال عش قوله اعدت أى وإن لم توضع عليها بالفعل اه (قوله وماله اصل) الى قوله وليس من البناء في النهاية إلا قوله وغصن خلاف وقوله والابنية المتصلة إلى المتن (قوله وماله اصل الخ) قال عش ما حاصله ان مراده به دخول الاصول من الزرع الذى يجز مرة بعد اخرى فيوافق ما مردخول نفس الزرع المذكور حتى ينافى ما من عدم دخول الجزة الظاهرة منها اه (قوله لدخوله في مسماه) بل لا يسمى بستانا بدون حائط كما قاله الرافعي معنى ونهاية قال عش وفائدة ذكر هذا الحكم هنا مع كون الكلام فيها يستتبع غير مسماه التنبيه على تفصيل ذلك المسمى والتوطئة لبيان ان المنفصل عنها إذا توقف عليها نفع المتصل كفتح الغلق وصندوق الطاحون والة الساقية يدخل في كل من القرية والدار والبستان وإن يكن من مسماه اه (قوله وكذا الجدار الخ) وتدخل المزارع التى حول البستان اه معنى قول المتن (وكذا البناء) ويدخل في بيعه ايضا الابار والسواقي المثبتة عليها بخلاف البئر لا يدخل فيها ساقيتها وهو الخشب الالات وان اثبت وثبتت اه عش قول المتن (وفي بيع القرية الخ) أى عند الاطلاق نهاية ومعنى (قوله لتبعها لها) في التعليل به مساححة فان القرية هى الابنية المجتمعة فالبناء من مسماها اه عش (قوله والابنية المتصلة به) يعنى تدخل الابنية الخارجة عن السور المتصلة به وخالفه في النهاية والمغنى وكذا سم قال وفي شرح العباب وجميع ما هو خارجه أى السور لا يدخل حتى الابنية المتصلة به كما اقتضاه كلام الشيخين وإن بحث الأذرعى الدخول انتهى وكلام شرح الروض كالصريح في عدم الدخول فتامله اه (قوله في وسطها) أى وسط الابنية اه كردى قول المتن (لا المزارع) أى والاشجار الخارجة عن السور فلا تدخل ولو قال بحقوقها نهاية ومعنى (قوله والمتصل به) عطف على السور وضمير به له (قوله والمتصل به) أى الخارجة عن الابنية المتصلة بالسور اه كردى (قوله ما اختلط) أى من مساكن وابنية نهاية ومعنى واسنى (قوله قياسا على حريم الدار) عبارة المغنى في شرح وفي بيع الدار الارض الخ ويدخل حريمها بشجره الرطب إن كانت في طريق لا ينفذان كانت في طريق نافذ فلا حريم لها اه (قوله ولكون الملحظ هنا يشمل الاسم) قديمنع ان اسم القرية يتناول نحو مر تكض الخيل ومناخ الابل والمحتطب من الحريم فليراجع سم على حج اه عش (قوله افترقا وما ذكره من الفرق مبنى على انه لا يشترط لجواز القصر مجاوزة حريم القرية وفيه كلام في باب القصر وحاصله انه لا يشترط مجاوزة حريم القرية خلافا للأذرعى أى فيحتاج للفرق بينهما اه عش (قوله بكسراوله)

ويدخل في بيع البستان الخ) لو كان فيه ساقية دخل متصلها وكذا منفصلها المتوقف عليه نفع متصلها فليتامل مر (قول المصنف وكذا البناء على المذهب) هل يدخل هذا البناء في رهنه أولا إذا من قوله أول الباب دون الرهن وانما دخل الشجر والجدار المحيط لانه من مسماه بخلاف بيت فيه مثلا فيه نظر (قوله والسور) بخلاف الابنية المتصلة به (قوله والابنية المتصلة به) في شرح العباب وجميع ما هو خارجه أى السور لا يدخل حتى الابنية المتصلة به كما اقتضاه كلام الشيخين وان بحث الأذرعى الدخول اه وكلام شرح الروض كالصريح في عدم الدخول فتامله لكن ان شمل قوله ويدخل ايضا حريم القرية ما لها سور لم يشكل بعدم دخول الابنية المتصلة بالسور وان كانت قبل الحريم لانه تابع للقرية دونها فغايتة انه قرية اخرى بجانب تلك وهى لا تمنع استبعادها لحريمها نعم قديقال الحريم حيثئذ مشترك بينهما (قوله ما اختلط) قال في شرح الروض من المساكن والابنية (قوله ولكون الملحظ هنا يشمل الاسم) قديمنع ان اسم القرية يتناول نحو مر تكض الخيل ومناخ الابل والمحتطب من الحريم فليراجع (قوله

(و) يدخل (في بيع البستان الارض والشجر) والعش وماله اصل ثابت من الزرع (لا نحو غصن يابس) وغصن خلاف وشجر وعروق يابسين (والحيطان) لدخولها في مسماه وكذا الجدار المستهدم لا مكان البناء عليه (وكذا البناء) الذى فيه يدخل (على المذهب) لثباته (و) يدخل (في بيع القرية الابنية) لتبعها لها (وساحات) ومزارع (يحيط بها السور) والسور نفسه والابنية المتصلة به وشجر وساحات في وسطها على الاوجه (لا المزارع) الخارجة عن السور والمتصلة به فلا تدخل (على الصحيح) لخروجها عن مسماها وما لا سور لها يدخل ما اختلط بينائها ويدخل ايضا حريم القرية وما فيه قياسا على حريم الدار ولكون الملحظ هنا ما يشمل الاسم وعدمه وفي القصر محل الإقامة المؤبدة وعدمه افترقا والسياد بكسراوله ما يفرش به الارض من نحو زبل اورماد وفي الجواهر البائع احق به إلا أن بسط

واستعمل ونظر بعضهم في اشتراط الاستعمال (٤٤٨) ويجاب بان مجرد بسطه يحتمل انه لتجفيفه فلم ينقطع حق البائع فيه الا باستعماله (و)

وفي المختار والمصباح بفتح السين اه ع ش (قوله واستعمل) اي استعماله البائع كما هو ظاهر فتأمل اه (قوله ويجاب الخ) قد يقال ان قامت قرينة على ان البسط للتخفيف فواضح والا فالاصل في البسط ان يكون للاستعمال (قوله يحتمل انه لتجفيفه الخ) قد يقال البسط الذي للتجفيف متميز عن بسط الاستعمال اه سيد عمر (قوله باستعماله) اي استعمال البائع لياه قبل البيع يجعله فيها مبسوطا على المعتاد من الانتفاع به في الارض اه ع ش (قوله اجماعا) الى المتن في المغنى (قوله ان ملكها) اي الارض (قوله كحكمة) اي مستاجرة اه كرى عبارة ع ش وهي ساحات يؤذن في البناء فيها بدرام معينة في كل سنة من غير تقدير مدة ويغتر الجهل بذلك للحاجة اه (قوله لكن يتخير الخ) اي فان اجاز فجميع الثمن على ما نقله سم على المنهج عن الشارح مر كجج انه قال انه الاقرب وعبارته في اثناء الكلام وقال شيخنا في شرح الارشاد ان الاقرب حمل الاطلاق على الابنية بجميع الثمن ومال اليه مر انتهى اقول وقياس ما تقدم في تفريق الصفة التقييد هنا اه ع ش (قوله من نحو سغف) والسغف جريد النخل اليابس اه كرى (قوله وشجر رطب) عطف على بناء اه ع ش (قوله قصد دوامه) اي بخلاف يابس لم يقصد دوامه فلا يدخل كانه لم ينفذ مع فرقه بينه وبين الاوتاد بان يراد هو للقلع والاو تاد للابنات عن الايعاب (قوله لدخوله) اي ما ذكر من الارض وما عطف عليه (قوله دخول بيوت فيها) اي الدار اي في بيعها (قوله وان كان لها) اي للبيوت وكذا ضمير قوله الاتي اليها (قوله بابها) اي باب الدار (قوله لا منها) اي من تلك الابواب (قوله والاجنحة) اي والدرج والمراقي المعقودة والسقف والاجر والبلاط المفروش الثابت في الارض نهاية ومعنى (قوله من الطرفين على حائطها) اي لاحدهما فقط اه نهاية اي فلا يدخل في البيع بل هو باق على ملك البائع وان قال بحقوقها بل هو بهذه الصفة كطبة متصلة بها فينتفع به ويتوصل اليه من الممر الذي كان يتوصل منه اليه قبل بيع الدار وكانه استثنى حق المرور اليه من الدار وصوره المسئلة ان الطرف الثاني على جدار لغير الدار المبيعة لان نسبته الى احد الدارين ليس باولى من نسبته لالاخرى اه ع ش (قوله وبعضهم بالثاني) هو الذي افاده شيخنا الشهاب الرملي اه سم عبارة النهاية الواجهة الثانية كما افاده الوالدرحه الله خلافا لما اقي به الجلال البلقيني اه قال ع ش قوله والوجه الثاني وتظهر فائدة فيه لوانهم فانه بعد انهم دامه ياخذ البائع ولا يكف اعادته وفيما لو تولد ضرر من صاحب العلو لصاحب السفل ولو باعادة مثل البناء الاول فقط من غير زيادة عليه لانه يضمه اه (قوله وفصل بعضهم الخ) الظاهر وان والشارح مر لا يخالف في هذا كما يدل عليه تعليقه بقوله ان نسبته الى السفل اظهر منها للعلو اذ هذا ليس منسوبا للسفل اصلا فيكون كلامه مفروضا في غير هذه وينبغي ان يقال فيها ان كان قصد البائع من بناء السقف المذكور بالا صلة جعله سقفا للطريق ثم نبى عليه بطريق العرض فلا يدخل وان كان قصده من بنائه ليس الا البناء عليه فدخل فليتام اه رشيدى (قوله لانه لا يمكنه) اي البائع سم وسيد عمر (قوله فقويت التبعية) اي للعلو (قوله المثبت) الى قوله ويصح جعله في المغنى والى قوله واعترض في النهاية (قوله وقدرت الخبر) هو قوله يدخل في بيعها (قوله لان الاحسن) تعبيره باحسن يقتضى صحة العطف وينافيه تعليقه وما بعده فتأمل انتهى سم (قوله لان عطف الخاص على العام انما يكون بالواو الخ) اقول ليس هذا بصحيح لوجوه منها ان من امثلتهم الشهيرة بينهم للعطف بحق

يدخل (في بيع الدار الارض) اجماعا ان ملكها البائع ولا كحكمة وموقوفة فلا تدخل لكن يتخير مشتر جهل (وكل بناء) ولو من نحو سغف وشجر رطب فيها ويا بس قصد دوامه كجعل دعامة مثلا لدخوله في مساهما واخذ منه بعضهم دخول بيوت فيها وان كان لها ابواب خارج بابها لا يدخل اليها الا منها وخالفه غيره والذي يتجه ان تلك البيوت ان عدها اهل العرف من اجزائها المشتملة هي عليها دخلت لدخولها حينئذ في مساهما حقيقة والا فلا والاجنحة والرواشن وساباط جذوعه من الطرفين على حائطها وليس من البناء فيها نقض انهم لانه بمنزلة قماش فيها ولو باع علوا على سقف له فهل يدخل السقف لانه موضع القرار كارض الدار او لا يدخل ولكنسه يستحق الانتفاع به على العادة اي لان نسبته الى السفل اظهر منها للعلو اقي بعضهم بالاول وبعضهم بالثاني وفصل بعضهم بين سقف على طريق فدخل لانه لا يمكنه الانتفاع به هنا فقويت التبعية فيه وسقف على بعض دار البائع اي او غيره فلا يدخل اذ لا مقتضى للتبعية

هنا وهذا وجه (حتى حمامها) المثبت فيها يدخل في بيعها لانه من مراقها دون المنقول لكونه من نحو خشب وقد رت الخبر لان الاحسن ان حتى ابتدائية لا عاطفة لان عطف الخاص على العام انما يكون بالواو وكذا ذكره ابن مالك ويصح جعله مغاير ابان

يراد بالحمام ما يشمل الخشب المسمر الذي لا يسمى بناء فيكون العطف صحيحاً (لا المنقول) (٤٤٩) كالدلو والبكرة) بفتح الكاف وسكونها

مفرد بفتحها (والسرير)
والدرج والرفوف التي لم
تسمر لخروجها عن اسمها
(وتدخل الابواب المنصوبة)
دون المقلوعة (وحلقها)
بفتح الحاء (والاجانات)
المثبتة كما باصله وهي بكسر
الهمزة وتشديد الجيم ما
يغسل فيه (والرف والسلم)
بفتح اللام (المسمران وكذا
الاسفل من حجرى الرحا)
إن كان مثبتاً فدخل (على
الصحيح) لأن الجميع معدود
من اجزائها لا اتصالها بها
واعترض قوله كذا بجرى ان
الخلاف في الثلاثة ايضا كما
باصله واجيب بانه فهم
اختصاصه بما ذكره والاولى
ان يحجب بانه إنما فعل ذلك
لينبه به على فائدة دقيقة هي
ان ضعف الخلاف خاص
بالاخير لا غير (والاعلى)
منها (ومفتاح غلق) بفتح
اللام (مثبت) فيدخلان
(في الاصح) لأنها تابعان
لمثبت وفي معناهما كل
منفصل توقف عليه نفع
متصل كغطاء التنوير
وصندوق الطاحون والبشر
ودراريب الدكان والالت
السفينة قال الدميرى عن
مشايخ عصره ومكتوبها ما لم
يكن اللبائع فيه بقية حتى ثم
رده بان المنقول انه لا يلزم
البائع تسليمه لانه ملكه
وحجته عند الدرك وخرج
بالمثبت الا فقال المنقولة فلا

مات الناس حتى الانبياء وقدم الحجاج حتى المشاة وزارك الناس حتى الحجامون مع ظهور ان المعطوف فيها
خاص والمعطوف عليه عام الثاني ان المحقق ابن هشام صرح بان حتى قد تشارك الوافى عطف الخاص على
العام ومن نقله عنه وافر السيوطى مع سعة اطلاعه في العربية الثالث ان المغايرة التي ادعاها ووجهها صحة
العطف تنافى صحة العطف لان شرطه كون المعطوف بعضاً او بعض والمغايرة المذكورة تنافى ذلك فالصواب
صحة العطف هنا مع كون المعطوف خاصاً والمعطوف عليه عاماً اهمس بحذف (قوله) لا يسمى بناء) تأمله مع قوله
السابق وكل بناء ولو من نحو سقف الاسيد عمر قول المتن (لا المنقول) قال في العباب وهل يخير المشتري ان
جهل كونها اى المذكورات في الدار واحتاج نقلها مدة لمثلها اجرة وجهان قال الشارح في شرحه وقياس
ما مر في الاحجار المدفونة انه يخير سم على حج اه عش (قوله وسكونها) وهو اشهر من فتحها نهاية ومعنى
(قوله والدرج) اى السلم اه كرى (قوله التي لم تستمر) راجع للسرى وما بعده وقد يقال للدلو وما بعده جميعاً
(قوله لخروجها) اى الامثلة المذكورة (قوله عن اسمها) اى الدار والاضافة للبيان فكان الاولى عن مسماها
قول المتن (وتدخل الابواب المنصوبة) ومثلها المخلوعة وهي باقية بمحلها أما لو نقلت من محلها فهي كالمقلوعة
فلا تدخل اه عش (قوله في الثلاثة) اى الاجانات والرف والسلم (قوله واجيب الخ) هذا الجواب حاصله
الا عتذر عن المصنف في هذا الصنيع بان كلام المحرر ما يوهمه وإن كان غير صحيح في نفسه وليس الغرض
منه دفع الاعتراض بتصحيح كلام المصنف كما لا يخفى اه رشيدى (قوله بانه) اى المصنف (فهم
اختصاصه) عبارة النهاية والمعنى فهم المصنف ان التقيد اى بالمثبت وحكاية الخلاف لا ولياه فقط اه
(قوله بما ذكره) اى بالاسفل من حجرى الرحى (قوله على فائدة الخ) هذه الفائدة الدقيقة لا تقتضى عدم
ذكر الخلاف فيما قبل هذا المفهم القطع فيه بل كان المناسب ذكره فيه قبل كذا على وجه يدل على قوته اه
سم وبصرى (قوله لانها تابعان) الى قوله وببحث في النهاية وكذا في المعنى الا قوله قال الدميرى الى وخرج
وقوله وصندوق الطاحون وهو ما يملأ فيه الحبوب فوق الحجر اه كرى (قوله والبشر) اى وصندوق البشر
لعله هو ما يجمع فيه الماء (قوله ودراريب الدكان) اى الواحه منصوبة او لا اهمنى (قوله بقية حتى) اى كان
يكتب فيه دار أخرى للبائع (قوله ثم رده) هو المعتمد اه عش (قوله انه لا يلزم البائع تسليمه) ومثل
ذلك حجج الوظائف فلا يلزمه تسليمها للفرغ اه عش (قوله عند الدرك) اى المطالبة اه كرى

منها ان من أمثلتهم الشهيرة يذهب للعطف بحتى مات الناس حتى الانبياء وقدم الحجاج حتى المشاة وزارك الناس
حتى الحجامون مع ظهور ان المعطوف فيها خاص وان المعطوف عليه عام فلو صح ما قاله امتنع العطف في هذه
الامثلة التي تما لا عليها الا ثمة الثاني ان ابن هشام ذلك المحقق الامام صرح بان حتى قد تشارك الوافى عطف
الخاص على العام ومن نقله عنه وافر السيوطى مع سعة اطلاعه في العربية فقال وقال ابن هشام قد تشاركها
اى الوافى هذا الحكم اى عطف الخاص على العام وعكسه حتى اه ولولم يصرح بذلك كانت الامثلة التي
أكثر منها الاثمة المتضمنة لعطف الخاص على العام مصرحة بذلك الثالث أن المغايرة التي ادعاها
ووجهها صحة العطف تنافى صحة العطف لان شرطه كون المعطوف بعضاً او بعض والمغايرة المذكورة
تنافى ذلك فالصواب صحة العطف هنا مع كون المعطوف خاصاً والمعطوف عليه عاماً ولا يخفى انهم ارادوا
بالبعض ما يشمل الجزئى بدليل الامثلة السابقة وغيره وان تعبير ابن هشام بقدر إشارة الى ان المعطوف بها
قد لا يكون خاصاً كالجزء كافي اكلت السمكة حتى راسها إذ من لوازم الخاص صدق العام عليه والسمكة
لا تصدق على رأسها كما هو معلوم (قول المصنف لا المنقول الخ) قال في العباب وهل يخير المشتري ان جهل
كونها اى المذكورات في الامثلة في الدار واحتاج نقلها مدة لمثلها اجرة وجهان قال الشارح في شرحه
وقياس ما مر في الاحجار المدفونة انه يخير اه (قوله على فائدة دقيقة) هذه الفائدة الدقيقة لا تقتضى عدم
ذكر الخلاف فيما قبل هذا المفهم القطع به بل كان المناسب ذكره فيه قبل كذا على وجه يدل على قوته

ومن ثم وجب شرط دخوله لئلا يختلط بماء المشتري فيقع تنازع لا غاية له كأمرو بحث بعضهم في دار مشتملة على دهليز به خزان شرق وغربي
 باع مالكها الشرق أولا واطاق دخل فيه (٤٥٠) الجدار الذي بينه وبين الدهليز أو الدهليز أو لا دخل ذلك الجدار أي وجدار الغربي

أيضا أو هما معا لرجلين
 وقبل كل ما يبيع منه بطلا
 لاستحالة وقوهم جميع ما
 أوجب لكل فلم يتوافق
 الايجاب والقبول وفيما
 ذكره آخر انظر اذ تفريق
 الصفقة لم يتوافقا فيه إلا
 لفظا وضح في الحل بقسطه
 فكذا هنا وحينئذ فالذي
 يتجه صحته لكل منهما فيما
 عدا ذلك الجدار تفريقا
 للصفقة فيه لتعذر وقوعه
 لاحدهما ولا يدخل وترقى
 قوس ولو لثورة وجدت بطن
 سمكة بل هي للصياد إلا إن
 كان فيها اثر ملك كثقب
 فتكون لقطة أي للصياد
 فيما يظهر لانه واضع اليد
 عليها أولا ويد المشتري
 مبنية على يده (و) يدخل
 (في بيع الدابة نعلها) وبرتها
 لاتصالها بها إلا ان كانا
 من نقد لعدم المساحة بهما
 (وكذا ثياب العبد) يعنى
 الفن التي عليها حالة البيع
 تدخل (في بيعه في الأصح)
 للعرف (قلت الأصح لا
 تدخل ثياب العبد) في بيعه
 ولو سائر عورته (والله اعلم)
 إذا عرف في ذلك مطرد وكما
 لا يدخل سرج الدابة في
 بيعها ولا تدخل زمله وحلقته
 وخاتمه قطعاً ونازع السبكي

(قوله ومن ثم الخ) عبارة العباب ولا المعدن الظاهر ولا ماء البئر المقارن للعقد حتى يشترط دخوله أى الماء
 والمعدن مع معرفته قال في شرحه أى كل من العاقدين بالعرض والعمق سم على حجاجه عبارة
 المغنى فرع لا يدخل في بيع الدار ونحوها اذا كان بها بئر ماء البئر الحاصل حالة البيع كاثرة المؤبرة
 وماء الصهر يبيع فان لم يشترط دخوله في العقد فسد لا خلاطه بالحادث فلا يصح بيعها وحدها ولا بد من شرط
 دخوله ليصح البيع بخلاف ماء الصهر يبيع ويدخل في بيعها المعادن الباطنة كالذهب والفضة لا الظاهرة
 كالملاح والنورة والكبريت فحكم الظاهرة كالماء الحاصل في أنه لا يصح بيع ما ذكر ولا تدخل هي فيه
 إلا بشرط دخولها (أو لا واطلق) أى ثم باع الدهليز وكذا يقال في قوله الاتى أو الدهليز أو لا أى أو
 باع الدهليز واطلق ثم باع الشرق مثلاً وظاهر ان يبيع الدهليز فى الاولى والشرق فى الثانية ثانياً ليس بقيد
 وإنما قيدهما بالاولية ليظهره قوله الاتى أو هما معا أى فى وقت واحد (قوله أو هما) أى المخزن الشرقى
 والدهليز وكان الاولى أو اياهما (قوله ما اوجب) ببناء المفعول (قوله لكل) متعلق معنى لكل من الوقوع
 وأوجب (قوله وفيه ذكره آخر) وهو قوله أو هما معا الخ (قوله لم يتوافقا) أى الايجاب والقبول (فيه) أى
 تفريق الصفقة (وضح) أى العقد في تفريق الصفقة (بقسطه) أى من الثمن (قوله صحته) خبر الموصول
 قول المتن (وفى بيع الدابة نعلها) أى المسمر كما قال السبكي وغيره وهل شرطه كون الدابة من الدواب التي تتعل
 بادة كالخيل والبغال بخلاف غيرها كالبحر أو لا فرق فيه نظراً وظاهر عبارتهم انه لا فرق سم على حجاجه وما نسبته
 الى ظاهر عبارتهم وهو مقتضى قول الشارح لاتصالها الخ اه عش (قوله وبرتها) الى قوله ونازع فى
 النهاية والمعنى إلا قوله وظاهر الى الفرع (قوله وبرتها) أى الحلقة التى فى أنفها وكذا لا يدخل فى بيعها
 مقودها ولجامها وسرجها وعذارها وفتيلها نهاية ومعنى (قوله لاتصالها بها) أى مع كون استعمالها
 لمنفعة تعود على الدابة فلا يرد عدم دخول القرط والخاتم والحزام مع اتصالها بالعبد اه عش (قوله لعدم
 المساحة بهما) يؤخذ من هذا التعليل انهما لو كانا من جوهر نفيس كان الحكم كذلك اه سيد عمر (قوله ولو
 سائر عورته) استقر سم انه لا يلزم البائع ابقاؤه الى ان يأتى له المشتري بسائر واستقر عش لزوم الابقاء
 باجرة على المشتري (قوله نعله) أى مداسه اه معنى (قوله وحلقته) أى القرط أى فى اذنه اه نهاية (قوله
 ونازع السبكي الخ) ضعيف اه عش (قوله بانه كالثوب) أى فيكون من محل الخلاف اه رشيدى (قوله
 من النقد) عبارة سم على منهج لو كان للرقق سن من ذهب فهل تدخل فى البيع وهل يصح اذا كان الثمن
 ذهباً فيه نظراً ولا يبعد الصحة والدخول وإن كان الثمن ذهباً كما مال اليهم رولا نه لا تقصد بالشراء بوجه ففى
 متمحضة للتبعية وغير منظور اليها بل ربما تنقصه وتنفرد منه وبهذا فارقت عدم الصحة فى بيع دار تصفح
 أبوابها بالذهب اذا كان الثمن ذهباً وما يوضح الصحة هنا انه لا يطمع فى اخذ السن والتصرف فيها ولا يلاحظ
 ذلك بوجه بخلاف صحائف الباب اه عش (قوله رطبة) سيد كرميترزها بقوله اما الجافة ثم هو الى
 قول المتن وورقها فى النهاية والمعنى (قوله او تبعا) كان باع الارض واطلق اه عش (قوله كأمرو) أى فى
 اول الباب قول المتن (دخل عروقا) أى إن لم يشترط قطعها أى الشجرة نهاية ومعنى وسينبه عليه الشارح
 فى شرح او القطع (وجاوزت العادة) وإن خرجت بذلك الامتداد عن ارض البائع كان لصاحب الارض

(قوله ومن ثم وجب شرط دخوله) عبارة العباب ولا المعدن الظاهر ولا البئر المقارن للعقد حتى يشترط
 دخوله أى الماء والمعدن مع معرفته قال فى شرحه أى كل من العاقدين بالعرض والعمق اه (قوله وفى
 بيع الدابة نعلها) أى المسمر كما قاله السبكي وغيره وهل شرطه كون الدابة من الدواب التي تتعل عادة
 كالخيل والبغال والحمير بخلاف غيرها كالبحر أو لا فرق فيه نظراً وظاهر عبارتهم انه لا فرق (قول المصنف
 لا تدخل ثياب العبد) اذا قلنا لا تدخل ثياب العبد حتى سائر عورته فهل يلزم البائع ابقاء سائر عورته الى

فى النحل بانه كالثوب وظاهر دخول نحو أنفه وأملت من النقد لانه من أجزائه كما علم مما مر فى الموضوع
 (فرع) اذا (باع شجرة) رطبة وحدها ومع نحو ارض صريحاً او تبعا كأمرو (دخل عروقا) وان امتدت وجاوزت العادة كما شمله كلامهم
 تكليفه

(و ورقها) ولو يابس على ما اقتضاه اطلاق الرافي لكن قضية كلام الكفاية ان الورق كالغصن وهو متجه بجامع اعتياد قطع يابس كل منهما بخلاف العروق واوعية نحو طلع وقياسها العرجون تبعاً لها ثم رايت الزركشي بحث (٢٥١) في الشماريخ انها للبائع قال لان العادة

قطعها مع الثمرة اه وشيخنا قال ومثلها اى اوعية نحو

الطلع العرجون فيما يظهر خلافاً لمن قال انه لمن له الثمرة

اه وما علل به الزركشي من ان قطعها مع الثمرة لما اعتيد

صيرها مثله ووجهه وبه يعلم الفرق بينها وبين الاوعية

لأنها تنفصل عنها الثمرة عادة فتكون بالغصن اشبه

بخلاف العرجون وشماريخه ويأتى في ان ذلك في المساقاة

للعامل او المالك ما يستأنس به لما هنا اذ المالك كالثمرة وما

للمالك كالاصل فينبغى أن ماصرحوا فيه بانه للعامل

يدخل هنا وما لا فلا (وفي ورق التوت) الايض

الاثنى المبيعة شجرته في الربيع وقد خرج (وجه) انه

لا يدخل لانه يقصد اثرية دود القز ويرد بانه حيث

كان للشجرة ثمر غير ورقها كان تابعا لا مقصودا فدخل

في بيعها ومن ثم دخل ورق السدر على الاصح ويؤيد

ذلك احد احوال البيان المنقول عن الماوردي

والرويانى في ورق الحناء ونحوه عدم الدخول وعلمه

بانه لا ثمر له غير الورق بخلاف الفرصاد وبه يعلم

أن ماله ثمر كالفاغية يدخل ورقه ولا يدخل ورق النيلة

اذ لا ثمر غيره (تنبيه) نقل

تكلفه قطع ما وصل الى ارضه اه ع ش قول المتن (و ورقها) اى اذا كان رطباً ولا فرق في دخول الورق بين ان يكون من فرصاد وسدر وحناء وتوت ابيض ونيلة وغير هانهاية ومعنى ع ش (قوله وهو متجه) وفاقاً للنهاية والمغنى (قوله واوعية نحو طلع) عطف على قول المتن عروها عبارة النهاية والمغنى والروض مع شرحه ويدخل ايضا الكم وهو بكسر الكاف اوعية الطلع وغيره ولو كان ثمرها مؤبراً اه (قوله وقياسها العرجون) معتمد اه ع ش (قوله تبعاً لها) اى للاوعية (قوله وشيخنا) عطف على الزركشي (قوله فيما يظهر) اعتمده النهاية والمغنى (قوله لمن قال الخ) يعنى البلقين اه نهاية (قوله من ان قطعها) اى الشماريخ (قوله بخلاف العرجون) قضيت بخلافه شيخه اه سم واعتمد المغنى والنهاية ماقاله الشيخ كاسر (قوله في ان ذلك) اى ما ذكر من العرجون والشماريخ في بحث ذلك (قوله في المساقاة) الاولى تقديمه على في ان ذلك (قوله للعامل) اى مع المالك (او المالك) اى خاصة وبه يتدفع ما يأتى عن سم قوله او المالك لفظه او اصلحت في اصله بدون فليراجع وليتأمل اه سيد عمر (قوله ما يستأنس الخ) فاعل باقى (قوله فينبغى ان ماصرحوا الخ) سياق ان الشماريخ بينهما قليلاً لحظ ذلك مع ما ذكره اه سم اى هنا من اختصاص المشتري بها (قوله الايض) الى قوله ويرد في النهاية والمغنى قال ع ش في اضافة الورق الى التوت تصريح بان التوت اسم للشجر وفي تقييده بالايض تنبيه على ان التوت شامل للاحمر لكن في المختار انتوت الفرصاد وفسر الفرصاد بانه التوت الاحمر اه (قوله الايض) لم يظهر وجه التقييد به فان الاحمر يقصد ورقة اثرية الدود ايضا بل هو الغالب في بلادنا (قوله في الربيع) متعلق بالمبيعة (قوله وقد خرج) اى بزر الورق (فرع) اشترى شجرة فرصاد ولا ورق عليها فاورقت في يده ثم فسخ كان الورق له كذا الجواب به مر في درسه ثم اجاب بخلافه فالمسئلة فيها وجهان سم على المنهج اقول وجه الاول ظاهر كالصوف والابن الحادئين في يد المشتري اه ع ش (قوله للشجرة) اى كشجرة التوت (قوله كان تابعا) اى الورق (قوله ومن ثم) اى من اجل انه حيث كان للشجرة الخ وكذا الاشارة في قوله ويؤيد ذلك (قوله في ورق الحناء ونحوه) واعتمد المغنى والنهاية وفاقاً لفتاوى الدونقله سم عن الروض دخول الاوراق مطلقاً وانه لا فرق فيه بين ان يكون من فرصاد وسدر وحناء وتوت ابيض ونيلة وان يكون من غير ذلك (قوله وبه يعلم) اى بالتعليل المذكور (قوله ولا يدخل الخ) والظاهر انه مع علم بالتعليل المار فكان الاوفق الا فيدان يقول وان ماله ثمر له كالنيلة لا يدخل ورقه (قوله وغيره) اى نقل غير الحريرى (قوله انه) اى الفرصاد (قوله عنه به) اى عن الفرصاد بالتوت (قوله لانه) اى التوت (قوله لا يوافق) اى قول السبكي (شيئاً من ذلك) اما عدم موافقته لما نقله الحريرى فظاهر لانه جعلهما مترادفين وما نقله الحريرى يفيد المباشرة واما عدم موافقته لما نقله غير الحريرى فلان ما نقله الغير يفيد ان الفرصاد اخص من التوت (قوله الا ان يثبت الخ) استثناء من عدم صحة قول السبكي المفهوم من قوله لا يوافق شيئاً من ذلك فتأمل (قوله انه) اى التوت (مشارك) اى بين الثلاثة (قوله بما يوافق هذا) اى الاشتراك (قوله مشترك بين الثلاثة) محل تأمل اذ لا يلزم من تفسير لفظ بلفظ مشترك ان يكون

ان يأتى له المشتري بسائر فيه نظرو يدل على عدم اللزوم جواز رجوع معبر سائر العورة كما تقر في باب العارية اه (قول المصنف وورقها) (فرع) اشترى شجرة فرصاد لا ورق عليها فاورقت في يده ثم ردها يعيب فمن له الورق وجهان (قوله واوعية) عطف على ما يدخل (فرع) في الروض وشرحه ويدخل الكم ولو كان ثمرها مؤبراً اه وهو يفيد الدخول ايضا اذ لم يؤثر انظر لشرط الثمن للبائع (قوله بخلاف العرجون) قضيت بخلافه شيخه في العرجون (قوله فينبغى ان ماصرحوا فيه بانه للعامل يدخل هنا) سياق ان الشماريخ بينهما قليلاً لحظ ذلك مع ما ذكره (قوله في ورق الحناء ونحوه عدم الدخول)

الحريرى عن اهل اللغة ان التوت اسم للشجر والفرصاد اسم للثمر وغيره عن الجوهرى ان الفرصاد التوت الاحمر فقول السبكي انه التوت وعبر عنه به لانه اشهر لا يوافق شيئاً من ذلك الا ان يثبت انه مشترك ثم رايت القاموس صرح بما يوافق هذا فانه قال التوت الفرصاد وقال في الفرصاد هو التوت اوحله او احمره اه فكل منهما مشترك بين الثلاثة (واغصانها الا يابس)

المفسر مشتركاً بين جميع تلك المعاني بل الظاهر ان مقصوده من قوله التوت الفرصاد اي باعتبار احد معانيه
 الاتية والتعريف بالاعم سمي في التعاريف اللفظية سائغ شائع فحصله ان التوت اسم للشجر والفرصاد
 اسم له او لطلق الثمر او لاحمرة اه سيد عمر (قوله منها) اي الاغصان (قوله وعوده للثلاثة الخ) اعتمده
 مراه سم اي حيث قال في النهاية نعم ان رجح الاستثناء للثلاثة وهو الاصح لم يدخلها اليابس مطلقاً
 اه اي لا من العروق ولا الاغصان ولا الورق ع ش ووافق المغني الشارح في اختصاص الاستثناء بالاغصان
 وفي دخول اليابس من العروق دون الاخيرين (قوله بتخفيف اللام) اي مع كسر الحاء اه (قوله وذلك
 لا اعتبار) الى المتن في النهاية وكذا في المغني الا قوله وقيل صفصاف وقوله وكلام الروضة مشير لذلك (قوله
 ورجح ابن الاستاذ الخ) معتمد ع ش ورشيدى (قوله ان منه) اي الخلاف (قوله فهو كالثمرة) اي
 فلا يدخل الظاهر منه في البيع اه ع ش وقال السيد عمر وعليه فهل يشترط شرط القطع لانه يتزايد مكان كالجزء
 او لا كالثمرة الظاهر الاول اه (قوله لذلك) اي لما رجحه ابن الاستاذ او ترجيح قول القاضي (قوله
 ويتبع الشرط) الى قوله كذا اتي في النهاية (قوله في الاول) اي في شرط القلع (قوله للمشتري) اي
 في اخذها وان ترتب على اخذها هدم بناء عليها للبائع لانه كانه رضى بذلك ولا تقصير من المشتري لانه لا يمكنه
 اخذ ذلك الا بهدم ما فوقه اه ع ش (قوله باقية للبائع) وتقطع الشجرة من وجه الارض نهاية ومغنى اي على ما
 جرت به العادة في مثلها فلو اراد المشتري حفر جزء من الارض ليتوصل به الى زيادة ما يقطع علم يمكن ع ش (قوله
 ونحو ورقها الخ) اي كاوعية نحو طلع (قوله ورقها واغصانها) اي غير اليابستين في الرطبة اه سم اي عند
 الجمال الرمل خلافا للشارح (قوله احدهذين) اي القلع والقطع و (قوله فامتنع) اي فتنزهه الاجرة من حين
 الامتناع اه ع ش (قوله شجر البائع) ليس بقيد (قوله وعدمه) صادق بالاطلاق وشرط الابقاء فراجع
 اه رشيدى (قوله ان علم) اي ويظهر ذلك بالقرينة اه ع ش (قوله بعضهم) قال سم هذا البعض هو
 شيخنا الشهاب الرمل ويصرح بما اتي به قول الشيخين ثم سرد قولها راجع ان شئت (قوله وفيه نظر
 ظاهر الخ) رده النهاية بما نصه وتظير بعضهم فيه ان التلف من فعله الى اخر ما في الشرح غير صحيح نشاله من
 عدم استحضاره المنقول فقد صرح بما اتي الوالد به الشيخان في باب اتلاف البهائم وعبارة ابن المقرئ في
 روضه وان خرب شجرة في ملكه وعلم انها تسقط على غافل ولم يعلمه ضمن والا فلا يضمه اذ لا تقصير منه اه قال
 ع ش قوله من عدم استحضاره المنقول لكن هذا المنقول مشكل في نفسه فان الضمان لما تلف بخطاب الوضع

منها وعوده للثلاثة الذي
 او همه المتن غير مراد وذلك
 لا اعتبار الناس قطعه فكان
 كالثمرة اما الجافة فيتبعها
 غصنها اليابس وفي الخلاف
 بتخفيف اللام وهو البان
 وقيل الصفصاف خلاف
 منتشر ورجح ابن الاستاذ
 قول القاضي ان منه نوعا
 يقطع من اصله فتدخل
 اغصانه ونوعا يترك ساقه
 ويؤخذ غصنه فهو كالثمرة
 وكلام الروضة مشير لذلك
 (ويصح بيعها) رطبة ويابسة
 (بشرط القلع او القطع)
 ويتبع الشرط فحرقها
 في الاول للمشتري وفي
 الثاني باقية للبائع ونحو ورقها
 واغصانها يدخل مع شرط
 احد هذين وعدمه ولو
 ابقاها مدة مع شرط احد
 ذين لم تلزمه الاجرة الا ان
 طالبه البائع بالمشروط
 فامتنع ولو سقط ما قطعه او
 قطعه على شجر البائع فالتلف
 ضمنه ان علم سقوطه عليه
 والا فلا كذا اتي به بعضهم
 وفيه نظر ظاهر لان التلف
 من فعله فليضمنه

لدى في الروض والاوراق اي وتدخل الاوراق ولو من فرصاد وسدر وحناء اه ومثل ذلك ورق النيلة مر
 وحاصله دخول الاوراق مطلقاً وان لم يكن للشجرة ثمرة غير ها كورق النيلة وبذلك اتي شيخنا الشهاب الرمل
 ويؤيده ما ياتي في الخلاف وهل الكلام في غير الجزء الظاهرة بما تجزمر ارايحتمل لا وان الجزء المذكورة
 انما تلي للبائع اذا دخلت الاصول في البيع تباع بالارض اما اذا بيعت هذه الامور استقلاً فان البيع
 يتناول جزئها الظاهرة ايضا ويحتمل نعم ويدل عليه ما سياتي انفاعن القاضي ان الخلاف الذي يترك ساقه
 وتؤخذ اغصانه لا تدخل اغصانه في بيعه ويؤيده ان الجزء اذا لم تدخل مع بيع الارض فكذلك بيع اصلها
 وحده ثم اورده على مرفق وقف وجوز حمل الجزء الظاهرة على بعض الظاهرة (قوله وعوده للثلاثة الخ)
 اعتمده مراه (قوله فيتبعها غصنها اليابس) اي ايضا وسكت عن ورقها مطلقاً اه (قوله واغصانها) اي غير
 اليابستين في الرطبة (قوله ان علم سقوطه) لا يقال من لازم البيع بشرط القطع الرضا بما يتولد منه من الاتلاف
 لا نأمنع ان القطع يستلزم الاتلاف (قوله اتي به بعضهم) هذا البعض هو شيخنا الشهاب الرمل ويصرح بما
 اتي به قول الشيخين في باب ضمان اتلاف البهائم واللفظ للروضة مانصه وان له لو كان يقطع شجرة في ملكه
 فسقطت على رجل احد النظارة فانكسرت فان عرف القاطع انها اذا سقطت تصيب الناظر ولم يعرف
 الناظر ذلك ولا اعلمه القاطع ضمن القاطع سواء دخل ملكه باذنه او بغير اذنه فان عرفه الناظر ذلك او عرفاه
 جميعاً او جهلاه فلا ضمان اه وبه يسقط النظر المذكور ويظهر ان منشأ الغفلة عن المنقول وعدم

مطلقا والعلم وعدمه انما يؤثر في الاثتم وعدمه ولو اراد مشترطا احد ذينك استتجار المغربس ليقبها فيه فللقفال فيه جوابان والذي استقر رأيه عليه المنع بخلاف غاصب استاجر محل غرسه ليقبها فيه لان المحل هنا بيد المالك وثم بيد البائع فلا يمكن قبضه عن الاجارة قبل احد ذينك وقياسه انه لا يصح شراؤه ايضا فان قلت لم يكن شغله بالشجرة كشغل الدار بامتعة المشتري (٥٣) قلت قد يفرق بان تلك يتأتى التفرغ

منها فلا تعد حائلا بخلاف هذه لان القصد باستتجار او شراء محلها ادامة بقائها (ويشترط الابقاء) ان كانت رطبة كما يفهمه قوله الاتي ولو كانت يابسة الى اخره والا بطل البيع بشرط ابقائها ما لم يكن غرض صحيح في بقائها لنحو وضع جذع عليها كما بحثه الاذريعي (والاطلاق يقتضي الابقاء) في الرطبة كما يفهمه ذلك ايضا لانه العرف وان كانت تغلظ عما هي عليه وفيما تفرخ منها ولو شجرة اخرى بناء على دخوله كما ياتي لكن لو ازيل المتبوع هل يزال التابع كما هو شان التابع او لا لانه بوجوده صار مستقلا رجح بعضهم الاول وبعضهم الثاني ولعله الاقرب لانه يفتقر في الدوام في مثل ذلك ما لا يفتقر في الابتداء ولان البائع مقصر بعدم شرط القطع نظير ما ياتي هذا كله ان استحق البائع الابقاء والا كان غصب ارضا وغرسها ثم باعها واطلق فقيل يبطل البيع وقيل يصح ويتخير مشتر جهل وهو الاوجه واختلف جمع متأخرون في اولاد الشجرة الموجودة والحادثة بعد البيع هل

ولا فرق فيه بين العالم وغيره اهـ وايضا ان ما هنا في غير ملك الملتف وما نقله عن الشيخين في ملكه (قوله مطلقا) اي علم او لاعش (قوله بخلاف غاصب الخ) اي غاصب ارض غرس فيها شجر اثم استاجر محل غرسه فان استتجاره صحيح (قوله هنا) اي في مسئلة الغصب (بيد المالك) اي للشجر اهـ سم فيمكن قبضه من الاجارة (قوله فلا تعد حائلا) قد يقال الحيلولة انما تعارض القبض وافول قد يشكل على هذا الذي قاله القفال من المنع وعلى هذا الفرق الذي ابداه الشارح ما قالوه من ان من اراد شراء زرع لم يبد صلاحه لرعيه فطريقه ان يشتري الزرع بشرط القطع ثم يستاجر الارض فليتامل ثم بحث مع مر فوافق على اشكال كلام القفال في نفسه ومخالفته لما قالوه واستبعد الفرق المذكور اهـ سم عبارة السيد عمر بعد كلام نصها والقلب الى جوابه اي البلقيني القائل بالصحة اميل اهـ (قوله لان القصد الخ) قد يقال ان هذا القصد لا ينافي امكان التفرغ من الشجر (قوله ان كانت رطبة) الى قول المتن والاصح في النهاية الا قوله بناء على دخوله كما ياتي وقوله لانه يقتصر الى هذا كله وقوله واذا دخلت الى ثم قال (قوله كما يفهمه) فيه شيء اهـ سم عبارة ع ش قد ينازع في افهامه ما ذكر لان ما ياتي مفروض عند الاطلاق ولزوم القطع فيه لا يستلزم البطلان عند شرط الابقاء اهـ (قوله لنحو وضع الخ) الاولى كنحو الخ بالكاف كما في المعنى قول المتن (والاطلاق) اي بان لم يشرط قلعا ولا قطعا ولا ابقاء اهـ معنى (قوله ذلك) اي قوله الاتي الخ (قوله وفيما تفرخ منها) عطف على قوله في الرطبة (قوله كما ياتي) اي في قوله والذي يتجه الدخول الخ اهـ كرى (قوله ولعله الاقرب) اي الثاني (قوله ما ياتي) اي في قوله ويرد بان البائع الخ (قوله هذا كله) اي اقتضاء الاطلاق الابقاء في الرطبة وما تفرخ منها ولو شجرة اخرى او ازيل المتبوع (قوله ثم باع) اي الغراس (قوله واطلق) اي بخلاف ما لو شرط الابقاء فالظاهر بطلان البيع لاشتماله على شرط فاسد صريحا اهـ ع ش عبارة الرشيدى قوله واطلق خرج به ما اذا شرط الابقاء وظاهر انه يبطل البيع قولوا واحد للشرط الفاسد وما لو شرط القلع او القطع وظاهر انه يصح قولوا واحد افليراجع اهـ (قوله الموجود) اي وقت البيع (قوله التي بالارض) ظاهره وان وصلت العروق الى ارض الغيرو ثبت منها وهو كذلك لكن لصاحب الارض حينئذ تكليف مالك الشجرة ازالة ما وصل الى ملكه فان رضى ببقائه فلا اجارة فهو عارية اهـ ع ش (قوله استحق ابقائها الخ) هل هذا غير قوله السابق وفيما تفرخ منها فان لم يكن فاحكمة الجمع بينهما والجواب ان ذلك محال على هذا اهـ سم وفي ع ش ما نصه بقى ما اذا قطعها وبقى جذورها هل يجب عليه قطع الجذور او له ابقاؤها كما كان يبق الشجرة او يفصل بين ان تموت الجذور وتجف فيجب قلعها كما لو جفت الشجرة لانهما حينئذ لا تزيد عليها ولا تموت وتستمر رطبة ويرجى نبات شجرة منها فلا يجب ويستحق ابقائها فيه نظرو لو قطعها وبقى جذورها فثبت منها شجرة اخرى هل يستحق ابقائها لا بعد نعم فليحرر رسم على منهج اقول قوله له ويفصل الخ هو الاقرب اهـ ع ش وافول قوله نعم الخ هو داخل في قول الشارح كالنهاية سواء انبتت من جذعها او عروقها (قوله كالاصل) قال سم على

الاطلاع عليه (قوله بخلاف غاصب الخ) اي فانه يجوز وقوله هنا اي في مسئلة الغصب المذكورة وقوله بيد المالك اي للشجر (قوله فلا تعد حائلا) قد يقال الحيلولة انما تعارض القبض وافول قد يشكل على هذا الذي قاله القفال من المنع وعلى هذا الفرق الذي ابداه الشارح ما قالوه من ان من اراد شراء زرع لم يبد صلاحه لرعيه فطريقه ان يشتري الزرع بشرط القطع ثم يستاجر الارض فليتامل ثم بحث مع مر فوافق على اشكال كلام القفال في نفسه ومخالفته لما قالوه المذكورة واستبعد الفرق المذكور (قوله كما يفهمه) فيه شيء (قوله استحق ابقائها الخ) هل هذا غير قوله السابق وفيما يفرخ منها الخ فان لم يكن فاحكمة

تدخل في بيعها والذي يتجه الدخول حيث علم انها منها سواء انبتت من جذعها او عروقها التي بالارض لانها حينئذ كغصانها بخلاف الاصلق بهامع مخالفة منبته لانه لا اجنبي عنها واذا دخلت استحق ابقائها كالاصل كارجحه السبكي من احتمالات قال ابن الرفعة وما علم استخلاصه كشجر الموز لاشك في وجوب ابقائه وتوقف فيه الاذريعي اي من حيث الجزم لا الحكم كما هو ظاهر

منه في اثناء كلام بل قال شيخنا مر اذا قلعت او تقلعت ولم يعرض واراد اعادتها كما كانت فله ذلك اه اقول قوله اذا قلعت اي ولو بفعل المشتري حيث كان لغرض كما يفهم من قوله ولم يعرض وقوله ولم يعرض اي ويرجع في ذلك اليه اه ع ش اقول قديقال ان قول سم ولم يعرض ليس بقيد (قوله ثم قال) اي الاذرعى اه نهاية (قوله وفي لزوم هذا) اي الابقاء اه ع ش (قوله ويرد بان البائع الخ) معتمد اه ع ش (قوله فيما اذا استحق) الى قول المتن وثمرة النخل في النهاية الا قوله لكن باجرة المثل الى وافهم (قوله فيما اذا استحق الخ) اي بشرطه او باطلاق والشجرة رطبة فيهما قول المتن (انه لا يدخل المغرس) ويجرى الخلاف فيما لو باع ارضا واستثنى لنفسه شجرة رطبة فيهما قول المتن (انه لا يدخل المغرس) ويجرى الخلاف له مكان الدفن او لانهاية ومعنى قال ع ش قوله ويجرى الخلاف الخ والاصح منه انه لا يبقى المغرس ولا مكان الميت لكن يستحق الانتفاع به ما بقيت الشجرة او شيء من اجزاء الميت غير عجب الذنب ثم ان كان المشتري عالما بالميت فلا خيار له والا فله الخيار اه (قوله لان اسمها الخ) يعنى مسمى الشجرة ومفهومها قول المتن (لكن يستحق الخ) فيجب على مالكة او مستحق منفعة باجرة او وصية تمكينه ولو بذل مالكة ارض القلع لما السكها واراد قلعه لم يجز له ذلك نهاية ومعنى قال ع ش قوله تمكينه اي من الانتفاع به على العادة بالاشجار وليس له الرقود تحتها لما فيه من الضرر بالبائع وقوله لم يجز الخ اي بغير رضا مالك الشجرة امامه فيحتمل جوازه لانه بذل لغرض صحيح وهو تزيين ملكه اه اقول والجواز بالرضا هو الظاهر (قوله وما تمتد اليه عروقه) عبارة المغنى قال الاسنوى ولفظ ان يقول هل الخلاف فيما يسامت الشجرة من الارض دون ما يمتد اليه اغصانها من الخلاف في الجميع فان كان الثاني فيلزم ان يتجدد للمشتري كل وقت ملك لم يكن اه والاوجه ما قاله غيره وهو ما يسامت اصل الشجرة خاصة والموضع الذى ينتشر فيه عروق الشجر حريم للمغرس حتى لا يجوز للبائع ان يغرس الى جانبها ما يضرها اه (قوله فيمتنع عليه الخ) اي البائع وكذا يمتنع عليه التصرف في ظاهر الارض بما يتولد منه ضرر للشجرة لكن لو امتد العروق الى موضع كان للبائع فيه بناء او زرع قبل بيع الشجرة واحتيج الى ازالة احد هما لدفع ضرر الاخر فهل يكلف البائع ازالة ملكه لدفع ضرر المشتري او يكلف المشتري قطع ما امتد من العروق لسلامة ملك البائع وكون استحقاقه لذلك سابقا على ملك المشتري فيه نظر والا قرب الاول لان البائع حيث لم بشرط القطع راض بما يتولد من الضرر اه ع ش (قوله ولا يضر تجدد الخ) جواب سؤال نشأ من شمول المغرس لما يمتد اليه العروق قول المتن (ما بقيت الشجرة) وهل للمشتري وصل غصن بتلك الشجرة من غير جنسها يظهر ان له ذلك وفاقا لم ر فلو كبر ذلك وتفرع واضر بالبائع فهل له امره بقطعه ينبغي ان يقال وفاقا لم ر ان حصل منه ما لا يحصل عادة من مثل تلك الشجرة امره بقطعه والا فلا اه سم على منهج (فرع) اجر البائع الارض لغير مالك الشجرة فالقياس صحة الاجارة وثبت الخيار للمستاجر ان جهل استحقاق منفعة المغرس لغير البائع اه ع ش (قوله حية) فاذا انقلعت او قلعه كان له ان يعيدها مادامت حية لا بد لها اه شيخنا الزياى اه ع ش وقد مر عنه عن سم ما يوافقه (قوله هذا) اي استحقاق المنفعة المعبر عنه في المتن بل لكن يستحق

ثم قال وشجر الساق يخلف حتى يملا الارض ويفسدها وفي لزوم هذا بعداه ويرد بان البائع بتركه شرط القطع مقصر (والاصح) فيما اذا استحق ابقاءها (انه لا يدخل) في بيعها (المغرس) بكسر الراء اي محل غرسها لان اسمها لا يتناولها (لكن يستحق منفعتها) بلا عوض وهو ما سامت من الارض وما يمتد اليه عروقه فيمتنع عليه ان يغرس في هذا ما يضر بها ولا يضر تجدد استحقاق للمشتري لم يكن له حالة البيع لانه متفرع عن اصل استحقاقه والممتنع انما هو تجدد استحقاق مبتد فان دفع ما لجمع هنا من الاشكال ولم يحتج لجواب الزركشى الذى قيل فيه انه ساقط (ما بقيت الشجرة) حية هذا ان استحق البائع الابقاء والاجاء

الجمع بينهما والجواب ان ذلك محال على هذا (قول المصنف والاصح انه لا يدخل المغرس) ويجرى الخلاف فيما لو باع ارضا واستثنى لنفسه شجرة هل يبقى له مغرسها او لا وفيما اذا باع ارضا فيها ميت مدفون يبقى له مكان الدفن او لا شرح مر (قول المصنف لكن يستحق منفعتها) قال في شرح الارشاد وقضية اطلاقهم انه لا فرق بين ان يكون المغرس مملوكا للبائع او تستحق منفعتها بنحو اجارة او وصية وهو ظاهر ان جهل المشتري اما اذا علم فلا يستحق في صورة الاجارة الابقاء بقية المدة الا باجرة على ما بحثه في المطلب ومراده بالاجرة رجوع البائع عليه باجرة المثل لما سبق كما صرح به الزركشى وان اوه كلامه ان هذا غير كلام المطلب وفيما ذكره من وجوب الاجرة نظرم وقياس ما قاله من ان الموصى بمنفعتها ابدى كالمملوك لان المنفعة تورث عنه ان المؤجرة والموصى بمنفعتها مائة معينة كذلك تلك المدة فيجب الابقاء فيها من غير اجرة تلك المدة للعلة

مامر وبحث ابن الرفعة وغيره في بيع بناء في ارض مستأجرة معه او موصى بالمنفعة له او موقوفة عليه أنه يستحق الابقاء بقية المدة لكن باجرة
المثل لباقي المدة في الاول ان علم لافي الاخيرين لان المنفعة فيهما لم يبدل البائع فيها شيئا (٤٥٥) وأفهم قوله ما بقيت أنها لو قلعت لم يحزله

غرس بدلا بخلافها ان
بقيت ولا يدخل المغرس
في شجرة يابسة قطعاً
لبطلان البيع بشرط ابقائها
كأمر فلا يستحق ابقاؤها
ومن ثم قال (ولو كانت)
الشجرة المبيعة (يابسة) ولم
تدخل لكونها غير دعامة
مثلاً (لزم المشتري القلع)
للعرف (وثمره النخل)
مثلاً وذكر لانه مورد
النص (المبيع) بعد وجودها
وكالبيع غيره على ما ياتي في
ابوابه مفصلاً (ان شرطت)
كلها او بعضها المعين كالربع
(البائع او للمشتري عمل به)
تأمر أم لا وكذا لو شرط
الظاهر للمشتري وغيره
وقد انعقد للبائع وفاء
بالشرط وإنما بطل البيع
بشرط استثناء البائع الحل
أو منفعة شهر لنفسه لان
الحل لا يفرد بالبيع والطلع
يفرده ولان عدم المنفعة
يؤدى لخلو المبيع عنها وهو
مبطل (والا) بشرط شيء
(فان لم يتأمر منها شيء فهي
للمشتري) وإن كان طلع ذكر
(والا) بان تأمر بعضها وان
قل ولو في غير وقته كما اقتضاه
اطلاقهم خلافاً للواردى
وان تبعه ابن الرفعة
فلبائع (جميعها المتأمر
وغيره حتى الطلع الحادث
بعد خلافاً لابي هريرة
وذلك لحديث الشيخين من

منفعة الخ اه رشيدى وقال ع ش أى الاصح ومقابلة اه (قوله مامر) أى في قوله هذا كله ان استحق الخ
اه سم (قوله بناء الخ) أى وشجر نهاية وسم (قوله معه) أى البائع بان كان البائع مستأجراً لها سيد عمر
وعش وكذا ضمير له وعليه الاتيين (قوله بقية المدة) مفهومه انه لو استأجر مدة تلى مدته لا يستحق
إبقاءها وعليه فينبغي ان ياتي فيه ما بالهامش من التخيير بين القلع الخ اه ع ش أى وغرامة الارش او التبقية
بالاجرة او التملك بالقيمة (قوله لكن باجرة المثل الخ) الاوجه انه لا اجرة في الاول ايضا سم ونهاية
(قوله غرس بدلا الخ) خرج به ما لو قصد اعادتها فيجوز له ذلك حيث رجعى عودها الى ما كانت عليه كما
يؤخذ مما تقدم عن سم على منهج اه ع ش عبارة الكردى قوله غرس بدلا أى غرس غيرها بدلا
أما هي فيجوز غرسها ان كانت منفعة بها بعد الغرس اه (قوله بخلافها) أى بخلاف غرس الشجرة
المقلوعة (ان بقيت) أى وكانت تصلح للثبات اه بصرى (قوله لبطلان البيع الخ) لا تلازم بين بطلان
البيع وبين الاستحقاق وعدمه فلو قال لعدم استحقاقها الابقاء لكان واضحا اه رشيدى (قوله كأمر)
أى في شرح وبشرط الابقاء (قوله الشجرة المبيعة) أى مع الاطلاق معنى ونهاية (قوله ولم تدخل) يتامل
اه سم يعنى ان الكلام هنا في بيع الشجرة وحدها لا في بيعها تبعاً لبيع نحو الارض حتى يتصور دخول
اليابسة فيصح فيه فكان ينبغي ان يقول ولم يكن غرض صحيح في بقائها ككونها نحو دعامة (قوله وذكر)
أى وخص النخل بالذكر (قوله مورد النص) يعنى حديث الشيخين الاقوال والحق بالنخل سائر الثمار اه
نهاية (قوله في ابوابه) أى الغير (قوله تابوت ام لا) ولو شرط غير المؤبرة للمشتري كان تأكيداً كما قاله المتولى
نهاية ومعنى قال ع ش قوله غير المؤبرة أى الثمرة التى لم يتأمر منها شيء اصلاً اما لو تأمر بعضها دون بعض لم يكن
تأكيداً إلا لانه لو لم يتعرض لها كانت كلها للبائع اه (قوله وغيره) أى وشرط غير الظاهر (قوله وقد انعقد)
فان لم ينعقد لم يصح شرطه للبائع وينبغي بطلان البيع بهذا الشرط سم على حج اقول ولعل وجه البطلان
انه قبل انعقادها كالمعدومة اه ع ش (قوله للبائع) متعلق بشرط المقدّر بالعطف (قوله وإنما بطل الخ)
جواب سؤال من شؤله وغيره وقد انعقد للبائع (قوله وفاء بالشرط) تعليل للمتن والشرح معاً (قوله خلو
المبيع الخ) ليتامل فان الخلو مدة لو كان يؤدى إلى الخلو المانع من صحة البيع لبطل بيع الدار المستأجرة وليس
كذلك اه سيد عمر وعبارة ع ش قوله وهو مبطل وقد يقال المبطل خلوه عنها مطلقاً لافي مدة كاهنا سم
على حج وفيه ان خلوه عنها مدة إنما يقتصر إذا كانت المنفعة مستحقة لغير البائع كبيع الدار المؤجرة ولو استثنى
البائع لنفسه منفعة الدار المبيعة مدة لم يحز وإن قلت اه (قوله وإن كان طلع ذكر) والاولى ان يذكره بعد قوله
الاتى بان تأمر بعضها كما صنعه النهاية (قوله بان تأمر) إلى المتن في النهاية (قوله وإن قل) ولو وجد التأمر
بين الايجاب والقبول كما استقر به سم قال ع ش بل ولو مع آخر القبول لحصوله قبل انتقاله عن ملكه أى البائع
اه (قوله ولو في غير وقته) ظاهره لو فعل فاعل (فرع) قال في الايعاب ويصدق البائع أى في ان البيع وقع
بعد التأمر أى حتى تكون الثمرة له سم على حج ومثله ما لو اختلفا هل كانت الثمرة موجودة قبل العقد او
حدثت بعده فالصدق بعد البائع على الاصح عند الشارح م ركاً ذكره في باب اختلاف المتبايعين بعد قوله او صفته
خلافاً لحج اه ع ش (قوله جميعها) إلى المتن في النهاية إلا قوله حتى الطلع الحادث بعد خلافاً لابي هريرة

التي ذكرها وهي ارث المنفعة عنه وقد يفرق بانه في مسألة الوصية بقسمها والمالك لم يزل في المغرس اجرة فلم
يستحق شيئاً بخلافه في الاجارة اه (قوله مامر) أى في قوله وإلا كان غصبه الخ (قوله بناء في ارض) أى
او شجر (قوله لكن باجرة المثل الخ) الاوجه انه لا اجرة في الاول ايضا (قوله ولم تدخل) يتامل (قوله)
وقد انعقد للبائع (فان لم ينعقد لم يصح شرطه للبائع وينبغي بطلان البيع بهذا الشرط) (قوله وهو مبطل)
كذا شرح م ركاً وقد يقال المبطل خلوه عنها مطلقاً لافي مدة كاهنا (قوله ولو في غير وقته) ظاهره بفعل
باع نخلاً قد ابرت فثمرتها للبائع الا ان يشترطها المتبايع أى المشتري دل منطوقه على ان المؤبرة للبائع الا أن يشترطها المشتري ومفهومه على
على ان غير المؤبرة للمشتري الا ان يشترطها البائع وكونها الواحد من ذكر صادق بان تشرط له او يستكت عن ذلك كما علم مما تقرر

وأقرقا بالتأبير وعدمه لانها في حالة الاستتار كالحل وفي حالة الظهور كالولد ولم يمتدخل قطن لا يتكرر أخذه وقد بيع بعد تشقق جوزه على المعتمد خلافا للادرعي ومن تبعه لانه المقصود بالبيع بخلاف الثمرة الموجودة فان المقصود بالذات انما هو شجرتها لثمار جميع لا عوام ومن ثم كان ما يتكرر اخذه للبائع لانه حينئذ (٤٥٦) كالثمرة والحق غير المؤثر به لعسر افراذه ولم يعكس لان الظاهر اقوى ومن ثم تبع باطن

الصبرة ظاهرة في الرؤية والتأبير افة وضع طلع الذكر في طلع الانثى ليجيء ثمرتها أجود واصطلاحا تشقق الطلع ولو بنفسه وان كان طلع ذكر كما افاده تعبيره بتأبير خلافا لما توهمه عبارة أصله والعادة الاكتفاء بتأبير البعض والباقي يتشقق بنفسه وينبث ریح الذكور اليه وقد لا يؤثر شيء ويتشقق السكل وحكمه كالمؤثر اعتبارا بظهور المقصود (وما يخرج ثمرة بلا نور) بفتح النون اي زهر باي لون كان (كتين وعنب ان برز ثمرة) اي ظهر (فالبائع والا فللمشتري) الحاقا لبروزه بتشقق الطلع ولو ظهر بعض التين كان للبائع مظهر وللمشتري غيره وفارق النخل بانه لا يتكرر حمله في العام عادة فكل مظهر من حمل الاول فان فرض تحقق حمل ثان الحق النادر بالاعم الاغلب والتين يتكرر والحاق العنب بالتين في ذلك الواقع في كلام الشيخين نقلا عن التهذيب ثم توقفاه حمله بعضهم على ما يتكرر حمله منه والافهو كالنخل وفيه

وقوله كاعلم بما تقرر وقوله ولم يعكس الى والتأبير وكذا في المغنى لا قوله منطوقه الى مفهومه (قوله واقرقا) أي المؤبر وغيره اه ع ش (قوله ما يتكرر) اي القطن الذي يتكرر (قوله وضع طلع الذكر الخ) عبارة النهاية والمغنى تشقق طلع الاناث وذو طلع الذكور اه (قوله بتأبير) كذا في اصله رحمه الله تعالى وعبارة النهاية بيتا بروهي اقعد اه سيد عمر (قوله عبارة أصله) أي بالتأبير (قوله وقد لا يؤثر) أي بفعل فاعل (قوله ويتشقق السكل) كذا في شرح الروض فلينظر التقيد بالكل سم على حج اقول ولعله مجرد تصوير لا الاحتراز لما تقدم في قوله لا لان تأبير بعضها ولو طلع ذكر اذا التأبير لا يتوقف على فعل اه ع ش (قوله اي زهر) بفتح حيم كافي المختار اه ع ش قول المتن (وعنب) وفستق بفتح التاء ويجوز ضمها وجوز اه مغنى فرع وصلت شجرة نحو تين بغصن نحو مشمش أو عكسه فينبغي ان لكل حكمه حتى لو برز التين ولم يتناثر نور المشمش فالاول فقط للبائع سم على حج وهذا يفيد ما ياتي من اشتراط التبعية باتحاد الجنس لان هذين جنسان وإن كانا في شجرة واحدة اه ع ش قول المتن (ان برز ثمرة) ولا يعتبر تشقق القشر الاعلى من نحو جوز بل هو للبائع مطلقا لانه في اي وإن لم يتشقق (قوله ولو ظهر بعض التين الخ) وكالتين فيما ذكر الجيز ونحوه كالقضاء والبطيخ لا يتبع بعضه بعضا لانها بطون نهاية ومغنى وكذا في سم عن الروض وشرحه (قوله من حمل الاول) خبر فكل مظهر وكان الاول من حمله الاول (قوله والتين) عطف على اسم لان (قوله يتكرر) اي حمله عطف على خبره (قوله والحاق العنب بالتين في ذلك) اي في ان مظهر منه للبائع وما لم يظهر للمشتري جرى عليه النهاية والمغنى قال ع ش وهو المعتمد (قوله التهذيب) هو للبعوى والمهذب لاني استحق الشيرازي اه ع ش (قوله ثم توقفاه) اي في الحاق العنب بالتين في التفصيل المار (قوله حمله) خبر والحاق العنب (قوله على ما) اي على نوع و (قوله منه) اي من جنس العنب (قوله ولا) وكان الاول فيا لا يتكرر (قوله فهو كالنخل) اي فيتبع غير الظاهر منه للظاهر منه (قوله وفيه نظر) اي في الحل المذكور (قوله فليكن) اي العنب (مثله) اي النخل فيتبع غير الظاهر منه للظاهر مطلقا اي سواء كان من النوع الذي يتكرر حمله او من غيره الحاقا للنادر بالاعم الاغلب اي وفاقا لشرح المنهج وخلافا للنهاية والمغنى (قوله منه) اي من العيب (قوله ما يورد) اي يكون له ورد اي زهر اه سيد عمر (قوله اي كان من شأنه) الى قوله ويستثنى الورد في النهاية (قوله سالم من ذلك) يعني من إيهام أن الصورة انه سقط بالفعل الذي دفعه بقوله اي كان من شأنه ذلك اه رشدي عبارة السكردى اي من التاويل بالشان لدفع ما يقال ان قوله خرج وقوله ثم سقط منافيان لقوله ان لم تنعقد الثمرة وقوله ولم يتناثر النور اه (قوله عنه) اي من تعبير الاصل (قوله اتحاد هذا) اي ما يخرج في نور الخ (مع ما قبله) أي ما يخرج ثمرة الخ (قوله خشية إيهام الخ) في هذه الخشية بعدو بتقديره فمجرد التعبير يخرج لا يدفع هذا الإيهام اه ع ش (قوله بكسر ميميه) وحكي فتحهما نهاية ومغنى وقال ع ش وضمهما ايضا لكن الضم قليل كما في عباب اللغة اه قول المتن (ونفاح) وorman ولو ز نهاية ومغنى قول المتن (ان لم تنعقد الثمرة) اي لانها كالمعدومة نهاية ومغنى (قوله الحاقا لها)

فاعل (فرع) قال في العباب ويصدق البائع اي في ان البيع وقع بعد التأبير أي حتى تكون الثمرة له (قوله ما يتكرر) اي القطن الذي يتكرر (قوله ويتشقق السكل) كذا في شرح الروض فلينظر التقيد بالكل (قول المصنف كتين وعنب) فرع وصلت شجرة نحو تين بغصن نحو مشمش أو عكسه فينبغي ان لكل حكمه حتى لو برز التين ولم يتناثر نور المشمش فالاول فقط للبائع (قوله ولو ظهر بعض التين الخ) كالتين في

نظر فان حمله في العام مرتين نادر كالنخل فليكن مثله وقال الماوردى منه ما يورد ثم ينعقد فليحق بالمشمش وما يبدو ومنعقد فليحق بالتين (وما أي خرج في نور ثم سقط) نوره اي كان من شأنه ذلك بدليل قوله الآتي ولم يتناثر النور ثم قوله وبعد التناثر وتعبير اصله يخرج سالم من ذلك وحكمة عدوله عنه خشية إيهام اتحاد هذا مع ما قبله في أن لكل نور اقد يوجد وقد لا وليس كذلك إذ في النور عن ذلك نفي له عنه من أصله كما تفهمه مغايرة الاسلوب (كشمش) بكسر ميميه (ونفاح فللمشتري) ان لم تنعقد الثمرة وكذا ان انعقدت ولم يتناثر النور في الاصح (الحاقا لها بالطلع قبل تشققه

(وبعد التناثر) ولو للبعض
تكون (للبائع) لظهورها
(ولو باع) نخلة من بستان
او (نخلات بستان مطلعة)
بكسر اللام اى خرج طلعا
(وبعضها) من حيث طلعا
(مؤبر) وبعضها غير مؤبر
ومؤبر هنا بمعنى متابر كما
علم بما قدمه (فللبائع) جميعها
المؤبر وغيره وإن اختلف
النوع لعسر التبعية كما مر
(فان افرد) بالبيع (مالم
يؤبر) من بستان واحد
(فللمشتري في الاصح) لما
مر قبل قضية قوله مطلعة
ان غير المؤبر لا يتبع الا بعد
وجود الطلع والاصح انه
يتبع مطلقا متى كان من ثمر
ذلك العام فحذف مطلعة
بل المسئلة من اصل العلم بها
بما قدمه احسن اه ورد
بان هذا تفصيل لا إطلاق
قوله السابق فان لم يتابر منها
شئ الخ وذلك لم يتعرض
فيه للإطلاق فافهم انه غير
شرط وفائدة ذكره بيان ان
الإطلاع لا يستلزم التأبير
(ولو كانت) النخلات
المذكورة (في بستانين)
المؤبرة بواحد وغيره
باخر (فالاصح) افراد كل
بستان بحكمه وان تقاربا
لان من شأن اختلاف
البقاع اختلاف وقت
التأبير وكذا لا تبعية ان
اختلف العقد او الحمل او

أى للثمرة بصورتها لكان قضية تعليل النهاية والمغنى الصورة الاولى بما مر آنفا عنهما رجوع الضمير للصورة
الثانية فقط اى الثمرة التى لم يتناثر نورها قول المتن (وبعد التناثر) أى بنفسه حتى لو اخذه فاعل قبل او ان
تناثره كان كالم لم يتناثر وفارق النخل بان تأبيره لا يؤدى إلى فساد مطلقا بخلاف اخذ النور قبل او انه اه
مر وفيه نظر سم على المنهج اه ع ش (قوله ولو للبعض الخ) فالم يظهر من ذلك تابع لما ظهر كما فى التنبيه نهاية
ومغنى (قوله نخلة من بستان) هذا مكرر مع قول المتن سابقا ولا فللبائع عبارة الرشيدى قوله نخلة من بستان
انظر كيف يتنزل عليه كلام المتن الا ترى اه وامل لهذا السقطه المغنى (قوله من حيث طلعا) كما قاله الشارح
مبيناً به ما فى كلام المصنف من التسامح إذ ظاهر كلامه ان بعض النخلات مؤبر مع ان المؤبر إنما هو طلعا
اه نهاية (قوله من حيث طلعا) خرج به اختلاف النوع واختلاف الجنس فان الاول يتبع على الاصح
والثانى لا يتبع جز ما اه مغنى (قوله بمعنى متابر) اى بنفسه او بفعل فاعل اه ع ش (قوله بما قدمته) وهو
قوله واصطلاحاً حاشى الطلع ولو بنفسه (قوله كما مر) اى فى قوله والحق غير المؤبر به الخ (قوله لما مر)
يعنى قوله ومفهومه على ان غير المؤبرة للشترى الخ (قوله لا بعد) جرد الطلع) اى لغير المؤبر اه سم وع ش
عبارة الرشيدى يعنى لا يتبع إلا ان كان مطالعا عند العقد اه (قوله والاصح أنه يتبع الخ) ولو باع نخلة
ونقت ثمرتها للبائع ثم خرج طلع اخر كان له ايضا كما صرحا به قالالا لانه من ثمرة العام قال شيخنا قلت
والحقا للنادر بالاعم الاغلب مغنى ونهاية قال سم وقره ع ش وهذا بخلاف مالمو اشترى ثمرة نخلة دونها
ثم خرج طلع اخر فلا يكون له بل هو للبائع كما هو ظاهر لان العقد لم يتناولوه والشجر غير مملوك له اه (قوله
بما قدمته) اى فى قوله ولا فللبائع ولا يخفى ان ما سبق لا يستفاد منه الخلاف فى قوله فان افرد يؤبرهم منه خلاف
الحكم وان مالم يؤبر وان افرد يتبع المؤبر اه سم اقول قد رد على جواب الشارح ان قوله المتقدم وثمره النخل
المراد منه كما هو ظاهر الثمرة الموجودة حالة البيع فيمنع به قوله وذلك لم يتعرض الخ وعلى جواب سم ان
مراد القيل الاحسن حذف ما قبل قوله فان افرد الخ وذكر قوله المذكور عقب ما قدمته (قوله ويرد الخ) اى
ما قبل من أحسنية الحذف (قوله المؤبرة بواحد الخ) اى الثمرة المؤبرة فى احد البستانين وغيرها فى البستان
الاخر (قوله وان تقاربا) عبارة المغنى سواء اتباعد ام تلاصقا وفى سم بعد ذكر مثلها عن شرح الروض
مانهه فلو كان بينهما حاجز مثلاً فازاله بقصد ان يحملها او احدا فينبغى ان يصير او احدا فيثبت لهما حكم الواحد
او احداث حاجز فى بستان واحد ليصير اثنين فينبغى اعتبار ذلك اه وقوله فازاله الخ اى قبل العقد كما هو
ظاهر فلا تأثير لما يفعل بعده (قوله او الحمل) اى كالتين ونحوه على ما مر فيه وليس منه النخل وان دل عليه

فى هذا الحكم الورد والياسمين والقنار والبطيخ والجوز ونحوه كفى الروض وشرحه مفرداً ثم رأيت ما سأتق
فى كلام الشارح فرع قال فى الروض ولا يعتبر أشقى الفسار الاعلى من نحو الجوز قال فى شرحه بل هو للبائع
مطلقاً اه اى وإن لم يتشقق (قوله بمعنى متابر) قد يدل على اختلاف حكمهما وفيه نظر (فرع) لو باع نخلة
وبقيت ثمرتها للبائع ثم خرج طلع آخر كان له ايضا كما عر حابه وعلا به بانه من ثمرة العام وهذا بخلاف مالمو
اشترى ثمرة نخلة دونها ثم خرج طلع اخر فلا يكون له بل هو للبائع كما هو ظاهر لان العقد لم يتناولوه والشجر
غير مملوك له (قوله بعد وجود الطلع) اى لذلك او لغيره (قوله بما قدمته) اى فى قوله ولا فللبائع ولا يخفى
ان ما سبق لا يستفاد منه الخلاف فى قوله فان افرد الخ ويتوهم منه خلاف الحكم وان مالم يؤبر وان افرد
يتبع المؤبر (قوله وان تقاربا) وفى شرح الروض ولو متلاصقين اه فلو كان بينهما حاجز مثلاً فازاله بقصد
ان يحملها او احدا فينبغى ان يصير او احدا فيثبت لهما حكم الواحد وأحدث حاجز فى بستان واحد ليصير
اثنين فينبغى اعتبار ذلك اه (قوله او الحمل) هذا مشكل فى النخل مع اختلاف الحمل فقد دل كلامه السابق على
التبعية فيه مع اختلاف الحمل وذلك لانه قال والابان تابر بعضهما وان قل فللبائع جميعها المتابر وغيره حتى الطلع
الحادث اه فقد صرح فى هذا الكلام بان الطلع الحادث يتبع المؤبر ولو بعضاً ثم قال فان فرض تحقق حمل ثان
الحق النادر بالاعم الاغلب اه فصرح فى هذا الكلام بان الحمل الثانى يتبع الاول لانه جعل تعدد الحمل

السياق لئلا ينافي مامر رشيدى وسم عبارة السيد عمر قوله وحمل أى فيما يتكرر حمله فى العام كالتين
لا فيما لا يتكرر عادة كالنخل وان تكرر على الندرة اه (قوله وجنس) اى لانوع اه معنى (قوله زاد
شارح ومالك) وكذا زاده المغنى وفى البجيرمى عن الشوبرى قال الناشرى فى نكته وقد تصور اتحاد العقد
مع تعدد المالك وذلك بالوكالة بناء على تصحيحهم ان المعتبر الوكيل اه لكن ير د عليه ايضا ما اورده الشارح
تأمل (قوله من اختلافه) اى المالك (قوله ذكرها) اى ذكر ذلك الشارح تلك الصورة (قوله ويستثنى
الخ) كتب سم أولا على قول الشارح السابق ولو ظهر بعض التين الخ مانصه كالتين فى هذا الحكم الورد
والياسمين والقثاء والبطيخ والجيز ونحوه كفى الروض وشرحه مفرقا ثم رأيت ماسيا فى كلام الشارح اه
ثم كتب هنا بعد سرد عبارة شرح الروض والموافق لما فى الشرح هنا مانصه والذى فى التنبيه وقره النووى
فى تصحيحه ان الجميع للبائع وعبارة التنبيه فان كان له اى الغراس حمل فان كان ثمرة تشقق كالنخل او نورا
يتفتح كالورد والياسمين فان كان قد ظهر ذلك او بعضه فالجميع للبائع وان لم يظهر منه شيء فهو للمشتري
انتهت وقوله فان كان قد ظهر ذلك أو بعضه قال ابن النقيب اى ظهر الطلع من كوزه والورد من كاهه
والياسمين من الشجر اه فعلم أن الظهور تارة بتشقق وتارة بفتح وتارة بالخروج من الشجر وتارة بتناثر
النور اه واعتمد النهاية والمغنى ما فى التنبيه (قوله الظاهر) المراد بالظاهر المفتوح كما افاده الروض اه
سم (قوله فيما ذكر) اى فى الحاصل (قوله ومراخ) اى فى شرح كستين وعنب و (قوله على مامرفيه) اى
فى العنب (قوله مثله) اى الورد (فى ذلك) اى فى انه لا يتبع مالم يظهر منه الظاهر (قوله مثله فى ذلك) هذا
يقضى أنه لا فرق فى ذلك بين اتحاد الحمل وتعددده وان السبب فى هذا الحكم من الاختلاط لكن الفرق الذى
ذكره فيما مر بقوله وفارق النخل الخ يقتضى ان السبب فى ذلك ليس الاتعداد الحمل فليتامل اه سم (قوله
اى ونحوه) مر عن سم بيانه (قوله بشرط) الى قول المتن ولكل فى النهاية والمغنى الا قوله اى فالقياس الى
المتن (قوله وانما يظهر هذا) أى لزوم القطع اه ع ش والاولى اى صحة هذا الشرط (قوله فالقياس
الخ) رأيت بهامش نسخة قديمة من شرح المنهج مانصه لزمه قطعه وان لم يبلغ قدر ابتفع به كما اعتمده شيخنا
الريادى ونقله عن حجج فى شرح العباب انتهى وهو قياس ما تقدم للشارح مر فى الجزة الظاهرة من غير
التصنيف الفارسى اه ع ش (قوله وهو اى الجداد) بفتح الجيم وكسرها واهمال الدالين كفى الصحاح وحكى
اجمامها معنى ونهاية (قوله اى رهنه المعتاد) تفسير للمراد من الجداد اه رشيدى (قوله اخذها دفعة
واحدة) ظاهره وان كانت العادة اخذها على التدريج فليراجع سم على منهج ومعلوم أنه لو حصل نصيحة
على التدريج كلف قطعه كذلك اه ع ش عبارة المغنى ثم اذا جاء وان الجذاذ ليس له الصبر حتى ياخذها
على التدريج ولا تاخيرها الى تنهاى نضجها بل المعتبر فى ذلك العادة اه وظاهرها رجوع قوله بل المعتبر

الذى هو نادر كاتحاده الذى هو غالب ومع اتحاده يتبع الحادث الموجود كما تقدم فان قلت كلامه باءبار غير
النخل قلب السياق ظاهر فى تناول النخل سماعا عبارة شرح الارشاد (قوله ويستثنى الورد فلا يتبع مالم
يظهر منه الظاهر الخ) المراد بالظاهر المفتوح كما افاده قول الروض مانصه وتشقق مرز عطب اى قطن يبق
سنين لا تشقق ورد كتناير النخل قال فى شرحه فيتبع المشتري غير ان اتحاديهما ما ذكر اى البستان والعقد
والجنس بخلاف تشقق الورد لان ما يظهر منه يجنى فى الحال فلا يخاف اختلاطه نقله الاصل عن التهذيب
والذى فى التنبيه وقره عليه النووى فى تصحيحه ان الجميع للبائع كالجزو وغيره وقد تبعه المصنف فى نسخة
فقال بدل لا تشقق ورد وكذا تفتح ورد كفى التنبيه وكالورد فى ذلك الياسمين ونحوه اه وعبارة التنبيه
فان كان له اى للغراس حمل فان كان ثمرة تشقق كالنخل او نورا يتفتح كالورد والياسمين فان كان قد ظهر ذلك
او بعضه فالجميع للبائع وان لم يظهر منه شيء فهو للمشتري اه وقوله فان كان قد ظهر ذلك او بعضه قال ابن
النقيب اى ظهر الطلع من كوزه الورد من كاهه والياسمين من الشجر اه فعلم ان الظهور تارة بتشقق وتارة
بفتح وتارة بالخروج من الشجر وتارة بتناثر النور (قوله ومراخ التين والعنب على مامرفيه مثله فى ذلك) هذا

بستان وجنس وعقد وحمل
زاد شارح ومالك وهو غير
محتاج اليه اذ يلزم من
اختلافه فى الصورة التى
ذكرها وهى ان يبيع نخله
أو بستانه المؤبر مع نخل أو
بستان لغيره لم يتاثر تفصيل
الثن وهو مقتضى لتعدد
العقد ويستثنى الورد فلا
يتبع مالم يظهر منه الظاهر
وان اتحادا فيما ذكر لان
ما ظهر منه يجنى حالا فلا
يخاف اختلاطه ومراخ
التين والعنب على مامرفيه
مثله فى ذلك وألحق به
الياسمين اى ونحوه (واذا
بقيت الثمرة للبائع) بشرط
أو تاير (فان شرط القطع
لزمه) وفاء بالشرط قال
الاذرى وانما يظهر هذا فى
متنفع به كحصرم لا فيما
لا نفع فيه او نفعه تافه اى
فالقياس حينئذ بطلان
البيع بهذا الشرط لانه
يخالف مقتضاه (والا)
يشترط القطع بان شرط
الابقاء أو اطلاق (فله تركها
الى الجذاذ) نظرا للشرط
فى الاولى والعادة فى الثانية
وهو القطع اى زمنه المعتاد
فيكلف حينئذ اخذها دفعة
واحدة ولا ينتظر نهاية
النضج

وقد لا تبقى اليه كان تعذر السقي لا تقطاع الماء وعظم ضرر النخل ببقائها وكان اصحابها آفة ولم يبق في تركها فائدة على احد قولين اطلقا هما ووجه ابن الرفعة وغيره وكان اعتيد قطعها قبل نضجها لكن هذه لا ترد لأن هذا وقت جذاها (٢٥٩) عادة (ولكل منهما) اي المتبايعين

إذا بقيت (السقي ان انتفع به الشجر والثمر) يعني إن لم يضر صاحبه (ولا منع للآخر) منه لأن المنع حينئذ سفسه او عناد وقضيته أنه ليس للبائع تكليف المشتري السقي وبه صرح الامام لأنه لم يلزم تنميتها فلتكن مؤنثه على البائع وظاهر كلامهم تمكنه من السقي بما اعتيد سقيها منه وإن كان للمشتري أكثر دخلت في العقد وليس فيه أنه يصير شارطا لنفسه الانتفاع بملك المشتري لأن استحقاقه لذلك لما كان من جهة الشرع ولو مع الشرط اغتفروه نعم يتجه أنه لا يمكن من شغل ملك المشتري بمائة او استعماله لماء المشتري الا حيث نفعه وإلا فلا وإن لم يضر المشتري لأن الشرع لا يبيح مال الغير إلا عند وجود منفعة به وكذا يقال في ماء للبائع أراد به شغل ملك المشتري من نفع له به فاطلاقهم أنه لا منع مع عدم الضرر يحمل على غير ذلك (وإن ضرها) كان لكل منع الآخر لأنه يضر صاحبه من غير نفع يعود اليه فهو سفسه وتضييع (لم يجز) السقي لها ولا لأحدهما (إلا برضاها) لأن الحق

الخ المعطوف والمطوف عليه معا فيفيد جواز أخذه بالتدريج وإن حصل نضجه دفعة واحدة إذا كان العادة كذلك (قوله) وقد لا تبقى الخ اي لا تلزم التبقية اه نهاية (قوله) وعظم عطف على قوله تعذر السقي (قوله) وكان اعتيد الخ) كاللوز الاخضر في بلاد لا يتجفف فيها إلا عاب ونهاية ومعنى قول المتن (ولكل منهما الخ) فإن لم يأمن أحدهما الآخر نصب الحاكم أمينا ومؤنثه على من لم يؤتمن شرح الارشاد لشيخنا سم على منهج اه ع ش (قوله) إذا بقيت اي الثمرة للبائع قول المتن (الشجر والثمر) او أحدهما نهاية ومعنى (قوله) يعني إن لم يضر صاحبه) هذه عبارة المهذب والوسيط قال في شرح الروض ويؤخذ منها عدم المنع عند انتفاء الضرر والنفع لانه تعنت قاله السبكي وغيره وقد يتوقف فيه إذا غرض للبائع حينئذ فكيف يلزم المشتري تمكنه اه وما قاله ظاهر وجري عليه شيخنا الشهاب الرملي نهاية ومعنى زاد سم ويوافقه قول الشارح الا في نعم يتجه الخ اه قال الرشدي قوله مر عدم المنع عند انتفاء الضرر اي على الآخر كما هو واضح وهو صادق بما إذا ضر الساقى او نفعه ولم يضره ولم ينفعه كما يصدق بما إذا كان الساقى البائع او المشتري فتوقف الشيخ إنما هو في بعض ما صدقات المسئلة وهو ما إذا كان الساقى البائع وكان السقي يضره ولا يضره ولا ينفعه وظاهر أنه يأتي فيما إذا كان الساقى المشتري والحالة ما ذكره واما إذا كان ينفع الساقى بائعا أو مشتريا فلا يأتي فيه توقف الشيخ اه (قوله) لان المنع إلى قوله نعم في النهاية (قوله) وقضيته اي قضية كلام المصنف اه رشدي (قوله) تمكنه اي استحقاق البائع على المشتري تمكنه الخ (قوله) بما اعتيد اي من محل اعتيد فالبايع معنى من وما موصولة ويحتمل انه بالهمزة وقوله الا في كبر على حذف مضاف اي ماء بشر (قوله) وليس فيه اي في تمكن البائع من السقي الخ (قوله) انه يصير اي البائع (قوله) الا حيث نفعه (قوله) ومحل سقي البائع من البئر الداخلة في البيع إن لم يحتاج المشتري لماء البئر ليسقي به شجرا آخر يملوكا هو وثمرته له والاقدم المشتري فان احتاج البائع إلى السقي نقل الماء اليه من محل اخر فليراجع فان مقتضى قول المصنف الا في ومن باع ما بدا صلاحه لومه سقيه الخ قد يخالفه اه ع ش (قوله) لا عند وجود منفعة به) قد يقال بل الشرع لا يبيح مال الغير بغير إذنه وان نفعه اه سم (قوله) كان لكل اي قوله لان الجواب في النهاية (قوله) السقي لها) نظر فيه سم ان رمت راجعه (قوله) ويبقى ذلك اي سقي أحدهما برضا الآخر كتصرفه الخ اي وهو متمتع على الوجه المذكور لأنه إتلاف لغير غرض معتبر والحاصل أن الحرمة ارتفعت من وجهه ثم رايت الرشدي قال قوله ويبقى ذلك معناه ان رضی الآخر بالاضرار رفع حق مطالبة الديونية وبقي حق الله فتصرفه فيه كتصرفه في خالص ماله اه (قوله) واجاب الخ

يقضى انه لا فرق في ذلك بين اتحادهما والجل وتعدده وأن السبب في هذا الحكم من الاختلاط لكن الفرق الذي ذكره فيما مر بقوله وفارق النخل الخ يقتضى ان السبب في ذلك ليس إلا تعدد الحمل فليتامل (قوله) يعني إن لم يضر صاحبه) هذه عبارة المهذب والوسيط قال في شرح الروض ويؤخذ منها عدم المنع عند انتفاء الضرر والنفع لانه تعنت قاله السبكي وغيره وقد يتوقف فيه إذا غرض للبائع حينئذ فكيف يلزم المشتري تمكنه اه وما قاله ظاهر وجري عليه شيخنا الشهاب الرملي ويوافقه قول الشارح الا في نعم يتجه الخ (قوله) ولو مع الشرط يشعر بأنه لو شرط ذلك صح فليتامل (قوله) لا عند وجود منفعة به) قد يقال بل الشرع لا يبيح مال الغير بغير إذنه وان نفعه (قوله) لم يجز السقي لها) قد يستشكل سواء رجع اليه أيضا قوله إلا برضاها أولا لأنه إذا جاز سقي أحدهما برضا الآخر فليجز سقيهما معا لان من لازمه رضاها بالسقي فان اراد عدم جواز سقيهما مطلقا فهو مشكل او الا برضاها بناء على رجوع الاستثناء لهذا ايضا فرضاها لازم لسقيهما فلا معنى للحكم بالمنع واستثناء كونه برضاها إلا ان يريد بقوله لها لكل واحد منهما بانفراده لهما على وجه اجتماعهما على السقي فليتامل (قوله) من وجهه دون وجه) إن كان المراد أنه ينفع من هذا الوجه فالجواب

لها واعترضه السبكي بأن فيه إفساد المال وهو حرام ثم أجاب بأن المنع لحق الغير ارتفع بالرضا ويبقى ذلك كتصرفه في خالص ملكه وأجاب غيره بحمل كلامهم على ما إذا كان يضرهما من وجهه وهو وجه لأن الجواب الأول لا يدفع الاشكال لان إتلاف المال

لغير غرض معتبر حر أم سواء مال أو مال غيره باذنه (وإن ضرا أحدهما) أي الثمر دون الشجر أو عكسه (وتنازعا) أي المتبايعان في السقي (فسخ العقد) أي فسخه الحاكم كاجزم به في المطلب (٦٠) ورجحه السبكي خلافا للزركشي لتعذر إرضائه إلا بضرا أحدهما وليس أحدهما

أولى من الآخر ويفرق بين هذا وما يأتي آخر الباب أنه لا يحتاج للحاكم بأن الاختلاط ثم أوردت نقضا في عين المبيع فكان عيبا محضا بخلافه هنا فان ذات المبيع سليمة وإنما القصد دفع التخاصم لا إلى غاية وهو مختص بالحاكم فان قلت يرد عليه ما يأتي في اختلاف المتبايعين ان الفاسخ أحدهما كالحاكم فقياسه هنا كذلك قلت يفرق بأن التنازع هنا سببه ضرر متيقن وهو إنما يزيله الحاكم وثم سببه مجرد اختلاف فمكن كل من الفسخ لاحتمال انه الصادق ويؤيده انه فسخ الكاذب لا ينفذ باطنا (الا ان يسامح المالك المطلق التصرف (المتضرر) فلا فسخ وفيه مأمور من الاشكال والجواب ومنع بعضهم مجي ذلك هنا لما في هذا من الاحسان والمساحة وواضح ان في رضاها بما مر في ذلك أيضا وبه يتضح ما قدمته (وقيل) يجوز (لطالب السقي) ان يسقي) ولا ميالة بالضرر لدخوله في العقد عليه (ولو كان الثمر يمتص رطوبة شجر لزوم البائع أن يقطع الثمر (أو يسقي) الشجر

وأجاب النهاية والمغني بأن الافساد غير محقق قول المتن (فسخ العقد) (فرع) لو هجم من ينفعه السقي وسقي قبل الفسخ اما لعدم علم الآخر واما لتنازعهما وتولد منه الضرر فهل يضمن ارش النقص ام لا فيه نظر والاقرب الاول لحصوله بفعل هو ممنوع منه اه ع ش (قوله اي فسخه الحاكم) خالفه النهاية والمغني وسم فقالوا اللفظ للمغني والفاسخ له المتضرر كما يؤخذ من غصون كلامهم واعتمده شيخه وقيل الحاكم وجزم به ابن الرفعة وصححه السبكي وقيل كل من العاقدين واستظهره الزركشي اه (قوله لتعذر إرضائه الخ) تمليل للبتن (قوله وهو مختص) أي دفع التخاصم (قوله يرد عليه) أي على تخصيص الفسخ هنا بالحاكم (قوله فقياسه هنا كذلك) أي فيفسخ المتضرر م اه سم أقول والمناسب فيفسخ كل من المتبايعين كالحاكم (قوله متيقن) قد يمنع التيقن اه سم (قوله مجي ذلك) أي مأمور من الاشكال والجواب اه كرى (قوله وواضح الخ) إنما يتضح في الجملة على تقدير الحل المتقدم والممانع بني كلامه على الاطلاق الذي هو الظاهر اه سيد عمر (قوله فيأمر) اراد به قول المصنف لإبرضاها (قوله ذلك) أي الاحسان والمساحة (قوله ايضا) كما هنا لأنه وان كان يضر من وجه لكن ينفع من وجه ومن ذلك الوجه حصلت المساحة (قوله ما قدمته) اراد به قوله وهو اوجه اه كرى قول المتن (لطالب السقي) وهو المشتري في الصورة الاولى والبائع في الثانية (قوله بالضرر) أي بضرر الآخر (قوله لدخوله الخ) أي المتضرر (قوله عليه) أي على الضرر أي قبوله عبارة للمغني ولا يبالي بضرر الآخر لأنه قد رضى به حين اقدم على هذا العقد فلا فسخ على هذا ايضا اه قول المتن (ولو كان الثمر يمتص الخ) أي والسقي ممكن بالماء المعد له فلو تعذر السقي لا تقطع الماء تعين القطع اه مغني (قوله ولو كان السقي) إلى قوله كما أفهمه في النهاية قال الرشيدى عبارة شرح الروض وشمل كلام المصنف يعني قوله وإن ضرا أحدهما ونفع الآخر مالو ضر السقي أحدهما ومنع ترك حصول زيادة للآخر الخ اه فعلم بهذا انه كان الاولى تقديمه على قول المتن إلا ان يسامح وإدراجه في قوله وإن ضرا أحدهما الخ كما فعله في شرح الروض (قوله بمنع زيادة الآخر) أي وتنازعا اه سم (فصل في بيان بيع الثمر والزروع وبدو صلاحهما) (قوله مجي ذلك) كحكم اختلاط الحادث بالوجود اه ع ش (قوله أي من غير شرط) إلى قوله وبقوله الثمر في النهاية إلا قوله في الكل في موضعين: قوله وورق التوت إلى وخرج (قوله وهنا) أي في الاطلاق وينبغي انه لو قال المشتري في هذا قبلت بشرط ابقاء الصحة لتوافق الايجاب والقبول مغني اه ع ش قول المتن (وبشرط قطعه وبشرط إبقائه) سواء كانت الاصول لاحدهما ام لغيره نهاية ومغني قال ع ش قوله لاحدهما الخ ومنه كون الشجر للمشتري اه ع ش قال سم وفي شرح العباب للشارح (تنبيه) قال في الجواهر ثم إذا صح البيع أي بيع الثمار بشرط القطع فيظهر من جهة النظر ان قبضه بالتخلية فيكون مؤنة القطع على المشتري لانه التزم له تفريع اشجاره اه واستظهره

مقبول لانه حينئذ يغتفر وجه الضرر لأجل وجه النفع وإن كان المراد أنه لا ينفع كما لا يضر فلا بقاء الاشكال (قوله لغير غرض معتبر حرام) قال في شرح الارشاد واجاب الشارح يعني الجورجى بان حرصه على نفع صاحبه وعلى نفع نفسه ببقاء العقد غرض صحيح وقد يجاب ايضا بان إضاعة المال إنما تحرم إذا كان سببها فعلا ومساحته هنا بالترك اشبه اه وقد يرد على هذا الجواب الثاني ان الاضاعة بالسقي وهي فعل فكيف يجوز الرضا إلا ان يقال الاضاعة هنا غير محققة لان الضرر غير محقق (قوله اي فسخه الحاكم) المعتمد كما قاله شيخنا الشهاب الرملى ان الفاسخ المتضرر (قوله فقياسه هنا كذلك) أي فيفسخ المتضرر م (قوله متيقن) قد يمنع التيقن اه (قوله بمنع زيادة الآخر) أي وتنازعا (فصل) (قوله بعد بدو صلاحه) قال في العباب ولو في حبة من بستان قال في شرحه او ورقة من توت كما

دفع الضرر للمشتري ولو كان السقي يضر أحدهما وتركه بمنع زيادة الآخر العظيمة فسخ العقد كما أفهمه كلام السبكي ورجحه غيره (فصل) في بيان بيع الثمر والزروع وبدو صلاحهما (يجوز بيع الثمر بعد بدو صلاحه مطلقا) من غير شرط قطع ولا تبقيع وهنا كشرط ابقاء يستحق ابقاء إلى أو ان الجذاذ للعادة (وبشرط قطعه وبشرط إبقائه)

للخبر المتفق عليه انه صلي
الله عليه وسلم نهى المتبايعين
عن بيع الثمرة حتى يبدو
صلاحها ومفهومه الجواز
بعد بدوه في الاحوال الثمرة
لا من العاهة حينئذ غالبا
(وقبل) بدو (الصلاح) في
الكل (ان بيع) الثمر الذي
لم يبد صلاحه وان بدا صلاح
غيره المتحد معه نوعا ومحلا
(منفردا عن الشجر) وهو
على شجرة ثابتة (لا يجوز)
البيع لان العاهة تسرع
اليه حينئذ لضعفه فيفوت
بتلفه الثمن من غير مقابل
(الا بشرط القطع) لالكل
حالا للخبر المذكور فانه يدل
بمنطوقه على المنع مطلقا
خرج المبيع المشروط فيه
القطع بالاجماع فبقى ماعداه
على الاصل ولا يقوم اعتياد
القطع مقام شرطه والبايع
اجباره عليه متى لم يطالبه
به فلا اجرة له او يوجه بغلبة
المساحة في ذلك اما بيع
ثمرة على شجرة مقطوعة
دونها فيجوز ان غير شرط قطع
لان الثمرة لا تبقى عليها فنزل
ذلك منزلة لشرط القطع ومثلا
شجرة جافة عليها ثمرة يبعث
دونها وورق التوت قبل
تناهيه كالثمر قبل بدو
الصلاح وبعده كوه بعده
وخرج بقوله ان يبيع والو
وهب مثلا فلا يجب شرطا
القطع فيه وكذا الرهن كما
ياتي قبيل بحثه من استعار
شيئا ليرهنه وبقوله الثمر
يبيع بعضه قبل بدو صلاحه

الاذرى قال كبيع الزرع الاخضر في الارض بشرط قطعه ثم ذكر ان الاذرى نقل عن شرح المنهاج للسبكي
انه لا يكتفى بالتخلية هنا بل لا بد من النقل وعن قطعه على المذهب انه ترد في ذلك ثم قال ان الذي يظهر من
كلامهم انه لا يكتفى بالتخلية فالثمة على البائع ويظهر ثمره فيما لو تلفت قبل قبضها هل يجري فيها خلاف
الجواز وعن البغوي والرافعي ما هو ظاهر في موافقة الجواهر واطال في ذلك فراجعها هو سياقي في الشرح
كالنهاية والمغنى في شرح قول المتن ويتصرف مشتريه بعد ما هو صريح في موافقة الجواهر (قوله) المتفق
عليه (اي من البخاري) ومسلم كما هو اصطلاح المحدثين حيث قالوا امتفق عليه ونحوه اه ع ش (قوله) لا من
العاهة (اي لا من مريد البيع الآفة لغلظ الثمرة وكبر نواها) (قوله) في الكل (اي في المجموع بان لم يبد
الصلاح لحبة من ذلك المجموع) اه كرى عبارة سقم قوله في الكل قد يفهم انه لا يكفي بدو الصلاح في البعض
وهو ممنوع فيؤول على معنى وقبل بدو الصلاح في شيء فينبغي تعلق في الكل بقبل لا يبدو الصلاح فتأمل اه
اي كانه قال وحين انتفاء بدو الصلاح انتفاء كليا فيكون هذا التاويل من عموم السلب لا من سلب العموم
(قوله) ثابتة (اي ورطبة اخذا بما ياتي اه ع ش قول المتن (لا يجوز) اي لا يصح ومحرمة نهاية ومعنى (قوله)
لان العاهة (الخ) بيان للحكمة ويشعر بها قوله صلى الله عليه وسلم اريت ان منع الله الثمرة فم يستحل احدكم
مال اخيه نهاية ومعنى واما دليله فقوله الآتي للخبر المذكور (الخ) (قوله) حالا) هو بمعنى قول ابن المقرئ منجزا
نهاية ومعنى زاد اسم وفي العباب حالا لا بعد يوم مثلا ع ش (قوله) حالا) متعلق بالقطع اي سواء تلفظ بذلك او
شرط القطع واطلق فيه فانه يحمل على الحال اه ع ش (قوله) بالاجماع) اي اجماع الائمة اه ع ش (قوله)
وللبائع (الخ) اي فيما اذا كان الشجر له بدليل ما بعده وليراجع الحكم فيما اذا كان للغير اه رشيدى (قوله)
وللبائع اجباره عليه) ولو ترا ضيا بابقائه مع شرط قطعه جاو والشجرة امانة في يد المشتري لتعذر تسليم الثمرة
بدونها بخلاف مالو باع نحو سمن وقبضه المشتري في ظرف البائع فانه مضمون عليه لتمكنه اي المشتري من
التسليم في غيره نهاية ومعنى (قوله) فلا اجرة له) اي ولا اثم على المشتري بعدم القطع كما يشعر به قوله ويوجه الخ
اه ع ش (قوله) اما بيع ثمرة (الخ) محترز قوله وهو على شجرة ثابتة (قوله) فنزل ذلك (الخ) يؤخذ منه جواز شرط
القطع سم على حجب ويجب الوفاء به لتفريغ ملك البائع والاقرب ان الامر كذلك لو كانت الشجرة مقلوعة
واعادها البائع او غيره وحلتها الحياة فيكلف المشتري القطع لان شراء الثمرة وهى مقلوعة ينزل منزلة شرط
القطع واما لو كانت جافة وباع الثمرة التي عليها من غير شرط قطع ثم حلتها الحياة فالاقرب انه يتبين به بطلان
البيع من اصله لانه بناء على ظن موتهما فحينئذ خطؤه اه ع ش (قوله) مالو وهب (الخ) ووجهه انه بتقدير تلف
الثمرة بعاهة لا يفوت على المتهب شيء في مقابلة الثمرة وكذا المهرتين لا يفوت عليه الا مجرد التوثيق ودينه باق
بخلاف البيع فيفوت الثمن من غير مقابل كما مر اه ع ش (قوله) وبقوله (الخ) اي وخرج بقوله (الخ) (قوله)
يبيع بعضه (الخ) عبارة المغنى وسم ولو باع نصف الثمر على الشجر مشاعا قبل بدو الصلاح من مال ملك الشجر او من
غيره بشرط القطع صح ان قلنا لقسمة افرار وهو الاصح لا مكان قطع النصف بعد القسمة فان قلنا انها يبيع لم
يصح لان شرط القطع لازم له ولا يمكن قطع النصف الا بقطع الكل فيتضرر البائع بقطع غير المبيع فاشبه ما اذا

صرح به في الانوار اه (قوله) في الكل) قد يفهم انه لا يكتفى بدو الصلاح في البعض وهو ممنوع فيؤول على
معنى وقبل بدو الصلاح في شيء منه فينبغي تعليق في الكل بقبل لا يبدو الصلاح تأمله (قوله) حالا) وعبارة الروض
منجزا قال في شرحه ووجه المنع في الاخيرة اي البيع بشرط القطع مطلقا تضمنين التعليق التبقية اه وفي
العباب حالا لا بعد يوم مثلا اه (قوله) وللبيع اجباره عليه) قال في الروض وان شرط وترك عن تراض
فلا باس اه (قوله) منزلة شرط القطع) يؤخذ من جواز شرط القطع (قوله) فيبطل) اي لا بشرط القطع لازم
له ولا يمكن قطع البعض الا بقطع الكل فيتضرر البائع بقطع غير المبيع فاشبه ما اذا باع نصفا معيبا من سيف
ولا ياتى التخلص من قطع الكل بالقسمة لان التفريع على انها يبيع وهو ممتنع للربا لان فيه بيع الثمر
بالثمر وهو ربا وهذا بخلاف ما اذا قلنا القسمة افرار وهو الصحيح فيصح البيع بشرط القطع مطلقا وبدونه

باع نصفاً معيناً من سيف وبعد بدو الصلاح يصح ان لم يشترط القطع فان شرطه ففيه ما تقرر ويصح بيع نصف
 الثمر مع الشجر كله او بعضه ويكون الثمر تابعا له زاد النهاية وقضيته عدم الفرق بين شرط قطعه وعدمه اه
 قال ع ش قوله بشرط القطع صح اي ان كان المبيع رطباً او عنباً لا مكان قسمته بالخرص بخلاف غيرها
 من سائر الثمار سم على حج بالمعنى اقول وينبغي ان يلحق بهما البسرو والحصرم بل وبقيّة انواع البلبم وإن كان
 صغير الان القسمة تعتمد الرؤية ولا تتوقف على الخرص وإنما توقف على الخرص في العرايا لان بيع
 الرطب بالتمر يحوج الى تقديره تمراً وما هنا ينظر الى حاله الذي هو عليه وقت القسمة لا غير وقوله ان قلنا
 القسمة اي قسمة الثمر المذكور وقوله فان قلنا انها يبيع ضعيف وقوله ما تقرر اي من الفرق بين بيعه مع الشجر
 ومنفردا اه ع ش (قوله بشرط قطعه) خرج ما اذا لم يشترط القطع فيما بعد بدو الصلاح فيصح لا تنفاه المحذور
 و (ان قلنا القسمة يبيع) فان قلنا افرأز وهو الاصح لم يبطل البيع لا مكان قطع البعض بعدها اه سم (قوله
 او مع قطع الباقي الخ) عطف على مقدروا صله بشرط قطعه فقط إن قلنا الخ او مع قطع الباقي الخ (قوله
 ويشترط) الاول بشرط بالباء كافي النهاية والمعنى قول المتن (وان يكون المقطوع الخ) دخل في المستثنى منه
 ما ينتفع به و يبيع غير شرط القطع او يبيع بشرطه معلقا كان شرط القطع بعد يوم لان التعليق يتضمن
 التبقية وما لا ينتفع به ككشري نهاية ومعنى (قوله كالحصرم) الى قول المتن قلت في النهاية (قوله كالحصرم)
 كزبرج الثمر قبل النضج واول العنب مادام اخضر اه قاموس اه ع ش قول المتن (ككشري)
 أي قبل بدو صلاحه اه ع ش وفي المعنى الكشري بفتح الميم المشددة وبالمثلثة الواحدة كثر اذ كره
 الجوهرى اه (قوله واذكر هذا) اي قول المصنف وان يكون الخ (قوله لا تنال تكف) اي المنفعة المترتبة
 (قوله اشترطت) اي المنفعة (قوله والحاصل) اي حاصل الجواب اه رشيدى (قوله ان الشرط هنا الخ)
 الوجه ان الشرط في المبيع هنا و ثم المنفعة حالا وما لا ولكن لم يتحقق هذا الشرط في نحو الكشري اذ هو
 غير مستفيع به مطلقا أما حالا فظاهر واما لا فلا نه لا يبق الى أن يتهاى لا لتفاه لوجوب قطعه بمقتضى
 الشرط فلذا بطل البيع فيه فبطالانه فيه لا تنفاه منفعة مطلقا لا لا تنفاه حالا مع وجودها مالا اه سم
 بخذف (قوله للاستحالة الخ) حقه ان يقدم على قوله فغير مؤثر (قوله ذكرناها) اي في قوله لعدم ترقبها الخ
 اه ع ش (قوله والثمر للبائع) الى قوله والمعنى في المعنى (قوله كان وهبه الخ) عبارة المعنى كان وهب الثمرة
 لانسان او باعها بشرط القطع ثم اشترها منه او وصى بها لانسان فباعها المالك الشجرة اه (قوله بشرط

بشرط قطعه ان قلنا القسمة
 يبيع للربا أو مع قطع الباقي
 لمنافاته لمقتضى العقد (و)
 يشترط (أن يكون المقطوع
 منتفعا به) كالحصرم
 والوز (لا ككشري)
 وجوز و ذكر هذا هنا لانه
 قد يغفل عنه وإلا فهو معلوم
 مما مر في البيع فان قلت لا
 نسلم عليه منه لانه يكفي ثم
 المنفعة المترتبة كما في
 الجحش الصغير لا هنا
 قلت لا تنال يكف هنا لعدم
 ترقبها مع وجود شرط
 القطع فلذلك اشترطت
 حالا والحاصل ان الشرط
 هنا و ان يكون فيه منفعة
 مقصودة لغرض صحيح وأما
 افتراقهما في كون المنفعة
 قد تترقب ثم لا هنا فغير
 مؤثر للاستحالة التي ذكرناها
 فتامله (وقيل إن كان
 الشجر للبشري) والثمر
 للبائع كان وهبه او باع له
 بشرط

فيما بدو صلاحه والكلام إذا لم يشترط قطع الباقي وإلا بطل مطلقا (قوله بشرط قطعه) خرج ما إذا لم يشترط
 القطع فيما بعد بدو الصلاح فيصح لا تنفاه المحذور (قوله إن قلنا القسمة يبيع) فان قلنا إفرأز وهو الاصح
 لم يبطل البيع لا مكان قطع البعض بعدها قال في شرح العباب لا يقال قسمة الثمر على الشجر ممنوعة لانها
 وان جعلت إفرأز لا بد فيها من الضبط بنحو الكيل وهو متعذر مادام الثمر على الشجر لا نأقول صرح
 الشيخان على النص بجوازها إذا جعلناها إفرأزا لكن في الرطب والعنب لا مكان خرصهما بخلاف سائر
 الثمار وبه يعلم البطالان في غيرهما مطلقا لتعذر قسمته مادام على الشجر لتعذر قطع الجزء المبيع اه وفي
 شرح العباب للشارح تنبيه قال في الجواهر اي يبيع الثمار بشرط القطع فيظهر من جهة النظر ان قبضه
 بالتخلية فتكون مؤنة القطع على المشتري لانه التزم له تفرغ اشجاره اه واستظهره الاذرعى قال كبيع
 الزرع الاخضر في الارض بشرط قطعه ثم ذكر ان الاذرعى نقل عن شرح المنهاج للسبكي انه لا يكفي التخلية
 هنا بل لا بد من النقل وعن قطعته على المذهب انه ترد في ذلك ثم قال ان الذي يظهر من كلامهم انه لا تكفي
 التخلية فالمؤنة على البائع ويظهر اثره فيما لو تلف قبل قبضها هل يجري فيها خلاف الحوائج وعن البغوى
 والرافعى ما هو ظاهر في موافقة الجواهر واطال في ذلك فراجعه و قول الاذرعى كبيع الزرع الاخضر يدل
 على الاكتفاء فيه بالتخلية وقد تقدم عنه في مبحث القبض ما يوافق ذلك (قوله لعدم ترقبها الخ) ينشأ منه
 المناقشة في نتيجة جوابه وذلك لانه اذا عدم ترقبها كانت معدومة حالا وما لا فلا حاجة حينئذ الى كون الشرط

الموصى له به من الوارث (جاء) بيع الثمرة له (بلا شرط) للقطع لاجتماعهما في ملك شخص واحد فاشبهه ما لو اشتراه معا وصححه الشيخان في المساقاة ولكن الاصح ما هنا لعموم النهي والمعنى إذ المبيع الثمرة ولو تلفت لم يبق في مقابلة الثمن شيء (قلت فان كان الشجر للشترى وشرطنا القطع) أي شرطه كما هو الاصح (لم يجب الوفاء به والله اعلم) إذ لا معنى لتكليفه قطع ثمره عن شجره (فان يبيع) الشجر دون الثمر وأمن الاختلاط أو الثمر (مع الشجر) بثمن واحد (جاء بلا شرط) لان المبيع في الاول غير متعرض للعاهة والثمرة مملوكة له بحكم الدوام ولان الثمر في الثاني تابع للشجر الذي لا تعرض له عاهة ومن ثم لو فصل الثمن وجب شرط القطع لزوال التبعية ونحو بطيخ وباذنجان وقناء كذلك على المنقول المعتمد فلا يجب شرط القطع فيه ان يبيع مع اصله وان لم يبيع مع الارض (ولا يجوز) بيعه (بشرط قطعه) عند اتحاد الصفقة لان فيه حجرا على المشتري في ملكه وفارق بيعها من صاحب الاصل بانها هنا تابعة فاغتفر الغرر كاس الجدار (ويحرم) ولا يصح (يبيعه) الزرع (الاخضر) ولو بقال لم يبد صلاحه (في

القطع) قيد للبيع فقط اه ع ش (قوله ثم اشتراه) قد يقال كيف يصح شراؤه منه قبل قبضه المتوقف على قطعه لان يجب بما مر عن الجوهر من حصول قبضه بالتخلية سم على حج اه ع ش (قوله وصححه الشيخان) وهو الوجه اه بصري (قوله ما هنا) أي من عدم الصحة بدون شرط القطع اه ع ش قول المتن (وشرطنا القطع) أي وقلنا باشتراط القطع كما هو الاصح وجد شرط القطع بان شرطه البائع على المشتري فلا يرد على المتن ان مجرد القول باشتراطه لا يترتب عليه قوله لم يجب الوفاء به اه ع ش وهذا الجواب غير ما اشار اليه الشارح بقوله أي بشرطه فان المعنى عليه وشرطا أي المتبايعان القطع في صلب العقد على القول بوجوب شرط القطع مطلقا كما هو الاصح (قوله الشجر دون الثمر) إلى قول المتن ويشترط في النهاية وكذا في المعنى الا قوله وما افهمه إلى وسياقي (قوله دون الثمر) أي غير المؤبر نهاية ومعنى أي أو التي لم تظهر في نحو التين ع ش (قوله بثمن واحد) سيد كر محترزه بقوله ومن ثم لو فصل الخ (قوله مملوكة له الخ) أي للبائع فله البقاء إلى وان الجذاذ ولو صرح بشرط البقاء جاز كما في الروضة نهاية ومعنى (قوله وجب شرط القطع) أي ولا يجب الوفاء به لاجتماعهما في ملك المشتري ولا معنى لتكليفه قطع ثمره عن شجره اه ع ش (قوله فلا يجب شرط القطع فيه الخ) وقياس ذلك انه يجوز بيع اصله وحده أو قبل اثماره بدون شرط القطع أي ان قوى وصلاح للأثمار اه سم وقوله بدون شرط القطع أي إذا أمن الاختلاط في الاول ولا فلا بد من شرط القطع كما يأتي (قوله ان يبيع مع اصله) بخلاف ما لو يبيع مع الارض دون اصله فلا بد من شرط القطع لان تفتاء التبعية اه ع ش أي وبخلاف ما لو يبيع منفردا عن اصله والارض فلا بد من شرط القطع ويجب الوفاء به كافي البجيرمي عن ع ش (قوله وفارق بيعها) أي الثمرة (قوله فاغتفر الغرر) وهو بيعها من غير شرط القطع (كأس الجدار) فانه يتبع الجدار في البيع وان لم يرمع ان فيه غررا قول المتن (بيع الزرع) المراد به ما ليس بشجر معنى ورشدي (قوله ولو بقال) أي وكان البقل يجر مرار مغنى وروض (قوله لم يبد صلاحه) وإنما قيد به لانه هو الذي يشترط في بيعه هذا الشرط واما بعد بدو صلاحه فسيأتي انه لا يشترط فيه ذلك لكن في عبارته ايهام والمراد ببدو صلاح البقل طوله كما قاله الماوردي اه رشدي قول المتن (لا بشرط قطعه) فاذا باعه بشرط قطعه فاخلف بعد قطعه فما اخلفه للبائع بخلاف ما لو باعه بشرط قطعه فقلعه فقطع فان ما اخلفه للشترى (فرع) المتجه جواز بيع نحو القصب والخس مزرعا إذ لم يستتر في الارض منه الا الجذور التي لا تقصد للاكل منه مراه سم على حج وقوله فان ما اخلفه للشترى واما إذا باعه اصول نحو بطيخ أو قرع أو نحوه قبل بدو صلاحه وحدث هناك زيادة بين البيع والاخذ فهي للشترى سواء شرط القلع أو القطع وبه تعلم المخالفة بين اصول الزرع ونحو البطيخ والفرق بينهما ان الكل في الاول مقصود بخلاف الثاني فان المقصود منه انما هو الثمر لا الاصول وقوله لا بشرط قطعه أي فانه يصح حيث كان المقطوع متفعلا به اه ع ش (قوله أو يبيع وحده بقل) فليس التقدير أو يبيع الزرع الاخضر كما يتبادر من التركيب اه سم قول المتن (جاء بلا شرط) وعليه تندخل اصوله في البيع عند الاطلاق فلوز اذ او قطع واخلف فالزيادة وما اخلفه للشترى ومنه ما اعتيد بمصرنا

المنفعة حال لان ذلك انما يحسن إذا كانت المنفعة متحققة مآلا لكنها لم تعتبر وليس كذلك كما تقرر فالوجه ان الشرط في المبيع هنا وشم المنفعة حال او مالا ولكن لم يتحقق هذا الشرط في نحو الكثرى إذ هو غير متفع به مطلقا مالا حال فظاهر واما مالا فلا يبق الى ان يتها لا تتفاع لو وجب قطعه بمقتضى الشرط فلذا بطل البيع فيه بطلانه فيه لا تفتاء منفعة مطلقة لا تتفاعها حال او مالا والمعتبر انما هو الحال لا المال فقولاه فلذلك اشترطت حال الذي تبعه غير فيه وجعله هو الجواب عن الاعتراض على المصنف غير محرر فتأمل ذلك فانه بما يخفى (قوله ثم اشتراه منه) قد يقال كيف يصح شراؤه منه قبل قبضه المتوقف على قطعه الا ن يجب بما مر عن الجوهر من حصول قبضه بالتخلية (فان يبيع الشجر دون الثمر) هل المراد الشجر هنا ما يشمل نحو اصول البطيخ حتى يصح بيعها دون ثمرها الموجود إذ أمن الاختلاط (قوله أو الثمر باع الشجر) هل كذلك اذا بيع مع الارض دون الشجر (قوله فلا يجب شرط القطع) وقياس ذلك انه

الارض (البشرط قطعه) أو (٤٦٤) قلعه جميعه للنهي في خبر مسلم عن ذلك فان باعه وحده من غير شرط قطع أو قلعه

أو بشرط إبقائه أو بشرط قطع أو قلعه بعضه لم يصح البيع ويأثم لتعاطيه عقدا فاسدا (فان بيع معها) أي الارض (أو) بيع وحده بقل بعد بدو صلاحه أو زرع (بعد اشتداد الحب) أو بعضه ولو سنبلة واحدة كما كتفائهم في التأبير بطلعة واحدة وفي بدو الصلاح بحبة واحدة (جاز بلا بشرط) كبيع الثمرة مع الشجرة في الاول وكبيع الثمرة بعد بدو الصلاح في الثاني وما أفهمه المتن من جواز بيعه معها بشرط قطعه أو قلعه غير مراد كما علم من قوله قبيله ولا يجوز بشرط قطعه وسيأتي أن ما يغلب اختلاطه أو تلاحقه لا بد في صحة بيعه من شرط قطعه مطلقا (ويشترط لبيعه) أي الزرع بعد الاشتداد (وبيع الثمر بعد بدو الصلاح ظهور المقصود) منه ثلاثا يكون بيع غائب (كتين وعنب وشعير) وسلت وكل ما يظهر ثمره أو حبه كنوع من الذرة لحصول الرؤية (وما لا يرى حبه كالخنطة) ونوع من الذرة وكذا الدخن نوعان أيضا قال بعضهم والمرئي إنما هو بعض حياته ومع ذلك القياس الصحة كما يصح بيع

من بيع البرسيم الأخضر بعد تهينته للرعي فيصح بلا شرط قطع والربة التي تحصل بعد الرعي أو القطع تكون للبشترى حيث لم يكن أصلها مما يجوز مرة بعد أخرى وإلا فلا يدخل في العقد إلا الجزء الظاهرة كما علم من قوله السابق وأصول البقل الخ والطريق في جعلها للبائع أن يبيع بشرط القطع فانه حينئذ تكون الزيادة حتى السنبلة للبائع ومن الزيادة الربة التي تخلف بعد القطع في الرعي وعليه نلوه مضت مدة بلا قطع وحصل زيادة واختلاف في الزيادة تخير المشتري أن لم يسمح البائع بها فان أجاز أو أخرج الفسخ مع العلم سقط خياره فالمصدق في قدر الزيادة ذو اليد وهو البائع قبل التخليه والمشتري بعدها والطريق في جعل الزيادة أيضا للمشتري أن يبيعه بشرط القطع ثم يؤجره الارض أو يعيرها له أو عس وقوله أن يبيعه بشرط القطع الخ صوابه بشرط القلع (قوله وما أفهمه المتن) أي حيث قال جاز بلا شرط أه سم (قوله مطلقا) ينبغي أن معناه سواء بدا صلاحه أم لا لأن معناه سواء بيع مع أصله أو وحده لظهور انتفاء المحذور إذا بيع مع أصله فلا حاجة لشرط القطع سم على حج أه عس قول المتن (ظهور المقصود) أي من الحب والتمر أه معنى فلا يصح بيع نحو الفجل والجزر والخس لاستتار المقصود أو بعضه وكذا القصب إن استتر بعض المقصود منه مر أه سم عبارة النهاية والمغنى ولا يصح بيع الجزر والفجل ونحوه كالثوم والقلقاس والبصل في الارض ويجوز بيع ورقها الظاهر بشرط قطعه كالقبول أه قول المتن (وشعير) قضيته أنه نوع واحد والمشاهد فيه أنه نوعان بارز وغيره ويسمى عند العامة شعير النبي فهو كالذرة ولعله لم يذكر أنه نوعان لأن الغالب فيه رؤية حبه وفي سم على حج ينبغي في الشعير أنه لا بد من رؤية كل سنبلة ولا يقال رؤية البعض كافية وذلك كالمفرقت أجزاء الصبرة لا يكفي رؤية بعضها فليتأمل أه عس (قوله ونوع من الذرة) إلى قول المتن ولا بأس في النهاية إلا قوله بل القياس إلى المتن (قوله قال بعضهم الخ) لك أن تقول يجوز أن يكون مراد هذا البعض أن المرئي بعض كل حبة لا أن بعض الحبات غير مرئي بالكلية يرشد إلى ذلك تنظيره بالبصل وعليه فلا توقف فيه أه بصرى (قوله بعض حياته) أي الدخن أه رشيدى (قوله بل القياس فيهما الخ) أي البصل والدخن أه عس (قوله تفريق الصفقة الخ) وقد يقال القياس البطلان في الجميع لأن شرط تفريق الصفقة كون الباطل أيضا معلوما يمكن التوزيع ثم رأيت مر قال الأوجه البطلان فيهما أه عبارة النهاية بعد سرد عبارة الشارح والأوجه فيه عدم الصحة في الجميع أه قال عس قوله والأوجه فيه أي في المقيس عليه وعليه فيمكن الفرق بين رؤية بعض البصل وبعض الحب بأن الغالب أن السنبلة الواحدة يجوز بيع أصله وحده أو قبل إثماره بدون شرط القطع أي أن نوى واصلح للأثمار (قول المصنف لا بشرط قطعه) فان باعه بشرط قطعه فاختلف بعد قطعه فما خلفه للبائع بخلاف ما لو باعه بشرط قلعه فقطع فان ما خلفه للبشترى (فرع) المتجه جواز بيع نحو القصب والخس من زرع أو إذا لم يستتر في الارض منه إلا الجذور التي لا تقصد للأكل مر (قول المصنف فان بيع معها) عبارة الروض فرع لا يصح بيع زرع لم يشتد حبه وبقول وان كانت تجز مرارا إلا لا بشرط القطع أو القلع أو مع الارض أه (قوله أو بيع وحده بقل) فليس التقدير أو بيع الزرع الأخضر كما يتبادر من التركيب (قوله وما أفهمه المتن) أي حيث قال جاز بلا شرط (قوله مطلقا) ينبغي أن معناه سواء بدا صلاحه أم لا لأن معناه سواء بيع مع أصله أو وحده لظهور انتفاء المحذور إذا بيع مع أصله فلا حاجة لشرط القطع (قول المصنف ظهور المقصود) فلا يصح بيع نحو الفجل والجزر والخس لاستتار المقصود أو بعضه وكذا القصب إن استتر بعض المقصود منه مر (قوله وشعير) ينبغي في الشعير أنه لا بد من رؤية كل سنبلة ولا يقال رؤية البعض كافية وذلك كالمفرقت أجزاء الصبرة لا يكفي رؤية بعضها فليتأمل (قوله بل القياس فيهما تفريق الصفقة) قياس ذلك تفريق الصفقة في بيع زرع الخنطة فيصح فيما عدا سنبلة الظهوره وعلى هذا فقول الأنوار الاتي آنفا لا يجوز بيع الجوز في القشرة العليا مع الشجر يكون معناه قصر البطلان على الجوز دون الشجر بل يصح فيه تفريقا للصفقة قد يقال القياس البطلان في الجميع في جميع هذه الصور لأن شرط تفريق الصفقة كون

فيصح في المرئي فقط ان

عرف بقسطه من الثمن
وكون رؤية البعض هنا
تدل على الباقي غالباً ممنوع
نعم ان فرض ذلك في نوع
بخصوصه لم تبعد الصحة في
الكل نظير ما يأتي في قصب
السكر (والعدس) بفتح
الดาล (في السنبيل) وجوز
القطن قبل تشققه (لا يصح
بيعه دون سنبله) لاستتاره
(ولا معه في الجديد)
لاستتار المقصود بما ليس
من مصلحته والمنهى عن
بيع السنبيل حتى يبيض أى
يشد كما في رواية محمول
على سنبيل نحو الشعير جمعا
بين الأدلة وفي الأنوار
لا يجوز بيع الجوز في
القشرة العليا مع الشجر
وقياسه امتناع بيع القطن
قبل تشققه ولو مع شجره
(ولا بأس بكمام) وهو بكسر
أوله وعاء نحو الطلع (لا يزال
إلا عند الاكل) بفتح
الهمزة وأما مضه ومها فهو
المأكول كرمان وطلع
نخل وموز وبطيخ
وباذنجان لان بقاءه فيه
من مصلحته ومثل ذلك
ما يكون بقاؤه فيه سببا
لادخاره كإرز وعلس
ومن زعم أن الارز
كالشعير إنما هو باعتبار
نوع منه كذلك وإنما لم
يصح السلم في الارز
والعسل في قشرته

لا يختلف حبا برؤية بعض الحب تدل على فاقية ورؤية الظاهر من البصل لا تدل على باقيه اه (قوله ان
عرف بقسطه) أى ان أمكن التقسيط والابطال في الجميع وهو ظاهر اه سم (قوله هنا) أى في البصل والدخن
(قوله والعدس) أى والسمسم نهاية ومعنى (قوله والنهى الخ) رد لدليل القديم (قوله مع الشجر)
أى بان يورد العقد عليه مع الشجر اما لو اوردته على الشجر وحده صح ولم يدخل الجوز كما هو ظاهر وكذا
يقال في قطن يبق سنتين فلي تأمل وفي الروض وشرحه ولا يعتبر تشقق القشر الا على من نحو الجوز بل هو
للبيع مطلقا الخ اه سم (قوله وقياس امتناع الخ) تقدم له مر الجزم به بعد قول المصنف وبعد التناثر
للبيع الخ اه ع ش (قوله وقياسه الخ) حاصله انه يمتنع بيع ذلك منفردا فلا يتغير الحكم ببيعه مع الشجر
ومثله كل ما يمتنع بيعه منفردا بخلاف نحو الطلع وفي الروض وشرحه وتشقق جوز عطب أى قطن يبق سنتين
أى سنتين فاكثر كتاب النخل فيبيع المستتر غيره ان اتحد فيهما ما ذكر وما لا يبق من أصل العطب أكثر من
سنة ان بيع قبل تكامل قطنه لم يحز إلا بشرط القطع سواء خرج الجوز او لا وبعد تكامله فان تشقق جوز
صح لظهور المقصود والابطال لاستتار قطنه اه باختصار وقوله أولا كتاب النخل قال الشارح في شرح
العباب فان بيع اصله قبل خروج الجوز او بعده وقبل تشققه فهو للبشرى ولا فهو للبايع وتشقق بعضه
وان قل كتشقق كله اه فعلم ان غير المشقق تارة يصح وتارة لا يصح فانظر الضابط وكان ما يبق سنتين
لمقصود الاصل فيصح وان لم يتشقق ودخل تبعا وغيره المقصود الثمرة ففصل فلي تأمل اه سم قول المتن
(ولا بأس) أى لا يضر (قوله وهو بكسر) الى قوله وايضا في النهاية (قوله وعاء نحو الطلع) أى فالمراد
بالكمام هنا المفرد تجوز نظير ما سياتي قريبا اه رشيدى (قوله كرمان) الى المتن في المعنى (قوله الارز
كالشعير) أى فى ان له كما واحد (قوله إنما هو) ابدله النهاية ببلغة (قوله وإنما لم يصح الخ) فعلم جواز البيع

الباطل أيضا معلوما يمكن التوزيع وقد تقدم قول المصنف ولو باع أرضا مع بذرا وزرع لا يفرد بالبيع
بطل في الجميع وقيل في الارض قولان اه ومثل الشارح الزرع المذكور بالفعل المستور بالارض والبر
المستور بسنبله وعلل البطلان في الجميع بالجهل باحد المقصودين الموجب لتعذر التوزيع لا يقال بل يمكن
التوزيع بعد العقد اذا علم الباطل لان العبرة بالعلم حال العقد بدليل قوله زرع لا يفرد ثم رايه مر قال
الاوجه البطلان فيهما اه ويؤيده ما قدمته من قول المصنف ولو باع الخ (قوله فيصح في المرئي فقط) قياس
ما قاله أنه لو ورد العقد على المرئي وحده صح وهو ظاهر وقوله ان عرف بقسطه أى ان أمكن التقسيط وإلا
بطل في الجميع كما هو ظاهر (قوله مع الشجر) أى بان يورد العقد عليه مع الشجر اما لو اوردته على الشجر
وحده صح ولم يدخل الجوز كما هو ظاهر وكذا يقال في قطن يبق سنتين فلي تأمل وفي الروض وشرحه ولا يعتبر
تشقق القشر الا على من نحو الجوز بل هو للبايع مطلقا الخ (قوله وقياسه الخ) حاصله انه يمتنع بيع ذلك
منفردا فلا يتغير الحكم ببيعه مع الشجر ومثله كل ما يمتنع بيعه منفردا بخلاف نحو الطلع وفي الروض وشرحه
وتشقق جوز عطب أى قطن يبق سنتين أى فاكثر كتاب النخل فيبيع المشقق غيره ان اتحد فيهما ما ذكر وما
لا يبق من أصل العطب أكثر من سنة ان بيع قبل تكامل قطنه لم يحز إلا بشرط القطع سواء خرج الجوز او لا
او بعد تكامله فان تشقق جوز صح لظهور المقصود والابطال لاستتار قطنه اه باختصار وقوله أولا كتاب
النخل قال الشارح في شرح العباب فان بيع اصله قبل خروج الجوز او بعده وقبل تشققه فهو للبشرى والا فهو
للبيع وتشقق بعضه وان قل كتشقق كله اه فعلم ان غير المشقق تارة يصح وتارة لا يصح فانظر الضابط
وكان ما يبق سنتين المقصود الاصل فصح وان لم يتشقق ودخل تبعا وغيره المقصود الثمرة ففصل فلي تأمل (قوله
امتناع بيع القطن) أى بان يورد العقد على خصوصه وقوله قبل تشققه أى لاستتار المقصود بما ليس من
صلاحه (قوله وإنما لم يصح السلم في الارز الخ) فعلم جواز البيع للارز في قشرته والسلم فيه في قشرته الاسفل
دون الاعلى وما نقل عن الصنف من صحة السلم في الارز على الاصح محمول على المشهور وما خشب الكتان
فيجوز بيعه لان المقصود ظاهر والساس في باطنه كتنوى التمر ولا يجوز السلم في الكتان الا بعد نقضه إذ لا

لما يأتي فيه (وماله كما مان) مثنى كما استعماله في المفرد مجاز الإذهوج جمع كما تأوكم بكمر أو له بقياس مثناه كان أو كما تان (كالجوز واللوز والبالقلا) أي الفول (يباع في قشره الأسفل) لأن بقاء فيه من مصلحته (ولا يصح في الأعلى) على الشجر أو الأرض لاستتاره بما ليس من مصلحته وفارق صحة بيع قصب السكر في (٤٦٦) قشره الأعلى بأن قشره ساتر لكله وقشر القصب لبعضه غالباً فروية بعضه دالة على

باقية وأيضاً فقشره الأسفل كثيراً ما يمس معه فصار كأنه في قشر واحد كالرمان ويظهر أن الكلام في بالقلا لا يؤكل معه قشره الأعلى والاجاز كييع اللوز في قشره الأعلى قبل انعقاد الأسفل لانه ما كول كله (وفي قول يصح) يبعه في الأعلى (ان كان رطباً) لفظه رطوبته فهو من مصلحته وورجه كثيرون في الباقلا بل نقله الروياني عن الأصحاب والائمة الثلاثة والاجماع الفعلي عليه وحكاية جمع أن الشافعي أمر الربيع بشرائه له ببغداد معترضة بأن الربيع لم يصحبه بها وبفرض صحته فهو مذهبه القديم وقد بالغ في الام في تقرير عدم صحة بيعه وسياتي في احياء الموات الكلام على الاجماع الفعلي قيل ومثله اللوييورد بانها ما كولة كلها كاللوز قبل انعقاد الأسفل (وبدو صلاح الثمر ظهور مبادئ النضج والحلاوة) بأن يتموه ويلين أي يصفو ويجري الماء فيه (فيما) متعلق ببداية ظهور (لا يتلون وفي غيره) وهو ما يتلون بدو صلاحه (بأن يأخذ في الحرة أو السواد) أو الصفرة نعم

للارز في قشره والسلم فيه في قشره الأسفل دون الأعلى اه سم (قوله لما يأتي) أي لأن البيع يعتمد المشاهدة بخلاف السلم فإنه يعتمد الصفات وهي لا تفيد الغرض في ذلك لاختلاف القشر خفة وزنه ولأن عقد السلم عقد غرر فلا يضم إليه غرر آخر بلا حاجة وما نقل عن فتاوى المصنف من أن الأصح جواز السلم في الارز محمول على المقشور نهاية ومعنى (قوله استعماله) أي للفظ الكمام وكذا ضمير الإذهوج جمع (قوله بقياس مثناه) أي مثنى كما تأوكم أو قول المتن (والبالقلا) بتشديد اللام مع القصر ويكتب بالياء وبالتخفيف مع المد ويكتب بالالف وقد يقصر اه نهاية (قوله صحة بيع القصب) ينبغي ولو مزروعا لأن ما يستتر منه في الأرض غير مقصود غالباً كما مر وفي فتاوى السيوطي وشراء القلقاس وهو مدفون في الأرض باطل سم على حج اه ع ش (قوله والاجاز) خلافاً للنهاية والمعنى (قوله لحفظه) إلى المتن في النهاية (قوله والاجماع الفعلي عليه) مبتدأ وخبر (قوله قيل ومثله اللويي) أي الرطب اعتمده المعنى (قوله قبل انعقاد الأسفل) أي اشتداده قول المتن (وبدو الصلاح) قسمه الماوردي ثمانية أقسام أحدها اللون كصفرة المشمش وحمرة العناب وسواد الاجاص وبياض التفاح. نحو ذلك ثانياً الطعم كحلاوة قصب السكر وحموضة الرمان إذا زالت المرارة ثالثاً النضج في التين والبطيخ ونحوهما وذلك بأن تلين صلابته رابعاً بالقوة والاشتداد كالقمح والشعير خامساً بالطول والامتلاء كالعلف والبقول سادساً بالكبر كالقثاء سابعاً بالنشراق كما هو كالقطن والجوز ثامناً بانفتاحه كالورد وورق التوت اه خطيب وعبرة حج وتناهي ورق التوت وهي أولى اه ع ش (قوله بأن يتموه) إلى قول المتن ويتصرف في النهاية الاقوله والحمل (قوله بأن يتموه الخ) تفسير لظهور مبادئ النضج الخ وقوله أي يصفو الخ تفسير لقوله يتموه الخ (قوله متعلق يبدو وظهور) أي على التنازع (قوله بدو صلاحه) موقعه ما بين الواو وفي المتن (قوله ان المدار الخ) بدل من قوله ما قرروه (قوله ان نحو الليمون الخ) نائب فاعل يؤخذ (قوله المقصود منه) نعت تموهه (قوله قبل صفرة) ظرف يوجد (قوله وكبر القثاء) عطف على الاشتداد اه رشدي (قوله والضابط الخ) أي ضابط بدو صلاح الثمر وغيره ويرد على هذا الضابط نحو البقل فإنه لا يصح بيعه إلا بشرط القطع كما مر مع أن الحالة التي وصل إليها يطلب فيها غالباً اه ع ش (قوله واصل ذلك) أي الضابط (قوله

يلضبط الا حينئذ ولو باع حب الكتان وحده أو مع خشبه لم يصح كاهو ظاهر لاستتار الحب بما ليس من صلاحه كالبوايع سنابل البر وحدها أو مع الزرع ولو باع الخشب وحده وعليه الحب صح كاهو ظاهر للعلم بالمبيع فليتأمل وفي شرح مر قال ابن الرفعة والكتان إذا بدا صلاحه يظهر جوازيه لأن ما يغزل منه ظاهر والساس في باطنه كالنوى في الثمر لكن هذا لا يتميز في رأي العين بخلاف الثمر والنوى اه والأوجه أن محله أخذاً مما مر مالم يبيع مع بره بعد بدو صلاحه والافلا يصح كالحنطة في سنبلها اه بقي ما لو اطلق بيع خشب الكتان وعليه الحب وينبغي أن يصح وينزل على الخشب فقط لانه بمنزلة شجرة نخل عليها ثمر مؤبر أو شجر نحو تين خرج ثمره فلا يتناول الحب كالآيتناول الشجر المذكور ثمرها وانما لم نقل مثل ذلك في نحو زرع الحنطة لأن المقصود سنابلها بخلاف الكتان فإن المقصود خشبه فليتأمل (قوله وفارق صحة بيع قصب السكر) ينبغي ولو مزروعا لأن ما يستتر منه في الأرض غير مقصود غالباً كما مر وفي فتاوى السيوطي في باب الشر كوشراء القلقاس وهو مدفون في الأرض باطل وكذا القصب في الأرض ان كان مستوراً بقشره أو الايصاح اه وفيما ذكره في القصب نظر (قوله والاجاز) ظاهر كلامهم بخلافه مر (قوله امر الربيع) يمكن أن يقال ان الربيع قلدي بشرائه القائل بصحته بأذن الشافعي لكن يرد عليه أنه يتمتع على

يؤخذ ما قرروه أن المدار على التهويل لما هو المقصود منه ان نحو الليمون بما يؤخذ تموهه لمقصود منه قبل صفرة يكون وان مستثنى مما ذكر في المتلون وبدو في غير الثمر باشتداد الحب بأن يتهاى ما هو المقصود منه وكبر القثاء بحيث يجنى غالباً الاكل وتفتح الورد وتناهي نحو ورق التوت والضابط بلوغه صفة يطلب فيها غالباً وأصل ذلك تفسير أنس الراوي للزهري عن بيع الثمرة حتى ترهى بأن

تحمّر أو تصفّى (ويكفي بدو صلاح بعضه) أى الجنس الواحد وإن اختلفت أنوعه (وإن (٤٦٧) قال) كحبة واحدة لأن الله تعالى أمّن علينا

بطيب الثمار على التدرّج
ليطول زمن التفكّك فلو شرط
طيب الكل لادى إلى
حرج شديد (ولو باع ثمر
بستان أو بستانين بدو صلاح
بعضه فعلى ما سبق فى
التأبير) فلا يتبع ما لم يبد
مابدا إلا أن اتحد الجنس
وإن اختلف النوع واتحد
البستان والعقدو الحل فإن
اختلف واحد من هذه لم يصح
فيه لم يبد صلاحه إلا بشرط
قطعه (ومن باع مابدا
صلاحه) من ثمر أو زرع من
غير شرط قطعه أو قلعه
والأصل ملك للبائع (لزمه
سقيه) أن كان عما يسقى إلى
أو أن الجذاذ (قبل التخلية
وبعدها) قدر ما ينميه ويقيه
التلف لأنه من تمّة التسليم
الواجب فشرطه على
المشتري مبطل للبيع أما
مع شرط قطع أو قلع فلا
يجب سقى كما بحثه السبكي إلا
إذا لم يتلف قطعه إلا فى
زمن طويل يحتاج فيه إلى
السقى فيكلفه على الأوجه
أخذ من تعليلهم المذكور
وإن نظر فيه الأذرى
وأما إذا لم يملك الأصل
بان باع الثمرة للمالك
الشجرة فلا يجب أيضا
لا تقطاع العلق بينهما
(ويتصرف مشترى بعدها)
أى التخلية لحصول القبض
بها كما مر مع بيان بيعها
بعد أو أن الجذاذ يتوقف

وإن اختلفت) غاية (وقوله أنوعه) أى كبرى ومعتلى اه ع ش (وقوله كحبة الخ) أى من عنب أو بر أو
نحوه اه نهاية (وقوله ما لم يبد مابدا) فى البستان أو كل من البستانين اه نهاية (وقوله وإن اختلف النوع) أى
على الأصح كما مر اه ع ش (وقوله والحل) تقدم فيه بحث فى التأبير حاصله أن حمل النخل الثانى يكون للبائع
إذا كان البيع بعد تأبير الحل الأول أو بعضه وقضيته أنه إذا بدو صلاح الحل الأول أو بعضه كفى عن صلاح
الثانى اه سم (وقوله من غير شرط قطعه الخ) أى بان باع مطلقا وبشرط ابقائه اه ع ش (وقوله والأصل
الخ) سبذ كر محترزه بقوله وأما الخ (وقوله إلى أو أن الجذاذ) صلة سقيه (وقوله قدر ما ينميه) فلا يكفي ما يدفع
عنه التلف والتعب بل لا بد من سقى ينميه على العادة فى مثله اه ع ش (وقوله ويقيه) عطف مغاير اه ع ش
(وقوله فشرطه على المشتري الخ) أى سواء شرط على المشتري سقيه من الماء المعدله أو من غيره اه ع ش
(وقوله أما مع شرط الخ) محترزه بقوله من غير شرط قطعه الخ (وقوله فلا يجب الخ) أى بعد التخلية مر قال
الحلى ثم البيع يصدق مع شرط القطع ولا يلزم فيه السقى بعد التخلية أخذ من تعليل يأتى ومفهوم لزوم السقى
قبل التخلية ثم يمكن حمله على ما ذكره الشارح بقوله إلا إذا لم يأت الخ ولا يخفى إشعار عبارته هذه بحصول
القبض مع شرط القطع بالتخلية وتقدم ما فيه فى أوائل الفصل اه سم عبارة ع ش قوله مر لم يجب بعد
التخلية مفهومه وجوب السقى قبل التخلية وإن أمكن قطعه حالا ولم يذكر حج هذا القيد فتضيته أنه لا فرق
بين ما بعد التخلية وما قبلها وهو ظاهر لأن المشتري لا يستحق ابقاءه فلا معنى لتكليف البائع السقى الذى
ينميه ثم رأيت سم على حج ذكر ما يوافق هذا فرأجعه وقد يقال بوجوبه قبل التخلية كما افهمه كلام الشارح
مر ويوجه بان التقصير من البائع حيث لم يخل بين المشتري وبينه فإذا تلف بترك السقى كان من ضمانه وقد
يصرح به قول المصنف أول باب المبيع قبل قبضه من ضمان البائع وإن البائع لا يبرأ باسقاط الضمان
عنه اه (وقوله إلا إذا لم يأت الخ) ظاهره أنه لا فرق فى وجوب السقى حينئذ بين ما قبل التخلية وما بعدها
اه سم (وقوله وأما إذا لم يملك الأصل الخ) من صور عدم ملك الأصل أيضا بيع الثمرة لثالث والظاهر أنه
لا يجب أيضا هنا على البائع اه سم (وقوله لا تقطاع الخ) يؤخذ منه أن الحكم كذلك إذا باع الثمرة والشجرة
معاً سم على حج بقى ما لو باع الثمرة لزيد ثم باع الشجرة لعمر وهل يلزم البائع السقى أم لا فيه نظر والاقرب
اللزوم ويوجه به أنه التزم له السقى فيبيع الشجرة لغيره لا يسقط عنه ما التزمه وهذا بخلاف ما لو باع الثمرة
لشخص ثم باعها للمشتري لثالث فإن البائع لا يلزمه السقى على ما يؤخذ من كلام سم على حج وإن كان مالكا
للشجرة لأن المشتري الثانى لم يتلق من البائع الأول فلا علاقة بينهما ولكن نقل عن شيخنا الزىادى أنه يلزمه
السقى لكونه التزمه بالبيع اه ع ش وإلى هذا ميل القلب (وقوله أى التخلية) إلى قوله مع بيان فى النهاية
(وقوله كما مر) أى فى المبيع قبل قبضه اه نهاية وقال الكردي أى عند قول المتن وقبض العقار اه (وقوله على
نقلها) تقدم ما فيه اه سم وسيأتى مثله عن ع ش انفا (وقوله أو معيها) إلى قول المتن فإن سمح فى النهاية
(وقوله لما تقرر من حصول القبض بها) أى وإن كان بيع الثمر بعد أو أن الجذاذ كما تقدم فى المبيع

الشافعى أكله تقليد لا متاع التقليد عليه (وقوله والحل) تقدم فيه بحث فى التأبير حاصله أن حمل النخل الثانى
يكون للبائع إذا كان البيع بعد تأبير الحل الأول أو بعضه وقضيته أنه إذا بدو صلاح الحل الأول أو بعضه
كفى عن صلاح الثانى (وقوله فلا يجب) أى بعد التخلية مر قال الحلى ثم البيع يصدق مع شرط القطع ولا
يلزم فيه السقى بعد التخلية أخذ من تعليل يأتى ومفهومه لزوم السقى قبل التخلية ثم يمكن حمله على ما ذكره
الشارح بقوله إلا إذا لم يأت الخ ولا يخفى إشعار عبارته هذه بحصول القبض مع شرط القطع بالتخلية وتقدم
ما فيه فى أوائل الفصل (وقوله إذا لم يأت الخ) ظاهره أنه لا فرق فى وجوب السقى حينئذ بين ما قبل
التخلية وما بعدها (وقوله وأما إذا لم يملك) من صور عدم ملك الأصل أيضا بيع الثمرة لثالث والظاهر أنه لا يجب
هنا على البائع (وقوله لا تقطاع الخ) يؤخذ منه أن الحكم كذلك إذا باع الثمر والشجرة معاً (وقوله على نقلها)

القبض فيه على نقلها (ولو عرض مهلك) أو معيب (بعدها) من غير ترك سقى واجب (كبرد) بفتح الراء واسكانها كما بخطه (فالجديد أنه
من ضمان المشتري) لما تقرر من حصول القبض بها لخبر مسلم أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالتصدق على من أصيب فى ثمر اشتراه

قبل قبضه اه ع ش أى خلافا للتحفة (قوله ولم يسقط الخ) فلو كانت من ضمان البائع لاسقط عليه السلام الديون
التي لحقته من ثمن الثمار التالفة اه كرى (قوله من ثمنها) أى الثمر فكان الاولى التذكير (قوله فخره) أى
مسلم (قوله بوضع الجوائح) أى عن المشتري جمع جائحة وهي العاهة والآفة كالريح والشمس والاغربة
أى بوضع ثمن متلف الجوائح اه بجري (قوله بين الدليلين) أى خبرى مسلم المارين آنفا (قوله اما اذا
الخ) محترز قوله من غير ترك سقى واجب أى واما لو عرض التعيب من ذلك فسيأتى فى المتن اه رشيدى
(قوله الواجب عليه) أى بعد التخلية كما هو صريح الكلام اه سم أى وتقدم ما فيه (قوله فهو من ضمانه)
أى فينفسخ العقد اه سم أى كاسيأتى فى قوله حتى تلف بذلك انفسخ العقد عقب المتن الا ترى اه رشيدى
(قوله ضمنه جزما) أى المشتري وهو واضح مما مر من عدم وجوب السقى على البائع وقياسه ان مثل ذلك
مالو باعها لغير مالك الشجرة حيث قلنا بعدم وجوب السقى عليه اه ع ش (قوله كالوكان الخ) أى وقد تلف
بعد التخلية والمراد ان كونه من ضمان المشتري لا خلاف فيه حيث اه ع ش (قوله او بعد او ان الخ) عطف
على نحو سرقته (قوله بزم من الخ) هذا القيد إنما يحتاج اليه إذا نشأ المهلك من ترك السقى أما إذا لم يكن كذلك
فلا حاجة اليه لما تقدم ان البيع بعد قبضه من ضمان المشتري اه ع ش (قوله أما ما قبلها الخ) محترز قول
المتن بعدها أى اما المهلك الذى عرض قبل التخلية فن الخ (قوله فن ضمان البائع) أى فينفسخ العقد بتلفه
وكان ينبغي له ذكره ليظهر معنى قوله عقبه فان تلف الخ ولعله سقط من النسخ اه رشيدى وقد يقال إن
فى صنيع الشارح احتياكا (قوله فن ضمان البائع) ظاهره وإن كان التلف والتعيب بترك السقى لما شرط
قطعه اه ع ش (قوله انفسخ فيه فقط) أى ويتخير المشتري فى الباقي إن كان التلف قبل القبض اه ع ش
ويأتى فى الشرح وعن شرحى العباب والمنهج ما يصرح بان قول قبل القبض ليس بقيد (قوله فلو تعيب الثمر
الخ) الظاهر انه لا يشترط فى التعيب هنا عرض ما ينقصه عن قيمته وقت البيع بل المراد به ما يشمل عدم
موه نمونوه لما مر انه يجب عليه السقى قدر ما ينميه وبقية من التلف اه ع ش (قوله فلو تعيب الثمر الخ) قال فى
الروض فان آل أى التعيب إلى التلف وهو أى المشتري عالم أى به ولم يفسخ فهل يغرم له البائع أى البدل
لعدوانه ام لا أى لتقصير المشتري بترك الفسخ مع القدرة وجهان قال فى شرحه الاوجه الثانى وبسط
الاستدلال له اه سم وقوله الاوجه الخ اعتمده النهاية والمغنى وقال السيد عمر ولعل محل الخلاف فى غير مقدار
الارش اما مقداره فيستحقه المشتري قطعاً فليتأمل اللهم إلا ان يقال المشتري مقصر بترك الفسخ والحال
ما ذكر فلا ارش له ايضا اه (قوله منفرد الخ) فيه إشارة إلى عدم الخيار إذا بيع مع الشجر او من مالك الشجر
أى لعدم وجوب السقى حيث تدعى البائع اه سم (قوله ما يسقى الخ) الموصول واقعة على الماء عبارة النهاية
والمغنى والاياب هذا كله ما لم يتقدر السقى فان تعذر بان غارت العين او انقطع النهر فلا خيار له كما صرح به
ابو على الطبرى ولا يكلف فى هذه الحالة تكليف ماء آخر كما هو قضية نص الام وكلام الجوينى فى السلسلة اه
قال ع ش قوله تكليف ماء آخر ظاهره وان قرب جدا اه قول المتن (فله الخيار) أى فوراً اه ع ش
(قوله كالسابق على القبض) يفيدان الكلام فيما بعد التخلية اه سم عبارة العباب مع شرحه للشارح وفى
شرح المنهج نحوها وإن تلفت الثمرة بعطش انفسخ البيع مطعاً أى قبل التخلية وبعدها لاستئثار التلف

ولم يسقط ما لحقه من ثمنها
فخره أنه أمر بوضع
الجوائح إما محمول على
الاولى أو على ما قبل
القبض جمعا بين الدليلين
أما إذا فرض المهلك من
ترك البائع للسقى الواجب
عليه فهو من ضمانه ولو كان
مشتري الثمر مالك الشجر
ضمنه جزما كالوكان المهلك
نحو سرقة أو بعد أو أن
الجداذ بزم يعد التأخير
فيه تضييعا أما ما قبلها فن
ضمان البائع فان تلف
البعض انفسخ فيه فقط
(فلو تعيب) الثمر المبيع
منفردا من غير مالك
الشجر (بترك البائع السقى)
الواجب عليه بأن كان
ما يسقى منه باقيا بخلاف
ما إذا فقد (فله) أى للمشتري
(الخيار) لان التعيب
الحادث بترك البائع ما لزمه
كالسابق على القبض

تقدم ما فيه (قوله الواجب عليه) أى بعد التخلية كما هو صريح هذا الكلام وقوله فهو من ضمانه أى فينفسخ
البيع (قوله فلو تعيب الثمر) قال فى الروض فان آل أى التعيب إلى التلف وهو أى المشتري عالم أى به ولم
ينفسخ فهل يغرم له البائع أى البدل لعدوانه ام لا أى لتقصير المشتري بترك الفسخ مع القدرة وجهان قال
فى شرحه الاوجه الثانى وبسط الاستدلال له وعبارة العباب فانضى أى التعيب إلى تلفه فان لم يعلم به أى
بالانضاء إلى التلف المشتري حتى تلف انفسخ أى البيع وإن علم به ولم يفسخ فى غرم البائع له وجهان اه
(قوله منفرد الخ) فيه إشارة إلى عدم الخيار إذا بيع مع الشجر او من مالك الشجر أى لعدم وجوب السقى
حيث تدعى البائع (قوله بخلاف ما إذا فقد) أى فلا خيار بالتعيب بترك السقى (قوله كالسابق على القبض)

ومن ثم لو تلف به انفسخ العقد كما نقرر (ولو بيع قبل) او بعد بدو (صلاحه بشرط قطعه لم يقطع حق ملك فاولى بكونه من ضمان المشتري)
بالم بشرط قطعه لتغير بطلان من ثم قطع بعضهم بكونه من ضمانه وقطع بعض آخر بكونه (٢٦٩) من ضمان البائع قال الاذرعى لوجه

له اذا اخر المشتري عنادا
(ولو بيع تمر) او زرع بعد
بدو الصلاح وهو بما يندر
اختلاطه او يتساوى فيه
الامر ان اويجهل حاله صح
بشرط القطع والابقاء ومع
الاطلاق او بما (يغلب
تلاحقه واختلاط حادثه
بالموجود) بحيث لا يتميزان
(كتين وقثاء) وبطبخ (لم
يصح الا ان يشترط المشتري)
يعني احدا العاقدين ويوافق
الاخر (قطع ثمره) او زرعه
عند خوف الاختلاط
فيصح البيع حيثنزل
المحذور فان لم يتفق قطع
حتى اختلط فكما في قوله
(ولو حصل الاختلاط فيما
يندر) فيه الاختلاط او
فيما يتساوى فيه الامر ان
اوجهل فيه الحال (فالاظهر
انه لا ينفسخ البيع) لقاء
عين المبيع وتسليمه ممكن
بالطريق الاتي فرغم
المقابل تعذره منزع وان
صححه المصنف في بعض كتبه
واطال جمع متأخرون في
انه المذهب (بل يتخير
المشتري) اذا وقع الاختلاط
قبل التخلية لانه كعيب
حدث قبل التسليم ومنه
يؤخذ اعتماد ما دل عليه
كلام الزافعي انه خيار عيب
فيكون فوريا ولا يتوقف
على حاكم لصدق حد العيب

الى ترك السقي المستحق وان تعينت به اى العطش ولو بعد القبض مع امكان السقي تخير المشتري وان قلنا
الجائحة من ضمانه لاستناد العيب الى ترك السقي المستحق اه (قوله ومن ثم) اى من اجل ان المستند الى
السابق على القبض كالسابق عليه (قوله ولو تلف) اى كلا او بعضاه (قوله انفسخ العقد) اى فى الكل او
البعض (قوله ولو تلف به) اى بترك البائع السقي اه رشيدى (قوله كما يتمرر) اى بقوله اما اذا عرض الخ
قول المتن (ولو بيع) اى نحو ثمره (قوله حتى هلك) اى بجائحه نهاية قال سم اى بعد التخلية اه وقال ع ش
اى ولا فرق بين كونه قبل التخلية او بعدها اه اى كما يفيد التعليق الاتي (قوله وقطع بعض الخ) كذا
فى النهاية وقال الرشيدى هو مرتابع فى هذا التلحقه ولكن الذى فى قوت الاذرعى مانصه ولا وجه للخلاف
اذا طالبه البائع بالقطع واخر عناد او لاسيما اذا الزمه الحاكم به اه (قوله قال الاذرعى الخ) خبر قوله
وقطع بعض الخ وضمير له راجع اليه (قوله بعد بدو الصلاح) اى واما قبله فتدبر انه لا يصح الا بشرط القطع
مطلقا (قوله يندر اختلاطه) اى الغالب فيه عدم الاختلاط قول المتن (يغلب تلاحقه) اى يقينا اخذنا من
قوله قبل اويجهل الخ اه ع ش وفى هذا الاخذ نظر ظاهر بل الماخوذ منه الظن لا اليقين (قوله كتين
وقثاء وبطبخ) هذه امثلة للثمرة ومثاله للزرع يبيع البرسيم ونحوه فلا يصح الا بشرط القطع لانه ما يغلب
فيه التلاحق بزيادة طولوه واشتباة المبيع بغيره وطريق شرائه للزعرى ان يشترى بشرط القلع ثم يستاجر
الارض مدة يتأق فيهار عيه وفى هذه تكون الرية للمشتري اما ان اشتراه بشرط القطع واخر بالتراضى او
دونه فالزيادة للبائع حتى السنابل فان بلغ البرسيم الى حالة لا يغلب فيها زيادة واختلاط صح بيعه مطلقا وبشرط
القطع والابقاء حتى يستوفيه بالرعى ونحوه اه ع ش قول المتن (لم يصح) اى لانتماء القدرة على التسليم نهاية
وشرح المنهج (قوله عند خوف الخ) متعلق بالقطع (قوله فان لم يتفق قطع) اى قطع ما يغلب تلاحقه او
اختلاطه بالتراضى او دونه (قوله فكما فى قوله الخ) اى فحكمه كالحكم المذكور فى قوله الخ قول المتن (ولو
حصل الاختلاط) اى قبل التخلية او بعدها لكن يتخير المشتري قبل التخلية كما يتخير بالابقاء قبلها لا بعدها
لانتهاء الامر بها اه ايعاب (قوله بالطريق الاتي) اى انفاق السوادة (قوله فى بعض كتبه) وهو شرح
الوسيط اه سيد عمر (قوله ومنه) اى من التعليق (قوله السابق) اى فى باب العيوب اه كردى (قوله
ويتوقف الخ) عطف على التراضى (قوله بفتح الميم) الى قوله نعم فى النهاية الا قوله ووجه السبكي ويجزى
(قوله به) واغترت الجهالة بالموهوب للحاجة كما قيل بنظيره فى اختلاط حمام البرجين ع ش وسيد عمر
ويجزمى (قوله ويملك به) اى يملك المشتري بسبب الاعراض ما عرض عنه المشتري اه كردى زاد الحلبي من
غير صيغة فليس له الرجوع فيه اه (قوله ايضا) اى كالهبة (قوله هنا) اى فى مسألة الاختلاط زاد النهاية تكافى
الاعراض عن السنابل اه (قوله بخلافه عن النعل) اى لو اعرض البائع عن النعل التى لا تدخل فى البيع
لم يملكها المشتري اه كردى (قوله لتوقع عودها الخ) حاصله ان الاختلاط هنا لما كان مانعا من توقع عوده
حسا الى يد البائع ضعف معه الملك فزال بالاعراض وان النعل لما توقع عودها حسا الى يد البائع لم يزل الملك عنه
بمجرد الاعراض اه سيد عمر (قوله للبائع) عبارة النهاية الى المشتري قال ع ش عبارة حج للبائع وتصور بما
اذا بيعت الدابة منعولة بنعل ذهب او فضة وما فى الشارح م بما اذا نعلها المشتري بنعل غير هاتين رد هابيع
قديم فلا مخالفة اه (قوله وان طال المدة) اى مدة الاعراض عن النعل اه كردى قول المتن (سقط خياره)
وينبغى ان مثل ذلك مالو وقع الفسخ والمساخطة معا فسقط خياره رعاية لبقاء القديس وما وقد رجح كثير من
الاصحاب انه يتخير البائع اولا اه ع ش (قوله للمنة) اى من جهة البائع على المشتري اه ع ش (قوله
يفيد ان الكلام فيما بعد التخلية) (قول المصنف حتى هلك) اى بعد التخلية (قوله يندر اختلاطه)

السابق عليه فانه بالاختلاط صار ناقص القيمة لعدم الرغبة فيه حيثنزل وقال كثير من على التراخي ويتوقف على الحاكم لانه لا يقطع النزاع لا للعيب
(فان سمح) بفتح الميم (له البائع بما حدث) بهية او اعراض ويملك به ايضا هنا بخلافه عن الفعل لتوقع عودها للبائع وان طالب المدة (سقط
خياره فى الاصح) لزوال المحذور ولا اثر للمنة هنا لانها فى ضمن عقد وفى مقابلة عدم فسخته وقضية كلامه كاصله والارضة

واصلها تخيير المشتري او لا الخ) وهو الاصح اه نهاية (قوله على ان الخيار للبائع اولا) اي فان سمح بحقه اقر العقد والافسخ اه نهاية (قوله الاستغناء عنه) اي الخيار وكذا ضمير اليه (قوله ووجبت الخ) عطف على لم يصبر اليه (قوله ويجري ما ذكر) اي القولان اه نهاية اي واصحاب عدم الانفساخ وتخير المشتري ان كان ذلك قبل التخلية ويصدق ذو اليدان كان بعدها اه عش (قوله في شراء زرع) اي كجزء من القت اه نهاية ومنه البرسيم الاخضر عش (قوله حتى طال) وتعذر التمييز اه نهاية (قوله ونحو طعام) عطف على زرع عبارة الروض وشرحه ويجري هذا الحكم في بيع الحنطة ونحوها من المثليات ومتماثل الاجزاء حيث يختلط بحنطة البائع الخ اه والمثلي يشمل نحو البطيخ فقضيته انه لا انفساخ باختلاطه ببطيخ البائع وقول شرح الروض بحنطة البائع يخرج الاختلاط بحنطة الاجنبي قبل القبض او بعده وينبغي ان حكمه انه يتخير فيما قبل القبض لا فيما بعده وانه يصير مشتركا بينه وبين الاجنبي وان اليد لهما اه سم (قوله بما لا يميز عنه) بدل من قوله بمثله او مفعول مطلق لا يختلط اي اختلاطا بحيث لا يميز عنه (قوله قبل القبض) ظرف لا يختلط اي ما بعده فلا انفساخ ويدوم التنازع بينهما الى الصلح اه عش (قوله بمثله) اي اختلط بمثله قبل القبض اه عش (قوله اما لو وقع الخ) محترز قوله السابق اذا وقع الاختلاط قبل التخلية و (قوله بعد التخلية) وكذا لو وقع الاختلاط قبل التخلية واجاز المشتري البيع فان اتفاقا على شيء فذلك وان تنازع اصدق ذو اليد وهما البائع ثم رايت سم على من خرج ذكر ذلك نقلا عن مر اه عش وفي سم والسيد عمر بعد مثل ذلك ما نصه ثم رايت الروض وشرحه صرح بذلك اه (قوله عند خوف او وقوع الخ) صوابه عند خوف الاختلاط وفي وقوع الاختلاط (قوله ماسر) اي من وجوب الاشتراط فيما يغلب اختلاطه ومن انه لو وقع الاختلاط قبل التخلية تخيير المشتري ان لم يسمح له البائع بما حدث او بعدها فلا خيار الخ (قوله فسخ العقد) كذا في الروض وفي شرح مر الاوجه انه يجري هنا ما تقدم اه وظاهر هذا ان المتخير هنا المشتري ايضا الا ان يسمح البائع بشترته اه سم وقضية قول الشارح الاتي فيتعين الخ ان مراده بالفسخ هنا الانفساخ ويحتمل ان

اي فالغالب عدم اختلاطه (قوله ويجري ما ذكر في شراء زرع الخ) في الروض وشرحه ولو اشترى جزء من الرطبة بشرط الطعم فطالت وتعذر التمييز فكاختلاط الثمر فيما ذكر اه (قوله ونحو طعام او مائع اختلط بمثله بما لا يميز عنه الخ) وعبارة الروض وشرحه ويجري هذا الحكم في بيع الحنطة ونحوها من المثليات ومتماثل الاجزاء حيث يختلط بحنطة البائع الخ اه والمثلي يشمل نحو البطيخ فقضيته انه لا انفساخ باختلاطه ببطيخ البائع وذلك قضية قول الشارح وبطيخ بل يشمل نحو البطيخة الواحدة ان قلنا انها مثلية كما سياتي في السلم ما يقتضي انها مثلية كما هنا على ذلك ثم وقول شرح الروض بحنطة البائع يخرج الاختلاط بحنطة الاجنبي قبل القبض او بعده ولم يتعرض لحكمه وينبغي ان حكمه انه متخير فيما قبل القبض لا فيما بعده وانه يصير مشتركا بينه وبين الاجنبي وان اليد لهما لا لاحدهما لكن اذا حصل التشاخص هل يوقف الى الصلح او يجري فيه ما سجد كره فيما لو اشترى شجرة عليها ثمر للبائع او كيف الحال فرأوه (قوله بل ان اتفاقا على شيء الخ) ينبغي ان يجري مثل ذلك فيما اذا وقع الاختلاط قبل التخلية ولم يسمح للبائع ان اجاز المشتري ثم رايت في شرح الروض صرح بما يفيد ذلك حيث قال مع المثل فان تراضيا بعد الاختلاط ولو قبل التخلية لا كما قيده الاصل بما بعده اعلى قدر من الثمن فذاك والا فالقول قول صاحب اليد منه في حقه الاختيار وهو اليد الباعدة التخلية للبائع او للبشترى او كليهما فيه اوجه ثلاثة وقضية كلام الرازي ترجيح الثاني الخ اه لكن الذي ينبغي في مسئلتنا اعني فيما قبل التخلية ان تكون اليد للبائع (قوله اذا اليد بعدهم) قال في الروض في مسئلة الطعام الذي زاده الشارح الا ان اودعها اي المشتري الخ (قوله اي بعد القبض) ثم اختلط باليد الباعدة الخ (قوله فسخ العقد) كذا في الروض وفي شرح مر الاوجه انه يجري هنا ما تقدم اه وظاهر هذا ان المتخير هنا المشتري ايضا الا ان

بخلافه فيما امر (تنبيه) ما ذكر في الزرع اذا طال وهو ما جزم به غير واحد (٤٧١) تبعاً للمولى قال لا زيادة الزرع زيادة

قدر لصفة فكانت حتى
السنابل للبائع بخلاف
مالو شرط القلع فان الزيادة
للمشتري لانه ملك الكل
اه وهو وجه مدر كالكن
الذي يصرح بكلام الامام
وغيره ان الزيادة للمشتري
في شرط القطع ايضا ويؤيده
قول الشيخين ان القطن الذي
لا يبق اكثر من سنة

كالزرع فاذا باعه قبل خروج
الجوزق او بعده وقبل تكامل
القطن وجب بشرط القطع ثم
ان لم يقطع حتى خرج الجوزق
فهو للمشتري لحدوثه على
ملكه قال الاذرعى وهذا
هو المختار وان نازع فيه
ظاهر النص (ولا يصح بيع
الخطئة في سنبلها بصافية)

من التبن (وهو المحاقلة) من
الحقل بفتح فسكون جمع
حقلة وهى الساحة التى
تزرع سميت محاقلة لتعلقها
بزرع في حقل (ولا) بيع
(الربط على النخل بتمر وهو

المزبنة) من الزبن وهو
الدفع سميت بذلك بيناتها
على التخمين الموجب للتدافع
والتخاصم وذلك لنيه صلى
الله عليه وسلم عنهما رواه
الشيخان وفسرافى رواية

بما ذكر وجه فسادهما فإيهما
من الرباع عدم الرؤية في
الاولى ومن ثم لو باع زرعا
غير ربوى بحب او برا

صافيا بشعير وتقابض في المجلس جاز اذ لا ربا وصرح بهذين لتسميتهما
بما ذكره والا فقد علمنا في الربا وتوطئة لقوله (ويرخص في) بيع (العرايا) جمع عريته وهى ما يفرد لالاكل لعمرو هاجن حكم باقي البستان

مراده بالانفساخ فيما ياتى فسخ الحاكم وهو الاقرب فليراجع (قوله بخلافه فيما امر) اقول فيه بحث اذ اليد
فيما امر ايضا للمشتري على المبيع وللبيع على ما حدث اه سم (قوله فكانت حتى السنابل للبائع) اعتمده
الشهاب الرملى اه سم واعتمده النهاية ايضا (قوله وهذا المختار) اى ما صرح به كلام الامام وغيره قال
في شرح الارشاد وعلى الاول فقد يفرق بان المقصود ثم هو القطن لا غيره فوجب جعل جوزقه للمشتري بخلافه
هنا فان الزرع مقصود كسنبله فامكن جعلها للبائع دون اه سم (قوله من التبن) الى قوله وزعم في
النهاية الا قوله وتوطئة لقوله (قوله سميت) اى المحاقلة بمعنى العقود وكذا ضمير لتعلقها (قوله محاقلة) اى
بهذا اللفظ ففيه شبه استخدام وكذا الامر في نظيره الا (قوله وذلك) اى عدم صحة المحاقلة والمزبنة (قوله) رواه
اه (قوله فسادهما) اى المحاقلة والمزبنة (قوله من الربا) اى لعدم العلم بالمائلة
فيهما اه معنى (قوله في الاولى) اى المحاقلة (قوله زرع غير ربوى) اى قبل ظهور الحب اه نهاية
واسنى قال سم قوله قبل ظهور الحب قد يقال لاحاجة الى هذا القيد بعد تقييد الزرع بكونه غير ربوى اذ
لا فرق حينئذ بين ما قبل ظهور الحب وما بعده الا ان يريد بالزرع ما جهر بوى وبكونه غير ربوى انه حشيش
غير ما كول كحشيش زرع البر في حينئذ يتجه التقييد للاحتراز عما لو ظهر حبه فانه يتمتع حينئذ بحبه اه
ومقتضى هذا ان القيد المذكور موجود في بعض نسخ الشرح ايضا (قوله غير ربوى) بان لم يؤكل اخضر
عادة كالقمح مثلا اه ع (قوله وتقابضا) راجع للمعطوف فقط (قوله اذ لا ربا) اى في صورتين
وهو في الاولى ظاهر وفي الثانية لوجود التقابض اه ع (قوله اذ لا ربا) يؤخذ من ذلك انه اذا كان ربويا
كان اعتيد اكله كالحلبة امتنع بيعه بحبه وبه جزم الزركشى اه نهاية (قوله لتسميتهما) اى لافادة التسمية
(قوله وتوطئة) عطف على قوله لتسميتهما لكنه لا يظهر بالنسبة الى المحاقلة (قوله وهى ما يفرد لالاكل) لعل
المراد لغة وقوله في المتن وهو بيع الربط الخ لعل المراد شرعاً سم على منهج اى وذلك لان قوله جمع عريه

سمح له البائع بشرته (قوله بخلافه فيما امر) اقول فيه بحث اذ اليد فيما امر ايضا للمشتري على المبيع وللبيع
على ما حدث فليتامل (قوله فكانت حتى السنابل للبائع) اعتمده شيخنا الشهاب الرملى واعلم انهم قالوا ان
من اراد شراء زرع او نحوه قبل بدو صلاحه لرعيه فطريقه ان يشتريه بشرط القطع ثم يستاجر الارض
وحينئذ فقصية كون الزيادة للبائع انه لو لم يرعه حتى زاد وطال امتنع الرعي بغير رضا البائع لان الزيادة له
وهى غير متميزة فالأخلص له ان يشتريه بشرط القلع ثم يستاجر الارض (قوله قال الاذرعى وهذا المختار
الخ) قال في شرح الارشاد وعلى الاول فقد يفرق بان المقصود هو القطن لا غيره فوجب جعل جوزقه
للمشتري بخلافه هنا فان الزرع مقصود كسنبله فامكن جعلها للبائع دون اه انتهى واعلم انه صرح في الروضة
بانه لو اشترى اصل نحو بطيخ بشرط القطع فلم يقطع حتى اثمر كانت الثمرة للمشتري ولا يخفى ان المفهوم من
كلامهم انه لو اشترى شجرة بشرط القطع فلم يقطع حتى اثمرت كانت الثمرة للمشتري فاما مسألة الروضة
المذكورة فيمكن ان يجرى الفرق المذكور فيها اذ اصول نحو البطيخ شبيهة باصول القطن المذكور اما
مسألة الشجرة المذكورة فقد تشكل على الفرق فليتامل الا ان يجاب بان من شأن الشجر ان يقصد ثمرته
والزرع ان يقصد جميعه (قوله قبل ظهور الحب) قد يقال لاحاجة الى هذا القيد بعد تقييد الزرع بكونه غير
ربوى اذ لا فرق حينئذ بين ما قبل ظهور الحب وما بعده الا ان يكون اراد بالزرع ما جهر بوى واراد بكونه
هو غير ربوى انه حشيش غير ما كول كحشيش زرع البر في حينئذ يتجه التقييد للاحتراز عما لو ظهر حبه فانه
يتمتع حينئذ بحبه ولهذا عبر في الروض بقوله او باع زرعا قبل ظهور الحب اى بحب جاز لان الحشيش غير
ربوى اه قال في شرحه ويؤخذ منه انه اذا كان ربويا كان اعتيد اكله كالحلبة يتمتع بيعه بحبه وبه جزم
الزركشى اه وظاهره امتناع بيع الحلبة وان لم يظهر حبها بحبها وهذا يقتضى ان حشيشها مع حبها جنس
واحد والاصح البيع بشرط التقابض (قوله وتقابضا) راجع لقوله او برا الخ دون ما قبله اذ لا ربا فيه

صافيا بشعير وتقابض في المجلس جاز اذ لا ربا وصرح بهذين لتسميتهما
بما ذكره والا فقد علمنا في الربا وتوطئة لقوله (ويرخص في) بيع (العرايا) جمع عريته وهى ما يفرد لالاكل لعمرو هاجن حكم باقي البستان

(وهو) اى يبعها المفهوم من السياق كما قدرته (بيع الرطب) والحق به الماوردى وغيره البسر لان الحاجة اليه كهي الى الرطب (على النخل
بتمر) لا رطب (فى الارض او) بيع (العنب) والحق الحصرم به الذى زعمه شارح قياساعلى البسر غلط كما قاله الاذرى لبدو صلاح البسر
وتناهى كبره فالحرص يدخله بخلاف الحصرم فهما ونقل الاسنوى له عن الماوردى مردود بان الصواب عنه البسر فقط (فى الشجر بن زبيب)
لخبر الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم نهى (٤٧٢) عن بيع الثمر اى بالمثلثة وهو الرطب بالثمر اى بالفوقية ورخص فى بيع العرية ان

يقضى ان العرايا هي النخلات التى تفرد لالكل وتفسيرها ببيع الرطب يتأفاه فاشار الى منع التنافى بما ذكره
اه ع ش (قوله اى يبعها) اى يبع ثمرها اه سم (قوله والحق به الماوردى الخ) جزم بالالحاق النهاية (قوله
فيهما) اى بدو الصلاح وتناهى كبره اه ع ش (قوله بان الصواب عنه) اى النقل الصواب عن الماوردى قول
المثمن (فى الشجر) اى على الشجر او جعل الشجر ظرفا مجازا اه ع ش (قوله اى بالمثلثة) الاخصر الاوضح
بالمثلثة اى الرطب و (قوله اى بالفتح الخ) الاولى بالفتح ويجوز الكسر اى مخروصها (قوله ان فيه) اى فى العنب
(قوله وذكر الارض للغالب) سكت الشارح بناء على ما اختاره من ان ذكر الارض للغالب عن ذكر
النخل فى الرطب هل هو كذلك او هو قيد ولا مجال لمخالفته هنا اذ لا معنى للرخصة حيثئذ يصري وقلوبى (قوله
واخذ شارح بمفهومه الخ) مشى عليه النهاية والمعنى عبارتهما وافهم كلامه انهما لو كانا معا على الشجر او على
الارض انه لا يصح وهو كذلك خلافا لبعض المتأخرين حيث ذهب الى انه جرى على الغالب اذ الرخصة يقتصر
فيها على محل ورودها اه قال سم يشكل عليه من ان محل ورودها الرطب وقد اختلفوا به العنب وان
الصحيح جواز القياس فى الرخص اه زاد ع ش فالظاهر من حيث المعنى ما جرى عليه البعض المذكور اه
يعنى الشارح وشيخ الاسلام (قوله كيلا) اى مقدار ايكيل اى وقت التسليم (قوله او التمر او بمعنى الواو
(قوله وانما يجوز بيع) الى قوله وان لم يكن النخل فى النهاية (قوله خرص عليه) اى المالك (قوله وفيما
دون خمسة الخ) عطف على فى تمر الخ (قوله بخروصها السابق) يعنى قوله ان تباع بخروصها (قوله بمثله الخ) اى
بيع مادونها بمثله تمرا (قوله ميلا يقينا) راجع للمثمن فكان الاولى تقديمه على بمثله (قوله لخبرهما) اى
الصحيحين (قوله خرص) ببناء الفاعل (قوله ودونها الخ) مستأنف استدلالا على الاخذ بالدون اه ع ش (قوله
فاخذنا به) ولا يجوز فيما زاد عليها قطعاً ومتى زاد على مادونها بطل فى الجميع ولا يخرج على تفريق الصفقة
كأمر فى بابها اه نهاية اى من انه مستثنى من القاعدة ع ش (قوله لانها) اى اورشيدى وع ش (قوله والاصح
انه الخ) والمراد بالخسة او مادونها انما هو من الجفاف وان كان الرطب الانا اكثر فان تلف الرطب والعنب
فذاك وان جفف وظهر تفاوت بينه وبين التمر او الزبيب فان كان قدر ما يقع بين الكيلين لم يضر اه نهاية
(قوله كد) مثال لما يقع به التفاوت الخ رشيدى وع ش (قوله وظهر فيه التفاوت) اى بين ما تتمر وبين
ما خرص اه سيد عمر (قوله بان بطلان العقد) اى فى الجميع ولا يخرج على تفريق الصفقة كما مر عن
النهاية (قوله ومحل الطلان) الى قوله وتعدد الخ فيه تطويل (قوله المذكور) نعت للدون (قوله
عليه) اى على الدون المذكور (قوله بما مر) اى قبيل باب الخيار اه كردى عبارة ع ش اى من
تعدد البائع او المشتري او تفصيل الثمن انتهى (قوله ويحصل) اى التقابض (قوله

كما هو ظاهر) قول المصنف وهو بيع الرطب عبارة الروض يصح بيع العرايا فى الرطب والعنب على الشجر
خرصا بقدره من اليابس فى الارض كيلا ثم قال بشرط التقابض قبل التفريق فيسلم المشتري الثمر
اليابس بالكيل ويغلى بينه وبين النخل اه (قوله اى يبعها) اى يبع ثمرها وقوله كما قدرته كان يمكن
هذا التقدير وجعل العرايا اسما فى الاصطلاح لنفس الاصطلاح كما هو ظاهر قول المصنف وهو بيع الخ
(قوله وهو كذلك) اعتمدته من قبل اذ الرخصة يقتصر فيها على محل ورودها اه ويشكل عليه ان محل
ورودها الرطب وقد اختلفوا به العنب وان الصحيح جواز القياس فى الرخص (قول المصنف ويشترط التقابض)

تباع بخروصها اى بالفتح
وبجوز الكسر مخروصها
ياكلها اهلها رطبا وقيس به
العنب بجامع انه زكوى يمكن
خرصه ويدخر يابسه وزعم
ان فيه نصا باطل ومنع
القياس فى الرخص ضعيف
وذكر الارض للغالب
اصحة بيع ذلك بتمر او زبيب
بالشجر كيلا لا خرصا
واخذ شارح بمفهومه فقال
وافهم كلامه الامتناع اذا
كان كل من الرطب او
التمر على الشجر او الارض
وهو كذلك اه وانما يجوز
بيع العرايا فى تمر لم يتعلق به
زكاة كان خرص عليه وضمن
او كان دون النصاب
او عملوا كالكافر و (فيما دون
خسة اوسق) بتقدير
جفافه المراد بخروصها
السابق فى الحديث بمثله
تمرا ميلا يقينا لخبرهما
ايضا رخص فى بيع العرايا
فى خمسة اوسق او دون خمسة
اوسق ودونها جائز يقينا
فاخذنا به لانها للشك مع
اصل التحريم وافهم
الدون اجزاء اى نقص
كان والاصح انه لا بد من
نقص قدر يزيد على ما يقع
به التفاوت بين الكيلين

غالبا كد فلو بيع رطب وهو دون ذلك باعتبار الخرص لم يجب انتظار تتمره لان الغالب مطابقة الخرص للجفاف فان تتمر وظهر فيه وان
التفاوت اكثر مما يقع بين الكيلين بان بطلان العقد ومحل البطلان فيما فوق الدون المذكور ان كان فى صفقة واحدة (و) اما (لوزاد) عليه (فى
صفقتين) وكل منهما دون خمسة فلا بطلان وانما (جاز) ذلك لان كلا عقده مستقل وهو دون خمسة وتعدد الصفقة هنا بما مر فلو باع ثلاثة
لثلاثة كانت فى حكم تسعة عقود (ويشترط التقابض) فى المجلس لانه بيع مطعوم بمثله ويحصل (بتسليم التمر) او الزبيب الى البائع او تسليمه

له (كيلا) لانه منقول وقد بيع مقدرا فاشترط فيه ذلك كما مر ذلك في مبحث القبض (والتخلى في النخل) الذي عليه الرطب أو السكرم الذي عليه العنب وإن لم يكن النخل بمجلس العقد لكن لا بد من بقاءهما فيه حتى يمضي زمن الوصول اليه لان قبضه إنما يحصل حينئذ فان قلت هذا يناهيه ما مر في الرابا انه لا بد فيه من القبض الحقيقي قلت ممنوع بل هذا في غير المنقول هو قبضه الحقيقي (٤٧٣) وما وقع في اصل الروضة مما يؤهم اشتراط

حضورهما عند النخل غير مراد وذلك لان غرض الرخصة بقاء التفكه باخذ الرطب شيئا فشيئا الى الجداد فلو شرط في قبضه كيله فأت ذلك (والاظهر انه) اي البيع المائل لما ذكر (لا يجوز في سائر الثمار) لتعذر خرصها باستئثارها غالبا وبه فارقت العنب (وانه) أي بيع العرايا (لا يختص بالفقراء) وان كانوا هم سبب الرخصة لشكايتهم له صلى الله عليه وسلم أنهم لا يجدون شيئا يشترون به الرطب الا التمر لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبان ذلك حكمة المشروعية ثم قديع الحكم كالرمل والاضطباع وهم هنا من لا نقد بايديهم

﴿باب اختلاف المتبايعين﴾

ذكر الآن الكلام في البيع الاغلب من غيره والا فكل عقد معاوضة ولو غير محضة وقع الاختلاف في كفيته كذلك وأصل الباب الحديث الصحيح إذا اختلف البيعان وليس بينهما بينة فهو ما يقول رب السلعة او يتتاركا اي يترك كل ما يدعيه وذلك إنما يكون بالفسخ واوهنا بمعنى الا وتقدير لام

وإن لم يكن النخل (أي أو السكرم) (قوله هذا) أي قوله وإن لم يكن النخل الخ المقتضى عدم اشتراط حضورهما عند النخل (قوله لا بد فيه) أي عقد الربوي (قوله ممنوع) أي التناهي (قوله بل هذا) أي التخلى مع مضى الزمن المذكور اهـ (قوله وذلك) أي حصول القبض بالتخلى في النخل والسكرم (قوله كيله) أي المتوقف على قطع السك (قوله أي البيع المائل لما ذكر) أي بيع العرايا وانما اول الضمير به وان كان راجعا إلى العرايا لان خصوص العرايا لا يجري في غير الرطب والعنب اهـ كردد (قوله وبان الخ) الاولى ومع ان (قوله ذلك) أي السبب الخاص (قوله ثم) بضم المثلثة عبارة السكردي قوله ثم أي بعد ان ثبت المشروعية بسبب خاص قديع الحكم اهـ (قوله وهم هنا) أي الفقراء في العرايا (قوله من لا تقديده) أي وان ملك اموالا كثيرة غيره اهـ بجري عن الشيخ سلطان

﴿باب اختلاف المتبايعين﴾

أي فيما يتعلق بالمقدم من الحالة التي يقع عليها من كونه بشئ قدره كذا وصفته كذا عـ اهـ بجري وفي عـ على ما رأى وما يذكر مع ذلك كآلو اشترى عبد الجاء بعبد معيب الخ اهـ (قوله ذكر) أي ببناء المفعول أي خصهما المصنف بالذكر (قوله ذكر) إلى قوله ويأتي في النهاية الاقوله أي يترك إلى وصح (قوله في البيع) خبر ان (قوله الاغلب) نعت للبيع عبارة النهاية والاختلاف فيه اغلب من غيره اهـ وهي اوضح (قوله ولو غير محضة) كالصدق والخلع وصلاح الدم اهـ عـ (قوله كذلك) أي كالاختلاف في كيفية البيع (قوله وأصل الباب الخ) أي الدليل على اصل الاختلاف وان كان ما أورده لا يثبت المقصود من التحالف ثم ما ذكره في الحديث الثاني قضيته انه إذا حلف البائع على شيء يتخير المشتري بين الرضا به والفسخ وهو لا يوافق ما هو مقرر من أنه متى قلنا بتحليف أحدهما قضى به على الآخر اهـ عـ وسياق عنه في تفسير الحديث الثاني ما يعلم منه الجواب (قوله فهو ما يقول رب السلعة) أي فالقول قول البائع اهـ كردد (قوله واوهنا بمعنى الا) أي بمعنى الا أن يكون يتتاركا منصوبا اهـ كردد (قوله واوهنا الخ) يمكن على هذا أن يكون محمل قوله في الحديث فهو ما يقول رب السلعة على ما إذا حلف ونكل الآخر او على ما إذا تراضيا بما قاله (قوله وفيه او يتتاركا) على ما إذا حلفا ولم يرضيا بما يقوله أحدهما اهـ سم أي ففسخا (قوله وتقدير لام الجزم) أي ليكون يتتاركا مجزوما (قوله أمر البائع ان يحلف) أي كما يحلف المشتري اهـ عـ (قوله ثم يتخير المتبايع) أي بين الفسخ والاجازة (قوله إن شاء اخذ) أي بان يتمتع عن الحلف ويرضى بما قاله صاحبه (قوله وإن شاء ترك) أي بعد الحلف والفسخ اهـ عـ (قوله بان يتمتع الخ) والاولى بان يرضى بما قاله صاحبه بعد التحالف (قوله الماخوذ منه التحالف) أي اذ كل مدعى عليه اهـ سم (قوله أي العاقدان) إلى قول المتن أو الاجل في النهاية الاقوله ومثلها ايضا موكلاهما (قوله ان وارثيهما مثلها) أي العاقدان

قال في الروض وشرحه وان عقدا او الثر غائب فاحضر او حضرا هـ وقبض قبل التفرق جاز كآلو تباعا برابره غائبين وتقاضا قبل التفرق وذكر الاصل مع ذلك ما لو غاب عن النخل وحضر اعنده فذفه المصنف لان القبض بالتخلى لا يفقر إلى الحضور كما مر اهـ وقوله او حضرا هـ أي بان تماشيا من مجلس العقد على وجه لا يحصل معه اقتراقهما إلى ان وصلا اليه وقبضاه

﴿باب اختلاف المتبايعين﴾

(قوله فهو) أي القول ما يقول (قوله واوهنا بمعنى الا) يمكن على هذا أن يكون محمل قوله في الحديث فهو ما يقول رب السلعة على ما إذا حلف ونكل الآخر وعلى ما إذا تراضيا بما قاله وقوله فيه او يتتاركا على ما إذا حلفا ولم يرضيا بما يقوله أحدهما (قوله الماخوذ منه التحالف) أي اذ كل مدعى عليه (قوله

(٦٠) - شرواني وابن قاسم - رابع) الجزم بعيد من السياق كما هو ظاهر أيضا أنه صلى الله عليه وسلم أمر البائع أن يحلف

ثم يتخير المتبايع إن شاء أخذ وإن شاء ترك ويأتي خبر اليمين على المدعى عليه الماخوذ منه التحالف (إذا اتفقا) أي العاقدان ولو وكيلين أو قنين أذن لهما سيدهما كما هو ظاهر أو وليين أو مختلفين ويأتي ان وارثيهما مثلها ومثلها أيضا

قال في الايعاب واطلاق الوارث يشمل مالو كان بيت المال فيمن لا وارث له غيره فهل يحلف الامام كما شمله كلامهم او لافيه نظرا ه ع ش واستوجه الاطفيحي عدم حلفه بحجري (قوله موكلهما) اي وسيدهما العبدن الماذونين اه سيد عمر (قوله باليمين) عبارة النهاية بطريق اخرى اه (قوله كعتك بالف الخ) عبارة الروض وشرحه في فرع تصديق مدعى الصحة فلو قال بعتك بالف فقال بزق خمر او بحر او بالف وزق خمر او قال شرطنا شرطا فاسدا فانكر كما صرح بذلك الاصل صدق مدعى الصحة لما مروا ان قال بعتك بالف فقال بل بخمسائة وزق خمر حلف البائع على نفي المفسد بان يقول لم يسم في العقد خمر ثم تحالفا لبقاء التنازع في قدر الثمن اه والظاهر انه اذا صدقنا مدعى الصحة في الصورة الاولى لا تثبت بالالف بقول البائع بل يؤمر المشتري ببيان الثمن ولو لم يجنسه فان بين شيئا صحيحا ووافقه البائع فذاك وان خالفه تحالفا ثم رايت في شرح العباب ما يوافقه وظاهره انه يعمل بالموافقة حيثئذ وان خالف ما ادعاه الاخر او لا اه سم باختصار (قوله فاذا حلف البائع الخ) تصوير لثبوت الصحة باليمين ففائدة حلفه صحة العقد في جميع المبيع ولكن لا تثبت الالف ولهذا احتيج الى التحالف بعدو حيثئذ فظهر ان المشتري يحلف كما ادعى فليراجع اه رشيدى (قوله بل غير الولى والوكيل هنا كذلك) مفهومه انه هناك ليس كذلك فان كان وجهه انه وان كان مدعاه اقل الا ان للتحالف فائدة لان المراد هناك مهر المثل وقد يكون اكثر فلهذه الفائدة تجرى في الولى والوكيل ثم قد لا يكون مهر المثل اكثر فهل يتقيد التحالف في الغير بما اذا كان اكثر او لا فرق اكتفاء بالفائدة في الجملة ثم رايت في شرح الارشاد قال ومدعى المشتري مثلا في المبيع اكثر او البائع مثلا في الثمن اكثر كذا قيل قياسا على الصداق وقياسه يقتضى ان محل ذلك اذا تحالف ولى احدهما مع الاخر على انه يمكن الفرق بان ثم مرادا مستقرا يرجع اليه وهو مهر المثل بخلافه هنا انتهى اه سم (قوله مدعى المشتري) بصيغة اسم المفعول في المضاف واسم الفاعل في المضاف اليه (قوله فلا فائدة للتحالف) هذا واضح عند الزيادة في العدد مع الاتحاد في الجنس والصفة اما اذا اختلفا كان قال البائع بعتك بالف درهم والمشتري بمائة دينار وكانت الالف الدرهم في القيمة دون المائة فهل يكون الحكم كذلك او لا ولا يفرق بان البائع قد يكون له غرض في خصوص الدراهم اه سيد عمر والاقرب الثاني اخذا بما ياتي آتعا من ع ش في المكسر (قوله كذهب الخ) مثال للجنس و (قوله كذهب كذا الخ) مثال للنوع و (قوله وكصحيح الخ) مثال للصفة (قوله كصحيح او مكسر) يتكرر في كلامهم ذكرهما ويظهر ان المراد بهما المضروب وغيره فان المكسر المعروف الان لا ينضبط بقصد صحة البيع عند ارادته ثم رايت في المهمات في بيع الاصول والثمار ما يشير لنحو ذلك وعبارته هو الكسرة قطعة من الدراهم والدنانير للحوائج الصغار وهما القراضة انتهت اه سيد عمر (قوله او مكسر) اي وان لم يكن ما يدعيه البائع اكثر قيمة لان الاغراض تختلف بذلك اه ع ش (قوله ومنه) اي من الاختلاف الموجب للتحالف اه ع ش (قوله) وقد يشمل الخ) محل تأمل بالنسبة لمسئلة الكتابة الا ان يفرض فيما اذا كان العبد ثمنا فكان الاولى تاخيرها كقوله نعم الخ الى شرح قول المصنف او قدر المبيع اه سيد عمر (قوله او الولادة) اي كان يقع الاختلاف

موكلهما (على صحة البيع) او ثبتت باليمين كعتك بالف فقال بل بخمسائة وزق خمر فاذا حلف البائع على نفي الخمر تحالفا (ثم) اذا (اختلفا في كيفيته كقدر الثمن) وكان ما يدعيه البائع او وكيله أكثر أخذاء ما يأتي في الصداق بل غير الولى والوكيل هنا كذلك كما هو ظاهر فيشترط أن يكون مدعى المشتري مثلا في المبيع أكثر والبائع مثلا في الثمن أكثر وإلا فلا فائدة في التحالف (أو صفته) أو جنسه أو نوعه كذهب أو فضة وكذهب كذا وكذا وكصحيح أو مكسر ومنه اختلافهما في شرط نحو رهن أو كفالة أو كونه كتابا وقد يشمل ذلك كله قوله صفته نعم إن اختلفا في العقد هل هو قبل التأبير أو الولادة أو بعد أحدهما لم يتحالفا وان رجع الاختلاف إلى قدر المبيع لأن ما وقع الاختلاف فيه من الحل والثمرة تابع

كعتك بالف بل بخمسائة وزق خمر الخ) عبارة الروض وشرحه في فرع تصديق مدعى الصحة فلو قال بعتك بالف فقال بل بزق خمر او بحر او بالف وزق خمر او قال شرطنا شرطا فاسدا فانكر كما صرح بذلك الاصل صدق مدعى الصحة لما مروا ان قال بعتك بالف فقال بل بخمسائة وزق خمر حلف البائع على نفي المفسد بان يقول لم يسم في العقد خمر ثم تحالفا لبقاء النزاع في قدر الثمن انتهى والظاهر انه اذا صدقنا مدعى الصحة في الصورة الاولى لا تثبت بقول البائع بل يؤمر المشتري ببيان الثمن ولو لم يجنسه فان بين شيئا صحيحا ووافقه البائع فذاك وان خالفه تحالفا ثم رايت في شرح العباب ما نصه قال القاضي وفيما اذا قال انما اشتريت بخمر او ثمن مجهول وقال البائع بل بالف مثلا لا يمكن قبول قول البائع بل يحبس المشتري حتى يبين ثمنافان بين شيئا ووافقه الاخر فذاك ولا تحالفا اه ثم نظر فيه واجاب عنه فراجع وظاهره انه يعمل بالموافقة حيثئذ وان خالف ما ادعاه الاخر او لا (قوله والوكيل هنا كذلك) مفهومه انه هناك ليس كذلك فان كان وجهه انه وان

لا يصح ايراد العقد عليه فصدق البائع فيه يمينه اذا الاصل بقاء ملكه ومن ثم لو زعم (٧٥ ع) المشتري ان البيع قبل الاطلاع او الحمل صدق على

الاول وجه لان الاصل حينئذ
عدمه عند البيع (او الاجل)
كان ادعاه المشتري وانكره
البائع (او قدره) كيوم او
يومين (او قدر المبيع)
كصاع من هذا بدرهم
فيقول بل صاعين منه به
ولو اشترى ثوبا على انه
عشرون ذراعاً ثم قال البائع
اردنا ذراع اليد وقال
المشتري بل ذراع الحديد
فان شاب احدهما عمل به
أخذنا مما مر في النقد وان
استويا في الغلبة بطل العقد
لما مر ان النية هنا لا تكفي
وان اتفقا عليها فان اختلفا
في شرط ذلك اتجه التحالف
ووقع لبعضهم خلاف ما
ذكرته فاحذره ثم رأيت
الجلال البلقيني ذكر بحثاً ما
يوافق ما ذكرته حيث قال
ما حاصله اطلاق الذراع
ببلد الغالب فيها ذراع الحديد
ينزل عليه فان اختلفا في
إرادته وإرادة ذراع اليد
او العمل صدق مدعى ذراع
الحديد لانه الغالب ولا
تحالف لان دعوى الآخر
مخالفة للظاهر فلم يلتفت
اليها فان اتفقت غلبة احدهما
وجب التعيين والافسد
العقد اه وقال في موضع
اخر لو قال المشتري اردنا
ذراع الحديد والبائع اردنا
ذراع اليد لم يكن اختلافاً
في قدر المبيع لانه معين
فلا تحالف وانما هذا

بعد الاستغناء عن اللابن فم اذا كان المبيع غير آدمى أو بعد التمييز فيما اذا كان آدمياً وكان البائع يدعى أن البيع
وقع بعد الاستغناء أو التمييز ايضاً ولا فالبيع من اصله باطل على مدعى البائع لحزمة التفرقة اه رشيدى (قوله)
لا يصح ايراد العقد عليه قد يقال المشتري لم يدع ايراد العقد عليه بل تبعيته وهذا يخالف في الثانية قولهم
واللفظ للروض في الباب السابق وكذا طالع النخل مع قشره اى يصح بيعه إلا ان يخص بالمقطوع دون
الباقى على اصله وفيه نظر والاحسن تصوير ما هنا ببيعه على اصله من غير شرط القطع فانه باطل لانه بيع قبل
الصلاح بلا شرط قطع مر اه سم (قوله ومن ثم) اى اجل ترجيح جانب البائع هنا بالا صالة (قوله لو زعم)
اى ادعى اه ع ش (قوله ان البيع قبل الاطلاع او الحمل) ينبغي ان صورة المسئلة ان يقول البائع البيع
بعد الاطلاع وانما يبرو بعد الحمل وانفصال الولد وقول المشتري بل هو قبل الاطلاع والحمل امالو كانت
حاملات او الثمرة غير مؤبرة واختلفا في مجرد كون الثمرة والحمل قبل البيع او بعده فلامعنى الاختلاف فان
البيع ان كان قبل الحمل والاطلاع قد دنا في ذلك المشتري وإن كان قبل البيع قد دخل في المبيع تبعاً لعم
يظهر أثر ذلك فيما لورد المبيع بعيب وزعم المشتري أن الاطلاع والحمل وجدا بعد البيع فيكونان من
الزيادة المنفصلة فلا يتبعان في الرد والبائع انهما كانا قبل البيع فهما من المبيع اه ع ش وقوله وانفصال الولد
اى واستغناؤه عن اللابن في غير الادى وتمييزه في الادى كمر من الرشيدى وقوله امالو كانت الخ اى حين
الاختلاف (قوله قبل الاطلاع او الحمل) اى فيكون الثمرة او الحمل له اه ع ش (قوله صدق على الواجهة)
كذا في شرح الروض قال مر في شرحه والاصح تصديق البائع اه سم (قوله كان ادعاه) الى قوله ولو
اشترى في النهاية (قوله عمل به) يدل على الغاء نية احدهما حينئذ وانظر مما مر في النقد هل يشمل مع حالة
الاطلاق حالة النية مع الاختلاف فيها اه سم اقول ما سيذكره عن الجلال صريح في الشمول (قوله بما
مر) اى في الشرط الخامس من شروط المبيع (قوله لما مر) اى في اوائل كتاب البيع في شرح قول المصنف
او نقدان ولم يغلب احدهما اشترط التعيين اه كردى (قوله هنا) اى في الاستواء في الغلبة (قوله وان
اتفقا) غاية (قوله عليها) اى على نية احدهما بخصوصه (قوله في شرط ذلك) اى احد الذراعين بخصوصه
(قوله بحثاً) اى لانقلا (قوله ما يوافق الخ) مفعول ذكر (قوله الغالب فيه الخ) نعت بلد (قوله ينزل
الخ) خبر اطلاق الذراع (قوله وجب التعيين) اى باللفظ (قوله انتهى) اى حاصل ما قاله الجلال (قوله)
لم يكن اختلافاً في قدر المبيع لانه معين) لك ان تقول يؤخذ من قوله لانه معين ان العقد ورد على معين مرئى
وحينئذ فالجهالة بمقدار ذرعه لا تقتضى البطلان فالاختلاف ليس الا في شرط خارج والجهالة فيه لافى
عين المبيع ولا تؤدى جهالته الى جهالة عين المبيع مع رؤيته فليتأمل حق التامل وبه يعلم ما في قول الشارح
السابق بطل العقد مع فرضه ان المشتري ثوب المتبادر منه التعيين اه سيد عمر (قوله المقصود منه) اى

كان مدعاه أقل الا أن للتحالف فائدة لأن المراد هناك مهر المثل وقد يكون أكثر فهذه الفائدة تجري في الولي
والوكيل ثم قد لا يكون مهر المثل أكثر فهل يتقيد التحالف في الغير بما اذا كان أكثر او لا فرق اكتفاء
بالفائدة في الجملة ثم رأيت في شرح الارشاد قال ومدعى المشتري مثلاً في المبيع أكثر او البائع مثلاً في الثمن
أكثر كذا قيل قياساً على الصداق وقياسه يقتضى أن محل ذلك اذا تحالف ولي أحدهما مع الآخر على أنه يمكن
الفرق بان ثم مر ادا مستقر ايرجع اليه وهو مهر المثل بخلافه هنا اه (قوله لا يصح ايراد العقد عليه) قد يقال
المشتري لم يدع ايراد العقد بل تبعيته وهل يخالف في الثانية قولهم واللفظ للروض في الباب السابق وكذا
طلع النخل مع قشره اى يصح بيعه إلا أن يخص بالمقطوع دون الباقي على أصله وفيه نظر والاحسن تصوير
ما هنا ببيعه على أصله من غير شرط القطع فانه باطل لانه بيع قبل الصلاح بلا شرط قطع مر (قوله صدق على
الواجهة) كذا في شرح الروض قال مر في شرحه والاصح تصديق البائع اه (قوله عمل به) يدل على
الغاء نية أحدهما حينئذ وانظر مما مر في النقد هل يشمل مع حالة الاطلاق حالة النية مع الاختلاف فيها (قوله)
بطل العقد) اى حيث لم يغلب احدهما والا عمل بالغالب اخذاً بما ذكره اولاً فتامله (قوله)

كما اذا باع أرضاً على أنها مائة فخرجت نائمة فيتخير المشتري كالعيب فان أجاز فبكل الثمن اه المقصود منه وفيه نظر ظاهر والفرق بينه وبين

ما نظر بهما انهما ثم متفقان على شرط المائة ثم النقص عنها المنزل منزلة العيب فجاء التخيير واما هنا فهما مختلفان في ان المبيع عشرون بالحديد او باليد فلم يتفقا على شيء فكان مجهولا فبطل العقد ولا ينافي ما ذكرته وذكره قول الماوردي والصيمري في السلم يشترط في المذروع ان يكون بذراع الحديد فان شرطاه بذراع اليد (٤٧٦) لم يجز لانه مختلف اه لان محل ما قالاه فيما في الذمة وما هنا في المعين وبفرض كونه في الذمة

فحله كما أفهمه التعليل في مختلف اما اذا علم بان عين وعلم قدره فيصح كما في تعيين مكيال متعارف (ولا بينة) لاحدهما يعتد بها فشمال مالو كان لكل بينة وتعارضتا لا تطلقهما او اطلاق احدهما فقط او لسكونهما ارضا بتاريخين متفقين وقدر لم العقد وبقي الى حالة التنازع (تحالفا) لما في الخبر الصحيح ان البين على المدعى عليه وكل منهما مدع ومدعى عليه وقد يشكل عليه الخبر ان السابقان الا ان يجاب بأنه عرف من هذا الحديث زيادة علمها هي حلف المشتري ايضا فاخذنا بها وخرج بانقفا الخ اختلافهما في الصحة او العقد هل هو بيع او هبة فلا تحالف كما ياتي وبقوله ولا بينة مالو كان لاحدهما بينة فانه يقضى له بها اولهما بينتان مؤرختان بتاريخين مختلفين فانه يقضى بالاولى ويلزم مالو اختلفا مع بقاء الخيار فلا تحالف على ما نقلا و اقراه لا مكان الفسخ بغيره لكن الجمهور كما أفهمه كلاهما على أنه لا فرق واعتمده جمع

من قول الجلال في موضع آخر وكذا ضمير بينه (قوله وما نظر به) أي جعله نظيرا له وقوله كما إذا باع أرضا الخ (قوله فبطل العقد) أي حيث لم يغلب احدهما والعمل بالغالب اخذا بما ذكره او لا فتامله اه سم (قوله ما ذكرته وذكره) أي من جواز شرط غير ذراع الحديد (قوله فيما في الذمة) قضية هذا الصنيع الصحة في المعين مع اختلاف الذراع وهو ممنوع اه سم اقول لا يظهر وجه المنع مع قول الشارح وعلم قدره أي انه ذراع الاربع بالحديد مثلا (قوله كما أفهمه التعليل) وهو قوله لانه مختلف (قوله في مختلف) خبر فحله أي محل ما قالاه في ذراع مختلف (قوله بان عين) كذراع زيد قول المتن (ولا بينة) الو اول للحال (قوله لاحدهما) إلى قوله والاجعل في النهاية الا قوله في عين المبيع او الثمن فقط تحالفا وقوله ويظهر الى تحالفا (قوله وقدر لم الخ) محلف على قول المتن او لا بينة (قوله وقد بقي الى حالة التنازع) سياق المحترزات في كلامه اه سم (قوله وبقي الخ) عطف على لزوم العقد وجرى المغنى والنهاية على ان بقاء العقد قيد دون لزوم العقد (قوله وكل منهما مدع ومدعى عليه) لا يخفى ان الخبر انما يشهد لحلف كل منهما من جهة كونه مدعى عليه لا من جهة كونه مدعى فلا بد من دليل للجهة الثانية التي ثمرتها الحلف على الاثبات اه رشيدى (قوله السابقان) أي في قوله واصل الباب الخ (قوله الا ان يجاب الخ) لا يخفى ما فيه من التكلف والتعسف والمنافاة لظاهر الحديث او صريحه اما او لا فلاقتصاره ^{عليه السلام} في الاول على قوله فهو ما يقول الخ وفي الثاني على تحليف البائع واما ثانيا فلما ترتبه على البين تخيير المشتري لا الفسخ الا في تفصيله اه سيد عمر (قوله هي) أي الزيادة وكذا ضمير بها (قوله وخرج بانقفا الخ) علم بما مر ان مرادهم بالاتفاق على الصحة وجودها نهاية ومعنى قال ع ش قوله بما مر أي في قوله او ثبتت الخ اه (قوله وبقوله الخ) كقوله ويلزم ويبقى الاتيين عطف على قوله بانقفا الخ (قوله لا فرق) أي بين الاختلاف في زمن الخيار والاختلاف بعده فيتحالفا في الاول كالثاني اعتمده النهاية والمغنى وفاقا للشارح (قوله وفي القراض) بان قال المقرض قارضتك دنائير وقال العامل بل دراهم او قال مائة وخمسين فقال بل مائة اه ع ش (قوله والجمالة) وجعلا أي القراض والجمالة من المعاوضة لان العامل فهما لم يعمل مجانا وانما عمل طامعا في الربح والجعل اه ع ش (قوله او التلف الذي يفسخ به العقد) بان كان الخيار للبائع وحده او تلف المبيع في يد المشتري بعدم السقي الواجب على البائع وبه يندفع ما قيل كيف يكون التلف بعد القبض موجبا للانفساخ مع ان المبيع من ضمان المشتري او ان المراد تلف المبيع في يد البائع بعد قبضه للثمن اه ع ش عبارة الرشيدى أي بأن كان قبل القبض بأفة أو اتلاف البائع اه (قوله واورد) الى قوله وما في الانوار في المغنى الا قوله او الثمن وقوله ويظهر الى تحالفا وقوله وله التصرف الى والاجعل (قوله على الضابط) أي قول المصنف اذا انفقا الخ أي على منعه (قوله اذ لم يتواردا) أي الادعاء ان (قوله مع انهما اتفقا الخ) أي فيشملة الضابط وليس من افراده (قوله فيحلف كل الخ) تفرع على قوله فلا تحالف (قوله ادعى عليه) ببناء المفعول (قوله على الاصل) أي اصاله النفي (قوله ولا فسخ) يعني لم يبق عقد حتى يفسخ لانه يحلف كل ارتفع مدعى الآخر كودي ورشيدى عبارة ع ش قوله ولا فسخ أي بل يرتفع العقدان لمخلفهما فيبقى العبد والجارية في يد البائع ولا شيء له تبلى المشتري ويجب عليه رد ما قبضه منه ان قبله المشتري منه والا كان كمن اقر لشخص بشيء وهو ينكره فيبقى تحت يد البائع الى رجوع المشتري واعتراه به ويتصرف البائع فيه بحسب الظاهر اما في الباطن فالحكم محال فيما في الذمة قضية هذا الصنيع الصحة في المعين مع اختلاف الذراع وهو ممنوع (قوله وبقي الى حالة التنازع)

متأخرون كما أطبقوا على التحالف في القراض والجمالة مع جوازها من الجانب القن على ويبقى مالو اختلفا في الثمن او المبيع بعد القبض مع الاقالة او التلف الذي يفسخ به العقد فلا تحالف بل يحلف مدعى النقص لانه فارم واورد على الضابط اختلافهما في عين المبيع والثمن معا كبعتك هذا العبد بهذه المائة درهم فيقول بل هذه الجارية بهذه العشرة الدنانير فلا تحالف جز ما اذ لم يتواردا على شيء واحد مع انهما اتفقا على بيع صحيح واختلفا في كفيته فيحلف كل على نفي ما ادعى عليه على الاصل ولا فسخ

ولو اختلفا في عين المبيع او الثمن فقط تحالف او في عين المبيع والثمن في الذمة واتفقا (٧٧ ع) على صفته وقدره او اختلفا في احدهما و يظهر ان

مثل ذلك عكسه بان يختلفا
في عين الثمن والمبيع في
الذمة تحالفا على المنقول
المعتمد خلافا لقول
الاسنوى ومن تبعه لا تحالف
بل يحلف كل على نفي مادعى
عليه ولا فسخ فان اقام
البائع بينة انه العبد والمشتري
بينه انه الامة لم يتعارض لان
كلا اثبت عقدا لا يقتضى
نفي غيره فتسلم الامة
للمشتري ويقر العبيده
ان كان قبضه وله التصرف
فيه ظاهرا بما شاء للضرورة
نعم ليس له الوطء لو كان امة
احتياطا اما باطنا فالمدار
فيه على الصدق وعدمه
والاجعل عند القاضي حتى
يدعيه المشتري وينفق عليه
حيث لم يريعه اصلح من
كسبه ان كان والا باعه
وحفظ ثمنه ان رآه وما في
الانوار من تخريج هذا على
من اقر لغيره بمال وهو
ينكره فيه نظر لان هذا
ليس من ذلك لان اقرار
البائع هنا بشراء الغير للملكة
بمال يلزمه له فهو اقرار على
الغير لاله اما على التحالف
فحله حيث لم يختلف تاريخ
البيتين والا حكم بمقدمة
التاريخ (فيحلف كل) منها
(على نفي قول صاحبه
والاثبات قوله) لما مر ان

على ما في نفس الامر نظير ما يأتي في قوله وله التصرف فيه ظاهرا الخ اه (قوله ولو اختلفا في عين المبيع او
اثمن فقط) اى و اتفقا على الثمن في الاول وعلى المبيع في الثانية وهما معينان فهما (قوله والثمن الخ) اى والحال
ان الثمن اه ع ش (قوله في احدهما) اى الصفة او القدر (قوله والمبيع الخ) الو او للحال (قوله تحالفا)
جواب لقوله او في عين المبيع والثمن الخ (قوله لا تحالف) اى لان الثمن ليس بمعين حتى يرتبط به العقد اه
سم (قوله فان اقام البائع الخ) هذا تفريع على عدم التحالف اه سم (قوله ويقر العبيده) اى المشتري
ويلزمه الثمنان لعدم التعارض في البيتين اه ع ش (قوله وله التصرف فيه) وعليه نفقته نهاية اى العبد
ع ش (قوله لو كان) اى مادعاه البائع و اقام به البينة (قوله احتياطا) عبارة النهاية لاعتراقه بتحريم
ذلك عليه اه (قوله والاجعل الخ) اى وان لم يكن قبضه المشتري جعل الخ (قوله وينفق) اى القاضي (قوله
من كسبه) متعلق وينفق (قوله باعه وحفظ الخ) عبارة النهاية باعه ان رآه وحفظ ثمنه اه (قوله ان رآه)
يعنى عنه قوله ولا (قوله وما في الانوار) هو الاصح فلا يجعل عند القاضي بل يترك في يد البائع شرح مر اه
سم اى وعليه نفقته ع ش (قوله بشراء الغير الخ) خبر ان (قوله للملكة بمال) الجاران متعلقان بالشراء (قوله
يلزمه له) اى يلزم المال الغير للبائع (قوله فهو) اى اقرار البائع هنا (قوله اما على التحالف) الى المتن في
النهاية والمعنى (قوله اما على التحالف الخ) اى ما ذكر من قوله فان اقام البائع بينة الى هنا مفرع على عدم
التحالف الذى قال به الاسنوى اما على التحالف الذى هو المنقول المعتمد فحله كرى (قوله على التحالف)
اى فيما اذا اختلفا في عين المبيع والثمن في الذمة الذى قدم انه المعتمد اه ع ش (قوله فحله) اى التحالف و
(قوله حيث الخ) يقتضى الحكم بتعارضهما حينئذ وفيه نظر لان كلا لا يقتضى نفي ما اثبتته غيره فليتامل اه
سم (قوله حيث لم يختلف) هكذا في شرح الروض عن السبكي وفيه نظر بل ينبغي العمل بالبيتين وان اختلف
تاريخهما ولا تحالف لا اختلاف متعلقهما فلا تعارض بينهما بمجرد اختلاف التاريخ فان ذكر ما يوجب
التعارض اعتبر التعارض حينئذ فليتامل و اذا قلنا هنا يعمل بالبيتين فينبغى ان يجرى حينئذ هنا ما تقدم
من ان العبد يقر بيد المشتري ومن تخريج الانوار المذكور سم على حج اهرشيدى (قوله ولا اقضى بمقدمة
التاريخ) قد يتوقف فيه بأن ما هنا في قضيتين مختلفتين وامكن الجمع بينهما فالقياس العمل بهما مع ما ذكر
سم على حج اقول لان يقال ان ذلك مفروض فيما لو اتفقا على انه لم يجر الا عقد واحد اه ع ش (قوله بما
مر) الى قول المتن و اذا تحالفا في النهاية الا قوله غريمه (قوله لما مر) اى بعيد قول المصنف تحالفا (قوله
غريمه) اسقطه المعنى والنهاية وقال الرشيدى قوله لم يفتى ما ينكره ويثبت الخ لا يخفى ان الضمان كلها
راجعة الى لفظ كل وهذه العبارة صوب من قول الشهاب بن حجر فينبغى ما ينكره غريمه ويثبت ما يدعيه هو
اه اى فقول ينكره صوابه يدعيه او إسقاط قوله غريمه (قوله ومعلوم أن الوارث) سكت عن الموكل الذى
قال فيما سبقت انه كالوارث وفي معنى الوارث سيد العبد المأذون لكنه يحلف على البت في الطرفين سم على حج
اى الاثبات والنفي لان فعل عبده فعله ع ش قول المتن (قوله ويبدأ بالبائع) اى استحبابا والزوج في الصداق

ستأتى المحترزات في كلامه (قوله لا تحالف) اى لان الثمن ليس بمعين حتى يرتبط به العقد (قوله فان اقام) هذا
تفريع على عدم التحالف (قوله وما في الانوار) هذا هو الاصح فلا يجعل عند القاضي بل يترك في يد البائع مر
وقوله اما على التحالف كذا في شرح مر (قوله فحله) اى التحالف وقوله حيث الخ يقتضى الحكم بتعارضهما
حينئذ وفيه نظر لان كلا لا يقتضى نفي ما اثبتته غيره فليتامل (قوله حيث لم يختلف الخ) هكذا في شرح
الروض عن السبكي وفيه نظر بل ينبغي العمل بالبيتين وان اختلف تاريخهما ولا تحالف لا اختلاف
متعلقهما فلا تعارض بينهما بمجرد اختلاف التاريخ فان ذكر ما يوجب التعارض اعتبر التعارض حينئذ
فليتامل و اذا قلنا هنا يعمل بالبيتين فينبغى ان يجرى هنا حينئذ ما تقدم من ان العبد يقر بيد المشتري ومن
تخريج الانوار المذكور (قوله ومعلوم أن الوارث) سكت عن الموكل الذى قاله فيما سبقت انه كالوارث وفي

كلا مدع ومدعى عليه فينبغى ما يذكره غريمه ويثبت ما يدعيه هو ومعلوم أن الوارث يحلف في الاثبات على البت وفي النفي على
نفي العلم كما ذكره في الصداق (ويبدأ بالبائع) لان جانبه اقوى بعود المبيع الذى هو المقصود بالذات اليه بالفسخ الناشئ عن التحالف

ولأن ملكة قد تم على الثمن بالعقد وملك المشتري لا يتم على المبيع إلا بالقبض لأن الصورة أن المبيع معين والثمن في الذمة ومن ثم بدىء بالمشتري في عكس ذلك لأنه أقوى حينئذ ويخبر (٤٧٨) الحاكم بالبداة بايهما اداه اليه اجتهاده فيما اذا كانا معينين او في الذمة (وفي قول بالمشتري)

كالبايع فيبدأ به لقوة جانبه ببقاء التمتع له كأقوى جانب البائع يعود المبيع له ولأن أثر التحالف يظهر في الصداق وهو باذله فكان كباثمة نهاية ومعنى قال عش قوله لم يستحبها كما يستحب تقديم المسلم اليه في السلم والمؤجر في الاجارة والزوج في الصداق والسيد في الكتابة اه انوار اقول ويتوقف في المسلم اليه وينبغي تقديم المسلم مطلقا سواء كان راس المال معيناً في المقدم لا فانه وإن لم يكن معيناً في العقد يصير بتعيينه في المجلس وقبض المسلم اليه له كالمعين في العقد والثمن إذا كان معيناً والمبيع في الذمة يبدأ بالمشتري والمسلم هنا هو المشتري في الحقيقة اه وفي سم ما يوافقه (قوله لأن ملكة قد تم الخ) بمعنى أن العقد لا يفسخ بطلفه بخلاف المبيع اه رشيدى اقول بل لا يتصور تلفه (قوله وتخبر الخ) عطف على قوله بدا الخ (قوله وعليه) اى على القول بالتساوى اه عش (قوله فمن قرع) اى خرجت له القرعة اه عش (قوله والخلاف الخ) اى المذكور بقوله ويبدأ بالبائع وفي قول الخ (قوله ومنى كل في ضمن مثبته) اى نفي منى كل منها في ضمن اثبات مثبته فظاهر العبارة ليس مراداً كما لا يخفى او المعنى المنفى من حيث نفيه في ضمن المثبت من حيث اثباته فاندفع ما يقال ليس المنفى في حلف المشتري في ضمن مثبته اه بجري (قوله لما يوه المتن) حيث عبر بالصحيح المشعر بفساد مقابله (قوله ومن ثم اعترض الخ) هذا التفرع محل تأمل اه سيد عمر ولم يظهر لى وجهه (قوله واشعار كلام المتن) كون المتن مشعر بذلك محل نظر اه سيد عمر ولم يظهر لى وجه النظر فان مقابل الصحيح لا يجوز تقليده (قوله بخلاف العكس) اى تقديم الاثبات على النفي لانه اذا قال ما بعتك لك بتسعين يبق لقوله ولقد بعتك لك بمائة فائدة لم تستفد من النفي بخلاف ما لو قال بعتك لك بمائة يبق قوله وما بعتك لك بتسعين مجرد التأكيد والتأسيس خير منه قرره شيخنا البابلي اه عبد البراه بجري (قوله وحذفه) اى انما وظهره ان كلا منهما مذكور في المحرر وهو غير مراد بل المراد ان المذكور في المحرر انما دون ولقد وعبارة المحلى وعدل اليها اى الى ولقد بعت بكذا عن قول المحرر كالشارح وانما بعت بكذا لانه لا حاجة الى الحصر بعد النفي اه عش (قوله عن النفي فقط الخ) عبارة النهاية عن النفي والاثبات او عن احدهما اه ولعل سكوت الشارح عن الاول اى النكول عنهما معاً لكون حكمه معلوما عن الثاني بالاولى (قوله قضى للحالف) ظاهره أن النكول لو كان من الثاني قضى للاول يمينه بمجرد نكول الثاني وهو مشكل لان اليمين كانت قبل النكول وهى قبله لا يعتد بها اه عش وقد يقال انه مستثنى (قوله وإن نكلامعا) ولو عن النفي فقط اه نهاية (قوله عند الحاكم) الى قوله ويشكل في المغنى (قوله فخرج تحالفهما بانفسهما) ومثله فيما ذكر جميع الايمان التى يترتب عليها فصل الخصومة فلا يعتد بها الا عند الحاكم او المحكم اه عش (قوله بنفس التحالف) الى التنبيه في النهاية لا لقوله قال القاضى الى المتن وقوله من غير سبب الى فصيح (قوله للخبر الثاني) أى من الخبرين السابقين أول الباب (قوله فان تخيره فيه) أى تخيير المشتري في الخبر الثاني (قوله بعد الحلف) قد يقال التخيير بعد الحلف لا يقتضى التخيير بعد التحالف اه سم وقد يجاب بان الحلف أقوى من التحالف فيقاس الثاني على الاول بالاولى (قوله ولو اقام كل الخ) من تمة قوله ولأن البينة أقوى الخ فالو اوفيه للحال رشيدى (قوله فالتحالف) عبارة النهاية والمغنى فالتحالف

لقوة جانبه بالمبيع (وفي قول يتساويان) لأن كلا مدع ومدعى عليه وعليه (فيتخير الحاكم) فيمن يبدأ به منهما (وقيل يقرع) بينهما فمن قرع بدا هو الخلاف في النذب لحصول المقصود بكل تقدير (والصحيح انه يكتفى كل واحد) منهما (يمين تجمع نفيًا وإثباتًا) لاتحاد الدعوى ومنى كل في ضمن مثبته وينبغي نذب يمينين خروجا من الخلاف لأن في مدركه قوة خلافا لما يوهه المتن ومن ثم اعترض بانه كان ينبغي التعبير بالذهب وإشعار كلام المتن كما لاوردى بمنع يمينين غير معول عليه (ويقدم النفي) ندبا لانه الاصل في اليمين إذ حلف المدعى على اثبات قوله إنما هو لنحو قرينة لوث او نكول ولا فائدة الاثبات بعده بخلاف العكس وإنما لم يكف الاثبات وحده ولو مع الحصر كابتع إلا بكذا لان الايمان لا يكتفى فيها باللوازم بل لا بد من الصريح لان فهنا نوع تعبد (فيقول البائع) إذا اختلفا في قدر الثمن والله ما بعت بكذا ولقد أو إنما وحذفه من اصله لايهامه اشتراط الحصر بعت (بكذا) ويقول المشتري والله ما اشتريت

معنى الوارث سيد العبد المأذون لكنه يحلف على البت في الطرفين (قوله ومن ثم بدىء بالمشتري في عكس ذلك) قد يقال قياس ذلك البداءة بالمسلم إذا كان راس المال معيناً في العقد لكنه اطلق في شرح العباب قوله والمسلم اليه في السلم والمؤجر في الاجارة والزوج في الصداق والسيد في الكتابة كالبائع ذكره في الانوار اه وقضيته خصوصاً مع قرينة قرنه بالمذكورات البداءة بالمسلم اليه مطلقاً فليحرج الفرق بينه وبين البائع في الذمة بضمن معين فليراجع (قوله بعد الحلف) قد يقال التخيير بعد الحلف لا يقتضى التخيير بعد التحالف

بكذا ولقد اشتريت بكذا ولو نكل أحدهما عن النفي فقط او الاثبات فقط قضى للحالف وان نكلامعا وقف الامر وكنها تركا بالباء الخصومة (واذا تحالفا) عند الحاكم والحق به المحكم فخرج تحالفهما بانفسهما فلا يؤثر فسخا ولا لزوما (فالصحيح ان العقد لا يفسخ) بنفس التحالف للخبر الثاني فان تخيره فيه بعد الحلف صريح في عدم الانقضاء به ولأن البينة أقوى من اليمين ولو اقام كل منهما يمينه لم يفسخ فالتحالف

أولى (بل ان) أعرض عن الخصومة أعرض عنهما ولا يفسخ وان (تراضيا) على ما قاله أحدهما أقر العمد ويبنى للحاكم ندمهما للتوافق ما أمكن ولورضى أحدهما بدفع ما طلبه صاحبه أجبر الآخر عليه قال القاضي وليس له الرجوع عن رضاه كما لورضى العيب (والا) يتفق على شيء ولا أعرض عن الخصومة (ففسخه أو أحدهما) لأنه فسخ لاستدراك الظلامة فاشبهه الفسخ بالعيب (أو الحاكم) لقطع النزاع ثم فسخ القاضي والصادق منهما ينفذ ظاهر أو باطنا كالأقوال ولا غيره ينفذ ظاهر فقط وزجج ابن الرفعة (٤٧٩) أنه لا يجب هنا فور في الفسخ ويشكل

عليه ما تقرر من الحاقه بالعيب إلا أن يفرق بان التأخير هنا لا يشعر بالرضا للاختلاف في وجود المقتضى بخلافه ثم نازع الاسنوي في القياس على الاقالة الذي نقله الشيخان وأقره بان كلالو قال ولو بحضرة صاحبه بعد البيع ففسخته لم يفسخ ولم يكن إقالة وإنما تحصل الاقالة ان صدرت بايجاب وقبول بشرط ان يكون المتأخر جوابا متصلا ورد بان تمكين كل واحد من التحالف من الفسخ كتراضيهما به من غير سبب وقد مر انه في معنى الاقالة فصح القياس (تنبيه) ظاهر قوله بل الخ انه لو بادر أحدهما عقب التحالف بالفسخ لم ينفذ ويوافقه اشتراط غيره للفسخ اصرار أحدهما بعد التحالف على تنازعهما وقضية تعبير بعضهم بان لها الفسخ مالم يتراضيا نفوذه ويؤيده ما تقرر في أن الفسخ هنا كهو بالعيب وفي رد كلام الاسنوي وهو متجه وعليه فقد يقال المتن لا ينافي هذا لأنه يصدق مع تلك المباداة انهما لم يتراضيا على شيء

بالبراء الخ (قوله) ولا أعرض عن الخصومة عبارة النهاية والمعنى واستمر النزاع (قوله) أقر العقد جواب وان تراضيا (قوله) ولورضى أحدهما الخ) أي وبقي الآخر على النزاع اه بجمري (قوله) أجبر الآخر) فان قلت كيف يجبر عليه مع انه مدعاه ومطلوبه اجيب ان معنى إجباره على بقاء العقد فليس له الفسخ حينئذ اه بجمري قال ع ش هذا يشعر بان له لو بادر أحدهما للفسخ عدم التحالف لم يفسخ وفي كلام حج ان الاستمرار ليس بشرط وظاهره انه إذا بادر أحدهما ففسخ انفسخ اه وقوله وفي كلام حج الخ يعني به ما يأتي في التنبيه (قوله) فسخ القاضي والصادق منهما الخ) أي وفسخهما معا اه معنى (قوله) وغيره) يعني فسخ غير الصادق منهما (قوله) ينفذ ظاهره فقط) أي لا باطنا لترتبة على اصل كاذب وطريق الصادق إنشاء الفسخ إن اراد الملك فيما عاد اليه فان انشاء ايضا فذلك لا ينفذ ظفر بمال من ظله فيتملكه إن كان من جنس حقه وإلا فيعيه ويستوفي حقه من ثمنه وللشترى وطء الجارية حال النزاع وقبل التحالف على الاصح لبقاء ملكه وفي جوازها فيما بعده وجهان أو جههما كما قال شيخنا جوازها معنى وقوله وللشترى الخ في النهاية مثله وظاهر ان جواز الوطء إنما هو إذا لم يتعمد الكذب واعتقد انها المشتراة (قوله) انه لا يجب هنا فور) اعتمده المعنى والنهاية ايضا (قوله) للاختلاف في وجود المقتضى) أي مقتضى الفسخ فان الاختلاف فيه يكون سببا للتأخير اه كردى (قوله) ونازع الاسنوي الخ) عبارة النهاية ومنازعة الاسنوي في قياس ما تقرر على الاقالة الذي الخ مردودة بان الخ قال ع ش قوله لم يفسخ ما تقرر اه من ان لكل الفسخ بعد التحالف اه قال الرشيدى حاصل منازعته ان قياس الاقالة انه لا يصح الفسخ من أحدهما دون الآخر وان لا بد من فسخهما معا اه (قوله) في القياس على الاقالة) أي بالنسبة لجواز استقلال أحدهما بالفسخ كما يعلم من جوابه اه رشيدى (قوله) لم يفسخ) أي والحال انه لا خيار ولا عيب اه سم (قوله) بايجاب) أي خاص بالاقالة اه كردى (قوله) جوابا متصلا) أي بالاجاب بان لا يتخلل بينهما كلام اجنبى وسكوت طويل على مامر اه ع ش () انه بان تمكين كل) أي هنا ع ش (قوله) من الفسخ) متعلق بالتمكين (قوله) كتراضيهما) زاد النهاية أي بلفظ الاقالة اه قال الرشيدى قوله أي بلفظ الاقالة اشار به إلى رد ما ذهب اليه الشهاب بن حجر تبع لما نقله الشيخان في بعض المواضع من ان لها التراضى على الفسخ من غير سبب اه (قوله) وقد مر انه) أي تراضيهما بالفسخ من غير سبب (قوله) لم ينفذ الخ) هذا ظاهر النهاية والمعنى كما مر (قوله) اصرارهما) مفعول الاشتراط و (قوله) على تنازعهما) متعلق بالاصرار (قوله) ويؤيده) أي النفوذ وكذا قوله وهو متجه وقوله وعليه وقوله لا ينافي هذا (قوله) ولكل الابتداء) وفاقا للنهاية (قوله) وكأنه اخذ نزاعه الخ) إن كان النزاع في النذب اتجه ان يكون ما أخذه مامر لما مر ان الخلاف ثم في النذب اه سيد عمر (قوله) ويفرق) أي بين الابتداء بالتحلف والابتداء بالفسخ (قوله) فاختلف الغرض الخ) محل تأمل (قوله) فسخته) أي الحاكم (قوله) فالحصر) أي باعما و (قوله) فيه) أي الحصر خبر مقدم لقوله تجوز (قوله) وكانهم اقتصروا في الكتابة الخ) لكن صريح كلام الشارح مر في باب الكتابة انها كغيرها من ان الفاسخ الحاكم أو هما أو أحدهما ع ش وحلى (قوله) ثم بعد الفسخ) إلى قوله إذ الفسخ في النهاية لا قوله وقول الماوردى إلى ولو تلف (قوله) ثم بعد الفسخ الخ) لو تقاربا بعد

(قوله) لم يفسخ) أي والحال انه لا خيار ولا عيب كما هو ظاهر (قوله) كتراضيهما به) عبارة المنهج ثم أي بعد تحالفهما ان أعرضا أو تراضيا وإلا فان سمح أحدهما أجبر الآخر ولا فسخه أو أحدهما أو الحاكم اه

وإذا جاز الفسخ فلكل الابتداء به كما فهمته أو به صرح الرافعى ونازع فيه السبكي وكأنه اخذ نزاعه مامر في الابتداء بأحدهما في التحالف ويفرق بان التحالف هو السبب المجوز للفسخ فاختلف الغرض في الابتداء به بخلاف الفسخ المتفرع عليه (وقيل) إنما يفسخه الحاكم) لأنه مجتهد فيه كالفسخ بالعنة كذا قاله الرافعى وقضية تشبيهه بالعنة انه يأتي هنا ما يأتي فيها من اشتراط فسخته أو الفسخ بحضرة وحيد فالحصر فيه تجوز وكانهم إنما اقتصروا في الكتابة على فسخ الحاكم احتياطاً لتسبب العتق المتشوف اليه الشارع (ثم) بعد الفسخ (على المشتري رد المبيع)

وعلى البائع رد الثمن بزوائده المتصلة دون المنفصلة أن قبضه وبقى بحاله ولم يتعلق به حق لازم وإن نفذ الفسخ ظاهر افقط واستشكله السبكي بان فيه حكما للظالم ثم أجاب بان الظالم لما لم يتعين اغتفر ذلك ويؤخذ من أن على كل منهما رد ما قبضه أن عليه مؤنة الرد وهو كذلك إذ القاعدة أن من كان ضامنا لعين كانت مؤنة رد هاهنا عليه (٤٨٠) (فإن كان) قد تلف شرعا كان (وقفه) المشتري ومثله البائع في الثمن (أو أعتقه أو باعه أو) حسا

كان (مات لزومه قيمته)
لقيامها مقامه سواء ازادت
على الثمن الذي يدعيه البائع
أم لا هذا إن كان متقوما
ولأفضله وقول الماوردي
قيمه لأنهم يضمنه وقت
القبض بالمثل بل بالعوض
أطال السبكي في تزييفه ولو
تلف بعضه رد الباقي وبذل
التالف ويرد قيمة الباقي
للحيلولة (وهي) أي القيمة
حيث وجبت (قيمة يوم)
أي وقت (التلف) الشرعي
أو الحسي (في أظهر
الاقوال) لآحين قبضه
ولآحين العقدان مورد
الفسخ والقيمة بدلهما فتعين
النظر لوقت فوات المبدل
إذا فسخ لما يرفع العقد من
حينه لا من أصله وهو
أولى بذلك من المستام
والمعار قيل يحتاج للفرق
بين هذا ما لو باع عينا فردت
عليه بعين وقد تلف الثمن
المتقوم بيد البائع فانه
يضمنه بالآقل من العقد إلى
القبض اه وكالرد بالعيب
ثم مطلق الفسخ باقالة أو
نحوها وكأثن ثم البيع لو
تلف عند المشتري ففيهما
يعتبر الآقل المذكور

الفسخ بان قالوا بقينا العقد على ما كان عليه أو أقررناه عاد العقد بعد فسخه وعاد المبيع للملك المشتري والثمن
لملك البائع من غير صيغة بيعت واشترت وإن وقع ذلك بعد مجلس الفسخ هكذا بهما مش عن الزيادة ثم
رايت الشارح مر في القراض في أول فصل لكل فسخه الخ صرح بذلك فراجع اه (قوله وعلى البائع)
إلى قوله وقول الماوردي في المغنى لا قوله وإن نفذ إلى ويؤخذ (قوله بزوائده) أي كل من المبيع والثمن
(قوله المتصلة) بدل من زوائد كل عبارة النهاية والمغنى بزوائده المتصلة الخ على العتية وهي أحسن
(قوله دون المنفصلة) قبل الفسخ ولو قبل القبض لأن الفسخ يرفع العقد من حينه لا من أصله نهاية
ومغنى (قوله إن قبضه) أي قبض المشتري المبيع والبائع الثمن فهو راجع إلى المتن والشرح معا وكذا
قوله وبقى بحاله ولم يتعلق به الخ (قوله ظاهر افقط) أي بان فسخه الكاذب منهما اه ع ش (قوله فإن كان
قد تلف الخ) محترز قوله وبقى بحاله قول المتن (أو باعه) أو تعلق به حق لازم كان كاتبه كتابة صحيحة نهاية
ومغنى ويبقى في الشرح ما يخالفه قول المتن (لزومه قيمته الخ) قد يشكل اعتبار قيمته يوم الموت بانها
تافهة غالبا ويحجب فيما يظهر باننا نعتبر قيمته حينئذ بفرض كونه سليما اه سيد عمر (قوله هذا) أي
ما في المتن من لزوم القيمة (قوله وإن كان) أي المبيع وكذا الثمن (قوله ولا) أي بان كان البيع مثليا
(قوله أطال الخ) خبر وقول الماوردي (قوله ويرد قيمة الباقي الخ) يعني إذا فسخ العقد على الرقيق
وهو أبق غرم المشتري قيمته للحيلولة لتعذر حصوله فلورجع الآبق رده واسترد القيمة اه كردى
(قوله أي وقت التلف) وتعبيرهم باليوم جرى على الغالب من عدم اختلافه فيه اه نهاية (قوله ولا
حين العقد) عبارة النهاية والمغنى والثاني قيمة يوم القبض لأنه يوم دخوله في ضمانه والثالث أقل القيمتين
يوم العقد والقبض والرابع أقصى القيم من يوم القبض إلى يوم التلف اه وبه يعلم ما في كلام الشارح
المشعر بان أحدا لاقوال هنا اعتبار وقت العقد وبانها ثلاثة (قوله إذا فسخ الخ) تقريره ليس بظاهر إلا
أن يكون المراد أن وقت فوات المبدل أقرب من وقت الفسخ بالنسبة إلى وقت العقد والقبض (قوله وهو)
أي المتقوم المفسوخ يبعه بعد تلفه أولى بذلك أي باعتبار قيمته يوم التلف من المستام والمستعار لأنهما
غير مملوكين حلي وهذا كان مملوكا للمشتري قبل الفسخ ولأن الضمان متاصل فيهما وقد اعتبرت قيمتهما
وقت التلف فهذا أولى شورى اه بجري (قوله من المستعار) وقد صرحوا فيهما بان العبرة بقيمة
يوم التلف ونقل عن والد الشارح مر وفي فتاويه مر هو أيضا ما يوافقه اه ع ش (قوله بين هذا) أي
المتقوم المفسوخ يبعه بعد تلفه (قوله بان يضمنه) أي البائع الثمن (قوله وكالرد بالعيب) خبر مقدم لقوله
مطلق الفسخ (قوله ثم) أي فيما إذا تلف الثمن المتقوم بيد البائع (قوله فكأن من) خبر مقدم لقوله المبيع
(قوله ثم) أي في الرد بعيب (قوله ولو تلف الخ) أي المبيع حاصله أنه لو اشترى بعين فردت عليه بعيب
وقد تلف المبيع المتقوم بيد المشتري فالبيع حينئذ كالأمن فيما لو باع عينا فردت الخ (قوله ففيهما) أي
الثمن والمبيع في صورتين المشبهتين (قوله هنا) أي في التحالف (قوله وثم) أي في نحو الرد بالعيب (قوله
اغفل هذا الفرق) أي لم يذكر الفرق بين ما في المتن وبين نحو الرد بالعيب وقد تلف الثمن أو المبيع (قوله
وهو الفرق الخ) قضية هذا الفرق أو يعتبر أقل القيم في الأرض الآتى اه سم (قول هنا) أي في
مسئلة المتن (بما ذكر) أي بوقت التلف (بالآقل) أي من وقت العقد إلى القبض (فيما مر) يعني في الرد
(قوله دون المنفصلة) أي كما هو ظاهر إلا أن يكون الملك للآخر فله المنفصلة أيضا كما يعلم من باب الخيار
(قوله وهو الفرق الخ) قضية هذا الفرق أن يعتبر أقل القيم في الأرض الآتى

لا قيمة يوم التلف ويفرق بان سبب الفسخ هنا حلف العاقد فنزل منزلة اتلافه فتعين النظر ليوم التلف بالعيب
وثم الموجب للقيمة هو مجرد ارتفاع العقد من غير نظر لفعل أحد فتعين النظر لقضية العقد وما بعده إلى القبض وعجيب من
الرافعي كيف أغفل هذا الفرق مع خفائه ودقته وتعرض لما هو واضح وهو الفرق بين اعتبار القيمة هنا بما ذكره بالآقل فيما مر

الايق (وان تعيب رده مع أرشه) وهو ما نقص من قيمته لأن كل ما ضمن بها ضمن بعضه ببعضها إلا في نحو خمس صور على ما فيها منها الزكاة المعجلة والصدقات ولو رهنه أو كاتبه كتابة صحيحة خير البائع بين أخذ قيمته للفيضلة بخلاف ما مر في الأباقي لأنه لا يمنع تملك المبيع بخلاف الرهن والكتابة فاشبه البيع وانتظار فكاكه أو التأمل بخير الزوج في نظيره من الصدقات لأن جبر كسره لها بالطلاق اقتضى إجباره على أخذ البدل حالا أو آجره فله أخذه لكن لا ينتزعه إلا بعد المدة وله أجره مثل باقيها. والمسمى للبشرى أو دبره لم يمنع رجوعه أخذاً من أنه لا يمنع الرجوع في الفلوس (واختلاف ورثتهما كهما) أي باختلافهما فيما مرفي حلف الوارث لقيامه مقام المورث وكذا اختلاف أحدهما ووارث أو وكيله أو وليه كما مر (ولو قال بعته بكذا فقال بل وهبته فلا تحالف) لأنهما لم يتفقا على عقد واحد (بل يحلف كل على نفي دعوى الآخر) كسائر دعاوى وهذا وإن علم بما قدمه لكنه ذكره توطئة

بالعيب (بالنسبة للأرش) أي أرش الثمن وقد تعيب عند البائع لا بالنسبة لقيمته وقد تلف والجار متعلق باعتبار القيمة بالأقل فيما مر بأن النظر متعلق بالفرق إليها أي قيمة الثمن المعيب عند البائع ثم أي في الرد بالعيب (قوله وهو ما نقص) إلى قوله وان علم في النهاية إلا مسألة الكتابة وكذا في المغنى إلا قوله أو دبره إلى المتن (قوله وهو ما نقص الخ) أي فالأرش هنا غير فيما مر في باب الخيار أه رشيدى عبارة البجيرمى قوله وهو ما نقص من قيمته يوم التعيب كيوم التلف وهل ولو كان له أرش مقدّر من حر الظاهر نعم ففي قطع يده ما نقص من قيمته لأن نصفها فالأرش هنا غير فيما مر في باب الخيار سم أه (قوله لأن كل ما ضمن الخ) ووطء الثيب ليس بعيب فلا أرش له نهاية ومغنى (قوله على ما فيها) أي في الخمس وكذا ضمير منها (قوله منها الزكاة المعجلة) فلو كان زكاة معجلة وتعيب فلا أرش أو جعله المشتري مثلاً لصدقات أو تعيب في يد الزوجة واختار الرجوع إلى الشطر فلا أرش فيه أه نهاية (ولو رهنه) أي المشتري المبيع وكذا قوله أو آجره وقوله أو دبره المعطوفان عليه (قوله أو كاتبه الخ) تقدم عن النهاية والمغنى مثله (قوله ما مر في الأباقي) أي قبيل قول المتن وهي قيمة يوم الخ (قوله لأنه الخ) أي الأباقي (قوله وانتظار الخ) عطف على أخذ قيمته (قوله وانتظار فكاكه) خالفه في شرح الإرشاد في الكتابة فقال وليس له هنا انتظار زوال الكتابة كما اقتضاه كلام المتن وصرح به في الشرح الصغير خلافاً لما يقتضيه كلام غيره أه وما في شرح الإرشاد هو الموافق للروض وشرحه أو لا حيث اقتصر على أخذ القيمة لكن قول شرح الروض بعد ذلك إن لم يصبر البائع إلى زواله يفهم خلافه أه وقوله للروض الخ أي والنهاية والمغنى كما مر (قوله ولا تأمل بخير الزوج الخ) جواب سؤال عبارة المغنى والنهاية فإن قيل قد ذكر في الصدقات أنه لو طلقها قبل الوطء وكان الصدقات مرهوناً وقال انتظار الفكاك للرجوع فلها إجباره على قبول نصف القيمة لما عليها من خطر الضمان فالقياس هنا إجباره على أخذ القيمة اجيب بأن المطلقة قد حصل لها كسر بالطلاق فناسب جبرها بأجابتها بخلاف المشتري أه (قوله فله أخذه) عبارة النهاية والمغنى رجوع فيه مؤجراً قال ع ش قوله رجوع الخ أي البائع وظاهره أنه لو أراد التأخير إلى فراغ المدة أو يأخذ قيمته للحيلولة لم يجب وقضية قول حج كشرح المنهج فله أخذه الخ أنه يخير بين ذلك وبين أخذ قيمته بناءً على جواز بيع المؤجر وللشترى المسمى في الإجارة وعليه للبائع أجره المثل للمدة الباقية أه وهو موافق لظاهر كلام الشارح م من وجوب التيقية بالأجرة على ما أفاده قوله عليه للبائع أجره الخ فقول حج كشرح المنهج فله أخذه الخ معناه له أخذه بمعنى الرضى ببقائه تحت المستاجر وأخذ أجره مثل ما بقي من المدة وليس له أخذ قيمته وترك المنفعة للمستاجر إلى تمام المدة أه (قوله وله) أي للبائع على المشتري أه كردى (قوله لم يمنع) أي التدبير وكذا ضمير أنه لا يمنع أه ع ش قول المتن (واختلاف ورثتهما كهما) ولا فرق في ذلك بين أن يكون الاختلاف قبل القبض أو بعده ولا بين أن يحصل بين الورثة ابتداءً أو بين المورثين ثم يموتان قبل التحالف ويحلف الوارث في الإثبات على البت وعلى نفي العلم في النفي ويجوز للوارث الحلف إذا غلب على ظنه صدق مورثه مغنى ونهاية (قوله كما مر) أي في أول الباب قول المتن (وهبتيه) أي أورثتني نهاية ومغنى (قوله وان علم بما قدمه) أي من قوله ثم اختلفا في كيفية

(قوله ضمن بعضه ببعضها) فإن قيل فيه نظر إذاً الأرث ليس فيه ضمان ببعض القيمة بل ببعض الثمن وإن كان بنسبة نقص القيمة قلنا باعتبارهم هنا صريحة في أن المراد بالأرش هنا نفس نقص القيمة لا ما ذكر (قوله وانتظار فكاكه) خالفه في شرح الإرشاد في الكتابة فقال وليس له هنا انتظار زوال الكتابة كما اقتضاه كلام المتن وصرح به في الشرح الصغير خلافاً لما يقتضيه كلام غيره و فرق بين ما هنا وجواز انتظار فكاك الرهن بأن الرهن يمكن التوصل لفكاكه حالا بتوفية الدين بخلاف الكتابة فالحق المكاتب لذلك بالتالف ونظر الشارح فيه إلى آخر ما اطال به في بيان النظر ورده فراجع ما في شرح الإرشاد هو الموافق للروض وشرحه أو لا حيث اقتصر على أخذ القيمة لكن قول شرحه إذا لم يصبر البائع إلى زواله يفهم خلافه (قول المصنف واختلاف ورثتهما كهما) أي سواء حصل الاختلاف بين الورثة ابتداءً أو بين المورثين ثم ماتا قبل التحالف (قوله

دون الأصل وأجاب عنه الزركشي بان دعوى الهبة وإثباتها لا يستلزم الملك لتوقفه على القبض بالاذن ولم يوجد وفيه نظر لتأني ذلك فيما لو ادعى الهبة والقبض فالوجه الجواب بأنه ثبت يمين كل أن لا عقد فعمل باصل بقاء الزوائد بملك مالك العين نعم في الأنوار لا أجر له أي عملا باتفاقهما أنه إنما استعمل ملكه وكان الفرق أنه يغتفر في المنافع ما لا يغتفر في الاعيان لما مر ان البائع قبل القبض يضمن الزوائد دون المنافع ويجرى ذلك فيما لو قال لا خرد اتي تحت يدك ببيع فانكرو وحلف فلا أجر له عليه لا اعترافه بانها ملكه ونظير ذلك ما طالبه بآئعه بالثمن فقال المبيع لزوجتك فله اخذه منه ثم لها انتزاع المبيع منه لا قراره ولا رجوع له بالثمن على البائع لانه بشرائه منه مصدق له ولو قال نعم لها لكنها وكلتني اجبر المشتري على دفع الثمن اليه لانه بشرائه منه مقرر بصحة قبضه قاله القاضي قال الغزى والقياس ان للمشتري اجبار البائع على إثبات وكالته على القبض منه ولو اشترى شجر او استغله سنين ثم طالبه بآئعه بالثمن فانكرو الشراء

الحال لان هذا الاختلاف في أصله لا في كيفيته فعليه بما قدمه بطريق المفهوم قول المتن (بزوائد) بتردد النظر في حل اخذ الزوائد باطنا لانه يعتقد انه ملك الاخر ولعل الاقرب عدم الحل اه سيد عمر وسياتي عن ع ش ما يؤيده بل يجرى ذلك في الاصل ايضا فان اراد الحل باطنا فيفسخ البيع الذي اعترف به كياتي قبيل قول المتن ولو ادعى الخ وكما قدمنا عن المغنى في فسخ الكاذب من المتحالفين قول المتن (مدعى الهبة) اي او الرهن نهاية ومعنى (قوله المتصلة) إلى المتن في النهاية (قوله غرمها) اي الزوائد ويرجع في مقدار بدلها للغارم اه ع ش (قوله لا ملك له) أي المشتري (قوله واستشككت المنفصلة) أي ردها في مسألة المتن اه رشيدى اي او تعليله بانه لا ملك له (قوله باتفاقهما الخ) اي بدعواه الهبة وإقرار البائع فهو كمن وافق على الاقرار له بشئ ومخالفة في الجهة اه معنى (قوله لتأني ذلك) اي ما في المتن (قوله الجواب بانه الخ) عبارة المغنى بان كلا منهما قد اثبت يمينه نفي دعوى الاخر فتساقطتا ولو سلم عدم تساقطهما فدعى الهبة لموافق المالك على ما اقر له به من البيع فلا يكون كالمسئلة المشبهة بها فالعبرة بالتوافق على نفس الاقرار لا على لازمه اه (قوله نعم في الأنوار الخ) اعتمده المغنى والنهاية أيضا (قوله لا أجر له) أي للبائع لو استعمله مدعى الهبة أي مع أن قضية رد الزوائد وتعليله بما مر ثبوت الاجرة له (قوله اي عملا الخ) قياس ما ياتي من شراء الشجر والفرق الا في لنا انه هنالو استعمل الزوائد المنفصلة لم يكن للبائع تغريمه إياها فليتأمل اه سم (قوله انه انما استعمل ملكه) الضمائر للمشتري بقي ما لو كان جارية ووطئها المشتري فهل يازمه المهرام لافيه نظر والاقرب الثاني وإذا حبلت منه فالولد حر نسيب ولا يلزم قيمته لا قرار البائع بانها ملك المشتري ولا حد عليه ايضا للشبهة وإذا ملكها بعد ذلك صارت مستولدة عليه مؤاخذه له بقوله الأول وهذا كله في الظاهر اه ع ش وهذا يؤيد ما مر من السيد عمر (قوله وكان الفرق) اي بين الزوائد المنفصلة والاجرة حيث يستحق الأولى دون الثانية (قوله ويجرى ذلك) اي عدم استحقاق الاجرة (قوله فانكرو وحلف) اي على عدم الشراء فلو قال استعرتها او استاجرتها او عين جهة اخرى فسياتي الكلام على ذلك في اخر كتاب العارية اه ع ش (قوله لا اعترافه) اي مدعى البيع و(قوله بانها ملكه) اي المنكر و(قوله فقال) اي المشتري و(قوله فله اخذه منه) أي للبائع أخذ الثمن من المشتري و(قوله ثم لها) أي الزوجة اه ع ش (قوله منه) إلى قوله منه مصدق ضمائر المذكر للمشتري (قوله منه مصدق له) الضمير ان الجور وان للبائع (قوله ولو قال) اي البائع وكذا ضمير اليه (قوله لانه بشرائه) اي المشتري (منه) اي البائع (قوله بصحة قبضه) اي قبض البائع الثمن من المشتري (قوله على إثبات وكالته) اي في القبض كما هو ظاهر إذا قدمه على الشراء منه إنما يشعر بتصديقه على الوكالة مباشرة البيع وقد يكون وكلا فقط اه سيد عمر (قوله قبل القبض الخ) عبارة النهاية على القبض اه فيجتمل ان قبل في كلام الشارح بكسر القاف وفتح الباء بمعنى الجهة أي من جهة القبض من المشتري وعلى هذا فلا حاجة لما مر انفا من السيد عمر من تقدير في القبض (قوله حلف عليه) اي على عدم الشراء (قوله ولا يغرمه الخ) لا يستشكل بزد الزوائد في مسألة المتن لانه يفرق بانه فيها عين الجهة التي زعم الاستحقاق بها وقد دفعها المالك بحلفه على نفيها وهنالم يعين جهة وجاز ان يكون هناك جهة استحقاق له سم على حج اه ع ش اي كما افاده الشارح بقوله لانه يزعم انه استغل ملكه من غير ان يوجد رافع لزعمه الخ (قوله لانه يزعم) أي البائع (قوله ان استغل ملكه) أي المنكر (قوله وبه فارق الخ) أي بقوله من غير ان يوجد رافع الخ (قوله يدعى الخ) اي البائع على المنكر (قوله بحلف المشتري) اي في زعم مدعى البيع ولا فاهو منكر

فلا أجر له الخ) قياس ما ياتي في شراء الشجر والفرق الا في لنا أنه هنالو استعمل الزوائد المنفصلة لم يكن للبائع تغريمه إياها فليتأمل (قوله ولا يغرمه) لا يستشكل برد الزوائد في مسألة المتن لانه يفرق بانه فيها عين الجهة التي زعم الاستحقاق بها وقد دفعها المالك بحلفه على نفيها وهنالم يعين جهة وجاز ان يكون هناك جهة استحقاق

للشراء حلف عليه كما هو القاعدة ثم رد المبيع ولا يغرمه البائع ما استغله لانه يزعم انه استغل ملكه من غير ان يوجد رافع لزعمه وبه فارق مسألة المتن وإنما يدعى عليه الثمن وقد تعذر بحلف المشتري للبائع حيث

للشراء (قوله فسخ البيع) هل المراد له ذلك باطنا إذ لم ثبت بيع ظاهره اه سم أقول نعم أخذنا مقدمنا عن المغني في فسخ الكاذب من المتحالفين وما يأتي في الشرح قيل قول المتن ولو ادعى صحة البيع (قوله أو غيره الخ) كذا في النهاية والمغني (قوله باختلال) إلى المتن في النهاية والمغني (قوله على المعتمد) راجع إلى قوله أو شرط (قوله كان ادعى أحدهما رؤيته الخ) فعلم أنها لو اختلفا في الرؤية كان القول قول مثبتها من بائع أو مشتري قال مر بخلاف ما لو اختلفا في كيفية الرؤية فالقول قول الرائي لأنه اعلم بها أي كان ادعى أنه رآه من وراء زجاج وقال الآخر بل رأيت بلا حيلة زجاج فالقول قول مدعى الرؤية من وراء زجاج كما فتى به فليراجع فيه نظر وافتى بخلافه خط جري على إطلاقهم بتصديق مدعى الصحة فليتأمل سم على حج وإطلاق الشارح مريو افتى ما وجه به الخطيب وهو الموافق للقواعد اه ع ش (قوله لأنه لم يعتد فيها الخ) أي لم يصير عادة في الرؤية ويؤخذ منه جواب حادثة وقع السؤال عنها وهي أن شخصا اشترى من تاجر مقطعا من القماش بثلاثة قروش ثم سأله أحد أتباع الطلبة عن ثمنه فقال اشتريته بخمسة لدفعه عنه فاندفع ثم أحضر للبائع الثلاثة المذكورة فقام بينة بما اقربه فهل له تحليفه أم لا وهو أي الجواب أن يقال يحتمل أن يرسم القبالة ليس بقيد بل المدار على شبهة تقوى جانبه فله تحليف البائع ويحتمل أن يقال ليس له تحليفه والأقرب الأول وقد قالوا لو أنكر كونه وكلا أو كونه ودعا لغرض لا ينزل بذلك بخلاف ما إذا أنكره لا لغرض اه ع ش (قوله تأخرها) أي الرؤية المشروطة للبيع (قوله بخلافه) أي الإقرار (بنحو القبض) أي كالأجازة والفسخ (قوله ومن غير الغالب) إلى قوله أي مع قوة في النهاية والمغني (قوله معلومة الذرع) أي هما يعلمان ذراعها كمدى ومغني قال سم واقره ع ش كان وجه هذا التقييدان مجهولتها لا تفيد دعوى المشتري شيوع الذراع في الصحة إذ لا يصير المبيع معلوما بل هو على ما جهله بخلاف المعلومة إذ يصير معلوما بالجزئية اه (قوله ذراع معين) أي غير مشاع بدليل مقابله به إذ الصورة أنه مبهم حتى يتأق البطلان اه رشدي عبارة ع ش والشهاب البرلسي قوله إرادة ذراع معين أي مبهم بأن قال البائع عندي اختلاف أردت بقولي ذراعا أنه يفرض لك ذراع معين من العشرة نتفق عليه اه ويوافقها قول المغني فادعى أنه أراد ذراعا معينا مبهما وفي سم قال شيخنا الطبلاوي رحمه الله تعالى المراد بالمعين المبهم لا الشخص بأن قال أردت ذراعا أوله هذا المكان وآخره ذلك لأن إرادة ذلك لا يترتب عليها الفساد حتى يصح قوله لفسد البيع اه ويمكن أن يقال قصده المعين بالشخص دون المشتري يقتضي فساد البيع فليتأمل ثم رابت عبارة الشارح في شرح العباب تشعر بذلك اه (قوله وادعى المشتري شيوعه) أي ليصح البيع

له (قوله فسخ البيع) هل المراد له ذلك باطنا إذ لم ثبت بيع ظاهره (قوله كان ادعى أحدهما رؤيته وانكرها الآخر) فعلم أنها لو اختلفا في الرؤية كان القول قول مثبتها من بائع أو مشتري قال مر بخلاف ما لو اختلفا في كيفية الرؤية فالقول قول الرائي لأنه اعلم بها أي كان ادعى أنه رآه من وراء زجاج وقال الآخر بل رأيت بلا حيلة زجاج فالقول قول مدعى الرؤية من وراء زجاج كما فتى به فليراجع فيه نظر وافتى بخلافه خط جري على إطلاقهم بتصديق مدعى الصحة فليتأمل (قوله معلومة الذرع) كان وجه هذا التقييدان مجهولتها لا تفيد دعوى المشتري شيوع الذراع في الصحة إذ لا يصير المبيع معلوما بل هو على جهله بخلاف المعلومة إذ يصير معلوما بالجزئية فليحذر (قوله ذراع معين) قال في شرح العباب أن قصده (قوله وادعى المشتري شيوعه) قال شيخنا الشهاب البرلسي المراد من هذا أن معلومة كعشرة وقال له بعثك ذراعا بدينار مثلا فقال اشتريت ثم قال البائع عند الاختلاف أردت بقولي ذراعا أنه يفرض لك ذراع معين من العشرة نتفق عليه وقال المشتري بل أردت ذراعا شائعا في العشرة فكون البيع العشر هذا مراده كما يعلم بمراجعة الاسنوي ولا يصح غير هذا والله أعلم اه ما كتبه على شرح المنهج وعبارة الاسنوي التي أشار إليها قوله فادعى البائع أنه أراد ذراعا معينا حتى لا يصح العقد لا خلاف الغرض في تعيينه وادعى المشتري الشيوع حتى يصح ويكون كأنه باعه العشر مثلا على تقدير أن يكون ذراعها عشرة اه وقال شيخنا الطبلاوي رحمه الله تعالى المراد بالمعين

فسخ البيع الذي اعترف به (ولو ادعى) أحد العاقلين (صحة البيع) أو غيره من العقود (و) ادعى (الآخر) فسادها (ب)اختلاف ركن أو شرط على المعتمد كان ادعى أحدهما رؤيته وأنكرها الآخر على المعتمد أيضا (ف)الأصح تصديق مدعى الصحة يمينه (غالب) لأن الظاهر في العقود الصحة وأصل عدم العقد الصحيح يعارضه أصل عدم الفساد في الجملة ولو أقر بالرؤية لم تقبل دعواه عدمها للتحليف لأنه لم يعتد فيها إقرار على رسم القالة ويستحيل شرعا تأخرها عن العقد كما لو أقر بالتلف مال ثم قال إنما أقرت به لعزمي عليه بخلافه بنحو القبض لأنه اعتد فيه التأخير عن العقد ومن غير الغالب ما لو باع ذراعا من أرض معلومة الذرع ثم ادعى إرادة ذراع معين لفسد البيع وادعى المشتري شيوعه فيصدق البائع يمينه

لان ذلك لا يعلم الا منه ومالو زعم احد متصالحين وقوع صلحهما على انكار فيصدق يمينه ايضا لانه الغالب اى مع قوة الخلاف فيه وزيادة شيوعه وقوعه وبه يندفع اى ادصور الغالب ذها (٨٤) وقوع المفسد المدعى ومع ذلك صدقوا مدعى الصحة فيه او مالو زعم انه عقدوا به نحو

صبا أمكن أو جنون أو حجر وعرف له ذلك فيصدق فيما عدا النكاح يمينه ايضا وان سبق اقراره بضده لو قوعه حال نقصه كذا قيل ورد بقول البيان لو اقر بالاحتلام لم يقبل رجوعه عنه ويؤخذ من ذلك ان من وهب في مرضه شيئا فادعت ورثته غيبة عقله حال الهبة لم يقبلوا الا ان علم له غيبة قبل الهبة وادعوا استمرارها اليها وجزم بعضهم بانه لا بد في البينة بغيبة العقل ان تبين ما غاب به اى لثلا تكون غيبته بما يؤاخذ به كسكر تعدى به ومالو اشترى نحو مغضوب وقال كنت اظن القدرة فبان عجزى فيصدق يمينه لا عذاه بالغصب ومالو ادعت ان نكاحها بلا ولى ولا شهود فتصدق يمينها لان ذلك انكار لاصل العقد ومن ثم يصدق منك اصل نحو البيع ولو اتى المشتري بخمر او بما فيه فارة وقال قبضته كذلك فانكر المقبض صدق يمينه ولو فرغه في ظرف المشتري فظهرت فيه فارة فادعى كل انها من عند الآخر صدق البائع يمينه ان امكن صدقه لانه مدع للصحة ولان الاصل في كل حادث تقديره باقرب زمن

ويكون المبيع العشر على تقدير ان يكون ذرعا عشرة (قوله لان ذلك) اى ارادته المعين (قوله على انكار) اى لفسد الصلح اه ع ش (قوله لانه) اى وقوع الصلح على الانكار (قوله فيه) اى فى الصلح على الانكار اى فى صحته (قوله وبه يندفع) اى بقوله مع قوة الخلاف الخ اه كرى وقوله المدعى بصيغة اسم المفعول نعت للمفسد (قوله ومع ذلك) اى مع غلبة وقوع الفساد فى هذه الصور (قوله ومالو زعم انه عقد الخ) الى قوله وما لو ادعت فى النهاية لا قوله فيما عدا النكاح (قوله فيما عدا النكاح) اى فلو وقع ذلك فى النكاح فالمصدق الزوج اه ع ش (قوله كذا قيل) وجرى صاحب الانوار كالشيخين على خلافه اه نهاية قال الرشيدى قوله مر على خلافه اى من عدم تصديقه فتستقر صحة البيع خلافا لما وقع فى حاشية الشيخ فالحاصل ان ما جرى عليه الشيخان هو الراجح اه (قوله كذا قيل) المشار اليه قوله وان سبق الخ اه كرى (قوله بقول البيان الخ) ويمكن حمل الاول على ما اذا اقر بالبلوغ ولم يذكر سببه فتقبل دعواه الصبا بعد لاحتمال ان يظن ماليس سببا للبلوغ بلوغا كستوطرف الحلقوم وافتراق الارنية وغير ذلك فلا تكون دعواه الصبا مناقضة صريحا لقراره بالبلوغ بخلاف اقراره بالاحتلام اه ع ش بادى تصرف (قوله ويؤخذ من ذلك) اى من اشتراط تعرف الجنون والحجر فى تصديق مدعيها (قوله كسكر تعدى) اى فتصح هبته مع غيبة عقله اه ع ش (قوله فيصدق يمينه الخ) وفاقا للبغنى (قوله فتصدق يمينه) والراجح ان القول قول الزوج يمينه نهاية ومعنى عبارة سم المعتمد تصديق الزوج يمينه وما نقل عن النص تفرع على القول بتصديق مدعى الفساد مر اه (قوله انكار لاصل العقد) ان توافقا على صورة الايجاب والقبول فما معنى كونه انكار لاصل العقد لكن وان لم يتفقا على ذلك واضح انه حينئذ انكار لاصل العقد بعد حينئذ وقوع المخالفة فيه بين الاصحاب فليحرم محل النزاع اه سيد عمر (قوله ولو اتى المشتري) الى قوله ويجرى فى النهاية (قوله ولو فرغه فى ظرف المشتري) خرج به مالو كان فى ظرف البائع فالقول قول المشتري اه ع ش عبارة السيد عمر تقدم هذا الفرع فى اول باب المبيع قبل قبضه بنحو ما هنا مع مزيد بسط ثم تعقبه باب وضع البائع المبيع فى ظرف المشتري لايحصل به القبض اى فحصل التنجيس على تقدير كون الفارة فى ظرف المشتري قبل القبض وهو تلف وتلف المبيع قبل قبضه من ضمان البائع فان كان ما هنا موصورا بنحو ما تقدم فيرد عليه نحو ما تقدم من التعقب ويكون سكوته هنا للعلم به بما تقدم وان صور بخلاف ما تقدم فلا اشكال بان يصور جواب البائع هنا بافرغته لك فى ظرفك مع سلامته وخلو ظرفك من الفارة ثم نقلته فلاتم به القبض ثم وقعت الفارة وعلى هذا التصوير فلا إشكال فى عدم تعقبه اه (قوله كما فى نظيره الخ) اى كما ان المصدق مدعى الصحة فى نظيره من السلم الخ تفصيله ما فى شرح الروض من انه ان قال المسلم اقضتكم رأس المال بعد انتمرق فقال بل قبله وأفاما يبينت قدمت بينة المسلم اليه لانها مع موافقتها للظاهر ناقله والآخرى مستصحية سواء كان رأس المال بيد المسلم اليه ام بيد المسلم بان قال المسلم اليه قبضته قبل التفرق ثم اودعتكم او غصبت منى فان لم تكن بينة صدق مدعى الصحة اه كرى (قوله فى المسئلتين) هما قوله ولو اتى المشتري الخ وقوله ولو فرغه الخ كرى وع ش (قوله ويجرى هذا) اى تصديق مدعى الصحة وتقديم يمينه كرى (قوله عبدا معينا) اى قبضه نهاية ومعنى (قوله مثلا) حقه ان يكتب عقب عبدا كفاى النهاية والمعنى قول المتن (المبيع)

هنا المهم لا الشخص بأن قال أردت ذراعا أوله هذا المكان وآخره ذلك لأن إرادة ذلك لا يترتب عليها الفساد حتى يصح قوله لفسد البيع اه ويمكن ان يقال تصدده المدين بالشخص دون المشتري يقتضى فساد البيع فليتأمل ثم رايت عبارة الشارح فى شرح العباب تشعر بذلك (قوله فتصدق يمينه) المعتمد تصديق الزوج يمينه وما نقل عن النص تفرع على القول بتصديق مدعى الفساد مر

والاصل أيضا براءة البائع كما فى نظيره من السلم إذا اختلفا هل قبض المسلم اليه رأس ماله قبل التفرق أو بعده فان أقاما بينتين فى هو المثلتين قدمت بينة مدعى الصحة وقول ابن اى عصرون ان كان مال كل يده حلق المنكر ولا فصاحبه ضعيف ويجرى هذا فى الاختلاف فى قبض العوضين فى الرابا قبل التفرق أو بعده (ولو اشترى عبدا) معينا (فجاء بعده هيب) مثلا (ليرده فقال البائع ليس هذا المبيع صدق البائع)

يبيِّنُه لان الاصل السلامة وبقاء العقد (وفي مثله في) البيع في الذمة و (السلم) بان قبض المشتري او المسلم المؤدى عما في الذمة ثم اتى بمعيب ليرده فقال البائع او المسلم اليه ليس هذا المقبوض (يصدق) المشتري و (المسلم) يبيِّنُه (في الاصح) انه المقبوض لاصل بقاء شغل ذمة البائع والمسلم اليه حتى يوجد قبض صحيح ومثل ذلك في الثمن فيحلف المشتري في المعين والبائع فيما في (٤٨٥) الذمة (باب) بالتوين في معاملة

الريق وذكره هنا تبعاً للشافعي رضي الله عنه اولى من تقديمه على الاختلاف الواقع للحاوي كالرافعي لانه تبع للحرفاخرت احكامه عن جميع احكامه ولو اتى فيها بعضها وان امكن توجيه ذلك بان فيه اشارة لجريان التحالف في الرقيقين كما قدمته ومن تعقيبه للقراض الواقع في التنيه لانه وان اشبه في ان كلا فيه تحصيل ربح باذن في تصرف لكنه انما يتضح على الضعيف ان اذن السيد لقته توكيل والاصح انه استخدام ومن ثم لم يحتج لقبوله بل لم يؤثر رده فيما يظن وتصرفه اما غير نافذ ولو مع الاذن كالولاية والشهادة واما نافذ ولو بلا اذن كالعبادة والطلاق ولو بمال واما نافذ بالاذن كالتصرفات المالية لا بغيره كما قال (العبد) يعني القن او جرى على راي ابن حزم انه يشمل الامة (ان لم يؤذن له في التجارة) او التصرف (لا يصح شراؤه) اقتصر عليه لان الكلام فيه والا فكل تصرف مالي كذلك ولو في الذمة (بغير اذن سيده) الكامل فيه (في الاصح) للحجر عليه لحق سيده ولو اشترى بعين ماله

هو بالنصب خبر ليس وهذا اسم في محل رفع ولا يقال ان هذا من قاعدة ان المحلى بالالف واللام بعد اسم الاشارة يعرب بدلا و قيل عطف بيان وقيل لعتلان محله مالم يكن قبله عامل يقتضي رفعه ونصبه وهذا منه اه عش (قوله يبيِّنُه) الى الباب في النهاية والمعنى (قوله المؤدى الخ) بصيغة اسم المفعول (قوله يصدق المشتري الخ) هذا ظاهر فيما اذا كان الاداء في غير مجلس العقد واما المؤدى في مجلس العقد عما في الذمة فمقتضى قولهم ان الواقع في مجلس العقد كالواقع في صلبه انه كالمعين فيصدق البائع والمسلم اليه اه عش وسياتي عن الحلبي الجزم به (قوله ومثل ذلك في الثمن) مبتدأ وخبر جار في الثمن عبارة النهاية ويجرى ذلك في الثمن اه (قوله فيما في الذمة) والضابط ان يقال ان جرى العقد على معين فالقول قول الدافع المبيع او الثمن وان جرى على ما في الذمة فالقول قول المدفوع اليه الثمن او الثمن اه عش وقوله على معين قال الحلبي اى في العقد او في مجلسه فدار التعيين في هذه المسئلة سواء كان في المبيع او في الثمن على التعيين في العقد او بمجلسه اه (باب في معاملة الرقيق)

(قوله بالتوين) الى التنيه في النهاية الا قوله بل لم يؤثر رده فيما يظن (قوله في معاملة الرقيق) اى وما يتبع ذلك كعدم ملكه بتمليك السيد اه عش (قوله وذكره) اى هذا الباب اه معنى (قوله عن جميع الخ) قد ينافي دعوى التأخير عن الجميع بقاء السلم ونحوه اه سم (قوله بعضا) اى كالتحالف عش (قوله توجيه ذلك) اى ما في الحاوي (قوله انما يتضح الخ) محل تأمل ثم راي المحشى قال فيه نظر بل المشابهة المذكورة متحققة على الاصح ايضا اه سيد عمر (قوله استخدام) قديقال كل منهما استخدام والاستخدام يكون بعوض وبغيره سم على حج اه عش (قوله واتصرفه) الى المتن في المعنى (قوله واتصرفه) اى مطلق تصرف الرقيق ثلاثة اقسام مالا ينفذ مطلقا وما ينفذ مطلقا وما ينفذ باذن سيده اه كردى (قوله كالعبادة) على تفصيل في نحو الاحرام اه رشيدى (قوله ولو بمال) ولا يضر كونه بمال لانه لا تفويت فيه على السيد بل هو تحصيل مال له اه عش (قوله لا بغيره) حقه ان يقدم على قوله كالتصرفات الخ (قوله يعنى القن الخ) اى اراد به القن مجازا اذ العبد على المشهور القن الذي كراستعمله في مطلق القن من باب التجريد او حقيقة على راي ابن حزم فلا يرد انه لا يحسن التقابل في كلام الشارح في قوله او جرى الخ والله اعلم اه سيد عمر (قوله يعنى القن الخ) اى فكانه قال الرقيق الذي يصح تصرفه لنفسه لو كان حرا كما قاله الماوردى نهاية ومعنى وشرح المنهج (قوله او جرى الخ) اى او اراد الظاهر واحال غيره على المقايسة اه سم (قوله او التصرف) اى ولا في التصرف فان اذن له في أحدهما تصرف بحسب الاذن كما يأتى اه عش (قوله لان الكلام فيه) اى الشراء يتأمل اه سم (قوله فكل تصرف مالي الخ) وينبغي ان مثل ذلك الاختصاصات فلا يصح رفع يده عنها ويحرم على الاخذ ذلك وانما اقتصر على المالي لانه الذي يتصف بالصحة والفساد ويترتب عليه الضمان اه عش (قوله ولو في الذمة) سيأتي ان تصرفه في العين باطل جزما والخلاف انما هو في تصرفه في الذمة فاللائق حذف الواو لان جعل للحال رشيدى وعش (قوله فيه) اى الشراء والجار متعلق باذن سيده (قوله بعين ماله) اى السيد

(باب)

(قوله عن جميع) قد ينافي دعوى التأخير عن الجميع بقاء السلم ونحوه وان لم يتعرض هنا لاختلافه (قوله انما يتضح على الضعيف) فيه نظر بل المشابهة المذكورة متحققة على الاصح ايضا (قوله استخدام) قد يقال كل منهما استخدام والاستخدام يكون بعوض وبغيره (قوله او جرى) اى او اراد الظاهر واحاله غيره على المقايسة (قوله لان الكلام فيه) يتأمل

بطل جزما (تنبية) تبين بقولى فيه انه انما احتاج لقوله بغير اذن سيده مع قوله لم يؤذن له في التجارة لان من لم يؤذن له فيها تحته قسان من اشترى ولم يؤذن له في خصوص الشراء فلا يصح وقيل يصح ان كان في الذمة من اشترى واذن له في خصوص الشراء فيصح بلا خلاف وانه لو حذف بغير اذن سيده لشمّل الثاني لانه يصدق عليه انه لم يؤذن له في التجارة فان قلت هذا تطويل بلا فائدة اذ لو حذف ان لم يؤذن له في التجارة

استغنى عنه قلت مثل هذا لا يترض به المنهاج (٤٨٦) على ان ضرورة التقسيم احوته اليه اما سيده المحجور عليه فيصح تصرفه باذن

(قوله أما سيده الخ) الاولى فلو كان سيده محجورا عليه صح تصرفه الخ (قوله فيصح تصرفه) أى القن الذى سيده محجور عليه (قوله باذن وليه) أى ولي السيد (قوله وتشرط) أى فى صحة تصرفه باذن الولي (قوله ان دفع له مالا للسيد) اسقطه النهاية قال عرش قضية قول حج ان دفع الخ انه لو اذن له ولي المحجور فى التصرف فى الذمة لا يشترط امانته وقد يتوقف فيه بانه اذا لم يكن امينار بما اشترى فى الذمة واهلها فيتعلق بدله بذمته وكسبه وفى ذلك ضرر بالمولى عليه اه عرش عبارة الا يعاب وان اذن له أى ولي المحجور عليه لرقيقه فى الاتجار فى ذمته فيه احتمال ولا نقل فيه قاله الاذرعى والذى يتجه انه لا بد من الامانة مطلقا لان ما يشترطه الماذون ملك لسيدته وان نوى نفسه على الاصح اه (قوله قال الاذرعى) الى قوله وفارق فى النهاية (قوله من انفاقه) أى لما يجب انفاقه عليه اه عرش (قوله ويمكنه مراجعة الحاكم) قيد فى المسئلتين اه رشيدى زاد عرش أى بان يشق عليه كما باتى اه (قوله فيصح شراء الخ) أى بعين مال السيد وفى الذمة اه عرش قال السيد عمر وكذا يجوز ايجاره لنفسه وبيعه ما كسبه بنحو احتطاب والحال ما ذكر فيما يظهر اه (قوله وكذا لو بعثه الخ) أى يصح تصرفه بعين مال السيد وفى الذمة اه عرش (قوله ولم يتعرض الخ) أى ولا فرق فيما ذكر بين ان يدفع له مالا يصرفه على نفسه وان لا يدفع له شيئا بل يقتصر على مجرد الاذن له فى السفر اه عرش (قوله وكذا فى غير ما الخ) خلافاً للنهاية حيث قال لا فى غير ما يغير اذن وان قصد نفسه فيما يظهر اه قول المتن (ويستردده البائع) أى له طلب رد نهائية ومعنى أى لانه واجب عليه عرش (قوله فيه حذف الخ) عبارة المغنى (تنبيه) كان الاولى ان يقول سواء كان فى يد العبد ام سيده فحذف الهمزة والالتيان باول لغة قليلة اه (قوله كما حكاه الجوهرى) ولا يقدر فى الجواز الحكم بسهو الجوهرى فى هذا الذى حكاه كما وقع فى القاموس وغيره لانه وفاقا للشيخنا الشريف الصفوى لا طريق الى العلم بالسهو إذ غاية ما وقع لصاحب القاموس وغيره فى نحو ذلك عدم الاطلاع على ما حكاه الجوهرى فى كلام العرب بعد بحثه طاقته لكن ذلك لا يمنع الوجود سم على حج اه عرش (قوله استرددا ايضا) ولورده المشتري على العبد فهل يبرأ فيه نظر والذى يظهر انه ان كان تحت يده بغير اذنه فلا يبرأ بالرّد على العبد لانه كالغاصب اه عرش وقوله المشتري الا صوب البائع (قوله وبائعه رشيد) أى فان كان سفيها أى مثلاً تعلق برقبته سم على حج اه عرش عبارة السيد عمر قوله رشيد لم يبين محترزه ولا يبعد ان يكون حكم محترزه حكم الغصب لان اذن غير الرشيد لا يخلو اه قول المتن (تعلق الضمان بذمته) وهذا بخلاف ما لو اودعه رشيد فتلف فى يده فلا يضمنه وان فرط كما ذكره الشارح م فى باب الوديعة ولعل الفرق انه التزمه هنا بعقد مضمّن فتعلق به بخلافه ثم اذلا التزامه فيه للبدل وان التزم الحفظ اه عرش (وان راه) الى قوله وفارق فى المغنى الا قوله ولا يلزمه الى اولامعه (قوله لان المالك

وليه وتشرط امانته ان دفع له مالا للسيد قال الاذرعى وغيره بحثا وقد يصح تصرفه بغير اذن كان امتنع سيده من انفاقه او تعذرت مراجعته ولم يمكنه مراجعة الحاكم فيصح شراؤه ما تمس حاجته اليه وكذا لو بعثه فى شغل لبلد بعيد أو اذن له فى حج أو غزو ولم يتعرض لاذنه له فى الشراء وشراء المبعوض فى نوبته صحيح وكذا فى غيرها ان قصد نفسه على الاوجه (ويستردده) أى ما اشتراه بلا اذن (البائع سواء كان) فيه حذف همزة التسوية وهو جائز وقد قرئ سواء عليهم انذرتهم بحذفها (فى يد المبداء) وضعها موضع ام فى نحو هذا جائز كما حكاه الجوهرى وغيره (سيده) او غيرهما لانه باق على ملكه ولو ادى الثمن من مال سيده استرد ايضا فان تلف فى يده) أى العبد وبائعه رشيد (تعلق الضمان بذمته) وان راه معه سيده واقره فيتبع به بعد العتق لا قبله لشبوته برضا صاحبه من غير اذن السيد إذ القاعدة ان مال من بغير رضام مستحقه كتلف بغصب يتعلق برقبته فقط او برضاه مع اذن السيد يتعلق بذمته وكسبه وما يبدو ولا يلزمه الكسب الا ان عصى نظير ما باتى

(قوله وشراء المبعوض فى نوبته صحيح) لو اشترى لنفسه باذن سيده فى نوبة السيد او حيث لا مهايأة فهل يلزمه الان وفاء الثمن مما ملكه ببعضه الحر او لا لان حكمه كمتحمض الرق فى نوبة سيده او حيث لا مهايأة فلا يلزمه الوفاء الا بعد العتق كما فى متحمض الرق فيه نظر واجاب م بالثانى وسيأتى نظيره فى باب الاقرار (قوله على الاوجه) خولف فى ذلك م (قوله كما حكاه الجوهرى وغيره) ولا يقدر فى الجواز الحكم بسهو الجوهرى فى هذا الذى حكاه كما وقع فى القاموس وغيره لانه وفاقا للشيخنا الشريف الصفوى لا طريق الى العلم بالسهو إذ غاية ما وقع لصاحب القاموس او غيره فى نحو ذلك عدم الاطلاع على ما حكاه الجوهرى فى كلام العرب بعد بحثه طاقته لكن ذلك لا يمنع الوجود احتمال اطلاع الجوهرى على ما لم يطلعوا عليه ولذا استند الجلال المحلى الى كلام الجوهرى هذا فى دفع الاعتراض على عبارة المنهاج فى باب الردة ولم يلتفت للحكم بسهوه فيه مع اطلاعه عليه لما ذكر بل لو فرض مشافهة العرب لصاحب القاموس او غيره بامتناع احكامه الجوهرى لم يلزمه سهوه فيه لجواز اطلعه عليه من لغة غير المشافهين فتدبر (قوله وبائعه رشيد) مقبوه انه لو كان غير رشيد تعلق برقبته (قوله لان المالك الخ) قضية هذا ضمان السيد بالاقرار فى نحو الغصب ايضا وهو خلاف مقتضى

فى المفلس أولا معه يتعلق بذمته فقط وفارق ما هنا ضمان السيد باقراره له على ما التقطه كما يأتى بتفصيله فى بابيه لان المالك ثم لما لم ياذن كان السيد مقصرا بسكوته عليه (او) تلف (فى يد السيد

فللبائع تضمينه وله مطالبة العبد) لو وضع كل منهما يده عليه بغير حق لكن انما يطالب العبد (بعد العتق) ولو لبعضه لانه لا مال له قبل ذلك (واقتراضه) وغيره من سائر تصرفاته المالية (كشراؤه) في عدم صحته منه بغير اذن كان مر (٢٨٧) (وان اذن له) بالبناء للمفعول لانه قسم ان لم يؤذن له (في التجارة) من السيد الكامل او وليه (تصرف) اجماعا لكن ان صح تصرف لنفسه لو كان حرا بان يكون مكلفا رشيدا او سفيها مهلا وان لم يدفع اليه مالا بان قال له اتجر في ذمتك نعم مامر جوازه له لاجلة لا يشترط فيه ذلك لجوازه للسفيه فان قلت قضية مامر انه استخدام عدم اشتراط رشده قلت ممنوع لانه ليس استخداما مقتصرا اثره على السيد بل متعديا لغيره فشرط فيه مع ذلك الرشد رعاية لمصلحة معاملته وقضيته انه لا يشترط رشده في شرائه نفسه من سيده والاوجه اشتراطه وان كان عقد عتاقه لانه يعطى حكم البيع في أكثر احكامه واذا اذن له سيده لزمه ان لا يتصرف الا (بحسب الاذن) بفتح السين أي بقدره فان اذن له في نوع) اوز من او محل (لم يتجاوز) كالوكيل ولانه قد يعرف نجه في شيء دون شيء نعم يستفيد بالاذن له في التجارة ما هو من توابها ككسره وطي ورد بعيب ومخاصمة في العهدة أي الناشئة عن المعاملة فلا يخاصم نحو غاصب وسارق لانه اقتراضه وتوكيله اجنيا ولو دفع له مالا لتصرف في عينه وفي الذمة لافي ازيد منه الا ان قال اجعله رأس مال وأفهمت ان الموضوعه لجواز وقوع شرطها وعدمه بخلاف اذا صح الاذن ان لم يعين له نوعا ولا غيره (وليس له) بالاذن في التجارة (النكاح)

الخ) قضية هذا ضمان السيد بالاقرار في نحو الغصب ايضا وهو خلاف مقتضى قوله يتلن برقبته فقط اه سم عبارة عس وقضية فرقه اي حج ضمان السيد ما غصبه العبد اذا اطلع عليه ولم ينزعه منه ويحتمل انه غير مراد وذلك لان المغضوب فيه من شأنه انه يمكنه انتزاع المغضوب من العبد فحيث أهمله ولم ينزعه من العبد كان كانه رضى بوضع العبد يده عليه فاشبهه ما لو اذن له اه قول المتن (فللبائع تضمينه) ولو قبضه السيد وتلف في يد غيره كان للبايع مطالبة السيد ايضا نهاية ومعنى قال عس قوله مر ايضا أي كاي طالب العبد والغير اه قول المتن (وله مطالبة العبد) وعليه فلو غرم العبد بعد العتق وقد تلفت العين في يد السيد فهل يرجع بما غرمه عليه او لافي نظرو قياس ما يأتي من ان الماذون له اذا غرم بعد عتقه ماله بفسب التجارة لا يرجع على سيده انه هنا كذلك قد يفرق اه عس قال الجبري وعدم الرجوع هو المعتمد اه (قوله ولو لبعضه) خالفه النهاية فقال لجميعه لا لبعضه فيما يظهر اخذنا ما يأتي في الاقرار اه قال عس قوله لم جميعه خلافا لج وشيخ الاسلام والا قرب ما قاله حج لان امتناع مطالبة لعجزه عن الاداء بعدم الملك فحيث ملك ما يقدر به على الوفاء ولو لبعض ما عليه فلا وجه لل منع على ان التأخير قد يؤدي الى تفويت الحق على صاحبه رأسا لجواز تلف ما يده قبل العتق اه (قوله ان لم يؤذن له) في اصله رحمه الله ياذن وما في هذه النسخة انسب بما تقدم في المتن اه سيد عمر اقول بل ما في اصله رحمه الله تعالى لا ينتظم مع قوله بالبناء للمفعول الخ (قوله وغيره) الى قوله وقضيته في النهاية قال عس قوله وغيره تتميم لما ذكره المصنف هنا والافضاء علم من قوله السابق انما اقتصر عليه لكون الكلام فيه الخ اه (قوله في عدم صحته منه) عبارة النهاية والمعنى في جميع مامر اه (قوله من السيد الكامل او وليه) عبارة النهاية من السيد او من يقوم مقامه اه (قوله وان لم يدفع الخ) غاية لما في المتن اه رشدي (قوله بان قال له اتجر الخ) أي فله البيع والشراء بالاجل والارتهان والرهن ثم ما فضل بيده أي بعد توفية الاثمان كالذي دفعه له السيد اه نهاية ويأتي في الشرح مثله (قوله مامر) أي في قوله قال الاذرعى الخ (قوله فيه ذلك) أي صحه التصرف (قوله لجوازه للسفيه) هل يجري مثل ذلك في الصبي اذا دعت الضرورة اليه ام لافي نظرو ولا يبعد الاول اه عس (قوله قضية مامر) أي في اول الباب (قوله انه) أي اذن السيد لقنه وهو بيان لمامر (قوله وقضيته) أي قضية قوله رعاية الخ (قوله لا بحسب الاذن) لان تصرفه مستفاد من الاذن فاقصر على الماذون فيه ولا يشترط قبول الرقيق نهاية ومعنى (قوله كالوكيل) الى المتن في النهاية وكذا المعنى الا قوله لان نحو اقتراضه وتوكيله اجنيا (قوله ولانه الخ) عطف على قوله كالوكيل (قوله قد يعرف نجه) عبارة النهاية قد يحسن ان يتجراه وفي القاموس النجح بالضم الظفر بالشئ اه (قوله ومخاصمة في العهدة) أي العلة اه عس عبارة المعنى والمراد بالمخاصمة في العهدة المطالبة الناشئة الخ (قوله فلا يخاصم) مفرع على قوله أي الخ (قوله نحو غاصب الخ) أي من كل متعدو يعلم السيد وجوبه بذلك فان تعذر عليه اعلامه لنحو غيبة اعلما الحاكم بذلك فان تعذر عليه كل منهما كان له المخاصمة في ذلك لان عدمها يفوت العين بالكلية فليراجع اه عس ويؤيده مامر عن الزركشي وغيره من المستثنيات (قوله نحو اقتراضه) عطف على قوله ما هو الخ وقال الكردى عطف على كشر الخ اه (قوله اجنيا) وعليه فاجرت العادة بدفعه للدلال ليطوف به على من يشتري فطريقه ان يدفعه للدلال ليطوف به فاذا استقر ثمنه على شيء باشر العبد عقده فانظر هل يستثنى من منع التوكيل فيما عجز عنه او لا يليق به كان الوكيل المنظر به كذلك ثم رايت في الخادم ان ابن يونس في شرح الوجيز صرح بان له التوكيل فيما عجز عنه سم على المنهج اه عس (قوله وفي الذمة) أي وفي قدره في ذمته نهاية ومعنى (قوله لافي ازيد منه) عطف على في المقدر قبل قوله في الذمة او بعده (قوله صحه الاذن الخ) مفعول افهمت (قوله وان لم يعين الخ) فان لم ينص له على شيء تصرف بحسب المصلحة في كل الانواع والازمنة والبلدان اه

كعكسه لان اسم كل منهما غير متناول للآخر (ولا يؤجر) بالاذن له في التجارة الانحو عبيد هالا (نفسه) ولا يتصرف فيها رقبه ومنفعة ككسبه بشيء لانها لا تتناول ذلك نعم ان نص له على شيء فعله او تعلق بكسبه نحو نكاح او ضمان باذن جاز له اجارة نفسه فيه لاستازام اذنه في سببه الاذن فيه ولا يتوكل عن غيره فيما فيه عهدة كبيع لا كقبول نكاح الا باذن سيده وله التصرف في عبيد التجارة (و) لكن (لا باذن لعبده) اضيف اليه لجواز تصرفه فيه (في للتجارة) لان السيد لم يرفع الحجر الا عنه فقط وخرج بها اذنه له في تصرف معين فيجوز (ولا) يجوز له ان يتبرع بشيء مطلقا فلا (يتصدق) ولو بشيء من قوته على الاوجه ولا يهب ولا ينفق على نفسه من مالها الا ان تعذرت مراجعة السيد على الاوجه فليراجع الحاكم ان سهل بخلاف ما اذا شق فيما يظهر ولا يبيع نسيئة ولا بدون ثمن المثل ولا يسلم المبيع قبل قبض ثمنه ولا يسافر بمالها الا باذن

نهاية زاد المغنى وله ان ياذن في التجارة من غير اعطاء مال فيشتري بالاذن في الذمة ويبيع كالوكيل ولا يحتاج الاذن في الشراء في الذمة الى تقييد بقدر معلوم لانه لا يثبت في ذمة السيد بخلاف الوكيل اه قول المتن (النكاح) لالنفسه ولا للرقيق التجارة اه معنى (قوله كعكسه) الى قوله ولو قال له اتجر في النهاية (قوله كعكسه) اى كما انه ليس له التجارة بالاذن في النكاح (قوله لا انحو عبيدها) اى كدواها وثابها مغنى ونهاية (قوله ولا يتصرف فيها رقبه الخ) اى لا يتصرف في رقبه نفسه كبيعها ولا في منفعتها كاجارتها كالا يتصرف في كسبه بنحو احتطاب واصطياد وقبول هبة لانه لم يحصل بالتجارة اه كردى (قوله بشيء) اى من انواع التصرف اه بصرى (قوله على شيء) من اجارة نفسه او بيعها اه ع ش اى من اجارة او بيع كسبه (قوله او تعلق) عبارة النهاية نعم لو تعلق حق ثالث بكسبه بسبب نكاح باذن سيده او ضمان باذنه كان للمأذون له وغيره ان يؤجر نفسه من غير اذن السيد على الاصح اه (قوله لا باذن سيده) راجع لقوله فيما فيه الخ اه بصرى (قوله لم يرفع الحجر الا عنه فقط) فان اذن له فيه جاز وينزل الثاني بعزل السيد له اى للثاني وان لم ينزعه من يد الاول نهاية ومعنى قال ع ش والاقرب انه ينزل الثاني بعزل المأذون له في التجارة لانه الاذن له فهو كوكيله اه (قوله اذنه له) اى من غير اذن سيده له فيه (قوله في تصرف معين) اى كشرائه ثوب نهاية ومعنى (قوله ولا يجوز له) الى قوله ولو قال له اتجر في المغنى (قوله ولا يجوز له ان يتبرع) قال الشيخ عميرة من التبرع اطعام من يخدمه ويعينه في الاسفار سم على منهج اقول قد يمنع أن هذا من التبرع حيث جرت العادة به وينزل علم السيد بذلك منزلة الاذن فيه ويكون ما يصره على من يخدمه كالا جرة التي يدفعها عند الاحتياج للاستتجار للحمل ونحوه سيما اذا علم بحسب العادة انه حيث انتفى التبرع لما يعينه لم يفعل اه ع ش (قوله ان يتبرع بشيء مطلقا) اى اذا لم يعلم رضا السيد ولا فيجوز ع ش اه بجري (قوله فلا يتصدق الخ) نعم اذا غلب على ظنه رضا السيد بذلك جاز نهاية وسم قال ع ش اى وخصوصا التافه الذي لا يعود منه نفع على السيد كلقمة فضلت عن حاجته وبقى ما لو قال له تبرع هل يجوز له التبرع بما شاء او يتقيد بذلك باقل متمول فيه نظر والاقرب الثاني للشك فيما زاد عليه فيمنع منه احتياط الحق السيد فلو ظن رضاه بزيادة على ذلك جاز اه (قوله وبشء من قوته) اى ولو كان قتر على نفسه فلو خالف وتبرع ضمن المتبرع عليه ذلك لسيداه وان كان المتبرع عليه جاهلا بكونه يضمن والقول قوله في قدر ما يغرمه اه ع ش (قوله ولا يهب) ولا يعبر نهاية ومعنى (قوله على نفسه) وانظر على اموال التجارة كالعبيد والبائتم والذي يتجه انه ينفق عليه لانه من توابع التجارة اه شوبرى وفي ع ش بعد ان نقل عن سم انه ينبغي ان يكونوا اى عبيد التجارة مثله ما نصه ونقل عن شيخنا الزيادى بها مش انه ينفق عليهم لانهم من جملة مال التجارة وفيه تنمية لها والاقرب ما قاله شيخنا الزيادى لما علل به اه (قوله فيراجع الحاكم) هل يكفي في ذلك مرة واحدة او لا بدم تعدد المراجعة فيه نظر والاقرب الاول لما في الثاني من المشقة وينبغي فيمألو اختلاف في اتفاق اللائق وعدمه تصديق العبد في القدر اللائق به فليس للسيد مطالبة العبد بشيء ثم اذا اذن الحاكم فينبغي ان يقدر للعبد ما يليق به عادة ثم ان فضل ما قدره شيء وجب على العبد حفظه للسيد وان احتاج الى زيادة على ما قدره راجع فيها القاضي اه ع ش (قوله بخلاف ما اذا شق) اى عرفا ومنه غرامة شيء وان قل فيشتري ما يمس حاجته اليه لا ما زاد عليه اه ع ش (قوله ولا يبيع نسيئة) قال في شرح الروض ويؤخذ من كلام الجرجاني انه يجوز له ان يبيع بالعرض كعامل القراض اه سم (قوله ولا بدون ثمن المثل) ينبغي ان محله فيما لا يتعان به كالوكيل اه ع ش (قوله الاذن) لا يبعد ان يكون مثله العلم بالرضا اخذا بما ذكره صاحب النهاية في التصديق بالاولى لان

قوله يتعلق برقبته فقط (قوله جاز له اجارة نفسه) اى على الاصح كاستثناءه بالمقني وغيره اى ولو غير مأذون (قوله ولا يتصدق بشيء) نعم ان غلب على ظنه رضا السيد بذلك جاز (قوله ولا يبيع نسيئة) قال في شرح العباب قال يعنى الاذرعى ويحمل اطلاق المتولى البيع نسيئة ونقدا وان دفع اليه ما لا على ما اذا اقتضاه العرف ويخصص به اطلاق غيره كما هو ظاهر كلامه اه وفي حمله كلام المتولى على ما ذكره نظر ظاهر

التصرفات المذكورة دون التبرع اه سيد عمر (قوله نعم له الشراء الخ) هل له الرهن حيث ذم سم على حج والظاهر انه ليس له ذلك لان العين المرهونة قد تلفت تحت يد المرتين اه ع ش (قوله ولو قال اتجر بجاهك) اى فى ذمتك عاب ونهاية ومعنى (قوله ولو فى الذمة) الو او للحال كما علم بما مر ولو اسقط لفظه ولو كما فى العباب والمغنى لكان اولى (قوله ما فضل بيده) اى بعد توفية الاثمان اه ع ش (قوله كالذى دفعه له الخ) يعنى حكم ما زاد فى يده حكم ما دفعه اليه للتجارة فى جواز تصرفه فيه اه كردى عبارة الا يعاب فان اذن له فى التجارة ولم يعطه مالا فله ان يشتري فى الذمة ويبيع فاذا ربح اتخذه راس مال كالمال المدفوع فيمتنع بيعه نسيئة اه (وله وشرط ذلك) اى شرط الاذن فى التجارة فى الذمة من غير اعطاء مال (قوله بما يحدث الخ) اى يدين يحدث عن التجارة فى الذمة عبارة المغنى ولا يحتاج الاذن فى الشراء فى الذمة الى تقيد بقدر معلوم لانه لا يثبت فى ذمة السيد بخلاف الوكيل اه (قوله ولا يتمكن) الى المتن فى النهاية والمغنى اقوله من يعتق على سيده الا باذنه) ينبى على وزان ما تقدم عن النهاية او علم رضاه اه سيد عمر (قوله لان الغلب الخ) ومن هذا يعلم انه لا يرتد بده اه ع ش وتقدم فى الشرح فى اول الباب التصريح بذلك (قوله حيث لادين) اى على العبد الماذون اه ع ش عبارة المغنى ولا يشتري من يعتق على سيده فان اذن له صح الشراء وعق ان لم يكن الرقيق مديونا والا فحقه التفصيل فى اعتاق الراهن المرهون بن المورس والمسر كما جرى عليه ان المقرى تبعا لاسنوى اه (قوله ان كان) اى دين على القن (قوله والسيد الخ) اى والحال ان السيد الخ (قوله كنى اذن صاحب النوبة) اى هنا فى النكاح وعبارة شرح الروض فيكنى اذنه فى ان يتجر قدر نوبته انتهى وسال بعض الطلبة عما لو اذن احدهما فى تصرف والاخر فى اخر هل يصح تصرفه لوجود اذنهما والجواب لا كما هو ظاهر اذ لم يوجد اذنهما فى احد من التصرفين فلا يصح واحد منهما سم على حج وقوله فى ان يتجر قدر نوبته وكذا فيما يظهر لو اطلق فليجمل اطلاقة على نوبته وعلى كل منهما لاحتياج الى اذن جديد اذا عادت النوبة للاذن بل يصح عملهما بمقتضى الاذن السابق فى النوبة التى وقع فيها الاذن وفى غيرها وبقي ما لو اذن له صاحب النوبة زيادة على نوبته كان كان له ثلاثة ايام فاذن له فى ستة والا قرب انه يصح فى نوبته اى التى وقع فيه الاذن ولورد عليه بعيب ما باعه فى نوبة احدهما فى نوبة الاخر هل يجب عليه قبوله من غير اذن صاحب النوبة وان كان من قبوله يقابل باجرة ام لا فيه نظر والاول اقرب لان مثل ذلك يغتفر عادة فيما يقع بين الشريكين لان اه ع ش (قوله ولا ما ذونا) الى قول المتن ولا يصير فى النهاية والمغنى (لان تصرفه له) مقتضاه ان السيد لو كان وكلا عن غير مجازات معاملته ولعله غير مراد لان السيد اذا كان وكلا لا يبيع لنفسه فبعه لعبد باطل لانه كالو باع لنفسه وكذا شراؤه منه لانه لا يشتري لموكله من مال نفسه اه ع ش (قوله بخلاف المكاتب) اى كتابة صحيحة او فاسدة كما فى التهذيب وهو ظاهر اطلاق الشارح مر كشيخ الاسلام اه ع ش وفى البجيرى المراد بالكتابة الكتاب الصحيحة اما الفاسدة فلا يعامل سيده كما جزم به ابن المقرى فى روضه وهو المذهب وشورى واعتمد ع ش التسوية بينهما اه قول المتن (ولا يعزل با باقه) ينبغى ولا بغصب بل هو اولى فليتا مل وليحرراه سيد عمر عبارة العباب وشرحه ولا ينزل الماذون بالاباق والغصب وانكاره الرق ولا بتدبيره ورهنه ولا بايلاد الماذون ناه وقوله لا بايلاد الماذون فى المغنى مثله قال ع ش وبقي ما لوجن او اغمى عليه ثم افاق هل يحتاج الى اذن جديد ام لا فيه نظر والاقرب الثانى لانه استخدام لا توكيل وتردد فيه سم على منبهج اه (التصرف فيه) اى بما ابق اليه فان عاد الى الطاعة تصرف جز مانهاية ومعنى قال ع ش والاقرب انه يتصرف فيها اى فى البلدة التى ابق اليها بما يتصرف به فى محل الاذن من نقد بلده او غيره حيث كان فيه ربح وقلنا يبيع بالعرض والاقرب انه ضعيف وان العادة لا نظر اليها هنا ثم رايته فى توسطه رد كلام المتولى وقيدته على تقدير صحته بانه يلزمه ان يشهد ويرتهن انتهى قال فى شرح الروض ويؤخذ من كلام الجرجاني انه يجوز له ان يبيع بالعرض كعامل القراض (قوله يعم له الشراء نسيئة) هل له الرهن حيث ذم (قوله كنى اذن صاحب النوبة) عبارة شرح الروض فيكنى اذنه فى ان يتجر قدر نوبته انتهى وسال بعض الطلبة عما لو اذنه احدهما

نعم له الشراء نسيئة ولو قال له اتجر بجاهك جازله البيع والشراء ولو فى الذمة بالاجل والرهن والارتهان ثم ما فضل بيده مما ربحه كالذى دفعه له السيد قال الزركشى عن النص وشرط ذلك أن يجد له حدا كاشترى من دينار الى مائة اه وفيه نظر لانه لا ضرر عليه فى الاطلاق المؤذن برضاه بما يحدث عن ذلك ولا يتمكن من عزل نفسه لان الغلب فى الاذن له الاستخدام لا التوكيل ولا من شراء من يعتق على سيده الا باذنه ويعتق حيث لادين وكذا ان كان والسيد مرسر كالمرهون ومن له مال كان مثلا تتوقف صحة تصرفه على اذنهما نعم ان كان بينهما مهايأة كفى اذن صاحب النوبة (ولا يعامل سيده) ولا ما ذونا السيد يبيع او غيره لان تصرفه له بخلاف المكاتب (ولا يعزل با باقه) لانه معصية لا توجب الحجر وله حيث لم يتقيد الاذن بغير ما ابق اليه التصرف فيه

ولو باعه أو أعتقه أنزل (ولا يصير) العبد (مأذوناً له بسكوت سيده على تصرفه) إذ لا ينسب لساكت قول نعم أن باع المأذون مع ماله لم يشترط تجديد إذن من المشتري وظاهر أن الصورة (٢٩٠) أنه عالم بأنه المأذون له ويوجه ذلك بأن شراءه مع ما في يده وعلمه بما له ثم عدم منعه

قرينة ظاهرة برضاه بتصرفه وانعزاله على البائع بالبيع لا يؤثر في ذلك لاختلاف الملحقين كما هو واضح مما قررته ولا بقوله لا يمنعك من التصرف لأن عدم المنع اعم من الإذن ولا قرينة (ويقبل إقراره) أي المأذون (بدون المعاملة) إقراره على الإنشاء ويؤدى مما يأتي وأعاد هذه في الإقرار لكن لضرورة تقسيم ويقبل بمن أحاطت به الديون في شيء بيده أنه عارية (ومن عرف رق عبد) فيه دور لتوقف علم الرق على علم كونه عبداً وعكسه إلا أن يريد بالعبد الإنسان كما هو مفهوماً لغة وكان حكمة ذكره لهذا الإشارة إلى أنه لا يكتفى بقرينة كونه على زى العبيد وتصرفاتهم ومن ثم كان الأصح جواز معاملة من لم يعرف رقه ولا حريته من لم يعرف رقه ولا وسفه إلا الغريب فيجوز جزماً للحاجة (لم يعامله) أي لم تجزله معاملته بعين ولا دين لأصل عدم الإذن (حتى يعلم الإذن) أي يظنه (بسماع سيده أو بينة) والمراد بها أخبار عدلين وأن لم تكن عند حاكم وكذا رجل وامرأتان أخذاً مما يأتي في قسم الصدقات بل يتجه وفاقاً للسبكي وغيره

كافي عامل القراض اه (قوله ولو باعه أو أعتقه أنزل) وفي معنى ذلك كل ما يزيل الملك كهبه وقف وفي كتابته وجهان أو جههما وجزم به في الأنوار أنها حبر وأجارتها كما بحث شيخنا كذلك وتحل ديونه المؤجلة عليه بموته كما تحل الديون التي على الحر بموته وتؤدى من الأموال التي كانت بيده مغنى ونهاية قال ع ش قوله وجزم به في الأنوار بأنها حبر هو المعتمد وقوله وأجارتها كذلك هذا هو المعتمد وظاهره أن قصر من الإجارة حتى لو أجره يوماً لا يتصرف بعده إلا بإذن من السيد ولا مانع اه (قوله نعم أن باع المأذون الخ) رده شيخنا الشهاب الرملي بأنه مفرع على رأي مرجوح وهو أن سيده لو باعه لم يصير محجوراً عليه نهاية وسم مغنى أي فلا بد من إذن جديد من المشتري ع ش (قوله مع ماله) الإضافة لادنى ملاسة نظير قول المتن السابق لعبده (أنه عالم) أي المشتري (قوله بإذن المأذون له) لعل الأولى مأذون له إذ زيادة ال لا يظهر لها فائدة بل ربما توهم إرادة عهد مع أنه ليس بمراد كما هو ظاهر اه سيد عمر (قوله وعلمه بحاله) أي علم المشتري بأن العبد مأذون له فيما في يده بالتجارة (قوله ثم عدم منعه) أي منع مشتري العبد عن التصرف فيما في يده (قوله لاختلاف الملحقين) لأن الملحق في البائع أن يبيعه عزل له وفي المشتري أن غلبة الظن برضاه الناشئة من القرينة الظاهرة فيه منزلة منزلة الإذن (قوله بما قررته) وهو قوله ويوجه ذلك (قوله ولا بقوله) إلى قول المتن ومن عرف في النهاية والمغنى (قوله ولا بقوله) عطف على قول المتن بسكوت سيده قول المتن (ويقبل إقراره بديون المعاملة) أي ولو لأصله وفرعه نهاية ومغنى (قوله ويقبل من الخ) أي من غير يمين وذلك في الظاهر ما في الباطن فيحرم عليه ذلك اه ع ش أي أن كان كاذباً (قوله في شيء الخ) متعلق بقوله يقبل و (قوله أنه عارية) نائب فاعله (قوله فيه دور) اندفاع الدور بإرادة عبد في الواقع في غاية الظهور إذ لا يلزم من كونه عبداً في نفس الأمر أن يعلم رقه على أن هذا ليس من الدور بوجه إذ لا حكم هنا بتوقف شيء على آخر ولا تعريف هنا بل الذي يتوهم أنه من تحصيل الحاصل لأن العبد هو الرقيق ومعرفة الرقيق تحصيل للحاصل لأن فرض كونه رقيقاً يقتضى معرفة رقه ويوجب بان المراد عبد في الواقع سم ورشدي (قوله يريد بالعبد) إلى قول المتن ولا يكفي في النهاية والمغنى (قوله حكمة ذكره لهذا) أي تعبيره بالعبد دون الإنسان (قوله لا يكتفى) أي في منع المعاملة (قوله من لم يعرف الخ) أي ولو كان على صورة العبيد اه ع ش (قوله إلا الغريب) استثناء من جريان الخلاف المشار إليه بقوله كان الأصح الخ (قوله فيجوز) أي المعاملة مع الغريب الذي لا يعرف رقه ولا حريته (قوله أي يظنه) حمل العلم على الظن نظر الغالب في الأسباب المجوزة لمعاملته فإنما تفيد الظن والأولى أن يقول أراد بالعلم ما يشمل الظن ليشمل ما لو سمع الإذن من سيده فإنه يفيد العلم لا الظن وغايته أن يكون التعبير بالعلم من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه اه ع ش (قوله وكلام ابن الرفعة) مبتدأ خبره قوله يقتضيه و (قوله إلا كنفاء بواحد) فاعل يتجه (قوله الاكتفاء الخ) أي في جواز معاملة من لا يثبت عند القاضي اه ع ش وفي المغنى وشرح الروض ويكتفى بخبر من يثق به من عبداً وامرأة بل يظهر أنه أولى من شيوع لا يعرف أصله اه (قوله اعتقد صدقه) مفهوماً أن مجرد الظن لا يكفي والظاهر أنه غير مراد لرجحان صدقه عنده اه ع ش (قوله حفظ ماله) في تعليل عدم جواز المعاملة بهذا نظر إذ لا يلزم الإنسان حفظ ماله اه رشدي عبارة السيد عمر

في تصرف والآخر في آخر هل يصح تصرفه لو جردا بينهما والجواب لا كما هو ظاهر إذ لم يوجد بينهما في واحد من التصرفين فلا يصح واحد منهما (قوله نعم أن باع المأذون الخ) رد ذلك شيخنا الشهاب الرملي بأنه مفرع على رأي مرجوح وهو أن سيده لو باعه لم يصير محجوراً عليه (قوله فيه دور) اندفاع الدور بإرادة عبد في الواقع في غاية الظهور على أن هذا ليس من قبيل الدور بوجه إذ لا حكم هنا بتوقف شيء على آخر ولا تعريف هنا بل الذي يتوهم أنه من تحصيل الحاصل لأن العبد هو الرقيق ومعرفة الرقيق تحصيل للحاصل لأن فرض كونه رقيقاً يقتضى معرفة رقه ويوجب بان المراد عبد في الواقع (قول المصنف أو بينة) في شرح

وكلام ابن الرفعة بعد أن أبدى فيه ثلاث احتمالات يقتضيه الاكتفاء بواحد كافي الشفعة لأن المدار هنا على الظن وقد وجد قد ومن ثم لم يبعد الاكتفاء بفاسق اعتقد صدقه (أو شيوع بين الناس) حفظاً لما له ويظهر أنه لا يشترط وصوله

قد يقال وتحزر اذن الوقوع في العقد الفاسد بل ينبغي ان يكون الموعول عليه هذا المعنى وإن لم ار من نية عليه اه
(قوله وكرن الشارع الخ) جواب نشأ عن قوله بان البينة الخ (قوله وللمعاملة) اي ويجوز له (ان لا يسلم الخ)
ظاهره انه لا فرق في ذلك بين ان يعلم الاذن بسماع سيده الخ وهو ظاهر اه ع (قوله حتى يثبت) من
الاثبات عبارة المغنى ولمن علمه ماذونا وعامله ان لا يسلم اليه العوض حتى يقيم بينة بالاذن خوفا من خطر انكار
السيد وينبغي كما قال الزركشي تصويرها بما اذا علم الاذن بغير البينة والا فليس له الامتناع لزوال المحذور
والاصل دوام الاذن اه (قوله في جواز المعاملة) الى قوله ويفرق في النهاية (قوله لا تنهاه) اي لانه يثبت
لنفسه ولا يثبته هذا ويفرق بينه وبين قبول خبر الفاسق اذا اعتقد صدقه لان الفاسق ليس متبهما في اخباره
اه ع (قوله وبه) اي بانه لا ندله (قوله وان لم يقل شيئا) اي بما يفيد الوكالة او الولاية (قوله عامر) اي في
اول الباب (قوله وان ادعاه) اي الحجر (قوله للاول) اي قوله انه مستخدم (قوله انكار السيد) اي الحجر و
(قوله لا يستلزم الاذن) اي لان عدم الحجر اعم من الاذن (قوله ومن ثم الخ) اي من اجل ان انكار السيد
المجرد عن تعرض بقاء الاذن لا يستلزم الخ (قوله لو قال كنت) الى قوله بخلاف ادعائه في النهاية والمغنى (قوله)
وانا باق) اي على الاذن (قوله جازت معاملته الخ) قال في شرح الروض اي والمغنى ويؤخذ منه ان محل منع
معاملته فيما اذا كذب السيد اي في قوله حجر على سيدي ان يكون المعامل له سماع الاذن من غير السيد والا
جازت معاملته وهو ظاهر بل ينبغي ان يقال حيث ظن كذب العبد جازت معاملته ثم ان تبين خلافه بطلت
انتهى وهو حسن شرح مر وقوله ويؤخذ منه الخ يوافقه قول الشارح ومن ثم لو قال كنت اذنت له الخ وعبارة
العباب لان قال معنى السيد ان كذب السيد بان قال كنت اذنت له وانا باق على الاذن جازت اي معاملته
قال الشارح في شرحه ولم ينظر لقول الماذون معنى لاننا علمنا الاذن له والاصل عدمه وبه كقولهم السابق
لا يستلزم الاذن له يعلم ان محل قولهم وان كذب ما اذا علم اذن السيد له من غير اه غير السيد والا اي بان
سمعه من السيد لم يفت لقوله معنى مع تكذيب السيد له اه فانظر مع ذلك صورة قوله بخلاف ادعائه الحجر
الا ان يصور بما اذا لم يكذب السيد فليتامل اه سم (قوله وان انكر) اي الرقيق بقاء الاذن نهاية ومعنى
قال الرشدي وكأنه انما لم يفت الى دعواه اي الحجر مع قول السيد كنت اذنت الخ لتنزيل قوله وانا باق منزلة
الاذن الجديد فتامل وراجع اه وتقدم وجه آخر عن سم عن الایعاب (قوله وكقوله ذلك) اي قول السيد
كنت اذنت الخ في جواز المعاملة اه ع (قوله فلا يفيد انكار القن) اي لا يفيد مجرد انكاره الاذن عدم
جواز المعاملة (قوله بخلاف ادعائه الحجر) فيه مع ما سبق له شبه تناف يظهر بالتأمل اه سيد عمر ومر عن
سم مثله ثم تصوير كلام الشارح بما يندفع به التنافي (قوله ويفرق) اي بين ادعائه الحجر فيفيد المنع وانكار
الاذن المجرد عن دعوى الحجر فلا يفيد (قوله ولا تسمع) الى المتن في النهاية (قوله ولا تسمع الخ)
فرع اشترى العبد شيئا وغب البائع فيه فادعى ان العبد غير ماذون له في التصرف وادعى العبد الاذن
وصدقه السيد على ذلك فهل يصدق البائع ام لا فيه نظر والظاهر الثاني لان اقدام البائع على معاملة العبد
ظاهر في اعترافه بانه ماذون له فهو على القاعدة من تصديق مدعى الصحة (فرع) لو اذن السيد لعبد في
ان ياتي به بمتاع من التاجر ففعل ثم تلف في يد العبد ففي تجريد العباب ان الضمان يتعلق بالسيد والعبد فللتاجر
مطالبة كل منهما لكن السيد حالوا والعبد بعد عتقه وعن الامام ان الاقيس انه لا يتعلق بالسيد وجزم في
العباب بالاول وارضاءهم قال لانه لا يقصر عمالو استام بوكيل اه سم على منبهج اي وصرحوا فيه بان كلا

الروض وقال يعنى الاذرعى ينبغي الاكتفاء بخبر العدل الواحد بل خبر من يثق به من عبده امره بل يظهر
انه اولي من شيوع لا يعرف اصله انتهى (قوله جازت معاملته وان انكر) قال في شرح الروض ويؤخذ
منه ان محل منع معاملته فيما اذا اكذب السيد اي في قوله حجر على سيدي ان يكون المعامل له سماع الاذن
من غير السيد والاجازت معاملته وهو ظاهر بل ينبغي ان يقال حيث ظن كذب العبد جازت معاملته وهو
حسن شرح مر وقوله ويؤخذ منه الخ يوافقه قول الشارح ومن ثم لو قال كنت اذنت له الخ وعبارة العباب

بخلاف مجرد انكاره الاذن ولا تسمع دعوى قن على سيده انه اذن له في التجارة اذا لم يشتري شيئا فان اشترى شيئا

فطلب البائع ثمنه فانكر السيد الاذن فله (٩٢) تحليفه فاذا حلف فللقن ان يدعى على سيده مرة اخرى رجاء ان يقر فيسقط الثمن عن

ذمته (فان باع ماذون) له في التجارة (وقبض الثمن فتلف في يده) او غيرها (فخرجت السلعة مستحقة رجوع المشتري ببذلها) وهو الثمن المذكور اى مثله في المثل وقيمته في المتقوم فساوى قول اصله ببذله اى الثمن على انه في نسخ لكن المحكى عن خطه الاول وليس بسهو خلافا لمن زعمه (على العبد) لانه المباشر للعقد فتعلق به العهدة حتى يؤدي بما ياتي وللمستحق مطالبة بهذا كدين التجارة بعد عتقه ايضا كوكيل وعليه يعرض بعد عزلها لكنهما يرجعان لاهو (وله مطالبة السيد ايضا) وان كان بيد العبد وفاء لان العقد له فكانه البائع والقبض (وقيل لا) لانه بالاذن صار كالمستقل (وقيل ان كان في يد العبد وفاء فلا) لحصول الغرض بما في يده ومحل الخلاف ان لم ياخذ المال منه والا طوب جزما (ولو اشترى) الماذون له (سلعة) شراء فاسدا لم يطالب السيد لان الاذن لا يتناول الفاسد فيتعلق بذمته لا بكسبه او صحيحا (ففي مطالبة السيد بثمانها هذا الخلاف) للمعاني المذكورة والاصح مطالبة لمامر وطولب ليؤدي بما في يد الرقيق ان كان لا من غيره ككسبه بعد الحجر عليه لالتعلقة بذمته اذ لا يلزم من المطالبة

منهما يضمن المستام اه ع ش واعتمد الشارح في الايعاب ما قاله الامام (قوله فطلب البائع ثمنه) اى الحال ان المبيع تلف كما هو ظاهر والا فالبايع يرجع بمبىه اه رشيدى (قوله فله) اى للبائع (تحليفه) اى السيد اه سم (قوله مرة اخرى) اى غير تحليف البائع اه ع ش (قوله فيسقط الخ) انظر معنى هذا مع ان دين التجارة باذن سيده يتعلق بذمته ولذا يطالب به بعد العتق الا ان يكون معناه انه اذا اقر السيد ادى الدين من كسبه ونحوه فيسقط عن ذمته هذا الاداء اه سم (قوله له في التجارة) الى قول المتن ولا يتعلق في النهاية (قوله وهو الثمن المذكور الخ) ظاهره ان فيه حذف مضاف وعاطف ومعطوف والاولى ما في المعنى عبارته اى يبدل ثمنها فهو على حذف مضاف اه (قوله فساوى الخ) لعل المراد في اصل الصحة والافكلام المتن محتاج الى التقدير كما مر (قوله على انه) اى يبدله اه معنى (قوله الاول) اى ببذلها (قوله لانه المباشر) الى المتن في المعنى (قوله العهدة) اى التبعية والغرم والمواخذة شرح الروض اه بجري (قوله وللمستحق) اى رب الدين (قوله مطالبة) اى العبد اى حيث لم يتسلم المستحق البذل قبل العتق اه ع ش (قوله كدين التجارة) الكاف للتظهير للقياس (قوله ايضا) اى كقبل عتقه (قوله كوكيل وعامل قراض الخ) سواء دفع لهما رب المال الثمن ام لا اه معنى (قوله لاهو) لان ما غرمه مستحق بالتصرف السابق على عتقه وتقدم السبب كتقدم المسبب فالغرموم بعد العتق كالغرموم قبله وهكذا لو اعاق السيد عبده الذي آجره في اثناء مدة الاجارة لا يرجع عليه باجرة مثل للمدة التي بعد العتق اه معنى قول المتن (قوله وله مطالبة السيد ايضا) ومحل ذلك اى مطالبة في البيع الصحيح اذ الاذن لا يتناول الفاسد فالماذون في الفاسد كغير الماذون فيتعلق الثمن بذمته لا بكسبه صرح به البغوى اه نهاية وسياتي في الشرح ما يوافقه (قوله لم ياخذ) اى السيد (قوله شراء فاسدا) وينبغي فيما لو اختلف اعتقادهما كان كان العبد شافعيًا مثلاً فباع ليعاصيها عنده غير صحيح عند سيده لكونه لا يرى صحة ذلك ان العبرة بعقيدة السيد فله منع العبد من توفية الثمن من كسبه (قائدة) لو كان السيد مالكيًا والعبد شافعيًا واذن له في البيع بالمعاطاة فهل له البيع بها ام لا فيه نظر والا قرب الثاني لانه لا يجوز امتثال امره الا في الامر الجائز وهذا ممنوع منه اه ع ش (قوله لمامر) اى من قوله لان العقد له الخ (قوله ان كان) اى شئ في يده (قوله لالتعلقة بذمته) عطف على

لان قال معنى السيد وان كذبه اى السيد بان قال السيد كنت اذنت له وانا باق على الاذن جازت اى معاملته قال الشارح في شرحه ولم ينظر لقول الماذون معنى لا ناعلمنا الاذن له والاصل عدمه وبه كقولهم السابق لا يستلزم الاذن له يعلم ان محل قولهم وان كذبه ما اذا علم اذن السيد له من غيره اى غير السيد ولا اى بان سمع من السيد لم يلتفت لقوله معنى مع تكذيب له انتهى فانظر مع ذلك صورة قوله بخلاف ادعائه الحجر الا ان يصور بما اذا لم يكذب السيد فليتأمل (قوله بانه رافع الخ) قد يقال الرفع الحجر لا مجرد ادعائه ولا يخفى ان قوله بخلاف ادعائه الحجر لا يخالف ما مر عن شرح الروض (قوله فله) اى للبائع تحليفه اى السيد (قوله فيسقط الثمن عن ذمته) انظر معنى هذا مع ان دين التجارة باذن سيده يتعلق بذمته ولذا يطالب به بعد العتق الا ان يكون معناه انه اذا اقر السيد ادى الدين من كسبه ونحوه فيسقط عن ذمته هذا الاداء (قوله عن ذمته) اى ان وفاه السيد بمطالبة البائع (قول المصنف رجوع المشتري ببذلها) لقائل ان يقول صحته شرعا فتوقف على اضممار المضاف اى بدل ثمنها فهو من دلالة الاقتضاء المقررة في الاصول ومثله لا اعتراض عليه كما يعرف بمناهاك فليتأمل (قوله ومحل الخلاف الخ) ظاهره انه لا يتعلق بذمته وان اخذ المال منه فليراجع (قول المصنف ولو اشترى سلعة الخ) ينبغي ان يجري في ثمن ما اشتراه وتسليمه ما تقدم قبيل التولية في قول المصنف واذ سلم البائع اجبر المشتري ان حضر الثمن والا فان كان معسرا فللبائع الفسخ بالفلس الخ فليراجع (قوله لالتعلقة بذمته) ظاهره انتفاء التعلق بذمته وان كانت السلعة المشتراة موجودة بيد السيد لكن لو لم يكن في يد الرقيق وفاء وامتنع السيد من الاداء فينبغي ان يجوز الفسخ للبائع على ما سبق قبيل التولية ويحتمل ان لا يجوز الفسخ لان معامل العبد موطن نفسه على الصبر للعتق اذا لم يكن هناك وفاء اى ان ذلك مقتضى معاملته لكن يؤيد الاول قوله الاتي بل يتخير البائع ان لم يؤده السيد فليتأمل

بشئ ثبوته في الذمة الا ترى ان القريب يطالب بنفقة قريبه والعوسر باطعام المضطر مع عدم ثبوتهما في ذمتهما

فان لم يكن بيده شيء فلا حتم له ادائه عنه لان له بعد علة وإن لم يلزم ذمته فان أدى برىء القن ولا فلا وقد لا يطالب بان أعطاء ما لا يتجر فيه فاشترى في ذمته ثم تلف ذلك المال قبل تسليمه للبائع بل يتخير البائع إن لم يؤده السيد وذلك (٩٣٤) لا نقطاع العلة هنا بتلف ما دفعه السيد من

غير أن يخلفه شيء من كسب الماذون ولك ان تقول هذا إنما يتأتى ان اريد بمطالبة السيد الزمه بما يطالب به اما إذا كان المراد العرض عليه لا حتم ان يؤدي عن العبد لما بينهما من العلة فلا مانع من ذلك (ولا يتعلق دين التجارة برقبته) لانه وجب برضا مستحقة (ولا ذمة سيده) وان اعتقه واباعه لانه المباشر للعقد ومراعاة الجمع بين هذا ومطالبة فزع غير واحد ان هذا تناقض مردود وجمع بغير ذلك مما فيه نظر (بل يؤدي من مال التجارة) الحاصل قبل الحجر ربها ورأس مال لاقتضاء العرف والاذن ذلك (وكذا من كسبه) الحاصل قبل الحجر عليه لا بعده (بالاصطياح ونحوه في الاصح) كما يتعلق به المهر ومؤون النكاح ولا يقتضاء العرف والاذن ذلك ثم مات بعد الاداء في ذمة الرقيق يؤخذ منه بعد حقه كما مر عن الجواهر لو باع السيد العبد قبل وفاء الدين وقتلنا بالاصح ان دينه يتعلق بكسبه على واعترض بان الاصح ان دينه لا يتعلق بكسبه بعد البيع فلا خيار وفيها لو اقر الماذون انه اخذ من سيده الفاء للتجارة او ثبت بيته وعليه ديون ومات فالسيد

قوله ليؤدي وظاهره انتفاء التعلق بذمته وإن كانت السلعة المشتراة موجودة بيد السيد لكن لو لم يكن في يد الرقيق وفاء وامتنع السيد من الاداء فينبغي ان يجوز الفسخ للبائع على ما سبق قبيل التولية اه سم عبارة الحلبي قوله بما في يد الرقيق اي ما حقه ان يكون في يده وان انتزعه السيد منه وهو مال التجارة اصلا وربحا اه وهذا صريح في ثبوت التعلق بذمة السيد فيما إذا كانت السلعة بيده بل قول الشارح المار انفاو محل الخلاف الخ صريح فيه ايضا (قوله فان لم يكن بيده) اي العبد (شيء) وليس له اي المستحق في هذه الحالة رفعه اي السيد إلى الحاكم اه ع ش (قوله فلا حتم الخ) اي ففائدة مطالبة السيد بذلك احتمال ادائه عن العبد (قوله لان له به) اي للسيد بالدين (علقة) لان اذنه في التصرف سبب في لزوم الدين للعبد اه بجمري عبارة الكردى قوله علة اي نوع علة وهي علة الاستخدام اه (قوله ولم يلزم ذمته) اي ذمة السيد (قوله وقد لا يطالب) اي السيد وهو المعتمد اه ع ش (قوله تسليمه) اي تسليم القن ذلك المال (قوله بل يتخير البائع) اي بين الفسخ والاجازة (قوله وذلك) اي عدم مطالبة السيد في الحالة المذكورة (قوله هذا) اي عدم المطالبة (قوله إذا كان المراد) اي بالمطالبة قول المتن (برقبته) لا بمهر الأمة الماذونة ولا بسائر أموال السيد كالأمة الماذونة اه معنى (قوله لانه وجب) إلى قوله وفي الجواهر في المغنى وإلى الباب في النهاية (قوله ومرآنا) اي في قوله وطول يؤدي الخ اه ع ش (قوله بين هذا) اي عدم التعلق بذمة السيد (ومطالبة) اي السيد قول المتن (من مال التجارة) اي اصلا او ربحا مغنى ونهاية وشرح المنهج وسواء كان في يد الماذون او سيده حلبي قول المتن (من كسبه) والمراد كسبه بعد لزوم الدين لا من حين الاذن كالنكاح بخلاف الضمان والفرق أن المضمون ثابت من حيث الاذن بخلاف مؤن النكاح والدين سلطان اه بجمري (قوله قبل الحجر) اما كسبه بعد الحجر فلا يتعلق به في الاصح في اصل الروضة لا نقطاع حكم التجارة بالحجر اه معنى قول المتن (ونحوه) اي كالا احتطاب اه معنى (قوله به) اي بكسبه (قوله بعد الاداء) اي بما ذكر من مال التجارة وكسبه قبل ان يحجر عليه اه حلبي (قوله كما مر) اي قبيل قول المتن واقتراضه كشرائه وبما مر له ولو لبعضه وعن النهاية انه لا بد من عتق جميعه (قوله وقتلنا بالاصح) ضعيف اه ع ش (قوله فلا خيار) هذا هو المعتمد اه ع ش (قوله وفيها) اي الجواهر (قوله وعليه ديون) أي بسبب التجارة (ومات) اي العبد اه ع ش (قوله بل الوجه) هذا هو المعتمد اه ع ش (قوله انه لا يحصل الخ) اي ان كانت الديون ديون تجارة ولا فالوجه ان الجميع للسيد ولا تتعلق الديون بشيء من المال سم قول المتن (ولا يملك العبد) ولو قبل الرقيق هبة او وصية من غير اذن ولو مع نهي السيد عن القبول لانه اكتساب لا يعقب عوضا كالا احتطاب ودخل ذلك في ملك السيد قهر الا ان يكون الموهوب او الموصى به اصلا او فرع السيد تجب نفقته عليه حال القبول لنحو زمانة او صغر فلا يصح القبول ونظيره قبول الولي لمولية ذلك نهاية ومعنى (بسائر انواعه) دخل فيه المدبر والمعلق عتقه وام الولد معنى وع ش (واضافة الملك) اي المال (للاختصاص) خبر ولم اضافة الملك

قول المصنف ينبغي ان يجري في ثمن ما سلبه البائع ما تقدم قبيل التولية (قوله فزع غير واحد ان هذا تناقض) عبارة شرح مر وجواب الشارح يعني المحلى عنه بانه يؤدي بما يكسبه العبد بعد اداء ما في يده مفرع على رأي مرجوح نعم ان حمل على كسبه قبل الحجر كان صحيحا (قول المصنف وكذا من كسبه) قال في شرح الروض وحيث قلنا يتعلق بكسبه لزمه ان يكتسب للفاضل قال الزركشي وفيه نظر لما سياتي في الفلس اه (قوله لا بعده) لو عتق بعضه بعد الحجر عليه واكتسب ما لا يبيعه الحر لم يلزمه ادائه ولم يلزمه بعد عتق جميعه وسياتي في الاقرار ما يتعلق بذلك مر (قوله تخير المشتري) اي مشتري العبد وقوله لا يتعلق بكسبه اي لانه بالبيع صار محجور اعليه والدين لا يتعلق بكسبه بعد الحجر عليه (قوله بل الوجه الخ) اي ان كانت الديون ديون تجارة ولا فالوجه ان الجميع للسيد ولا تتعلق الديون بشيء من المال والله اعلم

كاحد الغرماء يقاسمهم اه وفيه نظر ظاهر بل الوجه انه لا يحصل للسيد الا ما فضل لانه المفطر (ولا يملك العبد) اي القن كله بسائر انواعه ما عدا المكاتب ولو (بتمليك سيده) او غيره (في الاظهر) له وله تعالى مملوكا لا يقدر على شيء وكما لا يملك بالارث واطافة الملك اليه في خبر الصحيحين من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترطه المبتاع للاختصاص بالملك والالفاظ جعله لسيد

﴿ فهرست الجزء الرابع من حواشى تحفة المحتاج بشرح المنهاج ﴾
 ﴿ للعلامة شهاب الدين احمد بن حجر الهيتمى المكي رحمهم الله تعالى ﴾

صفحة	صفحة
٢٧٢ باب الربا	٢ كتاب الحج
٢٩١ باب فى البيوع المنهى عنها وما يتبعها	٣٣ باب المواقيت
٣٠٨ فصل فى القسم الثانى من المنهيات	٥٠ باب الاحرام
٣٢٣ فصل فى تفريق الصفقة	٥٥ فصل المحرم ينوى ويلبى الخ
٣٣٢ باب الخيار	٦٤ باب دخوله مكة
٣٤١ فصل فى خيار الشرط	٧١ فصل فى واجبات الطواف وسننه
٣٥١ فصل فى خيار النقيصة	٩٧ فصل فى واجبات السعى وكثير من سننه
٣٨٩ فصل فى التصرية	١٠٢ فصل فى الوقوف بعرفة وبعض مقدماته
٣٩٣ باب فى حكم المبيع ونحوه قبل قبضه	وتوابعه
٤٢٣ باب التولية	١١٣ فصل فى الميت بمزدلفة وتوابعه
٤٣٨ باب بيع الاصول والثمار	١٢٥ فصل فى ميت لىالى ايام التشريق بمضى ورمىها
٤٦٠ فصل فى بيان بيع الثمر والزرع وبدو	وشروط الرمى
صلاحهما	١٤٥ فصل فى اركان النسكين وبيان وجوه ادائها
٤٧٣ باب اختلاف المتبايعين	وما يتعلق به
٤٨٥ باب معاملة الرقيق	١٥٩ باب محرمات الاحرام
	٢٠٠ باب الاحصار والقوات
	٢١٤ كتاب البيع

﴿ تمت ﴾

